

الجزء الاول

من كتاب الفتوحات المكية التي فتح الله بها على الشيخ
الامام العامل الراسخ الكامل خاتم الاولياء
الوارثين برزخ البرازخ محي الحق والدين
أبي عبد الله محمد بن علي المعروف
بابن عربي الحاتمي الطائفي
قدس الله روحه ونور
ضريحه آمين
آمين

﴿ طبع على النسخة المقابلة على نسخة المؤلف الموجودة بمدينة قونية
وقام بهذا المهم جماعة من العلماء بأمر المغفور له الأمير عبد القادر
الجزائري رحم الله الجميع وأتابهم المكان الرفيع ﴾

﴿ طبع بمطبعة ﴾

دار الكتب العلمية

(بمصر)

﴿ على نفقة الحاج فدا محمد الكشميري وشركاه ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(صلى الله على سيدنا محمد)

الحمد لله الذى أوجد الاشياء عن عدم وعدمه وأوقف وجودها على توجه كل له لتحقق بذلك سرحدونها وقدمها من قدمه وتقف عنده هذا الصديق على ما أعلنابه من صدق قدمه فظهر سبحانه وظهور وأظهر وباطن ولكنه بطن وأبطن وأثبت له الاسم الاول وجود عين العبد وقد كان ثبت وأثبت له الاسم الآخر تقدير الفناء والفقد وقد كان قبل ذلك ثبت فلولا العصر والمعاصر والجاهل والخاير ما عرف أحد معنى اسمه الاول والآخر ولا الباطن والظاهر وإن كانت أسماءه الحسنى على هذا الطريق الاسنى ولكن ينهاتيان فى المنازل يتبين ذلك عند ما تتخذ وسائل لحوال النوازل فليس عبد الحليم هو عبد الكريم وليس عبد الغفور هو عبد الشكور فكل عبد له اسم هوربه وهو جسم ذلك الاسم قلبه فهو العليم سبحانه الذى علم وعلم والحاكم الذى حكم وحكم والقاهر الذى قهر وأقهر والقادر الذى قدر وكسب ولم يقدر الباقي الذى لم تقم به صفة البقاء والمقدس عند المشاهدة عن المواجهة والتلقاء بل العبد فى تلك الحضرة الجهات وينعدم عند لانه سبحانه وتعالى فى ذلك المقام الانوه يلحقه التشبيه فتزول من العبد فى تلك الحضرة الجهات وينعدم عند قيام النظرة به منه الالتفات أحده جدم من علم انه سبحانه علا فى صفاته وعلى وجل فى ذاته وجل وان يحجاب العزة دون سبحانه مسدل وباب الوقوف على معرفة ذاته مقفل ان خاطب عبده فهو السميع السميع وان فعل ما أمر بفعله فهو المطاع المطيع ولما حيرتنى هذه الحقيقة أنشدت على حكم الطريقة للخلقة

الرب حق والعبد حق * ياليت شرى من المكلف

ان قلت عبد فذاك ميت * أو قلت رب أنى يكلف

فهو سبحانه يطيع نفسه اذا شاء بخلقه وينصف نفسه بما عين عليه من واجب حقه فليس الأشباح خاليه على عروشها خاويه وفى ترجيع الصدى سرما أثرنا اليه لمن اهتدى وأشكره شكر من تحقق ان بالتكليف ظهر الاسم المعبود وبوجود حقيقة لاحول ولا قوة الا بالله ظهرت حقيقة الجود والا فاذا جعلت الجنة جزاء لما عملت فأين الجود الا الهى الذى عقلت فأنت عن العلم بأنك لذاتك موهوب وعن العلم بأصل نفسك معجوب فاذا كان ما تطلب به الجزاء ليس لك فكيف ترى عملك فترك الاشياء وخالفها والمرزقات ورازقها فهو سبحانه الواهب الذى لا يمل والملك الذى عز سلطانه وجل اللطيف بعباده الخبير الذى ليس كمثله شئ وهو السميع البصير والصلاة على سر العالم ونكته ومطلب العالم وبغيته السيد الصادق المدج الى ربه الطارق المخترق به السبع الطرائق ليريه من أسرى به ما أودع من الآيات والحقائق فيما أودع من التحقائق التى شاهده عند انشأى هذه الخطبة فى عالم حقائق المثال فى حضرة الجلال مكاشفة قلبيه فى حضرة فيديه ولما شهدته صلى الله عليه وسلم فى ذلك العالم سيدي معصوم المقاصد محفوز المشاهد منصور مؤيدا وجميع الرسل بين يديه مصطفون وأمتة التى هى خير أمة على خلقهم وملائكة التسخير من حول عرش مقامه حافون والملائكة المولدة من الاعمال بين يديه صافون والصدىقى على عيني الانفس والفاروق على يساره الاقدس والحنم بين يديه قدجنى بخبره بحديث الانتى وعلى صلى الله عليه وسلم يترجم عن الحتم بلسانه وذو النورين

مستعمل بردها حياته مقبل على شانه فالتفت السيد الاعلى والمورد العذب الاحلى والنور الاكشف الاجلى
 فرآني وراء الختم لاشراك بيني وبينه في الحكم فقال له السيد هذا عليك وابنتك وخليفك انصب له منبر
 الطرفاء بين يدي ثم اشار الى أن قم يا محمد عليه فأتني على من أرسلني وعلى فان فيك شعرة مني لاصبر لها عني
 هي السلطنة في ذاتيتك فلا ترجع الى الابكيتك ولا بد لها من الرجوع الى اللقاء فانها ليست من عالم الشقاء
 فما كان مني بعد بعثي شيء في شيء الاسعد وكان ممن شكر في الملاء الاعلى وجد فنصب الختم المنبر في ذلك المشهد
 الاخطر وعلى جهة المنبر مكتوب بالنور الازهر هذا هو المقام المحمدي الاطهر من رقي فيه فقد ورثه
 وأرسله الحق حافظا لحرمة الشريعة وبهته ووهبت في ذلك الوقت مواهب الحكم حتى كآني أوتيت جوامع الكلم
 فشكرت الله عز وجل وصعدت أعلاه وحصلت في موضع وقوفه صلى الله عليه وسلم ومستواه وبسط لي على
 الدرجة التي أنا فيها كم قبض أبيض فوقفت عليه حتى لا أباهر الموضع الذي بأمره صلى الله عليه وسلم بقدميه تنزيها
 له وتشريفا وتفضيلا وتعريفا ان المقام الذي شاهده من ربه لا يشاهده الورثة الامن وراء ثوبه ولولا
 ذلك لكشفنا ما كشف وعرفنا ما عرف ألا ترى من تقوا أثره لتعلم خبره لاتشاهد من طريق سلوكه
 ما شهد منه ولا تعرف كيف تخبر بلب الاوصاف عنه فانه شاهد مثلنا باستويا لاصفة له فغنى عليه وأنت
 على أثره لاتشاهد الا أثر قدميه وهما سر تخفي أن يحثت عليه وصلت اليه وهو من أجل انه امام وقد حصل
 له الامام لا يشاهد أثره ولا يعرفه فقد كشف ما لا يكشفه وهذا المقام قد ظهر في انكار موسى صلى الله
 على سيدنا وعليه وعلى الخضر فلما وفت ذلك الموقف الاسنى بين يدي من كان من ربه في ليلة اسرته قاب
 قوسين وأدنى فتمت معاجلا ثم أيدت بروح القدس فافتحت مرئجلا

يا منزل الآيات والانباء * انزل على معالم الاسماء

حتى أكون لحد ذاتك جامعا * بمحامد السراء والعسراء

ثم أشرت اليه صلى الله عليه وسلم

ويكون هذا السيد العلم الذي • جودته من دورة الخلفاء

وجعلته الاصل الكريم وآدم • ما بين طينة خلقه والماء

ونقلته حتى استدار زمانه • وعظفت آخره على الابداء

وأقته عبدا ذليلا خاضعا • دهرنا بناجيك بغار حواء

حتى أتاه مبشرا من عندكم • جبريل المخصوص بالانباء

قال السلام عليك أنت محمد • سر العباد وخاتم النبأ

يا سيدى حقا أقول فقال لي • صدقا نطق فانت ظل رداي

فاحدزدني جذربك جاهدا • فلقد وهبت حقائق الاشياء

واشركنا من شأن ربك ناخجلى • لفؤادك المحفوظ في الظلماء

من كل حق قائم بحقيقة • يأتيك مملوكا بغير شراء

ثم شرعت في الكلام بلسان العلام فقلت وأشرت اليه صلى الله عليه وسلم حدث من أنزل عليك الكتاب

المكنون الذي لا يسمه الا المطهرون المنزل بحسن شعبك وتنزيهك عن الآفات وتقديسك فقال في سورة

ن (بسم الله الرحمن الرحيم) ن والقلم وما يسطرون ما أنت بنعمة ربك بمجنون وان لك لاجرا غير ممنون

وانك لعلى خلق عظيم فتبصرو ويبصرون ثم غمس قلم الارادة في مداد العلم وخط بيمين القدرة في اللوح المحفوظ

المصون كل ما كان وما هو كائن وسيكون وما لا يكون مما لو شاء وهو لا يشاء أن يكون لكان كيف يكون من

قدره المعلوم الموزون وعلمه الكريم المخزون فسبحان ربك رب العزة عما يصفون ذلك الله الواحد الاحد

فعلى عما أشرك به المشركون فكان أول اسم كتبه ذلك القلم الاسمى دون غيره من الاسماء انى أريد أن
أخلق من أجلك يا محمد العالم الذى هو ملكك فأخلق جوهره الماء فخلقته بدون حجاب العزة الا حى وأنا على
ما كنت عليه ولا شئ معى فى عما خلقى الماء سبحانه بردة جامدة كالجوهر فى الاستدارة والبياض وأودع فيها
بالقوة ذوات الاجسام وذوات الاعراض ثم خلقى العرش واستوى عليه اسمه الرحمن ونصب الكرسي وتدل
اليه القديمان فنظر بعين الجلال الى تلك الجوهره فذابت حياء ونحلت أجزاءها فسال الماء وكان عرشه على
ذلك الماء قبل وجود الارض والسماء وايس فى الوجود اذ ذاك الاحقاقى المستوى عليه والمستوى والاستواء
فارسل النفس فقوج الماء من زعزعه وأزبد وصوت بمحمد الحمد المحمود الحق عند ما ضرب بساحل العرش فاهتز
الساق وقال له أنا أحد فجعل للماء ورجع القهقري يريد تبعه وترك زبدته بالساحل الذى أتبعه فهو مخضبة
ذلك الماء الحار على أكثر الاشياء فأنشأ سبحانه من ذلك الزبد الارض مستديرة الشمس ومدحبة الطول
والعرض ثم أنشأ الدخان من نار احتكاك الارض عند فتحها ففتق فيه السموات العلى وجعله محل الانوار
ومنازل الملائكة الاعلى وقابل بنجومها المزينة لها النيرات مازين به الارض من ازهار والنبات وتفردت على لآدم
وولديه بذاته جلت عن التشبيه وبديه فأقام نشأة جسده وسواها تسويتين تسوية انتضاء أمده وقبول
أبده وجعل مسكن هذه النشأة نقطة كرة الوجود وأخفى عينها ثم نبه عباده عليها بقوله تعالى بغير عمد ترونها
فاذا انتقل الانسان الى برزخ الدار الحى وان مات قبة السماء وان شقت فكانت شجرة نار سيال كالدهان
فن فهم حقائق الاضافات عرف ما ذكرنا له من الاشارات فيعلم قطعا ان قبة لا تقوم من غير عمد
كما لا يكون والدم من غير ان يكون له ولد فالعمد هو المعنى الماسك فان لم تزد ان يكون الانسان فاجعله قدرة
المالك فتبين انه لا بد من ماسك بمسكها وهى مملكة فلا بد لها من مالك يملكها ومن مسكت من أجله
فهو ماسكها ومن وجدت له بسببه فهو ماسكها ولما ابصرت حقائق السعداء والاشقياء عند قبض
القدرة عليها بين العدم والوجود وهى حالة الانشاء حسن النهايه بعين الموافقة والهداية وسوء النهايه بعين
المخالفة والقوابيه سارعت السعيدة الى الوجود وظهر من الشقية التنبط والايابه ولهذا أخبر الحق عن حالة
السعداء فقال أولئك يسارعون فى الخبرات وهم لها سابقون يشير الى تلك السرعة وقال فى الاشقياء
فنبطهم وقبل اقدم وابع القاعدين يشير الى تلك الرجعة فلولاهب تلك النفحات على الاجساد ما ظهر فى
هذا العالم سالك غي ولا رشاد وتلك السرعة والتنبط أخبرتنا صلى الله عليك ان رحمة الله سبقت غضبه هكذا
نسب الراوى اليك ثم أنشأ سبحانه الحقائق على عدد اسماء حقه وأظهر ملائكة التسخير على عدد خلقه
فجعل لكل حقيقة اسما من اسمائه تعبدته وتعلمه وجعل لكل سر حقيقة ملكا يخافه ويلزمه فن الحقائق من
حجبه رؤبة نفسه عن اسمه فخرج عن تكليفه وحكمه فكان له من الجاحدين ومنهم من ثبت الله أقدامه
واتخذ اسمه امامه وحقق بينه وبينه العلامة وجعله أمامه فكان له من الساجدين ثم استخرج من الاب
الاول أنوار الاقطاب شمس وسانسبح فى أفلاك المقامات واستخرج أنوار النجباء نجوما تسبح فى أفلاك
الكرامات وثبت الاوناد الاربعة للاربعة الاركان فالحفظ بهم الثقلان * فازالوا مبد الارض وحركتها
فكنت فازينت بحلى أزهارها وحل نباتها وأخرجت بركتها * فتعمت أبصار الخلق بمنظرها البهى ومشاتهم
بريحها العطرى واحنا بهم مطعومها الشهى ثم أرسل الأبدال السبعة ارسال حكيم عليهم * ملوكا على السبعة
الاقليم لكل بدل اقليم ووزر للقطب الامامين وجعلهما امامين على الزمانيين فلما أنشأ العالم على غاية الاتقان
ولم يبق أبداع منه كما قال الامام أبو حامد فى الامكان وبرز جدك صلى الله عليك لاهيان أخبر عنك الراوى انك
قلت يوما فى مجلسك ان الله كان ولا شئ معى بل هو على ما عليه كان وهكذا هى صلى الله عليك حقائق الاكوان فما
زادت هذه الحقيقة على جميع الحقائق الا بكونها سابقة وهن لواحق اذ من ليس مع شئ فليس معه شئ ولو خرجت

الحقائق على غير ما كانت عليه في العلم لانمازت عن الحقيقة المنزهة بهذا الحكم فالحقائق الآن في الحكم على ما كانت عليه في العلم فلنقل كانت ولا شيء معها في وجودها وهي الآن على ما كانت عليه في علم معبودها فقد شمل هذا الخبر الذي أطلق على الحق جميع الخلق ولا تعرض بتعدد الاسباب والمسببات فانها ترد عليك بوجود الاسماء والصفات وان المعاني التي تدل عليها مختلفات فلو لا ما بين البداية والنهاية سبب رابط وكسب صحيح ضابط ما عرف كل واحد منهم ابا الآخر ولا قيل على حكم الاول يثبت الآخر • وليس الا الرب والعبد وكفى وفي هذا غنية لمن اراد معرفة نفسه في الوجود وشفا الا ترى ان الخاتمة عين السابفة وهي كلمة واجبة صادقة • فما للانسان يتجاهل ويعمي ويمشي في دجنة ظلماء حيث لا ظل ولا ما وان أحق ما سمع من النبا وأتى به هدهد المفهم من سبب وجود الفلك المحيط الموجود في العالم المركب والبسيط المسمى بالهباء وأشبه شيء به الماء والهواء وان كانا من جملة صورته المفتوحة فيه ولما كان هذا الفلك أصل الوجود ونحلي له اسمه النور من حضرة الجود كان الظهور وقبلت صورتك صلى الله عليك من ذلك الفلك أول فيض ذلك النور فظهرت صورة مثليه مشاهد هاعينه ومشار بها غيبه وجنتها عديده ومعارفها قلبية وعلموها بعينه وأسرارها مداديه وأرواحها ألحويه وطينتها آدميه فانتأب لنا في الروحانية كما كان وأشرت الى آدم صلى الله عليه في ذلك الجمع أبا لنا في الجسميه والعناصر له أم ووالد كما كانت حقيقة الهباء في الاصل مع الواحد فلا يكون أمرا الا عن أمرين ولا نتيجة الا عن مقدمتين أليس وجودك عن الحق سبحانه وكونه قادرا موقوفا واحكامك عليه من كونه عالما موصوفا واختصاصك بامر دون غيره مع جوازه عليك عليه من كونه مريدا معروفا فلا يصح وجود المعسوم عن وحيد العين فانه من أين يعقل الابن فلا بد أن تكون ذات الشيء أبنا لأمرنا لا يعرفه من أصبح عن الكشف على الحقائق أعني وفي معرفة الصفة والموصوف تتبين حقيقة الابن المعروف والافكيف نسأل صلى الله عليك بأين وتقبل من المسئول فاه الظرف ثم تشهد له بالامان الصرف وشهادتك حقيقة لا محاز ووجوب لا جواز فلو لا معرفتك صلى الله عليك بحقيقة ما قابلت قولها مع كونها خرساء في السما ثم بعد أن أوجد العوالم الطليقة والكثيفة ومهد المملكة وهيا المرتبة الشريفة أنزل في أول دورة العذراء الخليفة ولذلك جعل سبحانه مدتنا في الدنيا سبع آلاف سنة ونحل بنا في آخرها حال فناء بين نوم وحسنه فننتقل الى البرزخ الجامع للطرائق وتقلب فيه الحقائق الطيارة على جميع الحقائق فترجع الدولة للارواح وخليفته في ذلك الوقت طائر له ستائة جناح وتري الاشباح في حكم التبعية للارواح فيتحول الانسان في أي صورة شاء لحقيقة يموت له عند البعث من القيور في الانشاء وذلك موقوف على سوق الجنة سوق اللطائف والمثني فانظروا رحمكم الله وأشرت الى آدم في الزمردة البيضاء قد أودعها الرحمن في أول الآباء وانظروا الى النور المبين وأشرت الى الاب الثاني الذي سماه المسلمين وانظروا الى اللجين الاخلاص وأشرت الى من ابرأ الاكس والابرص باذن الله كما جاء به النص وانظروا الى جبال حرة يا قوتة النفس وأشرت الى من بيع بنحو بنحس وانظروا الى حرة الابرز وأشرت الى الخليفة العزيز وانظروا الى نور البياقوتة الصفراء في الظلام وأشرت الى من فضل بالكلام فمن سعى الى هذه الانوار حتى وصل الى ما يكشفه لك طريقها من الاسرار فقد عرف المرتبة التي لها وجد وصح له المقام الآلى وله مسجد فهو الرب والمربوب والمحجب والمحجوب

انظر الى بدء الوجود وكن به • فطننا الى الجود القديم المحدثا

والشيء من سبب الشيء الا انه • أبدأ في عين العوالم محدثا

ان أقسم الرائي بان وجوده • ازلا فببر صادق لن بحشنا

أو أقسم الرائي بان وجوده • عن فقدته أخرى وكان مثليا

ثم أظهرت أسرارها وقصصت أخبارا لا يسع الوقت ابرادها ولا يعرف أكثر الخلق ايجادها فتركناها

موقوفة على رأس مهيمها خوفاً من وضع الحكمة في غير موضعها ثم رددت من ذلك المشهد النوى العلى
الى العالم السفلى فجعلت ذلك الحمد المقدس خطبة الكتاب وأخذت في تقيم صدره ثم أشرع بعد ذلك في الكلام
على ترتيب الابواب والحمد لله الغنى الوهاب هذه رسالة كتبت بها أما بعد فانه

لما انتهى للكعبة الحسناء * جسمى وحصل رتبة الامناء
وسمى وطاف وتم عنده قامها * صلى وأثبتته من العتقاء
من قال هذا الفعل فرض واجب * ذاك المؤمل خاتم النبأ
ورأى به الملائكة كريم وأدما * فلي فكان لهم من القرناء
* ولآدم ولداً تقياً طائفاً * ضخم الدسيعة أكرم الكرماء
والكل بالبيت المكرم طائف * وقد اختفى في الخلعة السوداء
يرى ذل ذلك لبريك في * ذاك التبخر نخوة الخيلاء
وأبى على الملائكة بكم مقدم * عشى باضعف مشية الزملاء
والعبد بين يدي أبيه مطرق * فصل الادب وجبرئيل ازانى
يبدى المعالم والمناسك خدمة * لآبى ليورثها الى الابداء
فجئت منهم كيف قال جميعهم * بفساد والدنا وسفك دماء
اذ كان يحجبهم بظلمة طينه * عما حوته من سنا الائمةاء
وبدا بنور ليس فيه غيره * لكنهم فيه من الشهداء
ان كان والدنا محلاً جامعاً * للاولياء معاً وللاعداء
ورأى المومنة والنورية جاءتا * كرها بغير هوى وغير صفاء
فبنفس ماقلت به أضداده * حكموا عاياه بغلظة وبذاء
وأنى يقول أنا المسبح والذى * مازال يحمدكم صباح مساء
وأنا المقدس ذات نور جلالكم * وأتوانى حتى أبى بكل جفاء
لما رأوا جهة الشمال ولم يروا * منه يمين القبضة البيضاء
ورأوا غوسهم وعبيداً خشعا * ورأوه ربا طالب استقيلاء
لحقيقة جمعت له اسماء من * خص الحبيب بليلة الاسراء
ورأوا منازعه اللعين بجنده * ينزوا اليه بمقيلة البضاء
وبذات والدنا منافق ذاته * حظا للعصاة وشهوةا حواء
علموا بان الحرب حتماً واقع * منه بغير تردد وإباء
فلذلك ما نطقوا بما نطقوا به * فاعذرهم فهم من الصلحاء
فطروا على الخبير الاعم جبلة * لا يعرفون مواقع الشحنةاء
ومنى رأيت أبى وهم في مجلس * كان الامام وهم من الخدماء
وأعاد قولهم عليهم ربنا * عدلاً فانزلهم الى الاعداء
خربة الملائكة الكريم عقوبة * لمقاتلهم في أول الآباء
أومأرى في يوم بدر حرمهم * ونبينا في نعمة ورناء
بمريشته مقلقا متضرعا * لاله في نصرة الضعفاء
لما رأى هذى الحقائق كلها * معصومة قلبى من الاهواء

نادى فاسمع كل طالب حكمة • يطوى لها بشملة وجناء
 طوى الذى يرجو لقاء مراده • فيجوب كل مغازة يبداء
 ياراحلا يقص المهامه قاصدا • نحوى ليلحق رتبة السمره
 قل لذى تلقاه من شجرائى • عنى مقالة أنصح النصحاء
 واعلم بانك خاسر فى حيرة • لما جهلت رسالتى وندائى
 ان القى ما زلت أطلب شخصه • ألقىته بالرطوبة الخضراء
 البلدة الزهراء بلدة تونس • الخضرة المزدانة الفسراء
 بحله الاسنى المقدس نربه • بحلوله ذى القبلة الزوراء
 • فى عصبة مختصة غتارة • من صفة النجباء والتقاء
 بمعنى هم فى نور علم هداية • من هديه بالسنة البيضاء
 والد كريتلى والمعارف تنجلي • فيه من الاسماء للامساء
 • بدر الاربعة وعشر لارى • أبدا منور ليلة قراء
 وابن المرباط فيه واحد شانه • جلت حقائقه عن الافناء
 وبنوه قد حفوا بعرش مكانه • فهو الامام وهم من البدلاء
 فكانه وكمكانهم فى مجلس • بدر تحف به نجوم السماء
 واذا أتاك بحكمة علوية • فكانه ينبي عن العنقاء
 • فلزمته حتى اذا حلت به • أتى لها تجمل من الفراء
 حبر من الاحبار عاشق نفسه • سر المجانة سيد الظرفاء
 من عصبة النظار والفقهاء • لكنه فيهم من الفضلاء
 وافي وعندي للتنفلية • فى كل وقت من دجى ونحاء
 فتركته ورحلت عنه وعنده • منى تفسير فسيحة الادباء
 وبدا يخاطبني بانك خنتنى • فى عترتى ومهايتى القدماء
 وأخذت تائبنا الذى قامت به • دارى ولم تخبر به سجرائى
 والله يعلم نيتى وطويتى • فى أمر تائبه ومصدق وفائى
 فاناعلى العهد القديم ملازم • فوداده صاف من الافداء
 ومنى وقعت على مفتش حكمة • مستورة فى الغضة الحوراء
 • منصير منتوف قلناله • ياطالب الاسرار فى الاسراء
 أسرع فقد ظفرت بذاك بجامع • لحقائق الاموات والاحياء
 نظر الوجود فكان تحت نعله • من مستواه الى قرار الماء
 ما فسوفه من غاية يعنوها • الا هو فهو مصرف الاشياء
 • لبس الرداء تنزهها وازاره • لما أراد تكوّن الانشاء
 • فاذا أراد تمتعا بوجوده • من غدير ما نظير الى الرقباء
 شال الرداء فلم يكن متكبرا • وازار تعظيم على القراء
 • فبدأ وجود لا تقيد له لنا • صفة ولا اسم من الاسماء
 ان قيل من هذا ومن تعنى به • قلنا المحقق أمر الامراء

شمس الحقيقة قطبها وامامها • سر العباد وعالم العلماء
 عبيد تسود وجهه من همه • نور البصائر خاتم الخلقاء •
 سهل الخلاق طيب عذب الجنى • غوث الخلائق أرحم الرجاء
 جلت صفات جلاله وجلاله • وبهاء عزه عن النظراء
 يعضى المشيئة فى البنين مقبلا • بين العبيد الصم والاجراء
 مازال سانس أمة كانت به • محسوسة الانحاء والارجاء
 شرى اذا نازعته فى ملكه • أرى اذا ماجتته لحباء •
 صلب ولكن ابن لمفاته • كالماء يجرى من صفا صباء
 يغنى ويفى من يشاء فامر • محبى الولاة ومهلك الاعداء
 لافس اذا قال الامام مقالة • عنها يقصر أخطب الخطباء
 كما بناور داء وصلى جامع • لقد اتنا فانا بحيث ردائى •
 فانظر الى السر المكنم درة • محلوة فى اللجة العمياء
 حتى يحار الخلق فى تكيفها • عينا مكسرة عودة الابداء
 • عجا لها لم تخفها اصدافها • الشمس تنفى حديدس الظلماء
 فاذا أتى بالسر عبد هكذا • قيل اكتبوا عبي من الامناء
 ان كان يبدى السر مستورا فانا • تدري به أرضى فكيف سماءى
 لما أتيت ببعض وصف جلاله • اذ كان عبي واقفا بحذائى
 قالوا لقد احدثت به الهنا • فى الذات والادصاف والامناء
 فبأى معنى تعرف الحق الذى • سواك خلقا فى دجى الاحشاء
 قلنا صدقت وهل عرفت محققا • من موجد الكون الاعم سوائى
 فاذا صدحت فانما أتى على • نفسى فنفسى عين ذات ثنائى
 واذا أردت تعرفا بوجوده • قسمت ما عندى على الغرماء
 وعدمت من عيني فكان وجوده • فظهوره وقف على اخفائى
 جعل الاله الحق أن يبدولنا • فردا وعيني ظاهر وبقائى
 لو كان ذاك لكان فردا طالبا • متجسسا متجسسا لثنائى
 هذا محال فليصح وجوده • فى غيبي عن عينه وفنائى
 ففى ظهرت اليكم أخفيت به • اخفاء عين الشمس فى الانواء
 فالناظرون يرون أصعب عيونهم • سحبيا تصرفها بدلا هواء
 والشمس خلف الغيم تبدى نورها • للسحب والابصار فى الظلماء
 فيقول لقد بخلت على وانها • مشغولة بتحلل الاجزاء
 لتجود بالطر القزير على الثرى • من غير مانع ولا اعياء
 وكذلك عند شروقها فى نورها • تمحو طوالع نجم كل سماء
 فاذا مضت بعد الغروب بساعة • ظهرت لعينك أنجم الجوزاء •
 • هذا لينها وذاك لحبها • فى ذاتها وتقول حسن رأ •
 خفائى من أجلا وظهوره • من أجله والرمز فى الافياء

تخفأنا من أجـله وظهورنا * من أجلنا فسناء عين ضـيأت
ثم التفت بالعكس رمزاً ثانيا * جات عوارفـه عن الاحـصاء
فكأنتا سـيان في أعياننا * كصفاء الزجاجة في صفا الصهباء
فالعلم يشهد مخاصين تألفا * والعين تعطي واحدا للرأى
فالروح ملتذ بمبدع ذاته * وبذاته من جانب الاكفاء
* والحس ملتذ برؤية ربه * فان عن الاحساس بالنعماء
فأله أكبر والكبير ردأتى * والنور بدري والضياء ذكأتى
والشرق غربى والمغرب مشرقى * والبعد قربى والدنو تنأتى
والنار غيبى والجنان شـهادتى * وحقائق الخلق الجديدامأتى
فاذا أردت تنزهاً في روضتى * أبصرت كل الخلق في مرأتى
واذا انصرفت أنا الامام وليس لى * أحد خلفه يكون ورأتى
فالمجد لله الذى أنا جامع * لحقائق المذنب والانشاء *
هــذا قريضى منبى بجباب * ضافت مسالكها على الفصحاء
فاشكرمى عبد العزيز الهنا * ولتشكرا أيضا ألى العندراء
شرعاً فان الله قال اشكرونا * ولوالديك وأنت عين قضأتى

وبعد حمد الله محمد الحمد لا بسواه والصلاة التامة على من أسمى به الى مستواه فاعلم أيها العاقل الاديب الولي الحبيب ان الحكيم اذا نأت به الدار عن قـبـه وحالت صروف الدهر بينه وبين حـيـه لا بد أن يعرفه بكل ما اكتسبه في غيبته وما حصله من الامتعة الحـكـمية في عينته ليسر وليه بما أسداه اليه البر الرحيم من لطائفه ومنحه من عوارفه وأودعه من حكمه وأسمعه من كلمه فكان وليه ما غاب عنه بما عرف منه وان كان الولي أبقاه الله قد أصاب صفاء وذه بعض كدر لعرض وظهر منه انقباض عند الوداع لان تمام غرض فقد غمض وليه عن ذلك جفن الانتقاد وجعله من الولي أبقاه الله من كريم الاعتقاد اذ لا يهتم منك الامن يسأل عنك فليهنأ الولي أبقاه الله فان القلب سليم والود كما يعلم بين الجوانح مقيم وقد علم الولي أبقاه الله ان الود فيه كان ألياً لا غرضياً ولا نفسياً وثبت هذا عنده قديماً عنى من غير علمه ولا فاقه اليه ولا فقه ولا طلب لثوبة ولا حذر من عقوبة وربما كان من الولي حظه الله تعالى في الرحلة الاولى التي رحلت اليه سنة تسعين وخمسة عـدم التفات فيها الى جانبى ونفور عن الجرى على مقاعدى ومناهى لما لاحظ فيها رضى الله عنه من النقص وعذرتة في ذلك فانه أعطاه ذلك منى ظاهر الحال وشاهد النص فأتى سترت عنه وعن بنيه ما كنت عليه في نفسى بما أظهرته اليهم من سوء حالى وشره حسى وربما كنت ألوح لهم أحياناً على طريق التنبيه فيأتى الله أن يلحظنى واحد منهم بعين التنزيه ولقد قرعت أسماهم يوماً في بعض المجالس والولى أبقاه الله في صدر ذلك المجلس جالس بأبيات أنشدتها وفي كتاب الاسراء لنا أودعتها وهي

انا القرآن والـبيع المثنى * وروح الروح لاروح الاوانى
فؤادى عند معلومى مقيم * يشاهده وعندكم لسانى
فلا تنظر بطرفك نحو جسمى * وعـدـت عن التـنـم بالمغائى
وغص في بحر ذات الذات تبصر * عجائب ما تبـدأت للعيان
وأسراراً تراوت مهمـمات * مسـتـرة بأرواح المعاني

فوالله ما أنشدت من هذه القطعة بيتاً الا وكأنى أسمعه ميتاً وسبب ذلك حكمة أبى رضاها وحاجة في نفس

يعقوب قضاها وما أحسن بي من ذلك الجمع المكرم الأبوعبدالله بن المرباط كلهم البرزخ للقدم ولكن بعض احساس والغالب عليه في أمرى الالتباس وأما الشيخ المسن المرحوم جراح فكنت قد تكاشفت معه على نيه في حضرة عليه ولم أزل بعده فارقني حضرة الولي أبقاه الله ذا كرا ولاحواله شاكرا وبمناقبه ناطقا ولآدابه عاشقا وربما سطرت من ذلك في الكتب مسارت به الركان وشهر في بعض البلدان وقد وقف الولي عليه ورأى بعض مآلديه فقد ثبت له الودمني قبل سبب يقتضيه وغرض عاجل أو أجل يثبت في النفس ويحنيه ثم كان الاجتماع بالولي تولاه الله به بذلك بأعوام في محله الاسنى وكانت الإقامة معه تسعة أشهر دون أيام في العيش الارغد الاهني عيش روح وشبح وقد جادل كل واحد منا بذاته على صفيه وسمع ولي رفيق وله رفيق وكلاهما صديق وصديق فرفقة مشج عاقل محصل ضابط يعرف بأبي عبدالله بن المرباط ذو نفس أبيه وأخلاق رضية وأعمال زكية وخلال مرضية يقطع اليل بسبوحا وقرآنا وبذكر الله على أكثر احيانه سرا واعلانا بطل في ميدان المعاملات فهم لما يرد به صاحب المنازل والمنازلات منصف في حاله مفرق بين حقه ومحاله واما رفيق فضياء خالص ونور صرف حبشي اسمه عبدالله بدر لا يلحقه خسف يعرف الحق لاهله فيؤديه ويوقفه عليهم ولا يعديه قد نال درجة التمييز ونخلص عند السبك كالذهب البريز كلامه حق ووعد صدق فكأ الاربعة الاركان التي قام عليها شخص العالم والانسان فافترقنا ونحن على هذه الحال لانحراف قام ببعض هذه المحال فاني كنت نويت الحج والعمرة ثم اسرع الى مجلسه المكرم الكره فلما وصات أم القرى بعد زيارتي الخليل الذي سن القرى وبعد صلاتي بالصخرة والاقصى وزيارة سيدي سيد ولد آدم ديوان الاحاطة والاحصا أقام الله في خاطري ان أعرف الولي أبقاه الله بفنون من المعارف حصنها في غيبتى وأهدى اليه أكرمة الله من جواهر العلم التي اقتنتها في غربتي فقيدت له هذه الرسالة اليتيم التي أوجدها الحق لأعراض الجهل تبعه ولكل صاحب صفي ومحقق صوفي ولحبيبنا الولي وأخيना الذكي ولدنا الرضى عبدالله بدر الحبشي البني معتق أبي الغنائم ابن أبي الفتوح الحراني وسميتها رسالة الفتوحات المكية في معرفة الاسرار المالكية والملكية اذ كان الاغلب فيها ودعت هذه الرسالة ما فتح الله به على عند طوافي بيته المكرم أو قعودي مراقبه بحرمه الشريف المعظم وجعلتها أبوابا شريفه وأودعتها المعاني اللطيفة فان الانسان لا تسهل عليه شدايد البدايه الا اذا عرف شرف الغايه ولا سيما ان ذاق من ذلك عنوبة الجنى ووقع منه بموقع النى فاذا حصر الباب البصر تردد عليه عين بصيرة الحكيم فغظا فاستخرج اللآلى والدرر ويعطيه الباب عند ذلك ما فيه من حكم ورواياته ونكت ربانيه على قدر نفوذه وفهمه وقوة عزمه ووجهه واتساع نفسه من أجل غطسه في أعماق بحار علمه

لما زمت قسرع باب الله • كنت المراقب لم أكن باللاهي
حتى بدت للعين سبحة وجهه • والى هلم لم تكن الاهي
فاحطت علما بالوجود فالتنا • في قلبنا عـلم بغير الله
لو يسلاك الخلق الغريب محبتي • لم يسألك عن الحقائق ما هي

فلنقدم قبل الشروع في الكلام على أبواب هذا الكتاب بابا في فهرست أبوابه ثم أتلهو بمقدمة في تهديد ما يتضمنه هذا الكتاب من العلوم الالهية الاسرارية وعلى أثرها يكون الكلام على الابواب على حسب ترتيبها في باب الفهرست ان شاء الله تعالى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء الاول والحمد لله يتلوه الجزء الثاني ان شاء الله تعالى وصلى الله على محمد وعلى آله الطاهرين

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿باب في فهرست أبواب الكتاب وليس معدود في الابواب وهو على فصول ستة﴾

﴿الفصل الاول في المعارف﴾

(الباب الاول) في معرفة الروح الذي أخذت من تفصيل نشأته، ماسطرته في هذا الكتاب وما كان بيني وبينه من الاسرار

(الباب الثاني) في معرفة مراتب الحروف والحركات من العالم وما لها من الاسماء الحسنی ومعرفة الكلمات التي توهم التشبيه ومعرفة العلم والعالم والعلوم

(الباب الثالث) في تنزيه الحق عما في طی الكلمات التي أطلقت عليه في كتابه وعلى لسان رسوله عليه السلام من التشبيه والتعظيم

(الباب الرابع) في سبب بدء العالم ونشئه ومراتب الاسماء الحسنی في العالم

(الباب الخامس) في معرفة أسرار بسم الله الرحمن الرحيم من جهة تالان جميع وجوهه

(الباب السادس) في معرفة بدء الخلق الروحاني ومن هو أول موجود فيه ومم وجوده وقيم وجوده وعلى أي مثال وجوده ولم وجوده وما غايته ومعرفة افلاك العالم الاكبر والاصغر

(الباب السابع) في معرفة بدء الجسوم الانسانية وهو آخر موجود من العالم الاكبر

(الباب الثامن) في معرفة الارض التي خلقت من بقية خيرة طينة آدم عليه السلام وما فيها من الغرائب والمجائب وتسمى أرض الحقيقة

(الباب التاسع) في معرفة وجود الارواح النارية المارجية

(الباب العاشر) في معرفة دورة الملك وأول منفصل فيها عن أول موجود وآخر منفصل فيها عن آخر منفصل عنه وبماذا عمر الموضع المنفصل عنه منهما وتمهيد الله هذه المملكة حتى جاء ما يملكها وما مرتبة العالم الذي بين عيسى عليه السلام وبين محمد صلى الله عليه وسلم

(الباب الحادي عشر) في معرفة آياتنا العلويات وأمهاتنا السفليات

(الباب الثاني عشر) في معرفة دورة سيد العالم محمد صلى الله عليه وسلم وان الزمان في وقته استدار كهيئته يوم خلقه الله تعالى

(الباب الثالث عشر) في معرفة حلة العرش وهم اسرافيل وآدم وميكائيل وابراهيم وجبريل ومحمد ورضوان ومالك عليهم السلام

(الباب الرابع عشر) في معرفة اسرار انباء الاولياء وأقطاب الامم من آدم الى محمد عليهما السلام وان القطب واحد منذ خلقه الله لم يمت وأين مسكنه

(الباب الخامس عشر) في معرفة الانفاس ومعرفة أقطابها المحققين بها وأسرارهم

(الباب السادس عشر) في معرفة المنازل السفلية والعلوم الكونية ومبدأ معرفة الحق تعالى منها وعرفه الاوتاد والاشخاص السبعة البدلاء ومن تولاهم من الارواح العلوية وترتيب أفلاكها

(الباب السابع عشر) في معرفة انتقال العلوم الكونية ونبت من العلوم الالهية الممدة الاصلية

(الباب الثامن عشر) في معرفة علم المتجدين وما يتعلق به من المسائل ومقداره في مراتب العلوم وما يظهر منه من العلوم في الوجود الكوني

(الباب التاسع عشر) في سبب نقص العلوم وزيادتها وقوله تعالى وقل رب زدني علما وقوله عليه السلام ان الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من صدور العلماء ولكن يقبضه بقبض العلماء الحديث

(الباب الموفى عشرين) في معرفة العلم العيسوى ومن أين جاء وإلى أين ينتهى وكيفيته وهل نعلق بطول العالم أو بعرضه أو بهما

(الباب الحادى والعشرون) في معرفة ثلاثة علوم كونية وتوابع بعضها في بعض

(الباب الثانى والعشرون) في معرفة علم المنزل والمنازل وترتيب جميع العلوم الكونية

(الباب الثالث والعشرون) في معرفة الاقطاب المصونين وأسرار منازل صونهم

(الباب الرابع والعشرون) في معرفة جاءت عن العلوم الكونية وما تتضمنه من الجباب ومن حصلها من العالم

ومراتب أقطابهم وأسرار الاشتراك بين شريعتين والقلوب المتعشقة بالانفاس وأصلها وإلى كم تنتهى منازلها

(الباب الخامس والعشرون) في معرفة وتد مخصوص معمر وأسرار الاقطاب المختصين بأربعة أصناف من العالم وسر

المنزل والمنازل ومن دخله من العالم

(الباب السادس والعشرون) في معرفة اقطاب الرموز والويجات من أسرارهم وعلومهم

(الباب السابع والعشرون) في معرفة أقطاب صلقة دنويت وصالك وهو من منازل العالم النوراني وأسرارهم

(الباب الثامن والعشرون) في معرفة أقطاب ألم تركيب

(الباب التاسع والعشرون) في معرفة سر سامان الذى ألحقه بأهل البيت والاقطاب الذين منهم ورثه ومعرفة أسرارهم

(الباب الثلاثون) في معرفة الطبقة الاولى والثانية من الاقطاب الركبانية

(الباب الحادى والثلاثون) في معرفة أصول الركبان

(الباب الثانى والثلاثون) في معرفة الاقطاب النديرين من الفرقة الثانية الركبانية

(الباب الثالث والثلاثون) في معرفة الاقطاب النياتيين وأسرارهم وكيفية أصولهم

(الباب الرابع والثلاثون) في معرفة شخص تختفى في منزل الانفاس فعابن بها أسراراً أذكروها

(الباب الخامس والثلاثون) في معرفة هذا الشخص المحقق في منزل الانفاس وأسراره بعد موته

(الباب السادس والثلاثون) في معرفة العيسويين واقطابهم وأصولهم

(الباب السابع والثلاثون) في معرفة الاقطاب العيسويين وأسرارهم

(الباب الثامن والثلاثون) في معرفة من اطلع على المقام المحمدى ولم ينله من الاقطاب

(الباب التاسع والثلاثون) في معرفة المنزل الذى ينحط اليه الولي اذا طرده الحق عافاً بالله وإياك وما يتعلق بهذا المنزل

من الجباب والعلوم الالهية ومعرفة أسرار أقطاب هذا المنزل

(الباب الاربعون) في معرفة منزل مجاور لعلم جزئى من علوم الكون وترتيبه وغرائبه وأقطابه

(الباب الحادى والاربعون) في معرفة أهل المايل واختلاف طبقاتهم وتباينهم في مراتبهم وأسرار أقطابهم

(الباب الثانى والاربعون) في معرفة الفتوة والفتيان ومنزلهم وطبقاتهم وأسرار أقطابهم

(الباب الثالث والاربعون) في معرفة جماعة من أقطاب الورعين وعامة ذلك المقام

(الباب الرابع والاربعون) في معرفة لبهايل وأتمهم في البهالة

(الباب الخامس والاربعون) في معرفة من عاد بعد ما وصل ومن جعله يعود

(الباب السادس والاربعون) في معرفة العلم القليل ومن حصله من الصالحين

(الباب السابع والاربعون) في معرفة أسرار ووصف المنازل السفلية ومقاماتها وكيف يرتاح العارف عند ذكره

بدايته فيمح البهايم علوم مقامه وما السر الذى يتجلى له حتى يدعو إلى ذلك

(الباب الثامن والاربعون) في معرفة انما كان كذا لكذا

(الباب التاسع والاربعون) في معرفة انى لا يجد نفس الرحمن من قبل اليمن ومعرفة هذا المنزل ورجاله

- (الباب الخمسون) في معرفة رجال الخيرة والهجور
 (الباب الحادي والخمسون) في معرفة رجال من أهل الورع قد تحققوا بمنزل نفس الرحمن
 (الباب الثاني والخمسون) في معرفة السبب الذي يهرب منه المكاشف من حضرة الغيب الى عالم الشهادة
 (الباب الثالث والخمسون) في معرفة ما يليق المرء على نفسه من وظائف الاعمال قبل وجود الشيخ
 (الباب الرابع والخمسون) في معرفة الاشارات
 (الباب الخامس والخمسون) في معرفة الخواطر الشيطانية
 (الباب السادس والخمسون) في معرفة الاستقراء ومحتته وسقمه
 (الباب السابع والخمسون) في معرفة تحصيل علم الالهام بنوع ما من أنواع الاستدلال ومعرفة النفس
 (الباب الثامن والخمسون) في معرفة اسرار أهل الالهام المستدلين ومعرفة علم الهى فاض على القلب ففرق خواطره
 وشنتها
 (الباب التاسع والخمسون) في معرفة الزمان الموجود والمقدر
 (الباب الستون) في معرفة العناصر وسلطان العالم العلوى على العالم السفلى وفي أى دورة كان وجود هذا العالم
 الانساني من دورات الفلك الاقصى وأى روحانية تنظرنا
 (الباب الحادي والستون) في معرفة جهنم وأعظم المخلوقات عند بابها ومعرفة بعض العالم العلوى
 (الباب الثاني والستون) في معرفة مراتب النار
 (الباب الثالث والستون) في معرفة بقاء الناس في البرزخ بين الدنيا والبعث
 (الباب الرابع والستون) في معرفة القيامة ومنازلها وكيفية البعث
 (الباب الخامس والستون) في معرفة الجنة ومنازلها ودرجاتها وما يتعلق بهذا الباب
 (الباب السادس والستون) في معرفة سر الشريعة ظاهرا وباطنا وأى اسم أو جدها
 (الباب السابع والستون) في معرفة لاله الا الله محمد رسول الله
 (الباب الثامن والستون) في معرفة اسرار الطهارة
 (الباب التاسع والستون) في معرفة اسرار الصلاة
 (الباب السبعون) في معرفة اسرار الزكاة
 (الباب الحادي والسبعون) في معرفة أسرار الصيام
 (الباب الثاني والسبعون) في معرفة أسرار الحج ومعرفة مناسكه وآيات بيته المكرم وما شهد في الحق عند طواف
 البيت من أسرار الطواف
 (الباب الثالث والسبعون) في معرفة عدد ما يحصل من الاسرار للشاهد عند المقابلة والانحراف وعلى كم يعرف من
 المقابلة

﴿الفصل الثاني في المعاملات﴾

- (الباب الرابع والسبعون) في التوبة
 (الباب الخامس والسبعون) في ترك التوبة
 (الباب السادس والسبعون) في المجاهدة
 (الباب السابع والسبعون) في ترك المجاهدة
 (الباب الثامن والسبعون) في الخلوة
 (الباب التاسع والسبعون) في ترك الخلوة

- (الباب الثمانون) في العزلة
 (الباب الحادى والثمانون) في ترك العزلة
 (الباب الثانى والثمانون) في الفرار
 (الباب الثالث والثمانون) في ترك الفرار
 (الباب الرابع والثمانون) في تقوى الله
 (الباب الخامس والثمانون) في تقوى الحجاب والستر
 (الباب السادس والثمانون) في تقوى الحدود والديونة
 (الباب السابع والثمانون) في تقوى النار
 (الباب الثامن والثمانون) في معرفة أسرار أحكام أصول الشرع
 (الباب التاسع والثمانون) في معرفة التوافل على الاطلاق
 (الباب التسعون) في معرفة أسرار الغرائض والسنن
 (الباب الحادى والتسعون) في معرفة الورع وأسراره
 (الباب الثانى والتسعون) في معرفة مقام ترك الورع
 (الباب الثالث والتسعون) في معرفة الزهد وأسراره
 (الباب الرابع والتسعون) في معرفة مقام ترك الزهد
 (الباب الخامس والتسعون) في معرفة أسرار الجود والكرم والسخاء والابثار على الخاصة وعلى غير الخاصة مع طلب العوض وتركه
 (الباب السادس والتسعون) في معرفة الصمت وأسراره
 (الباب السابع والتسعون) في معرفة مقام الكلام وأسراره
 (الباب الثامن والتسعون) في معرفة مقام السهر وأسراره
 (الباب التاسع والتسعون) في معرفة مقام النوم وأسراره
 (الباب الموفى مائة) في معرفة مقام الخوف وأسراره
 (الباب الحادى ومائة) في معرفة مقام ترك الخوف وأسراره
 (الباب الثانى ومائة) في معرفة مقام الرجاء وأسراره
 (الباب الثالث ومائة) في معرفة مقام ترك الرجاء وأسراره
 (الباب الرابع ومائة) في معرفة مقام الحزن وأسراره
 (الباب الخامس ومائة) في معرفة مقام ترك الحزن وسببه
 (الباب السادس ومائة) في معرفة مقام الجوع وأسراره
 (الباب السابع ومائة) في معرفة مقام ترك الجوع وسببه
 (الباب الثامن ومائة) في معرفة الفتن والشهوة وصحبة الاحداث والنسوان وأخذ الارفاق منهم ومتى بأخذ المربد الارفاق
 (الباب التاسع ومائة) في معرفة الفرق بين الشهوة والارادة وبين الشهوة التى لئافى الدنيا والشهوة التى لئافى الجنة والفرق بين الله والشهوة ومعرفة مقام من يشتهى ومن لا يشتهى ومن لا يشتهى ومن لا يشتهى ومن لا يشتهى
 (الباب العاشر ومائة) في معرفة مقام أسرار الخشوع والخضوع

- (الباب الحادى عشر ومائة) فى معرفة مقام ترك الخشوع والخضوع وأسراره
 (الباب الثانى عشر ومائة) فى معرفة مخالفة النفس وأسرارها
 (الباب الثالث عشر ومائة) فى معرفة مقام مساعدة النفس فى أغراضها وأسراره
 (الباب الرابع عشر ومائة) فى معرفة مقام الحسد والغبط ومحودهما ومذمومهما
 (الباب الخامس عشر ومائة) فى معرفة مقام الغيبة ومحودها من مذمومها
 (الباب السادس عشر ومائة) فى معرفة مقام الفتناء وأسرارها
 (الباب السابع عشر ومائة) فى معرفة مقام الشره والحرص
 (الباب الثامن عشر ومائة) فى معرفة مقام التوكل وأسراره
 (الباب التاسع عشر ومائة) فى معرفة مقام ترك التوكل
 (الباب العاشر وعشرين ومائة) فى معرفة مقام الشكر وأسراره
 (الباب الحادى والعشرون ومائة) فى معرفة مقام ترك الشكر وأسراره
 (الباب الثانى والعشرون ومائة) فى معرفة مقام اليقين وأسراره
 (الباب الثالث والعشرون ومائة) فى معرفة مقام ترك اليقين وأسراره
 (الباب الرابع والعشرون ومائة) فى معرفة مقام الصبر وتفصيله وأسراره
 (الباب الخامس والعشرون ومائة) فى معرفة مقام ترك الصبر وأسراره
 (الباب السادس والعشرون ومائة) فى المراقبة وأسرارها
 (الباب السابع والعشرون ومائة) فى ترك المراقبة ومقامها وأسرارها
 (الباب الثامن والعشرون ومائة) فى الرضى وأسراره
 (الباب التاسع والعشرون ومائة) فى ترك الرضى وأسراره
 (الباب الثلاثون ومائة) فى العبادة وأسرارها
 (الباب الحادى والثلاثون ومائة) فى ترك العبادة وأسراره
 (الباب الثانى والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام الاستقامة وأسراره
 (الباب الثالث والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام ترك الاستقامة وأسراره
 (الباب الرابع والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام الاخلاص وأسراره
 (الباب الخامس والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام ترك الاخلاص وأسراره
 (الباب السادس والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام الصدق وأسراره
 (الباب السابع والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام ترك الصدق وأسراره
 (الباب الثامن والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام الحياء وأسراره
 (الباب التاسع والثلاثون ومائة) فى معرفة مقام ترك الحياء وأسراره
 (الباب الاربعون ومائة) فى معرفة مقام الحرية وأسرارها
 (الباب الحادى والاربعون ومائة) فى معرفة مقام ترك الحرية وأسراره
 (الباب الثانى والاربعون ومائة) فى معرفة مقام الذكروا وأسراره
 (الباب الثالث والاربعون ومائة) فى معرفة مقام ترك الذكروا وأسراره
 (الباب الرابع والاربعون ومائة) فى معرفة مقام الفكر وأسراره
 (الباب الخامس والاربعون ومائة) فى معرفة مقام ترك الفكر وأسراره

- (الباب السادس والاربعون ومائة) في معرفة مقام الفتوة وأسراره
 (الباب السابع والاربعون ومائة) في معرفة مقام ترك الفتوة وأسراره
 (الباب الثامن والاربعون ومائة) في معرفة مقام الفراسة وأسراره
 (الباب التاسع والاربعون ومائة) في معرفة مقام الخلق وأسراره
 (الباب الخمسون ومائة) في معرفة مقام الغيرة وأسراره
 (الباب الحادي والخمسون ومائة) في معرفة مقام ترك الغيرة وأسراره
 (الباب الثاني والخمسون ومائة) في معرفة مقام الولاية وأسراره
 (الباب الثالث والخمسون ومائة) في معرفة مقام الولاية البشرية وأسراره التي تتضمن الولاية الالهية
 (الباب الرابع والخمسون ومائة) في معرفة مقام الولاية الملكية وأسراره
 (الباب الخامس والخمسون ومائة) في معرفة مقام النبوة وأسراره
 (الباب السادس والخمسون ومائة) في معرفة مقام النبوة البشرية وأسراره
 (الباب السابع والخمسون ومائة) في معرفة مقام النبوة الملكية وأسراره
 (الباب الثامن والخمسون ومائة) في معرفة مقام الرسالة وأسراره
 (الباب التاسع والخمسون ومائة) في معرفة مقام الرسالة البشرية وأسراره
 (الباب الستون ومائة) في معرفة مقام الرسالة الملكية
 (الباب الحادي والستون ومائة) في معرفة المقام الذي بين النبوة والصدقية
 (الباب الثاني والستون ومائة) في معرفة مقام الفقر وأسراره
 (الباب الثالث والستون ومائة) في معرفة مقام الغنى وأسراره
 (الباب الرابع والستون ومائة) في معرفة مقام التصوف وأسراره
 (الباب الخامس والستون ومائة) في معرفة مقام التحقيق والمحققين
 (الباب السادس والستون ومائة) في معرفة مقام الحكمة والحكماء
 (الباب السابع والستون ومائة) في معرفة مقام كيمياء السعادة وأسراره
 (الباب الثامن والستون ومائة) في معرفة مقام الادب وأسراره
 (الباب التاسع والستون ومائة) في معرفة مقام ترك الادب وأسراره
 (الباب السبعون ومائة) في معرفة مقام الصحبة وأسراره
 (الباب الحادي والسبعون ومائة) في معرفة مقام ترك الصحبة وأسراره
 (الباب الثاني والسبعون ومائة) في معرفة مقام التوحيد وأسراره
 (الباب الثالث والسبعون ومائة) في معرفة مقام الثنية وهو الشرك وأسراره
 (الباب الرابع والسبعون ومائة) في معرفة مقام السفر وهو السياحة وأسراره
 (الباب الخامس والسبعون ومائة) في معرفة مقام ترك السفر وأسراره
 (الباب السادس والسبعون ومائة) في معرفة أحوال القوم عند الموت على قدر مقاماتهم
 (الباب السابع والسبعون ومائة) في معرفة مقام المعرفة على الاختلاف الذي بين الصوفية فيها والمحققين
 (الباب الثامن والسبعون ومائة) في معرفة مقام المحبة وأسرارها
 (الباب التاسع والسبعون ومائة) في معرفة مقام الخلعة وأسراره

(الباب الثمانون ومائة) في معرفة مقام الشوق والاشتياق وأسرارها
 (الباب الحادى والثمانون ومائة) في معرفة مقام احترام الشيوخ وحفظ قلوبهم
 (الباب الثانى والثمانون ومائة) في معرفة مقام السماع وأسراره
 (الباب الثالث والثمانون ومائة) في معرفة مقام ترك السماع وأسراره
 (الباب الرابع والثمانون ومائة) في معرفة مقام الكرامات
 (الباب الخامس والثمانون ومائة) في معرفة مقام ترك الكرامات
 (الباب السادس والثمانون ومائة) في معرفة مقام خرق العادات
 (الباب السابع والثمانون ومائة) في معرفة مقام المجيزة وكيف يكون ذلك الفعل المجيز كرامة إن كانت له وعليها
 مجيزة لاختلاف الاحوال

(الباب الثامن والثمانون ومائة) في معرفة مقام الرؤيا وهى المبشرات
 (الباب التاسع والثمانون ومائة) في معرفة صورة السالك
 ﴿ الفصل الثالث فى الاحوال ﴾

(الباب التسعون ومائة) في معرفة المسافر وأحواله
 (الباب الحادى والتسعون ومائة) في معرفة السفر والطريق
 (الباب الثانى والتسعون ومائة) في معرفة الحال وأسراره ورجاله
 (الباب الثالث والتسعون ومائة) في معرفة المقام وأسراره
 (الباب الرابع والتسعون ومائة) في معرفة المكان وأسراره
 (الباب الخامس والتسعون ومائة) في معرفة الشطط وأسراره
 (الباب السادس والتسعون ومائة) في معرفة مقام الطوالع وأسرارها
 (الباب السابع والتسعون ومائة) في معرفة الذهاب وأسراره
 (الباب الثامن والتسعون ومائة) في معرفة النفس بفتح الفاء وأسراره
 (الباب التاسع والتسعون ومائة) في معرفة السر وأسراره
 (الباب الموفى مائتين) في معرفة الوصل وأسراره
 (الباب الحادى ومائتان) في معرفة الفصل وأسراره
 (الباب الثانى ومائتان) في معرفة الادب وأسراره
 (الباب الثالث ومائتان) في معرفة الرياضة وأسرارها
 (الباب الرابع ومائتان) في معرفة التحلى بالخاء المهملة وأسراره
 (الباب الخامس ومائتان) في معرفة التقلى بالخاء المعجمة وأسراره
 (الباب السادس ومائتان) في معرفة التجلى بالجيم وأسراره
 (الباب السابع ومائتان) في معرفة العلة وأسرارها
 (الباب الثامن ومائتان) في معرفة الانزعاج وأسراره
 (الباب التاسع ومائتان) في معرفة المشاهدة وأسرارها
 (الباب العاشر ومائتان) في معرفة المكاشفة وأسرارها
 (الباب الحادى عشر ومائتان) في معرفة اللوائح وأسرارها
 (الباب الثانى عشر ومائتان) في معرفة التلوين وأسراره

- (الباب الثالث عشر ومائتان) في معرفة الغيرة وأسرارها
 (الباب الرابع عشر ومائتان) في معرفة الحيرة وأسرارها
 (الباب الخامس عشر ومائتان) في معرفة اللطيفة وأسرارها
 (الباب السادس عشر ومائتان) في معرفة الفتوح وأسراره
 (الباب السابع عشر ومائتان) في معرفة الوسم والرسم وأسرارهما
 (الباب الثامن عشر ومائتان) في معرفة القبض وأسراره
 (الباب التاسع عشر ومائتان) في معرفة البسط وأسراره
 (الباب العاشر ومائتان) في معرفة الفناء وأسراره
 (الباب الحادي والعشرون ومائتان) في معرفة البقاء وأسراره
 (الباب الثاني والعشرون ومائتان) في معرفة الجمع وأسراره
 (الباب الثالث والعشرون ومائتان) في معرفة التفرقة وأسرارها
 (الباب الرابع والعشرون ومائتان) في معرفة عين التحكم وأسراره
 (الباب الخامس والعشرون ومائتان) في معرفة الزوائد وأسرارها
 (الباب السادس والعشرون ومائتان) في معرفة الإرادة وأسرارها
 (الباب السابع والعشرون ومائتان) في معرفة حال المرادوسره
 (الباب الثامن والعشرون ومائتان) في معرفة المريد وأسراره
 (الباب التاسع والعشرون ومائتان) في معرفة الهمة وأسرارها
 (الباب الثلاثون ومائتان) في معرفة الغربة وأسرارها
 (الباب الحادي والثلاثون ومائتان) في معرفة السكر وأسراره
 (الباب الثاني والثلاثون ومائتان) في معرفة الاصطلام وأسراره
 (الباب الثالث والثلاثون ومائتان) في معرفة الرغبة وأسرارها
 (الباب الرابع والثلاثون ومائتان) في معرفة الرهبة وأسرارها
 (الباب الخامس والثلاثون ومائتان) في معرفة التواجد وأسراره
 (الباب السادس والثلاثون ومائتان) في معرفة الوجد وأسراره
 (الباب السابع والثلاثون ومائتان) في معرفة الوجود
 (الباب الثامن والثلاثون ومائتان) في معرفة الوقت وأسراره
 (الباب التاسع والثلاثون ومائتان) في معرفة الهيبة وأسرارها
 (الباب الأربعون ومائتان) في معرفة الانس وأسراره
 (الباب الحادي والأربعون ومائتان) في معرفة الجلال وأسراره
 (الباب الثاني والأربعون ومائتان) في معرفة الجمال وأسراره
 (الباب الثالث والأربعون ومائتان) في معرفة الكمال وهو الاعتدال وهو الاعراف وهو أيضا سور الحديد وهو
 التجريد عن حكم الاوصاف عليه
 (الباب الرابع والأربعون ومائتان) في معرفة القيبة وأسرارها
 (الباب الخامس والأربعون ومائتان) في معرفة الحضور وأسراره
 (الباب السادس والأربعون ومائتان) في معرفة الشكر وأسراره

- (الباب السابع والاربعون ومائتان) في معرفة الصحو وأسراره
 (الباب الثامن والاربعون ومائتان) في معرفة الذوق وأسراره
 (الباب التاسع والاربعون ومائتان) في معرفة الشرب وأسراره
 (الباب الخمسون ومائتان) في معرفة الرى وأسراره
 (الباب الحادى والخمسون ومائتان) في معرفة عدم الرى لمن شرب وأسراره
 (الباب الثانى والخمسون ومائتان) في معرفة المحو وأسراره
 (الباب الثالث والخمسون ومائتان) في معرفة الاثبات وأسراره
 (الباب الرابع والخمسون ومائتان) في معرفة السترو وأسراره
 (الباب الخامس والخمسون ومائتان) في معرفة المحق وعحق المحق
 (الباب السادس والخمسون ومائتان) في معرفة الابداء وأسراره
 (الباب السابع والخمسون ومائتان) في معرفة المحاضرة وأسرارها
 (الباب الثامن والخمسون ومائتان) في معرفة اللوامع وأسرارها
 (الباب التاسع والخمسون ومائتان) في معرفة الهجوم والبواده وأسرارها
 (الباب الستون ومائتان) في معرفة القرب وأسراره
 (الباب الحادى والستون ومائتان) في معرفة البعد وأسراره
 (الباب الثانى والستون ومائتان) في معرفة الشريعة
 (الباب الثالث والستون ومائتان) في معرفة الحقيقة
 (الباب الرابع والستون ومائتان) في معرفة الخواطر
 (الباب الخامس والستون ومائتان) في معرفة الوارد
 (الباب السادس والستون ومائتان) في معرفة الشاهد
 (الباب السابع والستون ومائتان) في معرفة النفس بسكون الفاء
 (الباب الثامن والستون ومائتان) في معرفة الروح
 (الباب التاسع والستون ومائتان) في معرفة علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين

﴿الفصل الرابع فى المنازل﴾

- (الباب السبعون ومائتان) فى معرفة منزل القطب والامامين من المنجاة المحمدية
 (الباب الحادى والسبعون ومائتان) فى معرفة منزل عند الصباح بحمد القوم السرى من المنجاة المحمدية
 (الباب الثانى والسبعون ومائتان) فى معرفة تنزيه التوحيد منها
 (الباب الثالث والسبعون ومائتان) فى معرفة منزل الهلاك للهوى والنفس من المقام الموسوى
 (الباب الرابع والسبعون ومائتان) فى معرفة منزل الاجل المسمى من المقام الموسوى
 (الباب الخامس والسبعون ومائتان) فى معرفة منزل التبرى من الاوثان من المقام الموسوى
 (الباب السادس والسبعون ومائتان) فى معرفة منزل الخوض وأسراره من المقام المحمدى
 (الباب السابع والسبعون ومائتان) فى معرفة منزل التكذيب والبخل من المقام الموسوى وأسراره
 (الباب الثامن والسبعون ومائتان) فى معرفة منزل الالفه وأسراره من المقام الموسوى والمحمدى
 (الباب التاسع والسبعون ومائتان) فى معرفة منزل الاعتبار وأسراره من المقام المحمدى
 (الباب العشرون ومائتان) فى معرفة منزل مالى وأسراره من المقام الموسوى

(الباب الحادى والثمانون ومائتان) فى معرفة منزل الضم واقامة الواحد مقام الجمع من الحضرة المحمدية
 (الباب الثانى والثمانون ومائتان) فى معرفة منزل يارة الموتى وأسراره من الحضرة الموسوية
 (الباب الثالث والثمانون ومائتان) فى معرفة منزل القواصم وأسراره من الحضرة المحمدية
 (الباب الرابع والثمانون ومائتان) فى معرفة منزل المجورات الشريفة وأسراره من الحضرة المحمدية
 (الباب الخامس والثمانون ومائتان) فى معرفة منزل مناجاة المجادون حصل فيه حصل نصف الحضرة المحمدية
 والموسوية

(الباب السادس والثمانون ومائتان) فى معرفة منزل من قيل له كن فأبى ولم يكن من الحضرة المحمدية
 (الباب السابع والثمانون ومائتان) فى معرفة منزل التبلى الصمدانى وأسراره من الحضرة المحمدية
 (الباب الثامن والثمانون ومائتان) فى معرفة منزل التلاوة الاولى من الحضرة الموسوية
 (الباب التاسع والثمانون ومائتان) فى معرفة منزل العلم الامى الذى مات قدمه علم من الحضرة الموسوية
 (الباب التسعون ومائتان) فى معرفة منزل تقرير النعم من الحضرة الموسوية
 (الباب الحادى والتسعون ومائتان) فى معرفة منزل صدر الزمان وهو الفلك الرابع من الحضرة المحمدية
 (الباب الثانى والتسعون ومائتان) فى معرفة منزل اشتراك عالم الغيب والشهادة من الحضرة الموسوية
 (الباب الثالث والتسعون ومائتان) فى معرفة منزل وجود سبب عالم الشهادة وسبب ظهور عالم الغيب من الحضرة
 الموسوية

(الباب الرابع والتسعون ومائتان) فى معرفة منزل المحمدى المسمى من الحضرة الموسوية
 (الباب الخامس والتسعون ومائتان) فى معرفة منزل الاعداد المشرفة من الحضرة المحمدية
 (الباب السادس والتسعون ومائتان) فى معرفة منزل انتقال صفات أهل السعادة الى أهل الشقام من الحضرة الموسوية
 (الباب السابع والتسعون ومائتان) فى معرفة منزل ثناء التسوية الطيبة الآدمية فى المقام الاعلى من الحضرة المحمدية
 (الباب الثامن والتسعون ومائتان) فى معرفة منزل الذكر من العالم العلوى فى الحضرات المحمدية
 (الباب التاسع والتسعون ومائتان) فى معرفة منزل عذاب المؤمنين من المقام السريانى فى الحضرة المحمدية
 (الباب الموفى وثلاثمائة) فى معرفة منزل سبب انقسام العالم العلوى فى الحضرات المحمدية
 (الباب الحادى وثلاثمائة) فى معرفة منزل الكتاب المقسوم بين أهل النعيم وأهل العذاب
 (الباب الثانى وثلاثمائة) فى معرفة منزل ذهاب العالم الاعلى ووجود العالم الاسفل
 (الباب الثالث وثلاثمائة) فى معرفة منزل المعارف الجبرئيلية من الحضرة المحمدية
 (الباب الرابع وثلاثمائة) فى معرفة منزل اشارة الغنى على الفقر من المقام الموسوى واشارة الفقر على الغنى من الحضرة
 العيسوية

(الباب الخامس وثلاثمائة) فى معرفة منزل ترادف الاحوال على قلوب الرجال من الحضرة المحمدية
 (الباب السادس وثلاثمائة) فى معرفة منزل اختصام الملائكة الاعلى من الحضرة الموسوية
 (الباب السابع وثلاثمائة) فى معرفة منزل تنزل الملائكة على الموقف المحمدى من الحضرة الموسوية
 (الباب الثامن وثلاثمائة) فى معرفة منزل اختلاط العالم الكلى من الحضرة المحمدية
 (الباب التاسع وثلاثمائة) فى معرفة منزل الملازمة من الحضرة المحمدية
 (الباب العاشر وثلاثمائة) فى معرفة منزل الصلحة الروحانية من الحضرة الموسوية
 (الباب الحادى عشر وثلاثمائة) فى معرفة منزل النواشى الاختصاصية الغيبية من الحضرة المحمدية
 (الباب الثانى عشر وثلاثمائة) فى معرفة منزل كيفية نزول الوسى على قلوب الاولياء وحفظهم فى ذلك من الشياطين .

الحضرة المحمدية

- (الباب الثالث عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل البكاء والنوح من الحضرة المحمدية
- (الباب الرابع عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل الفرق بين مدارج الملائكة والنبين والاولياء من الحضرة المحمدية
- (الباب الخامس عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل وجوب العذاب من الغيبة المحمدية
- (الباب السادس عشر وثلاثمائة) في معرفة الصفات القاسمية المنقوشة بالقلم الالهي في الاوحياء المحفوظ الانساني من الحضرة الموسوية
- (الباب السابع عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل الابتلاء و بركانه وهو منزل الامام الذي على يسار القطب وهو منزل أبي مدين الذي كان يجابه رجحه الله
- (الباب الثامن عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل نسخ الشريعة المحمدية بالاغراض النفسية عافانا الله واياك من ذلك
- (الباب التاسع عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل سراح النفس من قيد وجه بامن وجوه الشريعة بوجه آخر نها وان ترك السبب الجالب للرزق من طريق التوكل سبب جالب للرزق وان المتصرف به ما خرج عن رفق الاسباب
- (الباب العاشر عشر وثلاثمائة) في معرفة منزل تسبيح القبضتين وتمييزهما
- (الباب الحادي والعشرون وثلاثمائة) في معرفة منزل من فرق بين عالم الغيب وعالم الشهادة وهو من الحضرة المحمدية
- (الباب الثاني والعشرون وثلاثمائة) في معرفة منزل من باع الحق بالخلق وهو من الحضرة المحمدية
- (الباب الثالث والعشرون وثلاثمائة) في معرفة منزل بشري مبشر ببشر به وهو من الحضرة المحمدية
- (الباب الرابع والعشرون وثلاثمائة) في معرفة منزل جمع الرجال والنساء في بعض المواطن الالهية وهو من الحضرة العاصمية
- (الباب الخامس والعشرون وثلاثمائة) في معرفة منزل القرآن من الحضرة المحمدية
- (الباب السادس والعشرون وثلاثمائة) في معرفة منزل التعاور والمنازعة وهو من الحضرة المحمدية والموسوية
- (الباب السابع والعشرون وثلاثمائة) في معرفة منزل المدد والوصف من الحضرة المحمدية
- (الباب الثامن والعشرون وثلاثمائة) في معرفة منزل ذهاب المركبات عند السبك الى البساط عند السبك وهو من الحضرة المحمدية
- (الباب التاسع والعشرون وثلاثمائة) في معرفة منزل الالاء والفراغ الى البلاء وهو من الحضرات المحمدية
- (الباب الثلاثون وثلاثمائة) في معرفة منزل القمر من الهلال من البدور وهو من الحضرة المحمدية
- (الباب الحادي والثلاثون وثلاثمائة) في معرفة منزل الرؤية والرؤية والقوة عليها والترقي والتداني والتلقي والتدلي وهو من الحضرة المحمدية
- (الباب الثاني والثلاثون وثلاثمائة) في معرفة منزل الحراسة الالهية لاهل المقامات المحمدية وهو من الحضرة الموسوية
- (الباب الثالث والثلاثون وثلاثمائة) في معرفة منزل خلقت الاشياء من أجلك وخلقتك من أجلي فلا تهتك ما خلقت من أجلي فيما خلقت من أجلك وهو من الحضرات المحمدية
- (الباب الرابع والثلاثون وثلاثمائة) في معرفة منزل تجديد المعدم وهو من الحضرات الموسوية
- (الباب الخامس والثلاثون وثلاثمائة) في معرفة منزل الاخوة وهو من الحضرة المحمدية
- (الباب السادس والثلاثون وثلاثمائة) في معرفة منزل مبايعة النبات للقطب وهو من الحضرة المحمدية
- (الباب السابع والثلاثون وثلاثمائة) في معرفة منزل محمد صلى الله عليه وسلم مع بعض العالم من الحضرات الموسوية
- (الباب الثامن والثلاثون وثلاثمائة) في معرفة منزل عقبات السويق وأمراره وهو من الحضرة المحمدية
- (الباب التاسع والثلاثون وثلاثمائة) في معرفة منزل جنث الشريعة بين يدي الحقيقة لطلب الاستمداد من الحضرة

المحمدية

(الباب الاربعون وثلاثمائة) في معرفة المنزل الذي منه خبا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خبا وهو من الحضرة الموسوية

(الباب الحادى والاربعون وثلاثمائة) في معرفة منزل التقليد في الاسرار وهو من الحضرة الموسوية

(الباب الثانى والاربعون وثلاثمائة) في معرفة منزل سرين منفصلين عن ثلاثة أسرار تجدها حضرة واحدة من حضرات الوحي وهو من الحضرة الموسوية

(الباب الثالث والاربعون وثلاثمائة) في معرفة منزل سرين في تفصيل الوحي من حضرة جد الملك كله

(الباب الرابع والاربعون وثلاثمائة) في معرفة منزل سرين من أسرار المعرفة وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الخامس والاربعون وثلاثمائة) في معرفة منزل سر الاخلاص في الدين وهو من الحضرة المحمدية

(الباب السادس والاربعون وثلاثمائة) في معرفة منزل سر صدق فيه بعض العارفين فرأى نوره وكيف يذم من جوانب ذلك المنزل عليه وهو من الحضرة المحمدية

(الباب السابع والاربعون وثلاثمائة) في معرفة منزل الصف الاول عند الله تعالى والشك الالهى وفتح خير وما منزل في ذلك اليوم من الاسرار وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الثامن والاربعون وثلاثمائة) في معرفة منزل سرين من اسرار قلب الجمع والوجود وهو من الحضرة المحمدية

(الباب التاسع والاربعون وثلاثمائة) في معرفة منزل ففتح الابواب وغلقها وخلق كل أمة وهو من الحضرة المحمدية

(الباب العاشر وثلاثمائة) في معرفة منزل التجلى الاستفهامى ورفع الغطاء عن المعاني وهو من الحضرة المحمدية من الاسم الرب

(الباب الحادى والعشرون وثلاثمائة) في معرفة منزل اشترك النفوس والارواح في الصفات وهو من حضرة الغيرة المحمدية من الاسم الودود

(الباب الثانى والعشرون وثلاثمائة) في معرفة ثلاثة أسرار طلسمية، صورة مدبرة من حضرة التنزلات المحمدية

(الباب الثالث والعشرون وثلاثمائة) في معرفة منزل ثلاثة أسرار طلسمية حكيمية تشبه الى معرفة السبب وأداء حقه وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الرابع والعشرون وثلاثمائة) في معرفة المنزل الاقصى السريانى وهو من الحضرة الموسوية

(الباب الخامس والعشرون وثلاثمائة) في معرفة منزل السبل المولدة وأرض العبادة واتساعها وهو من الحضرة المحمدية

(الباب السادس والعشرون وثلاثمائة) في معرفة منزل ثلاثة أسرار مكتومة والسر العربى في الادب الالهى والوحى النفسى من الحضرة المحمدية

(الباب السابع والعشرون وثلاثمائة) في معرفة منزل البهائم من الحضرة الالهية وقهرهم تحت سرين موسويين

(الباب الثامن والعشرون وثلاثمائة) في معرفة منزل ثلاثة أسرار مختلفة الانوار والقرار والانذار ومحيي الاخبار ومن هذا المنزل قلت الشعر في خلوة دخلتها لنته فيها وهو من أعجب المنازل وأنورها

(الباب التاسع والعشرون وثلاثمائة) في معرفة منزل اياك اعنى فاسمى يا جاره وهو منزل تفرق الامر وصورة الكتم في الكشف من الحضرة المحمدية

(الباب الستون وثلاثمائة) في معرفة منزل الظلمات المحمودة والانوار المشهودة والحق من ليس من أهل البيت باهل البيت وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الحادى والستون وثلاثمائة) في معرفة منزل الاشتراك مع الحق في التقدير وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الثانى والستون وثلاثمائة) في معرفة منزل السجدتين سجود الكل والجزء وهو سجود القلب والوجه وما فيه

من أسرار وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الثالث والستون وثلاثمائة) في معرفة منزل حالة العارف من لم يعرفه على من هو دونه ليعلمه ما ليس في وسعه ان يعلمه وتزبه الباري عن الطرب والفرح وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الرابع والستون وثلاثمائة) في معرفة صرين طلسميين من عرفهما نال الراحة في الدنيا والآخرة والغيرة الالهية وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الخامس والستون وثلاثمائة) في معرفة أسرار طلسمية اتصلت في حضرة الرحمة بن خفي مقامه وحاله على الاكوان وهو من الحضرة المحمدية

(الباب السادس والستون وثلاثمائة) في معرفة منزل وزراء المهدي الآتي في آخر الزمان الذي بشره رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو من الحضرة المحمدية

(الباب السابع والستون وثلاثمائة) في معرفة منزل التوكل الخامس الذي ما كشفه أحد من المحققين لقلة القابلين له وقصور الافهام عن دركه وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الثامن والستون وثلاثمائة) في معرفة منزل أتي ولم يأت وحضرة الامر وحده وصنف عالم ما يوحى اليه على الدوام وما فيه من الاسرار وهو من الحضرة المحمدية

(الباب التاسع والستون وثلاثمائة) في معرفة منزل مفاتيح خرائن الجود وتأثير عالم الشهادة في عالم الغيب عن عالم الغيب وهو من الحضرة المحمدية

(الباب السبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل المريد وسر وسرين من أسرار الوجود والتبذل وهو من الحضرة المحمدية (الباب الحادي والسبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل سر وثلاثة أسرار لوجية أمية وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الثاني والسبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل سر وسر بن وثلاثك عليك بما ليس لك واجابة الحق لك في ذلك لامي وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الثالث والسبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل ثلاثة أسرار ظهرت في الماء الحكمي المفصل مركبه على العالم بالعناية وبقاء العالم أبدا لا بد من وان اتقلت صورته وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الرابع والسبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل الرؤية والرؤية وسواقي الاشياء في الحضرة الربوبية وان للسكفار قدما كان للمؤمنين قدما واما كل طائفة على قدمها وآتية بلاماها عدا لافضلا وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الخامس والسبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل التضاهي الخيالي وعالم الحقائق والامتزاج وهو من الحضرة المحمدية

(الباب السادس والسبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل يجمع بين الاولياء والاعداء من الحضرة الحكيمية ومقارعة عالم الغيب بعضهم مع بعض وهذا المنزل يتضمن ألف مقام وهو من الحضرة المحمدية

(الباب السابع والسبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل سجود القيومية والصدق والمجد والولولة والصور وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الثامن والسبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل الامة البهية والاحياء والثلاثة الاسرار العلوية وتقدم المتأخر وتأخر المتقدم وهو من الحضرة المحمدية

(الباب التاسع والسبعون وثلاثمائة) في معرفة منزل الحل والعقد والاکرام والاهانة ونشأة الدعاء في صورة الاخبار وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الثمانون وثلاثمائة) في معرفة منزل العلماء ورثة الانبياء وهو من الحضرة المحمدية (الباب الحادي والثمانون وثلاثمائة) في معرفة منزل التوحيد والجمع وهو يحوي على خمسة آلاف مقام رفر في وأكل

مشاهدة من شاهده في نصف الشهر أو في آخره وهو من الحضرة المحمدية
(الباب الثاني والثمانون وثلاثمائة) في معرفة منزل الخواص وعدد الاعراس الالهية والاسرار العجمية وهو من
الحضرة الموسوية

(الباب الثالث والثمانون وثلاثمائة) في معرفة منزل العظمة الجامعة للعظمت وهو من الحضرة المحمدية الاختصاصية
﴿الفصل الخامس في المنازلات﴾

(الباب الرابع والثمانون وثلاثمائة) في معرفة المنازلات الخطائية وهو من سر قوله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا
وحيًا أو من وراء حجاب • وهو من الحضرة المحمدية

(الباب الخامس والثمانون وثلاثمائة) في معرفة منازل من حقر غلب ومن استهين منع

(الباب السادس والثمانون وثلاثمائة) في معرفة منازل جبل الوريد وأينية المعية

(الباب السابع والثمانون وثلاثمائة) في معرفة منازل التواضع الكبرياء

(الباب الثامن والثمانون وثلاثمائة) في معرفة منازل مجهولة عند العبد وهو إذا ارتقى من غير تعيين قصد ما يقصده من الحق

(الباب التاسع والثمانون وثلاثمائة) في معرفة منازل إلى كونك وألك كوني

(الباب التسعون وثلاثمائة) في معرفة منازل زمان الشيء وجوده إلا أنافلا زمان لي والأنت فلا زمان لك فأنت زمان
وأنا زمانك

(الباب الحادي والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازل المسلك السيل الذي لا يثبت عليه رجال السؤال

(الباب الثاني والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازل من رحم رحناه ومن لم يرحم رحناه ثم غضبنا عليه ونسيناه

(الباب الثالث والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازل من توقف عند روية ما هاله هلك

(الباب الرابع والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازل من نادب وصل ومن وصل لم يرجع ولو كان غير أديب

(الباب الخامس والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازل من دخل حضرة في بقيت عايه حياته فعزاه على في موت صاحبه

(الباب السادس والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازل من جمع المعارف والعلوم بحجته عنى

(الباب السابع والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازل ليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه

(الباب الثامن والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازل من وعظ الناس لم يعرفني ومن ذكرهم عرفني

(الباب التاسع والتسعون وثلاثمائة) في معرفة منازل منزل من دخله ضربت عنه وماتى أحد الادخله

(الباب الحادي وأربع مائة) في معرفة منازل من ظهر لي بطنت له ومن وقف عند حدى اطلعت عليه

(الباب الحادي وأربع مائة) في منازل الميت والحي ليس لهما إلى رؤيتي سبيل

(الباب الثاني وأربع مائة) في منازل من غالبني غلبته ومن غالبته غلبني فالجنوح إلى السلم أولى

(الباب الثالث وأربع مائة) في منازل لاجحة لي على عبيدى ما قلت لا لواحد منهم لم عملت الا قال لي أنت عملت وقال

الحق ولكن السابقة أسبقى ولا تبديل

(الباب الرابع وأربع مائة) في معرفة منازل من عنف على رعيته سعى في هلاك ملكه ومن رفق بهم بقي مليكا كل سيد

قتل عبدا من عبيده فأنما قتل سيادة من سيادته إلا أنا فأنظر

(الباب الخامس وأربع مائة) في منازل من جعل قلبه بيتى وأخلاه من غيرى ما يدري أحد ما أعطيه فلا تشبهوه بالبيت

المعمور فانه بيت ملائكتي لا بيتي ولهذا لم أسكن فيه خليلي بل بيتي قلب عبدى الذى وسعني حين ضاق عني أَرْضِي وَسْمَائِي

(الباب السادس وأربع مائة) في منازل مظهر منى قط شئ لكئ ولا ينبغى أن يظهر

(الباب السابع وأربع مائة) في منازل في أمرع من الطرفة تختلس منى ان نظرت الى غيرى لا الضعفى ولكن اضعفك

(الباب الثامن وأربع مائة) في معرفة منازل يوم السبت خل عنك مثر الجذ الذى شدته فقد فرغ العالم منى وفرغت منه

(الباب التاسع وأربع مائة) في منازلة أسماي فحجاب عليك فان رفعها وصلت الى
(الباب العاشر وأربع مائة) في منازلة وان الى ربك المنتهى فاعتزوا بهذا الرب ته دوا
(الباب الحادى عشر وأربع مائة) في منازلة فيسبق عليه الكتاب فيدخل النار من حضرة كاد لا يدخل النار فخافوا
الكتاب ولا تخافونى فاني واياكم سواء

(الباب الثانى عشر وأربع مائة) في منازلة من كان لى لم يذل ولا يخزى أبدا
(الباب الثالث عشر وأربع مائة) في منازلة من سألنى فخرج من قضائى ومن لم يسألنى فخرج من قضائى
(الباب الرابع عشر وأربع مائة) في معرفة منازلة لآزرى الابعجاب
(الباب الخامس عشر وأربع مائة) في معرفة منازلة من دعانى فقد أدت حق عبوديته ومن أنصف نفسه فقد أنصفنى
(الباب السادس عشر وأربع مائة) في معرفة منازلة عين القلب
(الباب السابع عشر وأربع مائة) في معرفة منازلة من أجره على الله
(الباب الثامن عشر وأربع مائة) في منازلة من لا يفهم لا يوصل اليه شئ
(الباب التاسع عشر وأربع مائة) في معرفة منازلة الصكوك
(الباب العاشر وأربع مائة) في معرفة منازلة المتخلص من المقامات
(الباب الحادى والعشرون وأربع مائة) في معرفة منازلة من طلب الوصول الى من جهة الدليل والبرهان لم يصل الى
أبد افانه لا يشبهنى شئ

(الباب الثانى والعشرون وأربع مائة) في معرفة منازلة من ردالى فعلى فقد أعطانى حق
(الباب الثالث والعشرون وأربع مائة) في معرفة منازلة من غار على لم يدكرنى
(الباب الرابع والعشرون وأربع مائة) في معرفة منازلة أحبك للبقاء معى وتحب الرجوع الى أهلك فقف حتى أنشئ
منك وحينئذ تمر عنى

(الباب الخامس والعشرون وأربع مائة) في معرفة منازلة من طلب العلم صرفت بصره عنى
(الباب السادس والعشرون وأربع مائة) في معرفة منازلة السر الذى منه قال عليه السلام حين استغفهم عن رؤيته ربه
فقال نورأتى أراه

(الباب السابع والعشرون وأربع مائة) في معرفة منازلة قاب قوسين
(الباب الثامن والعشرون وأربع مائة) في معرفة منازلة الاستغفام عن الآتين
(الباب التاسع والعشرون وأربع مائة) في معرفة منازلة من تصاغر لجلالى نزلت اليه ومن تعظم على تعظمت عليه
(الباب الثلاثون وأربع مائة) في معرفة منازلة ان حيرتك أو صلتك الى
(الباب الحادى والثلاثون وأربع مائة) في معرفة منازلة من حجته حجة
(الباب الثانى والثلاثون وأربع مائة) في معرفة منازلة ما تردأت بشئ الا بك فأعرف قد بدرك وهنا عجب شئ لا يعرف
نفسه

(الباب الثالث والثلاثون وأربع مائة) في معرفة منازلة انظر أى تجمل يدمك فلا تسألني فنه طيك اياه فلا أجدم من
ياخذ

(الباب الرابع والثلاثون وأربع مائة) في معرفة منازلة لا يحجبك لو شئت فاني لا اشاء بعد فاقبت
(الباب الخامس والثلاثون وأربع مائة) في معرفة منازلة أخذت العهد على نفسى فوقنا وفي وقتنا لم أوف فلا تترض
(الباب السادس والثلاثون وأربع مائة) في معرفة منازلة لو كشفت عند الناس كما أنت عندى ما عبدونى
(الباب السابع والثلاثون وأربع مائة) في معرفة منازلة من عرف حظه من شر يعنى عرف حظه منى فانك عندى كما أنا

عندك مرتبة واحدة

(الباب الثامن والثلاثون وأربع مائة) في معرفة منازل من قرأ كلامي رأي غمامتي فيها سرج ملائكتي تنزل عليه وفيه فإذا سكت رحلت عنه ونزلت أنا

(الباب التاسع والثلاثون وأربع مائة) في معرفة منازل قاب قوسين الثاني

(الباب الأربعون وأربع مائة) في معرفة منازل اشتدرك من قوى قلبه بمشاهدتي

(الباب الحادي والأربعون وأربع مائة) في معرفة منازل عيون أفئدة العارفين ناظرة إلى ما عندي لا إلى

(الباب الثاني والأربعون وأربع مائة) في معرفة منازل من رأي وعرف أنه رأي في فارأي

(الباب الثالث والأربعون وأربع مائة) في معرفة منازل واجب الكشف العرفاني

(الباب الرابع والأربعون وأربع مائة) في معرفة منازل من كتبت له كتاب العهد الخالص لا يشق

(الباب الخامس والأربعون وأربع مائة) في معرفة منازل هل عرفت أليائي الذين أذنتهم بأدائي

(الباب السادس والأربعون وأربع مائة) في معرفة منازل في تعبير نواشئ الليل فوائد الخبيرات

(الباب السابع والأربعون وأربع مائة) في معرفة منازل من دخل حضرة النظم بطق عني

(الباب الثامن والأربعون وأربع مائة) في معرفة منازل من كشفت له شيئا مما عندي بهت فكيف يطلب

أن يراني

(الباب التاسع والأربعون وأربع مائة) في معرفة منازل ليس عبيدي من تعبد عبيدي

(الباب الخمسون وأربع مائة) في معرفة منازل من ثبت لظهوري كان في لابه سبحانه في كان به لابي وهذا الحقيقة

والأول مجاز

(الباب الحادي والخمسون وأربع مائة) في معرفة منازل في الخارج معرفة العارج

(الباب الثاني والخمسون وأربع مائة) في معرفة منازل كلامي كله موعظة لعبيدي لو اتعظوا

(الباب الثالث والخمسون وأربع مائة) في معرفة منازل كرمي ما بذلت لك من الأموال وكرم كرمي ما وهبتك من عفوك

عن أخيك عند جنابته عليك

(الباب الرابع والخمسون وأربع مائة) في معرفة منازل لا يقوى معاني حضرته أغريب وإنما المعروف لأولي القربى

(الباب الخامس والخمسون وأربع مائة) في معرفة منازل من أقبلت عليه بظاهري لا يسعد أبدا ومن أقبلت عليه بباطني

لا يشق أبدا بالعكس

(الباب السادس والخمسون وأربع مائة) في معرفة منازل من تحرك عند سماع كلامي فقد سمع

(الباب السابع والخمسون وأربع مائة) في معرفة منازل التكليف المطلق

(الباب الثامن والخمسون وأربع مائة) في معرفة منازل ادراك السبعات

(الباب التاسع والخمسون وأربع مائة) في معرفة منازل ولوانهم عندنا من المصطفين الاختيار

(الباب الستون وأربع مائة) في معرفة منازل الاسلام والايمان والاحسان واحسان الاحسان

(الباب الحادي والستون وأربع مائة) في معرفة منازل من أسدلت عليه حجاب كنفي هو من ضنائي لا يعرفه أحد ولا

يعرف أحدا

﴿ الفصل السادس في المقامات ﴾

(الباب الثاني والستون وأربع مائة) في معرفة الاقطاب المحمديين ومنازلهم

(الباب الثالث والستون وأربع مائة) في معرفة الاثني عشر قطبا وهم الذين يدور بهم فلك العالم

(الباب الرابع والستون وأربع مائة) في معرفة حال قطب الاقطاب المحمدية الذي كان منزله لاله الا انه

(الباب الخامس والستون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله الله أكبر

(الباب السادس والستون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله سبحانه الله

(الباب السابع والستون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله الحمد لله

(الباب الثامن والستون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله الحمد لله على كل حال

(الباب التاسع والستون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله أفوض أمري إلى الله

(الباب السبعون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون

(الباب الحادي والسبعون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله

(الباب الثاني والسبعون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله فبشر عبادي الذين يستهون بالقول فیتنبعون

أحسنه

(الباب الثالث والسبعون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله والهيكم له واحد

(الباب الرابع والسبعون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله ما عندكم ينفد وما عند الله باق

(الباب الخامس والسبعون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يظلم شعائر الله فإنهم من تقوى القلوب

(الباب السادس والسبعون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله إنه عدو لله تبرأ منه الحول والقوة لله

لا حول ولا قوة إلا بالله

(الباب السابع والسبعون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله وفي ذلك فليتنافس المتنافسون لمثل هذا

فليعمل العاملون

(الباب الثامن والسبعون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله إن تك مثقال حبة من خرد فتكن في صخرة

أو في السموات أو في الأرض يأت بها الله إن الله لطيف خبير

(الباب التاسع والسبعون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه

شمر فإن الأمر جد

(الباب العاشر والثمانون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله وآتينا الحكم صبيا

(الباب الحادي والثمانون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله إن الله لا يضيع أجر من أحسن عملا

(الباب الثاني والثمانون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يسلّم وجهه إلى الله وهو محسن فقد أسقك

بالعروة الوثقى وإلى الله عاقبة الأمور

(الباب الثالث والثمانون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله قد أفلح من زكاه وقد خاب من دساها

(الباب الرابع والثمانون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله حتى إذا بلغت الحلقة وأتم حينئذ تنظرون

(الباب الخامس والثمانون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم

أعمالهم فيها وهم فيها لا يبصرون

(الباب السادس والثمانون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ لأمينا

(الباب السابع والثمانون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يعمل من الصالحات من ذكرا أو أنثى وهو

مؤمن فلننجينه حياة طيبة

(الباب الثامن والثمانون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجنا منهم

زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى

(الباب التاسع والثمانون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله انما أموالكم وأولادكم فتنة

(الباب التسعون وأربع مائة) في معرفة حال قطب كان منزله كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون

(الباب الحادى والتسعون وأربعمائة) فى معرفة حال قطب كان منزله لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين
(الباب الثانى والتسعون وأربعمائة) فى معرفة حال قطب كان منزله عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا الا من
أرضى من رسول

(الباب الثالث والتسعون وأربعمائة) فى معرفة حال قطب كان منزله قل كل من عند الله فالهؤلاء اقوم لا يكادون
يفقهون حديثا

(الباب الرابع والتسعون وأربعمائة) فى معرفة حال قطب كان منزله انما يخشى الله من عباده العلماء
(الباب الخامس والتسعون وأربعمائة) فى معرفة حال قطب كان منزله ومن يرتدد منكم عن دينه فبعت وهو كافر
(الباب السادس والتسعون وأربعمائة) فى معرفة حال قطب كان منزله وما قدر الله حق قدره وجهادوا فى الله
حق جهاده

(الباب السابع والتسعون وأربعمائة) فى معرفة حال قطب كان منزله وما يؤمن أ كثرهم بالله الا وهم مشركون
(الباب الثامن والتسعون وأربعمائة) فى معرفة حال قطب كان منزله ومن يتق الله يجعل له مخرجا
(الباب التاسع والتسعون وأربعمائة) فى معرفة حال قطب كان منزله ليس كمنه شئ

(الباب العاشر وخمسمائة) فى معرفة حال قطب كان منزله ومن يقل منهم الى الله من دونه فذلك نجزيه جهنم
(الباب الحادى وخمسمائة) فى معرفة حال قطب كان منزله أشير الله تدعون ان كنتم صادقين

(الباب الثانى وخمسمائة) فى معرفة حال قطب كان منزله لا تخونوا الله والرسول وتخونوا ايمانكم وأتم تعلمون
(الباب الثالث وخمسمائة) فى معرفة حال قطب كان منزله وما أمر الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء

(الباب الرابع وخمسمائة) فى معرفة حال قطب كان منزله قل الله ثم ذرهم فى خوضهم يلعبون
(الباب الخامس وخمسمائة) فى معرفة حال قطب كان منزله واصبر لحكم ربك فانك بأعيننا

(الباب السادس وخمسمائة) فى معرفة حال قطب كان منزله ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين
(الباب السابع وخمسمائة) فى معرفة حال قطب كان منزله ألم يعلم بأن الله يرى

(الباب الثامن وخمسمائة) فى معرفة حال قطب كان منزله الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور
(الباب التاسع وخمسمائة) فى معرفة حال قطب كان منزله وما أنفقتم من شئ فهو يخلفه وهو خير الرازقين

(الباب العاشر وخمسمائة) فى معرفة حال قطب كان منزله سأصرف عن آياتى الذين يتكبرون فى الارض بغير الحق
(الباب الحادى عشر وخمسمائة) فى معرفة حال قطب كان منزله واتقوا الله ويعلمكم الله ان تقوا الله يجعل لكم فرقا

(الباب الثانى عشر وخمسمائة) فى معرفة حال قطب كان منزله كلما نضج جلودهم بدلناهم بجلود أخرى هالذوقوا العذاب
(الباب الثالث عشر وخمسمائة) فى معرفة حال قطب كان منزله ذكر رحمة ربك عبد ذكر يا اذ نادى ربه نداء خفيا

(الباب الرابع عشر وخمسمائة) فى معرفة حال قطب كان منزله ومن يتوكل على الله فهو حسبه
(الباب الخامس عشر وخمسمائة) فى معرفة حال قطب كان منزله وظن داود انما افتناه فاستغفر ربه وخر اكبوا وانا ب

(الباب السادس عشر وخمسمائة) فى معرفة حال قطب كان منزله قل ان كان آباؤكم وابناؤكم وخواصكم وأزواجكم
وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارت تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد فى سبيله
فتر بصوا حتى يأتى الله بأمره ففروا الى الله

(الباب السابع عشر وخمسمائة) فى معرفة حال قطب كان منزله حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت
عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله الا اليه

(الباب الثامن عشر وخمسمائة) فى معرفة حال قطب كان منزله حتى اذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق
وهو العلى الكبير

(الباب التاسع عشر وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه وانه اليه تعشرون

(الباب العاشر وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله انما يستجيب الذين يسمعون

(الباب الحادي والعشرون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله وتزودوا فان خيرا زاد الله قوى وانقوت

(الباب الثاني والعشرون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة انهم الى ربهم راجعون أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون

(الباب الثالث والعشرون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله وأما من خاف مقام ربه

(الباب الرابع والعشرون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله قل لو كان البحر ممدادا لكتبت له كلمات ربى لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربى ولو جئنا مثله ممددا

(الباب الخامس والعشرون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يتعذر حدود الله فقه رظم نفسه لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا

(الباب السادس والعشرون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله ولولا ان ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا اذا لاذ ذك انك ضعف الحياة وضعف الممات

(الباب السابع والعشرون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعيناك عنهم تربذينة الحياة الدنيا ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطا وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر

(الباب الثامن والعشرون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله وجزاء سيئة سيئة مثلها

(الباب التاسع والعشرون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكدا

(الباب الثلاثون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم اذ يدينون ما لا يرضى من القول

(الباب الحادي والثلاثون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله وما تكون في شأن وما تأتوا منه من قرآن ولا تعملون من عمل الا كنا عليكم شهودا اذ تفعلون فيه

(الباب الثاني والثلاثون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا

(الباب الثالث والثلاثون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله واذا سألك عبدا عني فاني قريب أجيب دعوة الداعي اذا دعاني فليستجيبوا الى

(الباب الرابع والثلاثون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله وانك لعلى خلق عظيم

(الباب الخامس والثلاثون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم

(الباب السادس والثلاثون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن كان يريد حرث الدنيا فؤنه منها وما له في الآخرة من نصيب

(الباب السابع والثلاثون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله ونخشى الناس والله أحق أن نخشاه

(الباب الثامن والثلاثون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله فاستقم كما أمرت ومن تاب معك ولا تغافوا به بما تعملون بصير

(الباب التاسع والثلاثون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله ففروا الى الله انى لكم منه نذير مبين ولا تجعلوا مع الله الها آخرا فاني لكم منه نذير مبين

(الباب الاربعون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله ولوانهم صبر واحتى تخرج اليهم لكان خير لهم
 (الباب الحادى والاربعون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن يظلم منكم نذقه عذابا كبيرا
 (الباب الثانى والاربعون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله ومن كان فى هذا معنى فهو فى الآخرة أعزى وأفضل سبيلا

(الباب الثالث والاربعون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عن فاتموا
 (الباب الرابع والاربعون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله ما يلفظ من قول الله به رقيب عتيد
 (الباب الخامس والاربعون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله واسجدوا وقرب
 (الباب السادس والاربعون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله فأعرض عن من تولى عن ذكرنا
 (الباب السابع والاربعون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين
 (الباب الثامن والاربعون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله فاذكرونى أذكركم
 (الباب التاسع والاربعون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله أمان استغنى فانتفى نصدى
 (الباب العاشر وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا
 (الباب الحادى والعشرون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله فسرى الله عملكم ورسوله
 (الباب الثانى والعشرون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله ولوانهم اذلهوا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول

(الباب الثالث والعشرون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله والله من وراءهم محيط
 (الباب الرابع والعشرون وخمسة) في معرفة الشخص الذى انتقل اليه معنى خاتم النبوة وسر مماثل زرار الحجلة فى معناه
 ومنزله ولا تحسبن الذين يفرحون بما آتوا يحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ولهم عذاب أليم وهم فيه

(الباب الخامس والعشرون وخمسة) في معرفة السبب الذى منعه أن أذكركم بقية الاقطاب من زمانا هذا الى يوم القيامة

(الباب السادس والعشرون وخمسة) في معرفة حال قطب كان منزله تبارك الذى بيده الملك

(الباب السابع والعشرون وخمسة) في معرفة ختم الاولياء على الاطلاق

(الباب الثامن والعشرون وخمسة) في معرفة الاعماء التى لرب الدرة وما يجوز أن يطلق به اللفظ عليه وما لا يجوز

(الباب التاسع والعشرون وخمسة) في معرفة أسرار وحقائق من منازل مختلفة وهذا الباب هو كالمختصر لآبواب هذا الكتاب لكل باب فيه قولنا من ذلك وفيه زيادة ثلاثة وأربعة

(الباب العشرون وخمسة) فى وصية حكيمية شرعية ينتفع بها المرید والواصل وهو آخر أبواب هذا الكتاب انتهى
 الجزء الثانى من هذا الكتاب والمدونة وحده والصلاة على محمد وآله وعبيده

(بسم الله الرحمن الرحيم) *
* مقدمة الكتاب *

فلما وقع بموقع عندي أن أجعل في هذا الكتاب أولاً فصلاً في العقائد المؤيدة بالأدلة القاطعة والبراهين الساطعة ثم رأيت أن ذلك تشغيب على المتأهب الطالب للزبد المتعرض لنفحات الجود بأسرار الوجود فإن المتأهب إذا لزم الخلوة والتذكر وفرغ المحل من الفكر وقعد فقيراً لا شيء له عند باب به حيث يثني بحمد الله تعالى وبه إليه من العلم به والأسرار الإلهية والمعارف الربانية التي أنشئ الله سبحانه بها على عبده خضر فقال عبد من عبادنا آتينا به رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علماً وقال تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله وقال إن تتقوا الله يمهّل لكم فراقنا وقال وبمهّل لكم نوراً تمشون به فيل الجنيديهم نلت ما نلت فقال بحلومي تحت تلك الدرجة ثلاثين سنة وقال أبو يزيد أخذتم علمكم ميتان ميت وأخذنا علمنا من الحي الذي لا يموت فيحصل لصاحب الهمة في الخلوة مع الله وبه جلت هبته وعظمت منته من العلوم ما يغيب عندها كل متكامل على البسيطة بل كل صاحب نظر وبرهان ليست له هذه الحالة فإنها وراء النظر العقلي إذ كانت العلوم على ثلاث مراتب (علم العقل) وهو كل علم يحصل لك ضرورة وعقيب نظر في دليل بشرط العثور على وجه ذلك الدليل وشبهه من جنسه في عالم الفكر الذي يجمع ويختص بهذا الفن من العلوم ولهذا يقولون في النظر منه صحيح ومنه فاسد (والعلم الثاني) علم الاحوال ولا سبيل اليه الا بالدوق فلا بد من راق على أن يحسها ولا يقيم على معرفتها دليلاً كالمعلم بحلاوة العسل ومرارة الصبر ولذة الجماع وانعشق والوجد والشوق وما شاكل هذا النوع من العلوم فهذه علوم من المحال أن يعلمها أحد الا بان يتصف بها ويدوقها وشبهها من جنسها في أهل الدوق كمن يغلب على محل طعمه المرة الصفراء فيجد العسل مر او ليس كذلك فان الذي يباشر محل الطعم انما هو المرة الصفراء (والعلم الثالث) علوم الاسرار وهو العلم الذي فوق طوره العقل وهو علم نث روح القدس في الزرع يختص به النبي والولي وهو نوعان نوع منه يدرك بالعقل كالمعلم الاول من هذه الاقسام لكن هذا العالم لم يحصل له عن نظر واكتن مرتبة هذا العلم أعطت هذا النوع الآخر على ضربين ضرب منه يلتحق بالعلم الثاني لكن حاله أشرف وانضرب الآخر من علوم الاخبار وهي التي يدخلها الصدق والكذب الا أن يكون الخبر به قد ثبت صدقه عند الخبر وعصمته فيما يخبر به وبقوله كاخبار الانبياء صلوات الله عليهم عن الله كاخبارهم بالجنة وما فيها فقولوا ثم جنة من علم الخبر وقوله في القيامة ان فيها حوضاً أحلى من العسل من علم الاحوال وهو علم الدوق وقوله كان الله ولا شيء معه ومثله من علوم العقل المدركة بانظر فهذا النصف الثالث الذي هو علم الاسرار العلم به يعلم العلوم كلها ويستقر فهمها وليس صاحب تلك العلوم كذلك فلا علم أشرف من هذا العلم المحيط الحاوي على جميع المعلومات وما بقي الا أن يكون الخبر به صادقاً عند السامعين له معصوماً هذا شرطه عند العامة وأما العاقل الالهي الناصح نفسه فلا يرحى به ولا يمكن يقول هذا جائز عندي أن يكون صادقاً وكذا وكذا بل ينبغي لكل عاقل اذا أتاه به هذه العلوم غير المعصوم وان كان صادقاً في نفس الأمر فيما أخبر به ولكن كما لا يلزم هذا السامع له صدقه لا يلزمه تكذيبه ولكن يتوقف وان صدقه لم يضره لانه في في خبره بما لا يخجله القول بل بما تجوزه وتوقف عنده ولا يهدر كامن أركان الشريعة ولا يبطل أصلاً من أصولها فاذا أتى بأمر جوزه العقل وسكت عنه الشارع فلا ينبغي لنا أن نرده أصلاً ونحن نحير ونحير في قبوله فان كانت حالة الخبر به تقتضي العدالة لم يضر ناقبوله كما نقبل شهادته ونحكم بها في الاموال والارواح وان كان غير عدل في علمه فانظر فان كان الذي أخبر به حقابوجه ما عندنا من الوجوه المصححة قبلناه والا تركناه في باب الجائزات ولم تسك في قائله بشئ فانها شهادة مكتوبة نسأل عنها قال تعالى ستكتب شهادتهم ويسألون وأما أولى من نصح نفسه في ذلك ولولم يأت هذا الخبر الا بما جاء به المعصوم فهو حاك لنا ما عندنا من رواية عنه فلا فائدة زاده عندنا بخبره وانما يأتون رضى الله عنهم بأسرار وحكم من أسرار الشريعة مما هي خارجة عن قوة الفكر والكسب ولا تنال أبداً الا بالشاهدة والالهام وما شاكل هذه الطرق ومن هنا تكون الفائدة

بقوله عليه السلام ان يكن في أمتي محدثون فنهيم عمر وقوله في أبي بكر في فضله بالسريغية ولولم يقع الانكار لهذه العلوم في الوجود لم يقد قول أبي هريرة حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعاء من فادأح - مما قبضته وأما الآخر فلو بثته قطع مني هذا العلوم حدثني به الفقيه أبو عبد الله محمد بن عبيد الله الجعفي بسنة في رمضان عام تسعة وثمانين وخمسمائة بداره وحدثني به أيضاً أبو الوليد أحمد بن محمد بن العربي بداره بأشيدلية سنة اثنتين وتسعين وخمسمائة في آخرين كلهم قالوا حدثنا إلا أبو الوليد بن العربي فإنه قال سمعت أبا الحسن شريح بن محمد بن شريح الرعيي قال حدثني أبي أبو عبد الله وأبو عبد الله محمد بن أحمد بن منظور القيسي سماعي عليهما عن أبي ذر سماعاً من عليهما عن أبي محمد هو عبد الله بن أحمد - بن محبوب السرخسي الجعفي وأبي اسحق المستملي وأبي الهيثم هو محمد بن مكي بن محمد الكشميني قالوا أنا أبو عبد الله هو محمد بن يوسف بن مطر الفربري قال أنا أبو عبد الله البخاري وحدثني به أيضاً أبو محمد بنونس بن يحيى بن أبي الحسين بن أبي البركات الهاشمي العباسي بالحرم الشريف المسكن بجاء الركن الجباني من الكعبة المعظمة في شهر جمادى الأولى سنة تسع وتسعين وخمسمائة عن أبي الوقت عبد الأول بن عيسى السعزي الهروي عن أبي الحسن عبد الرحمن بن المظفر الداودي عن أبي محمد عبد الله بن أحمد بن محبوب السرخسي عن أبي عبد الله الفربري عن البخاري وقال البخاري في صحيحه حدثني اسمعيل قال حدثني أخى عن ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة وذ كر الحديث وشرح العلوم لابن عبد الله البخاري من رواية أبي ذر خرج في كتاب العلم وذ كر وان العلوم مجرى الطعام ولم يقد قول ابن عباس حين قال في قول الله عز وجل - الله الذي خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن يتنزل الأمر ينهن لو ذ كرت تفسيره لرجتموني وفي رواية لقائم في كافر حدثني بهذا الحديث أبو عبد الله محمد بن عيشون عن أبي بكر القاضي محمد بن عبد الله بن العربي المعافري عن أبي حامد محمد بن محمد الطوسي الفزالي ولم يكن لقول الرضى من حفدة علي بن أبي طالب صلى الله عليه وسلم معنى إذا قل

يا رب جوهر علم لو أبو ج به * لقبل لي أنت ممن بعد الوثنا

ولا تسفل رجال مسلمون دى * برون أفع ما يأتونه حسنا

فهؤلاء كلهم سادات أبرار فيما أحسب واشتهر عنهم قد عرفوا هذا العلم ورثته ومنزلة أكثر العالم منه وان الأكثر منكرين له وينبغي للعاقل العارف أن لا يأخذ عليهم في انكارهم فإنه في قصة موسى مع خضر مندوحة لهم وحجة للطائفتين وان كان انكار موسى عن نسيان شرطه ولتعد دليل الله إياه وبهذه القصة عينها تحتاج على المسكرين لكنه لا سبيل الى خصامهم ولكن نقول كما قال العبد الصالح هذا فراق بيني وبينك

وصلح ولا يحجبك أيها الناظر في هذا الصنف من العلم الذي هو العلم النبوي الموروث منهم صلوات الله عليهم اذا وفقت على مسئلة من مسائلهم قد ذكرها فيلسوف أو متكلم أو صاحب نظري أي علم كان فقه في هذا الغائل الذي هو الصوفي المحقق انه فيلسوف لكون الفيلسوف ذ كر ذ كر تلك المسئلة وقال بها واعتقد هاوانه نقلها منهم وأنه لا دين له فان الفيلسوف قد قال بها ولا دين له فلا تفعل يا أخى فهذا القول قول من لا تحصيل له اذ الفيلسوف ليس كل علمه بامالا فعسى تكون تلك المسئلة فيما عنده من الحق ولا سيما ان وجدنا الرسول عليه السلام قد قال بها ولا سيما فيما وضعوه من الحكم والتبري من الشهوات ومكابد النفوس وماتنطوى عليه من سوء الضمائر فان كالناظر الحقائق ينبغي لنا ان نثبت قول الفيلسوف في هذه المسئلة المعينة وما حق فان الرسول صلى الله عليه وسلم قد قال بها أو صاحب أو مالكا أو الشافعي أو سفيان الثوري أو ما قولك ان قلت سمعها من فيلسوف أو طالعها في كتبهم فانك ربما تقع في الكذب والجهل أما الكذب فقولك سمعها أو طالعها أو أنت لم تشاهد ذلك منه وأما الجهل فكذلك لا تفرق بين الحق في تلك المسئلة والباطل وأما قولك ان الفيلسوف لا دين له فلا يدل كونه لا دين له على ان كل ما عنده باطل وهذا مردك بأول العقل عند كل عاقل فتدخر جت باعتراضك على الصوفي في مثل هذه المسئلة عن العلم والصدق والدين وانخرطت في سلك أهل الجهل والكذب والبهتان ونقص العقل والدين وفساد النظر والانحراف رأيت لو أنك بهار ويارأها هل كنت الا عابرها

وتطلب على معانيها فكذلك خدماً أنك به هذا الصوفي واهتد على نفسك قليلاً وفرغ لما أنك به محلك حتى يبرز لك معناها أحسن من أن تقول يوم القيامة بل كافي غفلة من هذا بل كنا ظالمين فكل علم إذا بطلته العبارة حسن وفهم معناه وأقرب وعذب عند السامع الفهم فهو علم العقل النظري لأنه تحت ادراكه وما يستقل به لو نظر العلم الاسرار فانه اذا أخذته العبارة سمح واعتاص على الافهام دركه وخشن ور بما يحته العقول الضعيفة المتعصبة التي لم تتوفر لتصرف حقيقتها التي جعل الله فيها من النظر والبحث ولهذا صاحب العلم كثيراً ما يوصله الى الافهام بضرب الامثلة والمخاطبات الشعرية . وأما علوم الاحوال فتوسطة بين علم الاسرار وعلم العقول . وأكثر ما يؤمن بعلم الاحوال أهل التجارب وهو الى علم الاسرار أقرب منه الى العلم النظري العقلي لكن يقرب من صنف العلم العقلي الضروري بل هو ولكن لما كانت العقول لا تتوصل اليه الا باخبار من علمه وأشاهده من نبي أو ولي لذلك تميز عن الضروري لكن هو ضروري عند من شاهده ثم اتعلم انه اذا حسن عندك وقبلته وأمنت به فأبشرك على كشف منه ضرورة وأنت لا تدري لا سبيل الا هذا الا لا يبلغ الصدر الا بما يقطع بصحته وليس للعقل هنا مدخل لانه ليس من دركه الا ان أتى بذلك معصوم حينئذ يبلغ صدره المعقل وأما غير المعصوم فلا بد ان يكلامه الا صاحب ذوق (فان قلت) فلخص لي هذه الطريقة التي تدعى انها الطريقة الموصلة الى الله تعالى وما تنطوي عليه من الحقائق والمقامات بأقرب عبارة وأجزأ لفظ وأبلغ حتى أعمل عليه ونصل الى ما دعيت انك توصات اليه والله أقسم اني لا أخذه منك على وجه التجربة والاختيار وإنما أخذه منك على الصدق فاني قد حسنت الظن بك احسان قطع اذ قد نهيتني على حظ ما أتيت به من العقل وان ذلك مما يقطع العلم بجزأه وامكانه أو يقف عند من غير حكمه حين فشكر الله ذلك وبلغك ذلك ونفعك ونفع بك . فاعلم أن الطريق الى الله تعالى الذي سلكت عليه الخاصة من المؤمنين الطالبين نجاتهم دون العامة الذين شغلوا أنفسهم بغير ما خلقت له انه على أربع شعب بواعث ودواع وأخلاق وحقائق والذي دعاهم الى هذه الدواعي والبواعث والاخلاق والحقائق ثلاثة حقوق تفرست عليهم حق لله وحق لانفسهم وحق للخلق فالحق الذي لله تعالى عليهم أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً والحق الذي للخلق عليهم كفاف الاذى كله عنهم مالم يأمر به شرع من اقامة حدود وصنائع المعروف معهم على الاستعاذة والابتناء مالم ينه عنه شرع فانه لا سبيل الى موافقة الغرض الا بلسان الشرع والحق الذي لانفسهم عليهم أن لا يسلكوا بهم من الطرق الا الطريق التي فيها سعادتها ونجاتها وان أت فلجهل قام بها وسوء طبع فان النفس الاية انما يحكمها على اتيان الاخلاق الفاضلة دين أو مروءة فالجهل يضاد الدين فان الدين علم من العلوم وسوء الطبع يضاد المروءة ثم ترجع الى الشعب الاربع فنقول الدواعي خمسة الهاجس السببي ويسمى نفس الخاطر ثم الارادة ثم المزم ثم الهمة ثم النية والبواعث لهذه الدواعي ثلاثة أشباه رغبة أو رهبة أو تعظيم والرغبة رغبتيان رغبة في المجاورة ورغبة في المعاندة وان شئت قلت رغبة فيما عنده ورغبة فيه والرغبة رغبتيان رهبة من العذاب ورهبة من الحجاب والتعظيم افراده عنك وجعلك به . والاخلاق على ثلاثة أنواع خالق متعد وخلق غير متعد وخلق مشترك . فالمتعدي على قسمين متعد بمنفعة كالجود والقوة ومتعد بدفع مضرة كالغفوة والصفح واحتمال الاذى مع القدرة على الجزاء والنكث منه وغير المتعدي كالورع والزهد والتوكل . وأما المشترك فكما صبر على الاذى من الخلق وبسط الوجه . وأما الحقائق فعلى أربعة حقائق ترجع الى الذات المقدسة وحقائق ترجع الى الصفات المنزهة وهي النسب وحقائق ترجع الى الافعال وهي كن وأخواتها وحقائق ترجع الى المفعولات وهي الاكوان والمكونات وهذه الحقائق الكونية على ثلاث مراتب علوية وهي المفعولات وسفلية وهي المحسوسات وبرزخية وهي الخيالات . فاما الحقائق الذاتية فكل مشهد يقيمك الحق فيه من غير تشبيه ولا تكيف لانسعه العبارة ولا نومي اليه الاشارة . وأما الحقائق الصفاتية فكل مشهد يقيمك الحق فيه تطلع منه على معرفة كونه سبحانه عالماً قادراً صابراً حياً غير ذلك من الامماء والصفات المختلفة والمتقابلة والمتماثلة . وأما الحقائق الكونية فكل مشهد يقيمك الحق فيه تطلع منه على معرفة الارواح والبسائط والمركبات

والاجسام والاتصال والانفصال . وأما الحقائق الفعلية فكل مشهد يقيمك فيه تطلع منه على معرفة كنز وملك
القدر والمقدور بضرب خاص لكون العبد لافعل له ولا أثر لقدرة الحادثة الموصوف بها . وجميع ما ذكرناه يسمى
الاحوال والمقامات فالمقام منها كل صفة يجب الرسوخ فيها ولا يصح التنقل عنها كالتوبة . والحال منها كل صفة
تكون فيها في وقت دون وقت كالسكر والخمور والغيبة والرضى أو يكون وجودها مشروطا بشرط فتعتمد لعدم شرطها
كالصبر مع البلاء والشكر مع النعماء وهذه الامور على قسمين . قسم كاله في ظاهر الانسان وباطنه كالورع والتوبة
وقسم كاله في باطن الانسان ثم ان تبعه الظاهر فلا بأس كالزهد والتوكل وليس ثم في طريق الله تعالى مقام يكون في
الظاهر دون الباطن . ثم ان هذه المقامات منها ما يتصف به الانسان في الدنيا والآخرة كالشهادة والجلال والجمال
والانس والهيبة والبسط ومنها ما يتصف به العبد الى حين موته الى القيامة الى اول قدم يضعه في الجنة ويزول عنه
كالخوف والقبض والحزن والرجاء ومنها ما يتصف به العبد الى حين موته كالزهد والتوبة والورع والمجاهدة والرياضة
والتخلي والتخلي على طريق القرية ومنها ما يزول زال شرطه ويرجع لرجوع شرطه كالصبر والشكر والورع فهذا
وقفنا الله وياك قد بينت لك الطريق مراتب المنازل ظاهر المعاني والحقائق على غاية الاجاز والبيان والاستيفاء العام
فان سلكت وصلت والله سبحانه يرشدنا وياك

فصل ومدار العلم الذي يختص به أهل الله تعالى على سبع مسائل من عرفها لم يعص عليه شيء من علم الحقائق
وهي معرفة أسماء الله تعالى ومعرفة التجليات ومعرفة خطاب الحق عباده بلسان الشرع ومعرفة كمال الوجود ونقصه
ومعرفة الانسان من جهة حقائقه ومعرفة الكشف الخيالي ومعرفة العلل والادوية وذكرنا هذه المسائل في باب
المعرفة من هذا الكتاب فلتنظر هنالك ان شاء الله **مسألة** ثم نرجع الى السبب الذي لاجله منعنا المتأهب للتجلى
الحق الى قلبه من النظر في محبة العقائد من جهة علم الكلام فن ذلك ان العوام بخلاف من كل متشرع صحيح العقل
عقائدهم سائمة وانهم مسلمون مع انهم لم يطالعوا شيئا من علم الكلام ولا عرفوا مذاهب الخصوم بل ابقاهم الله تعالى
على محبة الفطرة وهو العلم بوجود الله تعالى بتلقين الوالد المتشرع والمرابي وانهم من معرفة الحق سبحانه وتنزيهه على
حكم المعرفة والتنزيه الوارد في ظاهر القرآن المبين وهم فيه بحمد الله على محبة وصواب ما لم يتطرق أحد منهم الى
التأويل فان تطرق أحد منهم الى التأويل خرج عن حكم العامة والتحق بصنف مامن أصناف أهل النظر والتأويل وهو
على حسب تأويله وعليه يلقي الله تعالى فاما مصيب واما مخطي بالنظر الى ما يناقض ظاهر ما جاء به الشرع فاعامة بحمد الله
سليمة عقائدهم لانهم تلقوها ككاذب كرهناه من ظاهر الكتاب العزيز الثاني الذي يجب القطع به وذلك أن التواتر
من الطرق الموصلة الى العلم وليس الغرض من العلم الا لقطع على العلم لوم انه على حد ما علمناه من غير يب ولا شك
والقرآن العزيز قد ثبت عندنا بالتواتر انه جاء به شخص ادعى انه رسول من عند الله تعالى وانه جاء بما يدل على صدقه
وهو هذا القرآن وانه ما استطاع أحد على معارضته أصلا فقد صح عندنا بالتواتر انه رسول الله اينا وانه جاء به هذا
القرآن الذي بين أيدينا اليوم وأخبرنا أنه كلام الله وثبت هذا كما عندنا تواترا فقد ثبت العلم به انه النبأ الحق والقول
الفصل . والدالة سمعية وعقابة واذ احكاما على أمر بحكم ما فلا شك فيه انه على ذلك الحكم . وإذا كان الامر على
ما قلناه في أخذ المتأهب عقيدة من القرآن العزيز وهو بمنزلة الدليل العقلي في الدلالة اذ هو الصديق الذي لا يأتيه
الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم جيد . فلا يحتاج المتأهب مع ثبوت هذا الاصل الى أدلة القول اذ
قد حصل الدلائل القاطعة الذي عاينه السيف معاني . والاصفاق عليه محقق عنده قالت اليهود لمحمد صلى الله عليه وسلم
ان نسب لنا ربك فانزل الله تعالى عليه سورة الاخلاص ولم يرق لهم من أدلة النظر دليلا واحدا فقال قل هو الله فاثبت
الوجود أحد فثبت العدد واثبت الأحدية لله سبحانه الله الصمد فثبت الجسم لم يلد ولم يولد فثبت الوالد والولد ولم يكن له كفوا
أحد فثبت الصاحبة كما نفي الشريك بقوله لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا في طلب صاحب الدليل العقلي البرهان على
محبة هذه المعاني بالعقل وقد دل على محبة هذا اللفظ في آيات شرعية هذا الذي يطلب يعرف الله من جهة الدليل ويكفر من

لا ينظر كيف كانت حالته قبل انظر في حال النظر هل هو مسلم أم لا وهل يصلي ويصوم أو ثبت عنده أن محمداً رسول الله
اليه أو ان الله موجود فان كان معتقداً لهذا كله فهذه حالة العوام فليتركهم على ما هم عليه ولا يكفر أحد اوان لم يكن
معتقداً لهذا الاحتمال ينظر ويقرأ علم الكلام فنعوذ بالله من هذا المذهب حيث أذاه سوء النظر الى الخروج عن الايمان
وعلماء هذا العلم رضى الله عنهم ما وضعوه وصفوا فيه ما صنفوه ليثبتوا في أنفسهم العلم بانه وانما وضعوه ارداعاً للخصوم
الذين يحدوا الاله أو الصفات أو بعض الصفات أو الرسالة أو رسالة محمد صلى الله عليه وسلم خاصة أو حدوث العالم أو الاعادة
الى هذه الاجسام بعد الموت أو الحشر والنشر وما يتعلق بهذا الصنف وكانوا كافرين بالقرآن مكذبين به جاحدين له
فطلب علماء الكلام اقامة دلالة عليهم على الطريقة التي زعموا انها أدتهم الى ابطال ما ذعننا محته خاصة حتى
لا يشوشوا على العوام عقائدهم فهم ابرز في ميدان المجادلة بدعي برزله أشعري أو من كان من أصحاب علم النظر ولم
يقصروا الى السيف رغبة منهم وحرصا على ان يرتدوا واحدا الى الايمان والانتظام في سلك أمة محمد صلى الله عليه وسلم
بالبرهان اذ الذي كان يأتي بالامر المجتزأ على صدق دعواه قد فقد وهو الرسول عليه السلام فالبرهان عندهم قائم مقام
تلك المجتزأة في حق من عرف فان الراجع بالبرهان أصبح اسلاماً من الراجع بالسيف فان الخوف يمكن أن يحمله على
التفاني وصاحب البرهان ليس كذلك . فلهم ارضى الله عنهم وضعوا علم الجواهر والعرض لا غير ويكني في المصر منه
واحد فاذا كان الشخص مؤمناً بالقرآن انه كلام الله قاطعاً به فليأخذ عقيدته منه من غير تأويل ولا ميل فتره سبحانه
نفسه ان يشبهه شيء من المخلوقات أو يشبه شيئاً بقوله تعالى ليس كمثل شيء وهو السميع البصير وسبحان ربك رب العزة
عما يصفون . وأثبت رؤيته في الدار الآخرة بظاهر قوله وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة وكلاهم عن ربهم يومئذ
لمحجوبون واتقت الاحاطة بدركه بقوله لا تدركه الابصار وثبت كونه قادراً بقوله وهو على كل شيء قدير وثبت كونه عالماً
بقوله أحاط بكل شيء علماً وثبت كونه مرئياً بقوله فعال لما يريد وثبت كونه سميعاً بقوله لقد سمع الله كونه بصيراً
بقوله ألم يعلم بان الله يرى وثبت كونه متكليماً بقوله وكلم الله موسى تكليماً وثبت كونه حياً بقوله الله لا اله الا هو الحي القيوم
وثبت ارسال الرسل بقوله وما أرسلنا من قبلك الا رجالاً يوحى اليهم وثبت رسالة محمد صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى محمد
رسول الله وثبت انه آخر الانبياء بقوله وخاتم النبيين وثبت ان كل ما سواه خلق له بقوله الله خالق كل شيء وثبت خلق الجن
بقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وثبت حشر الاجساد بقوله منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم
تارة أخرى الى امثال هذا مما تحتاج اليه العقائد من الحشر والنشر والقضاء والقدر والجنة والنار والقبر والميزان
والخوض والصراف والحساب والصحف وكل ما لا بد للعقائد أن يعتقده . قال تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء
وأن هذا القرآن مجزئه عليه السلام بطلب معارضته والمجزع عن ذلك في قوله قل فاتوا سورتي من مثله ثم قطع أن
المعارضة لا تكون أبداً بقوله قل لأن اجتماعت الانس والجن على ان يأتيوا بمثل هذا القرآن لا يأتيون بمثله ولو كان بعضهم
لبعض ظهيرا أو خبيرا بجزم من أراد معارضته واقراره بان الامر عظيم فيه فقال انه فكر وقد رآى قوله ان هذا الاسحر
يؤثر في القرآن العزيز للعامل غنية كبيرة واصحاب الداء العضال دواء وشفاء كما قال ونزل من القرآن ما هو شفاء
ورحمة للذين آمنوا وعملوا الصالحات ولعلهم يرجعون . قال تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء
والشكوك فيضيع الوقت ويخاف المقت اذا المنهل لتلك الطريقة فلما ينبو من التشغيب أو يشتغل برضاة نفسه
وتهديها فانه مستغرق في الاوقات ارداع الخصوم الذين لم يوجد لهم عين ودفع شبه يمكن ان وقعت للخصم ويمكن ان لم
تقع فقد تقع وقد لا تقع واذا وقعت فسيب الشريعة اردع وأقطع . أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله
وحتى يؤمنوا بى وبما جئت به هذا قوله صلى الله عليه وسلم ولم يدعنا لمجادتهم اذا حضروا انما هو الجهاد والسيف ان
عاند فيما قيل له فكيف يتوهم قطع الزمان بمجادلته وما رأيناه علينا ولا قال لنا شيئاً وانما نحن مع ما وقع لنا في
نفوسنا وتخييل انما غيرنا مع هذا فانهم رضى الله عنهم اجتهدوا وخبرافصدا وان كان الذي تركوا أوجب عليهم
من الذي شغلوا نفوسهم به والله ينفع السك بقصده ولولا التطويل لكلمت على مقامات العلوم ومراتبها وان علم

الكلام مع شرفه لا يحتاج اليه أكثر الناس بل شخص واحد يكفي منه في البلد مثل الطبيب والفقهاء العلماء بفروع الدين ليسوا كذلك بل الناس محتاجون الى الكثرة من علماء الشريعة وفي الشريعة بحمد الله الفنية والكفاية ولومات الانسان وهو لا يعرف اصطلاح القائلين بعلم النظر مثل الجوهر والعرض والجسم والجسماني والروح والروحاني لم يسأله الله تعالى عن ذلك وإنما يسأل الله الناس عما أوجب عليهم من التكليف خاصة والله يرزقنا الحياء منه (وصل) يتضمن ما ينبغي أن يعتقدي في العموم وهي عقيدة أهل الاسلام مسلخة من غير نظر الى دلائل ولا الى برهان فيا اخوتي المؤمنين ختم الله لنا ولكم بالحسنى لما سمعت قوله تعالى عن نبيه هود عليه السلام حين قال لقومه المكذبين به ورسائته اني أشهد الله واشهدوا اني برى عما تشركون فأشهد عليه السلام قومه مع كونهم مكذبين به على نفسه بالبراءة من الشرك بالله والافرار باحدى علم عليه السلام ان الله سبحانه سيوقف عباده بين يديه ويسألم عما هو عالمه لا قامة الحجة لهم أو عليهم حتى يؤدي كل شاهد شهادته وقد ورد أن المؤمن يشهد له مدى صوته من رطب ويابس وكل من سمعه ولم يذير الشيطان عند الاذان وله حصص وفي رواية وله ضراط وذلك حتى لا يسمع نداء المؤمن بالشهادة فيلزمه أن يشهد له فيكون تلك الشهادة له من جملة من يسمى في سعادة المشهود له وهو عدو وتحض ليس له البناخبر البتة لعنه الله واذا كان العدو لا بد أن يشهد لك بما أشهدته به على نفسك فأحرى أن يشهد لك وليك وحيبيك ومن هو على دينك وملتك وأحرى أن تشهد أنت في الدار الدنيا على نفسك بالوحدانية والايمان فيا اخوتي ويا أحبائي رضي الله عنكم أشهدكم عبيد ضعيف مسكين فقير الى الله تعالى في كل لحظة وطرفة وهو مؤلف هذا الكتاب ومفثته أشهدكم على نفسه بهدان أشهد الله تعالى وملائكته ومن حضره من المؤمنين وسمعه أنه يشهد قولاً وعقداً ان الله تعالى الواحد لثاني له في ألوهية منزعة عن صاحبة والولد مالك لا شريك له مالك لا وزير له صانع لا مدبر معه موجود بذاته من غير افتقار الى موجود بوجده بل كل موجود سواء مفتقر اليه تعالى في وجوده فالعالم كله موجود به وهو وحده متصف بالوجود لنفسه لا افتتاح لوجوده ولا نهاية لبقائه بل وجود مطلق غير مقيّد قائم بنفسه ليس بجوهر متحيز فيقدر له المكان ولا بعرض فيستحيل عليه البقاء ولا يحسم فتكون له الجهة والتلقاء مقدس عن الجهات والافطار مرئي بالقلوب والابصار اذا شاء استوى على عرشه كما قاله وعلى المعنى الذي أراد كما ان العرش وما سواه به استوى وله الآخرة والاولى ليس له مثل معقول ولادات عليه العقول لا يحده زمان ولا يقفه مكان بل كان ولا مكان وهو على ما عليه كان خالق المتكمن والمكان وأنشأ الزمان وقال أنا الواحد الحي لا يؤوده حفظ المخلوقات ولا ترجع اليه صفة لم يكن عليها من صنعة المصنوعات تعالى ان تحله الحوادث أو يحلها أو تكون بعده أو يكون قبلها بل يقال كان ولا شيء معه فان القبل والبعد من صيغ الزمان الذي أبدعه فهو القيوم الذي لا ينام والفهار الذي لا يرام ليس كمثل شيء خالق العرش وجعله حد الاسواء وأنشأ الكرسي وأوسع الارض والسموات العلى اخترع اللوح والقلم الاعلى وأجراه كاتباً يعلمه في خلقه الى يوم الفصل والفضاء أبدع العالم كله على غير مثال سبق وخلق الخلق وأخلق الذي خلق أنزل الارواح في الاشباح امناه وجعل هذه الاشباح المنزلة اليها الارواح في الارض خلفاء وسخر لنا في السموات وما في الارض جميعاً من فلا تتحرك ذرة الا اليه وعنه خلق الكل من غير حاجة اليه ولا موجب وأوجب ذلك عليه لكن علمه سبق بان يخلق ما خلق فهو الاول والآخر والظاهر والباطن وهو على كل شيء قدير أحاط بكل شيء علماً وأحصى كل شيء عددا يعلم السر وأخفى يعلم خاتمة الاعين وما تخفى الصدور كيف لا يعلم شيئاً هو خلقه الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير علم الاشياء منها قبل وجودها ثم أوجدها على حد ما علمها فلم يزل عالماً بالاشياء لم يتجدد له علم عند تجديد الانشاء بعلمه أنقن الاشياء وأحكمها وبه حكم عليها من شاء وحكمها علم الكليات على الاطلاق كما علم الجزئيات باجماع من أهل النظر الصحيح واتفاق فهو عالم الغيب والشهادة فتعالى الله عما يشركون فعال لما يريد فهو المريد الكائنات في عالم الارض والسموات لم تتعلق قدرته بشيء حتى أراد كما انه لم يرد حتى علمه اذ يستحيل في العقل

أن يريد ما يعلم أو يفعل المختار المتمكن من ترك ذلك الفعل ما لا يريد كما يستحيل أن توجد نسب هذه الحقائق في
غيره حتى كما يستحيل أن تقوم الصفات بغير ذات موصوفة بها في الوجود طاعة ولا عصيان ولا رج ولا خسران
ولا عبد ولا حر ولا برد ولا حر ولا حياة ولا موت ولا حصول ولا فوت ولا نهار ولا ليل ولا اعتدال ولا ميل ولا
بر ولا بحر ولا شفع ولا نور ولا جوهر ولا عرض ولا همة ولا مرض ولا فرح ولا ترح ولا روح ولا شبح
ولا ظلام ولا ضياء ولا أرض ولا ماء ولا تركيب ولا تحليل ولا كثير ولا قليل ولا غداة ولا أمس ولا
بياض ولا سواد ولا رقاد ولا سهاد ولا ظاهر ولا باطن ولا متحرك ولا ساكن ولا يابس ولا رطب ولا
فقر ولا ب ولائ من هذه النسب المتضادات منها والمختلفات والمتماثلات الا وهو مراد للحق تعالى وكيف
لا يكون مراد الله وهو أوجده فكيف يوجد المختار ما لا يريد لاراد لا أمره ولا معقب لحكمه يؤتى الملك من يشاء
ويزع الملك من يشاء ويعز من يشاء وبذل من يشاء ويضل من يشاء وبه يد من يشاء ما شاء كان وما لم يشأ
أكون لم يكن لو اجتمع الخلاق كلهم على أن يريدوا شيئاً لم يرده الله تعالى أن يريدوه ما أرادوه أو يفعلوا شيئاً لم يرده الله
تعالى ابجاده وأرادوه عند ما أراد منهم أن يريدوه ما فعلوه ولا استطاعوا على ذلك ولا أقدرهم عليه فالكفر والإيمان
والطاعة والعصيان من مشيئته وحكمه وإرادته ولم يزل سبحانه موصوفاً بهذه الارادة قازلاً والعالم معدوم غير موجود
وان كان ثابتاً في العلم في عينه ثم أوجد العالم من غير تفكير ولا تدبر عن جهل أو عدم علم فيعطيه التفكير والتدبر علم
ما جهل جل وعلا عن ذلك بل أوجده عن العلم السابق وتعيين الارادة المتزعة لازية القاضية على العالم بما أوجده
عليه من زمان ومكان وأكوان وألوان فلا مريد في الوجود على الحقيقة سواء اذ هو القائل سبحانه وما تشاؤون
الا أن يشاء الله وانه سبحانه كما علم فأحكم وأراد فخص وقدر فأوجد كذلك سمع ورأى ما تحرك أو سكن أو نطق
في الوري من العالم الاسفل والاعلى لا يحجب سمعه البعد فهو القريب ولا يحجب بصره القرب فهو البعيد يسمع
كلام النفس في النفس وصوت المماسسة الخفية عند اللس ويرى السواد في الظلماء والماء في الماء لا يحجب
الامتزاج والالطام ولا النور وهو السميع البصير تكلم سبحانه لآعن صمت متقدم ولا سكوت متوهم
بكلام قديم أزلي كسائر صفاته من علمه وإرادته وقدرته كلم به موسى عليه السلام سبحانه التنزيل والزيور
والنوراة والانجيل من غير حروف ولا أصوات ولا نغم ولا لغات بل هو خالق الاصوات والحروف واللغات فكلامه
سبحانه من غير لهجة ولا لسان كما ان سمعه من غير أصمحة ولا آذان كما ان بصره من غير حدة ولا أجناف كما ان
إرادته في غير قلب ولا جنان كما ان علمه من غير اضطراب ولا نظرف برهان كما ان حياته من غير بخار نجوى قلب
حدث عن امتزاج الاركان كما ان ذاته لا تقبل الزيادة والنقصان فسبحانه سبحانه من بعيد دان عظيم السلطان
عيم الاحسان جسيم الامة ان كل ما سواه فهو عن جوده قاض وفضله وعدله الباطن والقابض أكل صنع
العالم وأبدعه حين أوجده واخترعه لا شريك له في ملكه ولا مدبر معه في ملكه ان أنعم فنعم فذلك فضله وان
أبلى فعذب فذلك عدله لم يتصرف في ملك غيره فينسب الى الجور والخياف ولا يتوجه عليه لسواه حكم فيتمم
بالجزع لذلك والخوف كل ما سواه تحت سلطان قهره ومتصرف عن إرادته وأمره فهو الملهم نفوس المكلفين
التقوى والفجور وهو المتجاوز عن سببات من شاء والآخذ بها من شاء هنا وفي يوم النشور لا يحكم عدله في فضله
ولا فضله في عدله اخرج العالم قبضتين وأوجد لهم منزلتين فقال هؤلاء للجنة ولأبالي هؤلاء للنار ولأبالي ولم
يعترض عليه معترض هناك اذ لا موجود كان ثم سواه فالكل تحت تصرف أسمائه فقبضة تحت أسمائه بلأله
وقبضة تحت أسمائه آلأله ولو أراد سبحانه أن يكون العالم كله سعيد الكان أو شقيماً لما كان من ذلك في شان لكنه
سبحانه لم يرد فكان كما أراد ففهم الشقي والسعيد هنا وفي يوم المعاد فلا سبيل الى تبديل ما حكم عليه القديم وقد قال
تعالى في الصلاة هي خمس وهي خسون ما يبدل القول لدى وما أنا بظلام للعبيد انتصر في في ملكي وانما ذهبت في
ملكى وذلك لحقيقة عمت عنها الابصار والبصائر ولم تشر عليها الافكار والاضمار اذ هو به الاهي وجود رحاني

الفصل الاول في معرفة الحامل القائم باللسان الغربي ﴿١﴾ قام الامام الغربي وقال في التقدم من أجل مرتبة علمي فالحكم في الاوليات حكمي فقال له الحاضرون تسكلم وأجزوكن البليغ المجز ١ فقال اعلمو انه مالم يكن ثم كان واستوت في حقه الا زمان ان المسكون يلزمه في الآن ٢ ثم قال كل ما لا يستغنى عن أمر ما فحكمه حكم ذلك الامر ولكن اذا كان من عالم الخلق والامر فليصرف الطالب النظر اليه - وليقول الباحث عليه ٣ ثم قال من كان الوجود يلزمه فانه يستحيل عدمه والكائن ولم يكن يستحيل قدمه ولولم يستعمل عليه عدم لصحبه المقابل في القدم فان كان المقابل لم يكن فالعجز في المقابل مستكن وان كان كان يستحيل على هذا الآخر كان ومحال ان يزول بذاته لصحة الشرط واحكام الربط ٤ ثم قال وكل ما ظهر عينه ولم يوجب حكما فكونه ظاهرا محال فانه لا يفيد علما ٥ ثم قال ومن المحال عليه تعبير المواطن لان رحلته في الزمن الثاني من زمان وجوده لنفسه وليس بقاطن ولوجاز أن ينتقل لقيام بنفسه واستغنى عن المحل ولا بعده ضد لا تصافه بالفقء ولا الفاعل فان قولك فعل لشي لا يقول به عاقل ٦ ثم قال من توقف وجوده على فناء شيء فلا وجود له حتى يفنى فان وجد فقد فنى ذلك الشيء المتوقف عليه وحصل المعنى من تقدمه شيء فقد انحصر دونه وتقيده ولزمه هذا الوصف ولولا بد فقد ثبت العين بلامين ٧ ثم قال ولو كان حكم المسند اليه حكم المسند اليه انتهى العدد ولاصح وجود من وجد ٨ ثم قال ولو كان ما ثبتناه بخلي وبملي لكان بملي ولا يبلى ٩ ثم قال ولو كان يقبل التركيب لتحلل أو التأليف لضمحل واذا وقع التماثل سقط التفاضل ١٠ ثم قال ولو كان يستدعي وجوده سواء ليقوم به لم يكن ذلك السوي مستندا اليه وقد صرح اليه استناده فباطل ان يتوفى عليه وجوده وقد قيده ايجاده ثم انه وصف الوصف محال فلا سبيل الى هذا العقيد بحال ١١ ثم قال الكرة وان كانت فانية فليست ذات ناحيه اذا كانت الجهات الى فحكمها على وأما ما خارج عنها وقد كان ولا أنا فقيم التشبيب والعنا ١٢ ثم قال كل من استوطن موطننا جازت عنه رحلته وثبتت نقلته من حاذي بذاته شيأ فان التثليث يحده ويقدره وهذا يناقض ما كان العقل من قبل يقرره ١٣ ثم قال لو كان لا يوجد شيء الا عن مستقلين انما فاقا واختلافا لما رأينا في الوجود افتراقا واتلافا والمقدر حكم الواقع فاذا التقدير هنا المنازع ليس بنافع ١٤ ثم قال اذا وجد الشيء في عينه جاز ان يراه ذوالعين بعينه المقيدة بوجهه الظاهر وجفنه وماتم علة توجب الرؤية في مذهب أكثر الاشعريه الا الوجود بالبنية وغير البنية ولا بد من البنية ولو كانت الرؤية تؤثر في المرئي لاحتلتها فقد بان المطالب بأدلتها كاذكرناها ثم صلى وسلم بعد ما حمد وقعد فشكره الحاضرون على ايجازه في العبارة واستيفائه المعاني في دقيق الاشارة

الفصل الثاني في معرفة الحامل المحمول اللازم باللسان المشرقي ﴿١٥﴾ ثم قام المشرقي وقال تكوين الشيء من الشيء ميل وتكوينه لامن شيء اقتدار الازل ومن لم يتمتع عنك فقد ترك نافذة فيه ولم ينزل ١٦ ثم قال ايجاد احكام في حكم يثبت بحكمه وجود علم الحكم ١٧ ثم قال والحياة في العالم شرط لازم ووصف قائم ١٨ ثم قال الشيء اذا قبل التقدم والمناص فلا بد من محض لوقوع الاختصاص وهو عين الارادة في حكم العقل والعادة ١٩ ثم قال ولو اراد المرید بما لم يكن لكان مالم يكن مراد بما لم يكن ٢٠ ثم قال من المحال أن توجب المعاني أحكامها في غير من قامت به فانتبه ٢١ ثم قال من تحدث في نفسه بما مضى فذلك الحديث ليس بارادة به حكم الدليل على الكلام وقضى ٢٢ ثم قال القديم لا يقبل الطاري فلا تمار ولو أحدث في نفسه ما ليس منها لكان بعدم تلك الصفة ناقصا عنها ومن ثبت كماله بالعقل

- (١) باب الحادث له سبب (٢) باب حكم ما لا يتخلو عن الحوادث (٣) باب اثبات البقاء واستحالة عدم القديم
- (٤) باب السكون والظهور (٥) باب ابطال انتقال العرض وعدمه لنفسه (٦) باب ابطال حوادث لا أول لها
- (٧) باب القدم (٨) باب ليس بجوهر (٩) باب ليس بجسم (١٠) باب ليس بعرض (١١) باب نفي الجهات
- (١٢) باب الاستواء (١٣) باب الأحادية (١٤) باب في الرؤية (١٥) باب القدرة (١٦) باب العلم (١٧) باب الحياة
- (١٨) باب الارادة (١٩) باب الارادة الحادثة (٢٠) باب ارادة لا في محل (٢١) باب الكلام (٢٢) باب قدم العالم

والنص فلا ينسب اليه انتقص ١ ثم قال ولم يبصرك ولم يسمعك لجهل كثير منك ونسبة الجهل اليه محال فلا سبيل الى اني هاتين الصفتين عنه محال ومن ارتكب القول بنفيهما ارتكب مخوفا لما يؤدى الى كونه مؤثرا ٢ ثم قال من ضرورة الحكم أن يوجب معنى كمال ضرورة المعنى الذى لا يقوم بنفسه استدعاء معنى فيما بها الجادل كم ذات معنى ماداك الخوفك من العدد وهذا لا يبطل حقيقة الواحد والاحد ولوعلت ان العدد هو الاحد ما شرعت في منازعة أحد فهذا قد أبنت عن الحامل المحمول العارض واللازم في تقاسيم هذه المعاني ثم قعد

الفصل الثالث في معرفة الابداع والتركيب باللسان الشامى ٣ ثم قام الشامى وقال اذا تم ثلث المحدثات وكان تعلق القدرة بالمجرد الذات فبأنى دليل يخرج منها بعض الممكنات ٤ ثم قال لما كانت الارادة تتعلق بمبرمها حقيقة ولم تكن القدرة الحادثة مثلها لاختلال في الطريقه فذلك هو انكسب فكسب العبد وقد رتب الرب وتبين ذلك بالحركة الاختيارية والرعدة الاضطرابية ٥ ثم قال القدرة من شرطها اليجاد اذا ساعدتها العلم والارادة فايك والعادة كل ما أدى الى نقص الالوهة فهو مردود ومن جعل في الوجود الحادث ما ليس بمراد الله فهو من المعرفة مطرود وباب التوحيد في وجهه مسدود وقد يراد الامر ولا يراد المأمور به وهو الصحيح وهذا غاية التصريح ٦ ثم قال من أوجب على الله أمر افدأ وأجب عليه حد الواجب وذلك على الله محال في جميع المذاهب ومن قال بالوجوب لسبق العلم فقد خرج عن الحكم المعروف عند العلماء في الواجب وهو صحيح الحكم ٧ ثم قال نكليف لا يطاق جائز عقلا وقد عاين ذلك مشاهدة وثقلا ٨ ثم قال من لم يخرج شئ على الحقيقة عن ملكه فلا يتصف بالجور والظلم فيما يجربه من حكمه في ملكه ٩ ثم قال من هو مختار فلا يجب عليه رعاية الاصح وقد ثبت ذلك وصح التقييح ١٠ ثم قال اذا كان وجوب معرفة الله وغير ذلك من شرطه ارتباط الضرر بتركه في المستقبل فلا يصح الوجوب بالعقل لانه لا يعقل ١١ ثم قال اذا كان العقل يستقل بنفسه في أمر وفي أمر لا يستقل فلا بد من موصل اليه مستقل فلم تستحل بمئة الرسل وانهم أعلم الخلق بالغايات والسبل ١٢ ثم قال لو جاز أن يجي الكاذب بما جاء به الصادق لانقابت الحقائق ولتبدلت القدرة بالجهز ولاستند الكذب الى حضرة العز وهذا كله محال وغاية الضلال بمائبت الواحد الاول ثبت الثاني في جميع الوجوه والمعاني

الفصل الرابع في معرفة التخليص والترتيب باللسان المبينى ١٣ ثم قام المبينى وقال من أفسد شيئا بعد ما أنشأه جاز أن يعيده كإبداءه ١٤ ثم قال اذا قامت اللطيفة الروحانية بجزء ما من الانسان فقد صح عليه اسم الحيوان النائم يرى ما لا يراه اليقظان وهو الى جانبه لاختلاف مذاهب من قامت به الحياة جازت عليه المأذة والالم فمالك لا تلزم ١٥ ثم قال البدل من الشئ يقوم مقامه وبوجبه أحكامه ١٦ ثم قال من قدر على اسماك الطير في الهواء وهي أجسام قدر على اسماك جميع الاجرام ١٧ ثم قال قد كملت النشأة واجتمعت أطراف الدائرة قبل حلول الدائرة ١٨ ثم قال اقامة الدين هو المطلوب ولا يصح الا بالامان فانما اذا الامام واجب في كل زمان ١٩ ثم قال اذا تكاملت الشروط صح العقد وزم العالم الوفاء بالعهد وهي الذكورية والبلوغ والعقل والعلم والخبرة والورع والنجدة والكفاية ونسب قرين وسلامة حاسة السمع والبصر وهذا قال بعض أهل العلم والنظر ٢٠ ثم قال اذا تعارض

- (١) باب السمع والبصر (٢) باب اثبات الصفات (٣) باب العالم خلق الله (٤) باب الكسب (٥) باب الكسب مراد الله (٦) باب لا يجب خلق العالم (٧) باب نكليف ما لا يطاق (٨) باب ايلام البرى وليس بظلم في حق الله (٩) باب الحسن والقبح (١٠) باب وجوب معرفة الله (١١) باب بعث الرسل (١٢) باب اثبات رسالة رسول بعينه (١٣) باب الاعادة (١٤) باب سؤال القبر وعذابه (١٥) باب الميزان (١٦) باب الصراط (١٧) باب خلق الجنة والنار (١٨) باب وجوب الامامة (١٩) باب شروط الامامة (٢٠) باب اذا تعارض امامان

امان فالعندللا كثيرا بعباده واداعذر خلع امام ناقص لتحقيق وقوع فساد شامل فاقباء العقدة له واجب ولا يجوز ارداعه قال الشاذي فوفي كل واحد من الاربعة ما اشترط واتقظم الوجود وارتبط
﴿وصل في اعتقاد اهل الاختصاص من اهل الله بين نظر وكشف﴾

الجدلة محير العقول في نتائج الهمم وصلى الله على محمد وعلى آله وسلم ﴿مسئلة﴾ اما بعد فان للعقول حدائق عند
من حيث ماهي مفكرة لا من حيث ماهي قابلة فنقول في الامر الذي يستحيل عقلا قد لا يستحيل نسبة الهية كما نقول
فيما يجوز عقلا قد يستحيل نسبة الهية ﴿مسئلة﴾ أية مناسبة بين الحق الواجب الوجود بذاته وبين الممكن وان كان
واجبا به عند من يقول بذلك لاقتضاء الذات ولاقتضاء العلم وما أخذها الفكرية انما تقوم صحيحة من البراهين
الوجودية ولا بد بين الدليل والمدلول والبرهان والمبرهن عليه من وجه به يكون التعاقب له نسبة الى الدليل ونسبة الى المدلول
عليه بذلك الدليل ولولا ذلك الوجه ما وصل دال الى مدلول دليله ابدأ فلا يصح أن يجتمع الخلق والحق في وجه ابد من
حيث الذات لكن من حيث ان هذه الذات منوعة الالوهة فهذا حكم آخر نستقل العقل باذرا كه وكل ما يستقل
العقل باذرا كه عندنا يمكن أن يتقدم العلم به على شهوده وذات الحق تعالى بانه عن هذا الحكم فان شهودها يتقدم
على العلم بها بل تشهد ولا تعلم كما ان الالوهة تعلم ولا تشهد والذات تقابلها وكم من عاقل من يدعى العقل الرصين من العلماء
انظار بقول انه حصل على معرفة الذات من حيث النظر الفكري وهو غلط في ذلك وذلك لانه متردد بفساده بين
السلب والاثبات فالاثبات راجع اليه فانه ما ثبت للحق الناظر الاما هو الناظر عليه من كونه عالما قادر امر بدا الى جميع
الاسماء والسلب راجع الى العدم والتفي والفي لا يكون صفة ذاتية لان الصفات الذاتية للموجودات انما هي ثبوتية فما
حصل له المفكر المتردد بين الاثبات والسلب من العلم باله شيء ﴿مسئلة﴾ أئى للمقيد بمعرفة المطلق وذاته لا تقتضيه
وكيف يمكن أن يصل الممكن الى معرفة الواجب بالذات وما من وجه لا يمكن الا يجوز عليه العدم والذات والافتقار
فلوجع بين الواجب بذاته وبين الممكن وجه لجاز على الواجب ما جاز على الممكن من ذلك الوجه من الذات والافتقار
وهذا في حق الواجب محال فانبات وجه جامع بين الواجب والممكن محال فان وجوه الممكن تابعة له وهو في نفسه يجوز
عليه العدم فتابعه أخرى وأحق هذا الحكم وثبت للممكن ما ثبت للواجب بالذات من ذلك الوجه الجامع وما ثم شيء ثبت
للممكن من حيث ما هو ثابت للواجب بالذات فوجود وجه جامع بين الممكن والواجب بالذات محال ﴿مسئلة﴾ لكني
أقول ان للالوهة أحكاما وان كانت حكما وفي صور هذه الاحكام يقع التجلي في الدار الآخرة حيث كان فانه قد اختلف
في رؤية النبي عليه السلام به كما ذكر وقد جاء حديث النور الاعظم في رفرق السر والياقوت وغير ذلك ﴿مسئلة﴾
أقول بالحكم الارادي لكني لا أقول بالاختيار فان الخطاب بالاختيار الوارد انما ورد من حيث النظر الى الممكن معرى
عن علته وسببتيه ﴿مسئلة﴾ فأقول بما أعطاه الكشف الاعتصامي ان الله كان ولا شيء معه الى هنا انتهى لفظه
عليه السلام وما أتى بعد هذا فهو مدرج فيه وهو قولهم وهو الآن على ما عليه كان يريدون في الحكم فالآن وكان أمران
عائدان عليه اذ بناظرهما أو مشاهما وقد اتفقت المناسبة والمقول عليه كان الله ولا شيء معه انما هو الالوهة لا الذات وكل
حكم ثبت في باب العلم الالهي للذات انما هو للالوهة وهي أحكام نسب وضافات وسلوب فالكثر في النسب لافي العين
وهنا زلت أقدم من شرك بين من يقبل التشبيه وبين من لا يقبله عند كلامهم في الصفات واعتمدوا في ذلك على
الامور الجامعة التي هي الدليل والحقيقة والعلة والشرط وحكموا بها غائبا وشاهدا فاما شاهد افقد يسلم وأما غائبا فغير مسلم
﴿مسئلة﴾ بحر العلماء برزخ بين الحق والخلق في هذا البرهان نصف الممكن بعالم وقادر وجميع الاسماء الالهية التي بأيدينا
وانصف الحق بالتعجب والتبشيش والضحك والفرح والمعية وأكثر الدعوات الكونية فردمالة وخذ مالك فله النزول
وانما المراج ﴿مسئلة﴾ من أردت الوصول اليه لم تصل اليه الاب بهك بك من حيث طلبك وبه لاند موضع قصدك
فالالوهة تطلب ذلك والذات لا تطالبه ﴿مسئلة﴾ المتوجه على إيجاد كل ما سوى الله تعالى هو الالوهة باحكامها وانسبها
واضافها وهي التي استدعت الآثار فان قاهر ابلام مقهور وقادر ابلام قدور صلاحية ووجودا وقوة وفلا محال

﴿مسئلة﴾ التعت الخاص الاخص اتى ان فردت به الالوهة كونها قادرة ادلا فرة لممكن أصلا وانما له الممكن من قبول تعاق الاثر الالهى به ﴿مسئلة﴾ الكسب تعلق ارادة الممكن بفعل مادون غيره في وجوده الافتدار الالهى عند هذا النطق فسمى ذلك كسبا للممكن ﴿مسئلة﴾ الجبر لا يصح عند المحقق لكونه يناتى محبة الفعل للعبد فان الجبر حل الممكن على الفعل مع وجود الالاية من الممكن فالجبر ليس بمجبور لانه لا يتصور منه فعل ولاه عقل عادى فاماكن ليس بمجبور لانه لا يتصور منه فعل ولاه عقل محقق مع ظهور الآثار منه ﴿مسئلة﴾ الالوهة تنضى أن يكون فى العالم بلاء وعافية فليس ازالة المنتقم من الوجود بأولى من ازالة الغافر وذى العفو والنعم ولوبقى من الاسماء ما لا حكم له لكان معطلا والتعطيل فى الالوهة محال فعدم اثر الاسماء محال ﴿مسئلة﴾ المدرك والمدرك كل واحد منهما على ضربين مدرك يعلم وله قوة التخيل ومدرك يعلم وماله قوة التخيل والمدرك بفتح الراء على ضربين مدرك له صورة يعلمه بصورة من ليس له قوة التخيل ولا يتصوره ويعلمه ويتصوره من له قوة التخيل ومدرك ماله صورة يعلم فقط ﴿مسئلة﴾ العلم ليس تصور المعلوم ولا هو المعنى الذى يتصور المعلوم فانهما كل معلوم يتصور ولا كل عالم يتصور فان التصور للعالم انما هو من كونه متخيلا والصورة للمعلوم أن تكون على حالة بمسكها الخيال ونم معلومات لا بمسكها خيال أصلا فثبت انها لا صورة لها ﴿مسئلة﴾ لوصح الفـ هل من الممكن لصح أن يكون قادر ولا فعل له فلا قدرة له فائبات القدرة لا يمكن دعوى بلا برهان وكلامنا فى هذا الفصل مع الاشاعة المتبئين لها مع نفي الفعل عنها ﴿مسئلة﴾ لا يصدر عن الواحد من كل وجه الا واحد وهل ثم من هو على هذا الوصف أم لا فى ذلك نظر للنصف لأنرى الاشاعة ما جعلوا اليجاد للحق الامن كونه قادر والا اختصاص من كونه مریدا والاحكام من كونه عالما وكون الشئ مریدا ما هو عين كونه قادر فليس قولهم بعد هذا انه واحد من كل وجه صحيح فى التعلق العام وكيف وهم مثبتوا صفات زائدة على الذات قائمة به تعالى وهكذا القائلون بالنسب والاضافات وكل فرقة من الفرق ما تخلصت لهم الوحدة من جميع الوجوه الا انهم بين ملزم من مذهب القول بمریدها وبين قائل بها قائبات الوحدة انما ذلك فى الالوهة أى لاله الاله هو ذلك صحيح مدلول عليه ﴿مسئلة﴾ كون البارى عالما حيا قادرا الى سائر الصفات نسب واضافات له لا اعيان زائدة لما يؤدى الى نعمتها بالنقص اذ الكامل بالزائد ناقص بالذات عن كماله بالزائد وهو كامل لذاته فالزائد بالذات على الذات محال وبالنسب والاضافة ليس بمحال وأما قول القائل لاهى هو ولاهى اغيار له فكلام فى غاية البعد فانه قد دل صاحب هذا المذهب على اثبات الزائد وهو الغير بلا شك الا انه أنكر هذا الاطلاق لا غير ثم تحكم فى الحد بأن قال الغير انهما اللذان يجوز مفارقة أحدهما الآخر مكانا وزمانا ووجودا وعدما وليس هذا بحمد للغيرين عند جميع العلماء به ﴿مسئلة﴾ لا يؤثر تعدد التعلمات من المتعلق فى كونه واحدا فى نفسه كالأثر يؤثر تقسيم المتكامل به فى أحدية الكلام ﴿مسئلة﴾ الصفات الذاتية للموصوف بها وان تعددت فلا تدل على تعدد الموصوف فى نفسه لكونها مجموع ذاته وان كانت معقولة فى التميز بعضهما من بعض ﴿مسئلة﴾ كل صورة فى العالم عرض فى الجوهر وهى التى يقع عليها الخلع والسخ والجوهر واحد . والقسم فى الصورة لا فى الجوهر ﴿مسئلة﴾ قول القائل انما وجد عن المعلوم الاول الكثرة وان كان واحد الاعتبار ثلاثة وجدت فيه وهى علته ونفسه وامكانه فنقول لهم ذلكم يلزمكم فى العلة الاولى أعنى وجود اعتبارات فيه وهو واحد فلم منعتم أن لا يصدر عنه الا واحد فاما ان تلزموا صدور الكثرة عن العلة الاولى أو صدور واحد عن المعلوم الاول وأنتم غير قائلين بالامرین ﴿مسئلة﴾ من وجب له السكال الذاتى والغنى الذاتى لا يكون علة لشيء لانه يؤدى كونه علة توقعه على المعلوم والذات منزهة عن التوقف على شيء فكونها علة محال لكن الالوهة قد تقبل الاضافات فان قيل انما يطلق الاله على من هو كامل الذات غنى الذات لا برید الاضافة ولا النسب قلنا لا مشاحة فى اللفظ بخلاف العلة فانها فى أصل وضعها من معناها تستدعى معلولا فان أريد بالعلة ما أراد هذا بالاله فلم ولا يبقى نزاع فى هذا اللفظ الامن جهة الشرع هل يمنع أو يبيح أو يسكت ﴿مسئلة﴾ الالوهة مرتبة للذات لا يستحقها الا الله فطلبت مستحقها ما هو طلبها والمألوه يطلبها وهى تطلبه والذات غنية عن كل شئ فلو ظهر هذا السر

الرابط لم يذكر بالبطات الالوهة ولم يبطل كمال الذات وظهر هنا معنى زال كما يقال ظهر راعن البلد أي ارتفع وعنه وهو
 قول الامام للالوهية سرّ لو ظهر لبطلت الالوهية **مسئلة** العلم لا يتغير بتغير المعلومات لكن التعلق يتغير والتعلق
 نسبة الى معلوم كما مثاله تعلق العلم بان زيد اسيكون فكان فتعلق العلم بكونه كاذبا في الحال وزال تعلق العلم باستئناف
 كونه ولا يلزم من تغير التعلق تغير العلم وكذلك لا يلزم من تغير المسموع والمرئي تغير الرؤية والسمع **مسئلة** ثبت
 ان العلم لا يتغير فالمعلوم أيضا لا يتغير فان معلوم العلم انه هو نسبة الامر من معلومين محققين فالجسم معلوم لا يتغير بدأ
 والقيام معلوم لا يتغير ونسبة القيام للجسم هي المعلومة التي الحق بها التغير والنسبة أيضا لا تتغير وهذه النسبة الشخصية
 أيضا لا تكون غير هذا الشخص فلا تتغير وما هم معلوم أصلا سوى هذه الاربعة وهي الثلاثة الامور المحققة النسبة
 والمنسوب والمنسوب اليه والنسبة الشخصية فان قيل انما الحقنا التغير بالنسب اليه لكونه رأينا على حالة ما ثم رأيناه
 على حالة أخرى فلما انظرت المنسوب اليه أمر اتمام نظر اليه من حيث حقيقته فحقيقته غير متغيرة ولان حيث
 ما هو منسوب اليه فلك حقيقة لا تتغير أيضا وانما انظرت اليه من حيث ما هو منسوب اليه حال ما فاذن ليس بالمعلوم الآخر
 هو المنسوب اليه تلك الحالة التي قلت انها زالت فانها لا تفارق منسوبها وانما هذا منسوب آخر اليه نسبة أخرى فاذن فلا
 يتغير علم ولا معلوم وانما العلم له تعلقات بالمعلومات أو تعلق بالمعلومات كيف شئت **مسئلة** ليس شيء من العلم
 التصوري مكتسبا بالنظر الفكري فالمعلوم المكتسبة ليس الانسبة بمعلوم تصوري الى معلوم تصوري والنسبة
 المطلقة بضامن العلم التصوري فاذا نسبت الاكتساب الى العلم التصوري فليس ذلك الا من كونك تسمع لفظا قد
 اصطلحت عليه طائفة المعنى ما يعرفه كل أحد لكن لا يعرف كل أحد ان ذلك اللفظ يدل عليه فلذلك يسأل عن
 المعنى الذي أطلق عليه هذا اللفظ أي معنى هو فيعينه له المسؤول بما يعرفه فلو لم يكن عند السائل العلم بذلك المعنى من
 حيث معنونه والدلالة التي توصل بها الى معرفة مراد ذلك الشخص بذلك الاصطلاح لذلك المعنى ما قبله وما عرف
 ما يقول فلا بد ان تكون المعاني كلها مر كوزة في النفس ثم تكشف له مع الاناة حالا بعد حال **مسئلة** ٧ وصف
 العلم بالا حاطة للمعلومات يقضى بنهايتها والتناهي فيها محال فالاحاطة محال لكن يقال العلم محيط بحقيقة كل معلوم
 والافليس معلوما بطريق الاحاطة فانه من علم أمر ما من وجه ما لا من جميع الوجوه فاحاط به **مسئلة** رؤية
 البصيرة علم ورؤية البصر طريق حصول علم فكون الاله سميعا بصيرا تعلق تفصيلي فهم احكام العلم وقعت الثانية من
 أجل التعلق الذي هو المسموع والبصر **مسئلة** الازل نعت سابي وهو نفي الاولية فاذا قلنا اول في حق الالوهة
 فليس الامر بمرتبة **مسئلة** دلت الاشاعة على حدوث كل ماسوي الله بحدوث التحيزات وحدوث اعراضها
 وهذا لا يصح حتى يقيموا الدليل على حصر كل ماسوي الله تعالى فيما ذكره ونحن نسلم حدوث ما ذكر واحدونه
مسئلة كل موجود قائم بنفسه غير متحيز وهو ممكن لا تجري مع وجوده الازمنة ولا تطلبه الامكنة **مسئلة**
 دلالة الاشعري في الممكن الاول انه يجوز تقدمه على زمان وجوده وتأخره عنه والزمان عنده في هذه المسئلة مقدر
 لا موجود فالاختصاص دليل على التخصص فهذه دلالة فاسدة لعدم الزمان فبطل ان يكون هذا دليلا فلو قال نسبة
 الممكنات الى الوجود ونسبة الوجود الى الممكنات نسبة واحدة من حيث ما هي نسبة لان حيث ما هو ممكن فاخصاص
 بمض الممكنات بالوجود دون غيره من الممكنات دليل على ان لها مخصصا فهذه اوه عين حدوث كل ماسوي الله
مسئلة قول القائل ان الزمان مدة متوهمة تقطعها حركة الفلك خاف من الكلام لان التوهم ليس بوجود محقق
 وهم يشكرون على الاشاعة تقدير الزمان في الممكن الاول فحركات الفلك تقطع في لاشئ فان قل الاخران الزمان حركة
 الفلك والفلك متحيز فلا تفاع الحركة الا في متحيز **مسئلة** عجبت من طائفتين كبيرتين الاشاعة والخمسة في
 غلطهم في اللفظ المشترك كيف جعلوه للتشبيه ولا يكون التشبيه الا بلفظة اتمل أو كافي الصفة بين الامر من في اللسان
 وهذا عز الزا وجود في كل ما جعله تشبيها من آية أو خبر ثم ان الاشاعة تخيلات انهم لما تأولت قد خرجت من التشبيه
 وهي بافارقة انها تتقارن التشبيه بالا جسام الى التشبيه بالمعاني الحديثة المفارقة للثبوت القديمة في الحقيقة والحدفا

استقلوا من التشبيه بالمحدثات أصلاً ولوقلتا بقولهم لم نعد لثبوت الاستواء الذي هو الاستواء إلى الاستواء كما عدلوا ولا سيما العرش منذ كور في نسبة هذا الاستواء ويبتل معنى الاستواء مع ذكر اسمي روي يستحيل صرفه إلى معنى آخر بنا في الاستقرار فكنت أقول إن التشبيه مثلاً انما وقع بالاستواء والاستواء معنى لا بالمستوى الذي هو الجسم والاستواء حقيقة مقولة معنوية تنسب إلى كل ذات بحسب ما تعطيه حقيقة تلك الذات ولا حاجة لنا إلى التكافؤ في صرف الاستواء عن ظاهره فهذا غلط بين لاختلافه وأما المجسمة فلم يكن ينبغي لهم أن يتجاوزوا بالانفاظ الوارد إلى أحد محققاته مع إيمانهم ووقوفهم مع قوله تعالى ليس كمثل شيء ﴿مسئلة﴾ كانه تعالى لم يأمر بالفحشاء كذلك لا يريد بها لكن قضاها وقدرها بيان كونه لا يريد بها لان كونها فاحشة ليس عينها بل هو حكم الله فيها وحكم الله في الاشياء غير مخلوق ولم يجر عليه الخلق لا يكون مراداً فان أئمنه في الطاعة التزمناه وفك الارادة للطاعة ثبتت سمع الاعقلا فأنبتوها في الفحشاء ونحن قبلناها إيماناً كما قبلنا وزن الاعمال وصورها مع كونها اعتراضاً فلا يقدح ذلك فيما ذهبنا إليه لما اقتضاه الدليل ﴿مسئلة﴾ العدم للممكن المتقدم بالحكم على وجوده ليس بمراد لكن العدم الذي يقارنه حكماً حال وجوده ان لم يكن الوجود لكان ذلك العدم منسجماً عليه هو مراد حال وجود الممكن لجواز استصحاب العدم له وعدم الممكن الذي ليس بمراد هو الذي في مقابلة وجود الواجب لذاته لان مرتبة الوجود المطلق تقابل العدم المطلق الذي للممكن اذ ليس له جواز وجود في هذه المرتبة وهذا في وجود الالوهة لا غير ﴿مسئلة﴾ لا يستحيل في العقل وجود قديم ليس باله فان لم يكن فن طريق السمع لا غير ﴿مسئلة﴾ كون المخصص مرید الوجود ممكنة ليس تخصيصه لوجوده من حيث هو وجود لكن من حيث نسبته الممكن ما يتجاوز نسبته الممكن آخر فالوجود من حيث الممكن مطلقاً من حيث ممكن ما ليس بمراد ولا بواقع أصلاً لا يمكن ما واذ كان يمكن ما فليس هو بمراد من حيث هو لكن من حيث نسبته الممكن ما لا غير ﴿مسئلة﴾ دل الدليل على ثبوت السبب المخصص ودل الدليل مثلاً على التوقيف فيما ينسب إلى هذا المخصص من نفي وأثبات كما قال لبعض النظار في كلام جرى بيني وبينه فكأنقف كما زعم لكن دل الدليل على ثبوت الرسول من جانب المرسل فاخذنا بالنسب الالهية من الرسول فحكمنا بانه كذا وليس كذا فكيف والدليل الواضح على وجوده وان وجوده عين ذاته وليس بعلة لذاته لثبوت الافتقار إلى الغير وهو الكامل بكل وجه فهو موجود ووجوده عين ذاته لا غيرها ﴿مسئلة﴾ افتقار الممكن للواجب بالذات والاستغناء الذاتي للواجب دون الممكن يسمى المارتعلقها بنفسها وبحقائق كل محقق وجودا كان أو عدماً يسمى علماً تعلقها بالممكنات من حيث ماهي الممكنات عليه يسمى اختياري تعلقها بالممكن من حيث تقدم العلم قبل كون الممكن يسمى مشيئة تعلقها بتخصيص أحد الجائز للممكن على التعيين يسمى ارادة تعلقها بإيجاد الكون يسمى قدرة تعلقها بإسراع المكون لكونه يسمى أمراً وهو على نوعين بواسطة وبلا واسطة فبارتفاع الوسائط لا بد من نفوذ الامر وبلا واسطة لا يلزم النفوذ وليس بأمر في عين الحقيقة اذ لا يقف لامر الله شيء تعلقها بإسراع المكون لصفه عن كونه أو كون ما يمكن أن يصدر منه يسمى نهياً وصورته في التقسيم صورة الامر تعلقها بتحصيل ماهي عليه هي أو غيرها من الكائنات أو ما في النفس يسمى أخباراً فان تعلق بالكون على طريق أي شيء يسمى استغناء ما فان تعلق به على جهة النزول إليه بصيغة الامر يسمى دعاء ومن باب تعلق الامر إلى هذا يسمى كلاماً تعلقها بالكلام من غير اشتراط العلم به يسمى سمعاً فان تعلق وتبع التعلق الفهم بالمسموع يسمى فهماً تعلقها بكيفية النور وما يحمله من المرئيات يسمى بصراً ورؤية تعلقها بأدراك كل مدرك الذي لا يصح تعلق من هذه التعلقات كلها إلا به يسمى حياة والعين في ذلك كله واحدة تعددت التعلقات لحقائق التعلقات والاسماء للمسميات ﴿مسئلة﴾ للعقل نور يدرك به أمور مخصوصة وللإيمان نور يدرك كل شيء بالمعقوب مانع فبذوالعقل تصل إلى معرفة الالوهة وما يجب لها ويستحيل وما يجوز منها فلا يستحيل ولا يجب ونور الإيمان يدرك العقل معرفة الذات وما نسب الخلق إلى نفسه من النعوت ﴿مسئلة﴾ لا يمكن عندنا معرفة كيفية ما ينسب إلى الذات من الاحكام إلا بعد معرفة النوات المنسوبة والمنسوب إليها وحينئذ

واللفظي والخطي أيضا كذلك فان اللفظ والخط موضوعان للدلالة والتفهم فلا ينزل من حيث الصورة على الصورة
فان زبد اللفظي والخطي انما هو زاي وباء وذال رقا اولفظا ماله بين ولا شمال ولا جهات ولا عين ولا سمع فلهذا قلنا
لا ينزل عليه من حيث الصورة لكن من حيث الدلالة ولذلك اذا وقعت فيه المشاركة التي تبطل الدلالة فتنقرنا الى التعت
والبدل وعطف البيان ولا يدخل في الذهني مشاركة أصلا فافهم **مسئلة** **﴿** كذا حصرنا في كتاب المعرفة الاول
ما للعقل من وجوه المعارف في العالم ولم ننبه من أين حصل لنا ذلك الحصر فاعلم ان للعقل ثلاثمائة وستين وجها يقابل كل
وجه من جناب الحق العز يز ثلثمائة وستين وجها بمده كل وجه منها يعلم لا يعطيه الوجه الآخر فاذا ضربت وجوه العقل
في وجوه الاخذ فخرج من ذلك هي العلوم التي للعقل المسطرة في اللوح المحفوظ الذي هو النفس وهذا الذي ذكرناه
كشفنا الهيا لا يحيله دليل عقل فيتلقى تسليما من قائله أعنى هذا كائناتي من القائل الحكيم الثلاثة الاعتبارات التي للعقل
الاول من غير دليل لكن مصادرة فهذا أولى من ذلك فان الحكيم يدعي في ذلك النظر فيدخل عليه بما قد ذكرناه في
عيون المسائل في مسألة الدرة البيضاء الذي هو العقل الاول وهذا الذي ذكرناه لا يلزم عاياه دخل فانما اذ عينا نظرا
وانما اذ عينا نهر يغافغاية المنكر أن يقول للقائل تكذب ليس له غير ذلك كما يقول له المؤمن به صدقت فهذا افرق ان
بيننا وبين القائلين بالاعتبارات الثلاثة وبالله التوفيق **مسئلة** **﴿** ما من ممكن من عالم الخاق الاول وجهان وجه الى
سببه ووجه الى الله تعالى فكل حجاب وظامة تطرأ عاياه فمن سببه وكل نور وكشف فمن جانب حقه وكل ممكن من عالم
الامر فلا يتصور في حقه حجاب لانه ليس له الاوجه واحد فهو النور المحض ألالة الدين الخالص **مسئلة** **﴿** دل
الدليل العقلي على ان اليجاد متعلق القدرة وقال الحق عن نفسه ان الوجود يقع عن الامر الالهي فقال انما قولنا الشيء
اذا اردناه أن نقول له كن فيكون فلا بد أن ننظر في متعلق الامر ما هو وما هو متعلق القدرة حتى أجمع بين السمع
والعقل فتقول الامتثال قد وقع بقوله فيكون والمأمور به انما هو الوجود فتعلق الارادة بتخصيص أحد الممكنين
وهو الوجود وتعلق القدرة بالمكن فأنثرت فيه اليجاد وهي حالة معقولة بين الوجود فتعلق الخطاب بالامر لهذه
العين المخصصة أن تكون فامتثلت فكانت فلو لا ما كان للممكن عين ولا وصف لها بالوجود يتوجه على تلك العين الامر
بالوجود لما وقع الوجود والقائل بنهي المراد في شرح كن غير مصيب **مسئلة** **﴿** معقولة الاولية للواجب الوجود
بالفرنسية سابية عن وجود كون الوجوب المطلق فهو أول السكل مقيد اذ يستحيل أن يكون له هناك قدم لانه لا يخلو
أن يكون بحيث الوجوب المطلق فيكون اما هو نفسه وهو محال واما قائم به وهو محال لوجوه منها انه قائم بنفسه ومنها
ما يلزم للواجب المطلق لو قام به هذا من الافتقار فيكون اما مقوما لذاته وهو محال أو مقوما لرتبته وهو محال
مسئلة **﴿** معقولة الاولية للواجب المطلق نسبة موضوعة لا يعقل لها العقل سوى استناد الممكن اليه فيكون أولاهما
الاعتبار ولو لم يكن قوة وفعل لا انتفت النسبة الاولية اذ لا تجد متعاقبا **مسئلة** **﴿** أتم الممكنات لا يعلم
موجده الا من حيث هو بنفسه علم ومن هو موجود عنه غير ذلك لا يصح لان العلم بالشيء يؤذن بالاحاطة به والفرغ منه
وهذا في ذلك الجذاب محال فالعلم به محال ولا يصح أن يعلم منه لانه لا يتبعض فلم يبق العلم الا بما يكون منه وما يكون
منه هو أنت فانت فالمعلوم فان قيل علمنا بليس هو كذا علم به قلنا انه وتلك جردته عن الما يقتضيه الدليل من نفي المشاركة
فتميزت عندك عن ذات مجهولة لك من حيث ما هي معلومة لنفسها ما هي تميزت لك لعدم الصفات النبوتية التي لها
في نفسها فافهم ما علمت وقل رب زدني علما لو علمت لم يكن هو ولو جهلك لم تكن أنت فبعلمه أو وجدك وبجزك
عبادة فهو هو لولاك وأنت أنت لانت وله فانت مرتبط به ما هو مرتبط بك الدائرة مطلقة مرتبطة بالنقطة النقطة
مطابقة ليست مرتبطة بالدائرة نقطة الدائرة مرتبطة بالدائرة كذلك الذات مطلقة ليست مرتبطة بك الوهية الذات
مرتبطة بالثأوه كنقطة الدائرة **مسئلة** **﴿** متعلق رؤيتنا الحق ذاته سبحانه ومتعلق عاياه اثباته الهيا بالاضافات
والسلوب فاختل المتعلق فلا يقال في الرؤية انها مرتبطة بوضوح في العلم لاختلاف المتعلق وان كان وجوده عين ماهيته
فلا تنكر أن مقولية الذات غير معقولة كونها موجودة **مسئلة** **﴿** ان العدم هو الشر المحض لم يعقل بعض الناس

حقيقة هذا الكلام لموضه وهو قول الحقين من العلماء المتقدمين والمتأخرين لكن اطلقوا هذه اللفظ ولم يوضحوا معناها وقد قال لبعض سفراء الحق في منازلة في الظلمة والنور ان الخبر في الوجود والشر في العدم في كلام طويل علمنا ان الحق تعالى له اطلاق الوجود من غير تقييد وهو الخير المحض الذي لا شرف فيه فية، له اطلاق العدم الذي هو الشر المحض الذي لا خير فيه فهذا هو معنى قولهم ان العدم هو الشر المحض **(مسئلة)** لا يقال من جهة الحقيقة ان الله جائز أن يوجد أمراً ما وجائز أن لا يوجد فأن فعله للأشياء ليس بممكن بالنظر اليه ولا بإيجاب موجب ولكن يقال ذلك الأمر جائز أن يوجد وجائز أن لا يوجد فيقتصر الى مرجح وهو الله تعالى وقد تقضينا الشرية فإرأيناها ينافي ناقض ما قلناه فالذي يقول في الحق انه تعالى يجب له كذا أو يستحيل عليه كذا ولا نقول يجوز عليه كذا فهذه عقيدة أهل الاختصاص من أهل الله وأما عقيدة خلاصة الخاصة في الله تعالى فأمر فوق هذا جعلناه مبدءاً في هذا الكتاب ليكون أكثر العقول المحجوبة بأفكاره تقصر عن إدراكه عدم تجريدها وقد انتهت مقدمة الكتاب وهي عليه كانه لاوة فمن شاء كتبها فيه ومن شاء تركها والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء الثالث والحمد لله

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الباب الاول) في معرفة الروح الذي أخذت من تفصيل نشأته ماسطرة في هذا الكتاب وما كان بيني وبينه من الاسرار فمن ذلك نظم

قلت عند الطواف كيف أطوف * وهو عن درك مرنا مكشوف
جلمد غير عاقل حركاني * قيل أنت المحبر المتلوف
انظر البيت نوره بتللا * لقلوب تطهرت مكشوف
نظيره بالله دون حجاب * فبدا مره العلى المنيف
وتجلى لها من افق جلالى * قرا صدق ما عتراه خسوف
لورأت الولى حسين يراه * قلت فيه مسدله ملهوف
يلثم السر في سواد يمىنى * أى مرّ لوانه معـسـروف
جهات ذاته فميسل كشيـف * عند قوم وعند قوم لطيف
قالى حين قلت لم جهلوه * انما يعرف الشريف الشريف
عسرفوه فى لازموه زمانا * فتولا هم الرحيم الرؤف
واستقاموا غابرى قط فبهـم * عن طواف بذاته تحريف
قم فبشر عـنى مجاوريتى * بأمان ما عـدـدـتـه تخويف
ان أمـمـم فرحتهم تلقائى * أو يعيشوا فاثوب منهم نظيف

اعلم أيها الولي الجيم والصفى الكريم اني لما وصات الى مكة البركات ومعدن السكات الروحانية والحركات وكان من شأنى فيه ما كان طفت بيته العتيق في بعض الاحيان فيينا أنا أطوف مسجدا ومجدا ومكبلا ومهللا نارة أثم واستلم وتارة للمازيم التزم اذ لقيت وأنا عند الحجر الاسود باهت الفنى الغائت المتكلم الصامت الذى ليس بحى ولا مات المركب البسيط المحاط المحيط فعندما أبصرته يطوف بالبيت طواف الحى باليت عرفت حقيقةه ومحازه وعلمت ان الطواف بالبيت كاصالة على الجنائزه وأنشدت الفنى المذكور ما تسمعه من الابيات عند ما رأيت الحى طائفا بالاموات

شعر * ولما رأيت البيت طافت بذاته * شخوص لهم سر الشر يعرف غيبي
وطاف به قوم هم الشرع والحجا * وهم كل عين الكشف ما هم به عى
نحبت من ميت يطوف به حى * عزيز وحيد الدهر مات له شى
تجلى لى من نور ذات محـله * وليس من الاسلاك بل هو أنسى

• نيقنت أن الامر غيب وأنه • لدى الكشف والتحقيق حى ومرئى

قلت فعند ما وقعت منى هذه الالبيات وألحقت بينه المكرم من جهة ما بجانب الاموات خطفتى منى خطاة قاهر وقال
لى قوله رادع زاجر انظر الى سراليت قبل الفوت تجده زاهيا بالمطيفين والطائفين بأحجاره ناظر اليهم من خاف
حبه وأستاره فرأيت به زهو كما قال فأفصحت له فى المقال وأنشدته فى عالم المثال على الارتجال

أرى البيت يزهو بالمطيفين حوله • وما الزهو الا من حكيمة له --- نع
وهذا جناد لا يحس ولا يرى • وليس له عقل --- وليس له --- مع
فقال شخص هـ هذه طاعة لنا • قد أنبتنا طول الحياة لا الشرع
فقلت له هذا بلاغك فاستمع • مقالة من أبدى له الحكمة الوضع
رأيت جمادا لا حياة بذاته • وليس له ضرر وليس له نفع •
واكن له بين القلب فيه مناظر • اذ لم يكن بالعين ضعف ولا صدع
براه عزير ان نجلى بذاته • فليس لمخلوق على حله وسع
فكنيت أباحفص وكنت عاينا • فنى العطاء الجزل والقبض والمنع

(وصل) ثم انه أطلعنى على منزلة ذلك الفتى وزاخرته عن أين ومتى فلما عرفت منزلته وانزله وعانيت مكاتبه من
الوجود وأحواله قبلت بمينته ومسحت من عرق الوحي جبينه وقات له انظر من طالب بحال الستك وراغبى
مؤنتك فاشار الى اسماء وانما على أن لا يكلم أحد الارمزا وان رمزى اذا علمته وتحققته وفهمته علمت
انه لا تدركه فصاحة النصحاء واطقة لا تبلغه بلاغة البلاء فقلت له يا أبا البشر وهذا خير كثير فمر فى باصطلاحك
وأوقفنى على كيفية حركات مفتاحك فاقى أريد مسامرتك وأحب مصاهرتك فان عندك الكفة والنظير وهو
النازل بذاتك والامير ولولا ما كانت لك حقيقة ظاهره ما تطلعت اليه وجوه ناضرة ناظره فأشار فعلمت وجلى
لى حقيقة جلاله فهجت فسطى فى بدى وغابنى فى الحين على فعندما أوقت من الغشيه وأرعدت فرائضى من
الخشيه علم أن العلم قد حصل وأتى عصا سيرة ونزل فتلا حاله على ما جاءت بالانباء وتزلت به الملائكة الامناء
انما بحثنى الله من عباد العلماء فجعلهم اديلا واتخذها لى معرفة العلم الحاصل به سبيلا فقلت له اطلعنى على بعض
أسرارك حتى أكون من جملة أحوارك فقال انظر فى تفاصيل نشأتى وفى ترتيب هياتى تجد ما سألتنى عنه فى
مرقوما فاقى لا أكون مكما ولا كايما فليس علمى بسواى وليست ذاتى مغايرة لاسماي فأنا العلم والمعلوم والعليم
وأنا الحكمة والمحكم والحكيم ثم قال لى طف على أترى وانظر الى بنور قبرى حتى تأخذ من نشأتى ما تـطرد فى
كاتبك وتعلمه على كتابك وعرفنى ما أشهدك الحق فى طوافك من اللغات مما لا يشهد كل طائف حتى أعرف
همتك وممنك فاذكرك على ما علمت منك هناك فقلت أنا أعرفك أبها الشاهد المشهود ببعض ما شهدنى من
أسرار الوجود المترفلات فى غلائل النور والمتحدثات العين من وراء الستور التى أنشأها الحق حجابا رفوعا
وسماء موضوعا والفعل بالنظر الى الذات لطيف واندم دركه على شريف

فوصفه ألقب من ذاته • وفهـ له ألقب من وصفه

وأودع الكل بذاتى كما • أودع معنى الثنى فى حرف

فالخلق مطلوب لمعنى كما • يطلب ذات المسك من عرفة

ولولا ما أودع فى ما اقتضته حقيقة ووصلت اليه طريقى لم أجد لشر به نيلا ولا لى معرفته ميلا ولذلك أعود على
عند النهاية ولهذا يرجع نخذ البركار فى فتح الدائرة عند الوصول الى غاية وجودها الى نقطة البداية فارتبط آخر الامر
باوله وانعطف أبده على انزله فليس الوجود مستمر وشـ هو ثابت مستقر وانما طال الطريق من أجل رؤية
المخلوق فلو صرف العبد وجهه الى الذى يلبه من غير أن يحل فيه لنظر الى السالكين اذا وصلوا بعين بئس والله

ما فعلوا ولوعروا من مكانهم ما اتقلوا لكن عجبوا بشفعة الحقائق عن وتربة الحق الخالق الذي خلق الله به
الارض والطرائق فظروا مدارج الاسماء وطلبوا مدارج الاسراء وتخيّلوا ظلمة تطلب وأسنى حالة تصد
الحق تعالى فيها ويرغب فيهم على راق الصدق ورطافه وحققهم بما عاينوه من آياته واطاقته وذلك لما كانت
النظرة شمالية وكانت الفطرة على النشأة الكالية تقابل بوجهها في أصل الوضع نقطة الدائرة فطهرهم بجهنم
الجانب الايمن منقبة ومن الجانب الاخر في سافره فلوسفرت عن الجبين لثلاث من أول طرف مقام الحكيم في
مشاهدة التعيين وباعجب المني هو في أعلى عليين ويتخيّل انه في أسفل سافلين أعوذ بالله ان أكون من الجاهلين
فتمها لبايعين مديرها ووقوفها في موضعها الذي وجدت فيه غاية سيرها فاذا ثبت عند الله قل ما أثرت اليه وصح
وعلم ان اليه المرجع فمن موقعه لم يرح اكن يتخيّل المسكين القرع والفتح وية ولوهل في مقابلة العنق والخرج
الاسعوا للشرح ثم يتلو ذلك قرأ تعالى الحصاء فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله
يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء فكأن الشرح لا يكون الا بعد الضيق كذلك المطلوب لا يحصل
الا بعد سلوك الطريق وغفل المسكين عن تحصيل ما حصل له من الاطعام مما لا يحصل الا بالفكر والدليل عند أهل النهي
والافهام واتمصدق فيما قال فانه ناظر بين كمال فسلوا له حاله وثبتوا له حاله وضعفوا منه حاله وقولوا له
عليك بالاستعانة ان أردت الوصول الى مانه خرجت لاهاله واستروا عنه مقام المجاورة وعظموا له أجر التزاور
والزاوره والوازره فيحزن عند الوصول الى مانه سار وسيفرح بما حصل في طريقه من الاسرار وصار ولولا
ما طلب الرسول صلى الله عليه وسلم بالاعراج ما رحل ولا صعد الى السماء ولا نزل وكان يأتيه شأن الملائكة والاعلى وآيات
ربه في موضعه كما زوبته الارض وهو في مضجعه ولكنه سر المهي لينكره من شاء لانه لا يعطيه الانشاء ويؤمن به
من شاء لانه جامع للأشياء فعد ما أثبت على هذا العلم الذي لا يباه العقل وحده ولا يحصل على الاستيفاء الفهم قال
لقد اسمعتني سرا عريبا وكشفت لي معنى عجيبا ما سمعته من ولي قبلك ولا رأيت احدا تمت له هذه الحقائق مثلك
على انها عندى معلومة وهي مذاق مرقومة ستبد ذلك عند رفع ستاراني واطامك على اشاراتي ولكن
أخبرني ما أشهدك عند ما أتراك بحججه وأطامك على حرمه ﴿مشاهدة مشهد البيعة الالهية﴾ قلت اعلم يا فصيحها
لا يتكلم وسنلا عما يعلم لما وصلت اليه من الابعان وزلت عليه في حضرة الاحسان أنزلني في حرمه وأطلني
على حرمه وقال انما كثرت المسالك رغبة في التماسك فان لم تجدني هنا وجدتني هنا وان احتجبت عنك في
جمع تجايتك في معنى مع اني قد أعلمتك في غير ما وقف من موافكك وأشرت به ليك بمرمرة في بعض لطائفك اني
وان احتجبت فهو نجلى لا يعرفه كل عارف الا من أحاط علما بما أحاطت به من المعارف الا اناني أنجلي لهم في القيامه
في غير الصورة التي يعرفونها والاله لامة فينكرون ربوبيتي ومنها يعوذون وبها يتعوذون ولكن لا يشعرون
ولكنهم يقولون لذلك المنجلي نعوذ بالله منك وها نحن لربنا منتظرون فحينئذ أخرج عليهم في الصورة التي لديهم
فيقرّون لي بالربوبية وعلى أنفسهم بالعبودية فهم لعلامتهم عابدون والصورة التي تقررت عندهم مشاهدون
فمن قال منهم انه عبدني فقول له زور وقداهتني وكيف يصح منه ذلك وعند ما تجلست له أنكرني فمن قيدني بصورة دون
صوره فتخله عبده هو الحقيقة الممكنة في قلبه المستوره فهو يتخيّل انه يعبدني وهو يحججني والمعارفون ليس في
الامكان خفاي عن أبصارهم لانهم غابوا عن الخلق وعن أسرارهم فلا يظهر لهم عندهم سوائى ولا يعقلون من
الموجودات سوى أسائى فكل شئ ظهر لهم ونجلي قالوا أنت المسيح الاعلى فليسوا سواه فأنس بين غائب
وشاهد وكلاهما عندهم شئ واحد فلما سمعت كلامه وفهمت اشاراته واعلامه جئتني جذبة غبورية اليه
وأوقفتني بين يديه (مخاطبات التعلّم والالطاف بسر الكعبة من الوجوه والطواف) ودعا اليين فذهبتا ووصلتني
الصورة التي اشتقتها فتحوّل لي في صورة الحياة فتحوّل لي في صورة الممات فطلبت الصورة تباعب الصورة فقالت
لما لم نحسن السيرة وقبضت بمنها عنما وقالت لما عرفت لما في عالم الشهادة كنهها ثم تحوّل لي في صورة البصر

فتحولت له في صورة من عني عن النظر وذلك بعد انقضاء شوط وتخييل تقض شرط فطلبت الصورة تباع الصورة
فقلت لها مثل المقالة المذكورة ثم تحول لي في صورة السلم الاعم فتحولت له في صورة الجهل الاعم فطلبت الصورة
تباع الصورة فقلت لها المقالة المشهورة ثم تحول لي في صورة سماع النداء فتحولت له في صورة الصمم عن الدعاء
فطلبت الصورة تباع الصورة فأسدل الحقي بينهما ستوره ثم تحول لي في صورة الخطاب فتحولت له في صورة الخرس
عن الجواب فطلبت الصورة تباع الصورة فأرسل الحقي بينهما قوم اللوح وسطوره ثم تحول لي في صورة الارادة
فتحولت له في صورة قصور الحقيقة والعادة فطلبت الصورة تباع الصورة فأفاض الحقي بينهما ضياء ونوره ثم
تحول لي في صورة القدرة والطاقة فتحولت له في صورة الجزوالفاقة فطلبت الصورة تباع الصورة فأبدى الحقي
للعبد تفصيله فقلت لما رأيت ذلك الاعراض وما حصل لي تمام الآمال والاعراض لم أيت على ولم تف بهدي
فقال لي أنت أيت على نفسك يا عبدي لوقبت الحجر في كل شوط أبها الطائف لقبلت بميني هنا في هذه الصور اللطائف
فإن بيني هناك بمنزلة الذات وأشواط الطواف بمنزلة السبع الصفات صفات الكمال لصفات الجلال لانها صفات
الاتصال بك والاتصال فسبعة أشواط لسبع صفات وبيت قائم بدل على ذات غير أني أنزلته في فرشي وقلت
للعامة هذا عندكم بمنزلة عرشي وخاية في في الارض هو المستوى عليه والمحتوى فانظر الى الملك معك طائفا والى جانبك
واقفا فنظرت اليه فعاد الى عرشه ونام على بسموته فنبسمت جدلا وقلت مر نجلا

يا كعبة طاف بها المرسلون * من بعد ما طاف بها المكرمون
ثم أني من به سدهم عالم * طافوا بها من بين عال ودون
أنزلها مثلا الى عرشه * ونحن حافون لها مكرمون
فان يقبل أعظم حاف به * اني أنا خير فهل تسمعون
* والله ماجاء بنص ولا * أني أنا لا بما لا يبسين
هل ذاك الا انور حفة به * أنوارهم ونحن ماء مهين
فانجذب الشئ الى مثله * وكنا عبيد لديه ممكن
هلا رأوا ما لم يروا انهم * طافوا بما طافنا وليسوا بطين
لوجود الالط من استوى * على الذي حفوا به طائفين
قدسه هو أن يجهلوا حق من * قدسه خرافة له العالمين
كيف لهم وعلمهم انني * ابن الذي خروا له ساجدين
واعترفوا بعد اعتراض على * والدنا بكونهم جاهلين
وأبلس الشخص الذي قد أني * وكان للفضل من الجاحدين
قدسه هو قدسه هو انهم * قدسه هو من خطأ المخطئين

قلت ثم صرفت عنه وجه قلبي وأقبلت به على ربي فقال لي انتصرت لانيك حلت بركني فيك اسمع منزلة من
أنيت عليها وما قدمته من الخبر بين يديها وأين منزلتك من منازل الملائكة المقربين صلوات الله عليكم وعالمهم
أجمعين كعبتي هذه قلب الوجود وعرشي هذا القلب جسم محدود وما وسعني واحد منهما ولا أخبر عني بالذي
أخبرت عنهما وبيتي الذي وسعني قلبك المقصود المودع في جسدك المشهود فالطائفون بقلبك الاسرار فهم منزلة
أجسادكم عند طوافها بهذه الانحجار فالطائفون الحافون بعرشنا المحيط كالطائفين منك بعالم التخطيط فكأن
الجسم منك في الرتبة دون قلبك البسيط كذلك هي الكعبة مع العرش المحيط فالطائفون بالكعبة بمنزلة الطائفين
بقلبك لاشتراكهما في القلبية والطائفون بجسمك كالطائفين بالعرش لاشتراكهما في الصفة الاحاطية فكأن
عالم الاسرار الطائفين بالقلب الذي وسعني أسنى منزلة من غيرهم وأعلى كذلك أتم بهت الشرف والسيادة على

الطائفين بالعرش المحيط أولى فانكم الطائفون بباب وجود العالم فاتم بمنزلة أسرار العلماء وهم الطائفون بحجم العالم فهم بمنزلة الماء والهواء فكيف تكونون سواء وبأوسني سواكم وما تجليت في صورة كمال الا في معناكم فاعرفوا قدر ما وهبتكموه من الشرف العالي وبعدها فانا الكبرياء التي لا يحد في الحد ولا يعرف في السيد ولا العبد تقدست الا لوجه فتزهت أن ندرك وفي منزلتها أن تشرك أنت الانا وانا ما فلا تطلبني فيك فتعني ولا من خارج فماتني ولا تترك طلبي فتشقي فاطلبي حتى تلقاني فترقي ولكن تأدب في طلبك واحضر عند شروعي في مذهبك وميزيني وبينك فانك لانشهدني وانما تشهد عينك فقف في صفة الاشتراك والافكن عبدا وقل العجز عن درك الادراك ادراك تلحق في ذلك عتيقا وتكن المسكرم الصديقا ثم قال لي اخرج عن حضرتي فترك لا يصلح خدمتي فخرجت طريدا فضج الحاضر فقال ذرتي ومن خلقت وحيدا ثم قال ردوه فرددت وبين يدي من ساعتي وجدت وكأني مازلت عن بساط شهوده ومابرح من حضرة وجوده فقال كيف يدخل علي في حضرتي من لا يصلح لخدمتي لولم تكن عندك الحرمة التي توجب الخدمة ما قبلتك الحضرة ولمرت بك في أول نظره وهانت فيها وقد رأيت من رهاقها وتخفيها ما يزيدك احتراما وعند تجليها احتشاما ثم قال لم تسألني حين أمرت باخراجك وردك علي معراجك وأعرفك صاحب حجة ولسان ما أسرع ما نسيت أي الانسان قتلته بهرني عظيم مشاهدة ذاتك وسقط في يدي لقبك بمن البعة في تجلياتك وبقيت أرددة النظر ما الذي طرأ في الغيب من الخبر فوالله في ذلك الوقت الى علمت ان مني آتي علي ولكن الحضرة تعطي أن لا يشهد سواها وان لا ينظر الي عجايب عجايبها فقال صدقت يا محمد فثبت في المقام الاوحد وياك والعدد فان فيه هلاك الابد ثم اتفقت مخاطبات وأخبار أذكرها في باب الحج ومكة مع جملة أسرار (وصل) فقال النجى الوفى يا كرم ولى وصفى ما ذكرته لي أمر الانابه عالم وهو بذاتي مسطر قائم قلت لقد شوقني الى التطلع اليك منك حتى أخبر عنك فقال نعم أيها الغريب الوارد الطالب القاصد أدخل معي كعبة الحجر فهو البيت المتعالى عن الحجاب والستر وهو مدخل العارفين وفيه راحة الطائفين فدخلت مع بيت الحجر في الحال وألقي بده علي صدرى وقال أما السابغ في مرتبة الاحاطة بالكون وبأسرار وجود العين والابن أوجدني الحق قطعة نور حوائى سادجه وجعلني للكبليات معارجه فيبيننا أنا متطلع لما يلقي لى أو ينزل علي وإذا بالعلم القلبي الاعلى قد نزل بذاتي من منازل العلى راكبا علي جواد قائم علي ثلاث قوائم فكسر رأسه الى ذاتي فانتشرت الانوار والظلمات ونفت في روعي جميع الكائنات ففتق أرضي وسماي وأطلعني علي جميع اسمائي فعرفت نفسي وغيري وميزت بين شرى وخبرى وفصلت ما بين خالقى وحقائقي ثم انصرف عني ذلك الملك وقال تعلم انك حضرة الملك فتهيات للنزول وورود الرسول فتجارت الاملاك الى ودارت الافلاك علي والكل ليميني مقبلون وعلي حضرتي مقبلون وبارأيت ملكا نزل ولا ملكا عن الوقوف بين يدي اتقل ولحظت في بعض جوانبي فرأيت صورة الازل فعلمت ان النزول بحال فثبت علي ذلك الحال وأعلمت بمض الخاصة ما شهدت وأطلعهم مني علي ما وجدت فانا الروضة اليانعة والتمرة الجامعة فارفع ستوري واقرأ ما تضمنته مسطوري فما وقفت عليه منى فاجده في كتابك وخاطب به جميع أحبابك فرفعت ستوره ولحظت مسطوره فأبدى لعيني نوره المودع فيه ما يتضمنه من العلم المكنون وبحويه فأول سطر قرأته وأول سر من ذلك السر علمته ما ذكره الآن في هذا الباب الثاني والله سبحانه يهدي الي العلم والى طريق مستقيم

(الباب الثاني) في معرفة مراتب الحروف والحركات من العالم وما لها من الاسماء الحسنى ومعرفة الكلمات ومعرفة العلم والعالم والمعلوم اعلم ان هذا الباب علي ثلاثة فصول ﴿الفصل الاول في معرفة الحروف﴾ ﴿الفصل الثاني في معرفة الحركات التي تميزها الكلمات﴾ ﴿الفصل الثالث في معرفة العلم والعالم والمعلوم﴾

﴿الفصل الاول في معرفة الحروف ومرتبتها والحركات وهي الحروف الصغار وما لها من الاسماء الالهية﴾

ان الحروف أئمة الانفاظ • شهدت بذلك ألسن الحفاظ

دارت بها الافلاك في ملكونه • بين النيام الخرس والابقاظ
أحفظها الاسماء من مكنونها • فبست نزل لك الاحاظ
وتقول لولا فيض جودي ما بدت • عند الكلام حقائق الالفاظ

اعلم أيدنا الله وياك انه لما كان الوجود مطلقا من غير تقييد يتضمن المكلف وهو الحق تعالى والمكافين وهم العالم
والحروف جامعة لما ذكرنا ردتان نيين مقام المكاف من هذه الحروف من المكافين من وجهه دقيق محقق لا يتبدل
عند أهل الكشف اذا وقفوا عليه وهو مستخرج من البسائط التي عنها تركبت هذه الحروف التي تسمى حروف المعجم
بالاصطلاح العربي في أسمائها وانما سميت حروف المعجم لانها عجمت على الناظر ففهمها عنها ولما كوشفنا على بسائط
الحروف وجدناها على أربع مراتب (حروف) مرتبتها سبعة افلاك وهي الالف والزاى واللام (وحروف)
مرتبتها ثمانية افلاك وهي النون والصاد والضاد (وحروف) مرتبتها تسعة افلاك وهي العين والفين والسين
والشين (وحروف) مرتبتها عشرة افلاك وهي باقى حروف المعجم وذلك ثمانية عشر حرفا كل حرف منها مركب
عن عشرة كما أن كل حرف من تلك الحروف منها ما هو عن تسعة افلاك وعن ثمانية وعن سبعة لا غير كما ذكرناه فعدد
الافلاك التي عنها وجدت هذه الحروف وهي البسائط التي ذكرناها مائتان وأحد وستون فلما أما المرتبة السبعة
فالزاى واللام فهما دون الالف فطبعها الحرارة واليبوسة (وأما) الالف فطبعها الحرارة والرطوبة واليبوسة والبرودة
ترجع مع الحرارة ومع الرطوبة ومع البرودة ومع اليبوسة على حسب ما تجاوره من العوالم
(وأما) المرتبة الثمانية فحرفها حرارة يابسة (وأما) المرتبة التسعة فالعين والفين وطبعهما البرودة واليبوسة
(وأما) السين والشين فطبعهما الحرارة واليبوسة (وأما) المرتبة العشرية فحرفها حرارة يابسة والحاء المهملة
والخاء المعجمة فانهما يبردان يابستان والهاء والهمزة فانهما يباردان رطبتان فعدد الافلاك التي عن حركتها توجد
الحرارة مائتان وثلاثة افلاك وعدد الافلاك التي عن حركتها توجد اليبوسة مائتان وأحد وأربعون فلما
وعدد الافلاك التي عن حركتها توجد البرودة خمسة وستون فلما وعدد الافلاك التي عن حركتها توجد الرطوبة
سبعة وعشرون فلما مع التوالج والتداخل الذي فيها على حسب ما ذكرناه فعدد الافلاك توجد عن حركتها
العناصر الاول اربعة وعنها يوجد حرف الالف خاصة ومائة وستة وتسعون فلما توجد عن حركتها الحرارة واليبوسة
خاصة لا يوجد عنها غيرهما البته وعن هذه الافلاك يوجد حرف الباء والجيم والدال والواو والزاى والطاء
والياء والكاف واللام والميم والنون والصاد وانقاء والضاد والقاف والراء والسين والتاء والثاء
والقال والطاء والشين وثمانية وعشرون فلما يوجد عن حركتها البرودة واليبوسة خاصة وعن هذه الافلاك
يوجد حرف العين والحاء والفين والخاء وعشرون فلما توجد عن حركتها البرودة والرطوبة خاصة وعن هذه
الافلاك يوجد حرف الهاء والهمزة واللام ألف فمتزج من السبعة والمائة والستة والتسعين اذا كان مثل قوله
لا يمهم السوء ولا هم يحزنون فان كان مثل قوله تعالى لانتم أشد رهبة فامتزاجه من المائة والستة والتسعين ومن
العشرين وليس في الهمزة فلك يوجد عنه الحرارة والرطوبة خاصة دون غيرها فاذا نظرت في طبع الهواء عثرت على
الحكمة التي منعت أن يكون له فلك مخصوص كما انه ما ثم فلك يوجد عنه واحد من هذه العناصر الاول على انفراد
فالهاء والهمزة بدور بهما الفلك الرابع ويقطع الفلك الاقصى في تسعة آلاف سنة وأما الحاء والخاء والعين والفين
فيدور بهما الفلك الثاني ويقطع الفلك الاقصى في احدى عشرة ألف سنة وباقي الحروف بدور بهما الفلك الاول ويقطع
الفلك الاقصى في اثنتي عشرة ألف سنة وهو على منازل في أفلاكها فانها ما هو على سطح الملك ومنها ما هو في مقر الفلك
ومنها ما هو بينهما ولولا التطويل لبينا منازلها وحقائقها ولكن سنلقى من ذلك ما يشفي في الباب الستين من أبواب هذا
الكتاب ان ألهمنا الحق ذلك عند كلامنا في معرفة العناصر وسلطان العالم العلوي على العالم السفلي وفي أي دورة
كان وجود هذا العالم الذي نحن فيه الآن من دورات ذلك الاقصى وأي روحانية تنظر نافذة بص العنان حتى نصل الى

موضعه أو يصل موضعه ان شاء الله (فانراجع ونقول) ان المرتبة السابعة التي لها الزاي والالف واللام جعلناها للحضرة الالهية المكلفة أى نصيبها من الحروف وان المرتبة الثمانية التي هي النون والصاد والصاد جعلناها حافظة الانسان من عالم الحروف وان المرتبة السابعة التي هي العين والغين والسين والشين جعلناها حافظة الجن من عالم الحروف وان المرتبة العشرية وهي المرتبة الثانية من المراتب الاربعة التي هي باقى الحروف جعلناها حافظة الملائكة من عالم الحروف وانما جعلنا هذه الموجودات الاربعة لهذه الاربعة مراتب من الحروف على هذا التقسيم لحقائق عشرة المدرك يحتاج ذكرها وبيانها الى ديوان بنفسه ولكن قد ذكرناه حتى نتم في كتاب المبادئ والغايات فيما يحوى عليه حروف المعجم من الجوانب والآيات وهو بين أيدى بنا ما كمل ولا فائدة من الأوراق متفرقة يسيرة ولكن سأذكر منه في هذا الباب لمحبة بارق ان شاء الله فخصت الاربعة للجن الناري لحقائق هم عليها وهي التي أدتهم لقولهم فيما أخبر الحق تعالى عنهم ثم لا ينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم و فرغت حقائقهم ولم تبق لهم حقيقة خامسة يطلبون بها مرتبة زائدة وإياك أن تعتقد أن ذلك جائز لهم وهو أن يكون لهم العلو وما يقابله اللذان تتم بهما الجهات الستة فان الحقيقة تأتي ذلك على رقر رناه في كتاب المبادئ والغايات وينافيه لم اختصاص بالعين والغين والسين والشين دون غيرها من الحروف والناسبة التي بين هذه الحروف وبينهم وانهم موجودون عن الافلاك التي عنها وجدت هذه الحروف وحصل للحضرة الالهية من هذه الحروف ثلاثة لحقائق هي عليها أيضا وهي الذات والصفة والرابط بين الذات والصفة وهي القبول أى بها كان القبول لان الصفة لها تعلق بالموصوف بها وبتعلقها الحقيقي لها كالعلم بربط نفسه بالعالم به وبالعلوم والارادة تربط نفسها بالمريد بها وبالمراد لها والقدرة تربط نفسها بالقادر بها وبالقدور لها وكذلك جميع الاوصاف والاسماء وان كانت نسباً وكانت الحروف التي اختصت بها الالف والزاي واللام تدل على معنى في الاولية وهو الازل وبساطت هذه الحروف واحدة في العدد فاعجب الحقائق ان وقف عليها فانه ينتزه فيما يحمله الغير وتضيق صدور الجهلاء به وقد تكلمنا يضافي المناسبة الجامعة بين هذه الحروف وبين الحضرة الالهية في الكتاب المذكور وكذلك حصل للحضرة الانسانية من هذه الحروف ثلاثة أيضا كما حصل للحضرة الالهية فانفقا في العدد غير أنها حروف النون والصاد والصاد ففارقت الحضرة الالهية من جهة موادها فان العبودية لا تشرك الربوبية في الحقائق التي بها يكون الها كما ان بحقائقه يكون العبد مألوا وبما هو على الصورة اختص بثلاثة كهو فلو وقع الاشتراك في الحقائق لكان الها واحداً أو عبيداً واحداً أعني عينا واحدة وهذا لا يصح فلا بد أن تكون الحقائق متباينة ولو نسبت الى عين واحدة ولهذا باينهم بقدمه كما باينوه بخدوئهم ولم يقل باينهم بعلمه كما باينوه بملهم فان فلك العلم واحد قد يما في القديم محدثا في المحدث واجتعت الحضرة ان في أن كل واحدة منهما معقولة من ثلاث حقائق ذات وصف ورابطة بين الصفة والموصوف بها غير أن العبد له ثلاثة أحوال حالة مع نفسه لا غير وهو الوقت الذي يكون فيه تأمل القلب عن كل شيء وحالة مع الله وحالة مع العالم والبارى سبحانه مبين لنا فبإذ ذكرناه فان له حالين حال من أجله وحال من أجل خلقه وليس فوقه موجود فيكون له تعالى وصف تعلق به فهذا بحر آخر لو خضنا فيه لجاءت أمور لا يطاق سماعها وقد ذكرنا المناسبة التي بين النون والصاد والصاد التي للانسان وبين الالف والزاي واللام التي هي للحضرة الالهية في كتاب المبادئ والغايات وان كانت حروف الحضرة الالهية عن سبعة أفلاك والانسانية عن ثمانية أفلاك فان هذا الاندحاح في المناسبة لتبيين الاله والمألوه ثم انه في نفس النون الرقية التي هي شطر الفلك من الجانب ما لا يقدر على سماعها الا من شد عليه مژر التسليم وتحقق بروح الموت الذي لا يتصور من قام به اعتراض ولا تطلع وكذلك في نفس نقطة النون أول دلالة لنون الروحانية المعقولة فوق شكل النون السفلية التي هي النصف من الدائر فالنقطة الموصولة بالنون المرفوعة الموضوعية أول الشكل التي هي مركز الالف المعقولة التي بها يتميز قطر الدائرة والنقطة الاخيرة التي ينقطع بها شكل النون وينتهي بها هي رأس هذا الالف المعقولة المتوهمة فتدقيقها من رقتها فتتركز تلك على النون فيظهر من ذلك حرف اللام والنون نصفها زاي مع وجود الالف المذكورة فتكون النون بهذا الاعتبار تعطيك الازل الانساني كما أعطاك الالف والزاي واللام في

الحق غير أنه في الحق ظاهر لانه بذاته أزلي لا أول له ولا مفتتح لوجوده في ذاته بل لا ريب ولا شك ولبعض المحققين كلام في الانسان الأزلي فنسب الانسان الى الازل فالانسان خفي فيه الازل لجهل لان الازل ليس ظاهراً في ذاته واما صريح فيه الازل لوجه تامين وجوه وجوده منها ان الموجود يطنق عليه الوجود في أربع مراتب وجود في الذهن ووجود في العين ووجود في اللفظ ووجود في الرقم وسياً في ذكره في هذا الكتاب ان شاء الله فمن جهة وجوده على صورته التي وجد عليها في عينه في العلم القديم الأزلي المتعلق به في حال ثبوته فهو موجود أزلياً أيضاً كانه بعناية العلم المتعلق به كانه محيز للأرض بسبب قيامه بالجواهر فصار متحيزاً بالتبعية فلهاذا خفي فيه الازل ولحقاقه أيضاً الازلية المجردة عن الصورة المعينة المعقولة التي تقبل القدم والحدوث على حسب ما شرعنا ذلك في كتاب انشاء الدوائر والجدول فانظره هناك تجده مستوفى وسند كرمته طرفاً في هذا الكتاب في بعض الابواب اذا مست الحاجة اليه وظهر وما ذكرناه من سر الازل في النون هو في الصاد والصاداً ثم وأمكن لوجود كمال الدائرة وكذلك ترجع حقائق الالف والزاى واللام التي للحق الى حقائق النون والصاد والصاد التي للعبد ويرجع الحق بتصفهنا بالاسرار التي منعنا عن كشفها في الكتب ولكن يظهرها العارف بين أهلها في علمه ومشر به وأسلم في أكمل درجات التسليم وهي حرام على غيره من الصنفين فتحقق ما ذكرناه ونبينه يبدو لك من البحاب التي نهرها عقول حسن جلالها وبقي للانسكة باقي حروف المجهوم وهي ثمانية عشر حرفاً وهي الباء والجيم والدال والهاء والواو والحاء والطاء والياء والكاف والميم والفاء والقاف والراء والتاء والثاء والحاء والذال والطاء فقلنا الحضرة الانسانية كالحضرة الالهية لا بل هي عينها على ثلاث مراتب ملك وملكوت وجبروت وكل واحدة من هذه المراتب تنقسم الى ثلاث فهي تسعة في العدد فتأخذ ثلاثة الشهادة فتضربها في الستة المجموعة من الحضرة الالهية والانسانية أوفى الستة الايام القدرة التي فيها وجدت الثلاثة الحقيقية الثلاثة الحقيقية يخرج لك ثمانية عشر وهو وجود الملك وكذلك تعمل في الحق هذه المناسبة فالحق له تسعة افلاك للالاء والانسان له تسعة افلاك للتاني ففتد من كل حقيقة من التسعة الحقيقة رقائقي الى التسعة الخلقية وتنطف من التسعة الخلقية رقائقي على التسعة الحقيقة حينما اجتمعت كان الملك ذلك الاجتماع وحدث هناك فذلك الامر الزائد الذي حدث هو الملك فان أراد أن يميل بكه نحو التسعة الواحدة جذبه الاخرى فهو يتردد ما بينهما جبريل ينزل من حضرة الحق على النبي عليه السلام وان حقيقة الملك لا يصح فيها الميل فانه منشأ الاعتدال بين التمتين والميل انحراف ولا انحراف عنده ولكنه يتردد بين الحركة المنكوسة والمستقيمة وهو عين الرقيقة فان جاء وهو فاقد فالحركة منكوسة ذاتية وعرضية وان جاء وهو واحد فالحركة منكوسة عرضية لا ذاتية وان رجع عنه وهو واحد فالحركة منكوسة عرضية لا ذاتية وان رجع عنه وهو واحد فالحركة منكوسة ذاتية وعرضية وان رجع عنه وهو واحد فالحركة منكوسة عرضية لا ذاتية وقد تكون الحركة من العارف مستقيمة أبداً ومن العابد منكوسة أبداً وسياً في الكلام عليها في داخل الكتاب وانحصارها في ثلاث منكوسة وأفقية ومستقيمة ان شاء الله فهذه نكت غيبية عجيبة ثم أرجع وأقول ان التسعة هي سبعة وذلك ان عالم الشهادة هو في نفسه برزخ فذلك واحد له ظاهر فذلك اثنان وله باطن فذلك ثلاثة ثم عالم الجبروت برزخ في نفسه فذلك واحد وهو الرابع ثم له ظاهر وهو باطن عالم الشهادة ثم له باطن وهو الخامس ثم بعد ذلك عالم الملكوت هو في نفسه برزخ وهو السادس ثم له ظاهر وهو باطن عالم الجبروت وله باطن وهو السابع ومامغـ برهنا وذه صورة السبعة والتسعة فتأخذ الثلاثة وتضربها في السبعة فيكون الخارج أحد أو عشرين فنخرج الثلاثة الانسانية فتبقى ثمانية عشر وهو مقام الملك وهي الافلاك التي منها يتلقى الانسان الموارد وكذلك تفعل بالثلاثة الحقيقية تضربها أيضاً في السبعة فتكون عند ذلك الافلاك التي منها يتلقى الحق على عبد ما يشاء من الواردات فان أخذنا هامن جانب الحق قلنا افلاك الالتاء وان أخذنا هامن جانب الانسان قلنا افلاك التلقى وان أخذنا هامن هاجمنا تسعة الحق للالقاء والاخرى للتلقى واجتماعها حدث لك ولهذا أوجد الحق تسعة افلاك السموات السبع والكرسي والعرش وان شئت قلت فلك الكواكب والافلاك الاطلس وهو الصحيح ﴿تتميم﴾ منعنا في أول هذا الفصل أن يكون للحرارة والرطوبة فلك ولم نذكر السبب قلنا كرمته طرفاً

في هذا الباب حتى نستوفيه في داخل الكتاب ان شاء الله تعالى وسأذكر في هذا الباب بعد هذا التسميم ما يكون من الحروف حارارطبا وذلك لانه دار به فلك غير الفلك الذي ذكرناه في أول الباب فاعلم ان الحرارة والرطوبة هي الحياة الطبيعية فلو كان لها فلك كما لاخوانها في المراجعة لانقضت دورة ذلك الفلك وزال سلطانها كما يظهر في الحياة العرضية وكانت تعدم وتنتقل وحقيقةها تقتضي بأن لا تعدم فليس لها فلك ولهذا أنبأنا البارئ تعالى ان الدار الآخرة هي الحيوان وان كل شيء يسبح بحمده فصار فلك الحياة الابدية بالحياة الازلية تمدها وليس لها فلك فنقضى دورته فالحياة الازلية ذاتية لا حى لا يصح لها انقضاء فالحياة الابدية المعاوله بالحياة الازلية لا يصح لها انقضاء ألا ترى الارواح لما كانت حياتها ذاتية لم يصح فيها موت البتة ولما كانت الحياة في الاجسام بالعرض قام بها الموت والفناء فان حياة الجسم الظاهرة من آثار حياة الروح كنور الشمس الذي في الارض من الشمس فاذا مضت الشمس تبعها نورها وبقيت الارض مظلمة كذلك الروح اذا رحل عن الجسم الى عالمه الذي جاء منه تبعته الحياة المنتشرة منه في الجسم الحى وبقي الجسم في صورة الجمادى رأى العين فيقال مات فلان وتقول الحقيقة رجع الى أصله منها خلقا كما وفيها نعيمكم ومنها نخرجكم تارة أخرى كما رجع أيضا الروح الى أصله حتى البعث والنشور يكون من الروح نحل للجسم بطريق العشق فتلتئم أجزاؤه وتتركب أعضاؤه بحياة لطيفة جدا تحرك الاعضاء لتأليف اكسبته من التفات الروح فاذا استوت البنية وقامت النشأة الترابية تجلى له الروح بالرقبة الاسرافيلية في الصور المحيط ففسرى الحياة في أعضائه فيقوم شغضا سويا كما كان أول مرة ثم نفع فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون وأشرق الارض بنور ربها كبدأكم تعودون فل يحياها الذي أنشأها أول مرة فاما شقى واما سعيده واعلم أن في امتزاج هذه الاصول عجائب فان الحرارة والبرودة ضدان ولا يمتزجان واذا لم يمتزجا لم يكن عنهما شيء وكذلك الرطوبة واليبوسة وانما يمتزج ضد الضد بالصد الآخر فلا يتولد عنها أبدا الأثر بقاءها أثر بقاء وهذا كانت اثنان ضدتين لاثنين فلولم تكن على هذا لكان التركيب منها أكثر مما تعطيه حقاقتها ولا يصح أن يكون التركيب أكثر من أربعة أصول فان الاربعة هي أصول العدد فالثلاثة التي في الاربعة مع الاربعة سبعة والاثنان التي فيهما مع هذه السبعة تسعة والواحد الذي في الاربعة مع هذه التسعة عشرة وتوركب باشت بعد هذا وما يتجدد عدد ابعطيك هذا الاربعة كما لا يتجدد عددا تاما الا الستة لان فيها النصف والسادس والثالث فامتزجت الحرارة واليبوسة فكان النار والحرارة والرطوبة فكان الهواء والبرودة والرطوبة فكان الماء والبرودة واليبوسة فكان التراب فانظر في تكوّن الهواء عن الحرارة والرطوبة وهو النفس الذي هو الحياة الحسية وهو المحرك لكل شيء بنفسه للماء والارض والنار وبحركته تتحرك الاشياء لانه الحياة اذ كانت الحركة اثر الحياة فهذه الاربعة الاركان المولدة عن الالهات الاول ثم اتعلم ان تلك الالهات الاول تعطى في المراتك حقاقتها لا غير من غير امتزاج فالتسخين عن الحرارة لا يكون عن غيرها وكذلك التبريد والتقبض عن اليبوسة فاذا رايت النار قد أيدست المحل من الماء فلا تنخيل ان الحرارة جففتها فان النار مركبة من حرارة ويبوسة كما تقدم فبالحرارة التي فيها تسخن الماء وباليبوسة وقع التبريد وكذلك التلين لا يكون الا عن الرطوبة والتبريد عن البرودة فالحرارة تسخن والبرودة تبرّد والرطوبة تلين واليبوسة تجفف فهذه الالهات متنافرة لا تجتمع أبدا الا في الصورة ولكن على حسب ما تعطيه حقاقتها ولا يوجد منها في صورة أبدا واحد لكن يوجد اثنان اما حرارة ويبوسة كما تقدم من تركيبها وأما أن توجد الحرارة وحدها فلا لانها لا يكون عنها على انفرادها الا الهى (وصل) فان الحقائق على قسمين حقائق توجد مفردات في العقل كالحياة والعلم والنطق والحس وحقائق توجد بوجود التركيب كالاسماء والعالم والانسان والحجر فان قلت فما السبب الذي جمع هذه الالهات المتنافرة حتى ظهر من امتزاجها ما ظهر فهنا سر عجيب ومركب صعب يحرم كشفه لانه لا يطلق حله لان العقل لا يبعثه ولكن الكشف يشهد به فلا تسكت عنه وروى ما يشير اليه من بعيد في مواضع من كتابي هذا فيفطن اليه الباحث اللبيب ولكن أقول أراد المختار سبحانه أن يؤلفها لما سبق في علمه خلق العالم وانها أصل أكثره وأصله ان شئت فقلها ولم تكن موجودة في أعينها ولكن أوجد هامؤلفه لم

يوجد هاهم فردة ثم جمعها فان حقاقتها تأتي ذلك فأوجد الصورة التي هي عبارة عن تأليف حقيقة بين من هذه الحقائق
 فصارت كأنها كانت موجودا متفرقة ثم ألقت فظهرت للتأليف حقيقة لم تكن في وقت الافتراق فالحقائق تعطى ان
 هذه الامهات لم تكن لها وجود في عينها البتة قبل وجود الصور المركبة عنها فلما أوجد هذه الصور التي هي الماء والنار
 والهواء والارض وجعلها سبعا حانة يستحيل بعضها الى بعض فيعود النار هواء والهواء نارا كما تنقلب النار ماء والسبح
 صادا لان الملك الذي وجبت عنه الامهات الاول عنها وجبت هذه الحروف فالملك الذي وجده عن الارض وجد
 عنه حرف الثاء والياء وماعدارأس الجيم ونصف تعريفة اللام ورأس الخاء وثلاثا الهاء والذال اليابسة
 والتون والميم والفلك الذي وجده عن الماء وجد عنه حرف الشين والغين والطاء والحاء والضاد ورأس
 الباء بالنقطة الواحدة ومدة جسد الفاء دون رأسها ورأس القاف وشئ من تعريفة ونصف دائرة الطاء المجهمة الاسفل
 والفلك الذي وجده عن الهواء وجد عنه طرف الهاء الاخير الذي به قد انزتها ورأس الفاء وتعريفة الخاء على حكم
 نصف الدائرة ونصف دائرة الطاء المجهمة الاعلى مع قائمته وحرف الذال والعين والزاي والصاد والوار والفلك
 الذي وجده عن النار وجد عنه حرف الهززة والكاف والباء والسين والراء ورأس الجيم وجسد الباء بالثنتين من
 أسفل دون رأسها وسط اللام وجسد القاف دون رأسه وعن حقيقة الالف صدرت هذه الحروف كلها وهو فلكها
 روحا وحسا وكذلك ثم موجود خامس هو أصل هذه الاركان وفي هذا خلاف بين أصحاب علم الطبائع عن النظر ذكره
 الحكيم في الاسطقات ولم يأت فيه بشئ يقف الناظر عنده ولم يعرف هذا من حيث قراءتي علم الطبائع على أهلها وانما
 دخل به على صاحب لي وهو في يده وكان يشتغل بتحصيل علم الطب فسانني ان أمشي به من جهة علمنا هذه الاشياء من
 جهة الكشف لا من جهة القراء والنظر فقرأ علينا فوقف منه على هذا الخلاف الذي أشرت اليه فن هناك علمته
 ولولا ذلك ما عرف هل خالف فيه أحد أم لا فانه ما عندنا في الاثني الحق الذي هو عليه وما عندنا خلاف فان الحق
 تعالى الذي نأخذ العلوم عنه بخلاف القلب عن الفكر والاستعداد لقبول الوردات هو الذي يعطينا الامر على أصله من
 غير اجبال ولا حيرة فنعرف الحقائق على ما هي عليه سواء كانت المفردات أو الحادثة بحدوث التأليف والحقائق الالهية
 لا تخرى في شئ منها فن هناك هو علمنا والحق سبحانه علمنا ورتانوبو يعفوظا معصوما من الخلل والاجبال والظاهر
 قال تعالى وما علمناه الشعر وما ينبغي له فان الشعر محل الاجبال والرموز والالغاز والتورية أي ما رمزنا له شيئا ولا
 لغزنا ولا خاطبنا به شئ ونحن زبدي شيئا آخر ولا أجلنا له الخطاب ان هو الا ذكرنا شاهد حين جذبناء وغيبنا عنه
 وأحضرنا به عندنا فأكسبنا به بصره ثم ردنا اليكم انته دوابه في ظلمات الجهل والكون فكالساعة الذي يحاطبكم
 به ثم أنزلنا عليه مذكرة كره بما شاهد فهو ذلك وقرآن أي جمع أشياء كان شاهدا عندنا مبين ظاهرا له
 لعلمه بأصل ما شاهد وعينه في ذلك التقريب الانزاه الاقدس الذي ماله منه صلى الله عليه وسلم ولنا منه من الحظ على قدر
 صفاء المحل والتهيؤ والتقوى فن علم ان الطبائع والعالم المركب منها في غابة الافتقار والاحتياج الى الله تعالى في وجود
 أعيانها وتأليفها علم أن السبب هو حقائق الحضرة الالهية الاسماء الحسنی والاوصاف العلی كيف تشاء على حسب
 ما تعطيه حقاقتها وقد بينا هذا الفصل على الاستيفاء في كتاب انشاء الجداول والدوائر وسند كرم من ذلك طرفا في هذا
 الكتاب فهذه احوال سبب الاسباب اقدم الذي لم يزل مؤلف الامهات ومولد البنات فسبحانه سبحانه خالق الارض
 والسموات **وصل** انتهى الكلام المطلوب في هذا الكتاب على الحروف من جهة المكلف والمكلفين وحظها
 منهم وحركاتها في الافلاك السداسية المضاعفة وعينا سني دورتها في تلك الافلاك وحظها من الطبيعة من حركات تلك
 الافلاك ومراتبها الأربعة في المكلف والمكلفين على حسب فهم العامة ولهذا كانت افلاك بساطها على نوعين
 فالبساط التي يقتصر بها على حقائق عامة العقلاء على أربعة حروف الحق التي عن الافلاك السبعة وحروف الانس
 عن الثمانية وحروف الملك عن التسعة وحروف الجن الناري عن العشرة ولايس ثم قسم زائد عندهم لقصورهم عن
 ادراك ما لهم تحت قهر عقولهم والمحققون تحت قهر سيدهم الملك الحق سبحانه وتعالى فلهذا عندهم من الكشف

ماليس عند الغير فبساط المحققين على ست مراتب مرتبة للمكاف الحق تعالى وهي النون وهي ثنائية فان الحق لانعلمه الامنا وهو معبودنا ولا يعلم على الكمال الا بنا فلهذا كان له النون التي هي ثنائية فان بساطها اثنان الواو والالف فالالف له الواو واعناك وما في الوجود غير الله وانت اذا انت الخليقة ولهذا الالف عام والواو عترة كاسياً في ذكرها في هذا الباب ودورة هذا الفلك المخصوصة التي بها تقطع الفلك المحيط الكلي دورة جامعة تقطع الفلك الكلي في اثنين وثمانين ألف سنة وتقطع فلك الواو الفلك الكلي في عشرة آلاف سنة على ما ذكرها بعد في هذا الباب عند كلامنا على الحروف مفردة وحقاتها وما بقي من المراتب على عدد المكافين وأما المرتبة الثانية فهي للانسان وهو أكل المكلفين وجودا وأعمه وأتمه خلقا وأقومه ولها حروف واحد وهي الميم وهي ثلاثية وذلك ان بساطها ثلاثة الباء والالف والهمزة وسياً في ذكرها في داخل الباب ان شاء الله وأما المرتبة الثالثة فهي للجن مطلقا النوري والناري وهي رابعة ولها من الحروف الجيم والواو والكاف والقاف وسياً في ذكرها وأما المرتبة الرابعة فهي للبهائم وهي خماسية لها من الحروف الدال اليايسة والزاي والصاد اليايسة والعين اليايسة والضاد المجمة والسين اليايسة والدال المجمة والفين والثين المجماتان وسياً في ذكرها ان شاء الله وأما المرتبة الخامسة فهي للنبات وهي سداسية لها من الحروف الالف والهاء واللام وسياً في ذكرها ان شاء الله وأما المرتبة السادسة فهي للجماد وهي سباعية لها من الحروف الباء والحاء والطاء والياء والفاء والراء والتاء والثاء والظاء وسياً في ذكرها ان شاء الله والغرض في هذا الكتاب اظهار الملع ولوائح اشارات من أسرار الوجود ولو فتحنا الكلام على سرائر هذه الحروف وما تقتضيه حقائقها السكت اليمين وحفي القلم وجف المداد وضافت القراطيس والالواح ولو كان الرق المنشور فانها من الكلمات التي قال الله تعالى فيها لو كان البحر ممددا وقال ولو ان مافي الارض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله وهناسر وإشارة عجبية لمن نطق لها وعثر على هذه الكلمات فلو كانت هذه العلوم نتيجة عن فكر ونظر لانحصر الانسان في أقرب مدة واكنها موارد الحق تعالى تتوالى على قلب العبد وأراحه البررة تنزل عليهم من عالم غيبه برحمة التي من عنده وعلمه الذي من لدنه والحق تعالى وهاب على الدوام فياض على الاستمرار والمحل قابل على الدوام فاما يقبل الجهل واما يقبل العلم فان استمد ونهياً وصفي مرآة قلبه وجلاها حصل له الوهب على الدوام ويحصل له في اللحظة ما لا يقدر على تقييده في أزمنة لاتساع ذلك الفلك المعقول وضيق هذا الفلك المحسوس فكيف ينقضي ما لا يتصور له نهاية ولا غاية يقف عندها وقد صرح بذلك في أمره لرسوله عليه السلام وقل رب زدني علما والمراد بهذه الزيادة من العلم المتعلق بالاله ايزيد معرفته بتوحيد الكثرة فتزيد رغبتك في تحميده فيزاد فضلا على تحميده دون انتهاء ولا انقطاع فطلب منه الزيادة وقد حصل من العلوم والاسرار ما لم يبلغه أحد وما يؤيد ما ذكرناه من انه أمر بالزيادة من علم التوحيد لا من غيره انه كان صلى الله عليه وسلم اذا أكل طعمه ما قال اللهم بارك لنا فيه وأطعم مناخير امرته واذا شرب لبنا قال اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه لانه أمر بطاب الزيادة فكان يتذكر عند ما يرى اللبن اللبن الذي شربه ليلة الاسراء فقال له جبريل أصبت الفطرة أصاب الله بك أمك والفطرة علم التوحيد التي فطر الله الخلق عليها حين أشهدهم حين قبضهم من ظهورهم ألتستبركهم قالوا بلى فشهدوا الربوبية قبل كل شيء ولهذا تأول صلى الله عليه وسلم اللبن لما شربه في النوم وتناول فضله عمر قبل ما أولته يارسول الله قال العلم فلولاً حقيقة مناسبة بين العلم واللبن جامعة مظهر بصورته في عالم الخيال عرف ذلك من عرفه وجهله من جهله فمن كان يأخذ عن الله لاعتن نفسه كيف ينتهي كلامه أبدأ فستان بين مؤلف يقول حدثني فلان رحمه الله عن فلان رحمه الله وبين من يقول حدثني قلبي عن ربي وان كان هذا رفيع القدر فستان بينه وبين من يقول حدثني ربي عن ربي أي حدثني ربي عن نفسه وفيه إشارة الاوّل الرب المعتقد والثاني الرب الذي لا يتقيد فهو بواسطة لا بواسطة وهذا هو العلم الذي يحصل للقلب من المشاهدة الذاتية التي منها يغيب على السر والروح والنفس فمن كان هذا مشربه كيف يعرف مذهبه فلا تعرف حتى تعرف الله وهو لا يعرف تعالى من جميع وجوه المعرفة كذلك هذا لا يعرف فان العقل لا يدري أين هو فان مطلبه

الا كون . لا كون لهذا كما قيل

ظهرت لما أقيمت بعد فاته • فكان بلا كون لانك كنته

فالحمد لله الذي جعلني من أهل الالتقاء والتلقي ففسأله سبحانه أن يجعلنا وإياكم من أهل التذاني والترقي ثم أرجع وأقول ان فصول حروف المعجم تزيد على أكثر من خمسمائة فصل وفي كل فصل مراتب كثيرة فتركنا الكلام عليها حتى نستوفيه في كتاب المبادئ والفايات ان شاء الله ولنتقصر منها على ما لا بد من ذكره بعد ما نسمى من مراتبها ما يليق بكتابنا هذا ويرى بما استكام على بعضها بعد ذلك نأخذها حرفاً حرفاً حتى نكمل الحروف كلها ان شاء الله ثم نتبعها بإشارات من أسرار تعاني اللام بالالف ولزومه إياه وما السبب لهذا التعشق الروحاني بينهما خاصة حتى ظهر ذلك في عالم الكتابة والرقم فان في ارتباط اللام بالالف سرّاً لا ينكشف الا لمن أقام الالف من رقتها وحل اللام من عقدتها والله يرشدنا وإياكم لعمل صالح يرضاه منا تهى الجزء الرابع والحمد لله

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

ببذ كر بعض مراتب الحروف

اعلم وفقنا الله وإياكم ان الحروف أمة من الامم مخاطبون ومكفون وفيهم رسل من جنسهم ولهم أسماء من حيث هم ولا يعرف هذا الا أهل الكشف من طريقنا وعالم الحروف أفصح العالم لساناً وأوضحه بياناً وهم على أقسام كاقسام العالم المعروف في العرف فمنهم عالم الجبروت عند أبي طالب المكي ونسبته نحن عالم العظمة وهو الهاء والهمزة ومنهم العالم الاعلى وهو عالم الملكوت وهو الحاء والحاء والعين والغين ومنهم العالم الوسط وهو عالم الجبروت عندنا وعند أكثر أصحابنا وهو التاء والثاء والجيم والذال والذال والراء والزاي والطاء والكاف واللام والنون والصاد والضاد والقاف والسين والشين والياء الصحيحة ومنهم العالم الاسفل وهو عالم الملك والشهادة وهو الباء والميم والواو والصحيحة ومنهم العالم المتزج بين عالم الشهادة والعالم الوسط وهو الفاء ومنهم عالم الامتزاج بين عالم الجبروت الوسط وبين عالم الملكوت وهو الكاف والقاف وهو امتزاج المرتبة وبمازجهم في الصفة الروحانية الطاء والطاء والصاد والضاد ومنهم عالم الامتزاج بين عالم الجبروت الاعظم وبين الملكوت وهو الحاء المهملة ومنهم اله الذي يشبه العالم من الذين لا يتصفون بالدخول فينا ولا بالخروج عنا وهو الالف والياء والواو المعتلتان فهؤلاء عوالم ولكل عالم رسول من جنسهم ولهم شريعة تعبدوا بها ولهم طائفة وكذا تق عليهم من الخطاب الامر ليس عندهم نهي وفيهم عامة وخاصة وخاصة وخاصة وصفا خلاصة خاصة الخاصة فالعامة منهم الجيم والصاد والحاء والذال والغين والشين ومنهم خاصة الخاصة وهو الالف والياء والباء والسين والكاف والطاء والقاف والتاء والواو والصاد والحاء والنون واللام والغين ومنهم خلاصة خاصة الخاصة وهو الباء والسين والكاف والطاء والنون واللام والميم والراء والكاف والهاء والياء والعين والطاء والسين والحاء والقاف والنون ومنهم حروف صفاء خلاصة خاصة الخاصة وهو النون والميم والراء والباء والذال والزاي والالف والطاء والياء والواو والهاء والطاء والتاء واللام والفاء والسين ومنهم العالم المرسل وهو الجيم والحاء والحاء والكاف ومنهم العالم الذي تعلق بالله وتعلق به الخلق وهو الالف والذال والذال والراء والزاي والواو وهو عالم التقديس من الحروف الكروبيين ومنهم العالم الذي غلب عليه التخلق بأوصاف الحق وهو التاء والثاء والحاء والذال والزاي والطاء المجهمة والنون والصاد المجهمة والغين المجهمة والقاف والشين المجهمة والفاء عند أهل الانوار ومنهم العالم الذي قد غلب عليهم التحقق وهو الباء والفاء عند أهل الاسرار والجيم ومنهم العالم الذي قد تحقق بمقام الاتحاد وهو الالف والحاء والذال والراء والطاء اليابسة والكاف واللام

والجيم والحاء والياء واللام والغاء والقاف والحاء والظاء خاصة وأجناس عوالم الحروف أربعة جنس مفرد وهو الالف والكاف واللام والميم والهاء والنون والواو وجنس ثنائي مثل الدال والذال وجنس ثلاثي مثل الجيم والحاء والظاء والحاء وجنس رباعي وهو الباء والتاء والياء في وسط الكلمة والنون كذلك فهو خامس بهذا الاعتبار وإن لم تعتبرهما فمكون الباء والتاء والتاء من الجنس الثلاثي ويسقط الجنس الرباعي فهذا قد قصصنا عليك من عالم الحروف ما إن استعملت نفسك في الأمور الموصلة إلى كشف العالم والاطلاع على حقائقه وتحقق قوله تعالى وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم فلا كان تسبيح حال كما يزعم بعض علماء النظر لم تكن فائدة في قوله ولكن لا تفقهون وصلت إليها ووقفت عليها وكنت قد ذكرت أنه ربما أنكم على بعضها فنظرت في هؤلاء العالم ما يمكن فيه بسط الكلام أكثر من غيره فوجدناه العالم المختص وهو عالم أوائل السور المجهولة مثل الم بقرة والمص والر يونس وأخواتها فلتتكم على الم بقرة التي هي أول سورة مبهمة في القرآن كلاما مختصرا من طريق الأسرار وربما الخ بق ذلك الآيات التي تليها وإن كان ذلك ليس من الباب ولكن فعلته عن أمر في الذي عهدته فلا أنكم الأعلى طريق الأذن كما أتى سأقف عند ما يحمدلى فإن تأليفنا هذا وغيره لا يجري مجرى التوالم ولا يجري نحن فيه مجرى المؤلفين فإن كل مؤلف إنما هو تحت اختياره وإن كان مجبوراً في اختياره أو تحت العلم الذي يثبته خاصة في ما يشاء ويمسك ما يشاء أو يلقى ما يعطيه العلم وتحكم عليه المسئلة التي هو بصدها حتى تبرز حقيقة ما ونحن في توالمنا السنا كذلك إنما هي قلوب عاكفة على باب الحضرة الإلهية مرآة لما ينفتح له الباب فقيرة خالية من كل علم لوسنات في ذلك المقام عن شيء ما سمعت لفقدتها احساسها فها برز لها من وراء ذلك الستار أمر تبادرت لامتناله وألقته على حسب ما يحمد لها في الأمر فقد يلقى الشيء إلى ما ليس من جنسه في العادق والنظر الفكري وما يعطيه العلم الظاهر والمناسبة الظاهرة للعلماء مناسبة خفية لا يشعر بها الأهل الكشفي بل ثم ما هو أغرب عندنا أنه يأتي إلى هذا القلب أشياء يؤمر بإصلاحها وهو لا يعلمها في ذلك الوقت لحكمة إلهية غابت عن الخلق فلماذا لا يتقيد كل شخص يؤلف عن الالتقاء بعلم ذلك الباب الذي يتكلم عليه ولكن يدرج فيه غيره في علم السامع العادي على حسب ما يلقى إليه ولكنه عندنا قطعاً من نفس ذلك الباب بعينه لكن بوجه لا يعرفه غيرنا مثل الجامة والغراب الذين اجتمعوا لخرج قام بأرجلهم وقد أذن لي في تقييد ما ألقية بعد هذا فلا بد منه ~~بوصل~~ الكلام على هذه الحروف المجهولة المختصة على عدد حروفها بال تكرار وعلى عدد حروفها بغير تكرار وعلى جئاتها في السور وعلى أفرادها في ص وق ون وتثنيها في طس وطه وأخواتها وجمعها من ثلاثة فصاعداً حتى بلغت خمسة حروف متصلة ومنفصلة ولم تبلغ أكثر ولم وصل بعضها وقطع بعضها ولم كانت السور بالسين ولم تكن بالصاد ولم جهل معنى هذه الحروف عند علماء الظاهر وعند كشف أهل الأحوال إلى غير ذلك مما ذكرناه في كتاب الجمع والتفصيل في معرفة معاني التنزيل فلنقل على بركة الله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل (اعلم) أن مبادئ السور المجهولة لا يعرف حقيقة أهل الصور المعقولة ثم جعل سور القرآن بالسين وهو التعبد الشرعي وهو ظاهر السور التي فيه العذاب وفيه يقع الجهل بها وبالظن بالصاد وهو مقام الرحمة وليس إلا العلم بحقائقها وهو التوحيد فجعلها تبارك وتعالى تسعا وعشرين سورة وهو كمال الصورة والتمرق قد رنا منازل والتاسع والعشرون القطب الذي به قوام الفلك وهو علة وجوده وهو سورة آل عمران الم الله ولولا ذلك ما ثبت الثمانية والعشرون وجعلها على تكرار الحروف ثمانية وسبعون حرفاً فلا يكمل عبد أسرار الإيمان حتى يعلم حقائق هذه الحروف في سورها (فإن قلت) أن البضع مجهول في اللسان فإنه من واحد إلى تسعة فمن أين قطعت بالثمانية عليه فإن شئت قلت لك من طريق الكشف وصلت إليه فهو الطريق الذي عليه

أسلاك والركن الذي اليه استند في علومى كلها وان شئت أهديت لك منه طرفا من باب العدد وان كان أبو الحكم عبد السلام بن برجان لم يذكره في كتابه من هذا الباب الذي نذكره وانما ذكره الله من جهة علم الفلك وجعله مترا على كشفه حين قطع بفتح بيت المقدس سنة ثلاث وثمانين وخمسمائة فكذلك ان شئت انحن كشفنا وان شئت اجعلنا العدد على ذلك مما بقول ان البضع الذي في سورة الروم ثمانية وخمسة عشر حرفا الم بالجزم الصغير فتكون ثمانية فتجمعه الى ثمانية البضع فتكون ستة عشر فتزيل الواحد الذي للآلاف لئلا يفتق فيبقى خمسة عشر ففسكهاء عندك ثم ترجع الى العمل في ذلك بالجل الكبير وهو الجزم فتضرب ثمانية البضع في أحد وسبعين واجعل ذلك كله سنين يخرج لك في الضرب خمسمائة وثمانية وستون فتضيف اليها الخمسة عشر التي أمرتك ان ترفعها فتصير ثلاثة وثمانين وخمسمائة سنة وهو زمان فتح بيت المقدس على قراءة من قرأ غلبت الروم بفتح العين واللام سيفابون بضم الياء وفتح اللام وفي سنة ثلاث وثمانين وخمسمائة كان ظهور المسلمين في أخذ حجاج الكفار وهو فتح بيت المقدس وانما في علم العدد من طريق الكشف أسرار عجيبة من طريق ما يقتضيه طبعه ومن طريق ما له من الحقائق الالهية وان طال بنا العمر فسأفرد لمعرفة العدد كتابا ان شاء الله فانرجع الى ما كتابه فليكن عبد الاسرار التي تضمنها شعب الايمان الا اذا علم حقائق هذه الحروف على حسب تكرارها في السور كما ان اذا علمها من غير تكرار علم نبيه الله فيها على حقيقة اليجاد وتفرّد القديم سبحانه بصفاته الازلية فأرسلها في قرآنه أربعة عشر حرفا مفردة مبهمة فجعل الثمانية لمعرفة الذات والسبع الصفات منها وجعل الاربعة للطبائع المؤلفة التي هي الدم والسوداء والصفراء والبلغم جاءت اثنتي عشرة موجودة وهذا هو الانسان من هذا الفلك ومن فلك آخر يتركب من أحد عشر ومن عشرة ومن تسعة ومن ثمانية حتى الى فلك الاثنين ولا يتحلل الى الاحدية أبدانها كما انفرد بها الحق فلا تكون لوجود الاله ثم انه سبحانه جعل أولها الآف في الخط والهمزة في اللفظ وآخرها النون فالآف لوجود الذات على كاملها لانها غير مفقودة الى حركة والنون لوجود الشطر من العالم وهو عالم التركيب وذلك نصف الدائرة الظاهرة لنا من الفلك والنصف الآخر النون المعقولة عليها التي بظهرت للحس وانتقلت من عالم الروح لكأن دائرة محيطة ولكن أخفى هذه النون الروحية التي بها كمال الوجود وجعلت نقطة النون المحسوسة دالة عليها فالآف كاملة من جميع وجوهها والنون ناقصة فالشمس كاملة والقمر ناقص لانه محو فصفته ضوئية معارة وهي الامانة التي حياها وعلى قدر محوه وسراره اثباته وظهوره ثلاثة وثلاثون في غروب القمر القابلي الالهي في الحضرة الاحدية وثلاثة طالع قر القلب الالهي في الحضرة الربانية وما بينهما في الخروج والرجوع قدما بقدم لا يمتثل أبدا ثم جعل سبحانه هذه الحروف على مراتب منها موصول ومنها مقطوع ومنها مفرد ومنها مجموع ثم نبه ان في كل وصل وقطع وليس في كل قطع وصل فكل وصل يدل على فصل وليس كل فصل يدل على فصل فالوصل والفصل في الجمع وغير الجمع والفصل وحده في عين الفرق فأنفرد من هذه فاشارة الى فناء رسم العبد ازل واثنا فاشارة الى وجود رسم العبودية حال اوجاهه فاشارة الى الابد بالوارد التي لاتنهاي فالافراد للبحر الازلي والجمع للبحر الابدی والمثنى للبرزخ الحمدي الانسان مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان فبأي آلاء ربكم تكذبان هل بالبحر الذي أوصله به فأفناه عن الاعيان أو بالبحر الذي فصله عنه وسماه بالاكو ان أو بالبرزخ الذي استوى عليه الرحمن فبأي آلاء ربكم تكذبان يخرج من بحر الازل الملوؤ ومن بحر الابد المرجان فبأي آلاء ربكم تكذبان وله الجوارى الروحية المنشآت من الحقائق الاسمانية في البحر الداني الأقدس كالاعلام فبأي آلاء ربكم تكذبان يسأله العالم العلوي على علمه وقدره والعالم السفلي على نزوله ونحوه كل خطر في شأن فبأي آلاء ربكم تكذبان كل من عليها فان وان لم تنعمد الاعيان ولكنها رحمة من دنا الى دان فبأي آلاء ربكم تكذبان سنفرغ منكم اليكم أيها الثقلان فبأي آلاء ربكم تكذبان فهكذا لو اعتبر القرآن ما اختلف اثنان ولا ظهر خصمان ولا تناطح عززان فديروا آياتكم ولا تخرجوا عن ذاتكم فان كان ولا بد فالى صفاتكم فانه اذا سل العالم من نظركم وتديركم كان على الحقيقة تحت تسخيركم ولهذا خلق قال

تعالى وسخر لكم في السموات وما في الارض جميعا منه والله يرشدنا وياكم الى ما فيه صلاحا وسعادتنا في الدنيا والآخرة انه ولي كريم **﴿ووصل﴾** الالف من الم اشارة الى التوحيد والميم للالك الذي لايهلك واللام بينهما واسطة لتكون رابطة بينهما فانظر الى السطر الذي يقع عليه الخط من اللام فجدا الالف اليه ينتهي أصلها ونجد الميم منه يتبدى نشوها ثم تنزل من أحسن تقويم وهو السطر الى أسفل سافلين منتهى تعريق الميم قال تعالى خلقنا الانسان في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين ونزول الالف الى السطر مثل قوله ينزل بنا الى السماء الدنيا وهو أول عالم التركيب لانه سماء آدم عليه السلام ويليها فلك النار فلذلك نزل الى أول السطر فانه نزل من مقام الاحدية الى مقام ايجاد الخليقة نزول تقديس وتزيه لانزول تمثيل وتشبيه وكانت اللام واسطة وهي نائبة عن الميم المنكوت والكون فهمي القدرة التي عنها وجد العالم فأشبهت الالف في النزول الى أول السطر ولما كانت عمزجة من المنكوت والكون فانه لا يتصف بالقدرة على نفسه وانما هو قادر على خلقه فكان وجه القدرة مصروفا الى الخلق ولهذا لا يثبت للمخاليق الا بالخلق فلا بد من تعلقها بهم علوا وسفلا ولما كانت حقيقة اتانها بالوصول الى السطر فتكون والالف على مرتبة واحدة طلبت بحقيقة تنزولها تحت السطر أو على السطر كما نزل الميم فنزلت الى ايجاد الميم ولم يتمكن ان تنزل على صورة الميم فكان لا يوجد عنها أبد الالميم فنزلت نصف دائرة حتى بلغت الى السطر من غير الجهة التي نزلت منها فصارت نصف فلك محسوس يطلب نصف فلك معقول فكان منهما فلك دائر فتكون العالم كله من أوله الى آخره في ستة أيام أجناسا من أول يوم الاحد الى آخر يوم الجمعة وبقى يوم السبت للاتقالات من حال الى حال ومن مقام الى مقام والاستعدادات من كون الى كون ثابت على ذلك لا يزول ولا يتغير ولذلك كان الوالي على هذا اليوم البرد واليبس وهو من الكواكب زحل فصار الم وحده فلكا محيطا من دار به علم الذات والصفات والافعال والمفعولات فنقرأ الم بهذه الحقيقة والكشف حضر بالكل للكل مع الكل فلا يبقى شيء في ذلك الوقت الا يشهده لكن منه ما يعلم ومنه ما لا يعلم فنزله الالف عن قيام الحركات بما يدل أن الصفات لا تعقل الا بالافعال كما قال عليه السلام كان الله ولا شيء معه وهو على ما عليه كان فلما ناصرنا الامر الى ما يعقل لا الى ذاته المنزهة فان الاضافة لا تعقل أبدا لا بالتضاييق فان الابوة لا تعقل الا بالاب والابن وجودا وتقديرا وكذلك المالك والخالق والبارئ والمصور وجميع الاسماء التي تطالب العالم بحقائقها وموضع التنبيه من حروف الم عليها في اتصال اللام الذي هو الصفة بالميم الذي هو أثرها وفعلها فالالف ذات واحدة لا يصح فيها اتصال شيء من الحروف اذا وقعت أولا في الخط فهي الصراط المستقيم الذي سأله النفس في قولها اهدنا الصراط المستقيم صراط التزيه والتوحيد فلما آمن على دعائهم بها الذي هو الكلمة الذي أمرت بالرجوع اليه في سورة الفجر قبل تعالى تأمينه على دعائها فظهر الالف من الم عقيب ولا الضالين وأخفى آمين لانه غيب من عالم المنكوت من وافق تأمينه تأمين الملائكة في الغيب المتحقق الذي بسمونه العامة من الفقهاء الاخلاص وتسميه الصوفية الحضور وتسميه المحققون الهمة وتسميه انا واما لنا العنابة ولما كانت الالف متحدة في عالم المنكوت والشهادة ظهرت وقوع الفرق بين القديم والحديث فانظر فيما سطرناه ترجيبا ومما يؤيد ما ذكرناه من وجود الصفة المد الموجودة في اللام والميم دون الالف فان قال صوفي وجدنا الالف مخطوطة والنطق بالهمزة دون الالف فلم لا ينطق بالالف فنقول وهذا أيضا مما يعضد ما قلناه فان الالف لا تقبل الحركة فان الحرف مجهول ما لم يحرك فاذا حرك ميز بالحركة التي تتعلق به من رفع ونصب وخفض والذات لا تعلم أبداعا على ما هي عليه فالالف الدال عليها الذي هو في عالم الحروف خليفة كالانسان في العالم مجهول أيضا كالذات لا تقبل الحركة فلما لم تقبلها لم يبق الا ان تعرف من جهة سلب الاوصاف عنها ولما لم يمكن النطق بساكن فاقطنا باسم الالف لا بالالف فخطقنا بالهمزة بحركة الفتحة فقامت الهمزة مقام المبدع الاول وحركتها صفته العلمية ومحل ايجادها في اتصال الكاف بالنون فان قيل وجدنا الالف التي في اللام منطوقا بها ولم نجد هاء في الالف قلنا صدقت لا يقع النطق بها الا بمتحرك مشبع التحريك قبلها موصولة به وانما كلامنا في الالف المقطوعة التي لا يشبع الحرف الذي قبلها حركته فلا يظهر في النطق وان رقت مثل ألف انما المؤمنون فهذان ألفان بين ميم انما وبين لام

الوثنين موجودان خطا غير ملفوظ بهما نطقا وانما الالف الموصولة التي تقع بعد الحرف مثل لام هاء حاء وشبهها فانه لولا وجودها ما كان المد لواحد من هذه الحروف فدها هو سر الاسقداد الذي وقع به ايجاد الصفات في محل الحروف ولهذا لا يكون المد الا بالوصل فاذا وصل الحرف بالالف من اسمه الآخر امتد الالف بوجود الحرف الموصول به ولما وجد الحرف الموصول به افتقر الى الصفة الرحانية فأعطى حركة الفتح التي هي الفتحة فلما أعطيها طلب منه الشكر عليها فقال وكيف يكون الشكر عليها قيل له ان تعلم السامعين بان وجودك ووجود صفتك لم يكن بنفسك وانما كان من ذات القديم تعالى فاذا ذكره عند ذكرك نفسك فقد جعلك بصفة الرحة خاصة دليلا عليه ولهذا قال ان الله خلق آدم على صورة الرحمن فنطق بالثناء على موجد هاهنا قال لام ياء هاء حاء طاء فظهرت نطقا ما خفي خطا لان الالف التي في طه وحم وطس موجودة نطقا خفيت خطا لدلالة الصفة عليها وهي الفتحة صفة افتتاح الوجود فان قال وكذلك نجد المد في الواو المضموم ما قبلها والياء المكسور ما قبلها فهي أيضا ثلاث ذوات فكيف يكون هذا وما ثم الا ذات واحدة فنقول نعم اما المد الموجود في الواو المضموم ما قبلها في مثل ن والقلم والياء المكسور ما قبلها مثل الياء من طس وياء الميم من حم فمن حيث ان الله تعالى جعلها ما حرقى علة وكل علة تستدعي معلولها بحقيقتها واما استدعت ذلك فلا بد من سر بينهما يقع به الاستمداد والامداد فلما اعطيت المد وذلك لما أودع الرسول الملوكي الوحي لو لم يكن بينه وبين الملوك اليه نسبة مما قبل شيئا لكان خفي عنه ذلك فلما حصل له الوحي وقامه الواو لانه روحاني علوي والرفع يعطى العلو وهو باب الواو المعتلة فعبر ناعنه بالرسول الملوكي الروحاني جبريل كان أو غيره من الملائكة ولما أودع الرسول البشرى ما أودع من أسرار التوحيد والشرائع أعطى من الاسقداد والامداد الذي يدهبه عالم التركيب وخفي عنه سر الاسقداد ولذلك قال ما أدرى ما يفعل بي ولا بكم وقال انما أنا بشر مثلكم ولما كان موجودا في العالم السفلي عالم الجسم والتركيب أعطى ناه الياء المكسور ما قبلها المعتلة وهي من حروف الخفض فلما كانا علتين لوجود الاسرار الالهية من توحيد وشرع وهما سر الاستمداد فلذلك مدنا وأما الفرق الذي بينهما وبين الالف فان الواو والياء قد يسلبان عن هذا المقام فحركان بجميع الحركات كقوله ووجدك وتوذي وولوا الادبار يناون بغنيته انك ميت وقد يسكان بالسكون الحى كقوله وما هو بميت ويناون وشبههما والالف لا تحرك أبدا ولا يوجد ما قبلها أبدا لا مفتوحا فاذا نزلت بالياء بين الالف وبين الواو والياء فهما حركات الواو والياء فان ذلك مقامها ومن صفاتها ومهما ألحقها بالالف في العلية فذلك ليس من ذاتها وانما ذلك من جانب القديم سبحانه لا يحتمل الحركة ولا يقبلها ولكن ذلك من صفة المقام وحقيقته الذي نزلت به الواو والياء فمدلول الالف قديم والواو والياء محركتان كاتتا ولا محركتان فهما حادثان فاذا ثبت هذا فكل ألف أو واو أو ياء ارتفعت أو حصل النطق بها فانما هي دليل وكل دليل محدث يستدعي محدثا والمحدث لا يحصره الرقم ولا النطق انما هو غيب ظاهر وكذلك يسون فنجد نطقا وهو ظهوره ولا نجد رقا وهو غيبه وهذا سبب حصول العلم بوجود الخلق لا بذاته وبوجود ليس كمثل شئ لا بذاته واعلم أيها المتلقي انه كل ما دخل تحت الحصر فهو مبدع أو مخلوق وهو محلك فلا تطلب الحق لامن داخل ولا من خارج اذ الدخول والخروج من صفات الحدوث فانظر الشكل في الشكل نجد الكل فالعرش مجموع والكروسي مفروق

يا طالب الوجود الحق يدركه * ارجع لذاتك فيك الحق فالنرم

ارجعوا وارجعوا كم قالتموا انور فلو لم يرجعوا لوجدوا النور فلما رجعوا باعتقاد القطع ضرب بينهم بالسور والالوعرفوا من ناداهم بقوله ارجعوا وارجعوا كم قالوا أنت مطلق بنا ولم يرجعوا فكان رجوعهم سبب ضرب السور بينهم فبذبت جهنم فسكبوا فيهاهم والقارون وبقي الموحدون بمدون أهل الجنان بالولدان والخور الحسان من حضرة العيان فالوز ير محل صفات الامير والصفة التي انفرد بها الامير وحده هي سر التدبير التي خرجت عنه الصفات فعلم ما يصدره من صفته وفعله جملة ولم يعلم ذلك الوزير بالانفصلا وهذا هو الفرق فتأمل ما قلناه تجد الحق ان شاء الله فاذا تبين هذا وتقرر ان الالف هي ذات الكلمة واللام ذات عين الصفة والميم عين الفعل وسرهم الخفي هو الموجد ايهم **وصل**

فقول فقول ذلك الكتاب بعد قوله الم اشارة الى موجوده بان فيه بعدا وسبب البعد اشارة الى الكتاب وهو
المفروق محل التفصيل وأدخل حرف اللام في ذلك وهي تؤذن بالبعد في هذا المقام والاشارة نداء على رأس البعد عند
أهل الله ولانها أعنى اللام من العالم الوسط فهي محل الصفة اذ بالصفة يتميز المحدث من القديم وخص خطاب المفرد
بالكاف مفردة للتلايق الاشتراك بين المبدعات وقد أشبعنا القول في هذا الفصل عند ما تكلمنا على قوله تعالى اخلع
نعليك من كتاب الجمع والتفصيل أى اخلع اللام والميم تبقى الالف المنزهة عن الصفات ثم حال بين الذال الذى هو
الكتاب محل الفرق الثاني وبين اللام التى هى الصفة محل الفرق الاول التى بها يقرأ الكتاب بالالف التى هى محل الجمع
لثلاثيهم الفرق الخطاب من فرق آخر فلا يبلغ الى حقيقة بدء افصل بالالف بينهما فصار حجابا بين الذال واللام
فأرادت ان الذال الوصول الى اللام فقام لها الالف فقال فى نصل وأرادت اللام ملاقة الذال لتؤدى اليها ماتها فمرض
لها أيضا الالف فقال لها فى تلقاه فمما نظرت الوجود جمعا وتفصيلا وجدت التوحيد يصحبه لا يفارقه البتة محبة
الواحد الاعداد فان الاثنين لا توجد أبدا ما لم تضاف الى الواحد مثله وهو الاثنين ولا تصح الثلاثة ما لم تزد واحدا على
الاثنين وهكذا الى ما لا ينهائى فالواحد ليس العدد وهو عين العدد أى به ظهر العدد فالعدد كله واحد لو نقص من الالف
واحدا انعدم اسم الالف وحقيقته وبقيت حقيقة أخرى وهى تسعمائة وتسع وتسعون لو نقص منها واحد ذهب عنها
فتى انعدم الواحد من شئ عدم متى ثبت وجد ذلك الشئ هكذا التوحيد ان حقيقته وهو معكم أى كما كنتم فقال ذا وهو
حرف مبهم فبين ذلك المبهم بقوله الكتاب وهو حقيقة ذا وساق الكتاب بحرفى التعريف والهمد وهما الالف واللام
من الم غير أنهما هاتان من غير الوجه الذى كاتنا عليه فى الم فانهما هاتان فى محل الجمع وهما هاتان فى أول باب من
أبواب التفصيل ولكن من تفصيل سر أثر هذه السورة خاصة لاني غير هاتان السورة هكذا ترتب الحقائق فى الوجود
فذلك الكتاب هو الكتاب المرقوم لان أمهات الكتب ثلاثة الكتاب المسطور والكتاب المرقوم والكتاب المجهول
وقد مر حنا معنى الكتاب والكتاب فى كتاب التديرات الالهية فى اصلاح المملكة الانسانية فى الباب التاسع منه
فاظهر هناك فنقول ان الفوات وان انحدم معناها فلا بد من معنى به يفرق بين الاثنين يسمى الوصف فالكتاب
المرقوم موصوف بالرقم والكتاب المسطور موصوف بالنسطير وهذا الكتاب المجهول الذى سلب عنه الصفة لا يتخلو من
أحد وجهين اما أن يكون صفقا لذلك لا بوصف واما أن يكون ذاتا غير موصوفة والكشف يعطى انه صفة تسمى العلم
وقلوب كلمات الحق محله ألا تراه يقول الم تنزيل الكتاب قل أنزله بهامه خطاب الكاف من ذلك بصفة العلم
الذى هو اللام المحفوضة بالنزول لانه يتنزه عن ان تدرك ذاته فقال للكاف التى هى الكلمة الالهية ذلك الكتاب المنزل
عليك هو علمى لاعدك لا ريب فيه عند أهل الحقائق أنزله فى معرض الهداية لمن اتقانى وأنت المنزل فأنت محله ولا بد
لكل كتاب من أم وأمه ذلك الكتاب المجهول لا تعرفه أبدا لانه ليس بصفة لك ولا للاحد ولا ذات وان شئت ان تحققي
هذا فانظر الى كيفية حصول العلم فى العالم أو حصول صورة المرقى فى الرأى فليست وليس غيرها فانظر الى درجات
حروف لا ريب فيه هدى للتقنين ومنازلها على حسب ما ذكره الكلام الذى نحن بصدده وتدبر ما يشتهلك وحل
عقدة لام الالف من لا ريب تصير ألقان لان طريقة اللام ظهرت صورته فى نون المتقين وذلك اننا خوالا عن اللام
من اسمه الآخر وهى المعرفة التى تحصل للعبد من نفسه فى قوله عليه السلام من عرف نفسه عرف ربه فقدم معرفة اللام
على معرفة الالف فصارت دليلا عليه ولم يمتزج حتى يصير ذاتا واحدة بل بان كل واحد منهما بذاته ولهذا لا يجتمع الدليل
والمدلول ولكن وجه الدليل هو الرابط وهو موضع اتصال اللام بالالف فاضرب الالفين ١١ أحدهما فى الآخر تصح
لك فى الخارج ألف واحدة وهذا حقيقة الاتصال كذلك اضرب المحدث فى القديم حسا يصح لك فى الخارج المحدث
ويخفى القديم بخروجه وهذا حقيقة الاتصال والاتحاد اذ قال ربك للملائكة انى جاعل فى الارض خليفة وهذا
نقيض اشارة الجنيد فى قوله للعاطس ان المحدث اذا قورن بالقديم لم يبق له أثر لاختلاف المقام ألا ترى كيف اتصل لام
الالف من لا ريب فيه من الكرمى فبت ذاتان لا جهل سر العقد بينهما ثم فصلهما العرش عند الرجوع اليه والوصول

فصارت على هذا الشكل آل فظهرت اللام بحقيقتها لانه لم يتم بها مقام الاتصال والاتحاد من ردها على صورته فاخرجنا نصف الدائرة من اللام التي خفيت في لام الالف الى عالم التركيب والחס فبقيت ألفان ١١ في الفرق فضر بنا الواحد في الواحد وهو ضرب الشيء في نفسه فصار واحدا آ فابس الواحد الآخر فكان الواحد رداء وهو الذي ظهر وهو الخليفة المبدع بفتح الدال وكان الآخر مديا وهو الذي خفي وهو القديم المبدع فلا يعرف المرئى الا بطن الرداء وهو الجمع وبصير الرداء على شكل المرئى فان قلت واحدا صدقت وان قلت ذاتان صدقت عينا وكشفا والله دمر من قال

رق الزجاج ورق الحجر • قنشا كلا فتشابه الامر
فكنا نماخر ولا قدح • وكأنا قدح ولا خمر

وأما ظاهر الرداء فلا يعرف المرئى أبدا وانما يعرف باطن ذاته وهو حجاب به فكذلك لا يعلم الحق الا الله لم كمالا يحمد على الحقيقة الا الحدوأما أنت فتعلمه بوساطة العلم وهو حجابك فانك ما تشاهد الا العلم القائم بك وان كان مطابقا للعلوم وعلمك قائم بك وهو مشهودك ومعبودك فياك ان تقول ان جريت على اسلوب الحقائق انك علمت العلوم وانما علمت العلم والعلم هو العالم بالعلوم وبين العلم والمعلوم محو ولا يدرك فعرها فان سر التعلق بينهما مع تباين الحقائق بحر عسير مركب بل لا تركب العبارة أصلا ولا الاشارة ولكن يدركه الكشف من خلف حجب كثيرة دقيقة لا يحسن بها أنها على عين بصيرة لرقتها وهي عسيرة المدرك فاحرى من خلقها فانظر أين هو من يقول اني علمت الشيء من ذلك الشيء محدثا كان أو قديما بل ذلك في المحدث واما القديم فابعد وأبعد اذ لا مثل له فن أين يتوصل الى العلم به وكيف يحصل وسيأتي الكلام على هذه المسئلة السنية في الفصل الثالث من هذا الباب فلا يعرف ظاهر الرداء المرئى الا من حيث الوجود بشرط أن يكون في مقام الاستسقاء ثم يزول ويرجع لانها معرفة فعلة لا معرفة جذب وهذه رؤية أصحاب الجنة في الآخرة وهو نجل في وقت دون وقت وسيأتي الكلام على باب الجنة من هذا الكتاب وهذا هو مقام التفرقة وأما أهل الحقائق باطن الرداء فلا يزالون مشاهدين أبدا ومع كونهم مشاهدين فظاهرهم في كرمي الصفات بنم بمواد بشرية الباطن نعيم اتصال وانظر الى حكمته في كون ذلك مبتدأ ولم يكن فاعلا ولا مفعولا لم يسم فاعله لانه لا يصح أن يكون فاعلا لقوله لا ريب فيه فلو كان فاعلا لوقع الرب لان الفاعل انما هو منزله لا هو فكيف ينسب اليه ما ليس بصفته لان مقام الدال أيضا يمنع ذلك فانه من الحقائق التي كانت ولا شيء معها ولهذا لا يتصل بالحروف اذا تقدم عليها كالألف واخوانه الدال والراء والزاي والواو ولا يقول فيه أيضا مفعول لم يسم فاعله لانه من ضرورته أن يتقدمه كلمة على بنية مخصوصة محلها النحو والكتاب هنا نفس الفعل والفعل لا يقال فيه فاعل ولا مفعول وهو مرفوع فلم يبق الا أن يكون مبتدأ ومعنى مبتدأ لم يعرف غيره من أول وهلة ألسن بر بكم قالوا بلى فان قيل من ضرورة كل مبتدأ أن يعمل فيه ابتداء قلنا نعم عمل فيه أم الكتاب فهي الابتداء العاملة في الكتاب والعمل في الكل حقا وخلف الله الرب ولهذا به الله تبارك وتعالى بقوله أن اشكر لي ولوالديك فشارك ثم قال الى المصير فوجد فاشكر من مقام التفرقة فكذلك ينبغي لك أن تشكر الرداء لما كان سببا موصلا الى المرئى والمصير من الرداء ومنك الى المرئى كل على شاكلة يصل فتفهم ما قلناه وفرق بين مقام الدال والالف وان اشتركا في مقام الوحدة اذ المقسمة قبلية حال ومقاما و بعدية مقامالا حالا ﴿تنبيه﴾ قال ذلك ولم يقل تلك آيات الكتاب فالكتاب للجمع والآيات للتفرقة وذلك مذكر مفرد وتلك مفرد مؤنث فاشار تعالى بذلك الكتاب أو لا لوجود الجمع أصلا قبل الفرق ثم أوجد الفرق في الآيات كما جمع العدد كله في الواحد كما قدّمناه فاذا أسقطناه انعدمت حقيقة ذلك العدد وما بقي للآلات أثر في الوجود واذا أبرزناه برزت الالف في الوجود فانظر الى هذه القوة العجيبة التي أعطاها حقيقة الواحد الذي منه ظهرت هذه الكثرة الى ما لا يذاهي وهو فرد في نفسه ذاتا واسما ثم أوجد الفرق في الآيات قال تعالى انا أنزلناه في ليلة مباركة ثم قال فيها يفرق كل أمر حكيم فبدأ بالجمع الذي هو كل شيء قال تعالى وكتبناه في الاواح من كل شيء في الاواح مقام الفرق من كل شيء اشارة الى الجمع موعظة وتفصيلا لرد الى الفرق لكل شيء رد الى الجمع فكل موجود أي موجود كان عموما لا بخلا وأن

يكون اما في عين الجمع أو في عين الفرق لا غير ولا سبيل ان يعرى عن هاتين الحقيقتين موجود ولا يجمعها أبدا فالحق
والانسان في عين الجمع والعالم في عين التفرقة لا يجمع كما لا يفرق الحق أبدا كما لا يفرق الانسان فالتسبيح له لم يزل في أزله
بذاته وصفاته وأسمائه لم يتجدد عليه حال ولا ثبت له وصف من خلق العالم لم يكن قبل ذلك عليه بل هو الآن على ما كان
عليه قبل وجود الكون كما وصفه صلى الله عليه وسلم حين قال كان الله ولا شيء معه وزيد في قوله وهو الآن على ما عليه
كان فأندرج في الحديث ما لم يقله صلى الله عليه وسلم ومقصودهم أي الصفة التي وجبت له قبل وجود العالم هو عليها والعالم
موجود وهكذا هي الحقائق عند من أراد أن يقف عليها فالتدبير في الأصل وهو آدم قوله ذلك والتأنيث في القرع وهو
حواء قوله تلك وقد أشبعنا القول في هذا الفصل في كتاب الجمع والتفصيل الذي صنفناه في معرفة أسرار التنزيل فأدوم
لجميع الصفات وحواء التفريق الذات اذ هي محل الفعل والبذر وكذلك الآيات محل الاحكام والقضايا وقد جمع الله تعالى
معنى ذلك وتلك في قوله تعالى وآتيناه الحكمة وفصل الخطاب خروف الم رقعا ثلاثة وهو جاع عالمها فان فيها الهزمة
وهي من العالم الاعلى واللام وهي من العالم الوسط والميم وهي من العالم الاسفل فقد جمع الم البرزخ والدارين والرباط
والحقيقتين وهي على النصف من حروف لفظه من غير تكرار وعلى الثلاث بغير تكرار وكل واحد منهما مثل كل
ثلاث وهذه كلها اسرار تتبعناها في كتاب المبادئ والغايات وفي كتاب الجمع والتفصيل فليكن هذا القدر من
الكلام على الم البقرة في هذا الباب بعد ما رغبت في ترك تقييد ما تجلي لنا في الكتاب والكتاب فليقتض لنافيه
أمر بجسم مهول زمينا الكرامة من أيدينا عند تجليها وفررنا الى العالم حتى خف عنا ذلك وحينئذ رجعنا الى التقييد
في اليوم الثاني من ذلك التجلي وقبل الرغبة فيه وامسك علينا ورجعنا الى الكلام على الحروف حوا حوا كما
شرطنا ما ولا في هذا الباب رغبة في الإيجاز والاختصار والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء الخامس
والحمد لله رب العالمين

*(بسم الله الرحمن الرحيم) *

﴿ ومن ذلك حرف الالف ﴾

ألف الذات تنزهت فهل • لك في الاكوان عين ومحل

قال لا غير التفاني فأنا • حرف تأييد تضمنت الازل

فأنا العبد الضعيف المجتبي • وأنا من عز سلطاني وجل

الالف ليس من الحروف عند من شمر راتحة من الحقائق ولكن قد سمته العامسرفا فاذا قال المحقق انه حرف فأن يقول
ذلك على سبيل التجوز في العبارة ومقام الالف مقام الجمع لمن الامماء اسم الله وله من الصفات القيومية وله من
أسماء الافعال المبدئ والباعث والواسع والحافظ والخالق والبارئ والمصور والوهاب والرزاق
والفتاح والباسط والمعز والمعيد والرافع والمحي والوالي والجامع والمغني والنافع وله من أسماء الذات الله
والرب والظاهر والواحد والاول والآخر والمصدق والغني والرفيق والمتين والحق وله من الحروف
اللفظية الهزمة واللام والفاء وله من البسائط الزاي والميم والهاء والفاء واللام والهزمة وله من
المراتب كلها وظهوره في المرتبة السادسة وظاهر سلطانه في النبات وأخوته في هذه المرتبة الهاء واللام وله
مجموع عالم الحروف ومراتبها ليس فيها ولا خارجا عنها نقطة الدائرة ومحيطها ومركب العوالم وبسطها

﴿ ومن ذلك حرف الهزمة ﴾

هزمة تقطع وقنا وتصل • كل ما جاورها من منفصل

فهي الدهر عظيم قدرها • جل أن يحصره ضرب المثل

الهزمة من الحروف التي من عالم الشهادة وتوا المكنوت لها من الخارج أقصى الخلق ليس لها مرتبة في العدد لها من

البسائط القاء والميم والزاي والالف والياء لها من العالم الملكوت ولها الفلك الرابع ودورة فلكها تسع
آلاف سنتو لها من المراتب الاربعة والسادسة والسابعة وظهور سلطانها في الجن والنبات والجناد ولها من الحروف
الهاء والميم والزاي والياء في الوقف والتاء بالنطقين من فوق في الوصل والتنوين في القطع لها من الاسماء
ملا للالف والواو والياء فأغنى عن التكرار وتخص من أسماء الصفات بالقهار والقاهر والمقتدر والقوى
والقادر وطبعها الحرارة واليبوسة وعنصرها النار واختلفوا هل هي حرف أو نصف حرف في الحروف الرقية وأما
في التلفظ بها فلا خلاف انها حرف عند الجميع

ومن ذلك حرف الهاء

هاء الهوية كم تشبى لكل ذى * انيسة خفيت له في الظاهر
هل لا محقق وجود رسمك عندما * تبسود لاوله عيون الآخر

اعلم أن الهاء من حروف الغيب لها من الخارج أقصى الخلق ولها من العدد الخمسة ولها من البسائط الالف والهمزة
واللام والياء والميم والزاي ولها من العالم الملكوت ولها الفلك الرابع وزمان حركة فلكها تسع آلاف سنة
ولها من الطبقات الخاصة وخاصة الخاصة ولها من المراتب السادسة وظهور سلطانها في النبات وبوجد منه
بآخرها ما كان حاراً رطباً ونحوه بعد ذلك الى البرودة واليبوسة ولها من الحركات المستقيمة والمعوجة وهي من
حروف الاعراق ولها الامتزاج وهي من الكوامل وهي من عالم الانفراد وطبعها البرودة واليبس والحرارة والرطوبة
مثل عطارد وعنصرها الاعظم التراب وعنصرها الاقل الهواء ولها من الحروف الالف والهمزة ولها من
الاسماء الدائنية الله والاول والآخ والماجد والمؤمن والمهمين والمتكبر والتين والاحد والملك ولها من
أسماء الصفات المقتدر والمحصى ولها من أسماء الافعال اللطيف والفتاح والمبدئ والمجيب والمقتب
والمصور والمذل والمعز والمعيد والمحيي والمميت والمنتقم والمقط والمغنى والمانع ولها غاية الطريق

ومن ذلك حرف العين المهملة

عين العيون حقيقة الابداد * فانظر اليه بمنزل الاشهاد
تبصره بنظر نحو موجوداته * نظر السقيم محاسن العواد
لا يلتفت أبداً لغير اله * يرجو ويحذر شعبة العباد

اعلم أن العين من عالم الشهادة والملكوت وله من الخارج وسط الخلق وله من عدد اجل عقد السبعين وله من
البسائط الياء والنون والالف والهمزة والواو وله الفلك الثاني وزمان حركة فلكها احدى عشرة ألف سنة
وله من طبقات العالم الخاصة وخاصة الخاصة وله من المراتب الخامسة وظهور سلطانها في البهائم وبوجد عنه كل حار
رطب وله من الحركات الافقية وهي المعوجة وهو من حروف الاعراف وهو من الحروف الخاصة وهو كامل وهو من
عالم الانس الثنائي وطبعه الحرارة والرطوبة وله من الحروف الياء والنون وله من الاسماء الدائنية الغنى
والاول والآخ وله من أسماء الصفات القوى والمحصى والحي ومن أسماء الافعال الصبر والنافع والواسع
والوهاب والوالي

ومن ذلك حرف الحاء المهملة

حاء الحواميم سرانه في السور * أخفى حقيقته عن رؤية البشر
فان ترحلت عن كون وعن شيع * فارحل الى عالم الارواح والصو
وانظر الى حاملات العرش قد نظرت * الى حقانها جاءت على قسدر
تجسد لحائك سلطانا وعزته * أن لا بداني ولا يخشى من الفبر

اعلم أيها الولي ان الحاء من عالم الغيب وله من الخارج وسط الخلق وله من العدد الثمانية وله من البسائط الالف

والهمزة واللام والهاء والغاء والميم والزاي وله من العالم المكسوت وله الفلك الثاني وسنى حركة فلكه احدى عشرة ألف سنة وهو من الخاصة وخاصة الخاصة وله من المراتب السابعة وظهور سلطانه في الجاد ويوجد عنه ما كان باردا وطبا وعصره الماء وله من الحركات المعوجة وهو من حروف الاعراق وهو خالص غير مختزج وهو كامل يرفع من اتصاله هو من عالم الانس الثلاثي وطبعه البرودة والرطوبة وله من الحروف الالف والهمزة وله من أسماء الذات الله والاول والآخر والملك والمؤمن والمهيمن والمتكبر والمجيد والمنتين والمتعالى والعزيز وله من أسماء الصفات المقترن والمحصى وله من أسماء الافعال اللطيف والفتاح والمبدئ والمجيب والمقيت والمصور والمقل والمعرز والمعيد والمحيي والميت والمنقم والمقط والمغنى والمانع وله بدابة الطريق ﴿ومن ذلك حرف الغين المنقوطة﴾

الغين مثل العين في أحواله • الانجليه الاطم الاخطر
في الغين أسرار التجلى الاقهر • فاعرف حقيقة فيضه ونسره
وانظر اليه من ستارة كونه • حذر على الرسم الضعيف الاحقر

اعلم أبداً الله بروح منه ان الغين المنقوطة من عالم الشهادة والمكسوت ومخرجه الخلق أدنى ما يكون منه الى الفم عدده عندنا تسعمائة وعند أهل الاسرار وأما عند أهل الانوار فعدده ألف كل ذلك في حساب الجمل الكبير وبساطه الباء والنون والالف والهمزة والواو وفلكه الثاني وسنى فلكه في حركته احدى عشرة ألف سنة يتميز في طبقة العائمة مرتبة الخامسة ظهور سلطانه في البهائم طبعه البرودة والرطوبة وعصره الماء يوجد عنه كل ما كان بارداً وطبا حركته معوجة له الخلق والاحوال والكرامات خالص كامل مثني مؤنس له الافراد الذاتى له من الحروف الباء والنون له من الاسماء الذاتية الغنى والعلو والله والاول والآخر والواحد وله من أسماء الصفات الحى والمحصى والقوى وله من أسماء الافعال النصير والواقى والواسع والوالى والوكيل وهو ملكوتى

﴿ومن ذلك حرف الخاء المنقوطة﴾

الهاء مهما أقبلت أو أدبرت • أعطتك من أسرارها وتأخرت
فعلوها يهوى الكيان وسفلها • يهوى المكون حكمة قد أظهرت
• أبدى حقيقتها مخطط ذاتها • فتدانت وقتا وثم تظهرت
فأعجب لها من جنة قد أزلت • في سفلها ولهب نار سمرت

اعلم أبداً الله ان الخاء من عالم الغيب والمكسوت ومخرجه الخلق مما يلي الفم عدده ستمائة بساطه الالف والهمزة واللام والغاء والميم والزاي فلكه الثاني وسنى فلكه احدى عشرة ألف سنة يتميز في العائمة مرتبة السابعة ظهور سلطانه في الجاد طبع رأسه البرودة واليبوسة والحرارة والرطوبة بقية جسده عصره الاعظم الهوام والافل التراب يوجد عنه كل ما اجتمعت فيه الطبائع الاربع حركته معوجة له الاحوال والخلق والكرامات مختزج كامل يرفع من اتصاله على نفسه مثلث مؤنس له علامة له من الحروف الهمزة والالف له من الاسماء الذاتية والصفاتية والفعلية كلما كان في أوله زاي أو ميم كالملك والمقتدر والمعرز أو هاء كالهذى أو فاء كالفتاح أو لام كاللطيف أو همزة كالاول

﴿ومن ذلك حرف القاف﴾

القاف سرّ كماله في رأسه • وعلوم أهل العرب مبداً أظفره
والشوق يشنيه ويجعل غيبه • في شطره وشبهوده في شطره
وانظر الى تعريقه كهلالة • وانظر الى شكل الرأس كبدرة

عبدالآخر نشأة هو مبسدا • لوجوده بدنه ومبداً عنصره

اعلم أيدينا الله ان القاف من عالم الشهادة والجبروت مخرجه من أقصى اللسان وما فوقه من الحنك عدده مائة بساطه
الالف والفاء والهمزة واللام فلكه الثاني سني حركة فلكه احدى عشرة ألف سنة يتميز في الخاصة وخاصة
الخاصة مرتبة الرابعة ظهور سلطانه في الجن طبعه الاتهام الاول آخره حار يابس وسائر برادر طبع عنصره
الماء والنار يوجد عنه الانسان والعنقاء له الاحوال حركته متميزة ممزج مؤنس منى علامته مشتركة له من
الحروف الالف والفاء وله من الاسماء على مراتبها كل اسم في أوله حرف من حروف بساطه له الذات عند أهل
الاسرار وعند أهل الانوار الذات والصفات

ومن ذلك حرف الكاف

كاف الرجاء يشاهد الاجلال • من كاف خوف شاهد الافضال

فانظر الى قبض وبسط فيهما • يعطيك ذامداً وذاك وصالا

الله قد جلي لنا اجلاله • ولذاك جلي من سسناه جلالا

اعلم أيدينا الله وياك ان الكاف من عالم الغيب والجبروت له من الخارج مخرج القاف وقد ذكرنا انه أسفل منه عدده
عشرون بساطه الالف والفاء والهمزة واللام له الفلك الثاني حركة فلكه احدى عشرة ألف سنة يتميز في
الخاصة وخاصة الخاصة مرتبة الرابعة ظهور سلطانه في الجن يوجد عنه كل ما كان حار يابس عنصره النار طبعه
الحراقة واليبوسة مقامه البداية حركته متميزة هو من الاعراق خالص كامل يرفع من اصله عند أهل الانوار
ولا يرفع عند أهل الاسرار مفرد موحش له من الحروف ما للقاف وله من الاسماء كل اسم في أوله حرف من حروف
بساطه وحروفه

ومن ذلك حرف الصاد المججمة

في الصاد سر لو أوج بذكره • رأيت سر الله في جسر برونه

فانظر اليه واحداً وكاله • من غيبه في حضرة في رحونه

وامامه اللفظ الذي بوجوده • أسرى به الرحمن من ملكونه

اعلم أيدينا الله وياك ان الصاد المججمة من حروف الشهادة والجبروت ومخرجه من أول حافة اللسان وما يليها من
الاضراس عدده تسعون عندنا وعند أهل الانوار ثمانمائة بساطه الالف والفاء والهمزة واللام
والفاء فلكه الثاني حركة فلكه احدى عشرة ألف سنة يتميز في العائمة له وسط الطريق مرتبة الخامسة
ظهور سلطانه في البهائم طبعه البرودة والرطوبة عنصره الماء يوجد عنه ما كان بارداً رطباً حركته متميزة له
الخلق والاحوال والكرامات خالص كامل منى مؤنس علامته الفردانية له من الحروف الالف والفاء وله
من الاسماء كما أعلمناك في الحرف الذي قبله رغبة في الاختصار والله المعين الهادي

ومن ذلك حرف الجيم

الجيم يرفع من يري دوصاله • لمشاهد الابرار والاخيार

فهو العبيد القن الا أنه • متحقق بحقيقة البشار

برنوبفايته الى معبوده • ويبسده يمشي على الآثار

هو من ثلاث حقائق معلومة • ومزاجه برد ولفح النار

اعلم أيدينا الله وياك ان الجيم من عالم الشهادة والجبروت ومخرجه من وسط اللسان بينه وبين الحنك عدده ثلاثة
بساطه الياء والميم والالف والهمزة فلكه الثاني سنيه احدى عشرة ألف سنة يتميز في العائمة له وسط الطريق
مرتبة الرابعة ظهور سلطانه في الجن جسده بارد يابس رأسه حار يابس طبعه البرودة والحراقة واليبوسة عنصره

الاعظم التراب والاقل النار يوجد عنه مايشاكل طبعه حركته معوجة له الحقائق والمقامات والمنازلات
ممتزج كامل يرفع من اتصل به عند أهل الانوار والاسرار الكوفيون مثلث مؤنس علامته الفردانية له من
الحروف الباء والميم ومن الاسماء كما تقدم

﴿ومن ذلك حرف الشين المهيمة بالثلاث﴾

في الشين سبعة أسرار لمن عقلا • وكل من نالها بوما فقد وصل
تعطيك ذاك والاجسام ساكنة • اذا الامين على قلب جهاتزلا
لوعاين الناس ماتحويه من عجب • رأوا هلال احماق الشهرة وكلها

اعلم أبدينا الله طقا وفيهما ان الشين من عالم الغيب والجبروت الاوسط منه يخرج مخرج الجيم عدده عندنا ألف وعند
أهل الانوار ثلاثمائة بساطه الباء والنون والالف والهمزة والوار فلكه الثاني سنى هذا الفلك قد تقدم
ذكرها بتميز في العائمة له وسط الطريق مرتبته الخامسة سلطانه في البهائم طبعه بارد رطب عنصره الماء يوجد
عنه مايشاكل طبعه حركته ممتزجة كاملة خالص مثنى مؤنس له الذات والصفات والافعال له من الحروف
الباء والنون ومن الاسماء على نحو ما تقدم له الخلق والاحوال والكرامات

﴿ومن ذلك حرف الباء﴾

باء الرسالة حرف في الترى ظهرا • كالوار في العالم العلوى معقرا
فهو المد جسوما ماها ظلل • وهو المد قلوبا بانفت صورا
اذا أراد ينابيعكم بحكمته • يتلو فيسمع سر الاحرف السورا

اعلم أبدينا الله وياك بروح منه ان الباء من عالم الشهادة والجبروت مخرجة مخرج الشين عدده العشرة للافلاك
الاثني عشر وواحد للافلاك السبعة بساطه الالف والهمزة واللام والفاء والميم والزاي فلكه
الثاني سنيه قد ذكرت بتميز في الخاصة وخاصة الخامسة له الغاية والمرتبة السابعة ظهور سلطانه في الجباد طبعه
الامتياز الاول عنصره الاعظم النار والاقل الماء يوجد عنه الحيوان حركته ممتزجة له الحقائق والمقامات والمنازلات
ممتزج كامل رباعى مؤنس له من الحروف الالف والهمزة ومن الاسماء كما تقدم

﴿ومن ذلك حرف اللام﴾

اللام للازل السنى الاقدس • ومقامه الاعلى البهى الانفس
مهما جهم تبدى المكون ذاته • والعالم الكونى مهما يجلس
يعطيك روحا من ثلاث حقائق • بمنى ويرفل في ثياب السندس

اعلم أبدينا الله وياك بروح القدس ان اللام من عالم الشهادة والجبروت مخرجة من حافة اللسان أدناها الى منتهى طرفه
عدده في الاثنى عشر فلكا ثلاثون وفي الافلاك السبعة ثلاثة بساطه الالف والميم والهمزة والفاء والياء
فلكه الثاني سنيه تقدمت بتميز في الخاصة وخاصة الخامسة له الغاية مرتبته الخامسة سلطانه في البهائم طبعه
الحرارة والبرودة واليبوسة عنصره الاعظم النار والاقل التراب يوجد عنه مايشاكل طبعه حركته مستقيمة
وممتزجة له الاحراف ممتزج كامل مفرد موحش له من الحروف الالف والميم ومن الاسماء كما تقدم

﴿ومن ذلك حرف الراء﴾

راء المحبسة في مقام وصاله • أبدا بدار نعيمه لن يغذلا
وقتا يقول أنا الوحيد فلا أرى • غيبرى ووقتا يا نالنجي بهلا
لو كان قلبك عند ربك هكذا • كنت المقرب والحبيب الاكلا

اعلم أبدينا الله وياك بروح منه ان الراء من عالم الشهادة والجبروت ومخرجه من ظهر اللسان وفوق الثنايا عده في

الآثني عشر فلكما مائتان وفي الافلاك السبعة اثنان بساطه الالف والهمزة واللام والفاء والهاء والميم والزاي فلكه الثاني سني فلكه معلومة له الغاية مرتبته السابعة ظهور سلطانه في الجباد يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة طبعه الحرارة واليبوسة عنصره النار يوجد عنه ما يشاء كل طبعه حركته متميزة له الاعراف خالص ناقص مقدس مثني مؤنس له من الحروف الالف والهمزة ومن الاسماء كما تقدم

﴿ومن ذلك حرف النون﴾

نون الوجود تدل قطرة ذاتها • في عينها عينا على معبودها
فوجودها من جوده ويمينه • وجيعاً كوان العلى من جودها
فاظرب عينك نصف عين وجودها • من جودها تعر على مفقودها

اعلم أيدنا الله القلوب بالارواح ان النون من عالم الملك والجبروت مخرجه من حافة اللسان وفوق الثنايا عدده خسون وخسة بساطه الواو والالف فلكه الثاني سني حركته قد ذكرتم في الخاصة وخاصة الخاصة له غاية الطريق مرتبته المنزلة الثانية ظهور سلطانه في الحضرة الالهية طبعه البرودة واليبوسة عنصره التراب يوجد عنه ما يشاء كل طبعه حركته متميزة له الخلق والاحوال والكرامات خالص ناقص مفرد موحد له القادس له من الحروف الواو والاسماء كما تقدم

﴿ومن ذلك حرف الطاء المهملة﴾

في الطاء خمسة أسرار مخبأة • منها حقيقة عين الملك في الملك
والحق في الخلق والاسرار نائية • والنور في النار والانسان في الملك
فهذه خمسة مهمما كلفت بها • علمتان وجود الفلك في الفلك

اعلم أيدنا الله ان الطاء من عالم الملك والجبروت مخرجه من طرف اللسان وأصول الثنايا عدده تسعة بساطه الالف والهمزة واللام والفاء والميم والزاي والهاء فلكه الثاني سني حركته كورة يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة وله غاية الطريق مرتبته السابعة سلطانه في الجباد طبعه البرودة والرطوبة عنصره الماء يوجد عنه ما يشاء كل طبعه حركته مستقيمة عند أهل الانوار ومعوجة عند أهل الاسرار وعند أهل التحقيق وعند نامها ومتميزة له الاعراف خالص كامل مثني مؤنس له من الحروف الالف والهمزة ومن الاسماء كما تقدم

﴿ومن ذلك حرف الدال المهملة﴾

الدال من عالم الكون القوي اتقلا • عن السكبان فلا عيبين ولا أثر
عزت حقايقه عن كل ذي بصر • سبحانه جل أن يحيط به بشر
فيه الدوام فجود الحق منزله • فيه المثاني ففيه الآي والسور

اعلم أيدنا الله بسمائه ان الدال من عالم الملك والجبروت مخرجه حرج الطاء عدده أربعة بساطه الالف واللام والهمزة والفاء والميم فلكه الاول سني حركته اثنتا عشرة ألف سنة له غاية الطريق مرتبته الخامسة سلطانه في البهائم طبعه البرودة واليبوسة عنصره التراب يوجد عنه ما يشاء كل طبعه حركته متميزة بين أهل الانوار والاسرار له الاعراق خالص ناقص مقدس مثني مؤنس له من الحروف الالف واللام ومن الاسماء كما تقدم

﴿ومن ذلك حرف التاء بالتين من فوق﴾

التاء يظهر أحيانا ويستر • خظه من وجود القوم نالون
بحوى على الذات والاصاف حضرته • وماله في جناب الفعل تمكين
يبسود فيظهر من أسرار عجا • وملكه اللوح والاقلام والنون
اليسل والشمس والاعلى وطارق • في ذاته والضحي والشرح والتين

اعلم أيها الولي الجيم ان النام من عالم الغيب والجبروت مخرجه مخرج الدال والطاء عدده أربعة وأربع مائة
بساطه الالف والهمزة واللام والفاء والهاء والميم والزاي فلكه الاول سنيه قد ذكرت يتميز في خاصة
الخاصة مرتبته السابعة سلطانه في الجداد طبعه البرودة واليبوسة عنصره التراب يوجد عنه ما يشاء كل طبعه
حركته متميزة له الخلق والاحوال والسكرامات خالص كامل رباعي مؤنس له القات والصفات لمن
الحروف الالف والهمزة ومن الاسماء كما تقدم

ومن ذلك حرف الصاد اليابسة

في الصاد نور القلب بات يرقبه * عند المنام وسر السهيد يحجبه
فمن فانك تلقى نور سجده * ينير صدرك والاسرار ترقبه
فذلك النور نور الشكر فارقب المشكور فهو على العادات يعقبه

اعلم أيها الصفي الكريم ان الصاد من عالم الغيب والجبروت مخرجه مما بين طرفي اللسان وفوق الثنايا السفلى عدده
ستون عندنا وتسعون عند أهل الانوار بساطه الالف والدال والهمزة واللام والفاء فلكه الاول سنيه قد
ذكرت يتميز في الخاصة وخاصة له اول الطريق مرتبته الخامسة سلطانه في البهائم طبعه الحرارة والرطوبة
عنصره الهواء يوجد عنه ما يشاء كل طبعه حركته متميزة بمجولة له الاعراف خالص كامل مثني مؤنس له
من الحروف الالف والدال ومن الاسماء كما تقدم ثم اعلم اني جعلت سر هذا الصاد اليابسة لابن الافي النوم
لكوني مائلته ولأعطانيه الحق تعالى الافي المنام فلها حكمت عليه بذلك وليست حقيقة ذلك والله يعطيه في النوم
واليقظة ولما وقفت عنده بالتقييد جعلت بعض الاحباب يقرأ على أسرار الحروف لاصح ما احتل منها عند التقيد
لسرعة القلم فلما وصل بالقراءة الى هذا الحرف قلت لهم ما تنفق لي فيه وان النوم ليس لازما في نيله ولكن هكذا أخذته
فوصفت حاله وانفض الجمع فلما كان من الغد من يوم السبت فقد نال على سبيل العادة في المجلس بالمسجد الحرام تجاه
الركن البقائي من السكبة المعظمة وكان يحضر عنده الشيخ الفقيه المجاور أبو يحيى بيكر بن أبي عبد الله الهاشمي
التوبخي الطرابلسي رحمه الله فجاء على عادته فلما فرغنا من القراءة قال لي رأيت البارحة في النوم كأنني قاعد وأنت
أمامي مستلق على ظهرك نذكر الصاد فأشددتكم مرتبلا

الصاد حرف شريف * والصاد في الصاد اصدق

فقلت لي في النوم ما دليلك فقلت

لانها شكل دور * وما من الدور أسبق

ثم استيقظت . وحكي لي في هذه الرؤيا اني فرحت بجوابه فلما أكل ذكره فرحت بهذه المبشرة التي رأيتها في حق
وبهيته الاضطجاع وذلك رقاد الانبياء عليهم السلام وهي حالة المستريح الفارغ من شغله والمتأهب لما يرد عليه من أخبار
السماء بالمقابلة فاعلم ان الصاد حرف من حروف الصدق والصون والصورة وهو كرى الشكل قابل لجميع الاشكال فيه
أسرار عجيبة فتجبت من كشفه في نومه فرت عينه على حالي التي ذكرتها للاصحاب بالامس في المجلس ففقر ناله
ذلك وان له عندنا لذي وحسن ما آب حرف شريف عظيم أقسم عند ذكره بمقام جوامع الكلم وهو المشهد المحمدي
في أوج الشرف بلسان التمجيد وتضمنت هذه السورة من أوصاف الانبياء عليهم السلام ومن أسرار العالم كله الخفية
عجائب وآيات وهذه الرؤيا فيها من الاسرار على حسب ما في هذه السورة من الاسرار فهي تدل على خير كثير جسيم
يناله الرائي ومن رتبته ولكل من شوهدها فيها من الله تعالى ويحصل لهما من بركات الانبياء عليهم السلام المذكورين في
هذه السورة ويلحق الاعداء من الكفار ما في هذه السورة من البؤس لامن المؤمنين نسأل الله لنا ولهم العافية في
الدنيا والآخرة فهذه بشرى حصلت واسرارها أرسلها الحق الينا على يد هذا الرائي وذكرني الرائي صاحبنا أبو يحيى انه لما
استيقظ ثم على البيتين اللذين أنشد هما لي في النوم قرىضا فأسأله أن يرسل الي به حتى أقيد في كتابي هذا عقيب هذه

الرؤيا وفي هذا الحرف فان ذلك القريض من امداد هذه الحقيقة الروحانية التي رآها في النوم فأردت أن لا أفصل بينهما فبعثت معه صاحبنا أبا عبد الله محمد بن خالد الصوفي التلمساني فخافني بها وهي هذه

الصادق حرف شريف • والصادق في الصادق صدق
 قل ما التلخيص أجده • في داخل القلب ملصق
 لانها شكل دور • وامن الدور أسبق
 ودل هذا بأني • على الطريق موفق
 حققت في الله قصدي • والحق يقصد بالحق
 ان كان في البحر عمق • فساجل القلب أعرق
 ان ضاق قلبك عني • فقلب غيرك أضيق
 دع القرونة واقبل • من صادق يتصدق
 ولا تخالف فتشقي • فالقلب عندي معلق
 أفتحه أشرحه وافعل • فعل الذي قد تحقق
 الى متى قاضي القلب • باب قلبك مغلق
 وفعل غيرك صاف • ووجهه فقلك أزرق
 انا رفقا فسرفقا • فالرفق في الرفق أرفق
 فان أتيت كسونا • لك ثوب لطف معنق
 ولا تكن كجرب • اذ ظل يهجو الفرزدق
 والهج بمدحى فمدحى • من مشرق الشمس أشرق
 انا الوجود بذاتي • ولي الوجود المحقق
 من غير قيد كعلمي • على الحقيقة مطلق
 فهل ترى الشاه يوما • يكيد هافرديس
 من قال في برأي • ففائل الرأي أحق
 ان ظل يهذي لوهم • رأيتسه يتشدد
 وكل من قال قولا • فالذكر من ذاك أصدق
 أنا المهيم ذو العرش • ش لا يبسدا خلق
 بمثل للخلق رسلي • وجاء أحمد بالحق
 فقام في بصدق • وحين أوعده برق
 مجاهدا في الاعلى • وناعما ما تنفق •
 لولم أغتهم بعبدى • أغرفت من لبس يفرق
 ان السموات والار • ض من عذابى تفرق
 وان أطفستم قاني • ألم ما يتفسر ق
 واجمع الكل في الخلد • في حداثتي نعق
 ككل القلوب على ذا • واننى الله أصفى
 ففقت من حال نومي • وراحتى تصفى

﴿ومن ذلك حرف الزاي﴾

في الزاي سرّ اذا حققت معناه • كانت حقائق روح الامر مفناه

اذا انجلي الى قلب بحكمته • عند الفناء عن التزبیه أغناه

فليس في أحرف الذات التزبیه من • يحقق العلم أو يدريه الا هو

اعلم أبديك الله بروح الأزل ان الزاي من عالم الشهادة والجبروت والقهر مخرجه مخرج الصادقين عدده سبعة بساطه الالف والياء والهمزة واللام والفاء فلكه الفلك الاول سني حركته تقدم ذكرها يتميز في خلاصة خاصة الخاصة له الغاية مرتبته الخامسة سلطانه في البهائم طبعه الحرارة واليبوسة عنصره النار يوجد عنه ما يشاء كل طبعه حركته ممزجة له الخلق والاحوال والكرامات خالص ناقص مقدس مثني مؤنس له من الحروف الالف والياء ومن الاسماء كاتقدم

﴿ومن ذلك حرف السين المهملة﴾

في السين أسرار الوجود الاربع • وله التحقق والمقام الارفع

من عالم الغيب القدي ظهرت به • آثار كون شمسها تبرقع

اعلم ان السين من عالم الغيب والجبروت والالط مخرجه مخرج الصادقين عدده عند أهل الانوار ستون وستة وعندنا ثلاثمائة وثلاثة بساطه الياء والنون والالف والهمزة والواو فلكه الاول سنيه مذكورة يتميز في الخاصة وخاصة الخاصة وخلاصة خاصة الخاصة وصفاء خلاصة خاصة الخاصة له الغاية مرتبته الخامسة ظهور سلطانه في البهائم طبعه الحرارة واليبوسة عنصره النار يوجد عنه ما يشاء كل طبعه حركته ممزجة له الاعراف خالص كامل مثني مؤنس له من الحروف الياء والنون ومن الاسماء الالهية كاتقدم

﴿ومن ذلك حرف الظاء المعجمة﴾

في الظاء ستة أسرار مكتمة • خفية ما لها في الخلق تعين

الاجاز اذا جادت بغاضلها • يرى لها في ظهور العين تحسين

يرجو الاله ويخشى عدله واذا • ما غاب عن كونه لم يتركوبن

اعلم أيها العاقل ان الظاء من عالم الشهادة والجبروت والقهر مخرجه مما بين طرفي اللسان واطراف الثنايا عدده ثمانية وثمانيائة عندنا وعند أهل الانوار تسعمائة بساطه الالف واللام والهمزة والفاء والهاء والميم والزاي فلكه الاول سنيه مذكورة يتميز في خلاصة خاصة الخاصة له غاية الطريق مرتبته السابعة سلطانه في الجداد طبعه دائرة بارد رطب وقائمة حارة رطبة فله الحرارة والبرودة والرطوبة عنصره الاعظم الماء والاقفل الهواء يوجد عنه ما يشاء كل طبعه حركته ممزجة له الخلق والاحوال والكرامات ممزج كامل مثني مؤنس له الذات له من الحروف الالف والهمزة ومن الاسماء كاتقدم

﴿ومن ذلك حرف الذال المعجمة﴾

الذال ينزل أحيانا على جسدي • كرها وينزل أحيانا على خلدي

طوعا ويهدم من هذا وذاك فنا • يرى له أثر الزلني على أحد

هو الامام الذي مامثله أحد • تدعوه أمماؤه بالواحد الصمد

اعلم أيها الامام ان الذال من عالم الشهادة والجبروت والقهر مخرجه مخرج الظاء عدده سبع مائة وسبعة بساطه الالف واللام والهمزة والفاء والميم فلكه الاول سني حركته مذكورة يتميز في العاتية له وسط الطريق مرتبته الخامسة سلطانه في البهائم طبعه الحرارة والرطوبة عنصره الهواء يوجد عنه ما يشاء كل طبعه حركته معوجة ممزجة له الخلق والاحوال والكرامات خالص كامل مقدس مثني مؤنس له الذات وله من

الحروف الالف واللام ومن الاسماء كما تقدم

﴿ومن ذلك حروف التاء الثلاثة﴾

التاء ذاتية الاوصاف علية • في الوصف والفعل والافلام توجد لها
فان تجلت بسر الذات واحدة • يوم البداية صار الخلق يعبد لها
وان تجلت بسر الوصف ثانية • يوم التوسط صار الذمت يحمد لها
وان تجلت بسر الفعل ثالثة • يوم الثلاثاء صار الكون يسعد لها

اعلم أيها السيدان التاء من عالم الغيب والجبروت واللفظ مخرج الظاء والذال عدده خمسة وخمسة
بساطه الالف والهمزة واللام والفاء والهاء والميم والزاي له الفلك الاول سنيه مذكورة يتميز في خلاصة
خاصة الخاصة له غاية الطريق مرتبة السابعة سلطانه في الجاد طبعه البرودة واليبوسة عنصره التراب يوجد
عنه ما يشاء كل طبعه حركته متميزة له الخلق والاحوال والكرامات خالص كامل مربع مؤنس له الذات
والصفات والافعال له من الحروف الالف والهمزة ومن الاسماء كما تقدم

﴿ومن ذلك حروف الفاء﴾

الفاء من عالم التحقيق فاذكر • وانظر الى سرها يأتي على قدر
لهامع الباء مزج في الوجود فاء • تنفك بالمزج عن حق وعن بشر
فان قطعت وصال الباء دان لها • من أوجه عالم الارواح والصور

اعلم أيها القلب الالهي أن الفاء من عالم الشهادة والجبروت والغيب واللفظ مخرج من باطن الشفة السفلى
وأطراف الثنايا العليا عدده ثمانون وثمانية بساطه الالف والهمزة واللام والفاء والهاء والميم والزاي
له الفلك الاول سنيه قد ذكرت يتميز في الخلاصة له غاية الطريق مرتبة السابعة سلطانه في الجاد طبعه رأسه
الحرارة والرطوبة وسائر جسده بل در طب طبعه الحرارة والبرودة والرطوبة عنصره الاعظم الماء والاقل الهواء
يوجد عنه ما يشاء كل طبعه حركته متميزة له الحقائق والمقامات والمنازلات عند أهل الاسرار وله الخلق والاحوال
والكرامات عند أهل الانوار متمزج كامل مفرد من مؤنس موحش له الذات له من الحروف الالف
والهمزة ومن الاسماء كما تقدم

﴿ومن ذلك حروف الباء واحدة﴾

الباء للعارف الشبلي معتبر • وفي تقطيعها للقلب مدرك
سر العبودية العليا ما زجها • لذلك ناب من ناب الحق فاعتبروا
أليس يحذف من بسم حقيقته • لانه بدل منه فذاوزر

اعلم أيها الولي المتعالي ان الباء من عالم الملك والشهادة والقهر مخرج من الشفتين عدده اثنان بساطه الالف
والهمزة واللام والفاء والهاء والميم والزاي فلكه الاول له الحركة المذكورة يتميز في عين صفاء الخلاصة
وفي خاصة الخاصة له بداية الطريق وغايته مرتبة السابعة سلطانه في الجاد طبعه الحرارة واليبوسة عنصره النار
يوجد عنه ما يشاء كل طبعه حركته متميزة له الحقائق والمقامات والمنازلات خالص كامل مربع مؤنس له
الذات ومن الحروف الالف والهمزة ومن الاسماء كما تقدم

﴿ومن ذلك حرف الميم﴾

الميم كالنون ان حققت سرهما • في غاية الكون عينا والبدابات
والنون للحق والميم للكرامة • بدء لبسده وغايات لغايات
فبرزخ النون روح في معارف • وبرزخ الميم رب في البريات

اعلم أيها المؤمن أن الميم من عالم الملك والشهادة والقهر مخرجه مخرج الباء عدده أربعة وأربعون بساطه
 الباء والالف والهمزة فللك الاول سنيه ذكرت بتميز في الخاصة والخاصة وصفاء الخلاصة له الغاية مرتبته
 الثالثة ظهور سلطانه في الانسان طبعه البرودة واليبوسة عنصره التراب يوجد عنه ما يشاكل طبعه له الاعراف
 خالص كامل مقدس مفرد مؤنس له من الحروف الباء ومن الاسماء كانتقدم
 ﴿ومن ذلك حرف الواو﴾

واواياك أقس * من وجودي وأنفس
 فهو روح مكمل * وهو سرمسدد
 حيث ملاح عينه * قبل بيت مقدس
 بينه السدرة العلى * فينا المؤسس

الواو من عالم الملك والشهادة والقهر مخرجه من الشفتين عدده ستة بساطه الالف والهمزة واللام والفاء
 فللك الاول سنيه مذكورة بتميز في خاصة الخاصة وفي الخلاصة له غاية الطريق مرتبته الرابعة سلطانه في الجن
 طبعه الحرارة والرطوبة عنصره الهواء يوجد عنه ما يشاكل طبعه حركته متميزة له الاعراق خالص ناقص
 مقدس مفرد موحش له من الحروف الالف ومن الاسماء كانتقدم فهذه حروف المعجم قد كتبت بهذا كرماحد
 لنا من الاشارات والتنبيهات لاهل الكشف والخلوات والاطلاع على اسرار الموجودات فاذا أردت أن يسهل
 عليك مأخذها في باب العبارة عنها فاعلم اشتراكها في افلاك البساط تعلم حقائق الاسماء الممددة لها فالالف قد تقدم
 الكلام فيها وكذلك الهمزة قد دخل مع الالف والواو والياء المعتلتين فخرجتا أيضا عن حكم الحروف بهذا الوجه
 فالجيم والزاي واللام والميم والنون بساطها مختلفة والدال والذال متماثلة والصاد والصاد متماثلة
 والعين والغين والسين والشين متماثلة والواو والكاف والقاف متماثلة والباء والهاء والحاء والطاء
 والياء والفاء والراء والهاء والطاء متماثلة البساط أيضا وكل متمائل البساط متمائل الاسماء
 فاعلم وكناذ كرنأ أن نذكر لام ألف عقيب الحروف الذي هو نون - يرا الجوزهر فنذكره في الرقم مفردا عن
 الحروف فانه حرف زائد مركب من ألف ولام ومن همزة ولام

﴿ذكر لام ألف وألف اللام﴾

ألف اللام ولام الالف * نهر طالوت فلانصرف
 واشرب النهر - إلى آخره * وعن النعمة لا تنصرف
 ولتقم مادمت ريانا فان * ظمئت نفسك قم فانصرف
 واعلم أن الله قد أرسله * نهر بلوى لفؤاد المشرف
 فاصطبر بالله واحذره فقد * يخذل العبد اذا لم يقف

﴿معرفة لام ألف لا﴾

تعاقد الالف اللام واللام * مثل الحبيبين فالاعوام احلام
 والتفت الساق بالساق التي عظمت * فجاء في منهما في الفاعلام
 ان الفؤاد اذا معناه عاتقه * بداله فيه ايجاد واعدام

اعلم انه لما اصطبحت الالف واللام محب كل واحد منهما ميم وهو الهوى والغرض والميل لا يكون الا عن حركة
 عشقية فحركة اللام حركة ذاتية وحركة الالف حركة عرضية فظهر سلطان اللام على الالف لاحداث الحركة فيه
 فكانت اللام في هذا الباب أقوى من الالف لانها أعشق فهمتها لكل وجود أو أم فعلا والالف أقل عشقا فهمتها أقل
 تعلقا باللام فلم تستطع أن تقيم أودها فصاحب الهمته الفعل بالضرورة عند المحققين هذا احظ الصوفي ومقامه ولا يقدر

يجاوزه الى غيره فان انتقل الى مقام المحققين فعرفة المحقق فوق ذلك وذلك ان الالف ليس مبله من جهة فعل اللام فيه بهمه وانما مبله نزوله الى اللام بالالطاف لتمكن عشق اللام فيه الاتراء قد لوى ساقه بقائمة الالف وانعطف عليه حذرا من القوت فيل الالف اليه نزول كنزول الحق الى السماء الدنيا وهم أهل الليل في الثلث الباقي وميل اللام معلوم عندهما معلول مضطر لاختلاف عندنا فيه الامن جهة الباعث خاصة فالصوفي يجعل ميل اللام ميل الواحدين والمتواجدين لتحققه عندهم بمقام العشق والتعشق وحاله وميل الالف ميل التواصل والاتحاد ولهذا اشتبهائي الشكل هكذا لا فأيهما جعلت الالف أو اللام قبل ذلك الجمل ولذلك اختلف فيه أهل اللسان أين يجعلون حركة اللام أو الهمزة التي تكون على الالف فطائفة راعت اللفظ فقالت في السابق والالف بعد وطائفة راعت الخط فبأى فخذت ابدأ المخطط فهو اللام والثاني هو الالف وهذا كله تهطيه حالة العشق والصدق في العشق يورث التوجه في طلب المعشوق وصدق التوجه يورث التواصل من المعشوق الى العاشق والمحقق يقول باعث الميل المعرفة عندهما وكل واحد على حسب حقيقته وأما نحن ومن رقى معاني معالي درج التحقيق الذي ما فوقه درج فلسنا نقول بقولهما ولكن لنا في المسئلة تفصيل وذلك أن نلاحظ في أى حضرة اجتمعاً فإن العشق حضرة جزئية من جملة الحضرات فقول الصوفي حق والمعرفة حضرة أيضاً كذلك فقول المحقق حق ولكن كل واحد منهما قاصر عن التحقيق في هذه المسئلة ناظر بعين واحدة ونحن نقول أول حضرة اجتمعاً فيها حضرة الابداد وهي لا اله الا الله لا اله الا الله فهذه حضرة الخلق والخالق وظهرت كلمة في النبي مرتين وفي الانبياء مرتين فلا لا والاه لاله فيل الوجود المطلق الذي هو الالف في هذه الحضرة الى الابداد وميل الوجود المقيد الذي هو اللام الى الابداد عند الابداد ولذلك خرج على الصورة فكل حقيقة منهما مطلقة في منزلاتها فافهم ان كنت تفهم والافانم الخلوة وعلق الهمة بلبلة الرحمن حتى تعلم فاذا تقيد بعد ماتعين وجوده وظهر له عينه عينه فانه

للحق - في ولانسان انسان * عند الوجود وللقرآن قرآن

وللعيان عيان في الشهود كما * عند المناجاة للآذان آذان

فانظر الينا بعين الجمع تحظ بنا * في الفرق فالزمن فالقرآن فرقان

فلا بد من صفة تقوم به ويكون بها قابل مثلها وضدها من الحضرة الالهية وانما قلت الضد ولم تقتصر على المثل الذي هو الحق الصدق رغبة في اصلاح قلب الصوفي والحاصل في أول درجات التحقيق فشر بهما هذا ولا يعرفان ما فوقه ولا مانوي اليه حتى يأخذ الله بأيديهما ويشهدهما ما شهدناه وسأذكر طرفاً من ذلك في الفصل الثالث من هذا الباب فاطلب عليه هناك ان شاء الله تعالى فاعطس في بحر القرآن العزيز ان كنت واسع النفس والافاق صر على مطالعة كتب المفسرين لظاھرهم ولا تغطس فتهلك فان بحر القرآن عميق ولولا الغاطس ما بقصد منه المواضع القريبة من الساحل ما خرج لكم أبداً فالانبياء والورثة الحفظة هم الذين بقصدون هذه المواضع رحمة بالعالم وأما الواقفون الذين وصلوا ومسكوا ولم يردوا ولا اتفع بهم أحد ولا اتفعوا بأحد فقدموا بل قصد بهم نوح البحر فغطسوا الى الابد لا يخرجون برحم الله العباد في شيخ سهل بن عبد الله التستري حيث قال لسهل الى الابد حين قال له سهل أسجد القلب فقال الشيخ الى الابد بل صلى الله على رسول الله حين قيل له صلى الله عليه وسلم في دخول العمرة في الحج ألعان هذا أم لا بل فقال صلى الله عليه وسلم بل لا بد الابد فهي روحانية باقية في دار الخلد يجدها أهل الجنان في كل سنة مقدرة فيقولون ما هذا فيجابون العمرة في الحج روح ونعيم ووارد نزيه شريف تشرق به أسرار الوجوه وتزبد به حسنا وجلا لا فاذا غطست وفقك الله في بحر القرآن فاطلب وابحث على صدق هاتين الاقونين الالف واللام وصدقتهما هي الكلمة والآية التي تحملهما فان كانت كلمة فعلية على طبقاتها نسبتها من ذلك المقام وان كانت كلمة اسمائية على طبقاتها نسبتها من ذلك المقام وان كانت كلمة ذاتية نسبتها من ذلك كما أشار عليه السلام وان لم تكن في الحرف أعوذ بربك من سخطك بربك من سخطك ميل الالف من سخطك ميل اللام من سخطك ميل الالف من عقوبتك ميل اللام من عقوبتك

فعلة وبك ميل الالف منك ميل اللام كلمة ذاتية فانظر ما عجب سر النبوة وما أعلاه وما أدنى مرماه وما أقصاه فمن تكلم على حرفي لام ألف من غير أن ينظر في الحضرة التي هو فيها فليس بكامل هيئات لا يستوى أبدا لام ألف لا خوف عليهم ولا م ألف ولا هم يحزنون كما لا يستوى لام ألف لا التي للنبي ولا م ألف التي للأنبياء كما لا يستوى لام ألف النبي ولا م ألف النبي والتبرية ولا م ألف النبي فترفع بالنبي وتزصب بالتبرية وتجزم بالنبي ولا م ألف لام التعريف والالف التي من أصل الكلمة مثل قوله الاعراف والادمار والابصار والاقلام كما لا يستوى لام ألف لام التوكيد والالف الأصلية مثل قوله تعالى لا وضعوا ولا تم فتحقق ما ذكرناه لك وأقم ألفك من رقتها وحل لامك من عقدتها وفي عقد اللام بالالف سر لا يظهر ولا أقدر على بسط العبارة في مقامات لام ألف كما وردت في القرآن الاول كان السامع يسمعه مني كما يسمعه من الذي أنزل عليه ولوعبر عنه ومع هذا فالغرض في هذا الكتاب الإيجاز وقد طال الباب واتسع الكلام فيه على طريق الاجال الكثرة المراتب وكثرة الحروف ولم نذكر في هذا الباب معرفة المناسبة التي بين الحروف حتى يصح اتصال بعضها مع بعض ولا ذكرنا اجتماع حرفين مع الالف خاصة من جهة ما وهذا الباب يتضمن ثلاثة آلاف مسألة وخمس مئة مسألة وأربع مئة مسألة على عدد الاتصالات بوجه ما لكل اتصال علم يخصه ونحت كل مسألة من هذه المسائل مسائل تشعب كثيرة فان كل حرف يصطحب مع جميع الحروف كلها من جهة رفعه ونصبه وخفضه وسكونه وذاته وحروف العلة الثلاثة فمن أراد أن يشفي منها فليطالع تفسيرنا في الذي سميناه الجع والتفصيل وسنوف الغرض في هذه الحروف ان شاء الله في كتاب المبادئ والغايات لاهو بين أيدينا فلتكف هذه الاشارة في لام ألف والحمد لله المفضل

﴿معرفة ألف اللام آل﴾

ألف اللام لعرفان الذات • ولا حياء العظام النخرات
تنظم الشمل اذا ما ظهرت • بمحيها وما تبقي شتات
وتني بالعهد صدقها • حال تعظيم وجود الحضرات

اعلم ان لام ألف بعد حلها ونقض شكلها وبراها سرها وافتائها عن اسمها ورسمها تظهر في حضرة الجنس والعهد والتعريف والتعظيم وذلك لما كان الالف حظ الحق واللام حظ الانسان صار الالف واللام للجنس فاذا ذكرت الالف واللام ذكرت جميع الكون ومكونه فان فئت عن الحق بالخلق وذكرت الالف واللام كان الالف واللام الحق والخلق وهذا هو الجنس عندنا فقامت الالف للحق تعالى ونصف دائرة اللام المحسوس الذي يبقى بعد ما يأخذ الالف قائمته هو شكل النون للخلق ونصف الدائرة الروحاني الغائب للملكوت والالف التي تبرز قطر الدائرة للامر وهو كمن وهذه كلها أنواع وفصول للجنس الاعم الذي ما فوقه جنس وهو حقيقة الحقائق الناشئة القديمة في القديم لاني ذاتها والمحدث في المحدث لاني ذاتها وهي بالنظر اليها موجودة ولا معدومة واذا لم تكن موجودة لان نصف بالقدم ولا بالحدث كما سيأتي ذكرها في الباب السادس من هذا الكتاب ولها ما شا كلهم من جهة قبولها للصور لا من جهة قبولها للحدث والقدم فان الذي يشبهها موجود وكل موجود اما محدث وهو الخلق واما محدث اسم فاعل وهو الخالق ولما كانت تقبل القدم والحدث كان الحق يتجلى لعباده على ما شاءه من صفاته ولهذا السبب يشكره قوم في الدار الآخرة لانه تعالى تجلى لهم في غير الصورة والصفة التي عرفوها منه وقد تقدم طرف منه في الباب الاول من هذا الكتاب فيتجلى للعارفين على قلوبهم وعلى ذواتهم في الآخرة عموما فهذا وجه من وجوه الشبه وعلى التحقيق الذي لا يخفاه عندنا ان حقايقها هي المتجلية للصنفين في الدارين لمن عقل أو فهم من الله تعالى المرقى في الدنيا بالقلوب والابصار مع انه سبحانه منبئ عن عجز العباد عن درك كنهه فقال لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير لطيف بعباده بتجليه لهم على قدر طاقتهم خبير بضعفهم عن حمل تجليه الاقدس على ما تعطيه الالوه اذ لا طاقة للمحدث على حمل جبال القديم كالأطاقة للأنهار بحمل البحار فان البحار تفتي أعبانها سواء وردت عليه أو ورد

عليها أغنى البحر لا يبقى لها أثر يشهد ولا يميز فاعرف ما ذكرناه وتحقق وأعلى ما يشبهها من المحدثات الهباء الذي خلق فيه صور العالم ثم النور أنزل منه في النسب بها فان النور صورته في الهباء كإمكان الهباء صورته فيها وأنزل شهابا من النور بها الهواء وأنزل منه الماء وأنزل منه المعادن وأنزل منه الخشب وأمثاله إلى أن تنتهي إلى شيء لا يقبل الا صورة واحدة ان وجدته فتفهم هذا حتى يأتي باب من هذا الكتاب ان شاء الله فهذه الحقيقة التأملية التي تتضمن الحقائق التأملية هي الجنس الاعلى التي نستحق الالف واللام الحل عليه بذاتها وكذلك عهدهما بحر يان حقيقةيهما على علم ما وقع فيه العهد بين الموجودين فعلى أى موجودين دخلتا الامر كان بينهما من جهة كل واحد منهما بالنظر إلى أمر ثالث كاتألهما ذلك الامر الثالث الذي يمر فانه وعلى حقيقةيهما الالف لاخذ العهد واللام لمن أخذ عليه وكذلك تعرفيهما وتخصيهما انما يخصان شيئا من جنسه على التعيين ليحصل العلم به عندهم من يريد الخبر أن يعلمه اياه فعلى أى حالة كان المخصص والمخصص والشئ الذي بسببه ظهرت هاتان الحقيقتان انقلبتا في صورة حقائقهما وهذا هو الاشتراك الذي فان كان الاشتراك في الصفة ونريد أن نميز الاعظم منهما للمخاطب فتكونا عند ذلك للتعظيم في الوصف الذي ندخل فالالف واللام يقبلان كل صورة وحقيقة لانهما موجودان جامعان لجميع الحقائق فأى شئ يبرز ابرز الله الحقيقة التي عندهما منه فقبلا بهما فادلاتهما على الشئ لذاتهما لانهما كتسبا من الشئ الذي دخلتا عليه ومثل ذلك أهلك الناس الدينار والدرهم رأيت الرجل أمس أحببت الرجل دون النساء هو يت الصمان ويكفي هذا القدر فقد طال الباب انتهى الجزء السادس والحمد لله

(بسم الله الرحمن الرحيم)

بيان بعض الاسباب أغنى تفسير الالفاظ التي ذكرت في الحروف من بسائط ومراتب وتقديس وافراد وتركيب وأنس ووحشة وغير ذلك فاعلم أولان هذه الحروف لما كانت مثل العالم المكلف الانساني المشاركة في الخطاب لافي التكليف دون غيره من العالم لقبولها جميع الحقائق كالانسان وسائر العالم ليس كذلك فمنهم القبط كما تناولوا الالف ومقام القبط بنا الحياة القيومية هذا هو المقام الخاص به فانه سار بهمته في جميع العالم كذلك الالف من كل وجه من وجهه روحانية التي ندر كما نحن ولا يدركها غيرنا ومن حيث سر يانه نفسا من أقصى الخارج الذي هو منبعث النفس إلى آخر المنافس ويمتد في الهواء الخارج وأنت ساكت وهو الذي يسمى الصدى فذلك قيومية الالف لأنه واقف ومن حيث رقه فان جميع الحروف تنحل اليه وتركب منه ولا ينحل هو اليها كما ينحل هو أيضا إلى روحانيته وهي النقطة تقدير وان كان الواحد لا ينحل فقد عرفناك ما لاجله كان الالف قطبا وهكذا تعمل فيما نذكره لك بعد هذا ان أردت أن تعرف حقيقة (والامان) الواو والياء المعتلتان اللذان هما حرفا المد واللين للصحيحين (والاوتاد) أربعة الالف والواو والياء والنون الذين هم علامات الاعراب (والابدال) سبعة الالف والواو والياء والنون وتاء الضمير وكافه وهاءه فالالف ألف رجلان والواو واو العمرون والياء ياء العمرين والنون نون يفعلون وسر النسبة بيننا وبينهم في مرتبة الابدال كما بينا في القبط ان التاء اذا غابت من قمت تركت بدلها فقال المتكلم قام زيد فغابت بنفسها مناب الحروف التي هي اسم هذا الشخص المخبر عنه ولو كان الاسم مركبا من ألف حرف ناب الضمير مناب تلك الحروف لقوة حروف الضمائر وتمكنها واتساع فلكها فلو سميت رجلا يادارية بالياء فالسند فقد نابت التاء والكاف أو الهاء مناب جملة هذه الحروف في الدلالة وتركته بدلها أو جاءت بدلها منها كيفما شئت وانما صح لها هذا لكونها تعلم ذلك ولا يعلمه من هي بدل منه وهو بدل عنها فلماذا استحققت هي وأخواتها مقام الابدال ومدرك من أين علم هذا موقوف على الكشف فابحث عليه بالخلوة والذكر والهمة وإياك أن تتوهم تكرار هذه الحروف في المقامات انما شئ واحد له وجوه انما هي مثل الاشخاص الانسانية فليس زيد بن علي هو عين أخيه زيد بن علي الثاني وان كانا قد اشتركا في البنوة والانسانية ووالدهما واحد ولكن بالضرورة نعلم ان الاخ الواحد ليس

عين الاخ الثاني فكما يفرق البصر بينهما والعلم كذلك يفرق العلم بينهما في الحروف عند أهل الكشف من جهة الكشف وعند النازلين عن هذه الدرجة من جهة المقام التي هي بدل عن حروفه ويزيد صاحب الكشف على العالم من جهة المقام بأمر آخر لا يعرفه صاحب علم المقام المذكور وهو مثلاً قلت اذا كررته بدلا من اسم بعينه فتقول لشخص بعينه قلت كذا وقلت كذا فالتاء عند صاحب الكشف التي في قلت الاول غير التاء التي في قلت الثاني لان عين المخاطب تتجدد في كل نفس بل هم في لبس من خلق جديد فهذا شأن الحق في العالم مع أحدية الجوهر وكذلك الحركة الروحانية التي عنها أو جدر الحق تعالى التاء الاولى غير الحركة التي أو جدر عنها التاء الاخرى بالغاما بلغت فيختلف عنها بالضرورة فصاحب علم المقام يتفطن لاختلاف علم المعنى ولا يتفطن لاختلاف التاء أو أي حرف ضميرا كان أو غير ضمير فانه صاحب رقم ولفظ لا غير كما تقول الاشاعرة في الأعراس سواء فالناس يجمعون معهم على ذلك في الحركة خاصة ولا يصلون الى علم ذلك في غير الحركة فلماذا أنكره ولم يقولوا به ونسبوا القائل بذلك الى الهوس وانكار الحس وحجوا عن ادراك ضعف عقولهم وفساد محمل نظرهم وقصورهم عن التصرف في المعاني فلو حصل لهم الاول عن كشف حقيق من معدنه لانسحبت تلك الحقيقة على جميع الاعراض حكما عامتا لا يختص بعرض دون عرض وان اختلفت أجناس الاعراض فلا بد من حقيقة جامعة وحقيقة فاصلة وهكذا هذه المسئلة التي ذكرناها في حق من قال بما قلناه فيها ومن أنكره فليس المطلوب عند المحققين الصور المحسوسة لفظا ورقا وانما المطلوب المعاني التي تضمنها هذا الرقم وهذا اللفظ وحقيقة اللفظة والمقوم عينها فان الناظر في الصور انما هو روحاني فلا يقدّر ان يخرج عن جنسه فلا تحجب بأن ترى الميت لا يطلب الخبز لعدم السر الروحاني منه ويطلبه الحي لوجود الروح فيه فتقول نراه يطلب غير جنسه فاعلم ان في الخبز والماء وجميع الطعام والشارب والملابس والمجالس أرواحا لطيفة غريبة هي سر حياته وعلمه وتسيده به وعلم منزلته في حضرة مشاهدته خالقه وتلك الارواح امانة عنده هذه الصور المحسوسة يؤدونها الى هذا الروح المودع في الشبح ألا ترى الى بعضهم كيف يوصل امانته اليه الذي هو سر الحياة فاذا أدى اليه امانته خرج امان الطريق الذي دخل منه فيسمى قينا وقلسا واما من طريق آخر فيسمى عذرة وولافا أعطاه الاسم الاول الا السر الذي أذاه الى الروح وبقى بامم آخر يطلبه من أجله صاحب الخفريات والمدير بن أسباب الاستحالات هكذا يتقلب في أطوار الوجود فيعري ويكتسى وبدور بدور الا كرة كالدولاب الى ان يشاء الله العليم الحكيم فالروح معذور في تعشقه بهذه المحسوسات فانه عاين مطلوبه فيها فهي في منزل محبوبة

أمر على الديار ديار سلمى * أقبل ذا الجدار وذا الجدارا

وما حب الديار مضي بقاي * ولكن حب من سكن الديارا

وقال أبو اسحق الزوالى رحمه الله

يادار ان غزالا فيك تجمي * فهددك ماتحويه يادار

لو كنت أشكو اليها حب ساكنها * اذن رأيت بناء الدار ينهار

فافهموا فهمنا الله وإياكم سرائركم وأطلعنا وإياكم على خفيات غيوب حكمه أما قوالنا الذي ذكرناه بعد كل حرف فأريد ان أبين لكم حتى تعرفوا منه ما لا ينفركم عمالات تعلمون فأقل درجات الطريق التسليم فيما لا تعلمه وأعلاه القطع بصدق وماعاد هذين المقامين غرمان كانا التصف بهذين المقامين سعيد قال أبو يزيد البسطامي لآبي موسى يا أبا موسى اذا قلت مؤمنا بكلام أهل هذه الطريقة قل له يدعوك فانه مجاب الدعوة وقال روم من قدم مع الصوفية وخالفهم في شيء مما يتحققون به نزع الله نور الايمان من قلبه (شرح) فمن ذلك قولنا حرف كذا باسمه كما سقته هو من عالم الغيب فاعلم ان العالم على بعض تقاسمه على قسمين بالنظر الى حقيقة ما معلومة عندنا (قسم يسمى عالم الغيب) وهو كل ما غاب عن الحس ولم تجر العادة بان يدرك الحس له وهو من الحروف السين والصاد والكاف والخاء المعجمة والتاء باثنتين من فوق والفاء والسين والهاء والتاء بالثلاث والخاء وهذه حروف الرحمة والالطاف

والأقوال الحنان والسكينة والوقار والنزول والتواضع وفهم نزل هذه الآية وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض
هو ناول إذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما وفهم نزل أيضا على الرقيقة المحمدية التي تمتد اليهم منه من كونه أوتى جوامع
الكلم في اليهم ما سألهم فقال تعالى والسكاطين الغيب والناس وفيهم وقلوبهم وجلة وفهم والذين هم
في صلاتهم خاشعون وفيهم وخشعت الأصوات للرحمن وهذا القبيل من الحروف هو أيضا الذي نقول فيه أنه من اللطف
لما ذكرناه فهذا من جملة المعاني التي نطلق عليه منه عالم الغيب واللطف هو والقسم الآخر يسمى عالم الشهادة والقهر هو
كل عالم من عالمي الحروف جرت العادة عندهم أن يدركوه بحواسهم وهو ما بقي من الحروف وفيهم قوله تعالى فاصدع
بما تومر وقوله تعالى واغظ عليهم وقوله وأجلب عليهم تخيلك وربك فلهذا عالم الملك والسلطان والقهر
والشدة والجهاد والمصادمة والمقارعة ومن روحانية هذه الحروف يكون لأصاحب الوحي الفت والفظ وصلصة
الجرس ورشح الجبين ولهم بأية المزمل وبأية المدثر كما أنه في حروف عالم الغيب نزل به الروح الأمين على قلبك
لا تحرك به لسانك لتجمل به ولا تجمل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه وقل رب زدني علما واما قولنا والملك
والجبروت أو الملكوت فقد تقدم ذكره في أول هذا الباب عند قولنا ذكر مراتب الحروف واما قولنا أنخرجه كذا
فعلوم عند القراء وفائدة عندنا أن تعرف أفلاكه فان الفلك الذي جعله الله سبب الوجود وحرف ما ليس هو الفلك
الذي وجد عنه حرف غيره وان توحد الفلك فليست الدورة واحدة بالنظر الى تدوير ما تفرضه أنت في شيء تقتضي
حقيقته ذلك الفرض ويكون في الفلك أمر يتميز عندك عن نفس الفلك نجعله علامة في موضع الفرض وترصده فاذا
عادت العلامة الى حد الفرض الأول فقد انتهت الدورة وابتدأت أخرى قال عليه السلام ان الزمان قد اقدست اركه يشته
يوم خلقه الله وسيأتي بيان هذا الحديث في الباب الحادي عشر من هذا الكتاب واما قولنا عدده كذا وكذا
أو كذا دون كذا فهو الذي يسميه بعض الناس الجزم الكبير والجزم الصغير وقد يسمونه الجمل عوضا من الجزم وله
سر عجيب في أفلاك الدراري وفي أفلاك البروج وأسماءها معلومة عند الناس فيجعلون الجزم الكبير لفلك البروج
ويعرّحون ما اجتمع من العدد ثمانية وعشرين ثمانية وعشرين والجزم الصغير لافلاك الدراري وطرح عدده
تسعة تسعة بطريقه ليس هذا الكتاب موضعها وعلم ليس هو مطلقا بنا وفائدة الأعداد عندنا في طريقنا الذي تكمل به
سعادتنا ان المحقق والمريد اذا أخذ حرفا من هذه أضاف الجزم الصغير الى الجزم الكبير مثل ان يضيف الى القاف الذي
هو مائة بالكبير وواحد بالصغير فيجعل أبعاد الجزم الصغير وهو من واحد الى تسعة فيردّه الى ذاته فان كان واحدا
الذي هو حرف الالف بالجزمين والقاف والشين والياء عندنا وعند غيرنا يبدل الشين الفين المجهمة بالجزم
الصغير فيجعل ذلك الواحد لطيفته المطلوبة منه باي جزم كان فان كان الالف حتى الى الطاء التي هي بسائط الأعداد
فهى مشتركة بين الكبير والصغير في الجزمين فن حيث كونها للجزم الصغير ردها اليك ومن حيث كونها للجزم
الكبير ردها الى الواردات المطلوبة لك فتطلب في الالف التي هي الواحد ياء العشرة وقاف المائة وشين الالف
أو غينه على الخلاف وتمت مراتب العدد وانتهى المحيط ورجع الدور على بدئه فليس الأربع قطع شرق وغرب
واستواء وحضيض أربعة أرباع والاربعة عدد محيط لانها مجموع البسائط كما ان هذه العدد مجموع المركبات
العددية وان كان اثنان الذي هو الباء بالجزمين والكاف والراء بالجزم الصغير جعلت الباء منك حالك وقابلت
بها عالم الغيب والشهادة فوفقت على أسرارها من كونها غيبا وشهادة لا غبر وهي الذات والصفات في الالهيات والعلّة
والمعلول في الطبيعيات لافي العقليات والشرط والمشرط في العقليات والشرعيات لافي الطبيعيات امكن في
الالهيات وان كان ثلاثة الذي هو الجيم بالجزمين واللام والشين اهمة عند قوم والشين المجهمة عند قوم بالجزم
الصغير جعلت الجيم منك مالك وقابلت به عالم الملك من كونه ملكا وعالم الجبروت من كونه جبروتا وعالم الملكوت من
كونه ملكوتا بما في الجيم من الاعداد الصغير يبرز منك وبما فيه وفي اللام والشين أو الشين من العدد الكبير
تبرز وجوده من المطلوب من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها والله يضاعف لمن يشاء على حسب الاستعداد وأقل درجاته

الذى يشمل العامة العشر المذكورة والتضعيف موقوف على الاستعداد وفيه تفاضل رجال الاعمال وكل عالم في طريقه على ذلك وليس غرضنا في هذا الكتاب ما يعلى الله الحروف من الحقائق اذ ان تحقق بحقائقها وانما غرضنا أن نسوق ما يعطى الله انشائها لفظاً وخطاً اذ تحقق بحقائق هذه الحروف وكشف على أسرارها فاعلموا ذلك وان كان أربعة القدي هو الدال بالجزمين والميم والثاء بالصغير جعلت الدال منك قواعدك وقابلت بها الذات والصفات والافعال والروابط وبما في الدال من العدد بالصغير يعز عن أسرار قبولك وبما فيه وفي الميم والثاء بالكبير تبرز وجوه من المطلوب المقابل والكمال فيها والا كل بحسب الاستعداد وان كانت خمسة الذي هو الهاء بالجزمين والنون والثاء بالصغير جعلت الهاء منك مملكتك في مواطن الحروف ومقارعة الابطال وقابلت بها الارواح الخمسة الحيوانية والنباتية والفكرية والعقلية والقدسية وبما في الهاء من الهاء غير تبرز من أسرار قبولك وبما فيه وفي النون والثاء من الكبير تبرز وجوه من المطلوب المقابل والكمال والا كل أثر حاصل عن الاستعداد وان كان ستة الذي هو الواو بالجزمين والصاد أو السين على الخلاف والحاء بالهـ غير جعلت الواو منك جهاتك المعلومة وقابلت بها نفها عن الحق بوجه وانباتها بوجه وهو علم الصورة وبما في الواو من أسرار القبول بارز بالهـ غير وبما فيه وفي الصاد أو السين والحاء بالكبير تبرز وجوه من المطلوب المقابل وفي هذا التجلي يعلم المكاشف أسرار الاستواء وما يكون من نجوى ثلاثة وهو معكم أينما كنتم وهو الذي في السماء اله في الارض اله وكل آية أو خبر ثبت له جل وعلا الجهة والتحديد والمقدار والكمال والا كل فيه على قدر الاستعداد والتأهب وان كان سبعة وهو الزاي بالجزمين والعين والدال بالصغير جعلت الذي منك صفاتك وقابلت بها صفاته وبما في الزاي من الصغير تبرز من أسرار قبولك وبما فيه وفي العين والدال من الكبير تبرز وجوه من المطلوب المقابل وفي هذا التجلي يعلم المكاشف أسرار السبعات كلها حيث وقعت والكمال والا كل فيه على قدر الاستعداد والتأهب وان كان ثمانية الذي هو الحاء بالجزمين والفاء في قول والصاد في قول والصاد في قول والطاء في قول جعلت الحاء منك ذاتك بما فيها وقابلت بها الحضرة الالهية مقابلة الصورة صورة المرأة وبما في الحاء من الصغير تبرز من أسرار قبولك وبما فيه وفي الفاء والطاء والصاد من الكبير تبرز وجوه من المطلوب المقابل وفي هذا التجلي يعلم المكاشف أسرار ابواب الجنة الثمانية وفتحها لمن شاء الله هنا وكل حضرة ممتحنة في الوجود والكمال والا كل بحسب الاستعداد وان كان تسعة وهو الطاء بالجزمين والصاد في قول وفي المثني الطاء أو الغين في قول بالجزم الصغير جعلت الطاء منك مراتبك في الوجود التي أنت عليها في وقت نظرك في هذا التجلي وقابلت بها مراتب الحضرة وهو الابد لها ولك وبما في الطاء من الصغير تبرز من أسرار القبول وبما فيه وفي الصاد أو الصاد والمثني أو الطاء من الكبير تبرز وجوه من المطلوب المقابل وفي هذا التجلي يعلم المكاشف أسرار المنازل والمقامات الروحية وأسرار الاحدية والكمال والا كل على حسب الاستعداد فهذا وجه من الوجوه التي سقنا عدد الحرف من أجله فاعمل عليه وان كان ثم وجوه أخر فليتك لو عملت على هذا وهو المفتاح الاول ومن هنا انفتح لك أسرار الاعداد وأرواحها ومنازلها فان العدد سر من أسرار الله في الوجود ظهر في الحضرة الالهية بالقوة فقال صلى الله عليه وسلم ان الله تسعة وتسعين اسماً مائة الا واحداً من أحصاها دخل الجنة وقال ان الله سبعين ألف حجاب الى غير ذلك وظهر في العالم بالفعل وانسجبت معه القوة فهو في العالم بالقوة والفعل وغرضنا ان مدانته في العمر ونراخي الاجل ان نضع في خواص العدد موضوعاً لنسبق اليه في علمي نبدى فيه من أسرار الاعداد ما تعطيه حقائقه في الحضرة الالهية وفي العالم والروابط ما تنفط به الاسرار وتنازل به السعادة في دار القرار وأما قولنا بسائطه فلسنا نريد بسائط شكل الحرف مثلاً الذي هو ص وأما نريد بسائط اللفظ الذي هو الكلمة الدالة عليه وهو الاسم أو التسمية وهو قولك صاد بسائط هذه اللفظة نريد وأما بسائط الشكل فليس له بسائط من الحروف ولكن له النقص والتمام والزيادة مثل الزاء وزاي نصف النون والواو نصف الفاء والكاف أربعة اقسام الطاء وأربعة اقسام الفاء والدال خبي الطاء والباء ذالان واللام يزيد على الالف بالنون وعلى النون بالالف وشبه هذا وأما بسائط اشكال الحروف انما ذلك من

النقط خاصة فعلى قدر نقطه بسائطه وعلى قدر مرتبة الحرف في العالم من جهة ذاته أو من نعت هو عليه في الحال عاقر منازل نقطه وأفلا كهواوزولها فالأفلاك التي عنها وجدت بسائط ذلك الحرف المذكور باجتماعها وحركاتها كلها وجد اللفظ به عندنا تلك الأفلاك فقطع في فلك أقصى على حسب اتساعها وأما قولنا فلكه وسنى حركة فلكه فنريد به الفلك الذي عنده وجد العضو الذي فيه مخرجه فان الرأس من الانسان أو جده الله تعالى عند حركة مخصوصة من فلك مخصوص من أفلاك مخصوصة والعنق عن الفلك الذي يلي هذا الفلك المذكور والصدر عن الفلك الرابع من هذا الفلك الاول المذكور فكل ما يوجد في الرأس من المعاني والارواح والامرار والحروف والعروق وكل ما في الرأس من هيئته ومعنى عن ذلك الفلك ودورته اثنا عشر ألف سنة ودورة فلك العنق وبافيه من هيئته ومعنى والحروف الخلقية من جلته احدى عشرة ألف سنة ودورة فلك الصدر على حكم ما ذكرناه تسع آلاف سنة وطبعه وعصره وما يوجد عنده راجع الى حقيقة ذلك الفلك وأما قولنا يتميز في طبقة كذا فاعلموا ان عالم الحروف على طبقات بالنسبة الى الحضرة الالهية والقرب منها مثلنا ونعرف ذلك فيهم بما ذكرناه وذلك ان الحضرة الالهية التي للحروف عندنا في الشاهد انما هي في عالم الرقم خط المصحف وفي السلام التلاوة وان كانت سارية في الكلام كله تلاوة أو غير هذا ليس هو عسك ان تعرف أن كل لفظ بلفظة الى الأبد أنه قرآن والسكنه في الوجود بمنزلة حكم الاباحة في شرعنا وفتح هذا الباب يؤدي الى تطويل عظيم فان مجاله رحب فعد لنا الى امر جزئي من وجه صغر فلكه المرقوم وهو المكتوب والمفوظ به خاصة واعلم ان الامور عندنا من باب الكشف اذا ظهر منها في الوجود مظهر ان الاول أشرف من الثاني وهكذا على التتابع حتى الى النصف ومن النصف يقع التفاضل مثل الاول حتى الى الآخر والآخر والاول أشرف مظهر ثم يتفاضلان على حسب ما وضعه الله على حسب المقام فالأشرف منها يبدأ يقدم في الموضع الأشرف وتبين هذا ان ليلة خمسة عشر في الشرف بمنزلة ليلة ثلاثة عشر وهكذا حتى الى ليلة طلوع الهلال من أول الشهر وطلوعه من آخر الشهر وليلة المحاق المطلق ليلة الابدار المطلق فافهم فنظرنا كيف ترتب مقام رقم القرآن عندنا وبما بدأ بدت به السور من الحروف وبما ذا خفت وبما ذا اختصت السور المجهولة في العلم النظري المعلومة بالعلم اللدني من الحروف ونظرنا الى تكرار بسم الله الرحمن الرحيم ونظرنا في الحروف التي لم تختص بالبدابة ولا بالختام ولا بسم الله الرحمن الرحيم وطلبنا من الله تعالى أن يعلننا بهذا الاختصاص الالهى الذي حصل لهذه الحروف هل هو اختصاص اعتنائى من غير شئ كاختصاص الانبياء بالنبوّة والاشياء الاول كلها أو هو اختصاص نالته من طريق الاكتساب فكشف لنا عن ذلك كشف الهام فرأيناه على الوجهين معاني حق قوم عناية وفي حق قوم جزاء لما كان منهم في أول الوضع والكل لنا ولهم وللعالم عناية من الله تعالى فلما وقعنا على ذلك جعلنا الحروف التي لم تثبت أولا ولا آخر اعلى مراتب الاوليه كما نذكره علامة الحروف ليس لها من هذا الاختصاص القرآنى حظ وهم الجيم والصاد والحاء والذال والغين والشين وجعلنا الطبقة الاولى من الخواص حروف السور المجهولة وهم الالف واللام والميم والصاد والراء والكاف والهاء والياء والعين والطاء والسين والحاء والقاف والنون وأعنى بهذا صورة اشتراكهم في اللفظ والرقم فاشتراكها في الرقم اشتراكها في الصورة والاشترك اللفظى اطلاق اسم واحد عليها مثل زيدوزيد آخر فقد اشتركا في الصورة والاسم وأما المقرّر عندنا والمعلوم ان الصاد من المص ومن كهميص ومن ص ليس كل واحد منهم عين الآخر منهم ويختلف باختلاف أحكام السورة وأحوالها ومنازلها وهكذا جميع هذه الحروف على هذه المرتبة وهذه نعمها لفظا وخطا وأما الطبقة الثانية من الخاصة وهم خاصة الخاصة فكل حرف وقع في أول سورة من القرآن مجهولة وغير مجهولة وهو حرف الالف والياء والباء والسين والكاف والطاء والقاف والتاء والواو والصاد والحاء والنون واللام والهاء والعين وأما الطبقة الثالثة من الخواص وهم الخلاصة فهم الحروف الواقعة في أواخر السور مثل النون والميم والراء والباء والذال والزاي والالف والطاء والياء والواو والهاء والطاء والتاء واللام والغاء والسين • وان كان الالف فيما يرى خطأ ولفظا في ركزا ولزاما ومن اهتدى فما

أعطانا الكشف الذي قبل ذلك الالف فوقفنا عنده وسميناها آخر كما شهدنا هناك وأثبتنا الالف كآياتنا هنا ولكن
 في فصل آخر لا في هذا الفصل فانا لا نزيد في التقييد في هذه الفصول على ما نشاهده بل بر بما نرغب في تقص شيء منها مخافة
 التطويل فنسقف في ذلك من جهة الرقم واللفظ ونعطي لفظا بعم تلك المعاني التي كثرت ألفاظها فنلقيه فلا يخل بشيء من
 الالتقاء ولا تنقص ولا يظهر لذلك الطول الاول عين فينقضي المرغوب لله الحمد وأما الطبقة الرابعة من الخواص وهم
 صفاء الخلاصة وهم حروف بسم الله الرحمن الرحيم وما ذكرنا الا حيث ذكرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على حد
 ما ذكرنا الله له بالوجهين من الوحي وهو وحي القرآن وهو الوحي الاول فان عندنا من طريق الكشف ان الفرقان حصل
 عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قرآنا مجلدا غير مفصل الآيات والسور ولهذا كان عليه السلام يجهل به حين كان ينزل
 عليه به جبريل عليه السلام بالفرقان فقبل له ولا يتجمل بالقرآن الذي عندك فلتاقيه مجلدا فلا يفهم عنك من قبل أن يقضى
 اليك وحيه فراقنا مفصلا وقل رب زدني علما بتفصيل ما أجلكه في من المعاني وقد أشار من باب الاسرار فقال انا نزلناه
 في ليلة ولم يقل بعضه ثم قال فيها يفرق كل أمر حكيم وهذا هو وحي الفرقان وهو الوجه الآخر من الوجهين وسيأتي
 الكلام على بسم الله الرحمن الرحيم في باب الذي أفردت له في هذا الكتاب واعلموا ان بسملة سورة براءة هي التي في
 النمل فان الحق تعالى اذا وهب شيئا لم يرجع فيه ولا يردّه الى العدم فلما خرجت براءة وهي البسملة حكم التبري من
 أهلها برفع الرحمة عنهم فوقف الملك بها لا يدري أين يضعها لان كل أمة من الامم الانسانية قد أخذت رحمتها ما يمتثلها بناتها
 فقال اعطوا هذه البسملة للبهائم التي آمنت بسلامان عليه السلام وهي لا يلزمها ايمان الابرسولها فلما عرفت قدر سليمان
 وآمنت به أعطيت من الرحمة الانسانية حظا وهو بسم الله الرحمن الرحيم الذي سلب عن المشركين وفي هذه السورة
 الجساسة وأما الطبقة الخامسة وهي عين صفاء الخلاصة فذلك حرف الباء فانه الحرف المقدم لانه أول البسملة في
 كل سورة والسورة التي لم يكن فيها بسملة ابتدئت بالباء فقال تعالى براءة قال لنا بعض الاسرائيليين من أحبارهم ما لكم
 في التوحيد حظ لان سور كتابكم بالباء فأجبتهم ولا أتم فان أول التوراة باء فأخهم ولا يتمكن الا هذا فان الالف لا يبتدأ بها
 أصلا فواقع من هذه الحروف في مبادئ السور قلنا فيه لبداية الطريق وما وقع آخر قلنا غاية الطريق وان كان
 من العامة قلنا له وسط الطريق لان القرآن هو الصراط المستقيم وأما قولنا مرتبة الثانية حتى الى السابعة فتريد
 بذلك بسائط هذه الحروف المشتركة في الاعداد فالتون بسائطه اثنتان في الالوهية والميم بسائطه ثلاث في الانسان والحييم
 والواو والكاف والفاء بسائطه أربعة في الجن والذال والزاي والصاد والعين والصاد والسين والذال
 والغين والشين بسائطه خمسة في البهائم والالف والهاء واللام بسائطه ستة في النبات والباء والحاء
 والطاء والياء والفاء والراء والتاء والثاء والطاء بسائطه سبعة في الجماد وأما قولنا حركته معوجة
 أو مستقيمة أو منكوسة أو معتزجة أو أفقية فأريد بالاستقيمة كل حرف حركته الى جانب الحق خاصة من جهة
 السلب ان كنت عالما من جهة ما يشهد ان كنت مشاهدا والمكوسة كل حرف حركته الهمة الى الكون وأمراره
 والمهوجة وهي الأفقية كل حرف حركته الهمة الى تعلق المكون بالمكون والمعتزجة كل حرف حركته الهمة الى معرفة
 أمرين عما ذكرنا لك فصاعدا ونظير في الرقم في الالف والميم المعرق والحاء والنون وما أشبه هؤلاء وأما قولنا
 له الاعراف والخلق والاحوال والكرامات أو الحقائق والمقامات والمنازلات فاعلموا أن الشيء لا يعرف
 الا بوجهه أي بحقيقته فكل ما لا يعرف الشيء الا به فذلك وجهه فقط الحرف وجهه الذي يعرف به والنقط على قسمين
 نقط فوق الحرف ونقط تحته فاذا لم يكن للشيء ما يعرف به عرف بنفسه مشاهدة وبضده تقلا وهي الحروف الياسية فاذا
 دار الفلك أي فلك المعارف حدثت عنه الحروف المنقوطة من فوق واذا دار فلك الاعمال حدثت عنه الحروف
 المنقوطة من أسفل واذا دار فلك المشاهدة حدثت عنه الحروف الياسية غير المنقوطة فلك المعارف يعطى الخلق
 والاحوال والكرامات وفلك الاعمال يعطى الحقائق والمقامات والمنازلات وفلك المشاهدة يعطى البراءة من
 هذا كله قيل لا ي زيد كيف أصبحت قال لا صباح لي ولا مساء انما الصباح والمساء ان تقيدا بالصفة وأما الصفة

وهذا مقام الاعراف وأما قولنا خالص أو بمنزج فالخالص الحرف الموجود عن عنصر واحد والممنزج الموجود عن عنصرين فصاعداً وأما قولنا كامل أو ناقص فالكامل هو الحرف الذي وجد عن تمام دورة فلـ كـه والناقص الذي وجد عن بعض دورة فلـ كـه وطرأت على الفلك علّة أو فقهة فنقص عما كان يعطيه كمال دورته كاللودة في عالم الحيوان التي ما عندها سوى حاسة اللمس ففناؤها من لمسها كالواضع الذاف والزاي مع النون وأما قولنا يرفع من اتصل به زيد كل حرف إذا وقفت على سرّه ورزقت التحقيق به والاتحاد تميزت في العالم العلويّ وأما قولنا مدهس أي عن التعلق بغيره فلا يتصل في الخط بحرف آخر وتتصل الحروف به فهو بمنزلة الذات تمدّها ستة أفلاك عانية الأوج عنها وجدت الجهات هذه الستة الأحرف بحرف عظيم لا يدرك قعره فلا يعرف حقيقة تها إلا الله وهي مفاتيح الغيب ويدرك من باب الكشف أثرها المنوط بها وهي الألف والواو والذال والذال والراء والزاي وأما قولنا مفرد ومثنى ومثلث ومربع ومؤنّس وموحش فزيد بالمفرد إلى المربع ما نذكره وذلك أن من الأفلاك التي عنها توجد هذه الحروف ماله دورة واحدة فذلك قولنا مفرد ودوران فذلك المثنى هكذا إلى المربع وأما المؤنّس والموحش فالدورة تأنّس باختها الشيء بألف شكله قال تعالى لتسكنوا إليها جعل بينكم مودةً ورحمة فالعارف بألف الحال ويأنّس به نودي عليه السلام في ليلة أسرته في استبحاشه بلغة أبي بكر فأنّس بصوت أبي بكر خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر من طينة واحدة فسبق محمد صلى الله عليه وسلم وصلى أبو بكر ثاني اثنين أذهما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا فكان كلامهما كلاماً سبّحانه فلم يعد المرتبة وعدى الخطاب إلى المرتبة الأخرى فقال كأنه مبتدئ وهو عاطف على هذا الكلام ما يكون من نجوى ثلاثة الأهورابهم فأرسلها من الناس من قطعها ومنهم من وصلها في هذا مقام الثبات وبقاء الرسم وظهور العين وسلطان الحقائق وتمشية العدل من باب الفضل والطول والموحش محولاً حتى صاحب علّة ترتقي فتحقق ما ذكرناه وأما قولنا للذات والصفات والأفعال على حسب الوجوه فأى حرف له وجه واحد كان له من هذه الحضرات حضرة واحدة أي شيء واحد على حسب علّته ونزوله وكذلك إذا تعدّت الوجوه وأما قولنا له من الحروف قائماً أعنى الحقائق المقيمة لذاته من جهة ما وأما قولنا له من الأسماء فزيد به الأسماء الإلهية التي هي الحقائق القديمة التي عنها ظهرت حقائق بساط ذلك الحرف لا غير ولها مائة نافع كثيرة عالية الشأن عند العارفين إذا أرادوا التحقيق بها حرّ كوالوجود من أوله إلى آخره فهي لهم هنا خصوص وفي الآخرة عموم بها يقول المؤمن في الجنة للشيء يريده كن فيكون فهذه نبذة من معاني عالم الحروف قليلة على أو جزأ ما يمكن وأخصره وفيها تنبيه لاصحاب الروائح والذوق انتهى الجزء السابع والحمد لله

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

• الفصل الثاني في معرفة الحركات التي تميز بها الكلمات وهي الحروف الصغيرة •

- حركات الحروف ست ومنها • أظهر الله مثلها الكلمات
- هي رفع ونم نصب وخفض • حركات للأحرف المـ ربات
- وهي فتح ونم ضم وكسر • حركات للأحرف الثابتات
- وأصول الكلام حذف فوت • أو سكون يكون عن حركات
- هذه حالة العوالم فانظر • لحياة غريبة في موات

اعلم أيها الله وياك بروح منعمنا كأنظر طناً أن تتكلم في الحركات في فصل الحروف لم أطلق عليها الحروف الصغيرة ثم انه رأينا أنه لا فائدة في امتزاج عالم الحركات بعالم الحروف إلا بعد نظام الحروف وضم بعضها إلى بعض فتكون كلمة عند ذلك من الكلام وانظروا ينظر إلى قوله تعالى في خلفنا فإذا سويته ونفخت فيه من روحي وهو ورود الحركات على هذه الحروف بعد نسويتها فتقوم نشأة أخرى تسمى كلمة كما يسمى الشخص الواحد منا انساناً فكذلك نشأة عالم الكلمات

والانفاذ من عالم الحروف فالحروف للكلمات مواد كالماء والتراب والنار والهواء لاقامة نشأة أجسامنا ثم نفخ الروح فيه الامرى فكان انسانا كما قبلت الرياح عند استعدادها نفخ الروح الامرى فكان جانا كما قبلت الانوار عند استعدادها نفخ الروح فكانت الملائكة ومن الكلم ما يشبه الانسان وهو كثرها ومنها ما يشبه الملائكة والجن وكلاهما جن وهو اقلمها كالباء الخافضة واللام الخفصة والمؤكدة وواو القلم وبائه وثائه وواو العطف وقائه والقاف من ق والشين من ش والعين من ع اذا أمرت بهما من الوقاية والوشى والوحى وماعدا هذا الصنف المفرد فهو أشبه شئ بالانسان وان كان المفرد يشبه باطن الانسان فان باطن الانسان جان في الحقيقة فلما كان عالم الحركات لا يوجد الا بعد وجود القوت المتحرر كتبها وهي الكلمات المنشآت من الحروف آخرنا الكلام عليها عن فصل الحروف الى فصل الانفاذ ولما كانت الكلمات التي أردنا أن نذكرها في هذا الباب عن جملة الانفاذ أردنا أن نتكلم في الانفاذ على الاطلاق وحصر عالمها ونسبة هذه الحركات منها بعد ما نتكلم أولاً على الحركات على الاطلاق ثم بعد ذلك نتكلم على الحركات المختصة بالكلمات التي هي حركات اللسان وعلاماتها التي هي حركات الخط ثم بعد ذلك نتكلم على الكلمات التي توهم التشبيه كاذكرناه وأعلمك تقول هذا العالم المفرد من الحروف الذي قبل الحركة دون تركيب كباء الخفض وشبهه من المفردات كنت نأخذ بالحروف لا نفراده فان هذا هو باب التركيب وهو الكلمات قلنا ما نفخ في باء الخفض الروح وأمثاله من مفردات من الحروف أرواح الحركات ليقوموا بأنفسهم كقيام عالم الحروف وحده دون الحركات وإنما نفخ فيه الروح من أجل غيره فهو مركب ولذلك لا يعطى ذلك حتى يضاف الى غيره فيقال بائه وثائه وواؤه لا عبدن وسأعبد أفتى لربك واسجدى وما أشبه ذلك ولا معنى له اذا أفردته غير معنى نفسه وهذه الحقائق التي تكون عن التركيب نو جد بوجوده وتعدم بعدمه فان الحيوان حقيقته لا توجد ابداً الا عند تألف حقائق مفردة معقولة في ذواتها وهي الجسمية والتغذية والحس فاذا تألف الجسم والغذاء والحس ظهرت حقيقة الحيوان ليس هي الجسم وحده ولا الغذاء وحده ولا الحس وحده فاذا استطعت حقيقة الحس وألفت الجسم والغذاء قلت نبات حقيقة ليست الاولى ولما كانت الحروف المفردة التي ذكرناها مؤثرة في هذا التركيب الآخر اللفظي الذي ركبناه لبراز حقائق لا تعقل عند السامع الا بهذا الشبهناها لكم لتتوصل بالعالم الروحاني كالجن الذي لا يرى الانسان يتصرف بين أربع حقائق حقيقة ذاتية وحقيقة ربانية وحقيقة شيطانية وحقائق ملكية وسياً في ذكر هذه الحقائق مستوفى في باب المعرفة للخواطر من هذا الكتاب وهذا في عالم الكلمات دخول حروف من هذه الحروف على عالم الكلمات فنحدث فيهما تعطيه حقيقتها فافهم هذا ففهمنا الله واياكم سرأثركمه (نكتة وإشارة) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أوتيت جوامع الكلم وقال تعالى وكنتم ألقاه الى مريم وقال وصدف بكلمات ربها وكتابه ويحل قطع الامير يد السارق وضرب الامير اللص فمن ألقى عن أمره شئ فهو ألقاه فكان ألقى بمحمد عليه السلام ألقى عن الله كلمات العالم بأسره من غير استثناء شئ منه البتة ففهمنا ألقاه بنفسه كأرواح الملائكة وأكثر العالم العلوى ومنه أيضاً ألقاه عن أمره فيحدث الشئ عن وسائط كبر الزراعة ما تصل الى أن تجرى في أعضائك روحاً مسبحاً ومجداً لا بعد أدوار كثيرة وانتقالات في عالم وتقلب في كل عالم من جنسه على شكل أشخاص فرجع الكل في ذلك الى من أوتى جوامع الكلم فنفع الحقيقة الامر افيلية من المحمدية المضافة الى الحق نفخها كما قال تعالى ويوم نفخ في الصور بالنون وقرئ بالياء وضمها وفتح الفاء والنافخ إنما هو اسرافيل عليه السلام والله قد أضاف النفخ الى نفسه فالنفخ من اسرافيل والقبول من الصور وسر الحق بينهما هو المعنى بين النافخ والقابل كالأرباب من الحروف بين الكلمتين وذلك هو سر الفعل الاوس الاثر الذي لا يطلع عليه النافخ ولا القابل فعلى النافخ أن ينفخ وعلى النار أن تنفخ والسراج أن ينطق والانتقاد والانتفاء بالسر الالهى فنفع فيها فتكون طائر ابان الله قال تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون والنفخ واحد والنافخ واحد والخلاف في النفوخ فيه بحكم الاستعداد وقد خفي السر الالهى بينهما في كل حالة فنفع طنوا باخواننا لهذا الامر الالهى واعلموا أن الله

عزير حكيم لا يتوصل أحد الى معرفة كنهه الا لوهة أبدا ولا ينبغي له أن ندرك عزت وتعالى علوا كبيرا فالعالم كله من أوله الى آخره مقيد بعضه ببعضه عابد بعضه بعضا معرفهم منهم الهم وحقاتهم من نعمة عنهم بالسرا الالهي الذي لا يدركونه وعاقبة عايمهم فسبحان من لا يجارى في سلطانه ولا يداني في احسانه لاله الا هو العزيز الحكيم فبعد فهم جوامع الكلام الذي هو العلم الاحاطي والنور الالهي الذي اختص به سرا الوجود وعمد القبة وساق العرش وسبب نبوت كل ثابت محمد صلى الله عليه وسلم فاعلموا وفقكم الله أن جوامع الكلام من عالم الحروف ثلاثة ذات غنية قائمة بنفسها وذات فقيرة الى هذه الغنية غير قائمة بنفسها ولكن يرجع منها الى الذات الغنية وصف تنصف به يطلها بذاته فانه ليس من ذاتها الا مصاحبة هذه الذات لها فقد صبح أيضا من وجه الفقر للذات الغنية القائمة بنفسها كما صبح للآخرى وذات ثالثة رابطة بين ذاتين غنيتين أو ذاتين فقيرتين أو ذات فقيرة وذات غنية وهذه الذات الرابطة فقيرة لوجودها بين الذاتين ولا بد فقد قام الفقر والحاجة بجميع الذوات من حيث افتقار بعضها الى بعض وان اختلفت الوجوه حتى لا يصح الغنى على الاطلاق الا الله تعالى الغني الخ الحليم من حيث ذاته فلنسم الغنية ذاتا والذات الفقيرة حدثا والذات الثالثة رابطة فقول الكلام محصور في ثلاث حقائق ذات وحدث ورابطة وهذه الثلاثة جوامع الكلام فيدخل تحت جنس الذات أنواع كثيرة من الذوات وكذلك تحت جنس كلمة الحدث والرابطة ولا يحتاج الى تفصيل هذه الأنواع ومساقها في هذا الكتاب وقد اتسع القول في هذه الأنواع في تفسير القرآن لنا وان شئت أن تقيس على ما ذكرناه فانظر في كلام النحويين وتقسيمهم الكلام في الاسم والفعل والحرف وكذلك المنطقيين فالاسم عندهم هو الذات عندنا والفعل عندهم هو الحدث عندنا والحرف عندهم هو الرابطة عندنا وبعض الاحداث عندهم بل كلها أسماء كالقيام والقعود والضرب وجعلوا الفعل كل كلمة مقيدة بزمان معين ونحن انما قصدنا بالكلمات الجري على الحقائق بما هي عليه فجعلنا القيام وقام ودية وقم حدثا وفصلنا بينهما بالزمان المبهم والمعين وقد قطعنا لذلك الزجاجة فقال والحدث الذي هو القيام مثلا هو الصادر ير يده هو الذي صدر من المحدث وهو اسم الفعل ير يده أن القيام هذه الكلمة اسم لهذه الحركة المخصوصة من هذا المتحرك الذي به اسمي قائما فتلك الهيئة هي التي سميت قياما بالنظر الى حال وجودها وقام بالنظر الى حال انقضائها وعدمها ويقوم وقم بالنظر الى نوبهم وقوعها ولا توجد أبدا الا في متحرك فهي غير قائمة بنفسها ثم قال والفعل ير يده لفظه قام ويقوم لان نفس الفعل الصادر من المتحرك قائما متلاشتق منه الهاء تعود على لفظه اسم الفعل الذي هو القيام مأخوذ يعني قام ويقوم من القيام لان النكرة عنده قبل المعرفة والمبهم نكرة والمختص معرفة والقيام مجهول الزمان وقام مختص الزمان ولودخلت عليه لم وهذا مذهب من يقول بالتحليل انه فرع عن التركيب وان المركب وجد مركبا وعلى مذهب من يقول بالتفريق وان التركيب طارئ وهو الذي يصنف في باب النقل أكثر فان الاظهر ان المعرفة قبل النكرة وان لفظه زيد انما وضعت لشخص معين ثم طرأ التنكير بكونه شورك في تلك اللفظة فاحتيج الى التعريف بالاعت والبدل وشبه ذلك فاعرفه أسبق من النكرة عند المحققين وان كان لؤلؤك وجه ولكن هذا أليق وأمانع ومن جرى مجرانا وري مرقا الا شمع ففرضا أمر آخر ليس هو قول أحد ههنا مطلقا بالنسب وازافات ونظر الى وجوه ما يطول ذكرها ولا تأس الحاجة اليها في هذا الكتاب اذ قد ذكرناها في غير من تولى ان يفتلن بين أن الحركات على قسمين حركة جسمانية وحركة روحانية والحركة الجسمانية لها أنواع كثيرة سيأتى ذكرها في داخل الكتاب وكذلك الروحانية ولا يحتاج منها في هذا الكتاب الا الى حركات الكلام لفظا وخطا فالحركات الرقيقة كالأجسام والحركات اللفظية لها كالارواح والمتحركات على قسمين متمكن ومتلون فالتلون كل متحرك تحرك بجميع الحركات أو ببعضها فالتحرك بجميعها كالدال من زيد والمتحرك ببعضها كالاسماء التي لا تنصرف في حال كونها لا تنصرف فانها قد تنصرف في التنكير والاضافة كالدال من أحمد والمفك من كل متحرك ثبت على حركة واحدة ولم ينتقل عنها كالاسماء المبينة مثل هؤلاء وحذام وحروف الاسماء العربية التي قبل حرف الاعراب منها كل اى والياء من زيد وشبهه واعلم أن أفلاك الحركات هي أفلاك

الحروف لئى تلك الحركات عليها انطاو خطا فانظره هناك ولها بسائط وأحوال ومقامات كما كان للحروف نذ كرها
 فى كتاب المبادئ المخصوص بعلم الحروف ان شاء الله وكما ثبت التلوين والنمكين للذات كذلك ثبت للحدث والرابط
 ولكن فى الرفع والنصب وحذف الوصف وحذف الرسم ويكون تلوين تركيب الرابطة لاصرين بالموافقة والاستعارة
 والاضطرار فى الموافقة وهو الاتباع هذا انهم ورأيت انما وعجبت من انهم وبلا استعارة حركة النقل حركة الدال من قد
 أفلح فى قراءة من نقل وبلا اضطرار التحريك لاتقاء الساكنين وقد تكون حركة الاتباع الموافق فى التركيب الدائى
 وان كان أصل الحروف كلها التمكن وهو البناء مثل الفطرة فينا وهذا سر ارباب نطقن ولكن الوالدان ينقلان عن
 الفطرة المقيدة لا الفطرة المطلقة كذلك الحروف ممكنة فى مقامها لا تختل ثابتة مبينة كلها ما كنه فى حالها فأراد
 الالفاظ أن يوصل الى السامع ما فى نفسه فافتقر الى التلوين فحرك الفلك الذى عنه توجد الحركات عند أى طالب
 وعند غيره هو المتقدم واللفظ أو الرقم عن ذلك الفلك وهذا موضع طلب ليريدى معاينة الحقائق وأمانحن فلا نقول
 بقول أى طالب ونقتصر ولا بقول الآخر ونقتصر فان كل واحد منهم ما قال حقاً من جهة ما ولم نعلم فأقول ان الحقائق الاول
 الالهية تتوجه على الافلاك العلوية بالوجه الذى تتوجه به على محال آثارها عند غير أى طالب المسكى وتقبل كل حقيقة
 على مرتبتها ولما كانت تلك الافلاك فى اللطافة أقرب عند غير أى طالب الى الحقائق كان قبولها أسبق لمرم الشغل
 وصفاء المحل من كدورات العلائق فانه زيه فلها جعلها السبب المؤثر ولوعرف هذا القائل ان تلك الحقائق الاول انما
 توجهت على ما يناسبها فى اللطافة وهوا نفاس الانسان فتحرك الفلك العلوى الذى يناسبه عالم الانفاس وهذا مذهب
 أى طالب ثم يحرك ذلك الفلك العلوى العضو المطلوب بالغرض المطلوب بتلك المناسبة التى بينهما فان الفلك العلوى
 وان اطف فهو فى أول درج الكثافة وآخر درج اللطافة بخلاف عالم انفاسنا واجتمعت المذاهب فان الخلاف لا يصح
 عندنا ولا فى طريقنا لكنه كاشف واكشف ففهم ما أشرنا اليه ونحققه فانه سر عجيب من أكر الاسرار الالهية وقد
 أشار اليه أبو طالب فى كتاب القوت له ثم نرجع ونقول فافتقر المتكلم الى التلوين ليبلغ الى مقصده فوجد عالم
 الحروف والحركات قابلاً لما يريد منه العلمها أنها لا تزول عن حالها ولا تبطل حقيقتها فيتخيل المتكلم انه قد غير الحرف
 وما غيره برهان ذلك أن نفى نظرك فى دال زيد من حيث هو دال وانظر فيه من حيث تقدمه قام مثلاً وتفرغ اليه أو أى
 فعل لفظى كان يحدث به عنه فلا يصح لك الالرفع فيه خاصة فإزاله عن بناءه الذى وجد عليه ومن تخيل أن دال
 الفاعل هو دال المفعول أو دال المجرور فقد ضايع واعتقد أن الكلمة الاولى هى عين الثانية لا مثلاً ومن اعتقد هذا فى
 الوجود فقد بعد عن الصواب وربما يأتى من هذا الفصل فى الالفاظ شئ ان قدر وألهمناه فقد تبين لك أن الأصل
 الثبوت لكل شئ ألا ترى العبد حقيقة نبوته وتوحيده انما هو فى العبودية فان اصف بوماً بوصف بائى فلا تقل هو
 معار عنده ولكن انظر الى الحقيقة التى قبل ذلك الوصف منه تجدها ثابتة فى ذلك الوصف كما ظهر عينها تحت تلك
 الحلية فإياك أن تقول قد خرج هذا عن طوره بوصفه به فان الله تعالى ما نزع وصفه وأعطاه اياه وانما وقع الشبه فى
 اللفظ والمعنى معاً عند غير المحقق فيقول هذا هو هذا وقد علمنا أن هذا ليس هذا وهذا ينبئ لهذا ولا ينبئ لهذا فليسكن
 عند من لا ينبئ له عارية وأمانة وهذا قصور وكلام من همى عن ادراك الحقائق فان هذا ولا بد ينبئ له هذا فليس الرب
 هو العبد وان قيل فى الله سبحانه انه عالم وقيل فى العبد انه عالم وكذلك الحق والمريد والسميع والبصير وسائر الصفات
 والادراكات فإياك أن تجعل حياة الحق هى حياة العبد فى الحد فتزك المحالات فاذا جعلت حياة الرب على ما تستحقه
 الربوبية وحياة العبد على ما يستحقه الكون فقد انبنى للعبد أن يكون حياً ولولم ينفع له ذلك لم يصح أن يكون الحق
 تسمى ولا فاهراً الالافسه ويتزده تعالى أن يكون مأموراً أو مقهوراً فاذا ثبت أن يكون المأمور والمقهور أصراً آخر وعينا
 أخرى فلا بد أن يكون حياً عالمياً صريداً متمكناً بما يراى به هكذا تعطى الحقائق فثم على هذا حرف لا يقبل سوى حركته
 كالهاء من هذا ثم حرف يقبل الحركتين والثلاث من جهة صورته الجسمية والروحية كالهاء فى الضمير له وطاؤه كما
 تقبل انت بنفسك الحجل وبصورتك جرته وتقبل بنفسك الوجه وبصورتك صفته والثوب يقبل الالوان المختلفة وما

بقي الكشف الاعن الحقيقة التي تقبل الاعراض هل هي واحدة أو شأنها شأن الاعراض في العدم والوجود وهذا مبحث للنظار وأما نحن فلا نحتاج اليه ولا نلتفت فانه بحر عميق بحال المر يد على معرفته من باب الكشف عايمه فانه بالنظر الى الكشف يسير وبالنظر الى العقل عسير ثم أرجع وأقول ان الحرف اذا قامت به حقيقة الفاعلية بتفريغ الفعل على البنية المخصوصة في اللسان نقول قال الله واذا قامت به حقيقة تطلبه يسمى عند هانصو بابا الفعل أو مفعولا كيف شئت وذلك بأن تطلب منه العون وتقصده كما تطلب مني القيام بما كلفني فمن أجل انه لم يعطى الا بعد سؤالي فكان سؤالي أو حالي انما هم مقام سؤالي بوعده جعله يعطيني قال تعالى وكان حقاعلينا نصر المؤمنين فسؤالي اياهم امره اياي به واعطاه اياي من طلبه منه فتقول دعوت الله فصب حرف الهاء وقد كانت مرفوعة فعملنا بالحركات أن الحقائق قد اختلفت بهذا ثبت الاصطلاح في لحن بعض الناس وهذا اذا كان التكلم به غيرنا وأما المتكلم فالحقائق يعلم أولا ويحرمها في أفلا كما على ما تقتضيه بالنظر الى أفلاك مخصوصة وكل متكلم بهذه المثابة وان لم يعلم بهذا التفصيل وهو عالم به من حيث لا يعلم انه عالم به وذلك ان الاشياء المتلفظ بها اما لفظ يدل على معنى وهو مقام الباحث في اللفظ مامد لوله يرى ما قصده المتكلم من المعاني واما معنى يدل عليه بلفظ ما وهو الخبر عما تحقق وأضر بناعن اللحن فان أفلا كه غير هذه الافلاك واسقاط الحركات من الخط في حق قوم دون قوة ماسببه ومن أين هو هذا كله في كتاب المبادئ اذ كان القصد بهذا الكتاب الإيجاز والاختصار جهد الطاقة ولما طلعتم على الحقائق كما أطلعنا عليها وعلى عالم الارواح والمعاني لرأيتم كل حقيقة وروح ومعنى على مرتبة فافهم والزم قد ذكرنا من بعض مانعويه حقائق الحركات ما يليق بهذا الكتاب فلتعقب العنان وانرجع الى معرفة الكلمات التي ذكرناها مثل كلمة الاستواء والاين وفي وكان والضحك والفرح والتبشيش والتعجب والملل والمعية والعين واليد والقدم والوجه والصورة والتحول والغضب والحياة والصلاة والفراغ وما ورد في الكتاب العزيز والحديث من هذه الالفاظ التي نوهم التشبيه والتجسيم وغير ذلك مما يليق بالله تعالى في النظر الفكري عند العقل خاصة فنقول لما كان القرآن منزلا على لسان العرب ففيه ما في اللسان العربي ولما كانت الاعراب لا تعقل لا يعقل الا حتى ينزل لها في التوصل بماتعقله لذلك جاءت هذه الكلمات على هذا الحد كما قال ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى ولما كانت الملوك عند العرب تجلس عبده المترتب المكرم منها هذا القدر في المساحة فعمت من هذا الخطاب قرب محمد صلى الله عليه وسلم من ربه ولا تنال بما فاهمت من ذلك سوى القرب فالبرهان العقلي ينفي الحد والمساواة حتى يأتي الكلام في تنزيه الباري عما تعطيه هذه الالفاظ من التشبيه في الباب الثالث الذي يلي هذا الباب ولما كانت الالفاظ عند العرب على أربعة أقسام ألفاظ متبانية وهي الاسماء التي لم تندمسها كالبحر والفتاح والمفصان وألفاظ متواطئة وهي كل لفظة قد تووطين عليها أن تطلق على أحد نوع ما من الانواع كالرجل والمرأة والفاظ مشتركة وهي كل لفظ على صيغة واحدة يطلق على معان مختلفة كالعين والمشتري والانسان وألفاظ مترادفة وهي ألفاظ مختلفة الصيغ تطلق على معنى واحد كالاسد والهرير والفضنفر والسيف والحسام والصارم وكالخنزير والحيق والصباء والخندريس هذه هي الامهات مثل البرودة والحرارة واليبوسة والرطوبة في الطبائع وثم ألفاظ متشابهة ومستعارة ومنقولة وغير ذلك وكلها ترجع الى هذه الامهات بالاصطلاح فان المشبه وان قلت فيه انه قبيل خامس من قبائل الالفاظ مثل النور يطاق على المعلوم وعلى العلم لشبه العلم به من كشف عين البصيرة به المعلوم كالنور مع البصر في كشف المرئي المحسوس فلما كان هذا الشبه صحيحا سمي العلم نور او يلحق بالالفاظ المشتركة فاذا لا يملك لفظ من هذه الامهات وهذا هو حد كل ناظر في هذا الباب وأما نحن فنقول بهذا ما هم وعندنا من باب الاطلاع على الحقائق من جهة لم نطلعوا عليها علمنا منها ان الالفاظ كلها متباينة وان اشتركت في اللفظ ومن جهة أخرى أيضا كلها مشتركة وان تباينت في النطق وقد أثرنا الى شيء من هذا فيما تقدم من هذا الباب في آخر فصل الحروف فاذا تبين هذا فاعلم أيها الولي الحليم ان المحقق الواقف العارف بما تقتضيه الحضرة الالهية من التقديس والتنزيه ونفي المماثلة والتشبيه لا يحجبه ما نطق به الآيات والاخبار في حق

الحق تعالى من أدوات التقييد بالزمان والجهة والمكان كقوله عليه السلام أين الله فأشارت إلى السماء فأثبت لها
الايان فأل صلى الله عليه وسلم بالظرفية عما لا يجوز عليه المكان في النظر العقلي والرسول أعلم بالله والله أعلم بنفسه
وقال في الظاهر أأنتم من في السماء بالفاء وقال وكان الله بكل شيء عليا والرحمن على العرش استوى وهو معكم أينما
كنتم ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ويفرح بتوبة عبده ويحجب من الشاب ليست له صوبة وما أشبه ذلك
من الأدوات اللفظية وقسنتقر بالبرهان العقلي خالقه الأزمان والامكنة والجهات والالفاظ والحروف والادوات
والتكليمها والمخاطبين من المحررات كل ذلك خالق لله تعالى فيعرف المحقق قطعا انها مصروفة إلى غير الوجه الذي
يعطيك التشبيه والتمثيل وان الحقيقة لا تقبل ذلك أصلا ولكن تتفاضل العلماء السالمة عقائد منهم من التجسيم فان
المنبهة والمجسمة قد يطلق عليهم علماء من حيث علمهم بأمر غير هذا فتفاضل العلماء في هذا الصنف عن هذا الوجه
الذي لا يليق بالحق تعالى فطائفة لم تشبه ولم تجسم وصرفت علم ذلك الذي ورد في كلام الله ورسوله إلى الله تعالى ولم
تدخل لما قدم في باب التأويل وقنعت بمجرد الايمان بما يعلمه الله في هذه الالفاظ والحروف من غير تأويل ولا
صرف إلى وجه من وجود التنزيه بل قالت لا أدري جلة واحدة ولكني أحيل ابقاءه على وجه التشبيه لقوله تعالى ليس
كشله شيء لا لما يعطيه النظر العقلي وعلى هذا فاضلاء المحدثين من أهل الظاهر السالمة عقائد منهم من التشبيه والتعطيل
وطائفة أخرى من المنزهة عدلت بهذه الكلمات عن الوجه الذي لا يليق بالله تعالى في النظر العقلي عدلت إلى وجه تامين
وجود التنزيه على التعيين بما يجوز في النظر العقلي أن يتصف به الحق تعالى بل هو متصف به ولا بد وما بقي النظر الا في
ان هذه الكلمة هل المراد بها ذلك الوجه أم لا ولا يقدح ذلك التأويل في ألوهيته وربما عدلوا بها إلى وجهين وثلاثة
وأكثر على حسب ما تعطيه الكلمة في وضع اللسان ولكن من الوجوه المنزهة لا غير فاذ لم يعرفوا من ذلك الخبر
أو الآية عند التأويل في اللسان الا وجه واحد اقصر والخبر على ذلك الوجه التنزيه وقالوا هذا هو ليس الا في علمنا
وفهمنا واذا وجدوا له مصرفين فصاعد اصر فوا الخبر أو الآية إلى تلك المصارف وقالت طائفة من هؤلاء بمحمل أن يريد
كذا ويحتمل أن يريد كذا وتعدد وجوه التنزيه ثم يقول والله أعلم أي ذلك أراد وطائفة أخرى تقوى عندها وجه
تامين تلك الوجوه التنزيهية بقرينة ما قطعت لتلك القرينة بذلك الوجه على الخبر وفصرته عليه ولم ترجع على باقي
الوجوه في ذلك الخبر وان كانت كلها تقتضي التنزيه وطائفة من المنزهة أيضا وهي العالية وهم من أصحابنا فرغوا
قلوبهم من الفكر والنظر وأخلوها ذاك المتقدم من الطوائف المتقدمة المنازلة أهل فكر ونظر وبحت فقامت
هذه الطائفة المباركة الموافقة والكل موفقون بحمد الله وقالت حصل في نفوسنا تعظيم الحق جل جلاله بحيث لا نقدر أن
نصل إلى معرفة ما جاءنا من عنده بدقيق فكر ونظر فاشبهت في هذا العقد المحدثين السالمة عقائد منهم حيث لم ينظروا ولا
تأولوا ولا صرفوا بل قالوا ما فهمنا فقال أصحابنا بقولهم ثم اتفقوا عن مرتبة هؤلاء بأن قالوا اننا نسلك طريقة أخرى في
فهم هذه الكلمات وذلك بأن نفرغ قلوبنا من النظر الفكري ونجلس مع الحق تعالى بالذكر على بساط الادب
والمرافقة والحضور والنهي لقبول ما يرد علينا منه تعالى حتى يكون الحق تعالى يتولى تعليمنا على الكشف والتحقيق لما
سمعت يقول وانقوا الله ويعلمكم الله ويقول ان تنقوا الله يجعل لكم فرقانا وقل رب زدني علما وعلمنا من لدنا
علما فعندما توجهت قلوبهم وهمهم إلى الله تعالى ولجأت إليه وألقت عنهما اسفسك به الغير من دعوى البحث
والنظر وتأنج لتقول كانت عقولهم سليمة وقلوبهم مطهرة فارغة فعندما كان منهم هذا الاستعداد تجلى الحق لهم معلما
فاطلعهم تلك المشاهدة على معاني هذه الاخبار والكلمات دفعة واحدة وهذا ضرب من ضرب المكاشفة فانهم اذا
عابوا يعين القلوب من نزته العلماء المتقدم ذكرهم بالادراك الفكري لم يصح لهم عند هذا الكشف والمعاينة أن
يجعلوا خبرا من هذه الاخبار التي توهم ولا ان يقولوا ذلك الخبر منه جبا على ما فيه من الاحتمالات التنزيهية من غير تعيين
بل يعرفون الكلمة والمعنى التنزيه الذي سيق له في قصورها على ما ريدت له وان جاء في آخر ذلك اللفظ عينه فله
وجه آخر من تلك الوجوه المقدسة معين عند هذا المشاهد هذا حال طائفة من طائفة أخرى منا أيضا ليس لهم هذا التجلي

ولكن لهم الالهام واللقاء والكتابة وهم معصومون فيما يلي اليهم به لامة عندهم لا يعرفها سواهم فيخبرون
بما خوطبوا به وما ألهموا به وما أتى اليهم أو كتب فقد تقرّ ر عند جميع المحققين الذين سلموا الخبر لقائله ولم ينظر وأولا
شبهوا ولا عطلوا المحققين الذين بحثوا واجتهدوا ونظروا على ما بقايتهم أيضا والمحققين الذين كوشفوا وعانوا والمحققين
الذين خوطبوا وألهموا ان الحق تعالى لا تدخل عليه تلك الادوات المقيدة بالتجديد والتشبيه على حد ما نعلمه في المحدثات
ولكن تدخل عليه بما فيها من معنى التنزيه والتقديس على طبقات العلماء والمحققين في ذلك لما فيه وتقتضيه ذاته من
التنزيه واذا تقرّر هذا فقد تبين أنها أدوات التوصل الى افهام المخاطبين وكل عالم على حسب فهمه فيها وقوة نفوذه
وبصيرته فمقيدة التكليف هيئة الخطب فطر العالم عليها ولو بقيت المشبهة مع ما فطرت عليه ما كفرت ولا جست وان
كان ما أراد والتجسيم وانما قصدوا اثبات الوجود لكن اقصور افهامهم ما ثبت لهم الا بهذا التخييل فلمهم النجاة واذا وقد
ثبت هذا عند المحققين مع تفاضل رتبهم في درج التحقيق فانقل ان الحقائق أعطت لمن وقم عليها أن لا يتقيد وجود
الحق مع وجود العالم بقبليته ولا معية ولا بعدية زمانية فان التقدم الزماني والمكاني في حق الله ترمي به الحقائق في وجه
القائل به على التحديد اللهم الا ان قال به من باب التوصل كما قاله الرسول صلى الله عليه وسلم ونطق به الكتاب اذ ليس
كل أحد يقوى على كشف هذه الحقائق فزبق لنا أن نقول الا ان الحق تعالى موجود بذاته لذاته مطلق الوجود غير
مقيد بغيره ولا معلول عن شيء ولا علة لشيء بل هو خالق العلوات والعال والملك القدوس الذي لم يزل وان العالم موجود
بأنه تعالى لا بنفسه ولا لنفسه مقيد الوجود بغيره وجود الحق في ذاته فلا يصح وجود العالم البتة الا بوجود الحق واذا اتتني
الزمان عن وجود الحق وعن وجود مبدأ العالم فقد وجد العالم في غير زمان فلا نقول من جهة ما هو الامر عليه ان الله
موجود قبل العالم اذ قد ثبت ان القبل من صيغ الزمان ولا زمان ولا ان العالم موجود بحد وجود الحق اذ لا بعدية ولا مع
وجود الحق فان الحق هو الذي أوجده وهو فاعله ومخترعه ولم يكن شيئا ولكن كما قلنا الحق موجود بذاته والعالم
موجود به فان سأل سائل ذووهم متى كان وجود العالم من وجود الحق قلنا متى سأل زماني والزمان من عالم النسب
وهو مخلوق لله تعالى لان عالم النسب له خلق التقدير لا خالق الابدان فهذا سؤال باطل فانظر كيف نسأل فإياك ان تحجبك
أدوات التوصل عن تحقيق هذه المعاني في نفسك وتحصيلها فلم يبق الا وجود صرف خالص لا عن عدم وهو وجود
الحق تعالى ووجود عن عدم عين الموجود نفسه وهو وجود العالم ولا يينية بين الوجودين ولا امتداد الا ان توهم المقدر
الذي يحمله العلم ولا يبق منه شيئا ولكن وجود مطلق ومقيد وجود فاعل ووجود متفعل هكذا أعطت الحقائق
والسلام **مسئلة** سألني وارد الوقت عن اطلاق الاختراع على الحق تعالى فقلت له علم الحق بنفسه عين علمه
بالعالم اذ لم يزل العالم مشهودا له تعالى وان انصف بالعدم ولم يكن العالم مشهودا لنفسه اذ لم يكن موجودا وهذا بحر هالك
فيه الناظرون الذين عدموا الكشف بنسبة لم يزل موجودا فعلمه لم يزل موجودا وعلمه بنفسه علمه بالعالم فعلمه
بالعالم لم يزل موجودا فعمل العالم في حال عدمه وأوجده على صورته في علمه وسيا في بيان هذا في آخر الكتاب وهو سر
القدر الذي خفي عن أكثر المحققين وعلى هذا لا يصح في العالم الاختراع ولكن يطلق عليه الاختراع بوجه متال من
جهة ما تعطيه حقيقة الاختراع فان ذلك يؤدي الى نقص في الجناح الالهي فالاختراع لا يصح الا في حق العبد وذلك ان
المخترع على الحقيقة لا يكون مخترعا لا حتى يخترع مثال ما يراد ابرازه في الوجود في نفسه أولا ثم بعد ذلك تبرزه القوة
العملية الى الوجود الحسي على شكل ما يعمله مثل ومتى لم يخترع الشيء في نفسه أولا ولا اذ ليس بمخترع حقيقة فانك اذا
قدرت أن شخصاعلمك ترتيب شكل مظهر في الوجود له مثل فاعلمته ثم برزته أنت للوجود كما علمته فلست أنت في
نفس الامر وعند نفسك بمخترع له وانما المخترع له من اخترع مثاله في نفسه ثم علمه وان نسب الناس الاختراع لك فيه
من حيث انهم لم يشاهدوا ذلك الشيء من غيرك فار جمع أنت الى ما نعرفه من نفسك ولا تلتفت الى من لا يعلم ذلك منك
فان الحق سبحانه ما دبر العالم تدير من يحصل ما ليس عنده ولا فكر فيه ولا يجوز عليه ذلك ولا اخترع في نفسه شيئا لم
يكن عليه ولا قال في نفسه هل نعمله كذا او كذا هذا كله ما لا يجوز عليه فان المخترع للشيء أخذ أجزاء من وجوده متفرقة

في الموجودات فيؤلفها في ذهنه وهمه تأليفهم يسبق اليه في علمه وان سبق فلا يبالى فانه في ذلك بمنزلة الاول الذي لم يسبقه احد اليه كما تفعله الشعراء والكتاب الفصحاء في اختراع المعاني المبتكرة فتم اختراع قد سبق اليه فيتمخيل السامع انه سرفق فلا ينبغي للاختراع أن ينظر الى أحد الا الى ما حدث عنده خاصة ان أراد أن يلتذو يستمتع بلذة الاختراع وهما نظر المخترع لامر مالى من سبقه فيه بعد ما اخترعهم بما هلك وتفطرت كبده وأكثرت العلماء بالاختراع البلغاء والمهندسون ومن أصحاب الصنائع التجارون والبنائون فمؤلاؤه أكثر الناس اختراعا وأكثرت فطرتهم وأشدتهم تصرفا لعقولهم فقد سحت حقيقة الاختراع ان استخراج الفكر مالم يكن به لم قبل ذلك ولا علمه غيره بالقوة أو بالقوة والفعل ان كان من العلوم التي غايتها العمل والبارى سبحانه لم يزل عالما بالعالم أزلا ولم يكن على حالة لم يكن فيها بالعالم غير عالم فالاختراع في نفسه شيا لم يكن بعلمه فاذوق قد ثبت عند العلماء بالله قدم علمه قد ثبت كونه مخترعا بالفعل لانه اخترع مثالي في نفسه الذي هو صورة علمه نأذا كان وجوده على حده كما في علمه ولولم يكن كذلك لخرجننا الى الوجود على حده مالم بعلمه ومالا يعلمه لا يريد وما لا يريد ولا يعلمه لا يوجد فنكون اذن موجودين بأنفسنا وأبالاتفاق واذا كان هذا فلا يصح وجودنا عن عدم وقد دل البرهان على وجودنا عن عدم وعلى انه علمنا وأراد وجودنا وأوجدنا على الصورة الثابتة في علمه بنا ونحن معرومون في أعياننا فلا اختراع في المثال فلم يبق الا الاختراع في الفعل وهو صحيح لعدم المثال الموجود في العين فتحقق ما ذكرناه وقيل بعد ذلك ما شئت فان شئت وصفته بالاختراع وعدم المثال وان شئت نفيت هذا عنه نفيت ولا يمكن بعدوقوفك على ما علمت به

✽ انصل الثالث في العلم والعالم والمعلوم من الباب الثاني ✽

العلم والمعلوم والعالم • ثلاثة حكمهم موحد

وان تشأ أحكامهم مثله • ثلاثة أثبتنا الشاهد

وصاحب الغيب يرى واحداه ايس عليه في العلي زائد

اعلم أيديك ان الله ان العلم تحصيل القلب أمر اتم على حده ما هو عليه ذلك في نفسه معدوما كان ذلك الامر أو موجودا فالعلم هو الصفة التي توجب التحصيل من القلب والعالم هو التلب والمعلوم هو ذلك الامر المحصل وتصور حقيقة العلم عسير جدا ولكن أهد لتحصي العلم ما يقين به ان شاء الله تعالى فاعلموا ان القلب مرآة مصقولة كلها وجه لا تصدأ أبدا فان أطلق بوماعليها انها صدمت كما قال عليه السلام ان القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد الحديت وفيه ان جلاء هاذكر الله وتلاوة القرآن ولكن من كونه الذي كرا الحكيم فليس المراد بهذا الصدأ انه طحاه طلع على وجه القلب واكنه لما تعلق واشتغل بعلم الاسباب عن العلم بالله كان تعلقه بغير الله صدأ على وجه القلب لانه المانع من تجلي الحق الى هذا القلب لان الحضرة الالهية متجلية على الدوام لا يتصور في حقها عجاب عنا فلما لم يقبلها هذا القلب من جهة الخطاب الشرعي المحمود لانه قبل غير هاءبر عن قبول ذلك الغير بالصدأ والكن والقفل والعمي والران وغير ذلك والافالحق يعطيك ان العلم عنده ولكن بغير الله في علمه وهو بالله في نفس الامر عند العلماء بالله وبما يؤيد ما قلناه قول الله تعالى وقالوا فلو بنانا كنة عما ندعونا اليه فكانت في اكنة مما يدعوا هو الرسول اليه خاصة لأننا في كنى ولكن تعلق بغير ما ندعى اليه فعميت عن ادراك ما دعيت اليه فلا تبصر شيئا والقلوب أبدا لم تزل مغطوة على الجلاء مصقولة صافية فكل قلب تجلت فيه الحضرة الالهية من حيث هي يا قوت أحر الذي هو التجلي الذاتي فذلك قلب المشاهد المكمل العالم الذي لا أحد فوقه في تجل من التجليات ودونه تجلي الصفات ودونه ما تجلي الافعال ولكن من كونه من الحضرة الالهية ومن لم يتجل له من كونه من الحضرة الالهية فذلك هو القلب الغافل عن الله تعالى المطرود من قرب الله تعالى فاظفر وفقك الله في القلب على حده ما ذكرناه واظفر هل نجعله العلم فلا يصح وان قلت الصقالة الذاتية له فلا سبيل ولكن هي سبب كما ان ظهور المعلوم للقلب سبب وان قلت السبب الذي يحصل المعلوم في القلب فلا سبيل وان قلت المثال المنطبع في النفس من المعلوم وهو تصور المعلوم فلا سبيل فان قيل لك فاهو العلم فقل ذلك المدرك

على ما هو عليه في نفسه اذا كان دركه غير متمتع واماماً بمنتهى دركه فالعلم به هو لادركه كما قال الصديق الحجز عن
 درك الادراك فجعل العلم بالله هو لادركه فاعلم ذلك واسكن لادركه من جهة كسب العقل كما بعلمه غيره
 ولكن دركه من جوده وكرمه ووهبه كما يعرفه العارفون أهل الشهود لامن قوة العقل من حيث نظره ﴿تتميم﴾ ولما
 ثبت ان العلم بأمر ما لا يكون الا معرفة فقد تقدمت قبل هذه المعرفة بأمر آخر يكون بين المعروفين مناسبة لا بد
 من ذلك وقد ثبت انه لا مناسبة بين الله تعالى وبين خلقه من جهة المناسبة التي بين الاشياء وهي مناسبة الجنس أو النوع
 أو الشخص فليس لنا علم متقدم بشيء فنذكر به ذات الحق لما بينهما من المناسبة مثال ذلك علمنا بطبيعة
 الافلاك التي هي طبيعة خامسة لم نعلمها الا لاول ما سبق علمنا بالامهات الاربع واماراً بنا الافلاك خارجة عن هذه
 الطوائع بحكم ايس هوف هذه الامهات علمنا ان ثم طبيعة خامسة من جهة الحركة العلوية التي في الاثير والهواء والسفالية
 التي في الماء والتراب والمناسبة بين الافلاك والامهات الجوهرية التي هي جنس جامع للكل والنوعية فانها نوع
 كأن هذه نوع لجنس واحد وكذلك الشخصية ولولم يكن هذا التناسب لما علمنا من الطوائع علم طبيعة الفلك
 وايس بين الباري والعالم مناسبة من هذه الوجوه فلا يعلم علم سابق بغيره أبداً كما يزعم بعضهم من استدلال الشاهد
 على الغائب بالعلم والارادة والكلام وغير ذلك ثم يقدمه بعد ما قد حمله على نفسه وقاسه بهائم انه مما يؤيد ما ذهبنا اليه
 من علمنا بالله تعالى ان العلم يترتب بحسب المعلوم وينفصل في ذاته بحسب انفصال المعلوم عن غيره والشئ الذي به
 ينفصل المعلوم اما ان يكون ذاتاً كالعقل من جهة جوهرية وكالنفس واما ان يكون ذاتاً من جهة طبعه كالحرارة
 والاحراق للنفار فكما انفصل العقل عن النفس من جهة جوهرية كذلك انفصل النار عن غيره بما ذكرناه
 واما ان ينفصل عنه بذاته لكان بما هو محمول فيه اما بالخال كجلوس الجالس وكتابة الكاتب واما بالهيئة كسواد
 الاسود وبياض اليبض وهذا احصر مدارك العقل عند العقلاء فلا يوجد معلوم قطعاً لعقل من حيث ما هو خارج
 عما وصفتنا الابان نعم ما انفصل به عن غيره اما من جهة جوهره أو طبعه أو حاله أو هيئته ولا يدرك العقل شيئاً لا توجد
 فيه هذه الاشياء البتة وهذه الاشياء لا توجد في الله تعالى فلا يعلمه العقل أصلاً من حيث هو ناظر وباحث وكيف
 يعلمه العقل من حيث نظره وبرهانه الذي يستند اليه الحس أو الضرورة أو التجربة والباري تعالى غير مدرك
 بهذه الاصول التي يرجع اليها العقل في برهانه وحينئذ يصبح له البرهان الوجودي فكيف يدعى العاقل انه قد علم ربه
 من جهة الدليل وان الباري معلوم له ولونظر الى المفعولات الصناعية والطبيعية والتكوينية والانبعائية والابداعية
 ورأى جهل كل واحد منها بما عاينه لعلم ان الله تعالى لا يعلم بالدلائل أبداً لكن يعلم انه موجود وان العالم مقتدر اليه افتقارا
 ذاتياً لا محيص له عنه البتة قال الله تعالى يا أيها الناس أقموا الصلاة واتقوا الله وان الله هو الغني الحميد في أراد ان يعرف باب
 التوحيد فليتنظر في الآيات الواردة في التوحيد من الكتاب العزيز الذي وحدهم انفسه فلا أحد أعرف من الشئ
 بنفسه فلتنظر بما وصف نفسه ونسأل الله تعالى أن يفهمك ذلك فستقف على علم الهى لا يبلغ اليه عقل بفكره
 أبداً لا يباد وسأورد من هذه الآيات في الباب الذي في هذا الباب شيئاً يسيراً والله يرزقنا الفهم عنه آمين ويجعلنا
 من العالمين الذين يقولون آياته

﴿الباب الثالث في تزيه الحق تعالى عما في طي الكلمات التي أطلقها عليه سبعاً في كتابه وعلى لسان

رسوله صلى الله عليه وسلم من التشبيه والتجسيم تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً﴾

نظم

في نظر العبد الى ربه • في قدس الابد وتزيره

وعلوه عن أدوات أنت • تلحق بالكيف وتشبيه

دلالة تحكم قطعاً على • منزلة العبد وتنويه

وصحة العلم واثباته • وطرح بدعي ونويه

اعلم أيديك ان جميع المعلومات علوها وسفها حاملها العقل الذي يأخذ عن الله تعالى بغير واسطة فلم يخف عنه شئ

من علم الكون الاعلى والاسفل ومن وهب وجوده تكون معرفة النفس الاشياء ومن تجليه اليها ونوره وفيضه
 الاقدس فالعقل مستفيد من الحق تعالى مفيد للنفس والنفس مستفيدة من العقل وعنها يكون الفعل وهذا سار
 في جميع ما يتعلق به علم العقل بالاشياء التي هي دونه وانما قيدنا بالتي هي دونه من أجل ما ذكرناه من الافادة وتحفظ
 في نظرك من قوله تعالى حتى نعلم وهو العالم فاعرف السبب واعلم ان العالم المهيمن لا يستفيد من العقل الاول شيئا وأيسر له
 على المهيمن سلطان بل هم وياه في مرتبة واحدة كالافراد منا الخارجين عن حكم القطب وان كان القطب واحدا
 من الافراد لكن خصص العقل بالافادة كما خصص القطب من بين الافراد بالتولية وهو سار في جميع ما يتعلق به علم
 العقل الاعلم نجر يد التوحيد خاصة فانه يخالف سائر المعلومات من جميع الوجود اذ لا مناسبة بين الله تعالى وبين خلقه
 البتة وان اطلقت المناسبة يوما ما عليه كما اطلقها الامام ابو حامد الغزالي في كتبه وغيره فبضر ب من التكلم ومسمى
 بعيد عن الحقائق والافاق نسبة بين المحدث والتقديم أم كيف يشبه من لا يقبل المثل من يقبل المثل هذا محال كما قال أبو
 العباس بن العريف الصنهاجي في محاسن المجالس التي تعزى اليه ليس بدنه وبين العباد نسب الالعناية ولا سبب الالحكم
 ولا وقت غير الازل وما بقي فعمى وليس وفي رواية فعمل بدل من قوله فعمى فانظر ما أحسن هذا الكلام وما أتم هذه
 المعرفة بالله وما أقدس هذه المشاهدة نفعه الله بما قال فالعلم بالله عز يز عن ادراك العقل والنفس الامن حيث انه موجود
 تعالى وتقدس وكل ما يتلفظه في حق المخلوقات أو يتوهم في المركبات وغيرها فالله سبحانه في نظر العقل السليم من حيث
 فكره وعصمته بخلاف ذلك لا يجوز عليه ذلك النورهم ولا يجري عليه ذلك المفضضة من الوجه الذي تقبله المخلوقات فان
 أطلق عليه فعلى وجه التقريب على الافهام لثبوت الوجود عند السامع لا ثبوت الحقيقة التي هو الحق عليها فان الله تعالى
 يقول ليس كشيء له شيء ولكن يجب علينا شرعا من أجل قوله تعالى لبيه صلى الله عليه وسلم فاعلم انه لا اله الا الله بقول اعلم
 من اخباري الموافق لنظرك ليصح لك الايمان علما كما صح لك العلم من غير ايمان الذي هو قبل التعريف فامر من أجل
 هذا الامر على نظر بعض الناس ورأيه فيه نظرنا من أين توصل الى معرفته فنظرنا على حكم الانصاف وما أعطاه العقل
 الكامل بعد جده واجتهاده الممكن منه فلم نصل الى المعرفة به سبحانه الا بالجزء من معرفته لا ما طلبنا أن نعرفه كما نطلب
 معرفة الاشياء كلها من جهة الحقيقة التي هي المعلومات عليها فلما عرفنا ان ثم موجود البس له مثل ولا يتصور في الذهن
 ولا يدرك فكيف بضبطه العقل هذا ما لا يجوز مع ثبوت العلم بوجوده فنحن نعلم انه موجود واحد في ألوهته وهذا هو
 العلم الذي طلب منا غير عالين بحقيقة ذاته التي يعرف سبحانه نفسه عليها وهو العلم بعدم العلم الذي طلب منا لما كان تعالى
 لا يشبه شيئا من المخلوقات في نظر العقل ولا يشبهه شيء منها كان الواجب علينا ولا لافيل لنا فاعلموا انه لا اله الا الله ان نعلم
 ما العلم وقد علمناه فقد علمنا ما يجب علينا من علم العلم ولا انتهى الجزء الثامن والحمد لله

(بسم الله الرحمن الرحيم)

فلنقل انه لما كانت أمهات المطالب أربعة وهي هل وما وكيف ولم فهل ولم مطلبان روحانيان بسيطان يصحهما ما هو
 فهل ولم هما الاصلان الصحيحان للسلطان لان في ما هو ضرب من التركيب خاصة وليس في هذه المطالب أربعة مطلب
 ينبغي أن يسأل به عن الله تعالى من جهة ما عليه الحقيقة اذ لا يصح أن يعرف من علم التوحيد الا اني ما يوجد فيما سواه
 سبحانه ولهذا قال ليس كشيء له شيء وسبب محان ربك رب العزة عما يصفون فالعلم بالسلب هو العلم بالله سبحانه كالمجزأ أن
 نقول في الارواح كيف وتقدست عن ذلك لان حقائقها تخالف هذه العبارة كذلك ما ينطق على الارواح من
 الادوات التي هي اسأل عنها لا يجوز أن يطلق على الله تعالى ولا ينبغي للحق الموحد الذي يحترق حضرة مبدعه ومخترعه
 أن يطلق عليه هذه الالفاظ فاذا لم يعلم بهذه المطالب أبدا **وصل** ثم انظرنا أيضا في جميع ما سوى الحق تعالى
 فوجدناه على قسمين قسم يدرك بذاته وهو المحسوس والكثيف وقسم يدرك بفعله وهو المعقول واللطيف فارتفع
 المعقول عن المحسوس بهذه المنزلة وهي التزهة ان يدرك بذاته وانما يدرك بفعله ولما كانت هذه أوصاف المخلوقين

تقدس الحق تعالى عن أن يدرك بذاته كالمحسوس أو بفعله كاللطيف أو المعقول لأنه سبحانه ليس يشبه وبين خلقه مناسبة أصلاً لأن ذاته غير مدركة كنافق شبّه المحسوس ولا فعلها كفعل اللطيف فيشبه اللطيف لأن فعل الحق تعالى إبداع الشيء لا من شيء واللطيف الروحاني فعل الشيء من الأشياء فأي مناسبة بينهما فإذا امتنع التشابه في الفعل فاحرى أن تمتنع المشابهة في الذات وإن شئت أن تحقق شيئاً من هذا الفصل فانظر إلى مفعول هذا الفعل على حسب أصناف المفعولات مثل المفعول الصناعي كالقميص والكرسي فوجدناه لا يعرف صانعه إلا أنه يدل بنفسه على وجود صانعه وعلى علمه بصنعه وكذلك المفعول التكويني الذي هو الفلك والكواكب لا يعرفون مكوّنهم ولا المركب لهم وهو النفس الكلية المحيطة بهم وكذلك المفعول الطبيعي كالواحد من المعادن والنبات والحيوان الذين يفعلون طبيعة من المفعول التكويني ليس لهم وقوف على الفاعل لهم الذي هو الفلك والكواكب فليس العلم بالأفلاك مآثراً من جرمها وما يدركه الحس منها وأين جرم الشمس في نفسها مناهي عين الرائي لها منّا وإنما العلم بالأفلاك من جهة روحها ومعناها الذي أوجده الله تعالى لها عن النفس الكلية المحيطة التي هي سبب الأفلاك وما فيها وكذلك المفعول الانبعاثي الذي هو النفس الكلية المنبثقة من العقل انبعاث الصور الدحيية من الحقيقة الجبروتية فانها لا تعرف الشيء انبعثت عنه أصلاً لانها تحت محيطه وهو المحيط بها لانها خاطر من خواطره فكيف تعلم ما هو فوقها وما ليس فيها منه الا ما فيها فلا تعلم منه الا ما هي عليه ونفسها علمت لاسببها وكذلك المفعول الإبداعي الذي هو الحقيقة المحمدية عندنا والعقل الاول عند غيرنا وهو القلم الاعلى الذي أبدعه الله تعالى من غير شيء هو أعجز وأمنع عن ادراك فاعله من كل مفعول تقدم ذكره اذ بين كل مفعول وفاعله مما تقدم ذكره ضرب من ضروب المناسبة والمشاركة فلا بد أن يعلم منه قدر ما بينهما من المناسبة اما من جهة الجوهرية أو غير ذلك ولا مناسبة بين المبدع الاول والحق تعالى فهو أعجز عن معرفته بفاعله من غيره من مفعولي الاسباب اذ وقد عجز المفعول الذي يشبه سببه الفاعل له من وجوه عن ادراكه والعلم به فافهم هذا وتحققه فانه نافع جداً في باب التوحيد والجزم عن تعلق العلم بالحدث بالله تعالى **وصل** يؤيد ما ذكرناه ان الانسان إنما يدرك المعلومات كلها بأحدى القوى الخمس القوة الحسية وهي على خمس النعم والطعم واللمس والسمع والبصر فالبصر يدرك الالوان والمتلونات والاشخاص على حد معلوم من القرب والبعد والذي يدرك منه على ميل غير الذي يدرك منه على ميلين والذي يدرك منه على عشرين باعاً غير الذي يدرك منه على ميل والذي يدرك منه ويده في يده يقابله غير الذي يدرك منه على عشرين باعاً والذي يدرك منه على مياين شخص لا يدري هل هو انسان أو شجرة وعلى ميل يعرف انه انسان وعلى عشرين باعاً انه ابيض أو أسود وعلى المقابلة انه أزرق أو أحمر وهكذا سائر الحواس في مدركاتهما من القرب والبعد والبارى سبحانه ليس بمحسوس أي ليس بمدرك بالحس عندنا في وقت طلبنا المعرفة به فلم نعلمه من طريق الحس وأما القوة الخيالية فانها لا تضبط الاما أعطاه الحس اما على صورة ما أعطاهها واما على صورة ما أعطاه المكر من حمله بعض المحسوسات على بعض والى هنا انتهت طريقة أهل الفكر في معرفة الحق فهو لسانهم ليس لسان تلوان كان حقاً ولكن نسبته اليهم فانه نقل عنهم فلم تبرح هذه القوة كيفما كان ادراكها عن الحس البتة وقد بطل تعلق الحس بالله عندنا فقد بطل تعلق الخيال به وأما القوة المفكرة فلا يفكر الانسان أبداً الا في أشياء موجودة عنده تلقاها من جهة الحواس وأوائل العقل ومن الفكر في آخر خزانة الخيال يحصل له علم بامر آخر بينه وبين هذه الأشياء التي يفكر فيها مناسبة ولا مناسبة بين الله وبين خلقه فاذن لا يصح العلم به من جهة الفكر ولهذا منعت العلماء من الفكر في ذات الله تعالى وأما القوة العقلية فلا يصح أن يدركه العقل فان العقل لا يتقبل الا ما علمه بديهية أو ما أعطاه الفكر وقد بطل ادراك الفكر له فقد بطل ادراك العقل له من طريق الفكر ولكن مما هو عقل اغا حده ابن يعقل ويضبط ما حصل عنده فقد شبهه الحق المعرفة به فيعقلها لأنه عقل لا من طريق الفكر هذا ما لا نعلمه فان هذه المعرفة التي يهبها الحق تعالى لمن شاء من عباده لا يستقل العقل بداركها ولكن يقبلها فلا يقوم عليها دليل ولا برهان لانها وراء طور مدراك العقل ثم هذه الاوصاف الذاتية لا يمكن العبارة عنها لانها خارجة عن التخييل والقياس فانه ليس

كشله شئ فكل عقل لم يكشف له من هذه المعرفة شئ يسأل عقلا آخر قد كشف له منها ليس في قوة ذلك العقل المسؤول العبارة عنها ولا يمكن ولذلك قال الصديق المجز عن درك الادراك ادراك ولهذا الكلام مرتبتان فافهم فن طلب الله بعقله من طريق فكره ونظره فهو نائه وانما حسبته النهي لقبول ما يهبه الله من ذلك فافهم واما القوة الفاكرة فلا سبيل ان تدرك العلم بالله فانها انما تدرك ما كان العقل قبيل علمه ثم غفل أو نسي وهو لم يعلمه فلا سبيل للقوة الفاكرة اليه وانحصرت مدارك الانسان بما هو انسان وما تعطيه ذاته وله فيه كسب وما بقي الانه يؤول العقل لقبول ما يهبه الحق من معرفته جل وتعالى فلا يعرف أبدا من جهة الدليل الامعرفة الوجود وانه الواحد المعبود لا غير فان الانسان المدرك لا يمكن له ان يدرك شئ أبدا الا ومثله موجود فيه ولولا ذلك ما أدركه البتة ولا عرفه فاذا لم يعرف شئ الا وفيه مثل ذلك الشئ المعروف فما عرف الا ما يشبهه ويشاكله والباري تعالى لا يشبه شئ ولا في شئ مثله فلا يعرف أبدا وما يؤيد ما ذكرناه ان الاشياء الطبيعية لا تقبل الغذاء الا من مثا كلها فأما ما لا يشاكلها فلا تقبل الغذاء منه قطعاً مثال ذلك ان الموالد من المعادن والنبات والحيوان مركبة من الطبايع الاربع والمولد لا تقبل الغذاء الا منها وذلك لان فيها نصيبا منها ولو رام أحد من الخلق على أن يجعل غذاء جسمه المركب من هذه الطبايع من شئ كائن عن غير هذه الطبايع أو ما تركب عنها لم يستطع فكذلك لا يمكن لشئ من الاجسام الطبيعية ان تقبل غذاء الا من شئ هو من الطبايع التي هي منها كذلك لا يمكن لأحد أن يعلم شئاً ليس فيه مثله البتة ألا ترى النفس لا تقبل من العقل الا ما تشاركه فيه ونشأ كله ومالم تشاركه فيه لا تعلمه منه أبدا وليس من الله في أحدث شئ ولا يجوز ذلك عليه بوجه من الوجوه فلا يعرفه أحد من نفسه وفكره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله احتجب عن العقول كما احتجب عن الابصار وان الملائكة الأعلى يطالبونه كما تطالبونه اتم فاخبر عليه السلام بأن العقل لم يدركه بفكره ولا بهين بصيرته كالم يدركه البصر وهذا الذي أشرنا اليه فماتقدم من بابنا فنته الحمد على ما ألهم وأن علمنا ما لم نكن نعلم وكان فضل الله عظيماً هكذا فليكن التنزيه ونفي المماثلة والتشبيه وماض من ضل من المشبهة بالانثا ويل وجل ماوردت به الآيات والاخبار على ما يسبق منها الى الافهام من غير نظر فيما يجب لله تعالى من التنزيه فقادهم ذلك الى الجهل المحض والكفر الصراح ولوطلبوا السلامة وتركوا الاخبار والآيات على ما جاءت من غير عدول منهم فيها الى شئ البتة ويكون علم ذلك الى الله تعالى ورسوله ويقولون لا ندري وكان بكفهم قول الله تعالى ليس كمثل شئ فتي جاءهم حديث فيه تشبيه فقد أشبه الله شئاً وهو قد نفي التشبيه عن نفسه سبحانه فابقي الا ان ذلك الخبر له وجه من وجوه التنزيه يعرفه الله تعالى ووجه به لفهم العربي الذي نزل القرآن بلسانه وما تجدد لفظه في خبر ولا آية جلة واحدة تكون نصافي التشبيه أبداً وانما تجدد هاء عند العرب فاحتمل وجوه هاهنا ما يؤدى الى التشبيه ومنها ما يؤدى الى التنزيه فحمل المتأول ذلك اللفظ على الوجه الذي يؤدى الى التشبيه جور منه على ذلك اللفظ اذ لم يوف حقه بما يعطيه وضحه في اللسان ونمذ على الله تعالى حيث حمل عليه سبحانه ما يليق بالله تعالى ونحن نورد ان شاء الله تعالى بعض احاديث وردت في التشبيه وانها ليست بنص فيه فلهذا حجة البالغة فلوشاء هذا كم أجمعين فمن ذلك قلب المؤمن بين أصابع من أصابع الله نظر العقل بما يقتضيه الوضع من الحقيقة والمجاز الجارحة تستحيل على الله تعالى الاصبع لفظ مشترك يطلق على الجارحة ويطلق على النعمة قال الراعي

ضعيف العصا يدي العروق ترى له • عليها اذا ما حمل الناس أصبعا

يقول ترى له عابها اثر احسن من النعمة بحسن النظر عابها تقول العرب ما أحسن أصبع فلان على ماله أي اثره فيه تربده نمو ماله لحسن نصرته فيه أسرع التقلب ما قبلته الاصابع لصغر حجمها وكمال القدرة فيها فحركتها أسرع من حركة اليد وغيره ولما كان تقلب الله قلوب العباد أسرع شئ أفصح صلى الله عليه وسلم للعرب في دعائه بما تعقل ولان التقلب لا يكون الا باليد عندنا ولذلك جعل التقلب بالاصابع لان الاصابع من اليد في اليد والسرعة في الاصابع أمكن فكان عليه السلام يقول في دعائه ما قبل القلوب ثبت قلبي على دينك وتقلب الله تعالى القلوب هو ما يخلق فيها من الهمة بالحسن والهمة بالسوء فلما كان الانسان يحس برادف الخواطر المتعارضة عليه في قلبه الذي هو عبارة عن تقلب

الحق القلب وهذا لا يدر الانسان يدفع علمه عن نفسه لذلك كان عليه السلام يقول يا مقبل القلوب ثبت قاي على دينك وفي هذا الحديث ان احدي أزواجه قالت له أو تخاف يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الله يشير صلى الله عليه وسلم الى سرعة التقايب من الايمان الى الكفر وما تنتهما قال تعالى فآلهما مخجورهما وتنفواها وهذا الاهام هو القلب والاصابع للسرعة والاثنيانية لما خاطر الحسن وخطر القبيح فاذا فهم من الاصابع ما ذكرته وفهمت منه الجارحة وفهمت منه النعمة والامر الحسن فبأي وجه تلحقه الجارحة وهذه الوجوه المنزهة تطلبه فاما نسكت ونسكل علم ذلك الى الله تعالى والى من عرف الحق ذلك من رسول مرسل أو ولي ما لهم بشرط نفي الجارحة ولا بد واما ان أدركت فضول وغلب علينا الان نرد بذلك على يدعى بحجم مشبه فليس بفضل بل يجب على العالم عند ذلك تبين ما في ذلك اللفظ من وجوه التنزيه حتى تدحض به حجة الجسم المخدول ناب الله علينا وعليه ورزقه الاسلام فان تكلمنا على تلك الكلمة التي توهم التشبيه ولا بد فاعادول بشرحها الى الوجه الذي يلدق بالله سبحانه وأولى هذا حظ العقل في الوضع (نفث روح في روع) الاصبعان سر الكمال الذاتي الذي اذا انكشف الى الابصار يوم القيامة يأخذ الانسان أباه اذا كان كافرا ويرمى به في النار ولا يجده لذلك أما ولا عليه شفقة بسره هذين الاصبعين المتحد مناهما المتني لفظهما خلقت الجنة والنار وظهر اسم النور والمظلم والمنعم والمتقم فلا تنخيلهما الاثنين من عشرة ولا بد من الاشارة الى هذا السر في هذا الباب في كفايتي بهمين وهذه معرفة الكشف فان لاهل الجنة نعمين نعميا بالجنة ونعميا بعباد ابهل النار في النار وكذلك اهل النار لهم عذابان وكلا الفريقين يرون الله رؤية الاسماء كما كانوا في الدنيا سواء وفي القبضتين اللتين جاءتا عن الرسول صلى الله عليه وسلم في حق الحق سر ما شئنا اليه ومعناه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل القبضة والعين قال تعالى والارض جميعا قبضته والسموات مطويات بيمينه نظر العقل بما يقتضيه الوضع انه منع أو لا سبحانه أن يقدر قدره لما يسبق الى العقول الضعيفة من التشبيه والتجسيم عند ورود الآيات والاخبار التي تعطى من وجهه ما من وجوهها ذلك ثم قال بعد هذا التنزيه الذي لا يملكه الا العاوان والارض جميعا قبضته عرفنا من وضع اللسان العربي أن يقول فلان في قبضتي يريدانه تحت حكمي وان كان ليس في يدي منه شيء البتة ولكن أمرى فيه ماض وحكمي عليه قاض مثل حكمي على ما ملكته يدي حسا وقبضت عليه وكذلك أقول ما لي في قبضتي أي في ملكي وإني متمكن في التصرف فيه أي لا يمنع نفسه مني فاذا صرفته في وقت نصر في فيه كان أمكن لي أن أقول هو في قبضتي لتصرفي فيه وان كان عبيدي هم المتصرفون فيه عن اذني فاما استحال الجارحة على الله تعالى عدل العقل الى روح القبضة ومعناها وفائدتها وهو ملك ما قبضت عليه في الحال وان لم يكن لها معنى للقباض فيما قبض عليه شيء ولكن هو في ملك القبضة قطعا فهكذا العالم في قبضة الحق تعالى والارض في الدار الآخرة تعيين بعض الاملاك كما نقول خادمي في قبضتي وان كان خادمي من جملة من في قبضتي فاما ذكرته اختصاصا لوقوع نازلة او اليمين عندنا محل التصريف المطلق القوي فان اليسار لا يقوى قوة اليمين وسكني باليمين عن التمكّن من الطي فهي اشارة الى تمكّن القدرة من الفعل فوصل الى أفهام العرب بالفاظ تعرفها وتسرّع بالتبلي لها قال الشاعر

اذا ماراة رفعت لمجد * تلقاها عاربة باليمين

وابس للمجد رابة محسوسة فلا تلقاها جارحة يمين وكأني يقول لو ظهر للمجد رابة محسوسة لما كان محلها وأحاملها اليمين عاربة الاوسى أي صفة المجد به قائمة وفيه كماله فلم تزل العرب تطلق ألفاظ الجوارح على ما لا يقبل الجارحة لاشتراك بينهما من طريق المعنى (نفث روح في روع) اذا تجلى الحق لسر عبد ملكه جميع الاسرار وألحقه بالاحرار وكان له التصرف الذاتي من جهة اليمين فان شرف الشمال بغيره وشرف اليمين بذاته ثم أزل شرف اليمين بالخطاب وشرف الشمال بالتجلى شرف الانسان بمعرفته بحقيقته واطلاعه عليها وهو اليسار وكذا يتدبره من حيث هو شمال كان كتي يدي الحق يمين ارجع الى معنى الاتحاد كاتبا يدي العبد يمين ارجع الى التوحيد احدى يديه يمين والاخرى شمال

فتارة كون في الجمع وجمع الجمع وتارة كون في الفرق وفي فرق الفرق على حكم التجلي والوارد
بومايمان اذا لاقيت ذا يمن • وان اقيمت معديا فعدنا في

ومن ذلك التعجب والضحك والفرح والغضب التعجب انما يقع من موجود لا يعلم ذلك المتعجب منه ثم يعلمه فيتعجب
منه ويلحق به الضحك وهذا محال على الله تعالى فانه ما خرج شيء عن علمه فتى وقع في الوجود شيء يمكن التعجب منه
عندنا حل ذلك التعجب والضحك على من لا يجوز عليه التعجب ولا الضحك لان الامر الواقع متعجب منه عندنا
كالشاب ليست له صبوة فهذا امر يتعجب منه خل عند الله تعالى محل ما يتعجب منه عندنا وقد يخرج الضحك والفرح
الى القبول والرضى فان من فعلت له فعلا أظهر لك من أجله الضحك والفرح فقد قبل ذلك الفعل ورضى به فضحك
وفرحه تعالى قبوله ورضاه عنا كما ان غضبه تعالى منزعه عن غليان دم القلب طلبا لا تتصار لانه سبحانه يتقدم عن
الجسمية والعرض فذلك قد يرجع الى أن يفعل فعل من غضب ممن يجوز عليه الغضب وهو اتقاه سبحانه من
الجبارين والخالفين لاسره والمتعدين حدوده قال تعالى وغضب عليه أى جازه جزء الغضب عليه فالجأزى يكون
غاضبا فظهر الفعل أطلق الاسم (التبشش) من باب الفرح ورد في الخبر ان الله يتبشش للرجل يوطئ المساجد
للمصلاة والتذكر الحديث لما حجب العالم بالا كوان واشتغلوا بغير الله عن الله فصاروا بهذا الفعل في حال غيبة عن الله فلما
وردوا عليه سبحانه بنوع من أنواع الحضور اسدل اليهم سبحانه في قلوبهم من لذة نعيم محاضرته ومناجاته
ومشاهدته ما تعجب بها الى قلوبهم فان النبي عليه السلام يقول حبوا الله لا يفتدوكم به من نعمه فكنتي بالتبشش عن هذا
الفعل منه لانه اظهار سرور بقدر ومكم عليه فانه من يسر بقدومك عليه فعلا مة سروره اظهار البر بجانبك والتعجب
وارسال ما عنده من نعم عليك فلما ظهرت هذه الاشياء من الله الى العبيد النازلين به سماه تبششا (النسيان) قال الله
تعالى فنتسبهم الباري تعالى لا يجوز عليه النسيان ولكنه تعالى لما عذبهم عذاب الابد ولم تنلهم رحمته تعالى صاروا كأنهم
منسيون عنده وهو كانه ناس لهم أى هذا فعل الناسى ومن لا يتذكر ما هم فيه من أليم العذاب وذلك لانهم في حياتهم
الدنيا نسوا الله فجازاهم بفعالهم ففعلهم أعاده عليهم للمناسبة وقد يكون نسيتهم أخوهم نسوا الله أى أخروا أمر الله فلم
يعملوا به أخوهم الله في النار حين أخرج منها من أدخله فيها من غيرهم ويقرب من هذا الباب اتصاف الحق بالسكر
والاستهزاء والسخرية قال تعالى سخر الله منهم وقال ومكر الله وقال الله يستهزئ بهم (النفس) قال صلى الله
عليه وسلم لا تسبوا الریح فانهم من نفس الرحمن وقوله عليه السلام اتى لاجد نفس الرحمن يأتيني من قبل اليمن وهذا كله
من التنفيس كانه يقول لا تسبوا الریح فانها لما ينفس بها الرحمن عن عباده وقال عليه السلام نصرت بالصبا وكذلك
بقول اتى لاجد نفس أى تنفيس الرحمن عني للسكر الذي كان فيه من تكذيب قومه اياه وردهم أمر الله من قبل اليمن
فكان الانصار نفس الله بهم عن نبيه صلى الله عليه وسلم ما كان أكرهه من المكذبين فان الله تعالى منزعه عن النفس
الذى هو الهواء الخارج من التنفس تعالى الله عما ينسب اليه الظالمون من ذلك علوا كبيرا (الصورة) تطلق على
الامر وعلى المعلوم عند الناس وعلى غير ذلك ورد في الحديث اضافة الصورة الى الله في الصحيح وغيره مثل حديث
عكرمة قال عليه السلام رأيت ربي في صورة شاب الحديث هذا حال من النبي صلى الله عليه وسلم وهو في كلام العرب
معلوم متعارف وكذلك قوله عليه السلام ان الله خالق آدم على صورته اعلم أن المثلية الواردة في القرآن لغوية لا عقلية
لان المثالية العقلية تستحيل على الله تعالى زيد الاسد شدة زيد بن زهير شعر اذا وصفت موجودا بصفة أو صفتين ثم وصفت
غيره بتلك الصفة وان كان بينهما نابين من جهة حقائق أخر ولكنهما مشتركان في روح تلك الصفة ومعناها فكل
واحد منهما على صورة الآخر في تلك الصفة خاصة فافهم وتنبه وانظر كونك دليلا عليه سبحانه وهل وصفته بصفة كمال
الامنك فتفطن فاذا دخلت من باب التعرّية عن المناظرة سلبت النقا ص التي تجوز عليك عنه وان كانت لم تقم قط به
واسكن الجسم والمشبها لاضافها اليه سلبت أنت تلك الاضافة ولولم يتوهم هذا المفاعلة شيئا من هذا السلب فاعلم وان
كان للصورة هنام داخل كثيرة أضر بنا عن ذكرها رغبة في افسدنا في هذا الكتاب من حذف التطويل والله يقول

الحق وهو هدى السبيل (النراع) ورد في الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان ضرر الكافر في النار مثل أحد وكثافة جلده أربعون ذراعا بذراع الجبار هذه اضافة تشرى مقدار جعله الله تعالى اضافة اليه كما تقول هذا الشيء كذا وكذا ذراعا بذراع الملك نريد النراع الا كبر الذي جعله الملك وان كان مثلا ذراع الملك الذي هو الجارحة مثل أذرع الناس والنراع الذي جعله مقدار اربز يد على ذراع الجارحة بنصفه أو ثلثه فليس هو اذن ذراعه على حقيقته وانما هو مقدار نصبه ثم أضيف الى جاعله فاعلم والجبار في اللسان الملك العظيم وهكذا (القدم) يضع الجبار فيها قدمه القدم الجارحة ويقال لقفلان في هذا الامر قدم أي ثبوت والقدم جماعة من الخلق فتكون القدم اضافة وقد يكون الجبار ملكا تكون هذه القدم لهذا الملك اذا الجارحة تستحيل على الله تعالى وجل (والاستواء) أيضا ينطلق على الاستقرار والقصور والاستيلاء والاستقرار من صفات الاجسام فلا يجوز على الله تعالى الا اذا كان على وجه الثبوت والقصد هو الارادة وهي من صفات الكمال قال ثم استوى الى السماء أي قصدوا مستوى على العرش أي استولى

قد استوى بشر على العراق • من غير سيف ودم مہراق

والاخبار والآيات كثيرة منها صحيح وسقيم واما خبر الاول وجهه من وجوه التنزيه وان أردت أن يقرب ذلك عليك فاعلم الى اللفظة التي توهم التشبيه وخذ فاندتها وروحها أو ما يكون عنها فاجعله في حق الحق تفرد بدرجة التنزيه حين حاز غيرك درك التشبيه فهكذا فافعل وطهر ثوبك ويكفي هذا القدر من هذه الاخبار فقد طال الباب نفث الروح الاقدس في الروح الانفس بما تقدم من الالفاظ لما تعجب المتعجب من خرج على صورته وخالفه في سريره ففرح بوجوده ونحك من شهوده وغضب لتوابعه وتبشش لتدليه ونسى ظاهره وتنفس فأطلق مواخره وثبت على ملكه ونحك بالتقدير على ملكه فكان ما أراد والى الله المعاد فهذه أرواح مجردة تنظرها أشباح مسنده فاذا بلغ الميقات وانقضت الاوقات ومارت السماء وكورت الشمس وبدلت الارض وانكسرت النجوم وانتقلت الامور وظهرت الآخرة وحشر الانسان وغيره في الخافره حينئذ نحمد الاشباح وتنسم الارواح ويتجلى الفتاح ويتقد المصباح وتشتع الراح ويظهر الود الصراح ويحول الاحاح ويرفر الجناح ويكون الابتنا بالضرع من أول الليل الى الاصباح فأسسناها من منزله وما أشهها الى النفوس من حالة مكمله متعنا الله بها

﴿ الباب الرابع في سبب بدء العالم ومراتب الاسماء الحسنی من العالم كله ﴾

في سبب البدء وأحكامه • وغاية الصنيع وأحكامه

والفرق ما بين رعاة العلى • في نشئه وبين أحكامه

دلالت دل على صانع • قد قهر الكل بأحكامه

قد وقف الصفي الولي أبقاه الله على سبب بدء العالم في كتابنا المسمى بعقلاء مغرب في معرفة ختم الاولياء وشمس المغرب وفي كتابنا المسمى بانشاء الدوائر الذي ألفنا بعضه بمنزلة الكريم في وقت زيارتنا اياه سنة ثمان وتسعين وخمسة ونحن نريد الحلي ففيله منه خد به عبدا الجبار أعلى الله قدره القدر الذي كنت سطرته منه ورحلت به معي الى مكة زادها الله شرفا في السنة المذكورة لانهم بها فثقلنا هذا الكتاب عنه وعن غيره بسبب الامر الالهي الذي ورد علينا في تقييده مع رغبة بعض الاخوان والفقراء في ذلك حوصانهم على من بدء العلم ورغبة في أن تعود عليهم بركات هذا البيت المبارك الشريف محل البركات والهدى والآيات البينات وان نعرف أيضا في هذا الموضوع الصفي الكريم بأحمد عبد العزيز رضي الله عنه ما تعطيه مكة من البركات وانها خير وسيلة عبادة واشرف منزلة جادة تربية عسى تنهض به همه الشوق اليه وتنزل به رغبة المز يد عليه فقد قيل لمن أوتي جوامع الكلم وكان من ربه في مشاهدة العين أدنى من قاب قوسين ومع هذا التقريب الاكل والحظ الاوفر الاجزل أنزل عليه وقل رب زدني علما ومن شرط العالم المشاهد صاحب القامات الفريدة والمشاهد ان يعلم ان للامكنة في القلوب اللطيفة تأثيرا ولو وجد القلب في أي موضع كان الوجود الاعم

فوجوده بمكة أسمى وأتم فكما تتفاضل المنازل الروحية كذلك تتفاضل المنازل الجسدية والافضل الدر مثل الحجر الا
عند صاحب الحال وأما المكمل صاحب المقام فإنه يميز بينهما كما يميز بينهما الحق هل ساوى الحق بين دار بناؤها لبن
التراب والتبن ودار بناؤها لبن المسجد واللجين فالحكيم الواصل من أعطى كل ذي حق حقه فذلك واحد عصره
وصاحب وقته وكثير بين مدينة يكون أكثر عمارتها الشهوات وبين مدينة يكون أكثر عمارتها الآيات اليبينات
أليس قد جمع معني أبقاه الله أن وجود قلوب بني بعض المواطنين أكثر من بعض وقد كان رضي الله عنه يترك الخلوة
في بيوت المنارة المحروسة الكائنة بشرقي تونس بساحل البحر وينزل إلى الرابطة التي في وسط المقابر بقرب المنار من
جهة بابها وهي تسمى إلى الخضر فسألته عن ذلك فقال إن قلبي أجده هناك أكثر منه في المنارة وقد وجدت فيها أنا أيضا
ما قاله الشيخ وقد علم رأي أبقاه الله أن ذلك من أجل من يعمر ذلك الموضع أتم في الحال من الملائكة المكرمين أو من
الجن الصادقين وأما من هممة من كان يعمره وفقه كبيت أبي يزيد الذي يسمى بيت الأبرار وكراية الجنيد بالشونيزية
وكفارة ابن أدهم بالتمن وما كان من أما كن الصالحين الذين فنوا عن هذه الدار وبقيت آثارهم في أما كنهم تنفصل
لها القلوب اللطيفة ولهذا يرجع تفاضل المساجد في وجود القلب لا في تفاضل الاجز فقد نجد قلبك في مسجد أكثر مما
تجده في غيره من المساجد وذلك ليس للتراب ولكن لمجاسة التراب أو همهم ومن لا يجد الفرق في وجود قلبه بين
السوق والمساجد فهو صاحب حال لصاحب مقام ولا أشك كشفا وعلمنا أنه وان عمرت الملائكة جميع الارض مع
تفاضلهم في المعارف والرتب فإن أعلاهم رتبة وأعظمهم علما ومعرفة عمرة المسجد الحرام وعلى قدر جلساتك يكون
وجودك فانه لهم الجلوس في قلب الجليل لهم تأثير أو همهم على قدر مراتبهم وان كان من جهة الهمم فقد طاف بهذا
البيت مائة ألف نبي وأربعون ألف نبي سوى الأولياء ومامن نبي ولاولى الأوله هممة متعلقة بهذا البيت وهذا البلد
الحرام لانه البيت الذي اصطفا الله على سائر البيوت وله سر الاولية في العباد كما قال تعالى ان أول بيت وضع للناس للذي
ببكة مباركا وهدى للعالمين فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا من كل مخوف الى غير ذلك من الآيات فلو
رحل الصفي أبقاه الله الى هذا البلد الحرام الشريف لوجد من المعارف والزيادات ما لم يكن رآه قبل ذلك ولا خطر له بالبال
وقد علم رضي الله عنه ان النفس تحسر على صورة علمها والجسم على صورة عمله وصورة العلم والعمل بمكة أتم بما في
سواها ولودخلها صاحب قلب ساعة واحدة لكان له ذلك فكيف ان جاور بها وأقام وأتى فيها بجميع الفرائض
والقواعد فلا شك ان مشهدها يكون أتم وأجلى ومورده أصفى وأعذب وأحلى واذا وصفي أبقاه الله قد أخبرني أنه
بحسب الزيادة والنقص على حسب الاماكن والامزجة ويعلم ان ذلك راجع أيضا الى حقيقة السالكين به أو همته كما
ذكرنا ولا شك عندنا ان معرفة هذا الفن أعنى معرفة الاماكن والاحساس بالزيادة والنقص من تمام تمكن معرفة
العارف وعلو مقامه وشرافه على الاشياء وقوة ميزه فانه يكتب لولي فيها اثر احسانا وبه فيها خير اطيبا انه الملى بذلك
والقادر عليه اعلم وفقنا الله واباك وجيع المسلمين ان أكثر العلماء بالله من أهل الكشف والحقائق ليس عندهم علم
بسبب بدء العالم الاتعلق العلم القديم بإيجاده فكأن ما علم انه سيكونه وهنا ينهي أكثر الناس وأما نحن ومن أطلعه
الله على ما أطلعهنا عليه فقد وفقنا على أمور أخر غير هذا وذلك انك اذا نظرت العالم مفصلا بحقائقه ونسبه وجدته محصور
الحقائق والنسب معلوم المنازل والرتب متناهية الاجناس بين متماثل ومختلف فاذا وقفت على هذا الامر علمت ان لهذا
سرا لطيفا وأمر عجبيا لا تدرك حقيقته بدق فكر ولا نظر بل يعلم موهوب من علوم الكشف ونتائج المجاهدات
المصاحبة للهمم فان مجاهدة بغير هممة غير منتجة شيأ ولا مؤثرة في العلم لكن تؤثر في الحال من رقة وصفاء بجده صاحب
المجاهدة فاعلم علمك الله سرائر الحكم وهبك من جوامع الكلم ان الاسماء الحسنى التي تبلغ فوق أسماء الاحياء
عددا وتنزل دون أسماء الاحياء مساعدة هي المؤثرة في هذا العالم وهي المفاتيح الاول التي لا يعلمها الا هو وان لكل حقيقة
اسما باسمه هامن الاسماء وأعنى بالحقيقة حقيقة تجمع جنسا من الحقائق رب تلك الحقيقة ذلك الاسم وتلك الحقيقة
عابد تهو نحت تكليفه ليس غ. بذلك وان جمع لك شيئا ما أشياء كثيرة فليس الامر على ما توهمته فانك ان نظرت الى

ذلك الشيء وجدت له من الوجوه ما يقابل به تلك الاسماء التي تدل عليها وهي الحقائق التي ذكرناها مثال ذلك ما ثبت لك في العلم الذي في ظاهر العقول ونحت حكمها في حق موجود ما فرد لا ينقسم مثل الجوهر الفرد الجزء الذي لا ينقسم فان فيه حقائق متعددة تطلب أسماء الهية على عددها حقيقة إيجادها يطلب الاسم القادر ووجه احكامه يطلب الاسم العالم ووجه اختصاصه يطلب الاسم المريد ووجه ظهوره يطلب الاسم البصير والرأي الى غير ذلك فهذا وان كان فردا فله هذه الوجوه وغيرها مما لم نذكرها ولكل وجه وجوه متعددة تطلب من الاسماء بحسبها وتلك الوجوه هي الحقائق عندنا الثواني والوقوف عليها عسير ونخصيها من طريق الكشف أعسر واعلم ان الاسماء قد تتركها على كثرتها اذا لحظنا وجوه الطالبين لها من العالم واذا لم نلاحظ ذلك فلترجع ونلاحظ أتمها المطالب التي لا غنى لنا عنها فنعرف ان الاسماء التي الاتهامات موقوفة عليها هي أيضاً أتمها الاسماء فبسهل النظر وبكمل الغرض وتيسر التهدي من هذه الاتهامات الى البنات كما تيسر رد البنات الى الامهات فاذا نظرت الاشياء كلها المعلومة في العالم العلوي والسلي تجدد الاسماء السبعة المعبر عنها بالصفات عند أصحاب علم الكلام تنفذه نها وقد ذكرنا هذا في كتابنا الذي سميناه انشاء الدوائر وليس غرضنا في هذا الكتاب في هذه الامهات السبعة المعبر عنها بالصفات ولكن قصدنا الامهات التي لا بد لإيجاد العالم منها كما اننا نحتاج في دلائل العقول من معرفة الحق سبحانه انه كونه موجودا علما مريدا قادرا احيا لا غير وما زاد على هذا فانما يقتضيه التكليف فجاء الرسول عليه السلام جعلنا نعرفه متككما والتكليف جعلنا نعرفه فسميعا بصيرا الى غير ذلك من الاسماء فالذي نحتاج اليه من معرفة الاسماء لوجود العالم وهي ارباب الاسماء وما عداها فسد لها كما كان بعض هذه الارباب سدة لبعضها فامهات الاسماء الحية العالم المريد القادر القائل الجواد المقسط وهذه الاسماء بنات الاسمين المدبر والمفصل فالحي ثبت فهمك بعد وجودك وقبله والعالم ثبت احكامك في وجودك وقبل وجودك ثبت تقديرك والمريد ثبت اختصاصك والقادر ثبت عدمك والقائل ثبت قدمك والجواد ثبت إيجادك والمقسط ثبت مرتبتك والمرتبة آخر منازل الوجود فهذه حقائق لا بد من وجودها فلا بد من أسمائها التي هي اربابها فالحي رب الارباب والمربوب بين وهو الامام ويلي في الرتبة العالم ويلي العالم المريد ويلي المريد القائل ويلي القائل القادر ويلي القادر الجواد وآخرهم المقسط فانه رب المراتب وهي آخر منازل الوجود وما بقي من الاسماء فتحت طاعة هؤلاء الاسماء الائمة الارباب وكان سبب توجه هؤلاء الاسماء الى الاسم الله في إيجاد العالم ببقية الاسماء مع حقائقها أيضا على ان أتم الاسماء من غير نظر الى العالم انما هي اربعة لا غير اسمها الحية والمتكلم والسميع والبصير فانه اذا سمع كلامه ورأى ذاته فقد كمل وجوده في ذاته من غير نظر الى العالم ونحن لا نريد من الاسماء الا ما يقوم بها وجود العالم فكثرت علينا الاسماء فعدنا الى اربابها فخلصنا عليهم في حضراتهم فاجدنا غير هؤلاء القدين ذكرناهم وأبرزناهم على حسب ما شاهدناهم فكان سبب توجه ارباب الاسماء الى الاسم الله في إيجاد أعياننا ببقية الاسماء فاول من قام لطلب هذا العالم الاسم المدبر والمفصل عن سؤال الاسم الملك فعند ما توجه على الشيء الذي عنه وجد المثال في نفس العالم من غير عدم متقدم ولكن تقدم مرتبة لا تقدم وجود كمتقدم طلوع الشمس على أول النهار وان كان أول النهار مقارنا لطلوع الشمس ولكن قد تبين ان العلة في وجود أول النهار طلوع الشمس وقد قارنه في الوجود فهكذا هو هذا الامر فلما دبر العالم وفصله هذان الاسمان من غير جهل متقدم به أو عدم علم وانما نشأت صورة المثال في نفس العالم تعلق اسمه العالم اذ ذلك بذلك المثال كاتعلق بالصورة التي أخذ منها وان كانت غير مرمية لانها غير موجودة كما سنده في بابهم وجد العالم فاول أسماء العالم هذان الاسمان والاسم المدبر هو الذي حقق وقت الإيجاد المقدر فتعلق به المريد على حد ما أبرزه المدبر ودبره وما عمل شيئا من نفع هذا المثال الا بمشركة ببقية الاسماء لكن من وراء حجاب هذين الاسمين ولهذا سمت لهما الامامة والآخرين لا يشعرون بذلك حتى بدت صورة المثال فرأوا ما فيه من الحقائق المناسبة لهم تجذبهم للتعشق بها فصار كل اسم يتعشق بحقيقته التي في المثال ولكن لا يقدر على التأثير فيها اذ لا تعطى الحضرة التي تجلي فيها هذا المثال فاذا هم ذلك التعشق والحب الى الطلب والسعي والرغبة في إيجاد صورة عين ذلك المثال ليظهر سلطانهم ويصيح على الحقيقة وجودهم

فلا شيء أعظم همام من عز يزاجده عز يزاقهره حتى بذل تحت قهره فيصيح سلطان عزه أو غنى لا يجدم من يقتقر الى غناه
وهكذا جميع هذه الاسماء فلجأت الى أربابها الأئمة السبعة التي ذكرناها ترغب اليها في إيجاد عين هذا المثال الذي
شاهدوه في ذات العالم به وهو المعبر عنه بالعالم ور بما يقول القائل يأبها المحقق وكيف ترى الاسماء هذا المثال ولا يراه الا
الاسم البصير خاصة لا غيره وكل اسم على حقيقة ليس الاسم الآخر عليها قلنا له لتعلم وفقك الله ان كل اسم الهى يتضمن
جميع الاسماء كلها وان كل اسم ينعت بجميع الاسماء في أفقه فكل اسم فهو حى قادر سميع بصير متكلم فى أفقه وفى علمه
والافكيف يصح أن يكون ر بالعبادة هيئات هيئات غير ان ثم لطيفة لا يشعر بها وذلك انك تعلم قطعا فى حبوب البر
وأمثاله ان كل مرة فيها من الحقائق ما فى أختها كما تعلم ايضا ان هذه الحبة ليست عين هذه الحبة الاخرى وان كانتا نحو بيان
على حقائق متباعدة فانهما مثلان فابحث عن هذه الحقيقة التي تجعلك تفرق بين هاتين الحبتين وتقول ان هذه ليست
عين هذه وهذا سار فى جميع المتباعدات من حيث ما تماثلوا به كذلك الاسماء كل اسم جامع لما جعت الاسماء من الحقائق
ثم نعلم على القطع ان هذا الاسم ليس هو هذا الآخر بتلك اللطيفة التي بها فرقت بين حبوب البر وكل متماثل فابحث عن
هذا المعنى حتى تعرفه بالذ كرا بالفكر غير انى أريد ان أقفك على حقيقة ما ذكرها أحد من المتقدمين ور بما ما أطلع
عليها فر بما خصت بها ولا أدري هل تعطى لغبرى بعدى أم لا من الحضرة التي أعطيها فان استقرأها وأفهمها من
كتايبى فانما المعلم له وأما المتقدمون فلم يجدوها وذلك ان كل اسم كما قررنا بجميع حقائق الاسماء ويحتوى عليها مع وجود
اللطيفة التي وقع لك التمييز بها بين المتلين وذلك ان الاسم المنعم والاسم المعذب اللذين هما الظاهر والباطن كل اسم من
هذين الاسمين يتضمن ماتحويه سدتته من أولهم الى آخرهم غير ان أرباب الاسماء ومن سواهم من الاسماء على ثلاث
مراتب منها ما يلحق بدرجات أرباب الاسماء ومنها ما ينفرد بدرجة فنها ما ينفرد بدرجة المنعم وبدرجة المعذب فهذه
أسماء العالم محصورة والله المستعان فلما لجأت الاسماء كلها الى هؤلاء الأئمة ولجأت الأئمة الى الاسم الله لجأ الاسم الله الى
الذات من حيث غناها عن الاسماء سائلا فى اسعاف مأسأله الاسماء فيه فانهم المحسان الجواد بذلك وقال قل للأئمة
يتعلقون بابرار العالم على حسب ما تعطيه حقاقتهم فخرج اليهم الاسم الله وأخبرهم الخبر فالتقلبوا مسرعين فرحين
مبتهجين ولم يزالوا كذلك فظنر والى الحضرة التي أذكرها فى الباب السادس من هذا الكتاب فوجدوا العالم كما
سند كره فيما يأتى من الابواب بعد هذا ان شاء الله والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

الباب الخامس فى معرفة أسرار بسم الله الرحمن الرحيم والفاتحة من وجه تالان جميع الوجوه

بسملة الاسماء ذو منظرين * ما بين ابقاء وأفاء عين
الابن قالت لمن حسين ما * خافت على النمل من الحطمتين
فقال من أضحكك قولها * هل أثر يطلب من بعد عين
يا نفس يا نفس استقمى فقد * عاينت من نملتنا القبضتين
وهكذا فى الحمد فاستننها * ان شئت ان تنعم بالجننتين
احدهما من عسجد مشرق * جلته وأختها من لجين
يأم قرآن العلى هل ترى * من جهة الفرقان للفرقتين
أنت لنا السبع الثانى التى * خص بها سيدنا دون مين
فانت مفتاح الهدى للنهى * وخص من عاداك بالفرقتين

لما أردنا ان نفتتح معرفة الوجود وابتداء العالم الذى هو عندنا المصحف الكبير الذى تلاه الحق علينا تلاوة حال كان
القرآن تلاوة قول عندنا فالعالم حروف مخطوطة مرقومة فى برق الوجود المنشور ولانزال الكتابة فيه دائمة أبدا لا تنتهى
ولما افتتح الله تعالى كتابه العزيز بفاتحة الكتاب وهذا كتاب أعنى العالم الذى تتكلم عليه أردنا ان نفتتح بالكلام
على أسرار الفاتحة وبسم الله فاتحة الفاتحة وهى آية أولى منها وأملازمة لها كالتلاوة على الخلائق المعلوم بين العلماء

فلا بد من الكلام على البسمة وربما يقع الكلام على بعض آية من سورة البقرة آيتين أو ثلاث خاصة تبرك بكلام الحق سبحانه ثم نسوق الابواب ان شاء الله تعالى فأقول انه لما قدمنا ان الاسماء الالهية سبب وجود العالم وانها المسطرة عليه والمؤثرة لذلك كان بسم الله الرحمن الرحيم عندنا خبرا ابتداء مضمرا وهو ابتداء العالم وظهوره كانه يقول ظهور العالم بسم الله الرحمن الرحيم أى باسم الله الرحمن الرحيم ظهر العالم واختص الثلاثة الاسماء لان الحقائق تعطى ذلك فانه هو الاسم الجامع للامناء كلها والرحمن صفة عامة فهو الرحمن الدنيا والآخرة بهارحم كل شئ من العالم في الدنيا ولما كانت الرحمة في الآخرة لا تختص الا بقبضة السعادة فانها تنفرد عن أختها وكانت في الدنيا بمنزلة بولد كافرا وموت مؤمنا أى ينشأ كافرا في عالم الشهادة وبالعكس وتارة وتارة بعض العالم تميز بأحدى القبضتين بأخبار صادق بخفاء الاسم الرحمن مختص بالدار الآخرة لكل من آمن وتم العالم بهذه الثلاثة الاسماء جملة في الاسم الله وتفصيلا في الاسمين الرحمن الرحيم فتحقق ما ذكرناه فاني أريد أن أدخل الى ما في طي البسمة والفاصلة من بعض الاسرار كما شرطناه فلنبين ونقول بسم الباء ظهر الوجود والنقطة تميز العابد من المعبود قيل للشبلي رضي الله عنه أنت الشبلي فقال أنا النقطة التي تحت الباء وهو قولنا النقطة للمميز وهو وجود العبد بما تقتضيه حقيقة العبودية وكان الشيخ أبو مدين رحمه الله يقول ما رأيت شيئا إلا رأيت الباء عليه مكتوبة فالباء المصاحبة للموجودات من حضرة الحق في مقام الجمع والوجود أى في قام كل شئ وظهوره من عالم الشهادة هذه الباء بدل من همزة الوصل التي كانت في الاسم قبل دخول الباء واحتيج اليها لا ينطق بساكن جلبت الهمزة المعبر عنها بالقدرة محررة كعبارة عن الوجود ليتوصل بها الى النطق الذي هو الابداع من ابداع وخلق بالساكن الذي هو العدم وهو أوان وجود المحدث بعد ان لم يكن وهو السين قد دخل في الملك بالميم الست بر بكم قالوا بلى فصارت الباء بدلا من همزة الوصل أعني القدرة الازلية وصارت حركة الباء لحركة الهمزة الذي هو الابداع ووقع الفرق بين الباء والالف الواصلة فان الالف تعطى الذات والباء تعطى الصفة ولذلك كانت لعين الابداع أحق من الالف بالنقطة التي تحتها وهي الموجودات فصارت الباء الانواع الثلاثة شكل الباء والنقطة والحركة العوالم الثلاثة فكما في العالم الوسط نوههم ما كذلك في نقطة الباء فالباء ملكوتية والنقطة جبروتية والحركة شهادة ملكية والالف المندوفة التي هي بدل منها هي حقيقة القائم بالكل تعالى واحتجب رحمة منه بالنقطة التي تحت الباء وعلى هذا الحد تأخذ كل مسئلة في هذا الباب مستوفاة بطريق الابداع فبسم والم واحد ثم وجدنا الالف من بسم قد ظهرت في اقرار باسم ربك وباسم الله مجراها بين الباء والسين ولم تظهر بين السين والميم فلم تظهر في باسم السفينة ما جرت السفينة ولولم تظهر في اقرار باسم ربك ما علم المثل حقيقته ولا رأى صورته فتيقظ من سنة الغفلة وانتبه فلما كثرت استعمالها في أوائل السور حذفت لوجود المثل مقامه في الخطاب وهو الباء فصارت المثل مرآة للسين فصارت السين مثلا وعلى هذا الترتيب نظام التركيب وانما لم تظهر بين السين والميم وهو محل التغيير وصفات الافعال ان لو ظهرت زال السين والميم اذ ليسوا بصفة لازمة للقديم مثل الباء فكان خفاؤه عنهم رحمة بهم اذ كان سبب بقاء وجودهم وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا وهو الرسول فهذه الباء والسين والميم العالم كله ثم عمل الباء في الميم الخفض من طريق التشبيه بالحدوث اذ الميم مقام الملك وهو العبودية وخفضتها الباء عرفتها بنفسها وأوقفتها على حقيقتها ففهمنا وجدت الباء وجدت الميم في مقام الاسلام فان زالت الباء يوم مات السبب طارئ وهو تركي الميم الى مقام الايمان فتح في عالم الجبروت بسبح وأشابهه فأمر بتزجيه المحل لتجلى المثل فقيل له سبح اسم ربك الاعلى الذي هو مغذيك بالمواد الالهية فهو ربك بفتح الميم وجاءت الالف ظاهرة وزالت الباء لان الامر توجه عليها بالتسبيح ولا طاقة لها على ذلك والباء محدثة مثلها والمحدث من باب الحقائق لا تفصل له ولا بد لها من امتثال الامر فلا بد من ظهور الالف الذي هو الفاعل القديم فلما ظهر فعلت القدرة في الميم التسبيح فسبح كما أمر وقيل له الاعلى لانه مع الباء في الاسفل وفي هذا المقام في الوسط ولا يسبح المسيح مثله ولا من هو دونه فلا بد أن يكون المسيح أعلى ولو كنا في تفسير سورة سبح اسم ربك الأعلى لا تظهرنا أسرارها فلا يزال في هذا المقام حتى يتزجى في نفسه فان من ينزهه منزله فانه منزعه عن ترتيبه فلا بد من هذا التنزيه أن يعود

على المنزه ويكون هو الاعلى فان الحق من باب الحقيقة لا يصح عليه الاعلى فانه من أسماء الاضافة وضرب من وجوه المناسبة فليس باعلى ولا أسفل ولا وسط تنزه عن ذلك وتعالى علواً كبيراً بل نسبة الاعلى والوسط والاسفل اليه نسبة واحدة فاذا تنزه خرج عن حد الامر وخرق حجاب السمع وحصل المقام الاعلى فارتفع الميم بمشاهدة القديم فحصل له الثناء التام ببارك اسم ربك ذو الجلال والاكرام فكأن الاسم عين المسمى كذلك العبد عين المولى من تواضع لله رفعه الله وفي الصحيح من الاخبار ان الحق يد العبد ورجله ولسانه وسمعوه بصره لولم يقبل الخفض من الباء في باسم ما حصل له الرفع في النهاية في تبارك اسم ثم اعلم ان كل حرف من بسم مثلث على طبقات العوالم فاسم الباء باء وألف وهمزة واسم السين سين ويا معونون واسم الميم ميم وياه وميم والياء مثل الباء وهي حقيقة العبد في باب النداء فاشرف هذا الوجود كيف انحصر في عابد ومعبود فهذا اشرف مطلق لا يقابله ضد لان ماسوى وجود الحق تعالى ووجود العبد عدم محض لا عين له ثم انه سكن السين من بسم تحت ذل الافتقار والفاقة كسكون تان تحت طاعة الرسول لما قال من يطلع الرسول فقد اطاع الله فسكنت السين من بسم لتتلقى من الباء الحق اليقين فلو تحركت قبل أن تسكن لاستبدت بنفسها وخيف عليها من الدعوى وهي سين مقدسة فسكنت فلما تلقت من الباء الحقيقة المطلوبة أعطيت الحركة فلم تتحرك في بعض المواطن الابدع ذهاب الباء اذ كان كلام التلميذ بحضور الشيخ في أمر ما سواه أدب الآن بأمره فامثال الامر هو الادب فقال عند مفارقة الباء يخاطب أهل الدعوى نائها باسم حصل له في المقام الاعلى سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون ثم تحرك لمن أطاعه بالرحمة واللين فقال سلام عليكم طيتم فادخلوها خالدين يريد حضرة الباء فان الجنة حضرة الرسول عليه السلام وكثير الرؤية حضرة الحق فاصدق وسلم تكشف وتلحق فهذه الحضرة هي التي تنقله الى الافلاك المراتدة فكما انه ينقلك الرسول الى الله كذلك تنقلك حضرة التي هي الجنة الى الكتيب الذي هو حضرة الحق ثم اعلم ان التنوين في بسم لتحقيق العبادة واسارات التبعية فلما ظهر منه التنوين اصطفاة الحق المبين باضافة التشريف والتسكين فقال بسم الله خذف التنوين العبدى لاضافته الى المنزل الالهى ولما كان تنوين تخلق لهذا صح له هذا التحقق والافالسكون أولى به فاعلم انتهى الجزء التاسع

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿وصل﴾ قوله الله من بسم الله ينبى لك أيها المسترشد أن تعرف ألاما تحصل في هذه الكلمة الكريمة من الحروف وحينئذ يقع الكلام عليها ان شاء الله وحروفها ا ل ل ا ه و قال وما قولك كلاما مجلما رموزا ثم نأخذ في تبينه ليسهل قبوله على عالم التركيب وذلك ان العبد تعلق بالالف تعلق من اضطرر واجتفاا ظهر له اللام الاولى طهورا ورثه الفوز من العدم والنجاة فلما صح ظهوره وانتشر في الوجود نوره وصح تعلقه بالمسمى وبطل تعلقه بالاسماء أفتت اللام الثانية بشهود الالف التي بعد هاء فانه لم يبق منه باقية وذلك عسى يتكشف له المعنى ثم جاءت الواو بعدها لم تكن المراد وبقيت الهاء لوجوده آخر عند محو العباد من أجل العناد فذلك أو ان الاجل المسمى وهذا هو المقام الذي تضمحل فيه أحوال السائرین وتنعقد فيه مقامات السالكين حتى يفنى من لم يكن ويبقى من لم يزل لا غير ثبت لظهوره ولا ظلام يبقى لنوره فان لم تسكن تراه اعرف حقيقة ان لم تسكن تسكن أنت اذ كانت النداء من الحروف الزوائد في الافعال المضارعة للذوات وهي العبودية يقول بعض السادة وقد سمع عاتيا يقول الحمد لله فقال له ذلك السيد اتقها كما قال الله رب العالمين فقال العاطس يا سيدنا ومن العالم حتى يذكر مع الله فقال له الآن فله يا أخى فان المحدث اذا قرن بالقديم لم يبق له أثر وهذا هو مقام الوصلة وحال بوله أهل الفناء عن أنفسهم وأما لوفنى عن فناءه لما قال الحمد لله لان في قوله الحمد أثبت العبد الذى هو المعبر عنه بالرداء عند بعضهم وبالثوب عند آخرين ولو قال رب العالمين لكان أرفع من المقام الذى كان فيه فذلك مقام الوارثين ولا مقام أعلى منه لانه شهود لا يتحرك معه لسان ولا يضطرب معه جنان أهل هذا المقام فى أحوالهم فاغرة أفواههم استولت عليهم أنوار الذات وبدت عليهم رسوم الصفات هم عرائس الله الخباياون عنده المحجوبون

الروح شاهدا وكذلك الخط شاهدا وهى عالم الملكوت وأجدها بقدرته وهى الهمزة التى فى الاسم اذا ابتدأت به معنى من الاضافة وهى لا تفارق الالف فلما وجدت هذه الالف اللام الثانية جعلها رئيسة فطلبت رؤسا تكون عليه بالطبع فاوجد لها عالم الشهادة الذى هو اللام الاولى فلما نظرت اليه أشرق وأثار وأشرقت الارض بنور بها ووضع الكتاب وهو الجزء الذى بين اللامين أمر سبحانه اللام الثانية أن تعد الاولى بما أمدها به تعالى من جود ذاته وأن تكون دليلها اليه فطلبت منه معنى نصرفه فى جميع أمورها ليكون لها كل وزير فتلقى اليه ما تريد فيلقبه على عالم اللام الاولى فاوجد لها الجزء المتصل باللامين المعبر عنه بالكتاب الاوسط وهو العالم الجبروتى وابست له ذات قائمة مثل اللامين فانه بمنزلة عالم الخيال عندنا فالت اللام الثانية الى ذلك الجزء وارتقم فيه ما أريد منها ووجهت به الى اللام الاولى فامتثل الطاعة حتى قالت بلى فلما رأته اللام الاولى الامر قد اتاهها من قبل اللام الثانية بواسطة الجزء الذى هو الشرع صارت مشاهدة لما يريد عليها من ذلك الجزء وراغبة له فى أن يوصلها الى صاحب الامر لشاهدته فلما صرفت المهمة الى ذلك الجزء واشتغلت بمشاهدته احتجبت عن الالف التى تقدمتها ارجعوا ورأى كم قائم وانورا ولولم تصرف المهمة الى ذلك الجزء لتلق الامر من الالف الاولى بلا واسطة ولكن لا يمكن لسر عظيم فانها ألف الذات والثانية ألف العلم (اشارة) ألا ترى ان اللام الثانية لما كانت مرادة بحبته منزهة عن الوسائط كيف اتصلت بالالف الوحيدة اتصالا شافيا حتى صار وجودها نطقا يدل على الالف دلالة صحيحة وان كانت الذات خفيت فان لفظك باللام يحقق الاتصال ويدلك عليها من عرف نفسه عرف ربه من عرف اللام الثانية عرف الالف فجعل نفسك دليلا عليك ثم جعل كونك دليلا عليك دليلا عليه حتى من بعد وقدم معرفة العبد بنفسه على معرفته به ثم بعد ذلك يغنيه عن معرفته بنفسه لما كان المراد منه أن يعرف ربه ألا ترى تعاقب اللام الالف وكيف يوجد اللام فى النطق قبل الالف وفى هذا تنبيه لمن أدرك فهذه اللام الملكوتية تتلقى من ألف الوحيدة بغير واسطة فتورده على الجزء الجبروتى ليوذبه الى لام الشهادة والملك هكذا الامر مادام التركيب والحجاب فلما حصلت الاولوية والآخرية والظاهرية والباطنية أراد تعالى كما قدم الالف منزهة عن الاتصال من كل الوجوه بالحروف أراد أن يجعل الانتهاء نظير الابتداء فلا يصح بقاء العبد أولا وآخره فاوجد الهاء مفردة بواو هو يتها فان توهم متوهم ان الهاء ملصقة الى اللام فليست كذلك وانما هى بعد الالف التى بعد اللام والالف لا يتصل بها فى البعدية شئ من الحروف فالهاء بعد اللام مقطوعة عن كل شئ فذلك الاتصال باللام فى الخط ليس باصا فالهاء واحدة والالف واحدة فاضرب الواحد فى مثله يكن واحدا فصاح انفصال الخلق عن الحق فبقى الحق واذا صاح تخلق اللام الملكية لما تورده عليها لام الملكوت فلا تزال اضمحل عن صفاتها وتغنى عن رسومها الى أن تحصل فى مقام الفناء عن نفسها فاذا فئنت عن ذاتها ففى الجزء انقائها واتحدت الايمان لفظيا بنطق بها اللسان مشددة للادغام الذى حدث فصارت موجودة بين ألفين اشقلا عليها وأحاطا بها فاعطتنا الحكمة الموهوبة لما سمعنا لفظ الناطق بلايين ألفين علمنا علم الضرورة ان المحدث فى ظهور القديم فبقى ألفان أولى وأخرى وزال الظاهر والباطن بزوال اللامين بكلمة النفي فضر بنا الالف فى الالف ضرب الواحد فى الواحد فخرجت لك الهاء فلما ظهرت زال حكم الاول والاخر الذى جعلته بواسطة كزال حكم الظاهر والباطن فقبل عند ذلك كان الله ولا شئ معه ثم أصل هذا الضمير الذى هو الهاء الرفع ولا بد فان انفتح أو انغض فتلك صفة تعود على من فتحه أو خفضه فهمى عائدة على العامل الذى قبل فى الفاظ (تكملة) ثم أوجد سبحانه الحركات والحروف والخارج تنبيهه من سبحانه وتعالى ان الذوات تتميز بالصفات والمقامات فجعل الحركات نظيرا لصفات وجعل الحروف نظيرا لموصوف وجعل الخارج نظيرا للمقامات والمعارج فاعطى لهذا الامم من الحروف على عموم وجوههم وصل وقطع هـ ل هـ وهزمة وألفا ولا ماواهـ واوا فالهمزة أولا والهاء آخره ما واحد مما على القلب ثم جعل بين الهمزة والهاء حرف اللام ومخرجه اللسان ترجان القلب فوقت النسبة بين اللامين والهمزة والهاء كما وقعت النسبة بين القلب الذى هو محل الكلام وبين اللسان المترجم عنه قال الاخطل

ان الكلام لفي القواد وانما جعل اللسان على القواد دليلا

فلما كانت اللام من اللسان جعلها تنظر اليه لا الى نفسها فانها عايناهي الحنك الاسفل فلما نظرت اليه لا الى ذاتها علت وارفعت الى الحنك الاعلى واشتد اللسان بها في الحنك اشتداد العكس علوها وارفعها بمشاهدته وخرجت الواو من الشفتين الى الوجود الظاهر مخبرة دالة عليه وذلك مقام باطن النبوة وهي الشعرة التي فينا من الرسول صلى الله عليه وسلم وفي ذلك يكون الورث يخرج من هذا الوصل ان الهمزة والالف والهاء من عالم المكسوت واللام من عالم الجبروت والواو من عالم الملك **﴿وصل﴾** قوله الرحمن من البسملة الكلام على هذا الاسم في هذا الباب من وجهين من وجه الذات ومن وجه الصفة فمن أعرب به بدلا جعله ذاتا ومن أعرب به نعتا جعله صفة والصفات ست ومن شرط هذه الصفات الحياة فظهرت السبعة وجميع هذه الصفات للذات وهي الالف الواو جوده بين الميم والنون من الرحمن ويتركب الكلام على هذا الاسم من الخبر الثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته من حيث اعاد الضمير على الله ويؤيد هذا النظر الرواية الاخرى وهي قوله عليه السلام على صورة الرحمن وهذه الرواية وان لم تصح من طريق أهل النقل فهي صحيحة من طريق الكشف فاقول ان الالف واللام والراء للعلم والارادة والقدرة والحاء والميم والنون مدلول الكلام والسمع والبصر وصفة الشرط التي هي الحياة مستصحية لجميع هذه الصفات ثم الالف التي بين الميم والنون مدلول الموصوف وانما حذفت خطا لالة الصفات عليها لالة ضرورة من حيث قيام الصفة بالموصوف فتجلت للعالم الصفات ولذلك لم يعرفوا من الاله غير هاولا يعرفونها ثم الذي يدل على وجود الالف ولا بد ما ذكرناه من زيادة وهي اشباع فتحة الميم وذلك اشارة الهية الى بسط الرحمة على العالم فلا يكون أبدا ما قبل الالف الامة متوحا فتدل الفتحة على الالف في مثل هذا الموطن وهو محل وجود الروح الذي له مقام البسط لمحل التجلي ولهذا ذكر أهل عالم التركيب في وضع الخطوط في حروف العلة الياء المكسورة ما قبلها اذ قد توجسدا الياء الصحيحة ولا كسر قبلها وكذلك الواو المضموم ما قبلها ولما ذكرنا الالف لم يقولوا المفتوح ما قبلها اذ لا توجد الاو الفتح في الحرف الذي قبلها بخلاف الواو والياء فالاعتدال للالف لازم أبدا فالجاهل اذ لم يعلم في الوجود منزها عن جميع النقااض الا الله تعالى ندى الروح القدسي الاعلى فقال ما في الوجود الا الله فلما سئل في التفصيل لم يوجد له به تحصيل وانما خصوا الواو بالمضموم ما قبلها والياء بالمكسور ما قبلها لما ذكرناه فصحت المفارقة بين الالف وبين الواو والياء فالالف للذات والواو العلية لالصفات والياء العلية لالافعال الالف للروح والعقل صفته وهو الفتحة والواو للنفس والقبض صفتها وهو الضمة والياء للجسم ووجود الفعل صفته وهو الخفض فان افتتح ما قبل الواو والياء فذلك راجع الى حال المخاطب ولما كانتا غيرا ولا بد اختلفت عليهما الصفات ولما كانت الالف لا تقبل الحركات اتحدت بعدلها فلم يختلف عليها شيء البتة وسميت حروف العلة لما نذكره فالف الذات علة لوجود الصفة وواو الصفة علة لوجود الفعل وياء الفعل علة لوجود ما يصدر عنه في عالم الشهادة من حركة وسكون فلهاذا سميت علة ثم اوجد النون من هذا الاسم نصف دائرة في الشكل والنصف الآخر محصور معقول في النقطة التي تدل على النون الغيبية الذي هو نصف الدائرة وبحسب الناس النقطة انها دليل على النون المحسوسة ثم اوجد مقدم الحاء مما يلي الالف المحذوفة في الرقم اشارة الى مشاهدتها وذلك سكنت ولو كان قد مرها الى الراء لتحركت فالالف الاولى للعلم واللام للارادة والراء للقدرة وهي صفة الابدان فوجدنا الالف لها الحركة من كونها همزة والراء لها الحركة واللام ساكنة فاتحدت الارادة بالقدرة كما اتحد العلم والارادة بالقدرة اذا وصلت الرحمن بالله فأدغمت لام الارادة في راء القدرة بعد ما قبلت راء وشدت لتحقيق الابدان الذي هو الحاء ووجود الكلمة ساكنة وانما سكنت لانها لا تنقسم والحركة منقسمة فلما كانت الحاء ساكنة سكوتها حاسيا ورأيناها مجاورة الراء اراء القدرة عرفنا انها الكلمة وتبينها **﴿تنبيه﴾** أشار من أعرب به بدلا من قوله الله الى مقام الجمع واتحاد الصفات وهو مقام من روى خلق آدم على صورته وذلك وجود العبد في مقام الحق حد الخلافة والخلافة تستدعي الملك بالضرورة والملك ينقسم قسمين قسم راجع لذاته وقسم راجع لغيره والواحد من الاقلم يعالج في هذا المقام على حد ما رتبناه فان البديل في الموضع محل محل

المبدل منه مثل قولنا جاءني أخوك زيد فزيد بدل من أخيك بدل الشيء من الشيء وهما عين واحدة فإن زيدا هو أخوك وأخاك هو زيد بلا شك وهذا مقام من اعتقد خلافه فواقف على حقيقة ولا وحده وأما من أعربه نعتا فانه أشار الى مقام التفرقة في الصفة وهو مقام من روى خلق آدم على صورة الرحمن وهذا مقام الوراثة ولا تقع الا بين غيرين مقام الحجاب بمغيب الواحد وظهور الثاني وهو المعبر عنه بالثلث وفيما قررنا دليل على ما أضمرنا فافهم ثم أظهر من النون الشطر الاسفل وهو الشطر الظاهر لثامن الفلك الدائر من نصف الدائرة ومركز العالم في الوسط من الخط الذي يمتد من طرف الشطر الى الطرف الثاني والشطر الثاني المستور في النقطة هو الشطر الغائب عنان تحت نقبض الخط بالإضافة اليها اذا كانت رؤيتها من حيث الفعل في جهة فالشطر الموجود في الخط هو المشرق والشطر المجموع في النقطة هو المغرب وهو مطلع وجود الاسرار فالمشرق وهو الظاهر المركب ينقسم والمغرب وهو الباطن البسيط لا ينقسم وفيه أقول

عجبا للظاهر ينقسم * ولباطنه لا ينقسم
فالظاهر شمس في جل * والباطن في أسد جل
حقق وانظر معنى سترت * من تحت كنانها الظلم
ان كان خفي هو ذاك بدا * عجبا والله هما القسم
فأفرع للشمس ودع قرا * في الوتر يلوح وينعدم
واخلع نعلي قدسي كوني * علمي شفيع يكن الكلام

ولذلك يتعلق العلم بالمعلومات والارادة الواحدة بالمرادات والقدرة الواحدة بالقدورات فتقع القسمة والتمدد في المقدورات والمعلومات والمرادات وهو الشطر الموجود في الرقم ويقع الاتحاد والتزعة عن الاوصاف الباطنية من علم وقدرة وارادة وفي هذا الإشارة فافهم ولما كانت الحاء ثمانية وهو وجود كمال الذات ولذلك عبرنا عنه بالكلمة والروح فكذلك النون خامسة في العشرات اذ يتقدمها الميم التي هي ورابع فالنون جسماني محل ايجاد مواد الروح والعقل والنفس ووجود الفعل وهذا كله مستودع في النون وهي كلية الانسان الظاهرة ولهذا اظهرت **بسم الله** وانما فصل بين الميم والنون بالالف ما ان الميم ملكوتية لما جعلناه الروح والنون ملكية والنقطة جبروتية لوجود سر سلب الدعوى كأنه يقول أي ياروح الذي هو الميم لم تصطفك من حيث أنت لكن عناية سبقت لك في وجود علمي ولوشئت لا طلعت على هبة العقل ونون الانسانية دون واسطة وجودك فأعرف نفسك واعلم ان هذا اختصاص بك مني من حيث أنا لا من حيث أنت فصحت الاصطفائية فلا تجلي لغيره أبدا فالحمد لله على ما أولى فتنبه بإمكانك في وجود الميم دائرة على صورة الجسم مع التقدم كيف أشار به الى التزعة عن الاقسام واقسام الدائرة لا يتناهي فانقسام روح الميم بمعلوماته لا يتناهي وهو في ذاته لا ينقسم ثم انظر الميم اذا انفصل وحده كيف ظهرت منه مادة التعريق لما نزل الى وجود الفعل في عالم الخطاب والتكليف فصارت المادة في حق الغير لا في حق نفسه اذ الدائرة تدل عليه خاصة فإزاد فليس في حقه اذ قد ثبت ذاته فلم يبق إلا أن يكون في حق غيره فلما نظر العبد الى المادة مدتمريقا وهذا هو وجود التحقيق ثم اعلم ان الجزء المتصل بين الميم والنون هو مركز ألف الذات وخفيت الألف ليقع الاتصال بين الميم والنون بطريق المادة وهو الجزء المتصل ولو ظهرت الألف لصاح التعريق للميم لان الألف حالت بينهما وفي هذا تنبيه على قوله رب السموات والارض وما بينهما الرحمن وجود الألف المرادة هذا على من أعربه مبتدأ ولا يصح من طريق التركيب والصحيح أن يعرب بدلا من الرب فتبقى الألف هنا عبارة عن الروح والحق قائم بالجميع والميم السموات والنون الارض واذا ظهرت الألف بين الميم والنون فان الاتصال بالميم لا بالنون فلان أخذ النون صفة بدلا من غير واسطة لقطعها ودل اتصالها بالميم على الاخذ بلا واسطة والعدم الذي صح به القطع فيه يعني النون ويبقى الميم محجوبا عن سرفقه بالنقطة التي في وسطه التي هي جوف دائرته بالنظر الى ذاته بهدأن لم تكن فيها ظهره **بسم الله** سؤال وجوابه **بسم الله** قيل فكيف

عرفت سر قدمه ولم يعرفه هو وهو أحق بمعرفة نفسه منك ان نظرت الى ظاهره أو وهل العالم بسر القدم فيه هو المعنى الموجود فيك المتكلم فيه وهو ميم الروح فقد وقف على سر قدمه الجواب عن ذلك ان الذي علم مناسر القدم هو الذي حجبناه هناك في الوجه الذي أثبتنا له العلم غير الوجه الذي أثبتنا له منه عدم العلم ونقول انما حصل له ذلك علمه الا عينا وهذا موجود فليس من شرط من علم شيئا أن يراه والرؤية للمعلوم أتم من العلم به من وجه وأوضح في المعرفة به فكل عين علم وليس كل علم عينا اذ ليس من شرط من علم ان ثم مكر آها واذا رآها قطعنا انه يعلمها ولا ريب الا سم فللعين درجة على العلم معلومة كاقيل

ولكن للبيان لطيف معنى * لنسأل المعاينة الكلام

بل أقول ان حقيقة سر القدم الذي هو حق اليقين لانه لا يعين فلم يشاهده لرجوعه لذات موجوده ولو علم ذات موجوده لكان تصافى حقه فغاية كماله في معرفة نفسه بوجودها بعد ان لم تكن عينا هذا فصل عجيب ان تدبره ووقف على عجائب فافهم ﴿تكملة﴾ اتصلت اللام بالراء اتصال اتحادا نطقا من حيث كونهما صفتين باطنيتين فسهل عليهما الاتحاد ووجدت الحاء التي هي الكلمة المعبر عنها بالمقدور للراء منفصلة عن الراء التي هي القدرة ليقين المقدور من القدرة ولثلاثتهم الحاء المقدورة انها صفة ذات القدرة فوق الفرق بين القديم والمحدث فافهم روحك الله ثم اتعلم ان رحن هو الاسم وهو للذات والالف واللام اللذان للتعريف هما الصفات ولذلك يقال رحنان مع زوالهما كما يقال ذات ولا تسمى صفة معهما انظر في اسم مسيلة الكذاب تسمى برحنان ولم يهد الى الالف واللام لان الذات محل الدعوى عند كل أحد وبالصفات يتضح المدعى فرحنان مقام الجمع وهو مقام الجهل أشرف ما يرتقى اليه في طريق الله الجهل به تعالى ومعرفة الجهل به فانها حقيقة العبودية قال تعالى وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه فجرذكم وما يؤيد هذا قوله تعالى وما أوتيتهم من العلم الا قليلا وقوله الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته فبحقيقة الاستخلاف سلب مسيلة وابليس والدجال وكان من حالهم ما علم فلواستحقوه ذاتا ما سلبوه البتة ولكن ان نظرت بعين التقيد والقبول الكلي لابين الامر ووجدت المخالف طائعا والمعوج مستقيما والكل داخل في الرق شازا أم أبوا فاما ابليس ومسيمة فصرحا بالعبودية والدجال أي فتأمل من أين تكلم كل واحد منهم وما الحقائق التي لاحت لهم حتى أوجبت لهم هذه الاحوال ﴿تممة﴾ لما نطقنا بقوله بسم الله الرحمن الرحيم لم يظهر للالف واللام وجود فصار الاتصال من الذات للذات والله والرحن اسمان للذات فرجع على نفسه بنفسه ولهذا قال صلى الله عليه وسلم وأعوذ بك منك لما انتهى الى الذات لم يرغب او قد قال أعوذ بك ولا بد من مستعاض منه فكشف له عنه فقال منك ومنك هو الدليل عليه أعوذ ولا يصح أن يفصل فانه في الذات ولا يجوز التفصيل فيها فتبين من هذا ان كلمة الله هي العبد فكما ان لفظة الله للذات دليل كذلك العبد الجامع الكلي فالعبد هو كلمة الجلالة قال بعض المحققين في حال ما أن الله وقالها أيضا بعض الصوفية من مقامين مختلفين وشأن بين مقام المعنى ومقام الحرف الذي وجد له فقابل تعالى الحرف بالحرف أعوذ برضاك من سخطك وقابل المعنى بالمعنى وأعوذ بك منك وهذا غاية المعرفة ﴿خاتمة﴾ واهلك تفرق بين الله وبين الرحمن لما تعرض لك في القرآن قوله تعالى اعبدوا الله ولم يقولوا وما الله ولم يقولوا وما الله ولم يقولوا والرحن قالوا وما الرحمن ولهذا كان النعت أولى من البدل عند قوم وعند آخرين البدل أولى لقوله تعالى قل ادعوا الله وأدعوا الرحمن أيلما تدعوا فله الاسماء الحسنى فجعلها للذات ولم تنكر العرب كلمة الله فانهم القائلون ما نعبدهم الا ليقربوا الى الله زلفى فعلوه ولما كان الرحمن يعطى الاشتقاق من الرحمة وهي صفة موجودة فيهم خافوا أن يكون المعبود الذي يدلم عليه من جنسهم فأنكروا وقالوا وما الرحمن لما لم يكن من شرط كل كلام أن يفهم معناه ولهذا قال قل ادعوا الله وأدعوا الرحمن لما كان اللفظان راجعين الى ذات واحدة وذلك حقيقة العبد والبارى منزوعا عن ادراك التوهم والعلم المحيط به جل عن ذلك ﴿وصل﴾ في قوله الرحيم من البسملة الرحيم صفة محمد صلى الله عليه وسلم قال تعالى بالؤمنين رؤوف رحيم وبه كمال الوجود وبالرحيم تمت البسملة وبتمامها تم العالم خلقا وابداعا وكان عليه السلام مبتدأ وجود

العالم عقلا ونفسا متى كنت نبيا قال وآدم بين الماء والطين فيه بدى الوجود باطنا وبه ختم الختام ظاهر في عالم
 التخطيط فقال لارسل بعدي ولانبي فالرحيم هو محمد صلى الله عليه وسلم وبسم هو أبونا آدم وأعني في مقام ابتداء
 الامر ونهايته وذلك ان آدم عليه السلام هو حامل الاسماء قال تعالى وعلم آدم الاسماء كلها ومحمد صلى الله عليه وسلم
 حامل معاني تلك الاسماء التي حملها آدم عليهما السلام وهي الكلم قال صلى الله عليه وسلم أوتيت جوامع الكلم ومن أثنى
 على نفسه أمكن وأتم من أثنى عليه كيحيى وعيسى عليهما السلام ومن حصل له الذات فالاسماء تحت حكمه وليس من
 حصل الاسماء أن يكون المسمى محصلا عنده وبهذا افضل الصحابة علينا فانهم حصلوا الذات وحصلنا الاسم ولما راعينا
 الاسم مراعاتهم الذات ضوعف لنا الاجر وحسرة الغيبة التي لم تكن لهم فكان تضعيف على تضعيف فنحن الاخوان
 وهم الاحباب وهو صلى الله عليه وسلم اليان بالاشواق وما أفرحه بقاء واحد منا وكيف لا يفرح وقد ورد عليه من كان
 بالاشواق اليه فهل تقاس كرامته بهو برمون تحفيه وللعامل منا أجر خدين من يعمل بعمل أحبابه لامن أعيانهم لكن
 من أمثالهم فذلك قوله بل منكم خلدوا واجتهدوا حتى يعرفوا أنهم خلفوا بعدهم رجالا لو أدركوه ما سبقوهم اليه ومن هنا
 تقع المجازاة والله المستعان ﴿تنبيه﴾ ثم تعلم ان بسم الله الرحمن الرحيم أربعة ألفاظ لها أربعة معان فذلك ثمانية
 وهم حلة العرش المحيط بهم من العرش وهنالك الحلة من وجهه والعرش من وجهه فاطر واستخرج من ذلك لذاتك
 ﴿تنبيه﴾ ثم وجدنا ميم بسم الذي هو آدم عليه السلام معرقا وجدنا ميم الرحيم معرقا الذي هو محمد صلى الله عليه وسلم
 نسلبا فعلنا ان مائة ميم آدم عليه السلام لوجود عالم التركيب اذ لم يكن مبعونا وعلمنا ان مائة ميم محمد صلى الله عليه وسلم
 وسلم لوجود الخطاب عموما كما كان آدم عندنا عموما فلهذا امتدنا ﴿انباء﴾ قال سيدنا الذي لا ينطق عن الهوى ان
 صلحت أمتي فلها يوم وان فسدت فلها نصف يوم واليوم رباني فان أيام الرب كل يوم من ألف سنة مما تعد بخلاف أيام الله
 وأيام ذي المعارج فان هذه الأيام أكبر فلكا من أيام الرب وسبباً في ان شاء الله ذكرها في داخل الكتاب في معرفة
 الازمان وصلاح الالة بنظرها اليه صلى الله عليه وسلم وفسادها باعراضها عنه فوجدنا بسم الله الرحمن الرحيم يتضمن
 ألف معنى كل معنى لا يحصل الا بعد انقضاء حول ولا بد من حصول هذه المعاني التي تضمنها بسم الله الرحمن الرحيم لانه
 ما ظهر الا يعطى معناه فلا بد من كمال ألف سنة لهذه الامة وهي في أول دورة الميزان ومدتها ستة آلاف سنة روحانية
 محقة ولهذا ظهر فيها من العلوم الالهية ما لم يظهر في غيرها من الالام فان الدورة التي انقضت كانت تربية فغاية علمهم
 بالطبائع والالهيون فيهم غرباء قليلون جدا يكاد لا يظهر لهم عين ثم ان المثاليه منهم عجز بالطبيعة ولا بد والمثاليه منا
 صرف خالص لا سبيل لحكم الطبع عليه (مفتاح) ثم وجدنا في الله وفي الرحمن ألفين ألف الذات وألف العلم ألف
 الذات خفية وألف العلم ظاهرة لتجلى الصفة على العالم ثم أيا خفيت في الله ولم تظهر لرفع الالتباس في الخط بين الله واللاه
 ووجدنا في بسم الذي هو آدم عليه السلام ألفا واحدة خفيت لظهور الباء ووجدنا في الرحيم الذي هو محمد صلى الله عليه وسلم
 وسلم ألفا واحدة ظاهرة وهي ألف العلم ونفس سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم الذات خفيت في آدم عليه السلام الالف لانه
 لم يكن مرسل الى أحد فلم يحتاج الى ظهور الصفة وظهرت في سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لكونه مرسل فطلب التأيد
 فاعطى الالف فظهر بها ثم وجدنا الباء من بسم قد عملت في ميم الرحيم فكان عمل آدم في محمد صلى الله عليه وسلم
 وجود التركيب في الله عمل سبب داع وفي الرحمن عمل بسبب مدعو ولما رأينا ان الله اية أشرف من البداية قلنا من
 عرف نفسه عرف ربه والاسم سلم الى المسمى ولما علمنا ان روح الرحيم عمل في روح بسم لكونه نبيا وآدم بين الماء
 والطين ولولا ههما كان سمي آدم علمنا ان بسم هو الرحيم اذ لا يعمل شيء الا من نفسه لامن غيره فالتعدت النهاية
 والبداية والترك والتوحيد وظهر عز الاتحاد وسلطانه فحمد للجمع وآدم للتفريق (ابضاح) الدليل على ان
 الالف في قوله الرحيم ألف العلم قوله ولا خمسة الالهو سادسهم وفي ألف باسم ما يكون من نجوى ثلاثة الالهو اربعهم
 فالالف الالف ولا أدنى من ذلك باطن التوحيد ولا أكثر يرد ظاهره ثم خفيت الالف في آدم من باسم لانه أول
 موجود ولم يكن له منازع يدعى مقامه فدل بذاته من أول بوهلة على وجود موجد له لما كان مفتوح وجودنا وذلك لما

نظري وجوده تعرض له أمران هل أو جسده موجودا أولا وله أو هل أو جسده نفسه ومحال أن يوجد هو نفسه لانه لا يتخلو أن يوجد نفسه وهو موجود أو يوجد جسدها وهو معدوم فإن كان موجودا في الذي أو وجد وان كان معدوما فكيف يصح منه إيجاد وهو عدم فلم يبق إلا أن يوجد جسده غيره وهو الالف ولذلك كانت السين ساكنة وهو العدم والميم متحركة وهو أوان الإيجاب فلما دل عليه من أول وهلة خفيت الالف لقوة الدلالة وظهرت في الرحيم لضعف الدلالة لمحمد صلى الله عليه وسلم لو جود المنازع فأيده بالالف فصار الرحيم محمدا والالف منه الحق المؤيد له من اسمه الظاهر قال تعالى فأصبحوا ظاهرين فقال قولوا لا إله إلا الله واثني رسول الله في آمن بلفظه لم يخرج من ريق الشرك وهو من أهل الجنة ومن آمن بمعناه انتظم في سلك التوحيد فصحت له الجنة الثامنة وكان ممن آمن بنفسه فلم يكن في ميزان غيره أذق وقت السوية واتحدت الاصطفاية جمعا واختلفت رسالة ووجدنا بسم ذات نقطة والرحمن كذلك والرحيم ذاتنطين والله مصمت فلم توجد في الله لما كان الذات وجدت فيما بقي لكونهم محل الصفات فاتحدت في بسم آدم لكونه فردا غير مرسل واتحدت في الرحمن لانه آدم وهو المستوى على عرش الكائنات المركبات وبقي الكلام على تقطعي الرحيم مع ظهور الالف فاليالي العشر والنقطتان الشفع والالف الوتر والاسم بكليته والفجر ومعناه الباطن الجبروت والليل اذا يسرى وهو الغيب الملكوتي وترتيب النقطتين الواحدة مما تلي الميم والثانية مما تلي الالف والميم وجود العالم الذي بعث اليهم والنقطة التي تليه أبو بكر رضي الله عنه والنقطة التي تلي الالف محمد صلى الله عليه وسلم وقد تقببت الياء عليهما كالغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فانه واقف مع صدقه ومحمد عليه السلام واقف مع الحق في الحال الذي هو عليه في ذلك الوقت فهو الحكيم كفعله يوم بدر في الدعاء والاحاح وأبو بكر عن ذلك صاح فان الحكيم يوفي المواطن حقها ولما لم يصح اجتماع صادقين مع ذلك لم يقيم أبو بكر في حال النبي صلى الله عليه وسلم وثبت مع صدقه به فلو فقد النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الوطن وحضره أبو بكر لقام في ذلك المقام الذي أقيم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه ليس ثم أعلى منه بحجبه عن ذلك فهو صادق ذلك الوقت وحكمه ومساواة تحت حكمه فلما نظرت نقطة أبي بكر الى الطالبين أسف على فظهر الشدة وغلب الصدق وقال لا تحزن لان ذلك الاسف ان الله معنا كما أخبرتنا وان جعل منازع أن محمد هو القائل لم نبال لما كان مقامه صلى الله عليه وسلم الجمع والتفريق معا وعلم من أبي بكر الاسف ونظر الى الالف فتأبد وعلم ان أمره مسقر الى يوم القيامة قال لا تحزن ان الله معنا وهذا أشرف مقام ينتهي اليه تقدم الله عليك مارأيت شيئا إلا رأيت الله قبله شهود بكرى ورائه محمد يمد يده وخطب الناس بمن عرف نفسه عرف ربه وهو قوله تعالى يخبر عن ربه تعالى كلاً ان معي ربي سيهدين والمقالة عندنا انما كانت لاني بكر رضي الله عنه ويؤيدنا قول النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذاً خليلاً لا اتخذت أبا بكر خليلاً فالنبي صلى الله عليه وسلم ليس بمصاحب وبعضهم أصحاب بعض وهم لأنصار وأعوان فافهم اشارتنا تهدي الى سواء السبيل **اللطيفة** النقطتان الرحيمية موضع القدمين وهو أحد خلع النعيلين الامر والنهي والالف القليلة المباركة وهي غيب محمد صلى الله عليه وسلم ثم فرق فيه الى الامر والنهي وهو قوله فيها يفرق كل أمر حكيم وهو الكرسي والحاء العرش والميم ما حواه والالف حد المستوى والراء صريف القلم والنون الدواة التي في اللام فكتب ما كان وما يكون في قرطاس لوح الرحيم وهو اللوح المحفوظ المعبر عنه بكل شيء في الكتاب العزيز من باب الاشارة والتنبيه قال تعالى وكتبناه في الالواح من كل شيء وهو اللوح المحفوظ موعظة وتفصيلا لكل شيء وهو اللوح المحفوظ الجامع ذلك عبارة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله وأتيت جوامع الكلم موعظة وتفصيلا وهما نقطتا الامر والنهي لكل شيء غيب محمد الالف المشار اليه بالذلة المباركة فالالف للعلم وهو المستوى واللام للارادة وهو النون أعنى الدواة والراء لاقدرة وهو الهم والحاء العرش والياء للكرسي ورأس الميم للسماء وتعريفه للارض فهذه سبعة نجوم نجم منها يسبح في فلك الجسم ونجم في فلك النفس الناطقة ونجم في فلك سر النفس وهو الصديقية ونجم في فلك القلب ونجم في فلك العقل ونجم في فلك الروح خل ما قلنا وفيها قرآن مفتاح لما أضمرنا فاطلب نجد ان شاء الله فبسم الله الرحمن الرحيم وان تعدد فهو واحد اذا حقق من وجه ما **موصول** في أسرار أم

القرآن من طريق خاص * وهي فاتحة الكتاب والسبع المثاني والقرآن العظيم والكافية والبسمة آية منها وهي تتضمن الرب والعبد ولثاني تقسيمها قريض منه

للتبرين طلوع بالقواد فـ * في سورة الحديد وثالثهما
فالبدر نحو وشمس الذات مشرقة * لولا الشروق لقد أقيته عدما
هذي النجوم باقى الشرق طالعة * والبدر للمغرب العسقل قد لزما
فان تبتدى فلانجم ولاقصر * يلوح فى الفلك العلوى مرئسا

فهى فاتحة الكتاب لان الكتاب عبارة من باب الاشارة عن المبدع الاول فالكتاب يتضمن الفاتحة وغيرها لانها منه وانما صحت لها اسم الفاتحة من حيث انها اول ما افتتح بها كتاب الوجود وهى عبارة عن المثل المتزه فى ليس كمثل شئ بان تكون الكاف عين الصفة فلما وجد المثل الذى هو الفاتحة وجد بعده الكتاب وجعله مفتاحا له فتأمل وهى أم القرآن لان الام محل الابداد والوجود فيها هو القرآن والموجد الفاعل فى الام فالام هى الجامعة الكلية وهى أم الكتاب الذى عنده فى قوله تعالى وعنده أم الكتاب فانظر عيسى ومريم عليهما السلام وفاعل الابداد يخرج لك عكس ما بد الحسك فالام عيسى والابن الذى هو الكتاب العبدى أو القرآن مريم عليها السلام فافهم وكذلك الروح ازدوج مع النفس بواسطة العقل فصارت النفس محل الابداد حسا والروح ما تاهها الامن النفس فالفنفس الاب فهذه النفس هو الكتاب المرقوم لنفوذ الخط فظهر فى الابن ما خط القلم فى الام وهو القرآن الخارج على عالم الشهادة والام ايضا عبارة عن وجود المثل محل الاسرار فهو الرق المنشور الذى أودع فيه الكتاب المسطور المودعة فيه تلك الاسرار الالهية فالكتاب هنا على من الفاتحة اذ الفاتحة دليل الكتاب ومدلولها وشرف الدليل بحسب ما يدل عليه أريت لو كان مفتاحا لفتح الكتاب المعلوم ان لو فرض له ضد حقر الدليل لحقارة المدلول ولهذا أشار النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يسافر بالمصحف الى أرض العدو ولا لالة تلك الحروف على كلام الله تعالى اذ قد سماها الحق كلام الله والحروف التى فيه أمثاله وأمثلة الكلمات اذ لم يقصد بها الدلالة على كلام الله يسافر بها الى أرض العدو ويدخل بها مواضع النجاسات وأشباهها والكشف وهى السبع المثاني والقرآن العظيم الصفات ظهرت فى الوجود فى واحد وواحد خضرة تفرد وحضرة تجتمع فى البسمة الى الدين افراد وكذلك من اهدنا الى الصالحين وقوله اياك نعبد واياك نستعين تشمل قال الله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين نصفها لى ونصفها لعبدى ولعبدى ما سأل فلك السؤال يومه العطاء كما ان له السؤال بالامر والنهي ولك الامتثال يقول العبد الحمد لله رب العالمين يقول الله حمدى عبدى يقول العبد الرحمن الرحيم يقول الله أننى على عبدى يقول العبد ملك يوم الدين يقول الله محمدى عبدى ومرة قال فؤادى عبدى هذا افراد الالهى وفى رواية يقول العبد بسم الله الرحمن الرحيم يقول الله ذكركى عبدى ثم قال يقول العبد اياك نعبد واياك نستعين يقول الله هذه بيني وبين عبدى ولعبدى ما سأل فهاهى العطاء واياك فى الموضوعين ملحق بالافراد الالهى يقول العبد اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المنغضوب عليهم ولا الضالين فهو لاء عبدى هذا هو الافراد العبدى المألوه ولعبدى ما سأل سال مألوماً الهاف لم تبق الاحضرتان فصح المثاني فظهرت فى الحق وجودا فى العبد الكلى ايجادا فوصف نفسه بها ولا موجود سواء فى العباد ثم وصف بها عبده حين استخلفه ولذلك خروا له ساجدين لتحكم الصورة ووقع الفرق من موضع القدمين الى يوم القيامة والقرآن العظيم الجمع والوجود وهو افراده عنك وجمعك به وليس سوى قوله اياك نعبد واياك نستعين وحسب والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل (واقعة) أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان رضى الله عنه الى أمر بالسلام فى المنام بعد ما وقعت شفاعتى على جماعتى ونجا الكل من أسراهم لالهك وقرب المنبر الاسنى وصعدت عليه عن الاذن العالمى المحمدى الاسمى بالاختصار على لفظة الحمد لله خاصة ونزل التأييد ورسول الله صلى الله عليه وسلم عن بين المنبر قاعد فقال العبد بعد ما أنشد وجد وأثنى وبسمل حقيقة الحمد هو العبد المقدس المتزينة اشارة الى الذات الازلية وهو مقام انفصال

وجود العبد من وجود الاله ثم غيبه عن وجوده بوجوده الازلي وأوصله به فقال لله اللام الداخلة على قوله انه الخافضة له هي حقيقة المألوه في باب التواضع والذلة وهي من حروف المعاني لامن حروف الهجاء ثم قدمها سبحانه على اسم نفسه نشر يفها وتزبها معرفتها بنفسها وتصديقه بتقديم النبي صلى الله عليه وسلم ايها في قوله من عرف نفسه عرف ربه فقد عرف نفسه على معرفة الرب ثم علمت في الاسم الله لتحقيق الاتصال وتمكينها من المقام ولما كانت في مقام الوصلة زبما توهم ان الحمد غير اللام خفض العبد اتباعا لحركة اللام فقرأ الحمد لله بخفض الدال فكان انخفض الحمد بدلا من اللام بدل شيء من شيء وهما العين واحدة فالحمد هو وجود اللام واللام هي الحمد فاذا كانا شيئا واحدا كان الحمد في مقام الوصلة مع الله لانه عين اللام فكان معنى كما كانت اللام لفظا ومعنى ثم حقيقة الخفض فيها اثبات العبودية ثم احيانا يغنيها عن نفسها فناء كلياً ليرفعها الى المقام الاعلى في الاولية ثم يسبق حقيقة نها في الآخرة فيقول الحمد لله برفع اللام اتباعا لحركة الدال وهذا مما يؤيد ان الحمد اللام وهو المعبر عنه بالرداء والنوب اذ كان هو محل الصفات واقتراق الجمع فغاية معرفة العباد ان تصل اليه ان وصلت والحق وراء ذلك كله أو قل ومع ذلك كله فلما رفعها بالفاء عنها ابتداء أراد أن يعرفها مع فناءها انها برحت من مقامها فجعلها عاملة وجعل رفعها عارضا في حق الحق فابقي الهاء مكسورة تدل على وجود اللام في مقام خفض العبودية ولهذا شدت اللام الوسطى بلفظة لا أي ذات الحق ليست ذات العبد وانما هي حقيقة المثل لتجلى الصورة ثم الهاء تعود على اللام لما هي معمولها فلو كانت الهاء كناية عن ذات الحق لم تعمل فيها اللام بل هو العامل في كل شيء فاذا كانت اللام هي نفس الحمد والهاء معمول اللام فالهاء هي اللام وقد كانت اللام هي الحمد فالهاء الحمد بدلا من يبدو فقد قلنا ان اللام المشددة لنفي الجمع المتحد موضع الفصل نخرج من مضمون هذا الكلام ان الحمد هو قوله لله وأن قوله لله هو قوله الحمد فغاية العبد أن يجد نفسه الذي رأى في المرأة اذ لا طاقة للحدث على حل القديم فحدث المثل على الصورة وصار الموحد مرآة فلما تجلت صورة المثل في مرآة الذات قال لها حين أبصرت الذات فمطست فيزت نفسها احدى من رأيت فخدمت نفسها فقالت الحمد لله فقال لها برحمتك ربك يا آدم لهذا خلقتك فسبقت رحمتك غضبه ولهذا قال عقيب قوله الحمد تقرب العالمين الرحمن الرحيم فقدم الرحمة ثم قال غير المنضوب عليهم فاخر غضبه فسبقت الرحمة الغضب في أول افتتاح الوجود فسبقت الرحمة الى آدم قبل العقوبة على كل الشجرة ثم رحم بعد ذلك فجاءت رحمتان بينهما غضب فطلب الرحمتان أن تتزجلا لهما مثلان فانضمت هذه الى هذه فانعدم الغضب بينهما كما قال بعضهم في يسرين بينهما عسر

اذا ضاق عليك الامر * ففكر في ألم نمرح

فمسر بين يسرين * اذا ذكرته فافرح

فالرحمة عبارة عن الموجود الاول المعبر عنه بالمطلوب والمنضوب عليهم النفس الاقارة والصالون عالم التركيب مادامت هي مغضوبة عليها اذ البارى منزّه عن أن ينزه اذ لا غير ولا موجود الا هو ولهذا أشار صلى الله عليه وسلم بقوله المؤمن مرآة أخيه لوجود الصورة على كمالها اذ هي محل المعرفة وهي الموصلة ولو أوجدته على غير تلك الصورة لكان جادا فالحمد لله الذي من على العارفين به الواقفين معه بموادة العناية ألا وبدا تنبيه اللام فتنى الرسم كان الباء تنبيهه ولهذا قال أبو العباس بن العريف العلماء والعارفون في غائب المقام الاعلى للام فانه قال في كلامه والعارفون بالهمم ثم قال في حق اللام والحق وراء ذلك كله ثم زاد تنبيهها على ذلك ولم ينفع هذا وحده فقالوا لهم للوصول والهمة للعارفين البائين وقال في العلماء اللاميين وانما يتبين الحق عند اضمحلال الرسم وهذا هو مقام اللام فناء الرسم فالحمد لله أعلى من الحمد بالله فان الحمد بالله يقيقك والحمد لله يقيقك فاذا قال العالم الحمد لله أي لاحامد لله الا هو قاسى أن لا يكون ثم محمود سواه ونقول العامة الحمد لله أي لا محمود الا الله وهي الحامدة فاشتركا في صورة اللفظ فالعلماء أفنت الحامدين الخلقين والمحمودين والعامة أفنت المحمودين من الخلق خاصة وانما العارفون فلا يتمكن لهم أن يقولوا الحمد لله الامثل العامة وانما مقامهم الحمد بانه لبقاء نفوسهم عندهم فتحقق هذا الفصل فانه من لباب المعرفة وهو وصل في قوله

رب العالمين الرحمن الرحيم * أثبت بقوله عندنا وفي قلوبنا رب العالمين حضرة الربوبية وهذا مقام العارف ورسوخ قدم النفس وهو موضع الصفة فان قوائمه ذاتية المشاهدة عالية المتحد ثم اتبعه بقوله رب العالمين أى مربهم ومغذهم والعالمين عبارة عن كل ماسوى الله والترية تنقسم قسمين تربية بواسطة وبغير واسطة فأما الكلمة فلا يتصور واسطة في حقه ألبتة وأما من دونه فلا بد من الواسطة ثم تنقسم التريية قسمين التي بواسطة خاصة قسم محمود وقسم مذموم ومن القديم تعالى الى النفس والنفس داخلية في الحد ما ثم الاحدود وخاصة وأما المذموم والمحمود فمن النفس الى علم الحس فكانت النفس محلا قابلا لوجود التغيير والتطهير فنقول ان الله تعالى لما أوجد الكلمة المله برعها بالروح الكلى ايجادا بداع أوجدها في مقام الجهل وعمل السلب أى أعماه من رؤية نفسه فسبق لا يعرف من أين صدر ولا كيف صدر وكان الغداء فيه الذى هو سبب حياته وبقائه وهو لا يعلم غير ك الله همته لطلب ما عنده وهو لا يدري انه عنده فاخذ في الرحلة بهمته فاشهده الحق تعالى ذاته فسكن وعرف ان الذى طلب لم يزل موصوفا قال ابراهيم بن مسعود الالبيري

فد ير حل المرء اطوبه • والسبب المطلوب في الراح

وعلم ما أودع الله فيه من الاسرار والحكم وتحقق عنده حدوده وعرف ذاته معرفة احاطية فكانت تلك المعرفة له غذاء معيناتة وت به وتندوم حياته الى غير نهاية فقال له عند ذلك التجلى الاقدس ما اسمي عندك فقال أنت ربى فلم يعرفه الا في حضرة الربوبية وتفرّد القديم بالالوهية فانه لا يعرفه الا هو فقال له سبحانه أنت ربوبى وأنا ربك أعطيتك أسماي وصفاتي فمن رآك رآنى ومن أطاعك أطاعنى ومن علمك علمنى ومن جهلك جهلنى فغاية من دونك أن يتوصلا الى معرفة نفوسهم منك وغاية معرفتهم بك العلم بوجودك لا بكيفيتك كذلك أنت مسمى لاتعدى معرفة نفسك ولا ترى غيرك ولا يحصل لك العلم بالامن حيث الوجود ولو أحطت علماني لكنت أنت أناول كنت محاطا لك وكانت أنتى أنتى وليست أنتى أنتى فامدك بالاسرار الالهية وأرييك بها فتجدها بمجموعة فيك فتعرفها وقد تجتجك عن معرفة كيفية امدادى لك بها الا لطافة لك بحمل مشاهدتها لذو عرفتها لاتحدث الانية واتحاد الانيسة محال فشاهدتك لذلك محال هل ترجع أنية المركب أنية البسيط لاسبيل الى قلب الحقائق فاعلم ان من دونك في حكم التبعية لك كما أنت في حكم التبعية لى فانت نوبى وأنت ردائى وأنت غطائى فقال له الروح ربى سمعتك تذكران لى ملكا فابن هو فاستخرج له النفس منه وهى المفعول عن الانبعاث فقال هذا بعضى وأنا كله كما أنامك واستمنى قال صدقت ياروحى قال لك نطفة ياربى انك ربى يتنى وحجبت عني سر الامداد التريية وانفردت أنت به فاجعل امدادى محجوبا عن هذا الملك حتى يحبلى كما جهلتك خلقى فى النفس صفة القبول والافتقار ووزر العقل الى الروح المقدس ثم أطلع الروح على النفس فقال لها ان أنا قالت ربى بك حياتى وبك بقاءى فتاه الروح بملكه وقام فيه مقام به فيه ونحيل ان ذلك هو نفس الامداد فأراد الحق أن يعرف ان الامر على خلاف ما نحيل وانه لو أعطاه سر الامداد كما سأل لما انفردت الالوهية عنه بشئ ولا تحدث الانية فلما أراد ذلك خلق الهوى فى مقابلة الخلق الشهوة فى مقابلة العقل ووزر الهوى وجعل فى النفس صورة القبول لجميع الواردات عموما لخصات النفس بين ر بين قوبين لم اوزر ان عظيمان وما زال هذا به ديهما وهذا به اياهما والكل من عند الله قال تعالى قل كل من عند الله وكلا غمدها وهؤلاء من عطاء ربك ولهذا كانت النفس محل التغيير والتطهير قال تعالى فاطهمها فجورها وتقواها فى أثر قوله ونفس وما سواها فان أجابت منادى الهوى كان التغيير وان اجابت منادى الروح كان التظاهر شرعا وتوحيدا فلما رأى الروح باندى ولا يسمع مجيبا فقال ما منع ملكى من أجابنى قال له الوزير فى مقابلك ملك مطاع عظيم السلطان يسمى الهوى عطيتيه مججلة له الدنيا بخذا فبرها فبسط لها حضرة ودعاها فاجابته فرجع الروح بالشكوى الى الله تعالى فنبئت عبوديته وذلك كان المراد وتزلزل الارباب والربوبون كل واحد على حسب مقامه وقدره فعالم الشهادة المنفصل ر بهم عالم الخطاب وعالم الشهادة المتصل ر بهم عالم الجبروت وعالم الجبروت ر بهم عالم الملكوت وعالم الملكوت ر بهم الكلمة والكلمة ر بها

رب الكل الواحد الصمد وقد أشبعنا القول في هذا الفصل في كتابنا المسمى بالتدبيرات الإلهية في إصلاح المملكة
الإنسانية فاضربنا عن تخيم هذا الفصل هنا مخافة التطويل وكذلك ذكرناه أيضاً في تفسير القرآن فسيحان من تفرد
بترتية عبادته وحجب من حجب منهم بالوسائط وخرج من هذا الفصل لمن عرف روجه ومعناه ان الرب هو الله سبحانه
وان العالمين هو المثل الكلي ولذلك أوجده في العالمين على ثمانية أحرف عرشاً واستوى عليه بالاطف والتربية والحنان
والرحمة الرحمانية المؤكدة بالرحمية لتميز الدار الحيوان لقوله تعالى الرحمن الرحيم فعم بالرحمان وخص بالرحيم
فالرحمان في عالمه بالوسائط وغيرها والرحيم في كلمته بلا واسطة لوجود الاختصاص وشرف العناية فافهم والاستم سلم
ووصل في قوله تعالى ملك يوم الدين **ب** بربهم يوم الجزاء وحضرة الملك من مقام التفرقة وهي جمع فانه لاتقع التفرقة
الا في الجمع قال فيها يفرق كل أمر حكيم فهي مقام الجمع وقد بات سلطان التفرقة فهي مقام التفرقة فافترق الجمع
الى أمر ونهي خطاباً وسخط ورضى ارادة وطاعة وعصيان فعل مألوه وعدد ووعيد فعل الله والملك في هذا اليوم من
حقه الشفاعة واختص بها ولم يقل نفسى وقال أمتى والملك في وجودنا المطلوب للقيامه المججلة التي تظهر في طريق
التصوف هو الروح القدس وبوم القيامة وقت ايجاده الجزاء أو طوبى به ان كانت عقوبة لا بد من ذلك فان كانت
الطاعة فجات من تخيل وأعتاب وان كانت المعصية الكفرانية فجهنم من أغلال وعذاب ومن مقام الدعوى في
الصورتين فنفرض الكلام في هذه الآية على حد الملك وما ينبغي له وهل ترتقي النفس من يوم الدين الى الفناء عنه
فاقول ان الملك من صرح له الملك بطريق الملك وسجده له الملك وهو الروح فلما رآه الهوى واستعان بالنفس عليه عزم
الروح على قتل الهوى واستعد فلما برز الروح مجنوداً لتوحيد الملائكة والاعلى وبرز الهوى كذلك مجنوداً لالاماني والغرور
والملا الأسفل قال الروح للهوى منى اليك فان ظفرت بك فالقوم لي وان ظفرت أنت وهزمتني فالملك لك ولا يهلك
القوم بيننا برز الروح والهوى فقتله الروح بسيف العدم وظفر بالنفس بعد اباية منها وجهود كبير فاسلمت تحت سيفه
فسلمت وأسلمت ونظهرت وتقدست وأمنت الحواس لايمانها ودخلوا في رقي الانقياد واذعنوا وسلبت عنهم اريدية
الدعوى الفاسدة واتحدت كلمتهم وصار الروح والنفس كالشيء الواحد وصح له اسم الملك حقيقة فقال له ملك يوم الدين
فردّه الى مقامه ونقله من افتراق الشرع الى جمع التوحيد والملك على الحقيقة هو الحق تعالى المالك للكل ومصرفه
وهو الشفيع لنفسه عامت وخاصة خاصة في الدنيا وعامة في الآخرة من وجهته ولذلك قدم على قوله ملك يوم الدين الرحمن
الرحيم لتأنيس أفتدة المحجوبين عن رؤية رب العالمين الاترا به يقول يوم الدين شفعت الملائكة والنبيون وشفع
المؤمنون وبقى أرحم الراحمين ولم يقل وبقى الجبار ولا القهار ليقع التأنيس قبل ايجاد الفعل في قلوبهم فمن عرف
المعنى في هذا الوجود صح له الاختصاص في مقام أرحم ومن جهلها في هذا الوجود دخل في العامة في الخسر الاكبر
فتجلى في مقام الراحمين فعاد الفرق جمعوا الفتق رتقا والشفع وترابشفاعة أرحم الراحمين من جهنم ظاهر السور الى جنة
باطنه فاذا وقع الجدار وانهدم السور وامتزجت الانهار والتقت البحار وعدم البرزخ صار العذاب نعيماً وجنهم جنة
فلا عذاب ولا عقاب الانعيم وأمان بمشاهدة العيان وترجم أطيار بالحنان على المقاصير والافنان ولثم الحور والولدان
وعدم مالك وبقى رضوان وصارت جهنم تنعم في حظائر الجنان واتضح سر ابليس فيهم فاذا هو ومن سجده لسيان
فانهما ماتا نصر فالاعن قضاء سابق وقدر لاحق لا يحصى لهما عنده فلا بد لهما من حاج آدم موسى (وصل) في قوله
جل ثناؤه وتقدس اياك نعبد واياك نستعين لما ثبت وجوده بالحمد لله وغداؤه رب العالمين واصطفاؤه بالرحمن
الرحيم ونعبيده بملك يوم الدين أرادنا كيد تكرار الشكر والثناء ورغبة في المزيد فقال اياك نعبد واياك نستعين
وهذا مقام الشكر اى لك نقر بالعبودية ونؤوى وحدك لاشريك لك واليك نؤوى في الاستعانة الى غيبك على من
أزلتهم منى منزلي منك فاناً أمدهم بك لا بنفسى فانت ائمتد لا أنا وأثبت له بهذه الآية نبي الشريك قال يا من اياك العبد
الكلي قد انحصرت ما بين ألفين الى توحيد حتى لا يكون لها موضع دعوى برؤية غير فاحاط بها التوحيد والكاف
ضمير الحق فالكاف والالفان شيء واحد فهم مدلول الذات ثم كان بعد صفة فعل الياء بالضمير الذي فيه والعبد فعل الحق

فلم يبق في الوجود الا الحضرة الالهية خاصة غيرانه في قوله اياك نعبد في حق نفسه لا بداع اذول حيث لا يتصور غيره واياك نستعين في حق غيره للخلق المشتق منه وهو محمل سر الخلافة في اياك نستعين سجدة الملائكة وأتى من استكبر (وصل) في قوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين آمين فلما قال له اياك نعبد واياك نستعين قال له وما عبادتي قال ثبوت التوحيد في الجمع والتفرقة فله استقر عند النفس ان النجاة في التوحيد الذي هو الصراط المستقيم وهو شهود الذات بفنائها أو بقائها ان غفلت قالت اهدنا الصراط المستقيم فتعرض لها بقوله المستقيم صراطان معوج وهو صراط الدعوى ومستقيم وهو التوحيد فلم يكن لها ميز بين الصراطين الا بحسب السالكين عليهما فرأت ربهما سالكا للمستقيم فعرفته به ونظرت نفسها فوجدت بينها وبين ربهما الذي هو الروح مقاربة في اللطافة ونظرت الى المعوج عند عالم التركيب فذلك قوله صراط الذين أنعمت عليهم وهذا عالمها المتصل بها المركب مغضوب عليه والمتفصل عنها ضالون عنها بنظرهم الى اتصال المغضوب عليه فوقفت على رأس الصراطين ورأت غاية المعوج الهلاك وغاية المستقيم النجاة وعلمت ان عالمها يتبعها حيث سلكت فلما أرادت السلوك على المستقيم وان تعتكف في حضرة ربهما وان ذلك لها ومن نفسها بقوله اياك نعبد عجزت وقصر بها فطلبت الاستعانة بقوله واياك نستعين فنهى ربهما على اهدنا فتيقظت فقالت اهدنا فوصفت بارأت بقوله الصراط المستقيم الذي هو معرفة ذاتك قال صاحب المواقف لا تأثير للعالم وقال أنت لما هلكت فيه صراط الذين أنعمت عليهم وقرئ في الشاذ صراط من أنعم عليه اشارة الى الروح القدسي وتفسير السكندر من أنعم الله عليه من رسول ونبى غير المغضوب عليهم ليس كذلك ولا الضالين يقول تعالى فهو لا لعبدى ولا لعبدى ما سالها فاجابها وأقامه وجهها وأوضح صراطها ورفع بساطها يقول ربهما أنعمت دعائها آمين فصلت الاجابة بالأمن تأمين الملائكة وصارت آمين الروح نابعه اتباع الاجناد بل أطوع لكون الارادة متحدة وصح لها النطق فمها النفس الناطقة وهي عرش الروح والعقل صورة الاستواء فافهم والافهم تسل وانه يقول الحق وهو هدى السبيل ﴿فصول تأينس وقواعد تأينس﴾ نظر الجلال بعين الوصال قال تعالى ان الذين كفروا ساء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة ولم عذاب عظيم ايجاز البيان فيه يا محمد ان الذين كفروا سترنا عنهم في عنهم فسواء عليهم أأنذرتهم بعيدك الذي أرسلتك به أم لم تنذرهم لا يؤمنون بكلامك فأنهم لا يعقلون غيرى وأنت تنذرهم بخلقى وهم ما عقلا ولا شاهدوه وكيف يؤمنون بك وقد خفت على قلوبهم فلم أجعل فيها من الغيبرى وعلى سمعهم فلا يسمعون كلامى في العالم الامنى وعلى أبصارهم غشاوة من بهائى عند مشاهدتى فلا يبصرون سوى ولهم عذاب عظيم عندى أردتهم بعد هذا المشهد السننى الى اذكرك وأحجبهم عنى كما فعلت بك بعد قاب قوسين أو أدنى قربا أنزلتك الى من يكذبك ويرد ما جئت به اليه منى في وجهك وتسمع فى ما يضيق له صدرك فابن ذلك الشرح الذى شاهدته فى اسرارك فهكذا امنائى على خلقى الذين أخفيتهم رضى عنهم فلا أسخط عليهم أبدا (بسط ما أوجزناه فى هذا الباب) انظر كيف أخفى سبحانه أولياءه فى صفة أعدائه وذلك لما أبدع الامناء من اسمه اللطيف ونجلى لهم فى اسمه الجليل فاحبوه تعالى والغلبة من صفات المحبة فى المحبوب والمحب بوجهين مختلفين فسترنا عنه غيرة منهم عليه كالشبهى وأمثاله وسترهم بهذه الغيرة عن أن يعرفوا فقال تعالى ان الذين كفروا أى سترنا ما بآدم فى مشاهدتهم من أسرار الوصلة فقال لا بد ان أعجبكم عن ذاتى بصفاتي فتأهبوا لذلك فما استعدوا فأنذرتهم على السنة انبيائى الرسل فى ذلك العالم فاعرفوا لانهم فى عين الجمع وخامهم من عين التفرقة وهم ما عرفوا عالم التفصيل فلم يستعدوا وكان الحب قد استولى على قلوبهم سلطانة غير من الحق عليهم فى ذلك الوقت فاخبرني به صلى الله عليه وسلم ورواها نواب السبب الذى أصحهم عن اجابة مادعاهم اليه فقال ختم الله على قلوبهم فلم يسمعوا غيره وعلى سمعهم فلا يسمعون سوى كلامه على السنة العالم فيشهرونه فى العالم متكلمين بالغاتهم وعلى أبصارهم غشاوة من سناه اذهوا النور وبهاته اذهل الجلال والهيبة يريد الصفة التى نجلى لهم فيها المتقدمة فابقاهاهم غرقى فى بحور اللذات بمشاهدة الذات فقال لهم لا بد لكم من

عذاب عظيم فمافهم وما العذاب لاتحاد الصفة عندهم فاجدهم عالم الكون والفساد وحينئذ علمهم جميع الاسماء وأزلمهم على العرش الرحاني وفيه عذابهم وقد كانوا محبوسين عنده في خزائن غيوبه فلما أبصرتهم الملائكة خرت سجودا لهم فعلموهم الاسماء فاتموا بوزيد فلم يستطع الاستواء ولا طاق العذاب فصعد من حينئذ فقال تعالى ردوا علي حبيبي فانه لا يصبر له عني فحجب بالشوق والمحاطة وبقى الكفار فزلوا من العرش الى الكرسي فبدت لهم القدامان فزلوا عليهما في الثلث الباقي من ليلة هذه النشأة الجسمية الى سماء الدنيا النفسى فخطبوا أهل الثقل الذين لا يقدر على العروج هل من داع فيستجاب له هل من نائب فيتاب عليه هل من مستغفر فيغفر له حتى يصعد الفجر فاذا انصدع ظهر الروح العقلى النورى فرجعوا من حيث جاؤا قال صلى الله عليه وسلم من كان موافقا فليواصل حتى السحر فذلك أو ان يعثر فى القبور فكل عبد لم يحذر مكر الله فهو مخدوع فافهم

فصل ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين بخادعون الله والذين آمنوا وما يخادعون الا أنفسهم وما يشعرون فى قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون أبدع الله المبدعات وتجلي بلسان الاحدية فى الربوبية فقال ألتبر بكم والمحاطة فى غاية الصفاء فقال بلى فـ كان كمثل الصدافانهم اجابوه به فان الوجود المحدث خيال منصوب وهذا الاشهاد كان اشهاد درجة لانه ما قال لهم وحدى ابتداء عليهم لما علم من أنهم يشركون به بما فيهم من الحظ الطبيعى وبما فيهم من قبول الاقتدار الالهى وما يعلمه الا قليل فلما برزت صور العالم من العلم الارزلى الى العين الابدى من وراء ستارة الغيرة والعزة بعدما أخرج السرج وأثار بيت الوجود وبقى هو فى ظلمة الغيوب فشوهت الصور متحركة ناطقة بلفات مختلفات والصور تنبعث من الظلمة فاذا انقضت زمانها عادت الى الظلمة وهكذا احتى السحر فأراد الفطن أن يقف على حقيقة ما شاهده بصره فان للحس أغاليط فغرب من الستارة فرأى نطقها غيبا فيها فعلم أن ثم سرا عجبيا فوقه عليه من نفسه فعرفه وعرف الرسول وما جاء به من وظائف التكليف فأول وظيفة كلمة التوحيد فأقر الكل بها فما تجد أحدا الصانع واختلفت عباراتهم عليه فابتلاهم بان خاطبهم بلسان الشرك شهادة الرسول فوق الانكار باختصاص الجنس فتفرق أهل الانكار على طريقتين فمنهم من نظر فى الظواهر فلم يرتفع لافى شئ ظاهر فأنكر ومنهم من نظر باطنا فعلا فرأى الاشتراك فى المعقولات ونسى الاختصاص فأنكر فأرسله بالسيف فقتل فى قلوبهم الرعب من الموت وداخلهم الشك على قدر نظرهم ففهم من اسفر على نبي كلمة الاشتراك قطعاً فذلك كافر ومنهم من استمر عليها مشاهدة فذلك عالم بالله ومنهم من استمر على ثبوتها نظرا فذلك عارف بالله ومنهم من استمر على ثبوتها اعتقاداً فذلك العامة ومنهم من خاف القتل فلفظ ولم يعتقد فنادى عليه لسان الحق فقل ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر واما هم بمؤمنين باطنا يخادعون الله بلزوم الدعوى وبجهالهم القائم بهم بان الله لا يعلم وانى أردأ عمالهم عليهم وما يشعرون اليوم بذلك فى قلوبهم مرض شك مما جاءهم به رسول فزادهم الله مرضا وشكا وحجابا ولهم عذاب أليم يوم القيامة وهم فيه بما كانوا يكذبون مما حققنا لديهم ولم تسبق لهم عناية فى اللوح القاضى **وصل** واذا قيل لهم لا تفسدوا فى الارض قالوا انما نحن مصلحون ألا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون لما أكمل الوجود بجمانية برزى ميدان التنعيم فارس الدعوى فلم يكن فى جيش ومن الناس من يقول آمنا من يبرز اليه فلك الكل وصبو اليه والى دينه باطنا فعقبوا بطلب الاقرار والاقبوا فأقروا لفظا فحصل لهم العذاب الاليم دنيا وآخرة فاذا قيل لهم لا تفسدوا فى الارض ارض الاشباح قالوا من خيالهم انما نحن مصلحون فقال الله تعالى ألا انهم هم المفسدون عندنا وعندهم اذ لم يستمعوا بها على ما يريدون ولكن لا يشعرون باتحاد الاشياء ولوشعروا ما آمنوا ولا كفروا **وصل** واذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء ألا انهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون وذلك انهم لما انتظموا فى سلك الاغيار أنهم النداء أن يقفوا على منازل الشهداء فسمعوا الخطاب فى الاينية آمنوا كما آمن الناس فحجبوا عن أخذ العهد بعهد الحس والداعى الجنسى وأصمهم ذلك وأعمى أبصارهم وأغشش ليل جهاتهم فقالوا أنؤمن كما آمن السفهاء لما عدل

بهم عن طريق التقديس ووقفوا مع الهوى قال الله لنا ألا أنهم هم السفهاء الاحلام لما لم يكنهم الاهواء وحججوا عن
الاتخاذ بسماع وقع الرذاذ على الافلاذ باطوار ولكن لا يعلمون ليميز العالمى عن هودونه والافاية فائدة لقوله لشي اذا
أراد ان يقول له كن فيكون ذلك الشيء الابداع الاشياء على أحسن قانون فسبحان من انفر دبالابداع والاختراع
والاقتان والابداع ﴿وصل في دعوى المدعين﴾ واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم
انما نحن مستهزون الايمان في هذا المقام على خمسة أقسام ايمان تقليد وايمان علم وايمان عين وايمان حق
وايمان حقيقة فالتقليد للعوام والعلم لاهل الدليل والعين لاهل المشاهدة والحق للعارفين والحقيقة للواقفين وحقيقة
الحقيقة وهو السادس للعلماء الراسخين أصلا وورثة منع كشفها فلا سبيل الى ايضاحها فكانت صفات دعاوى اذا
لقوا هؤلاء الخمسة قالوا آمنا فالقلب للعوام وسر القلب لاهل الدليل والروح لاهل المشاهدة وسر الروح للعارفين
وسر السر للواقفين والسرا اعظم لاهل الغيرة والحجاب والمنافقون نعر واعن الايمان وانتظموا في الاسلام
وايمانهم ماجاوز خزانة خيالهم فاتخذوا أصناما في ذواتهم أقاموها مقام آلهتهم فاذا خلوا الى شياطينهم قالوا باستيلاء الغفلة
عليهم وخلقوا محل عن مراتب الايمان انما معكم انما نحن مستهزون فوقع عليهم العذاب من قولهم له الى شياطينهم في
حال الخلو فاما قامت الاشداد عندهم وعاملوا الحق والباطل عاملوا الباطل باقضاء الحق فصح
لهم النفاق ولو خاطبوا ذاتهم في ذاتهم ما صح عليهم هذا ولكن انما من أهل الحقائق فأوقع الله الجواب على الاستهزاء فقال
الله يستهزئ بهم وهو استهزأ بهم عجباً كيف قالوا انما معكم وهم عدم لوعاينوا ايمان الحقيقة لعابنوا الخلق في الخليفة
ولا خلوا ولا نطقوا ولا صمتوا بل كانوا قة ومون مقام من شاهد وهو روح جاء مع صاحب المادة فلينظر الانسان حقيقة
اللقاء فانه مؤذن بافتراق متقدم ثم اجتمعوا بصفة لم يعرفوا بل ظهر لهم منها ظاهراً حسن فتأذّبوا معها ولم يطيقوا أكثر
من ذلك فقالوا آمنا ثم نكسوا على رؤسهم في الخلو مع الشيطنة وهي البعد مثل اللقاء فقالوا انما نحن مستهزون بالصفة
التي لقينا فتدبر هذه الآية من حقيقة الحقيقة عند طلوع الفجر وزوال الشك بزوال الستارة ورفع الموانع بلغ لك السر
في سببحان والنساء والشمس فوجد الذين لقوا كمثل الذين لقوا فصمت وان تكلمت هلكت وهذه حقيقة الحقيقة
التي منع كشفها الا لمن شئ منهاراً شدة ذوقاً فلا بأس فانظر وتدبر نرشدان شاء الله تم الجزء العاشر

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الباب السادس) في معرفة بدء الخلق الروحاني ومن هو أول موجود فيه وموجود فيهم وجد وعلى أى مثال وجد ولم
وجد وما غايته ومعرفة افلاك العالم الاكبر والاصغر

انظر الى هذا الوجود المحكم • وجودنا مثل الرداء المعلم
وانظر الى خلفائه في ما كهم • من مفتح طاق اللسان وأعجم
ما منهمو أحد يحب الهه • الا يعزجه بحب الدرهم
فيقال هذا عبد معرفتوذا • عبد الجنان وذاعبيد جهنم
الا القليل من القليل فانهم • سكرى به من غير حسن نهم
فهو عبيد الله لا يدري بهم • أحد سواه لا عبيد المنعم
فأفادهم لما أراد رجوعهم • لقصورهم من كل علم مبهم
علم المقدم في البساط وحده • وأساسه ذو عنه لم يتصرم
وحقيقة الظرف الذي سترته عن • امثاله ومثاله لم يكنتم •
والعلم بالسبب الذي وجدته • عين العوالم في الطراز الاقدم
ونهاية الامر الذي لا غاية • ندرى له فيه العظيم الاعظم

وعلم افلاك الوجود كبره * وصغيره الاعلى الذى لم يذم
هذى علوم من تحقق كشفها * يهدى القلوب الى السبيل الاقوم
فالحمد لله الذى انا جامع * لعلومها ولعلم مالم يعلم

ايجاز البيان بضرب من الاجال بدء الخلق الهباء وأول موجود فيه الحقيقة المحمدية الرحمانية ولأين يحصرها لعدم التحيز وموجد وجد من الحقيقة المعلومة التى لا تنصف بالوجود ولا بالعدم وفيه وجد فى الهباء وعلى أى مثال وجد الصورة المعلومة فى نفس الحق ولم وجد لاظهار الحقائق الالهية وما غايته التخليص من المزجة فيعرف كل عالم حظه من منشئه من غير امتزاج فغاياته اظهار حقائقه ومعرفة افلاك الاكبر من العالم وهو ماعد الانسان فى اصطلاح الجماعة والعالم الاصغر يعنى الانسان روح العالم وعقله وسببه وافلاكه مقاماته وحركاته وتفصيل طبقاته فهذا جميع ما يتضمنه هذا الباب فكأن الانسان عالم صغير من طريق الجسم كذلك هو ايضا حقير من طريق الحدوث وصح له التأله لانه خليفة الله فى العالم والعالم مسخر له مآلوه كما ان الانسان مآلوه لله تعالى واعلم ان اكمل نشأة الانسان انما هى فى الدنيا وأما الآخرة فكل انسان من الفرقتين على النصف فى الحال لافى العلم فان كل فرقة عامة بنقيض حالها فليس الانسان الا المؤمن والكافر معا سعادة وشقاء نعيم وعذاب منعم ومعذب ولهذا معرفة الدنيا أتم ونجلى الآخرة أعلى فافهم وحل هذا القفل ولنار من ان تظن وهو لفظه بشيع شنيع ومعناه بديع

روح الوجود الكبير * هذا الوجود الصغير
* لولاه ما قال انى * أنا الكبير القدير
لا يحجبك حدودى * ولا الفناء والنشور
* فاني ان تأملت تنى المحيط الكبير
فلقد سديم بذاتى * وللجديد ظهور
والله فرد قديم * لا يعتبر به قصور
والكون خالق جديد * فى قبضته أسير
خفاء من هذا انى * أنا الوجود الحقير
وان كل وجود * على وجودى يدور
فلا كليل ليل * ولا كنور نور
فمن يقل فى عبيد * أنا العبيد الفقير
أوقال انى وجود * أنا الوجود الخبير
فصحنى ملكا تجدى * أو سوقة ما تجور
فيا جهولا بقدرى * أنت العليم البصير
بلغ وجودى عنى * والقول صدق وزور
وقل لقومك انى * أنا الرحيم الغفور
وقل بأن عذابى * هو العذاب المبير
وقل بأنى ضعيف * لأستطيع أسير
فكيف ينعم شخص * على يدى أو يسور

بسط الباب وبيانه ومن الله التأييد والعون اعلموا ان المعلومات أربعة الحق تعالى وهو الموصوف بالوجود المطلق لانه سبحانه ليس معلولا لشي ولا علة بل هو موجود بذاته والعلم به عبارة عن العلم بوجوده وجوده ليس غير ذاته مع انه غير معلوم الذات لكن يعلم ما ينسب اليه من الصفات أعنى صفات المعانى وهى صفات الكمال وأما العلم بحقيقة الذات

فمنوع لاتعلم بدليل ولا يبرهان عقلي ولا يأخذها حد فانه سبحانه لا يشبه شيئاً ولا يشبهه شيء فكيف يعرف من يشبه
الاشياء من لا يشبهه شيء ولا يشبه شيئاً فمر فك به انما هي انه ليس كشيء شيء ويحذركم الله نفسه وقد ورد المنع من الشرع
في التفكير في ذات الله (ومعلوم ثان) وهو الحقيقة الكلية التي هي للحق وللعالم لاتتصف بالوجود ولا بالعدم ولا بالحدوث
ولا بالقدم هي في القديم اذا وصف بها فديم وفي المحدث اذا وصف بها فمحدث لاتعلم المعلومات قديمها وحديثها حتى تعلم هذه
الحقيقة فتقولان توجد هذه الحقيقة حتى توجد الاشياء الموصوفة بها فان وجد شيء عن غير عدم متقدم كوجود الحق وصفاته
قل فيها موجود قديم لانصاف الحق بها وان وجد شيء عن عدم كوجود ماسوى الله وهو المحدث الموجود بغيره قيل فيها
محدثه وهي في كل موجود بحقيقتها فانها لا تقبل التجزى فافيهما كل ولا بعض ولا يوصل الى معرفتها مجردة عن الصورة
بدليل ولا يبرهان فمن هذه الحقيقة وجد العالم بوساطة الحق تعالى وايست بموجودة فيكون الحق قدراً وجدنا من موجود
قديم فيثبت لنا القدم وكذلك لتعلم أيضاً ان هذه الحقيقة لاتتصف بالقدم على العالم ولا العالم بالتأخر عنها ولكنها أصل
الموجودات عموماً وهي أصل الجوهر وفلك الحياة والحق الخلق به وغير ذلك وهي الفلك المحيط المعقول فان قلت انها
العالم صدقت وأنها ليست العالم صدقت وأنها الحق أو ايست الحق صدقت تقبل هذا كله وتعدد بتعدد أشخاص العالم
وتنزه بتنزه الحق وان أردت مناهلها حتى يقرب الى فهمك فانظر في العودية في الخسبة والكرمي والمجرة والمنبر
والتابوت وكذلك التربع ومثاله في الاشكال في كل مربع مثلاً من بيت وتابوت وورقة والتربيع والعودية بحقيقتها
في كل شخص من هذه الاشخاص وكذلك الالوان بياض الثوب والجوهر والكاغد والدقني والدهان من غير ان
تتصف البياضية المعقولة في الثوب بأنها جزء منها فيه بل حقيقتها ظهرت في الثوب ظهورها في الكاغد وكذلك العلم
والقدرة والارادة والسمع والبصر وجميع الاشياء كماها فقد بينت لك هذا المعلوم وقد بسطنا القول فيه كثير في كتابنا
الموسوم بانشاء الجداول والدوائر (ومعلوم ثالث) وهو العالم كله الاملاك والافلاك وما تحويه من العوالم والهواء
والارض وما فيها من العالم وهو الملك الاكبر (ومعلوم رابع) وهو الانسان الخليفة الذي جعله الله في هذا العالم
المقهور تحت نسجه قال تعالى وسخر لكم مافي السموات ومافي الارض جميعاً منه فمن علم هذه المعلومات فابقي له
معلوم أصلاً يطلبه فيها ما لاتعلم الوجود وهو الحق تعالى وتعلم أفعاله وصفاته بضرب من الامثلة ومنها ما لا يعلم الا بالثال
كالعلم بالحقيقة الكلية ومنها ما يعلم بهذين الوجهين وبالمناهية والكيفية وهو العالم والانسان **وصل** كان الله ولا
شيء معه ثم أدرج فيه وهو الآن على ما عليه كان لم يرجع اليه من ايجاده العالم صفة لم يكن عليها بل كان موصوفاً لنفسه
ومسمى قبل خلقه بالاسماء التي يدعونه بها خلقه فلما أراد وجود العالم بدأه على حد ما علمه بعلمه بنفسه ان فعل عن تلك
الارادة المقدسة بضرب تجل من تجليات التنزيه الى الحقيقة الكلية ان فعل عنها حقيقة تسمى الهباء هي بمنزلة طرح البناء
الجنس ليفتح فيها ما شاء من الاشكال والصور وهذا هو أول وجود في العالم وقد ذكره علي بن أبي طالب رضي الله عنه
وسهل بن عبد الله رحمه الله وغيرهما من أهل التحقيق أهل الكشف والوجود ثم انه سبحانه تجلى بنوره الى ذلك
الهباء ويسمونه أمحباب الافكار الهيولى الكل والعالم كله فيه بالقوة والصلاحية فقبل منه تعالى كل شيء في ذلك الهباء
على حسب قوته واستعداده كما تقبل زوايا البيت نور السراج وعلى قدر قرب به من ذلك النور يشتد ضوءه وقبوله قال
تعالى مثل نوره كشكاة فيها مصباح فشب نوره بالمصباح فلم يكن أقرب اليه قبولاً في ذلك الهباء الاحقيقة محمد صلى الله
عليه وسلم المصباح العقل فكان سيد العالم بأسره وأول ظاهر في الوجود فكان وجوده من ذلك النور الالهي ومن الهباء
ومن الحقيقة الكلية وفي الهباء وجد عينه وعين العالم من تجليه وأقرب الناس اليه علي بن أبي طالب واسرار الانبياء
أجمعين وأما المثال الذي عليه وجد العالم كامن من غير تفصيل فهو العلم القائم بنفس الحق تعالى فانه سبحانه علمنا بعلمه
بنفسه وأوجدنا على حد ما علمنا ونحن على هذا الشكل المعين في علمه ولو لم يكن الامر كذلك لأخذنا هذا الشكل
بالاتفاق لاعتقداً لانه لا يعلمه وما يمكن أن تخرج صورة في الوجود بحكم الاتفاق فلولا ان هذا الشكل المعين معلوم
لله سبحانه ومرا دلها ما أوجدنا عليه ولم يأخذ هذا الشكل من غيره اذ قد ثبت انه كان ولا شيء معه فلم يبق الا أن يكون

ما برز عليه في نفسه من الصورة فعلمه بنفسه علمه بنا زلا لان عدم فعله بنا كذلك فمثلا الذي هو عين علمه بنا قديم بقدم الحق لانه صفة له ولا تقوم بنفسه الحوادث جل الله عن ذلك وأما قوا ازل وجد وما غايته يقول الله عز وجل وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فصرح بالسبب الذي لاجله أوجدنا وهكذا العالم كله وخصنا والجن بالذكر والجن هنا كل مستتر من ملك وغيره وقد قال تعالى في حق السموات والارض انهما طوعا وكرها خلقا انما طاعتين وكذلك قال فأين أن يجعلها وذلك لما كان عرضا وأما لو كان أمر الاطاعوا واولواها فانه لا تنصقوهم منهم معصية جبوا على ذلك والجن الذي والانس ما جبوا على ذلك وكذلك من الانس أصحاب الافكار من أهل النظر والادلة المقصورة على الحواس والضروقات والبداهيات يقولون لا بد أن يكون المكلف عاقل لا بحيث يفهم ما يخاطب به وصدقوا وكذلك هو الامر عندنا العالم كله عاقل حتى ناطق من جهة الكشف بخرق العادة التي الناس عليها اعني حصول العلم بهذا عندنا غير أنهم قالوا هذا اجاد لا يعقل ووقفوا عند ما أعطاهم بصبرهم والامر عندنا بخلاف ذلك فاذا جاء عن نبي أن حجرا كله أو كشف شاة أو جذع نخلة أو بهيمة يقولون خالق الله فيه الحياة والعلم في ذلك الوقت والامر عندنا ليس كذلك بل سر الحياة في جميع العالم وان كل من يسمع المؤذن من رطب ويابس يشهده ولا يشهد الا من علم هذا عن كشف عندنا لان استنباط من نظر بما يقتضيه ظاهر خبر ولا غير ذلك ومن أراد ان يقف عليه فليسلط طريق الرجال وليزلم الخلوة والتذكر فان الله سيطلع على هذا كله عينا فيعلم ان الساس في عمائة عن ادراك هذه الحقائق فأوجد العالم سبحانه ليظهر سلطان الاسماء فان قدرة بلا مقدور وجود بلا عطاء ورازق بلا مرزوق ومغشا بلا مغاث ورحبا بلا مرحوم حقائق معطلة التأثير وجعل العالم في الدنيا ممزجا من القبضتين في الجنة ثم فصل الاشخاص منها فدخل من هذه في هذه من كل قبضة في اختها جهات الاحوال وفي هذا تفاضلت العلماء في استخراج الخبيث من الطيب والطيب من الخبيث وغايته التخليص من هذه المزجة وتمييز القبضتين حتى تنفرد هذه بعالمها وهذه بعالمها كما قال الله تعالى ليعبر الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركه جميعا فيجعل في جهنم فمن بقي فيه شيء من المزجة حتى مات عليهم يحشر يوم القيامة من الآمنين ولكنه منهم من يتخلص من المزجة في الحساب ومنهم من لا يتخلص منها الا في جهنم فاذا تخلص أخرج فهو لاهم أهل الشفاعة وأمان من يميزنا في احدي القبضتين انقلب الى الدار الآخرة بحقيقته من قبره الى نعيم أو الى عذاب وحجيم فانه قد تخلص فهذا غاية العالم وهاتان حقيقتان راجعتان الى صفة هو الحق عليهما في ذاته ومن هنا قلنا برونه أهل النار معذبا وأهل الجنة منعماء وهذا سر شريف بما تنقف عليه في الدار الآخرة عند المشاهدة ان شاء الله وقد نالها المحققون في هذه الدار وأما قولنا في هذا الباب ومعرفة افلاك العالم الاكبر والاصغر الذي هو الانسان فأعني به عوالم كيانته وأجناسه وأمرؤه الذين لهم تأثير في غيرهم وجهاتهم ابله هذا نسخة من هذا وقد ضرب بنا لها دوائر على صور الافلاك وترتيبها في كتاب انشاء الدوائر والجدول الذي بدأنا وضعه بتونس بمحل الامام أبي محمد عبد العزيز ولينا وصفه بنا رحمه الله فقلنا في هذا الباب ما يليق بهذا المختصر فنقول ان العوالم أربعة العالم الاعلى وهو عالم البقاء ثم عالم الاستحالة وهو عالم الفناء ثم عالم التعمير وهو عالم البقاء والفناء ثم عالم النسب وهذه العوالم في موطنين في العالم الاكبر وهو ما خرج عن الانسان وفي العالم الاصغر وهو الانسان (فاما العالم الاعلى) فالحقيقة المحمدية وملكها الحياة نظيرها من الانسان الطائفة والروح القدس ومنهم العرش المحيط ونظيره من الانسان الجسم ومن ذلك الكرسي ونظيره من الانسان النفس ومن ذلك البيت المعمور ونظيره من الانسان القلب ومن ذلك الملائكة ونظيرها من الانسان الارواح التي فيه والقوى ومن ذلك زحل وملكه نظيره من الانسان اتقوة العلمية والنفس ومن ذلك المشتري وملكه نظيرها النوة الذائكة ومؤخر الدماغ ومن ذلك الاحمر وملكه نظيرها النوة العاقلة واليا فوخ ومن ذلك الشمس وملكها نظيرها القوة المفكرة ووسط الدماغ ثم الزهرة وملكها نظيرها النوة لوهية والروح الحيواني ثم الكاتب وملكه نظيرها القوة الخيالية وقدم الدماغ ثم القمر وملكه نظيرها القوة الحسية والجوارح التي تحس فهذه طبقات العالم الاعلى ونظائره من الانسان (وأما عالم

(الاستحالة) فمن ذلك كرة الاثير وروحها الحرارة واليبوسة وهي كرة النار ونظيرها الصفاء وروحها القوة
الحاضمة ومن ذلك الهواء وروحها الحرارة والرطوبة ونظيره الدم وروحها القوة الجاذبة ومن ذلك الماء وروحها
البرودة والرطوبة نظيره البلم وروحها القوة الدافعة ومن ذلك التراب وروحها البرودة واليبوسة نظيره السوداء وروحها
القوة الماسكة وأما الارض فسيج طباق أرض سوداء وأرض غبراء وأرض حراء وأرض صفراء وأرض
بيضاء وأرض زرقاء وأرض خضراء نظير هذه السبعة من الانسان في جسمه الجائد والشحم واللحم والعروق
والعصب والعضلات والعظام (وأما عالم التعمير) فمنهم الروحانيون نظيرهم القوى التي في الانسان ومنهم عالم
الحيوان نظيرهم ما يحس من الانسان ومنهم عالم النبات نظيرهم ما ينمو من الانسان ومن ذلك عالم الجاد نظير ما لا يحس
من الانسان (وأما عالم النسب) فمنهم العرض نظيره الاسود والابيض والالوان والاكون ثم الكيف نظيره
الاحوال مثل الصحيح والسقيم ثم الكم نظيره الساق أطول من الفراع ثم الابن نظيره العنق مكان للرأس والساق
مكان للفتخ ثم الزمان نظيره حركت رأسى وقت تحريك يدي ثم الاضافة نظيره هذا أنى فأنا ابنه ثم الوضع نظيره
لغتي ولحني ثم أن يفعل نظيره أكلت ثم أن يفعل نظيره شبع ومنهم اختلاف الصور في الامهات كالقيل والحمار
والاسد والصرصر نظير هذا القوة الانسانية التي تقبل الصور المعنوية من مذموم ومحمود هذا فطن فهو فيل هذا بليد
فهو حمار هذا شجاع فهو أسد هذا جبان فهو صرصر والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب السابع) في معرفة بدء الجسوم الانسانية وهو آخر جنس موجود من العالم الكبير وآخر صنف من المولدات

نشأت حقيقة باطن الانسان • ملكا قويا ظاهر السلطان
ثم استوت في عرش آدم ذاته • مثل استواء العرش بالرحمان
فبدت حقيقة جسمه في عينها • وبها انتهى ملك الوجود الثاني
وبدت معارف لفظه في علمه • عند الكرام وحامل الشان
فتصاغت لعلومه أحلامهم • وتكبر الملهون من شيطان
باؤا بقرب الله في ملكونه • الا الشويطن باء بالخسران

اعلم أيديك ان الله انه لما مضى من عمر العالم الطائفي المقيد بالزمان المحصور بالمكان احدى وسبعون ألف سنة من السنين
المعروفة في الدنيا وهذه المدة أحد عشر يوما من أيام غير هذا الاسم ومن أيام ذى المعارج يوم وخساب يوم وفي هذه الايام
يقع التفاضل قال تعالى في يوم كلن مقداره خسين ألف سنة وقال وان يوما عند ربك كالفسنة مما تعدون
فأصغر الايام هي التي تعدها حركة الفلك المحيط الذي يظهر في يومه الليل والنهار فاقصر يوم عند العرب وهو هذا لا كبير
فلك وذلك لحكمه على ما في جوفه من الافلاك اذ كانت حركة مادونه في الليل والنهار حركة قمرية له قمر بها سائر
الاهلاك التي تحيط بها واكمل فلك حركة طبيعية تكون له مع الحركة القسرية فكل فلك دونه ذو حركتين في وقت
واحد حركة طبيعية وحركة قمرية ولكل حركة طبيعية في كل فلك يوم مخصوص يمد مقداره بالايام الحادثة عن الفلك
المحيط المعبر عنها بقوله مما تعدون وكلها تقطع في انفلاك المحيط فكما قطعت على الكمال كان يومها وبدا دور
فأصغر الايام منها هو ثمانية وعشرون يوما مما تعدون وهو مقدار قطع حركة القمر في الفلك المحيط ونصب الله هذه
الكواكب السبعة في السموات ليدرك البصر قطع فلكها في الفلك المحيط لتعلم عدد السنين والحساب قال تعالى
وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب وكل شيء فصلناه تفصيلا ذلك تقدير العزيز العليم فلك كوكب منها يوم
مقدر يفضل بعضها على بعض على قدر سرعة حركاتها الطبيعية أو صفرا أو فلا كهوا كبيرا فاعلم ان الله تعالى لما خلق القلم
واللوح وسامها العقل والروح وأعطى الروح صفتين صفة علمية وصفة عملية وجعل العقل لها معلوما مفيدا افادة
مشاهدة حالة كما تستفيد من صورة السكين القطع من غير نفاق يكون منه في ذلك وخافى تعالى جوهر ادون النفس
الذي هو الروح المذكور سماء الهباء وهذه الاسمية له نقلنا من كلام علي بن أبي طالب رضي الله عنه ومما الهباء

فذكر في اللسان العربي قال تعالى فكانت هباء منبثا كذلك لما رآها على بن أبي طالب أعنى هذه الجوهرة منبثة في جميع الصور الطبيعية كلها وأنها لا تخلو صورة منها إلا تكون صورة الأني هذه الجوهرة سهاها هباء وهي مع كل صورة بحقيقةها لا تنقسم ولا تنجزى ولا تصنف بالنقص بل هي كالبياض الموجود في كل أبيض بذاته وحقه يمتد ولا يقال قد نقص من البياض قدر ما حصل منه في هذا الأبيض فهذا أمثل حال هذه الجوهرة وعين الله سبحانه بين هذا الروح الموصوف بالصفتين وبين الهباء أربع مراتب وجعل كل مرتبة منزلة لاربعة أملاك وجعل هؤلاء الأملاك كالولاية على ما أحدثه سبحانه دونهم من العالم من عليين إلى أسفل سافلين وذهب كل ملك من هؤلاء الملائكة تعلم ما يريد امضاء في العالم فأول شيء أوجده الله في الأعيان مما يتعلق به علم هؤلاء الملائكة وتدبيرهم الجسم السكبي وأول شكل فتح في هذا الجسم الشكل الكروي المستدير إذ كان أفضل الأشكال ثم نزل سبحانه بالإيجاد والخلق إلى تمام الصنعة وجعل جميع ما خلقه تعالى ملكة هؤلاء الملائكة وولاهم أمور هافي الدنيا والآخرة وعصاهم عن المخالفة فيما أمرهم به فأنهبرنا سبحانه أنهم لا يحصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ولما انتهى خلق المولدات من الجادات والنبات والحيوان بآتياء إحدى وسبعين ألف سنة من سني الدنيا مما تعدرتب العالم ترتيبا حكيميا ولم يجمع سبحانه شيء مما خلقه من أول موجود إلى آخر مولود وهو الحيوان بين يديه تعالى إلا للإنسان وهي هذه النشأة البدنية الترابية بل خلق كل ما سواها ما عن أمر الهى أو عن يد واحدة قال تعالى إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقوله كن فيكون فهذا عن أمر الهى وورد في الخبر أن الله عز وجل خلق جنة عدن بيده وكتب التوراة بيده وغرس شجرة طوبى بيده وخلق آدم الذى هو الإنسان بيده فقال تعالى لا بليس على جهة التشريف لآدم عليه السلام ما منك أن تسجد لما خلقت بيدي ولما خلق الله الفلك الأدنى الذى هو الأول المذكور آنفا قسمه اثني عشر قسما سماها قال تعالى والسما ذات البروج فجعل كل قسم برجاً وجعل تلك الأقسام ترجع إلى أربع في الطبيعة ثم كرر كل واحد من الأربع في ثلاثة مواضع منه وجعل هذه الأقسام كالمازل والمناهل التي ينزل فيها المسافرون ويسير فيها السائرون في حال سيرهم وسفرهم لينزل في هذه الأقسام عند سير الكواكب فيها وسياجتهم ما يحدث الله في جوف هذا الفلك من الكواكب التي تقطع بسيرها في هذه البروج ليحدث الله عند قطعها وسيرها ما شاء أن يحدث من العالم الطبيعي والعنصري وجعله علامات على أثر حركة فلك البروج فأعلم فقسم من هذه الأربع بطبيعة الحرارة والبرودة والثاني البرودة واليبوسة والثالث الحرارة والرطوبة والرابع البرودة والرطوبة وجعل الخامس والناسع من هذه الأقسام مثل الأول وجعل السادس والعاشر مثل الثاني وجعل السابع والحادي عشر مثل الثالث وجعل الثامن والثاني عشر مثل الرابع أعنى في الطبيعة فخصر الأجسام الطبيعية بخلاف والأجسام العنصرية بلا خلاف في هذه الأربع التي هي الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة ومع كونها أربعاً بعاً تمهاً فإن الله جعل اثنين منها أصلا في وجود الاثنين الآخرين فأنه غلبت اليبوسة عن الحرارة والرطوبة عن البرودة والرطوبة واليبوسة موجودتان عن سببين هما الحرارة والبرودة ولهذا ذكر الله في قوله تعالى ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين لأن المسبب يلزم من كونه مسببا وجود السبب أو منفعا وجود الفاعل كيف شئت فقل ولا يلزم من وجود السبب وجود المسبب ولما خلق الله هذا الفلك الأول دار دورة غير معلومة إلا انتهاء الله تعالى لأنه ليس فوقه شيء محدود من الأجرام يقطع فيه فإنه أول الأجرام الشافقة فتعددت الحركات وتميز ولا كان قد خلق الله في جوفه شيء أفتقر بالحركات وتنتهى عند من يكون في جوفه ولو كان لم يتميز لأنه أطلس لا كوكب فيه متشابه الأجزاء فلا يعرف مدار الحركة الواحدة منه ولا تتعين فلو كان فيه جزء مخالف لاسأرا أجزاءه عده حركانه بلا شك ولكن علم الله قدرها وانتهاءها وكرورها فحدث عن تلك الحركة اليوم ولم يكن ثم ليسل ولأنها في هذا اليوم ثم استقرت حركات هذا الفلك فخلق الله ملائكة خمسة وثلاثين ملكاً أضافهم إلى ما ذكرناه من الأملاك الستة عشر فكان الجميع احدى وخمسين ملكاً من جملة هؤلاء الملائكة جبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل ثم خلق تسعة وعشرة ملكاً وأربعاً وسبعين وأضافهم إلى ما ذكرناه من الأملاك وأوحى إليهم وأمرهم بما يجري على أيديهم في خلقه فقالوا

وما تنزل الأبارير بك له ما بين أبدينا وما خفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسيا وقال فيهم لا يصون الله ما أمرهم
فهؤلاء من الملائكة هم الولادة خاصة وخلق الله ملائكة هم عمار السموات والأرض لعبادته فخلق السما والأرض
موضع الأوفية ملك ولا يزال الحق يخلق من أنفاس العالم ملائكة ماداموا متنفسين ولما انتهى من حركات هذا الفلك
الأول ومدته أربع وخمسون ألف سنة مما تعدون خلق الله الدار الدنيا وجعل لها أمدا معلوما تنتهي إليه وتنقضي
صورته وتستحيل من كونها دار لنا وقبولها صورة مخصوصة وهي التي نشاهدها اليوم إلى أن تبدل الأرض غير الأرض
والسموات ولما انقضى من مدحركة هذا الفلك ثلاث وستون ألف سنة مما تعدون خلق الله الدار الآخرة الجنة
والنار اللتين أعدهما الله لعباده السعداء والأشقياء فكان بين خلق الدنيا وخلق الآخرة تسع آلاف سنة مما تعدون
ولهذا سميت آخرة لنا خلقها عن خلق الدنيا وسميت الدنيا الأولى لأنها خلقت قبلها قال تعالى وللاخرة خير لك من
الأولى يخاطب نبيه صلى الله عليه وسلم ولم يجعل للآخرة مدة ينتهي إليها بقاؤها فلها البقاء الدائم وجعل سقف الجنة هذا
الفلك وهو العرش عندهم الذي لا تتعين حركته ولا يتميز بغيره دائمة لا تنقضي ومما من خلق ذكركناه خلق الأوتاع
القصد الثاني منه وجود الإنسان الذي هو الخليفة في العالم وإنما قلت القصد الثاني إذ كان القصد الأول معرفة الحق
وعبادته التي لها خلق العالم كله فاسم شيء الأوهو يسبح بحمده ومعنى القصد الثاني الأول التعلق الإرادية
لأحداث الإرادة لأن الإرادة لله صفة قديمة أزلية اتصفت بها ذاته كسائر صفاته ولما خلق الله هذه الأفلاك والسموات
وأوحى في كل سماء أمرها ورب فيها أنوارها وسرجها وعمرها بملائكته وسر كنهها تعالى فتعحر كت طائفة لله آتية
إليه طلب الكمال في العبودية التي تابق بها لأنه تعالى دعاها ودعا الأرض فقال لها وللأرض ائتيا طوعا أو كرها لا مرحد
لها قاتلتا أتيناطائعين فهما آتيتان أبدا فلا تزالان متعحر كتين غير أن حركة الأرض خفية عندنا وسر كنهها
حول الوسط لأنها كرفاتما السماء فأت طائفة عند أمر الله لها بالآتيان وأما الأرض فأت طائفة لما علمت نفسها
مقهورة وأنه لا بد أن يؤتى بها بقوله أكرها فكانت المرادة بقوله تعالى أكرها فأت طائفة كرها فقضاهن سبع
سموات في يومين وأوحى في كل سماء أمرها وقد كان خلق الأرض وقد ر فيها أقواتها من أجل المولدات فجعلها
خزانة لأقواتهم وقد ذكرنا ترتيب نشء العالم في كتاب علة المستوفز فكان من تقدير أقواتها وجود الماء والهواء والنار
وماء ذلك من البضارات والسحب والبرق والرعود والآثار العلوية وذلك تقدير العزيز العليم وخلق الجن من
النار والطير والدواب البرية والبحرية والحشرات من عفونات الأرض ليصفوا الهواء لنا من بخارات العفونات التي لو
خالطت الهواء الذي أودع الله حياة هذا الإنسان والحيوان وعافيته فيه لكان سقيما مريضا ملوفا فصفى له الجو سبحانه
لطفانه بتكوين هذه المعقنات فقلت الاسقام والعلل ولما استوت المملكة ونهيات وما عرف أحد من هؤلاء المخلوقات
كلها من أي جنس يكون هذا الخليفة الذي مهد الله هذه المملكة لوجوده فلما وصل الوقت المعين في علمه لإيجاد هذا
الخليفة بعد أن مضى من عمر الدنيا سبع عشرة ألف سنة ومن عمر الآخرة الذي لانهية له في الدوام ثمان آلاف سنة أمر
الله بعض ملائكته أن يأتيه بقبضة من كل أجناس تربة الأرض فأما به في خبر طويل معلوم عند الناس فأخذها
سبحانه وخرها بيديه فهو قوله لما خلقت بيدي وكان الحق قد أودع عند كل ملك من الملائكة الذين ذكرناهم
ودبعة آدم وقال لهم اني خالقي بشر من طين وهذه الودائع التي بأيديكم لها فاذ خلقتها فليؤد اليه كل واحد منكم
ماعدته مما أنتمكم عليه ثم اذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين فلما أخرج الحق تعالى بيديه طينة آدم حتى
تغير ربحها وهو المسنون وذلك الجزء الهوائي الذي في النشأة جعل ظهره محلا للأشقياء والسعداء من ذريته فأودع فيه
ما كان في قبضته فانه سبحانه أخبرنا أن في قبضة يمينه السعداء وفي قبضة اليد الأخرى الأشقياء وكان يدي ر في يمين
مباركة وقال هؤلاء للجنة وبعمل أهل الجنة يعملون وهؤلاء للنار وبعمل أهل النار يعملون وأودع السكل طينة آدم
وجمع فيه الاضداد بحكم المجاورة وأنشأ على الحركة المستقيمة وذلك في دولة السنبلة وجعله ذا جهات ست الفوق وهو
ما يلي رأسه والتحت يقابله وهو ما يلي رجله واليمين وهو ما يلي جانبه الأقوى والشمال يقابله وهو ما يلي جانبه

الاضعف والامام وهو ما يلي الوجه ويقابله الخلف وهو ما يلي القفا وهو قوره وعدله وسواء ثم نفخ فيه من روحه المضاف اليه فحدث عند هذا النفخ فيه بسميانه في أجزائه أركان الاخلاط التي هي الصفراء والسوداء والبلغم فكانت الصفراء عن الركن الناري الذي أنشأه الله منه في قوله تعالى من صلصال كالفخار وكانت السوداء عن التراب وهو قوله خلقه من تراب وكان الدم من الهواء وهو قوله مسنون وكان البلغم من الماء الذي عجن به التراب فصار طيناً ثم أحدث فيه القوة الجاذبة التي بها يجذب الحيوان الاغذية ثم القوة الماسكة وبها يمسك ما يتغذى به الحيوان ثم القوة الهاضمة وبها يهضم الغذاء ثم القوة الدافعة وبها يدفع الفضلات عن نفسه من عرق وبخار ورياح وبراز وأمثال ذلك وأما سريان الانبجزة وتنقسم الدم في العروق من السكبد وما يخلصه كل جزء من الحيوان فبأقوة الجاذبة لا الدافعة لحظ القوة الدافعة ما يخرج منه كما قلنا من الفضلات لا غير ثم أحدث فيه القوة الهاذبة والمذمية والحاسية والخيالية والوهية والحافظة والذاكرة وهذا كله في الانسان بما هو حيوان لا بما هو انسان فقط غير أن هذه القوى الاربعة قوة الخيال والوهم والحفظ والذكرا في الانسان أقوى منها في الحيوان ثم خص آدم الذي هو الانسان بالقوة المعقورة والمفكرة والعاقلة فميز عن الحيوان وجعل هذه القوى كلها في هذا الجسم آلات للنفس الناطقة لتصل بذلك الى جميع منافعها المحسوسة والمعنوية ثم أنشأ خلقاً آخر وهو الانسانية فجعله دراكاً لهذه القوى حياً عالماً قادراً على امتكاس ما سمعاً بصيراً على حد معلوم معتاد في اكتسابه فتبارك الله أحسن الخالقين ثم أنه سبحانه مسمى نفسه باسم من الامماء الاو جعل للانسان من التحاق بذلك الاسم حظاً منه يظهر به في العالم على قدر ما يليق به ولذلك تأول بعضهم قوله عليه السلام ان الله خلق آدم على صورته على هذا المعنى وأنزله خليفة عنه في أرضه اذ كانت الارض من عالم التغير والاستعدادات بخلاف العالم الاعلى فيحدث فيهم من الاحكام بحسب ما يحدث في العالم الارضي من التغير فيظهر لذلك حكم جميع الاسماء الالهية فلذلك كان خليفة في الارض دون السماء والجنة ثم كان من أمره ما كان من علم الاسماء وسجود الملائكة واباء ابليس يأتي ذلك كله في موضعه ان شاء الله فان هذا الباب مخصوص بابتداء الجسوم الانسانية وهي اربعة أنواع جسم آدم وجسم حواء وجسم عيسى وأجسام بني آدم وكل جسم من هذه الاربعة نشؤه بخلاف نشوء الآخرة السببية مع الاجتماع في الصورة الجسمانية والروحانية وانما سقناها دونها ناعلياً لثلاثتهم الضعيف العقل ان القدرة الالهية وأن الحقائق لا تعطى أن تكون هذه النشأة الانسانية الا عن سبب واحد يعطى بذاته هذا النفس وفرد الله هذه الشبهة بأن أظهر هذا النشوء الانساني في آدم بطريق لم يظهر به جسم حواء وأظهر جسم حواء بطريق لم يظهر به جسم آدم وأظهر جسم أولاد آدم بطريق لم يظهر به جسم عيسى عليه السلام وينطلق على كل واحد من هؤلاء امم الانسان بالحد والحقيقة ذلك ليعلم ان الله بكل شيء عليم وأنه على كل شيء قدير ثم ان الله قد جمع هذه الاربعة الانواع من الخلق في آية من القرآن في سورة الحجرات فقال يا أيها الناس انا خلقناكم بريد آدم من ذكر بريد حواء وأنثى بريد عيسى ومن المجموع من ذكر وأنثى بريد بني آدم بطريق انكاح وانتوال فهذه الآية من جوامع الكام وفصل الخطاب الذي أوتي محمد صلى الله عليه وسلم ولما ظهر جسم آدم كاذراً ولم تكن فيه شهوة نكاح وكان قد سبق في علم الحق إيجاد التوالد والتناسل والنكاح في هذه الدار انما هو لبقاء النوع فاستخرج من ضام آدم من القصرى حواء فقصرت بذلك عن درجة الرجل كما قال تعالى وللرجال عليهن درجة فالتحق بهن أبداً وكانت من الضلع للأنثى الذي في الضلع لتحنو بذلك على ولدها وزوجها لحو الرجل على المرأة حقاً على نفسه لانها جزء منه وحنو المرأة على الرجل لكونها خلقت من الضلع والضعف فيه اعنائه وانعطف وعمر الله الموضع من آدم الذي خرجت منه حواء بالشهوة البها اذ لا يبقى في الوجود خلا فلهما عمره بالهواء من البها حنينه الى نفسه لانها جزء منه وحنو اليه لكونه موطنها الذي نشأت فيه فحب حواء حب الوطن وحب آدم حب نفسه ولذلك يظهر حب الرجل للمرأة اذ كانت عينه وأعطيت المرأة القوة المعبر عنها بالحياة في محبة الرجل فقويت على الاخفاء لان الوطن لا يتعبد بها اتحاد آدم بها فسورة في ذلك الضلع جميع مآثوره وخلق في جسم آدم فكان نشوء جسم آدم في صورته كمنشئ الفاخوري فيما

ينشئه من الطين والطبع وكان نشء جسم حواء نشء النجار فيما ينحته من المور في الخشب فلما منحها في الصلح وأقام صورتهما وسواها وعد لها نفخ فيها من روحه فقامت حية طافة أتت ليجعلها محلا للزراعة والحراث لوجود الانبات الذي هو التناسل فسكن اليها وسكنت اليه وكانت لباسا له وكان لباسا لها قال تعالى هن لباس لكم وأنتم لباس لهن وسرت الشهوة منه في جميع أجزائه فطلبها فلما تعشاها وأتى الماء في الرحم ودار بتلك النطفة من الماء دم الحيض الذي كتبه الله على النساء تكون في ذلك الجسم جسم ثالث على غير ما تكون منه جسم آدم وجسم حواء فهذا هو الجسم الثالث فتولاه الله بالنشء في الرحم حالا بعد حال بالاتصال من ماء الى نطفة الى علقة الى مضغة الى عظم ثم كسا العظم لحما فلما تم نشأته الحيوانية أنشأه خلقا آخر فنفخ فيه الروح الانساني فتبارك الله أحسن الخالقين ولولا طول الامرا ليدنا تكون به في الرحم حالا بعد حال ومن يتولى ذلك من الملائكة الموكلين بانشاء الصور في الارحام الى حين الخروج ولكن كان الغرض الاعلام بأن الاجسام الانسانية وان كانت واحدة في الحد والحقيقة والصور الحسية والمضوية فان اسباب تأليفها مختلفة لا يتخيل ان ذلك لذات السبب تعالى الله بل ذلك راجع الى فاعل مختار يفعله ما يشاء كيف يشاء من غير تحجير ولا قصور على أمر دون أمر لاله الا هو العزيز الحكيم ولما قال اهل الطبيعة ان ماء المرأة لا يتكون منه شيء وان الجنين السكأن في الرحم انما هو من ماء الرجل لذلك جعلنا تكوين جسم عيسى تكوينا آخر وان كان تديره في الرحم تديره أجسام البنين فان كان من ماء المرأة اذ تغزل لها الروح بشرا سويا أو كان عن نفخ بغير ماء ففي كل وجه هو جسم رابع مغاير في النشء وغيره من أجسام النوع ولذلك قال تعالى ان مثل عيسى أى صفة نشء عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن ثم ان عيسى على ما قيل لم يأت في بطن مريم لث البين المعتاد لانه أسرع اليه التكوين لما أراد الله أن يجعله آية ويرد به على الطبيعيين حيث حكموا على الطبيعة بما أعطتهم من العادة لا بما تنقضه عما ودع الله فيها من الاسرار والتكوينات العجيبة ولقد أنصف بعض حذاق هذا الشأن الطبيعة فقال لانعم منها الاما أعطتنا خاصة وفيها ما لانعلم فهذا قد ذكرنا ابتداء الجسوم الانسانية وانها أربعة أجسام مختلفة النشء كما قررنا وانه آخر المولدات فهو نظير العقل الاول وبه ارتبط لان الوجود دائرة فكان ابتداء الدائرة وجود العقل الاول الذي ورد في الخبر أنه أول ما خلق الله العقل فهو أول الاجناس وانتهى الخلق الى الجنس الانساني فكمملت الدائرة واتصل الانسان بالعقل كما يتصل آخر الدائرة بأولها فكانت دائرة وما بين طرفي الدائرة جميع ما خلق الله من اجناس العالم بين العقل الاول الذي هو القلم أيضا وبين الانسان الذي هو الموجود الآخر ولما كانت الخطوط الخارجة من النقطة التي في وسط الدائرة الى المحيط الذي وجد عنها تخرج على السواء اكمل جزء من المحيط كذلك نسبة الحق تعالى الى جميع الموجودات نسبة واحدة فلا يقع هناك تعديرات البتة كانت الاشياء كلها ناظرة اليه وقابلة منه ما بهما نظر اجزاء المحيط الى النقطة وأقام سبحانه هذه الصورة الانسانية بالحركة المستقيمة صورة العمدة الذي للخفة فجعله لقبه هذه السموات فهو سبحانه يمسكها أن تزول بسببه فغيرنا عنه بالعمدة فاذا ثبتت هذه الصورة ولم يبق منها على وجه الارض أحد متنفس وانشقت السماء فهي بومئذ واهية لان العمدة زال وهو الانسان ولما انتقلت العمارة الى الدار الآخرة بانتقال الانسان اليها وخرت الدنيا بانتقاله عنها علمنا قطعا ان الانسان هو العين المقصودة لله من العالم وأنه الخليفة حقا وأنه محل ظهور الاسماء الالهية وهو الجامع لخلق الله العالم كله من ملك وفلك وروح وجسم وطبيعة وجاد ونبات وحيوان الى ما خص به من علم الاسماء الالهية مع صغر حجمه وجرمه وانما قال الله فيه بأن خلق السموات والارض أكبر من خلق الناس ليكون الانسان مثوله اعن السماء والارض فهما له كالابوين فرفع الله مدارهما ولكن أكثر الناس لا يعلمون فلم يرد في الجريمة فان ذلك معلوم حسا غير أن الله تعالى ابتلاه ببلاء ما يتلى به أحد من خلقه اتملان يسعده أو يشفيه على حسب ما يوقفه الى استعماله فكان البلاء الذي ابتلاه به ان خلق فيه قوة تسمى الفكر وجعل هذه القوة خادمة لقوة أخرى تسمى العقل وجبر العقل مع سيادته على الفكر أن يأخذ منه ما يعطيه ولم يجعل للفكر مجالا الا في القوة الخيالية وجعل سبحانه القوة الخيالية محلا

جامعاً لهما طبعاً القوة الحساسة وجعل له قوة يقال لها المصورة فلا يحصل في القوة الخيالية الا ما تطاه الحس أو أعطته القوة المصورة ومادة المصورة من المحسوسات فترك صور الموجد لها عين لكن أجزاؤها كلها موجودة حساً وذلك لان العقل خلق ساذجاً ليس عنده من العلوم النظرية شيء وقيل للفكر ميز بين الحق والباطل الذي في هذه القوة الخيالية فينظر بحسب ما يقع له فقد يحصل في شبهة وقد يحصل في دليل عن غير علم منه بذلك ولكن في زعمه انه عالم بصور الشبه من الأدلة وانه قد حصل على علم ولم ينظر الى قصور المواد التي استند اليها في اقتناء العلوم فيقبلها العقل منه ويحكم بها فيكون جهلاً أكثر من علمه بما لا يتقارب ثم ان الله كاف هذا العقل معرفته سبحانه ليرجع اليه فيها الى غيره ففهم العقل تقيض ما أراد به الحق بقوله تعالى أو لم يتفكروا القوم يتفكرون فاستند الى الفكر وجعله اما يقتدى به وغفل عن الحق في مراده بالتفكر انه خاطبه أن يتفكر فيرى أن علمه بالله لا سبيل اليه الا بتعريف الله فيكشف له عن الامر على ما هو عليه فلم يفهم كل عقل هذا الفهم الاعقول خاصة الله من أنبيائه وأوليائه ياليت شعري هل بافكارهم قالوا بل حين أشهدهم على أنفسهم في قبضة الثرية من ظهر آدم لا والله بل عناية اشهاد اياهم ذلك عند أخذ اياهم عنهم من ظهورهم ولما رجعوا الى الاخذ عن قواهم المفكرة في معرفة الله لم يجتمعوا قط على حكم واحد في معرفة الله وذهب كل طائفة الى مذهب وكثرت القتالة في الجنب الالهى الاحى واجترأ غاية الجراءة على الله وهذا كله من الابتلاء الذي ذكرناه من خلفه الفكر في الانسان وأهل الله افتقروا اليه فيما كفهم من الايمان به في معرفته وعلموا ان المراد منهم رجوعهم اليه في ذلك وفي كل حال ففهم القائل سبحانه من لم يجعل سبيلاً الى معرفته الا الهجز عن معرفته ومنهم من قال الهجز عن درك الادراك ادراك وقال صلى الله عليه وسلم لا أحصى ثناء عليك وقال تعالى ولا يحيطون به علماً فرجعوا الى الله في المعرفة به وتركوا الفكر في مرتبة ووفوه حق لم ينقلوه الى ما لا ينبغي له التفكير فيه وقد ورد النهي عن التفكير في ذات الله والله يقول ويحذركم الله نفسه فوهمهم الله من معرفته ما وهمهم وأشهدهم من مخلوقاته ومظاهره ما أشهدهم فعلموا أنه ما يستحيل عقلاً من طريق الفكر لا يستحيل نسبة الهية كما سنورد من ذلك طرفاً في باب الارض المخلوقة من بقية طينة آدم وغيرها فالذي ينبغي للعاقل أن يدين الله به في نفسه ان يعلم أن الله على كل شيء قدير من ممكن ومحال ولا كل محال نافذ الاقدار واسع العطاء ليس لا يجاده تكرار بل امثال تحدث في جوهر أو جده وشاء بقاءه ولو شاء أفناهم مع الانفاس لاله الا هو العزيز الحكيم

(الباب الثامن) في معرفة الارض التي خلقت من بقية خيرة طينة آدم عليه السلام وهي ارض الحقيقة وذكر بعض ما فيها من الغرائب والمجانب

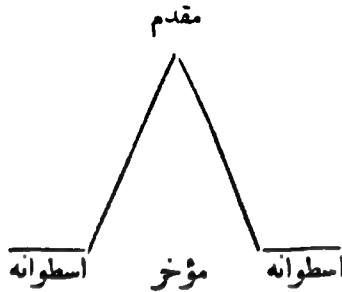
يا أخت بل ياعمى المعقولة • أنت الامعة عندنا المجهولة
نظر البنون اليك أخت أيهمو • فننافدوا عن هممة معلولة
الاقليل من البنين فانهم • عطفوا عليك بأنفس مجبولة
يا عمى قل كيف أظهر مرة • فيك الاخي محققات نزيلة
حتى بدامن مثل ذاتك عالم • قد يرتضى رب الورى نوكيه
أنت الامامة والامام أخوك والشماموم أمثال له مسلوله

اعلم أن الله تعالى لما خلق آدم عليه السلام الذي هو أول جسم انساني تكوّن وجعله أصلاً لوجود الاجسام الانسانية وفضلت من خيرة طينته فضلة خلق منها النخلة فهي أخت لآدم عليه السلام وهي لنا عمه وسباها الشرع عمه وشبهها بالمؤمن ولها أسرار عجيبه دون سائر النبات وفضل من الطينة بعد خلق النخلة قدر السمسم في الخفاء فدنا الله في تلك الفضلة أرضاً واسعة الفضاء اذ جعل العرش وما حواه والكرسى والسموات والارضون وما تحت الثرى والجنات كلها والنار في هذه الارض كان الجميع فيها كحاقة ملقاة في فلاة من الارض وفيها من المجانب والغرائب ما لا يقدر قدره ويهر العقول أمره وفي كل نفس خلق الله فيها عوالم يسبحون الليل والنهار لا يفترون وفي هذه الارض ظهرت عظمة الله وعظمت عند المشاهد

لها قدرته وكثير من الحالات العقابية التي قام الدليل الصحيح العقلي على حالتها هي موجودة في هذه الارض وهي مسرح
عيون العارفين العلماء بالله وفيها يجولون وخلق الله من جملة عوالمها عالماً على صورنا اذاً أبصرهم العارف يشاهد نفسه
فيها وقد أشار الى مثل ذلك عبد الله بن عباس رضي الله عنه في حديث هذه الكعبة وانها بيت واحد
من أربعة عشر بيتاً وان في كل أرض من السبع الارضين خلقاً مثلنا حتى ان فيهم ابن عباس مثلي وصدق هذه
الرواية عند أهل الكشف فلنرجع الى ذكر هذه الارض واتساعها وكثرة عالمها الخلقين فيها ومنها ما يقع للعارفين فيها
تجليات الهية أخبر بعض العارفين بأمر أعرفه شهوداً قال دخلت فيها يوماً بمجلس يسمى مجلس الرحمة لم أرى مجلساً قط
أعجب منه فينبأ نافية اذ ظهر لي نجل الهى لم يأخذنى عنى بل أبقانى معى وهذا من خاصية هذه الارض فان التجليات
الواردة على العارفين في هذه الدار في هذه الهياكل تأخذهم عنهم وتفنيهم عن شهودهم من الانبياء والاولياء وكل من
وقع له ذلك وكذلك عالم السموات العلى والكبرى الأزهى وعالم العرش المحيط الاعلى اذ وقع لهم نجل الهى
أخذهم عنهم وصعدوا هذه الارض اذ حصل فيها صاحب الكشف العارف ووقع له نجل لم يفقه عن شهوده ولا اختطفه
عن وجوده وجمع له بين الرؤية والكلام قال واتفق لى في هذا المجلس أمور وأسرار لا يسنى ذكرها فمفوض معانيها
وعدم وصول الادراكات قبل أن يشهد مثل هذه المشاهد لها وفيها من البساتين والجنات والحيوان والمعادن ما لا يعلم
قدر ذلك الا الله تعالى وكل ما فيها من هذا كله حتى ناطق كحياة كل حي ناطق ما هو مثل ما هي الاشياء في الدنيا وهي
باقية لاتفنى ولا تبدل ولا يموت عالمها وليست تقبل هذه الارض شيئاً من الاجسام الطبيعية الطينية البشرية سوى عالمها
أو عالم الارواح من بالخاصية واذ داخلها العارفون انما يدخلونها بأرواحهم لا باجسامهم فيتركون هياكلهم في هذه
الارض الدنيا وتجردون وفي تلك الارض صور عجيبة النفس بدعية الخلق قائمون على أفواء السكك المشرفة على
هذا العالم الذى نحن فيه من الارض والسماء والجنة والنار فاذا أرادوا حدمنا الدخول لتلك الارض من العارفين من
أى نوع كان من انس أو جن أو ملك أو أهل الجنة بشرط المعرفة ونحو ذلك عن هيكله وجد تلك الصور على أفواء السكك
قائمين موكبين بها قد نصبهم الله سبحانه لتلك الشغل فيها وراحمهم الى هذا الدار فيخلق عليه حلة على قدر مقامه
ويأخذ بيده ويجول به في تلك الارض ويتنقوا منها حيث يشاء ويعتبر في مصنوعات الله ولا يبرح بحجر ولا شجر ولا
مدر ولا شيء ويريد أن يكلمه الا كلمه كما يكلم الرجل صاحبه ولمغات مختلفة ونعطي هذه الارض بالخاصية لكل من
دخلها الفهم بجميع ما فيها من الالسنه فاذا قضى منها وطره وأراد الرجوع الى موضعه مشى معه رفيقه الى أن يوصله الى
الموضع الذى دخل منه بوادعه ويخلق عنه تلك الحلة التي كساه وينصرف عنه وقد حصل علومه وادراكه وزاد في
علمه بالله ما لم يكن عنده مشاهدته وما رأت الفهم ينفذ أسرع مما ينفذ اذ حصل في هذه الارض وقد ظهر عندنا في هذه
الدار وهذه النشأة ما يعجز هذا القول عن ذلك ما شاهدناه ولا أذكره ومنها ما حدثني أوحى الدين حامد بن أبى
الفخر الكرماني وفقه الله قال كنت أخدم شيخاً وأنا شاب ففرض الشيخ وكان في محارة وقد أخذ البطن فلما
وصلنا نكربت قلت له يا سيدى اتركنى أطلب لك دواء ممسكاً من صاحب مارستان سنجان من السبيل فلما رأى
احتراقى قال لى روح اليه قال فرحت الى صاحب السبيل وهو في خيمته جالس ورجال بين يديه قائمون والشعلة بين يديه
وكان لا يعرفنى ولا أعرفه فرأى واقفاً بين الجماعة فقام الى وأخذ يدي وأكرمى وسألنى ما حاجتك فذكرت له حال
الشيخ فاستحضر الدواء وأعطاني اياه وخرج معى في خدمتى والخدام بالشعلة بين يديه ففقت أن يراه الشيخ فيخرج
خلفاً عليه أن يرجع فرجع فبثت الشيخ وأعطيته الدواء وذكرته كرامة الامير صاحب السبيل في قبسم الشيخ
وقال لى يا ولدى انى أشقت عليك لما رأت من احتراقك من أجلى فأذنت لك فلما مشيت خفت أن ينجحك الامير
بعد ما أقبله عليك فتجردت عن هيكلى هذا ودخلت في هيكل ذلك الامير وقعدت في موضعه فلما جئت أكرمك
وفعلت معك ما رأت ثم عدت الى هيكلى هذا ولا حاجة لى في هذا الدواء وما استعمله فهذا شخص قد ظهر في صورة غيره
فكيف أهل تلك الارض قال لى بعض العارفين لما دخلت هذه الارض رأيت فيها أرضاً كلها مسك عطر لوشمه أحد

منافى هذه الدنيا تلك لقوة رآته تمتد ماشاء الله ان تمتد ودخلت في هذه الارض اراض من الذهب الاحمر اللين فيها
أشجار كلها ذهب وثمرها ذهب فيأخذ التفاحة أو غيرهما من الثمر فيأكلها فيجد من لذتها طعما وحسن رائحتها ونعمتها
مالا يصفها واصف تنقصها كفة الجنة عنها فكيف فاكهة الدنيا والجسم والشكل والصورة ذهب والصورة والشكل
كصورة الثمرة وشكلها عندنا وتختلف في الطعم وفي الثمرة من النقش البديع والزينة الحسنة ما لا تنوهم نفس فاحرى ان
تشهده عين ورأيت من كبر ثمرها بحيث لو جعلت الثمرة بين السماء والارض لحجبت أهل الارض عن رؤية السماء ولو
جعلت على الارض لفصلت عليها اضعافا واذا قبض عليها الذي يبدأ كلها بهذه اليد المدهودة في القدر عظماء بهتته
لنعمتها أنطق من الهواء يطبق عليها يده مع هذا العظم وهذا عما تحمله العقول هنا في نظرها ولما شاهد هاذو النون
المصري نطق بما حكى عنه من ابراد الكبير على الصغير من غير أن يصغر الكبير أو يكبر الصغير أو يوسع الضيق أو
يضيق الواسع فالعظم في التفاحة على ما ذكرته باق والقبض عليها باليد الصغيرة والاحاطة بها موجود والكيفية
مشهودة بجهولة لا يعرفها الا الله وهذا الملم بما انفرد الحق به واليوم الواحد الزماني عندنا هو عدة سنين عندهم وأزمنة
تلك الارض مختلفة قال ودخلت فيها اراض من فضة بيضاء في الصورة ذات شجر وأنهار وثمر شهي كل ذلك فضة وأجسام
أهلها منها كلها فضة وكذلك كل أرض شجرها وثمرها وأنهارها وبحارها وخلقها من جنسها فاذا تنوأت وأكلت
وجدد فيها من العظم والروائح والنعمة مثل سائر المأكولات غير أن كولات غير أن اللذة لا توصف ولا تحكى ودخلت فيها اراض من
الكافور الأبيض وهي في أما كن منها أشد حرارة من النار يخوضها الانسان ولا تحرقه وأما كن منها معتلة وأما كن
باردة وكل أرض من هذه الارضين التي هي أما كن في هذه الارض الكبيرة لو جعلت السماء فيها كانت كحقيقة في فلاة
بالنسبة إليها وفي جميع اراضيها أحسن عندى ولا أوفق لزايجي من أرض الزعفران وما رأيت عالما من عالم كل أرض
أبسط نفوسا منهم ولا أكثر بشاشة بالوارد عليهم يتلقونه بالترحيب والتأهيل ومن عجائب مطعوماتها انه أي شئ
أكلت منها اذا قطعت من الثمرة قطعة نبتت في زمان قطعك اياها مكانها ما سدت لك النملة أو تنطق بيديك ثمرة من ثمرها
فزمان قطفك اياها يتكون مثلها بحيث لا يشعر بها الا القطن فلا يظهر فيها نقص أصلا واذا نظرت الى نساء تاترى ان
النساء الكائنات في الجنة من الخور بالنسبة اليهن كنسائنا من البشر بالنسبة الى الخور في الجنان وأما مجامعتهن فلا
يشبه لذتها لذتها وأهلها أعشق الخلق فيمن برد عليهم وليس عندهم تسكين بل هم محبوبون على تعظيم الحق وجلاله تعالى
لوراموا خلاف ذلك ما استطاعوا أو ما بذيتهم فنها ما يحدث عن همهم ومنها ما يحدث كما تبني عندنا من اتخاذ الآلات
وحسن الصنعة ثم ان بحارها لا يعتزج بعضها ببعض كما قال تعالى مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان
فتعابن منتهى بحر الذهب تصطفق أمواجها بياضه بالمجاورة بحر الحديد فلا يدخل من واحد في الآخر شئ وماؤهم
الطيف من الهواء في الحركة والسيلان وهو من الصفاء بحيث أن لا يخفى عنك من دوابه ولا من الارض التي تجري البحر
عليها شئ فاذا أردت أن تشرب منه وجدت له من اللذة ما لا تجد له شرب أصلا وخلقا ما يفتون فيها كسائر النباتات من
غيره ناسل بل يتكاثرون من أرضها تتكون الحشرات عندنا ولا ينقص من مائهم في نكاحهم ولدوان نكاحهم انما هو
لجبر ذلك الهوة والنعيم وأما ما راكبتهم فاعظم وتصغر بحسب ما يريد الركب واذا سافروا من بلد الى بلد فأنهم يسافرون
برأوبحرا وسرعة مشيهم في البر والبحر أسرع من ادراك البصر للبصر وخلقه مائة وتون في الاحوال ففيهم من
تغلب عليهم الشهوات وفيهم من يغلب عليهم تعظيم جناب الحق ورأيت فيها ألوانا لا أعرفها في ألوان الدنيا ورأيت فيها
معادن تشبه الذهب وما هي بذهب ولا نحاس وأحجار من اللآلئ ينفذها البصر اصفاءها تشاففا من اليواقيت الحمر
ومن أعجب ما فيها ادراك الالوان في الاجسام السفلية التي هي كالهواء وتعلق الادراك بألوانها كما يتعلق بالالوان التي
في الاجسام الكثيفة وعلى أبواب مآنها اعقود من الاجار اليافوتية كل حجر منها يز يد على الجسماته ذراع وعلا
الباب في الهواء عظيم وعليه معاني من الاسلحة والعدد ما لا اجتماع ملك الارض كلها ما وفيها وعندهم ظلمة ونور من
غير شمس تتعاقب وتتأقلم ما يعرفون الزمان وظلمتهم لا تحجب البصر عن مدركه كما لا يحجب النور ويفزو بعضهم

بعضاً من غير شجاء ولا عداوة ولا فساد بنية واذا سافروا في البحر وغرقوا لا يمدو عليهم الماء كما يمدو علينا بل يمسون فيه كشيء دوابه حتى يلحقوا بالساحل ونحمل تلك الأرض زلازل لو حلت بنا لانقلب الأرض وهلك ما كان عليها وقال لقد كنت يوماً مع جماعة منهم في حديث وجاءت زلزلة شديدة بحيث اني رأيت الابنية تتحرك كلها تحركاً لا يقدر البصر تخمين من رؤيتها السرعة الحركة مروا وركبوا وروا ما عندنا خبر وكأنا على الأرض قطعة منها الى أن فرغت الزلزلة فلما فرغت وسكنت الأرض أخذت الجماعة بيدي وعزتي في ابنة لي اسمها فاطمة فقلت للجماعة اني تركتها في عافية عند والدتها قالوا صدقت ولكن هذه الأرض ما تزال بنا وعندنا أحد الامات ذلك الشخص أو مات له أحد وان هذه الزلزلة لموت ابنتك فانظري في أمرها ففقدت معهم ما شاء الله وصاحبي ينتظري فلما أردت فراقهم مشوا معي الى فم السكة وأخذوا خلعتهم وجئت الى بيتي فقلت صاحبي فقال لي ان فاطمة تنازع فدخلت عليها فقصت وكنت بمكة محاوراً فجزناها ودفناها بالمعلي فهذا من أعجب ما أخبرت عن تلك الأرض ورأيت بها كعبة يطوف بها أهلها غير مكسوة وتكون أكبر من البيت الذي بمكة ذات أركان أربعة تكلمهم اذا طافوا بها وتحييهم وتفيدهم علوماً لم تكن عندهم ورأيت في هذه الأرض بحراً من تراب يجري مثل ما يجري الماء ورأيت حجارة صفراء وكبارا يجري بعضها الى بعض كما يجري الحديد الى المغناطيس فتتألف هذه الحجارة ولا تنفصل بعضهما من بعض بطبعها الا ان فصلها فاصل مثل ما يفصل الحديد عن المغناطيس ليس في قوته أن يمتنع فاذا ترك وطبعه جرت بعضها الى بعض على مقدار من المساحة مخصوص فتضم هذه الحجارة بعضها الى بعض فينشأ منها صورة سفينة ورأيت منها مركباً صغيراً وشينين فاذا التأمت السفينة من تلك الحجارة رموا بها في بحر التراب وركبوا فيها وسافروا حيث يشتهون من البلاد غير ان فاع السفينة من رمل أو تراب ياصق بعضه ببعض اصق الخاصة فيما رأيت فيما رأيت أعجب من جريان هذه السفن في ذلك البحر وصورة الانشاء في المراكب سواء غير أن لهم في جناح السفينة مما يلي مؤخرها اسطواناتين عظيمتين تعلو المركب أكثر من القامة وأرض المركب من جهة مؤخرها بين الاسطواناتين مفتوح متساوم مع البحر ولا يدخل فيه من رمل ذلك البحر شيء أصلاً بالخاصية وهذا شكله



وفي هذه الأرض مدائن تسمى مدائن النور لا يدخلها من العارفين الا كل مصطفى مختار وهي ثلاث عشرة مدينة وهي على سطح واحد وبنيانها عجيب وذلك انهم عمدوا الى موضع في هذه الأرض فبنوا فيه مدينة صغيرة لها اسوار عظيمة يسير الراكب فيها اذا أراد أن يدور بها مدة ثلاثة أعوام فله أقاموا بها جعلوا خزائن لمنافعهم ومعالجهم وعددهم وأقاموا على بعد من جوانبها ابراج المدينة بمادارها ومدو البناء بالحجارة حتى صار للمدينة كالسقف البيت وجعلوا ذلك السقف أرضاً بنوا عليه مدينة أعظم من التي بنوا أولاً وعمروها واتخذوها سكناً فضاقت عنهم فبنوا عليها مدينة أخرى أكبر منها وما زال يكثر عمارها وهم يصعدون بالبيان طبقة فوق طبقة حتى بلغت ثلاث عشرة مدينة ثم اني غبت عنهم مدة ثم دخلت اليهم مرة أخرى فوجدتهم قد زادوا مدنتين واحدة فوق أخرى ولهم ملوك فيهم اطق وحنان محبت منهم جماعة منهم التالي وهو التابع بمنزلة القية لفي حير ولم أر ملكاً أكثر منه ذكراً الله قد شغل ذلك كراثة عن تدير ملكه انتفعت به وكان كثير المجالس الى ومنهم ذوالعرف وهو ملك عظيم لم أر في ملوك الأرض أكثر من تأني

اليه الرسل من الملوك منه وهو كثير الحركة هين لين يصل اليه كل أحد يتأطف في النزول لكنه اذا غضب لم يقم لفضله شيء أعطاه الله من القوة ما شاء ورأيت لبحر هاملا كما يمنع الحصى يدعى الساح هو قليل المجالس مع من يقصد اليه وماله ذلك الالتفات الى أحد غير أنه مع ما يحظر له لامع ما يرام منه ويجاوره سلطان عظيم اسمه السابق اذا دخل عليه الوافد قام اليه من مجلسه وبش في وجهه وأظهر السرور بقدمه وقام له بجميع ما يحتاج اليه من قبل أن يسأله عن شيء فقات له في ذلك فقال لي أكره أن أرى في وجه السائل ذلة السؤال الخلق غير أن بذل أحد لغير الله وما كل أحد يقف مع الله على قدم التوحيد وان أكثر الوجوه صروقة الى الاسباب الموضوع مع الحجاب عن الله فهذا يجعلني أن أبادر الى ما نرى من كرامة الوافد قال ودخلت على ملك آخر يدعى القائم بأمر الله لا يلتفت الى الوافد عليه لاسيلا عظيمة الحق على قلبه فلا يشعر بالوافد وما يد عليه من يقدم من العارفين الا ينظروا الى حاله التي هو عليها تراها واقفا قد عقد يديه الى صدره عقد العبد الذليل الجاني مطر قالى موضع قد سبه لا تتحرك منه شعرة ولا يضطرب منه فصل كما قيل في قوم هذه حالتهم مع سلطانهم

كأنما الطير منهم فوق رأسهم • لا خوف ظلم ولكن خوف اجلال

يتعلم العارفون منه حال المراقبة قال ورأيت ملكا يدعى بالزادع مهيب المنظر لطيف المخبر شديد الغيرة دائم الفكرة فيما كلف النظر فيه اذا رأى أحد يخرج عن طريق الحق رده الى الحق قال محبته واتفت به وجالست من ملوكهم كثيرا ورأيت منهم من الهجائب مما يرجع الى ما عندهم من تعظيم الله ما لوسطرناه لاعيا الكاتب والسماع فاقصرنا على هذا القدر من عجائب هذه الارض ومدائناتها كثر من ضياعها وجميع من يملكها من الملوك ثمانية عشر سلطانا منهم من ذكرنا ومنهم من سكتنا عنه ولكل سلطان سيرة وأحكام ليست افيهره قال وحضرت يوما في ديوانهم لارى ترتيبهم فمارأيت ان الملك منهم هو الذى يقوم برزق رعيته بلغوا ما بلغوا فرأيتهم اذا استوى الطعام وقف خلق لا يحصى عددهم كثرة يسمونهم الجبابرة وهم رسل أهل كل بيت فيعطيه الامين من المطبخ على قدر عائلته و يأخذ الجاني وينصرف وأما الذى يقسمه عليهم شخص واحد لا يعيله من الايدي على قدر الجبابرة فيعرف في الزمن الواحد لكل شخص طعامه في وعائه وينصرف وما فضل من ذلك يرفع الى خزانه فاذا فرغ منهم ذلك القاسم دخل الخزانة وأخذ ما فضل وخرج به الى الصعاليك الذين على باب دار الملك فيلقيه اليهم فيأكلوه وهكذا في كل يوم ولكل ملك شخص حسن الهيئة هو على الخزانة بدعونه الخازن بيده جميع ما يملكه ذلك الملك ومن شرعهم انه اذا ولده ليس له عزله ورأيت فيهم شخصا أعجبتني حركته وهو جالس الى جانب الملك وكنت على عيني الملك فسألته ما منزله هذا عندكم فتبسم وقال أعجبتك قالت له نعم قال هذا المعمار الذى يبني لنا المساكن والمدن وجميع ما تراهم آثار عمله ورأيت في سوق صيارفهم انه لا ينتقد لهم سكتهم الا واحد في المدينة كلها وفيما نحت بذلك الملك من المدن قال وهكذا رأيت سيرتهم في كل أمر لا يقوم به الا واحد لكن له وزعة وأهل هذه الارض أعرف الناس بالله وكل ما حاله العقل بدليله عندنا وجدناه في هذه الارض يمكننا قد وقع وان الله على كل شيء قدير فعلمنا ان العقول قاصرة وان الله قادر على جمع الدين ووجود الجسم في مكانين وقيام العرض بنفسه واتقاله وقيام المعنى بالمعنى وكل حديث وآية وردت عندنا مما صر فيها العقل عن ظاهرها وجدناها على ظاهرها في هذه الارض وكل جسم يدنس شكل فيه الروحاني من ملك وجن وكل صورة يرى الانسان فيها نفسه في النوم فمن أجساد هذه الارض لها من هذه الارض موضع مخصوص ولهم رقائق ممتدة الى جميع العالم وعلى كل رقيقة أمين فاذا عاين ذلك الامين روحا من الارواح قد استمدت صورة من هذه الصور التي بيده كساه اياها كصورة دحية لجبريل وسبب ذلك ان هذه الارض مدها الحق تعالى في البرزخ وعين منها وضعا هذه الاجساد التي تلبسها الروحانيات وتنقل اليها النفوس عند النوم وبعد الموت فنحن من بعض عالمها ومن هذه الارض طرف يدخل في الجنة يسمى السوق ونحن نبين لك مثال صورة امتداد الطرف الذى يلى العالم من هذه الارض وذلك ان الانسان اذا نظر الى السراج أو الشمس والقمر ثم حال باهداب أجفانه بين الناظر والجسم المستنير يبصر من ذلك الجسم

المستنير الى عينيه شبه الخطوط من النور متصل من السراج الى عينيه متعددة فاذا رفع تلك الاهداب من مقابلة الناظر قليلا فليلا يرى تلك الخطوط الممتدة تنقبض الى الجسم المستنير فالجسم المستنير مثال للموضع المعين من هذه الارض لتلك الصور والناظر مثال العالم وامتداد تلك الخطوط كصور الاجساد التي تنتقل اليها في النوم وبعد الموت وفي سوق الحنة والتي تلبسها الارواح وقصدك الى رؤية تلك الخطوط بذلك الفعل من ارسال الاهداب الحائلة بين الناظر والجسم النير مثال الاستعداد وانبعث تلك الخطوط عند هذه الحال انبعث الصور عند الاستعداد وانقبض الخطوط الى الجسم النير عند رفع الحائل رجوع الصور الى تلك الارض عند زوال الاستعداد وليس بعد هذا البيان بيان وقد بسطنا القول في عجائب هذه الارض وما يتعلق بهما من المعارف في كتاب كبير لنا فيها خاصة انتهى الجزء الحادي عشر

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الباب التاسع) في معرفة وجود الارواح المارجية النارية

مرج النار والنبات فقامت * صورة الجن برزخا بين شيتين
بين روح مجسم ذي مكان * في حضيض وبين روح بلا أين
فالذي قابل التجسم منها * طلب القوت للتغذي بلامين
والذي قابل الملائكة منها * قبل القلب بالتشكل في العين
ولهذا يطيع وبقا ويعصى * ويجازى مخالفوهم بنار بن

قال الله تعالى وخلق الجن من مارج من نار وورد في الحديث الصحيح ان الله خلق الملائكة من نور وخلق الله الجن من نار وخلق الانسان مما قيل لكم فاما قوله عليه السلام في خلق الانسان مما قيل لكم ولم يقل مثل ما قال في خلق الملائكة والجن طلبا للاختصار فانه اولى جوامع الكلم وهذا منها فان الملائكة لم يخفف أصل خلقها ولا الجن وأما الانسان اختلف خاقه على أربعة أنواع من الخلق خالق آدم لا يشبه خالق حواء وخالق حواء لا يشبه خالق سائر بني آدم وخلق عيسى عليه السلام لا يشبه خلق من ذكرنا فقصد رسول الله صلى الله عليه وسلم الاختصار وأحال على ما وصل اليه من تفصيل خلق الانسان فآدم من طين وحواء من ضلع وعيسى من نفخ روح وبنو آدم من ماء مهين ولما أنشأ الله الاركان الاربعة وعلا الدخان الى مقر فلك الكواكب الثابتة وفتح في ذلك الدخان سبع سموات يرب بعضها عن بعض وأوحى في كل سماء أمرا به بعد ما قدر في الارض أقواتها وذلك كله في أربعة أيام ثم قال للسموات للارض اتقيا طوعا أو كرها أي أجيبا اذا دعيتا بالمباراد منكما مما أمرتما عليه أن تبرزاه فقلنا أتيناطا تعين جعل سبعه بين السماء والارض التحام معنو يا تو جه الماير يد سبعه أن يوجد في هذه الارض من المولدات من معدن ونبات وحيوان وجعل الارض كالأهل وجعل السماء كالبعل والسماء تلي الى الارض من الامر الذي أوحى الله فيها كما يليق الرجل الماء بالجماع في المرأة وتبرز الارض عند الاقواء ما خبأه الحق فيها من التكوينات على طبقاتها فكان من ذلك ان الهواء لما اشتعل وحى انقذ مثل السراج وهو اشتعال النار ذلك الاله الذي هو احتراق الهواء وهو المارج وانما سمي مارجا لانه نار مختلط بهواء وهو الهواء المشتعل فان المارج الاختلاط ومنه سمي المارج مرجا لاختلاط النبات فيه فهو من عنصرين هواء ونار أعني الجن كما كان آدم من عنصرين ماء وتراب عجن به فحدث له اسم الطين كما حدث لامتزاج النار بالهواء اسم المارج ففتح سبعه في ذلك المارج صورة الجن فبما فيه من الهواء يتشكل في أي صورة شاء وبما فيه من النار سخف وعظم اطقه وكان فيه طلب القهر والاستبكار والعزة فان النار أرفع الاركان مكانا وله سلطان على حالة الاشياء التي تقتضيها الطبيعة وهو السبب الموجب لكونه استكبر عن السجود لآدم عند ما أمره الله عز وجل بتأويل أذاه أن يقول أنا خير منه يعني بحكم الاصل الذي فضل الله به بين الاركان الاربعة وما علم ان سلطان الماء الذي خالق منه آدم أقوى منه فانه يذهب وان التراب أثبت منه لا يبرد والييس فلا دم القوة والثبوت لغلبة الركنين اللذين

أوجده الله منهما وان كان فيه بقية الاركان ولكن ليس لها ذلك السلطان وهو الهواء والنار كافي الجان من بقية الاركان ولذا سمي مارجا ولكن ليس لها في نشأته ذلك السلطان وأعطى آدم التواضع للطينية بالطبع فان تكبر فلا مر عرض له يقبل بما فيه من النارية كما يقبل اختلاف الصور في خياله وفي أحواله من الهوائية وأعطى الجان التكبر بالطبع للنارية فان تواضع فلا مر عرض له يقبل بما فيه من الترابية كما يقبل الثبات على الاغواء ان كان شيطانا والثبات على الطاعات ان لم يكن شيطانا وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم لما تلا سورة الرحمن على أصحابه قال اني تلوتهما على الجن فكانوا أحسن استماعا منكم فكانوا يقولون ولا نبشئ من آلاء ربنا نكذب اذ قلت فبأي آلاء ربك تكذبان ثابتين عليه ما تزلزلوا عندما كان يقول لهم عليه السلام في تلاوته فبأي آلاء ربك تكذبان وذلك بما فيه من الترابية وبما فيه من المائية ذهبت بحمية النارية ففهم الطائع والعاصي مثلنا ولهم التشكيل في الصور كاللائكة وأخذ الله ببصارنا عنهم فلا تراه الا اذا شاء الله أن يكشف لبعض عباده فيراهم ولما كانوا من عالم السخافة واللاطف قبلوا التشكيل فيما ير بدونه من الصور الحسية فالصورة الاصلية التي ينسب اليها الروحاني انما هي أول صورة قبل عند ما أوجده الله ثم تختلف عليه الصور بحسب ما يريد أن يدخل فيها ولو كشف الله عن أبصارنا حتى نرى ما تنوره القوة المصورة التي وكلها الله بالصورة في خيال المتخيل من الاربعة مع الانا لا انسان في صور مختلفة لا يشبه بعضها بعضا ولما نفخ الروح في اللهب وهو كثير الاضطراب لسخافته وزاده النفخ اضطرابا وغلب الهواء عليه موعدهم قراره على حالة واحدة ظهر عالم الجان على تلك الصورة وكما وقع التناسل في البشر بقاء الماء في الرحم فكانت الذرية والتوالد في هذا الصنف البشري الآدمي كذلك وقع التناسل في الجان بقاء الهواء في رحم الانثى منهم فكانت الذرية والتوالد في صنف الجان وكان وجودهم بالقوس وهو ناري هكذا ذكر الوارد حفظه الله فكان بين خالق الجان وخلق آدم ستون ألف سنة وكان ينبغي على ما يزعم بعض الناس أن ينقطع التوالد من الجان بعد ائتناه أربعة آلاف سنة وينقضي التوالد من البشر بعد انقضاء سبعة آلاف سنة ولم يقع الامر على ذلك بل الامر راجع الى ما يريد الله فالتوالد في الجن الى اليوم باق وكذلك فينا فتحقق بهذا كم لآدم من السنين وكما بقي الى انقضاء الدنيا وفناء البشر عن ظهرها وانقلابهم الى الدار الآخرة وليس هذا عند الراسخين في العلم وانما قال به شرذمة لا يعتد بقولها فاللائكة أرواح منفوخة في أنوار والجان أرواح منفوخة في رياح والاناسي أرواح منفوخة في أشباح ويقال انه لم يفصل عن الموجود الاول من الجان انثى كما فصلت حواء من آدم قال بعضهم ان الله خلق الموجود الاول من الجان فرجاني نفسه فنكح به منه ببعضه فولد مثل ذرية آدم ذكرانا وانثى ثم نكح بعضهم بعضا فكان خلقه خنثى ولذلك هم الجان من عالم البرزخ لهم شبه بالبشر وشبه باللائكة كالخنثى شبه الذكر وشبه الانثى وقدر وينافيان ويناه من الاخبار عن بعض أئمة الدين انه رأى رجلا ومع ولدان وكان خنثى الواحد من ظهره والآخر من بطنه نكح فولد له ونكح فولد وسمى خنثى من الانثى وهو الاسترخاء والرخاوة عدم القوة والشدة فلم تقويه قوة الذكورية فيكون ذكرا ولم تقويه قوة الانوثة فيكون أنثى فاسترخى عن هاتين القوتين فسمى خنثى والله أعلم ولما غاب على الجان عنصر الهواء والنار لذلك كان غذاؤهم ما يحمله الهواء مما في العظام من الدسم فان الله جاعل لهم فيهارزقا فانما شاهد جوهر العظم وما يحمله من اللحم لا ينتقص منه شيء فعلمنا قطعا ان الله جاعل لهم فيهارزقا ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في العظام انها اذا اذخاهاكم من الجن وفي حديث ان الله جاعل لهم فيهارزقا وأخبرني بعض المكاشفين انه رأى الجن يأتون الى العظم فيشمنونه كاتشم السباع ثم يرجعون وقد أخذوا رزقهم وغذاؤهم في ذلك الشم فسبحان اللطيف الخبير وأما اجتماع بعضهم ببعض عند النكاح فالتواء مثل ما تبصر الدخان الخارج من الأنون أو من فرن الفخار يدخل بعضه في بعضه فيلتذ كل واحد من الشخصين بذلك التداخل ويكون ما يلقونه كلقاح النخلة بمجرد الراحة كغذاؤهم سواء وهم قبائل وعشائر وقد ذكرناهم محصورون في اثنتي عشرة قبيلة أصولا ثم يتفرعون الى الخفاذ وتقع بينهم حروب عظيمة وبعض الزوابع قد يكون عين حروبهم فان الزوابع تقابل ربحين تمنع كل واحدة صاحبتها أن تحترقها فيؤدي ذلك المنع الى الدور

المشهود في القبرة في الحس التي آثارها تقابل الرجين المتضادين فمثل ذلك يكون حرمهم وما كل زو بعة حرمهم وحديث
 عمر والجني حمد الله مشهورة مروية وقتله في الزو بعة التي أبصرت فانتشعت عنه وهو على الموت فبالت ان مات وكان
 عبد الصالح من الجان ولو كان هذا الكتاب مبناه على ايراد أخبار وحكايات لذكرنا منها طرفا وانما هذا كتاب علم
 المعاني فلينظر حكاياتهم في تواريج الادب وأشعارهم ثم ترجع ونقول وان هذا العالم الروحاني اذا تشكل وظهر في
 صورة حسية بقيده البصر بحيث لا يقدر أن يخرج عن تلك الصورة مادام البصر ينظر اليه بالخاصية ولكن من
 الانسان فاذا قيده ولم يبرح ناظر اليه وليس له موضع يتوارى فيه أظهر له هذا الروحاني صورة جعلها عليه كالستر ثم تخيل
 له مشي تلك الصورة الى جهة مخصوصة فيتبعها بصره فاذا اتبعها بصره خرج الروحاني عن تقيده فغاب عنه وبغيبه
 نزول تلك الصورة عن نظر الناظر الذي اتبعها بصره فانها للروحاني كالنور مع السراج المنتشر في الزوايا نوره فاذا غاب
 جسم السراج فقد ذلك النور فهكذا هذه الصورة فمن يعرف هذا ويحب تقيده لا يتبع الصورة بصره وهذا من
 الاسرار الالهية التي لا تعرف الا بتعريف الله وليست الصورة غير عين الروحاني بل هي عينه ولو كانت في ألف مكان أو في
 كل مكان ومختلفة الاشكال واذا اتفق قتل صورة من تلك الصور ومات في ظاهر الامر انتقل ذلك الروحاني من الحياة
 الدنيا الى البرزخ كما تنتقل نحن بالموت ولا يبقى له في عالم الدنيا حديث مثلنا سواء وتسمى تلك الصور المحسوسة التي تظهر
 فيها الروحانيات أجسادا وهو قوله تعالى وألقينا على كرسيه جسدا وقوله وما جعلناهم جسدا لا يأكولون الطعام
 والفرق بين الجان والملائكة وان اشتركوا في الروحانية ان الجان غذاؤهم ما تحمله الاجسام الطبيعية من المطاعم
 والملائكة ليست كذلك ولهذا ذكر الله في قصة ضيف ابراهيم الخليل فلما رأى أيديهم لاتصل اليه نكرهم يعني
 الى الجمل الخنثى أي لا يأكلون منه وخاف وحين جاء وقت انشاء عالم الجان توجه من الامناء الذين في الفلك الاول من
 الملائكة ثلاثة ثم أخذوا من نوابهم من السماء الثانية ما يحتاجون اليه منهم في هذا النشي ثم نزلوا الى السموات فأخذوا
 من النواب اثنين من السماء الثانية والسادسة من هناك ونزلوا الى الاركان فهيؤا المحل واتبعهم ثلاثة آخر من الامناء
 وأخذوا من الثانية ما يحتاجون اليه من نوابهم ثم نزلوا الى السماء الثالثة والخامسة من هناك فأخذوا ملكين ومرورا
 بالسماء السادسة فأخذوا نائباً آخر من الملائكة ونزلوا الى الاركان ليكملوا التسوية فنزلت الستة الباقية وأخذت ما بقي
 من النواب في السماء الثانية وفي السموات فاجتمع الكل على تسوية هذه النشأة باذن العليم الحكيم فقامت نشأته
 واستقامت بنيتة توجه الروح من عالم الامر فنفخ في تلك الصورة روحا حركت فيه بوجودها الحياة فقام ناطقا بالحدوث والنساء
 لمن أوجده جبلة جبل عليها وفي نفسه عز وعظمة لا يعرف سببها ولا على من يعتز بها اذ لم يكن ثم مخلوق آخر من عالم
 الطوائع سواء فسبق عابد الرب بمصر أعلى عزته متواضعا لربوبية موجه بما يعرض له مما هو عليه في نشأته الى أن خالق
 آدم فلما رأى الجان صورته غلب على واحد منهم اسمه الحارث بغض تلك النشأة وتجهج وجهه لرؤية تلك الصورة الآدمية
 وظهر ذلك منه لجنسه فعتبوه لذلك لما رأوه عليه من الغم والحزن لها فلما كان من أمر آدم ما كان أظهر الحارث
 ما كان يجد في نفسه منه وأتى عن امثال أمر خالفه بالسجود لآدم واستكبر على آدم بنشأته وافتخر بأصله وغاب عنه
 سرفرة الماء الذي جعل الله منه كل شيء حي ومنه كانت حياة الجان وهم لا يشعرون وتأمل ان كنت من أهل الدنهم
 قوله تعالى وكان عرشه على الماء فحي العرش وما حوى عليه من المخلوقات وان من شيء الا يسبح بحمده بخاء
 بالنكرة ولا يسبح الا حي ورد في الحديث الحسن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الملائكة قالت يارب في حديث
 طويل هل خلقت شيئا أشد من النار قال نعم الماء فجعل الماء أقوى من النار فلو كان عنصر الهواء في نشأة الجان عبر
 مشتهل بالنار لكان الجان أقوى من بني آدم فان الهواء أقوى من الماء فان الملائكة قالت في هذا الحديث يارب فهل
 خلقت شيئا أشد من الماء قال نعم الهواء ثم قالت يارب فهل خلقت شيئا أشد من الهواء قال نعم ابن آدم الحديث فجعل النشأة
 الانسانية أقوى من الهواء وجعل الماء أقوى من النار وهو العنصر الاعظم في الانسان كما ان النار العنصر الاعظم في
 الجان ولهذا قال في الشيطان ان كيد الشيطان كان ضعيفا فلم ينسب اليه من القوة شيئا ولم يرد على العزيز في قوله

ان كيد كن عظيم ولا كذبه مع ضعف عقل المرأة عن عقل الرجل فان النساء ناقصات عقل فاطنك بقوة الرجل وسبب ذلك ان النساء الانسانية تعطى التؤدة في الامور والامارة والفكر والتدبير لغلبة العنصر من الماء والتراب على مزاجه فيكون وافر العقل لان التراب يثبطه ويمسكه والماء يلينو ويسهل والجنان ليس كذلك فانه ايسر عقله ما يمسكه عليه ذلك الامساك الذي للانسان ولهذا يقال فلان خفيف العقل وسخيف العقل اذا كان ضعيف الرأي هاباجة وهذا هو نعت الجن وبه ضل عن طريق الهدى لخفة عقله وعدم ثبته في نظره فقال أنا خير منه فجمع بين الجهل وسوء الادب لخفته فمن عصي من الجن كان شيطانا أي مبعودا من رحمة الله وكان أول من سمى شيطانا من الجن الحارث فالبس الله أي طرده من رحته وطرده من الرحمة عنه ومنه تفرعت الشياطين باجمعها فمن آمن منهم مثل هامة بن الهام بن لافيس بن ابليس التتبع بالمؤمنين من الجن ومن بقى على كفره كان شيطانا وهي مسئلة خلاف بين علماء الشريعة فقال بعضهم ان الشيطان لا يسلم أبدا وتأول قوله عليه السلام في شيطانه وهو القرين الموكل به ان الله أعانه عليه فاسلم روى برفع الميم وفتحها أيضا فتأول هذا القائل الرفع بأنه قال فاسلم منه أي ليس له على سبيل وهكذا تأوله المخالف وتأول الفتح فيه على الانقياد قال فعناه انقاد مع كونه عدوا فهو بعينه لا يامرني بالخير جبر من الله وعصمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقال المخالف معنى فاسلم بالفتح أي آمن بالله كما يسلم الكافر عند نافرجه مؤمنا وهو الاولى والاوجه وأكثر الناس يزعمون انه أول الجن بمنزلة آدم من الناس وليس كذلك عندنا بل هو واحد من الجن وان الاول فيهم بمنزلة آدم في البشر انما هو غيره ولذلك قال الله تعالى الابليس كان من الجن أي من هذا الصنف من المخلوقين كما كان قايلا من البشر وكتبه الله شقيا فهو أول الاشقياء من البشر وابليس أول الاشقياء من الجن وعذاب الشياطين من الجن في جهنم أكثر ما يكون بالمزهرير بالحرور وقد يعذب بالنار وبنو آدم أكثر عذابهم بالنار ووقفت يوما على محبول العقل من الاولياء وعيناه تدمعان وهو يقول للناس لا تقفوا مع قوله تعالى لأملأن جهنم منك لابليس فقط بل انظر وافي اشارته سبحانه لكم بقوله لابليس جهنم منك فانه مخلوق من النار فيه ودلعه الله الى أصله وان عذب به فعذاب الفخار بالنار أشد فتحفظوا فانظر هذا الولي من ذكر جهنم الا نار خاصة وغفل عن ان جهنم اسم لحرورها وزمهريرها وبجملتها سميت جهنم لانها كرمية المنظر والجهام السحاب الذي قد هرق ماءه والغيث رحمة الله فلما أزال الله الغيث من السحاب بانزاله أطلق عليه اسم الجهم لزال الرحمة الذي هو الغيث منه كذلك الرحمة أزالها الله من جهنم فكانت كرمية المنظر والخبر وسميت أيضا جهنم لبعدها يقال ركية جهنم اذا كانت بعيدة القعر نسأل الله العظيم لنا وللمؤمنين الامن منها ويكني هذا القدر من هذا الباب

﴿الباب العاشر﴾

في معرفة دورة الملك وأول منفصل فيها عن أول موجود وآخر منفصل فيها عن آخر منفصل. ولما إذا عمر الموضع المنفصل عنه منهما وتمهيد الله هذه المملكة حتى جاء مليكها وامر تبة العالم الذي بين عيسى ومحمد عليهما السلام وهو زمان الفترة

الملك لولا وجود الملك ما عرفا * ولم تكن صفة بمآبه وصفا
فدورة الملك برهان عليه لذا * قد التفت طرفاها هكذا كشفا
فكان آخرها كمثل أولها * وكان أولها عن سابق سلفا
وعند ما كملت بالختم قام بها * مليكها سيد الله معترفا
أعطاه خاتمه فضلا معارفها * وما يكون وما قد كان وانصرفا

اعلم أيديك الله انه ورد في الخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أنا سيد ولد آدم ولا خرافة في رواية بالزاي وهو التبعج بالباطل وفي صحيح مسلم أنا سيد الناس يوم القيامة فتثبت له السيادة والشرف على أبناء جنسه من البشر وقال عليه السلام كنت نبيا و آدم بين الماء والطين يريد على علم بذلك ف أخبره الله تعالى بمآبته وهو روح قبل إيجاد الاجسام

الانسانية كما أخذ الميثاق على بنى آدم قبل ايجادهم أجسامهم وألحقنا الله تعالى بانبيائه بان جعلنا شهادتهم على أنفسهم معهم حين يبعث من كل أمة شهيد عليهم من أنفسهم وهم الرسل فكانت الانبياء في العالم نوابه صلى الله عليه وسلم من آدم الى آخر الرسل عليهم السلام وقد أبان صلى الله عليه وسلم عن هذا المقام بأموره بأقوله صلى الله عليه وسلم والله لو كان موسى حيا ما وسعه إلا أن يتبعني وقوله في نزول عيسى بن مريم في آخر الزمان انه يؤمننا أى بحكم فينا بسنة نبينا عليه السلام ويكسر الصليب ويقتل الخنزير ولو كان محمد صلى الله عليه وسلم قد بعث في زمان آدم لكانت الانبياء وجميع الناس تحت حكم شريعته الى يوم القيامة حسا ولهذا لم يبعث عامة الالهة وخاصة فهو الملك والسيد وكل رسول سواه فبعث الى قوم مخصوصين فلم تعم رسالة أحد من الرسل سوى رسالته صلى الله عليه وسلم فمن زمان آدم عليه السلام الى زمان بعث محمد صلى الله عليه وسلم الى يوم القيامة ملكه وتقدمه في الآخرة على جميع الرسل وسيادته فمخصوص على ذلك في الصحيح عنه فروحانيته صلى الله عليه وسلم موجودة وروحانية كل نبي ورسول فكان الامداد بآبائهم من تلك الروح الطاهرة بما يظهر من به من الشرائع والعلوم في زمان وجودهم رسلا وتشرع الشرائع كعلمي ومعاذ وغيرهما في زمان وجودهم ووجوده صلى الله عليه وسلم وكالباس وخضر عليهما السلام وعيسى عليه السلام في زمان ظهوره في آخر الزمان كما بشرع محمد صلى الله عليه وسلم في أمته المقرر في الظاهر لكن لما لم يتقدم في عالم الحس وجود عيسى صلى الله عليه وسلم أولا نسب كل شرع الى من بعث به وهو في الحقيقة شرع محمد صلى الله عليه وسلم وان كان مفقود العين من حيث لا يعلم ذلك كما هو مفقود العين الآن وفي زمان نزول عيسى عليه السلام والحكم بشرعه وأما نسخ الله بشرعه جميع الشرائع فلا يخرج هذا النسخ ما تقدم من الشرائع أن يكون من شرعه فان الله قد أشهدنا في شرعه الظاهر المتزلبه صلى الله عليه وسلم في القرآن والسنة النسخ مع اجاعنا واتفاقنا على ان ذلك المنسوخ شرعه الذي بعث به النبي فانسخ بالمتأخر المتقدم فكان تنبيهنا هذا النسخ الموجود في القرآن والسنة على ان نسخ جميع الشرائع المتقدمة لا يخرجها عن كونها شرعا له وكان نزول عيسى عليه السلام في آخر الزمان كما بغير شرعه أو بعضه الذي كان عليه في زمان رسالته وحكمه بالشرع المحمدي المقرر اليوم دليلا على انه لاحكم لاحد اليوم من الانبياء عليهم السلام مع وجود ما قرره صلى الله عليه وسلم في شرعه وبدخل في ذلك ما هم عليه أهل الذمة من أهل الكتاب ماداموا يعطون الجزية عن بدوهم صاغرون فان حكم الشرع على الاحوال خرج من هذا المجموع كله انه ملك وسيد على جميع بنى آدم وان جميع من تقدمه كان ملكا له وتبعوا والحاكمون فيه نواب عنه فان قيل فقوله صلى الله عليه وسلم لا تفضلوا في الجواب نحن مفضلناه بل الله فضله فان ذلك ليس لنا وان كان قد ورد أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده ما ذكر الانبياء عليهم السلام فهو صحيح فانه قال فبهداهم وهداهم من الله وهو شرعه صلى الله عليه وسلم أى الزم شرعك الذي ظهر به نوابك من اقامة الدين ولا تتفرقوا فيه فلم يقل فبهم اقتده وفي قوله ولا تتفرقوا فيه تنبيه على أحدية الشرائع وقوله اتبع ملة ابراهيم وهو الدين فهو مأثور باتباع الدين فان الدين انما هو من الله لا من غيره وانظر اوافي قوله عليه السلام لو كان موسى حيا ما وسعه إلا أن يتبعني فاضاف الاتباع اليه وأمره صلى الله عليه وسلم باتباع الدين وهدى الانبياء لا بهم فان الامام الاعظم اذا حضر لا يبق لنايب من نوابه حكم الاله فاذا غاب حكم النواب بمراسمه فهو الحاكم غيبا وشهادة وما أوردنا هذه الاخبار والتنبيهات إلا أننا نسال من لا يعرف هذه المرتبة من كشفه ولا أطلع الله على ذلك من نفسه وأما أهل الله فهم على ما نحن عليه فيه قد قامت لهم شواهد التحقيق على ذلك من عند ربهم في نفوسهم وان كان يتصور على جميع ما أوردناه في ذلك احتمالات كثيرة فذلك راجع الى مانعها من الالفاظ من القوة في أصل وضعها لا ما هو عليه الامر في نفسه عند أهل الاذواق الذين يأخذون العلم عن الله كالتحضر وأمثاله فان الانسان ينطق بالكلام يريد به معنى واحدا مثلا من الماء التي يتضمها ذلك الكلام فاذا فسر بغير مقصود المتكلم من تلك المعاني فاما فسر المفسر بعض انعطيه قوة اللفظ وان كان لم يصب مقصود المتكلم الا ترى الصحابة كيف شق عليهم قوله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم فاتى به نكرة فقالوا أو اينالم يلبس ايمانه بظلم فهو لاء الصحابة وهم العرب الذين نزل القرآن بلسانهم ما عرفوا

مقصود الحق من الآية والذي نظروه مائع في الكلمة غير منكور فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم ليس الامر كما ظنتم وانما اراد الله بالظلم هنا ما قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك اظلم عظيم ففوقه الكلمة نعم كل ظلم وقصد المنكهم انما هو ظلم معين مخصوص فكذلك ما وردناه من الاخبار في أن بنى آدم سوقه وملك لهذا السيد محمد صلى الله عليه وسلم هو المقصود من طريق الكشف كما كان الظلم هناك المقصود من المنكهم به الشرك خاصة ولذلك تتقوى التفاسير في الكلام بقرائن الاحوال فانها الميزة للعاني المقصودة للمتكم فكيف من عنده الكشف الالهي والعلم اللدني الرباني فينبئ للعافل المصنف أن بسلم هؤلاء القوم ما يخبرون به فان صدقوا في ذلك فذلك الظن بهم وانصفوا بالتسليم حيث لم يرد المسلم ما هو حق في نفس الامر وان لم يصدقوا لم يضر المسلم بل اتفقوا حيث تركوا الخوض فيما ليس لهم به قطع ورد واعلم ذلك الى الله تعالى فوفو الر بوبية حقها اذ كان ما قاله اولياء الله ممكناً للتسليم اولى بكل وجه وهذا الذي نزعنا اليه من دورة الملك قال به غيرنا كالامام أبي القاسم بن قسي في خلعه وهو روايتنا عن ابنه عنه وهو من سادات القوم وكان شيخه الذي كشف له على يديه من أكبر شيوخ المغرب يقال له ابن خليل من أهل ابله فنحن مانع من كل ما نذكره الاعلى ما باقى الله عندنا من ذلك لاعلى ماتحتمله الالفاظ من الوجوه وقد تكون جميع المحققات في بعض الكلام مقصودة للمتكم فنقول بها كلها فدورة الملك عبارة عما مهد الله من آدم الى زمان محمد صلى الله عليه وسلم من الترتيبات في هذه النشأة الانسانية بما ظهر من الاحكام الالهية فيها فكانوا اخفاء الخليفة السيد فاول موجود ظهر من الاجسام الانسانية كان آدم عليه السلام وهو الاب الاول من هذا الجنس وسائر الآباء من الاجناس يا في بعد هذا الباب ان شاء الله وهو اول من ظهر بحكم الله من هذا الجنس ولكن كما قررناه ثم فصل عنه بآبائنا لناماه أما فصيح لهد الاب الاول الدرجة عليها لكونه أصلاً نغم النواب من دورة الملك بمثل ما به بدأ لينه على ان الفضل بيد الله وان ذلك الامر ما اقتضاه الاب الاول لذاته فاوجد عيسى عن مريم فتزلت مريم منزلة آدم وتنزل عيسى منزلة حواء فكما وجدت نثي من ذكر وجد ذكراً من أنثى نغم بمثل ما به بدأ في إيجاد ابن من غير أب كما كانت حواء من غير أم فكان عيسى وحواء اخوان وكان آدم ومريم أبوان لهما ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم فاروق التشبيه في عدم الابوة الذكراية من أجل انه نصبه دليلاً لعيسى في براءة أمه ولم يوقع التشبيه بحواء وان كان الامر عليه لكون المرأة محل التهمة لوجود الحمل اذ كانت محلاً لموضوع الولادة وليس الرجل بمحل لذلك والمقصود من الأدلة ارتفاع الشكوك وفي حواء من آدم لا يقع الالتباس لكون آدم ليس محلاً لمصدر عنه من الولادة وهذا لا يكون دليلاً لا عند من ثبت عنده وجود آدم وتكوينه والتكوين منه وكما لا يعهد ابن من غير أب كذلك لا يعهد من غير أم فمثل من طريق المعنى ان عيسى كحواء ولكن لما كان الدخول بتطرق في ذلك من المنكر لكون الانثى كما قلنا محلاً لمصدر عنها ولذلك كانت التهمة كان التشبيه بآدم لحصول براءة مريم مما يمكن في العادة فظهر عيسى من مريم من غير أب كظهور حواء من آدم من غير أم وهو الاب الثاني ولما انفصلت حواء من آدم عمر موضعها منه بالشهوة الذكاحية اليها التي وقع بها الغشيان لظهور التناسل والتوالد وكان الهواء الخارج الذي عمر موضعه جسم حواء عند خروجها اذ لا خلا في العالم فطلب ذلك الجزء الهوائي موضعه الذي أخذته حواء بشخصيتها فترك آدم لطلب موضعه فوجد معمر بحواء فوقع عليها فلما تغشاها حملت منه فجاءت بالذرية فسبق ذلك سنة جارية في الحيوان من بنى آدم وغيره بالطبع لكن الانسان هو الكلمة الجامعة ونسخة العالم فكل ما في العالم جزء منه وليس الانسان بجزء واحد من العالم وكان سبب هذا الفصل وإيجاد هذا المنفصل الاول طلب الانس بالمشاكل في الجنس الذي هو النوع الاخص وليكون في عالم الاجسام بهذا الاتحام الطبيعي الانساني الكامل بالصورة الذي اراده الله ما يشبه القلم الاعلى والروح المحفوظ الذي يعبر عنه بالعقل الاول والنفس الكل واذا قلت القلم الاعلى فتفطن للاشارة التي تتضمن الكاتب وقصد الكتابة فيقوم معك معنى قول الشارع ان الله خلق آدم على صورته ثم عبارة الشارع في الكتاب العزيز في إيجاد الاشياء عن كن فاقى بحر فين الذين هم بمنزلة المتقدمين وما يكون عند كن بالنتيجة وهذا ان الحرفان هما الظاهران والثالث الذي هو

الرابط بين المقدتين خفي في كن وهو الواو المحذوف لانتفاء الساكنين كذلك اذا التقى الرجل والمرأة لم يبق للقلم عين ظاهرة فكان القاء اللطفة في الرحم غيبا لانه سر ولهذا عبر عن النكاح بالسرى في اللسان قال تعالى ولكن لا تواعدوهن سرا وكذلك عند الالتقاء يسكن عن الحركة ويمكن اخفاء القلم كما خفي الحرف الثالث الذي هو الواو من كن للساكنين وكان الواو لان له العلو لانه متولد عن الرفع وهو اشباع الضمة وهو من حروف العلة وهذا الذي ذكرناه انما هو اذا كان الملك عبارة عن الاناسي خاصة فان نظرنا الى سيادته على جميع ماسوى الحق كما ذهب اليه بعض الناس للحديث المروي ان الله يقول لولاك يا محمد ما خفت مماء ولا أرضا ولا الجنة ولا مارا وذكر خفي كل ماسوى الله فيكون أول منفصل فيها النفس الكلية عن أول موجود وهو العقل الاول وآخر منفصل فيها حقوء عن آخر موجود آدم فان الانسان آخر وجود من اجناس العالم فانه ما ثم الاستة اجناس وكل جنس تحتها انواع ونحت الانواع انواع فالجنس الاول الملك والثاني الجبان والثالث المعدن والرابع النبات والخامس الحيوان واتمى الملك ونهت واستوى وكان الجنس السادس جنس الانسان وهو الخليفة على هذه المملكة وانما وجد آخر ليكون اماما بالفعل حقيقة لا بالصلاحية والقوة فعند ما وجد عينه لم يوجد الا بالسلطان ملحوظا ثم جعل له تواحين تأخرت نشأة جسده قالوا نائب كان له وخليفة آدم عليه السلام ثم ولدوا نسل النسل وعين في كل زمان خلفاء الى أن وصل زمان نشأة الجسم الطاهر محمد صلى الله عليه وسلم فظهر مثل الشمس الباهرة فاندرج كل نور في نوره الساطع وغاب كل حكم في حكمه واتقادت جميع الشرائع اليه وظهرت سيادته التي كانت باطنة فهو الاول والآخِر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم فانه قال أوليت جوامع الحكم وقال عن ربه ضرب بيده بين كتي فوجدت بردا نامله بين يدي فملت علم الاولين والآخِرين فحصل له التخليق والنسب الالهي من قوله تعالى عن نفسه هو الاول والآخِر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم وجاءت هذه الآية في سورة الحديد الذي فيه بأس شديد ومنافع للناس فذلك بعث بالسيف وأرسل رحمة للعالمين وكل منفصل عن شيء فقد كان عامرا لما عنه انفصل وقد قلنا انه لا خلا في العالم فعمر موضع انفصاله بظله اذ كان انفصاله الى النور وهو للظهور فلما قابل النور بذاته امتد ظله فمر موضع انفصاله فلم يفقه من انفصل عنه فكان شهودا لمن انفصل اليه ومشهودا لمن انفصل عنه وهو المعنى الذي أراد القائل بقوله (شهدتك موجودا بكل مكان) فمن أسرار العالم انه ما من شيء يحدث الا وله ظل يسجد لله ليقوم بعبادته به على كل حال سواء كان ذلك الامر الحادث مطيعا أو عاصيا فان كان من أهل الموافقة كان هو وظله على السواء وان كان مخالفا ما بظله منابه في الطاعة قال الله تعالى وظلالهم بائعو والآصال السلطان ظل الله في الارض اذ كان ظهوره بجميع صور الاسماء الالهية التي لها الاثر في عالم الدنيا والعرش ظل الله في الآخرة فالظلالات أبد اتابعة للصورة المنبثقة عنها احسا ومعنى فالخس قاصر لا يقوى قوة الظل المعنوي للصورة المعنوية لانه يستدعي نور امقيدا لما في الخس من التقييد والضيق وعدم الاتساع ولهذا انبها على الظل المعنوي بما جاء في الشرع من أن السلطان ظل الله في الارض فعد بان لك ان بالظلالات عمرت الاما كن فهنا قد ذكرنا طرعا مما يليق بهذا الباب ولم نعن فيه مخافة التطويل وفيما أوردناه كفاية لمن تنبه ان كان ذاهبا فهم سليم وتذكر لمن شاهد وعلم واشتغل بما هو أعلى أو غفل بما هو أنزل فيرجع الى ما ذكرناه عننا ينظر في هذا الباب

فصل وأما مرتبة العالم الذي بين عيسى عليه السلام ومحمد صلى الله عليه وسلم وهم أهل الفترة فهم على مراتب مختلفة بحسب ما يتجلى لهم من الاسماء عن علم منهم بذلك وعن غير علم ففهم من وحده الله بما تجلى لقلبه عند فكره وهو صاحب الدليل فهو على نور من ربه بمنزلة بلون من أجل فكره فهذا بيث أمه وحده كقص بن ساعدة وأمثاله فانه ذكر في خطبته ما يدل على ذلك فانه ذكر المخلوقات واعتباره فيها وهذا هو الفكر ومنهم من وحده الله بنور وجده في قلبه لا يقدري على دفعه من غير فكرة ولا روية ولا نظر ولا استدلال فهم على نور من ربه خالص غير مختزج بكون فهو لاء بحشرون أحياء أبرياء ومنهم من أتقى في نفسه وأطلع من كشفه لشدة نوره وصفاء سره خلوص يقينه على منزلة محمد

صلى الله عليه وسلم وسيادته وعموم رسالته باطناً من زمان آدم الى وقت هذا المكاشف فآمن به في عالم الغيب على شهادة من مدينته من ربه وهو قوله تعالى أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه يشهدني فيه بصديق ما كوشف به فهذا يحشر يوم القيامة في ضلّ الخلق وفي باطنية محمد صلى الله عليه وسلم ومنهم من تبع ملة حق ممن تقدمه كمن تهوّد أو تنصّر أو اتبع ملة إبراهيم أو من كان من الانبياء العلماء واعلم انهم رسل من عند الله يدعون الى الحق لطائفة مخصوصة فتبعهم وآمن بهم وسلك سبيلهم فخرّم على نفسه ما حرّمه ذلك الرسول وتعبّد بنفسه مع الله بشريعته وان كان ذلك ليس بواجب عليه اذ لم يكن ذلك الرسول مبعوثاً اليه فهذا يحشر مع من تبعه يوم القيامة ويخيز في زمرة في ظاهرية اذ كان شرع ذلك النبي قد تقرر في الظاهر ومنهم من طالع في كتب الانبياء شرف محمد صلى الله عليه وسلم ودينه ونواب من اتبعه فآمن به وصدق على علم وان لم يدخل في شرع نبيّ ممن تقدم أو في مكارم الاخلاق فهذا أيضاً يحشر في المؤمنين بمحمد صلى الله عليه وسلم لا في العاملين ولكن في ظاهرية صلى الله عليه وسلم ومنهم من آمن بنبيه وأدرك نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فآمن به فله أجران وهؤلاء كلهم سعداء عند الله ومنهم من عطل فلم يقرب بوجوده عن نظر قاصر ذلك النصور هو بالنظر اليه غاية قوته لضعف في حراجه عن قوة غيره ومنهم من عطل لاعت نظر بل عن تقليد فذلك شقيّ مطلق ومنهم من أشرك عن نظراً خطأ فيه طريق الحق مع بذل المجهود الذي نهطه قوته ومنهم من أشرك لاعت استقصاء نظر فذلك شقيّ ومنهم من أشرك عن تقليد فذلك شقيّ ومنهم من عطل بعدما ثبت عن نظر بالغ فيه أقصى القوة التي هو عليها لضعفها ومنهم من عطل بعدما ثبت لاعت استقصاء في النظر أو تقليد فذلك شقيّ فهذه كلها مراتب أهل الفترة الذين ذكرناهم في هذا الباب

﴿الباب الحادى عشر في معرفة آبائنا العلويات وأمهاتنا السفليات﴾

أنا ابن آباء أرواح مطهرة * وأمّهات نفوس عنصريات
مابين روح وجسم كان مظهرنا * عن اجتماع بتعنيق ولذات
ما كنت عن واحد حتى أوحده * بل عن جماعة آباء وأمات
هم لاله اذا حققت شأنهم * كصانع صنيع الاشياء بالآلات
فنسبة الصنع للنجار ليس لها * كذلك أوجدنا رب البريات
فيصدق الشخص في توحيد وجوده * ويصدق الشخص في اثبات علات
فان نظرت الى الآلات طال بنا * اسناد عنقته حتى الى الذات
وان نظرت اليه وهو يوجدنا * قلنا بوجدته لا بالجماعات
اني ولدت وحيد العين منفردا * والناس كلهم وأولاد عائلات

اعلم أيديك الله انه لما كان المقصود من هذا العالم الانسان وهو الامام لذلك أضفنا الآباء والامهات اليه فقلنا آباؤنا العلويات وأمّهاتنا السفليات فكل مؤثر أب وكل مؤثر فيه أم هذا هو الضابط لهذا الباب والتولد بينهما من ذلك الاثر يسمى ابنا ومولداً وكذلك المعاني في انتاج العلوم انما هو بمقدمة بين تشكح احدهما الاخرى بالمفرد الواحد الذي يتكرر فيه وهو الرابط وهو النكاح والنتيجة التي تصدر بينهما هي المطلوبة فالأرواح كلها آباء والطبيعة أم لما كانت محل الاستحالات وتوابع هذه الارواح على هذه الاركان التي هي العناصر القابلة للتغيير والاستحالة تظهر فيها المولدات وهي المعادن والنبات والحيوان والجان والانسان اكملها وكذلك جاء شرعنا كمل الشرائع حيث جرى مجرى الحقائق الكلية فأولى - واعم الكلام واقتصر على أربع نسوة وحرّم ما زاد على ذلك بطريق النكاح الموقوف على العقد فلم يدخل في ذلك ملك اليمين وأباح ملك اليمين في مة قابلة لامر الخالص الذي ذهب اليه بعض العلماء كذلك الاركان من عالم الطبيعة أربعة وبنكاح العالم العلوي لهذه الاربعه بوجد الله ما يتولد فيها واختلافه في ذلك على ستة مذاهب (فطائفة) زعمت ان كل واحد من هذه الاربعه أصل في نفسه وقالت طائفة ركن الناز هو الاصل

فما كثر منه كان هواء وما كثر من الهواء كان ماء وما كثر من الماء كان ترابا وقالت طائفة ركن الهواء هو الاصل
فما سخر منه كان بارا وما كثر منه كان ماء وقالت طائفة ركن الماء هو الاصل وقالت طائفة ركن التراب هو
الاصل وقالت طائفة الاصل امر خاص ليس واحدا من هذه الاربعة وهذا هو الذي جعلناه بمنزلة ملك العين فعمت
شريعته في النكاح ثم المذهب ليندرج فيها جميع المذاهب وهذا المذهب بالاصل الخالص هو الصحيح عندنا وهو
المسمى بالطبيعة فان الطبيعة متعقولة واحدة منها يظهر ركن النار وجميع الاركان فيقال ركن النار من الطبيعة ما هو عينها
ولا يصح أن يكون المجموع الذي هو عين الاربعة فان بعض الاركان منافر للآخر بالكلية وبعضها منفر اخر به بأمر
واحد كالنار والماء متنافران من جميع الوجود والهواء والتراب كذلك ولهذا رتبها الله في الوجود ترتيبا احكاميا لاجل
الاستعدادات فلوجهل المافر مجاور المنافر لما استحال اليه وتعدلات الحكمة فجعل الهواء يلي ركن النار والجامع
بينهما الحرارة وجعل الماء يلي الهواء والجامع بينهما الرطوبة وجعل التراب يلي الماء والجامع بينهما البرودة فالجميع
والمستحيل أم والاستعداد للنكاح والذي استحال اليها بين فالتسليم أب والسمع أم والتسليم نكاح والموجود من ذلك
في فهم السامع ابن فكل أب علوي فانه مؤثر وكل أم سفلية فانه مؤثر فيها وكل نسبة بينهما جامعة لنكاح ونوجه وكل
نتيجة ابن ومن هنا يفهم قول التسليم ان بر يدقيامة قم فيقوم المراد بانقيامة عن اثر اذ فقم فان لم يقم السامع وهو أم بلا
شك في وعقيم واذا كان عقيبا فليس بأمر في تلك الحلة وهذا الباب انما يختص بالامتهات فالاول الآباء العلوية معلوم والاول
الامتهات السفلية شبيهة بالمعدوم الممكن والاول نكاح انقصه بالامر والاول ابن وجود عين تلك الشبهة التي ذكرناها هذا
أب ساري الابوة وتلك أم سارية الامومة وذلك النكاح ساري في كل شيء والنتيجة دائمة لانه قطع في حق كل ظاهر العين
فهذا يسمى عندنا النكاح الساري في جميع الذراري يقول الله تعالى في دليل على ما قلناه انما فوانك شيء اذا أردنا أن
نقول له كن فيكون ولنا فيه كتاب شريف يمنع الحجي اليه صبر فيه أعجمي فكيف من حل به العمى فلورأيت تفصيل
هذا المقام وتوجهات هذه الاسماء الالهية للاعلام لرأيت أمرا عظيما وشاهدت مقامها ثالاجسما فانقذت هذه العارفون
بالله واصنعه الجليل باولي وبعد ان أشرت الى فهمك الناقب ونظرك الصائب بالاب الاول الساري وهو الاسم الجامع
الاعظم الذي تدبجه جميع الاسماء في رفعه ونصبه وخفضه الساري حكمه والام الاولية الآخرة السارية في نسبة
الانوثة في جميع الانشاء فلنشرع في الآباء الذين هم أسباب ووضوء بالوضع الالهي والامتهات واتصالهما بالنكاح
المعنوي والحسي المشروع حتى يكون الانشاء أبناء حلال الى ان اصل الى التناسل الانساني وهو آخر نوع نكحون
والاول مبدع بالقصد تعين فقول ان العقل الاول الذي هو أول مبدع خلق وهو القلم لاعلى ولم يكن ثم محدث سواء
وكان مؤثر فيه بما أحدث الله فيه من انبعاث اللوح المحفوظ عنه كانبعاث حواء من آدم في عالم الاجرام ليسكون
ذلك اللوح موضعا ومحلما يكتب فيه هذا القلم الاعلى الالهي وتخطيط الحروف الموضوع لللدلالة على ما جعلها
الحق تعالى أدلة عاينه فكان اللوح المحفوظ أول موجود انبعث في قد ورد في الشرع ان أول ما خلق الله القلم ثم
خلق اللوح وقال للقلم اكتب قال القلم وما أكتب قال الله له اكتب وأنا أملى عليك فخط القلم في اللوح ما أملى
عليه الحق وهو علمه في خلقه الذي يخلق الى يوم القيامة فكان بين القلم والوح نكاح معنوي معقول واثر
حسي مشهود ومن هنا كان العلم بالحروف المرفوعة عندنا وكان ما أودع في اللوح من الاثر مثل الماء الدافق
الحاصل في رحم الانثى وما ظهر من تلك السكابة من المعاني المودعة في تلك الحروف الجرمية بمنزلة ارواح الاولاد
المودعة في أجسامهم فافهم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وجعل الحق في هذا اللوح العاقل عن الله ما أوحى به
اليه المسيح بحمده الذي لا يفقه تسبيحه الامن أعلمه الله به وفتح سمعه لما يورده كما فتح سمع رسول الله صلى الله عليه
وسلم ومن حضر من أممابه لادراك تسبيح الحصى في كفه الطاهرة الطيبة صلى الله عليه وسلم وانما فافتح سمعه
اذ كان الحصى ما زال من خلقه الله مسبحا بحمده موجوده فكان خرق العادة في الادراك المسمى لافيه ثم أوجد فيه
صفتين صفة علم وصفة عمل فبصفة العمل تظهر صورته لم عنه كما تظهر صورة التابوت العين عند عمل الجار فيها يعطى

الصور والصور على قسمين صور ظاهرة حسية وهي الاجرام وما يتصل بها حساً كالاشكال والالوان والا كون وصور باطنة معنوية غير محسوسة وهي ما فيها من العلوم والمعارف والارادات وبتينك الصفتين ظهر ما ظهر من الصور فالصفة العلامة أب فاتها المؤثرة والصفة العاملة أم فانها المؤثر فيها وعنها ظهرت الصور التي ذكرناها فان النجار المهندس اذا كان علماً ولا يحسن العمل فيلحق ما عنده على سمع من يحسن عمل النجارة وهذا الاتقاء نكاح فكلام المهندس أب وقبول السامع أم ثم يصير علم السامع أب وجوارحه أمتوان شئت قلت فالمهندس أب والصانع الذي هو النجار أم من حيث ما هو مصغ لما يليق اليه المهندس فاذا أثر فيه فقد أنزل ما في قوته في نفس النجار والصورة التي ظهرت للنجار في باطنه مما ألقى اليه المهندس وحصلت في وجود خياله قائمة ظاهرة له بمنزلة الولد الذي ولد له ولله فهمه من المهندس ثم عمل النجار فهو أب في الخشب الذي هو أم النجارة بالآلات التي يقع بها النكاح وانزال الماء الذي هو أثر كل ضربة بالقدم أو قطع بالمشار وكل قطع وفصل وجمع في النطع المنجورة لانشاء الصورة فظهر التابوت الذي هو بمنزلة الولد المولود الخارج للحس فهكذا فلفته هم الحقائق في ترتيب الآباء والابناء وكيفية الاتجاج فكل أب ليس عنده صفة العمل فليس هو أب من ذلك الوجه حتى انه لو كان علماً ومنع آلة التوصيل بالكلام أو الاشارة ليقع الافهام وهو غير عامل لم يكن أباً من جميع الوجوه وكان أتما لما حصل في نفسه من العلوم غير ان الجنين لم يخلق فيه الروح في بطن أمه أو مات في بطن أمه فاحاطته طبيعة لام الى ان تصرف ولم يظهر له عين فافهم وبعد ان عرفت الاب الثاني من المكاتب وانه أم ثانية للقلم الاعلى كان مما ألقى اليها من الاتقاء الاقدس الروحاني الطبيعة والهباء فكان أول أم ولدت توأمين فاول ما ألقى الطبيعة ثم تبعتهما الهباء والطبيعة والهباء أخ وأخت لاب واحد وأم واحدة فانكح الطبيعة الهباء فولد بينهما صورة الجسم السكلى وهو أول جسم ظهر فكان الطبيعة الاب فان لها الاثروكان الهباء الأم فان فيها ظهر الاثروكانت النتيجة الجسم ثم نزل التوالد في العالم الى التراب على ترتيب مخصوص ذكرناه في كتابنا المسمى بعقلة المستوفز وفيه طول لا يسعه هذا الباب فان الغرض الاختصار ونحن لا نقول بالمرکز وانما نقول بنهاية لاركان وان الاعظم يجذب الاصغر ولهذا نرى البخار والنار يطلبان العلو والحجر وما أشبهه يطلب السفلى فاختلفت الجهات وذلك على الاستقامة من الاثنين أعني طاب العلو والسفلى فان الفائل بالمرکز يقول انه أمر معقول دقيق تطلبه الاركان ولولا التراب لدار به الماء ولولا الماء لدار به الهواء ولولا الهواء لدار به النار ولو كان كما قال لكأثرى البخار يطلب السفلى والحس يشهد بخلاف ذلك وقد بينا هذا الفصل في كتاب المركزنا وهو جزء لطيف فاذا ذكرناه في بعض كتبنا انما نسوقه على جهة مثل النقطة من الكرة التي عنها يحدث المحيط لما الثاني ذلك من الغرض المتعلق بالمعارف الالهية والنسب ليكون الخطوط الخارجة من النقطة الى المحيط على السواء اتساوى النسب حتى لا يتبع هناك تفاضل فانه لو وقع تفاضل أدى الى نقص المفضول والامر ليس كذلك وجعلناه محل العصر الاعظم تنبيهاً على ان الاعظم يحكم على الاقل وذكرناه مشاراً اليه في عقلة المستوفز ولما أدار الله هذه الافلاك العلوية وأوجد الايام بالفلك الاول وعينه بالفلك الثاني الذي فيه الكواكب الثابتة لا بدار ثم أوجد الاركان تراباً وماء وهواء وناراً ثم سوى السموات سبعة اطباقاً وفتحها أى فصل كل سماء على حدة بعدما كانت رتقا اذ كانت دخاناً وفتق الارض الى سبع أرضين سماء أولى لارض أولى وثانية لثانية الى سبع وخلق الجوارى الخمس خمسة في كل سماء كوكب وخلق القمر وخلق أيضاً الشمس فحدث الليل والنهار بخناق الشمس في اليوم وقد كان اليوم موجوداً فجعل النصف من هذا اليوم لاهل الارض نهاراً وهو من طلوع الشمس الى غروبها وجعل النصف الآخر منه ليلاً وهو من غروب الشمس الى طلوعها واليوم عبارة عن المجموع ولهذا خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام فان الايام كانت موجودة بوجود حركة فلك البروج وهي الايام المعروفة عندنا لا غير فقال الله خلق العرش والكرسى وانما خلق السموات والارض في ستة أيام فاذا دار فلك البروج دورة واحدة فذلك هو اليوم الذي خلق الله فيه السموات والارض ثم أحدث الله الليل والنهار عند وجود الشمس لا الايام وأما ما يطرأ فيها من الزيادة والنقصان أعني في الليل والنهار لا في الساعات فانها أربع وعشرون ساعة وذلك لحلول الشمس في منطقة البروج وهي حاملة بالنسبة

الينا فهم اصيل فيطول النهار اذا كانت الشمس في المنازل العالية حيث كانت واذا حات الشمس في المنازل النازلة قصر
النهار حيث كانت وانما قلنا حيث كانت فانه اذا طال الليل عندنا طال النهار عند غيرنا فتكون الشمس في المنازل العالية
بالنسبة اليهم وفي المنازل النازلة بالنسبة اليها فاذا قصر النهار عندنا طال الليل عندهم لما ذكرناه واليوم هو اليوم بعينه
أربع وعشرون ساعة لا يزبد ولا ينقص ولا يطول ولا يقصر في موضع الاعتدال فهذا هو حقيقة اليوم ثم قد نسمى
النهار وحده يوما بحكم الاصطلاح فافهم وقد جعل الله هذا الزمان الذي هو الليل والنهار يوما والزمان هو اليوم والليل
والنهار موجودان في الزمان جعلهما أبوا وأما لما يحدث الله فيهما كما قال يغشى الليل النهار كمثل قوله في آدم فلما تغشاها
جلت فاذا غشى الليل النهار كان الليل أبوا وكان النهار أمّا وصار كل ما يحدث الله في النهار بمنزلة الاولاد التي تلد المرأة واذا
غشى النهار الليل كان النهار أبوا وكان الليل أمّا وكان كل ما يحدث الله من الشؤون في الليل بمنزلة الاولاد التي تلد الأم وقد
يناهذا الفصل في كتاب الشأن لنا كما كنا فيه على قوله تعالى كل يوم هو في شأن وسيأتي ان شاء الله في هذا الكتاب
ان ذكرنا الله به من معرفة الايام طرقاتها وكذا قال تعالى أيضا يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل فزاد بيانا
في التناكح وأبان سبحانه بقوله وآية لهم الليل نسلخ منه النهار أن الليل أم له وأن النهار متولد عنه كما ينسلخ المولود من أمه
اذا خرج منها والحية من جلدها فيظهر مولدا في عالم آخر غير العالم الذي يحويه الليل والاب هو اليوم الذي ذكرناه وقد بينا
ذلك في كتاب الزمان انا ومعرفة الدهر فهذا الليل والنهار أبوان بوجه وأمان بوجه وما يحدث الله فيهما في عالم الاركان
من المولدات عند تصرفهم يسمى أولاد الليل والنهار كما قررناه ولما أنشأ الله اجرام العالم كله القابل للتكوين فيه
جعل من حد ما يلي مقر السماء الدنيا الى باطن الارض عالم الطبيعة والاستحالات وظهور الاعيان التي تحدث عند
الاستحالات وجعلها بمنزلة الام وجعل من مقر فلك السماء الدنيا الى آخر الافلاك بمنزلة الاب وقد رتبها منازل لوزنها
بالانوار الثابتة والسابعة فالسابعة تقطع في الثابتة والثابتة والسابعة تقطع في الفلك المحيط بتقدير العزيز بدليل انه رؤى
في بعض الاهرام التي بديار مصر مكتوب باقلم يذكرك في ذلك تاريخ لاهرام انها بنيت والفسر في الاسد ولا شك انه الآن في
الجدي كذا ندر كهدل على أن الكواكب الثابتة تقطع في فلك البروج الاطلس والله يقول في القمر والقمر قدرناه
منازل وقال في الكواكب كل في فلك يسبحون وقال تعالى والشمس تجري لمستقر لها وقد قرئنا لاستقر
لها وايس بين القراءتين تنافر ثم قال ذلك تقدير العزيز العليم ينظر الى قوله في القمر انه قدره منازل وقال
لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون أي في شيء مستدير وجعل لهذه
الانوار المسماة بالكواكب اشعة متصلة بالاركان تقوم اتصالاتها بمقام نكاح الآباء للاتهات فيحدث الله تعالى عند
اتصال تلك الشعاع النورية في الاركان الاربعة من عالم الطبيعة ما يتكون فيه مما نشاهده حسافه هذه الاركان لها
بمنزلة لاربعة القدوة في شرعنا وكما لا يكون نكاح شرعي عندنا حلالا لا بعد شرعي كذلك أوحى في كل مباء أمرها
فكان من ذلك الوحي تنزل الامر ينهن كما قال تعالى ينزل الامر ينهن يعني الامر الالهي وفي نفسه ير هذا التنزل
اسرار عظيمة تقرب مما نشير اليه في هذا الباب وقد روى عن ابن عباس انه قال في هذه الآية لو فسرناها لقلتم اني كفر
وفي رواية لرجعوني وانها من أسرار آي القرآن قال تعالى خاتى سبع سموات ومن الارض مثلهن ثم قال ينزل
الامر ينهن ثم ثم وأبان فقال لتعلموا ان الله على كل شيء قدير وهو الذي أنشأنا اليه بصفة العمل الذي ذكرناه
آنفا من ايجاد الله صفة العلم والعمل في الاب الثاني فان القدرة لايجاد وهو العمل ثم تم في الاخبار فقال وان اذا قد
أحاط بكل شيء علما وقد أنشأنا اليه بصفة العلم التي أعطاه الله للاب الثاني الذي هو النفس السكية المنبغثة فهو العالم
سبحانه بما يوجد القدير على ايجاد ما يريد ايجادا لا مانع له فعمل الامر ينزل بين السماء والارض كالولد يطرأ بين
الابوين وأما اتصال النورية الكوكبية عن الحركة الفلكية السماوية بالاركان الاربعة التي هي أم المولدات في
الحين الواحد لكل معاجله الحق مثلا لاهارفين في نكاح أهل الجنة في الجنة جميع نساها وجوارهم في الآن الواحد
نكاحا حسبيا كان هذه الاتصالات حسية فينكح الرجل في الجنة جميع من عنده من المنكوحات اذا انتهى ذلك في

الآن الواحد نكاحا جسما محسوسا بآيلاج ووجود لذة خاصة بكل امرأة من غير تقدم ولا تأخر وهذا هو النعيم الدائم والافتدار الالهي والعقل يهجر عن ادراك هذه الحقيقة من حيث فكره وانما يدرك هذا بقوة أخرى الهية في قلب من يشاء من عباده كأن الانسان في الجنة في سوق الصور اذا انتهى صورة دخل فيها كما تشكل الروح هنا عندنا وان كان جسمها ولكن أعطاه الله هذه القدرة على ذلك والله على كل شيء قدير وحديث سوق الجنة ذكره أبو عيسى الترمذي في مصنفه فانظره هناك فاذا اتصلت الاشعة النورية في الاركان الاربعة ظهرت المولدات عن هذا النكاح الذي ورده العزيز العليم فصارت المولدات بين آباء وهي الافلاك والانوار العلوية وبين أمهات وهي الاركان الطبيعية السفلية وصارت الاشعة المتصلة من الانوار بالاركان كالنكاح وحركات الافلاك وسباحات الانوار بمنزلة حركات الجامع وكان حركات الاركان بمنزلة المخاض للراءة لاستخراج الزبد الذي يخرج بالخض وهو ما يظهر من المولدات في هذه الاركان لعين من صورة المعادن والنبات والحيوان ونوع الجن والانس فسيحان التقادر على ما يشاء لاله الا هو رب كل شيء ومليكه قال تعالى أن اشكر لي ولوالديك فمدينين لك أيها الولي آباؤك وأمهاتك من هم إلى أقرب أب لك وهو الذي ظهر عينك به وأتمك كذلك القرية اليك إلى الاب الاول وهو الجد الأعلى إلى ما بينه من الآباء والامهات فشكرهم الذي يسمون به ويرجون بالثناء عليهم هو أن ينسبهم إلى مالكمهم وموجودهم ونسب الذل عنهم وتلحقه بمستحقه الذي هو خالق كل شيء فاذا فعلت ذلك فقد أدخلت سرورا على آباءك بفعلك ذلك وادخل هذا السرور عليهم هو عين بركهم وشكرهم اياهم واذا لم تفعل هذا وانسيت الله بهم فما شكرتهم ولا امتنات أمر الله في شكرهم فانه قال أن اشكر لي فقد تم نفسه ليعرفك انه السبب الاول والاولى ثم عطف وقال ولوالديك وهي الاسباب التي أوجدك الله عندها لتنسبها اليه سبحانه ويكون لها عليك فضل التتقدم بالوجود خاصة لافضل التأثير لانه في الحقيقة لا أثر لها وان كانت اسبابا للوجود الآتار فهذا القدر صرح لما للفضل وطلب منك الشكر وأمرها الحق لك وعندك منزلته في التقدم عليك لافي الاثر ليكون الثناء بالتقدم والتأثير لله تعالى وبالتقدم والتوقف للوالدين ولكن على ما شرطناه فلا تشرك بعبادة ربك أحد افاذا أثبتت على الله تعالى وقلت ربنا ورب آباءنا العلويات وأمهاتنا السفليات فلا فرق بين أن أقولها أنا أو يقولها جميع بني آدم من البشر فلم يخاطب شخصا بعينه حتى يسوق آباءه وأمهاته من آدم وحواء إلى زمانه وانما القصد هذا النفس الإنسانية فكنت مترجعا عن كل مولود بهذا التحميد من عالم الاركان وعالم الطبيعة والانسان ثم ترتقي في النيابة عن كل مولدين مؤثر ومؤثر فيه فتحمده بكل لسان وتتوجه اليه بكل وجه فيكون الجزاء انما من عند الله من ذلك المقام السكلي كما قال لي بعض مشيختي اذا قلت السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اوقات السلام عليكم اذا سلمت في طريقك على أحد فاحضر في قلبك كل صالح لله من عباده في الارض والسماء وميت وحى فانه من ذلك المقام برز عليك فلا يبقى ملك مقرب ولا روح طهر يباهه سلامك الا وبرز عليك وهو دعاء فيستجاب فيك فتفعل ومن لم يباهه سلامك من عباد الله المهيبين في جلالة المشغافين به المستفرغين فيه وانت قد سلمت عليهم بهذا الشمول فان الله يتوب عنهم في الردة عليك وكفى بهذا شرفا في حقك حيث يسلم عليك الحق فليت لم تسمع أحدا ممن سلمت عليه حتى يتوب عن الجميع في الردة عليك فانه بك أشرف قال تعالى نشر فيافي حق بحجي عليه السلام وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا وهذا سلام فضيلة واخبار فكيف سلام واجب ناب الحق مناب من أجاب عنه وجزاء القرائض أعظم من جزاء الفضائل في حق من قيل فيه وسلام عليه يوم ولد فيجمع له بين الفضيلتين وقد وردت صلاة الله علينا ابتداء وما وصل إلى هل ورد السلام ابتداء كما وردت الصلاة أم لا فمن روى في ذلك شيئا ومحققه فقد جعلت أمانة في عنقه أن يلحقه في هذا الموضع إلى جانب صلاة الله علينا في هذا الباب ليكون بشري للمؤمنين وشرفا لكافي هذا والله المعين والموفق لأرب غيرة وأما الآباء الطبيعيون والامهات فلم يذكرهم فلندكر الامر السكلي من ذلك وهم أبوان وأمان فالابوان هما الفاعلان والامان هما المنفعلان وما يحدث عنهما هو المنفعل عنهما فالحرارة والبرودة والظلمة واليبوسة منفعلان فكيف

الحرارة اليبوسة فانتجار ركن النار ونسكت الحرارة الرطوبة فانتجار ركن الهواء ثم نسكت البرودة لرطوبة فانتجار ركن الماء ونسكت البرودة اليبوسة فانتجار ركن التراب فخلصت في الابناء حقائق الآباء والاممات فكانت الارحارة يابسة فخرارتها من جهة الابو ييوسنها من جهة الام وكان الهواء حارارطبا فخرارته من جهة الاب ورطوبته من جهة الام وكان الماء باردارطبا فبرودته من جهة الاب ورطوبته من جهة الام وكانت الارض باردة يابسة فبرودتها من جهة الابو ييوسنها من جهة الام فالحرارة والبرودة من العلم والرطوبة واليبوسة من الارادة هذا حدتعلقها في وجودها من العلم الالهي وما يتولد عنه من امن القدرة ثم يقع التوالف في هذه الاركان من كونها امتهات لآباء الانوار العلوية لامن كونها آباء وان كانت الابوة فيها موجودة فقد عرفناك أن الابوة والنبوة من الاضافات والنسب فالاب ابن لاب هو ابن له والابن اب لابن هو اب له وكذلك باب النسب فافظ فيه والله الموفق لارب غيره ولما كانت اليبوسة منفصلة عن الحرارة وكانت الرطوبة منفصلة عن البرودة فلذا في الرطوبة واليبوسة انهما منفصلتان وجعلناهما بمنزلة الام للاركان ولما كانت الحرارة والبرودة فاعلين جعلناهما بمنزلة الاب للاركان ولما كانت الصنعة تستدعي صانعا ولا بد والمنفعل يطلب الفاعل بذاته فانه منفعل لذاته ولولم يكن منفعة لذاته لما قبل الانفعال والاثرو كان مؤثرا فيه بخلاف الفاعل فانه يفعل بالاختيار ان شاء فعل فيسمى فاعلا وان شاء ترك وايس ذلك للمنفع ولهذا الحقيقة ذكر تعالى وهو من فصاحة القرآن وإيجازه ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين فذكر المنفع ولم يذكر ولا حار ولا بارد لما كانت الرطوبة واليبوسة عند العلماء بالطبيعة تطلب الحرارة والبرودة اللتين هما منفصلتان عنهما كما تطلب الصنعة الصانع لذلك ذكرهما دون ذلك الاصل وان كان السك في الكتاب المبين فلقد جاء الله سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بعلوم ما نالها أحد سواه كما قال فعلمت علم الاولين والآخرين في حديث الضرب باليد فالعلم الالهي هو أصل العلوم كلها واليه ترجع وقد استوفينا ما يستحقه هذا الباب على غاية الإيجاز والاختصار فان الطول فيه انما هو بذكر الكيفيات وأما الاصول فقد ذكرناها ومهدناها والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء الثاني عشر

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿الباب الثاني عشر﴾

في معرفة دورة فلك سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وهي دورة السيادة وان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلقه الله تعالى

الابائي من كان ماسكا وسيدا * وأدم بين الماء والطين واقف

فذاك الرسول الابطحي محمد * له في العلي محمد تليد وطارف

أتى زمان السعد في آخر المدى * وكانت له في كل عصر موافق

أتى لانكسار الدهر يجبر صدعه * فأنت عليه السن وعوارف

ادارام أمر الايكون خلافة * وايس لذلك الامر في الكون صارف

اعلم أيديك الله انه لما خلق الله الارواح المحصورة المدبرة للاجسام بالزمان عند وجود حركته الفلك اتعين المدة معلومة عند الله وكان عند أول خلق الزمان بحركته خالق الروح المدبرة روح محمد صلى الله عليه وسلم ثم صدرت الارواح عند الحركات فكان لها وجود في عالم الغيب دون عالم الشهادة واعلمه الله بنبوته وبشره بها وأدم لم يكن الا كما قال بين الماء والطين وانتهى الزمان بالاسم الباطن في حق محمد صلى الله عليه وسلم الى وجود جسمه وارتباط الروح به انتقل حكم الزمان في جريانه الى الاسم الظاهر فظهر محمد صلى الله عليه وسلم بذاته جماعا وروحا فكان الحكم له بالظن أولا في جميع مظاهره من الشرائع على أيدي الانبياء والرسول سلام الله عليهم أجمعين ثم صار الحكم له ظاهر افندخ كل شرع أبرزه الاسم الباطن بحكم الاسم الظاهر لبيان اختلاف حكم الاسمين وان كان المشرع واحدا وهو صاحب الشرع فانه قال كنت نبيا وما قال كنت انسا ما ولا كنت موجودا وبست النبوة الا بالشرع انقر رعليه من عند الله فأخبرناه صاحب

النبوّة قبل وجود الانبياء الذين هم نوابه في هذه الدنيا كما قررناه فيما تقدم من أبواب هذا الكتاب فكانت استدارته انتهاء دورته بالاسم الباطن وابتداء دورة أخرى بالاسم الظاهر فقال الله تعالى كهيئته يوم خلقه الله في نسبة الحكم لنا ظاهرا كما كان في الدورة الاولى منسوبا الى الباطن أي الى محمد وفي الظاهر منسوبا الى من نسب اليه من شرع ابراهيم وموسى وعيسى وجميع الانبياء والرسل وفي الانبياء من الزمان أربعة حرم هود وصالح وشيب سلام الله عليهم ومحمد صلى الله عليه وسلم وعينهما من الزمان ذوالقعدة وذوالحجة والمحرم وربح ومضرم ولما كانت العرب تنسب في الشهور وفرد المحرم منها حلالا والحلال منها حراما وجاء محمد صلى الله عليه وسلم فرد الزمان الى أصله الذي حكم الله به عند خلقه فمبين الحرم من الشهور على حد ما خلقها الله عليه فلهذا قال في اللسان الظاهر ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلقه الله كذلك استدار الزمان فظهر محمد صلى الله عليه وسلم كما ذكرناه جساما وروحا بالاسم الظاهر حاسا فسخ من شرعه المتقدم ما أراد الله ان يفسخ منه ما بقي من ذلك من الاحكام خاصة من الاصول ولما كان ظهوره بايزان وهو العدل في الكون وهو معتدل لان طبعه الحرارة والرطوبة كان من حكم الآخرة فان حركة الميزان متصلة بالآخرة الى دخول الجنة والنار ولهذا كان العلم في هذه الامة أكثر مما كان في الاولين وأعطي محمد صلى الله عليه وسلم علم الاولين والآخرين لان حقيقة الميزان تعطى ذلك وكان الكشف أسرع في هذه الامة كما كان في غيرها الغلبة البرد واليبس على سائر الامم قبلنا وان كانوا اذ كيا وعلماء فاحد منهم معينون بخلاف ما هم الناس اليوم عليه الاتري هذه الامة قد ترجت جميع علوم الامم ولولم يكن المترجم عالما بالمعنى الذي دل عليه لفظ التكليم به لما صح ان يكون هذا مترجما ولا كان ينطلق على ذلك اسم الترجمة فقد علمت هذه الامة علم من تقدم واختصت بعلم لم تكن لتقدمين ولهذا أشار صلى الله عليه وسلم بقوله فعلمت علم الاولين وهم الذين تقدموه ثم قال والآخرين وهو علم ما لم يكن عند المتقدمين وهو ما تعلمه أمتي من بعده الى يوم القيامة فقد أخبرنا عندنا علو ما لم تكن قبل فهذه شهادة من النبي صلى الله عليه وسلم لنا وهو الصادق بذلك فقد ثبت له صلى الله عليه وسلم السيادة في العلم في الدنيا وثبت له أيضا السيادة في الحكم حيث قال لو كان موسى حيا ما وسع وجهه ومعنى ثم أثبت السيادة له على سائر الناس يوم القيامة بفتح باب الشفاعة ولا يكون ذلك لنبي يوم القيامة الا صلى الله عليه وسلم لم فقد شفع صلى الله عليه وسلم في الرسل والانبياء ان تشفع نعم وفي الملائكة فأذن الله تعالى له عند شفاعته في ذلك لجميع من له شفاعة من ملك ورسول ونبي ومؤمن ان يشفع فهو صلى الله عليه وسلم أول شافع باذن الله وأرحم الراحمين آخر شافع يوم القيامة فيشفع الرحيم عند المستغفر ان يخرج من النار من لم يعمل خيرا قط فيخرجهم المنعم المتفضل وأي شرف أعظم من دائرة تدار يكون آخرها أرحم الراحمين وآخر الدائرة متصل بأولها فأى شرف أعظم من شرف محمد صلى الله عليه وسلم حيث كان ابتداء هذه الدائرة حيث اتصل بها آخرها اكمل فيه سبحانه ابتدأت الاشياء به كملت وما أعظم شرف المؤمن حيث تلت شفاعته بشفاعة أرحم الراحمين فاثم من بين الله وبين الانبياء فان العلم في حق المخلوق وان كان له الشرف انما الذي لا يجهل مكانته ولكن لا يعطى السعادة في القرب الا الهى الا بالايان فذو الايمان في المخلوق أشرف من نور العلم الذي لا ايمان معه فاذا كان الايمان يحصل عنه العلم فنور ذلك العلم المولد من نور الايمان أعلى و به يمتاز على المؤمن الذي ليس بعالم فيرفع الله الذين أتوا العلم من المؤمنين درجات على المؤمنين الذين لم يؤتوا العلم ويزيد العلم بالله فان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا صحابه أتم أعلم بصالح دنياكم فلا فلاك أوسع من ذلك محمد صلى الله عليه وسلم فان له الاحاطة وهي لمن خصه الله به من أمتيه بحكم التبعية فلنا الاحاطة بسائر الامم ولذلك كاشهدهاء على الناس فاعطاه الله من وحي أمر السموات ما لم يعط غيره في طالع مولده فن الامر المخصوص بالسماة الاولى من هناك لم يبدل حرف من القرآن ولا كلمة ولو أتى الشيطان في تلاوته ما ليس منها ينقص أو يزيد لنسخ الله ذلك وهذا عصمة ومن ذلك الثبات ما نسخت شرعيته بغيرها بل ثبتت محفوظة واستقرت بكل عين ملحوظة ولذلك تستشهد بها كل طائفة ومن الامر المخصوص بالسماة الثانية من هناك أيضا خص

بعل الاولين والآخرين والتؤدة والرحمة والرفق وكان بالمؤمنين رحبا وما أظهر في وقت غاظة على أحد الا عن أمر
الهي حين قيل له جاهد الكفار والمنافقين واغلق عليهم فأمر به لما يقتض طبعه ذلك وان كان بشرا يغضب لنفسه
وبرضى لنفسه فقد قسم لذلك دواء فاما يكون في ذلك الغضب رحمة من حيث لا يشعر بها في حال الغضب فكان يدل
بغضه مثل دالته برضاه وذلك لاسرار عرفناها ويعرفها أهل الله منافصحت له السيادة على العالم من هذا الباب فان غير
أتمه قيل فيهم يحرقونه من بعد ما عقلوهم يعلمون فاضلم الله على علم وتولى الله فينا حفظ ذكره فقال انا نحن
نزلنا ذلك وانا له لحافظون لانه سمع العبد وبصره ولسانه ويده واستحفظ كتابه غير هذه الامة فحرقوه ومن
الامر المخصوص من وحي السماء الثالثة من هناك أيضا السيف الذي بعث به والخلافة واختص بقتال الملانكة معها
أيضا فان ملانكة هذه السماء قتلت معه يوم بدر ومن هذه السماء أيضا بعثت من قوم ليس لهم هم الا في قرى الاضياف
ونحر الجزر والحروب الدائمة وسفك الدماء وبهذا تجد حون ويد حون قيل في بعضهم

ضروب بصل السيف سوق سمانها * اذا دعوا زادوا فانك عاقر

وقال الآخرونهم يمدح قومه *

لا يبعدن قومي الذين همو * سم العداة وآفة الجزر

النازلون بكل معترك * والطيبون معاقدا الازر

فدحهم بالسكرم والشجاعة والعفة يقول عنزة بن شداد في حفظ الجار في أهله

وأغض طرفي ما بدت لي جارتي * حتى يوارى جارتي مأواها

ولا خفاء عند كل أحد بفضل العرب على الجهم بالكرم والحاسة والوفا وان كان في الجهم كرماء وشجعان ولكن آحاد
كما كان في العرب جبناء ومخلعا ولكن آحادا وانما الكلام في الغالب لافي النادر وهذا ما لا يتكره أحد فهذا ما أوحى الله في
هذه السماء فهذا كله من الامر الذي ينزل بين السماء والارض لمن فهم ولو ذكرنا على التفصيل ما في كل سماء من الامر
الذي أوحى الله سبحانه فيها لابرزنا من ذلك عجائب ربما كان ينكرها بعض من ينظر في ذلك العلم من طريق الرصد
والتسيير من أهل التعاليم وبحار المنصف منهم فيه اذا سمعوا من الوحي المأمور به في السماء الرابعة نسخته بشر يعته جميع
الشرائع وظهور دينه على جميع الاديان عنده كل رسول من تقدمه وفي كل كتاب منزل فلم يبق لدين من الاديان حكم
عند الله الا ما قرر منه فبقرره ثبت فهو من شرعه وعموم رسالته وان كان بقي من ذلك حكم فليس هو من حكم الله
الافي أهل الجزية خاصة وانما قلنا ليس هو حكم الله لانه سماء باطلا فهو على من اتبعه لاله فهذا أعنى بظهور دينه على جميع
الاديان كما قال النابغة في مدحه

ألم تر أن الله أعطاك سورة * ترى كل ملك دونها يتذبذب

بانك شمس والملوك كواكب * اذا طاعت لم يبد منها كوكب

وهذه منزلة محمد صلى الله عليه وسلم ومنزلة ما جاء به من الشرع من الانبياء وشرائعهم سلام الله عليهم أجمعين فان أنوار
الكواكب اندرجت في نور الشمس فالتهارل او الليل وحده لاهل الكتب اذا أعطوا الجزية عن يدهم صاغرون
وقد بسطنا في التتلات الموصلية من أمر كل سماء ما اذا وقفت عليه عرفت بهض ما في ذلك ومن الوحي المأمور به في
السماء الخامسة من هناك المختص بمحمد صلى الله عليه وسلم انه ما ورد قط عن نبي من الانبياء انه حبيب اليه النساء
الا محمد صلى الله عليه وسلم وان كانوا قسروا قوامهن كثيرا كسليمان عليه السلام وغيره ولكن كلامنا في كونه حبيب
اليه وذلك انه صلى الله عليه وسلم كان نبيا آدم بين الماء والطين كما قررناه وعلى الوجه الذي شرحناه فكان منقطعا
الى ربه لا ينظره الى كونه من الا كوان لشغله بالله عنه فان النبي مشغول بالتلقى من الله ومراعاة الادب فلا يتفرغ الى
شيء دونه فحبيب الله اليه النساء فاجهن عناية من الله بهن فكان صلى الله عليه وسلم يجهن بكون الله حبيبهن اليه مخرج
مسلم في صحيحه في أبواب الايمان ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اني أحب أن يكون نعلي حسنا وثوبي

حسنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله جليل يحب الجمال ومن هذه السماء حب الطيب وكان من سنته الشكاح
 لا التبتل وجعل النكاح عبادة للسر الا الهى الذى أودع فيه ولبس الا فى النساء وذلك ظهور الاعيان للثلاثة الاحكام
 التى تقدم ذكرها فى الاتحاج عن المتقدمين والرابط الذى جعله علة الاتحاج فهذا الفضل وماشا كلمة ما اختص به محمد
 صلى الله عليه وسلم وزاد فيه بنكاح الهبة كما جعل فى أمته فيما بين له من النكاح ان لا شئ له من الاعواض بما يحفظه
 من القرآن خاصة لانه يعلمها وهذا وان لم يقو قوة الهبة فيه اتساع اللامه ولبس فى الوسع استيفاء ما أوحى الله من الامر
 فى كل سماء ومن الامر الموحى فى السماء السادسة اعجاز القرآن والذى أعطيه صلى الله عليه وسلم من جوامع السكمن من
 هذه السماء تنزل اليه ولم يعط ذلك نبي قبله وقد قال أعطيت ستا لم يعطهن نبي قبلى وكل ذلك أوحى فى السموات من قوله
 وأوحى فى كل سماء أمرها فجعل فى كل سماء ما يصلح تنفيذه فى الارض فى هذا الخلق فكان من ذلك ان بعث وحده
 الى الناس كافة فعمت رسالته وهذا مما أوحى الله به فى السماء الرابعة ونصر بالرعب وهو مما أوحى الله به فى السماء الثالثة
 من هناك ومنها ما حلل الله له من الغنائم وجعل له الارض مسجدا وطهورا من السماء الثانية من هناك أوتيت جوامع
 السكمن من أمر سماء السادسة ومن أمر سماء السابعة ما خصه الله به من اعطائه اياه مفاتيح خزائن الارض ومن
 الوحي المأمور به فى السماء السابعة من هناك وهى السماء الدنيا التى تليها كون الله خصه بصورة الكمال فكلمات به
 الشرائع وكان خاتم النبيين ولم يكن ذلك غيره صلى الله عليه وسلم فيها أو أمثاله انفراد بالسيادة الجامعة لسيادات كلها
 والشرف المحيط الاعم صلى الله عليه وسلم فهذا قد نبهنا على ما حصل له فى مولده من بعض ما أوحى الله به فى كل سماء من
 أمره وقوله الزمان ولم يقل الدهر ولا غيره ينبه على وجود الميزان فانه ما خرج عن الحروف التى فى الميزان بذكر الزمان
 وجعل بقاء الميزان مما يلى الزاى وخفف الزاى وعددها فى الزمان اشهر ارباب فى هذه الزاى حرفا دغما فكان أول وجود
 الزمان فى الميزان لاعدل الروحاني وفى الاسم الباطن لمحمد صلى الله عليه وسلم بقوله كنت نبيا وادم بين الماء والطين ثم
 استدار بعد انقضاء دورة الزمان التى هى ثمانية وسبعون ألف سنة ثم ابتدأت دورة أخرى من الزمان بالاسم
 الظاهر فظهر فيها جسد محمد صلى الله عليه وسلم وظهرت شريعته على التعيين والتصریح بالابالكاية وانصل الحكم
 بالآخرة فقال تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيامة وقيل لنا وأقفوا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان
 وقال تعالى والسماء رفعها ووضع الميزان فبالميزان أوحى فى كل سماء أمرها وبه قدر فى الارض أقواتها ونصبه
 الحق فى العالم فى كل شئ فيميزان معنوى وميزان حسى لا يخطئ أبدا فدخل الميزان فى الكلام وفى جميع الصنائع
 المحسوسة وكذلك فى المعاني اذ كان أصل وجود الاجسام والاعوام وما تحمله من المعاني عند حكم الميزان وكان وجود
 الميزان وما فوق الزمان عن الوزن الهلوى الذى يطلبه الاسم الحكيم ويظهره الحكم العدل لاله الا هو وعن الميزان
 ظهر العقرب وما أوحى الله فيه من الامر الهلوى والقوس والجدى والدلو والحوت والحمل والثور والجوزاء
 والسرطان والاسد والنبله وانتهت الدورة الزمانية الى الميزان لتكرار الدور فظهر محمد صلى الله عليه وسلم وكان له فى
 كل جزء من أجزاء الزمان حكم اجتمع فيه بظهوره صلى الله عليه وسلم وهذه الاسماء أسماء ملائكة خلقهم الله وهم
 الاثناعشر ملكا وجعل لهم الله مراتب فى الفلك المحيط وجعل بيد كل ملك ما شاء أن يجعله مما يريه فعين هو ونهم الى
 الارض حكمة فكانت روحانية محمد صلى الله عليه وسلم تكسب عند كل حركة من الزمان اخلاقا بحسب ما أودع الله فى
 تلك الحركات من الامور الالهية فبازالت تكسب هذه الصفات الروحانية قبل وجود تركيبها الى أن ظهرت صورة
 جسمه فى عالم الدنيا بما جعله الله عليه من الاخلاق المحمودة فقيل فيه وانك اعلى خلق عظيم فكان ذا خلق لم يكن
 ذا خلق ولما كانت الاخلاق تختلف أحكامها باختلاف المحل الذى يبنى أن يقابل به الاحتياج صاحب الخلق الى علم يكون
 عليه حتى يصرف فى ذلك المحل الخلق الذى يليق به عن أمر الله فيكون قربة الى الله فلذلك تنزل الشرائع لتبين
 للناس محال أحكام الاخلاق التى جبل الانسان عليها فقال الله فى مثل ذلك ولا تغفل لهما أف لوجود التأنيف فى خلقه
 فابان عن المحل الذى لا يبنى أن يظهر فيه حكم هذا الخلق ثم بين المحل الذى يبنى أن يظهر فيه هذا الخلق فقال أف

لكم ولما تعبدون من دون الله - وقال تعالى فلا تخافوهم فأبان عن المحل الذي ينبغي أن لا يظهر فيه خاف الخوف
ثم قال لهم خافوني فأبان لهم حيث ينبغي أن يظهر حكم هذه الصفة وكذلك الحسد والحرص وجميع ما في هذه النشأة
الطبيعية الظاهر حكم روحانياتها قد أبان الله لنا حيث ظهرها وحيث نمنعها فانه من المحال ان اتهاعن هذه النشأة
الابزواها لانها عينها والشئ لا يفارق نفسه قال صلى الله عليه وسلم لا حسد الا في اثنتين وقال زادك الله حرصا ولا تعد
وانما هذا الظاهر حكم روحانياتها فيما تحزننا بذلك من أجل أهل الكشف والعلماء الراغبين في العلم من المحققين
العلماء فان المسمى بالجناد والنبات عندنا لهم أرواح بطئت عن ادراك غير أهل الكشف اياها في العادة لا يحس بها
مثل ما يحس بها من الحيوان فالكل عند أهل الكشف حيوان ناطق بل حتى ناطق غير ان هذا المزاج الخاص يسمى
انسانا لا غير بالصورة ووقع التفاضل بين الخلقة في المزاج فانه لا بد في كل مزاج من مزاج خاص لا يكون الا له به يتميز
عن غيره كما يجتمع مع غيره في أمر فلا يكون عين ما يقع به الافتراق والمميز عين ما يقع به الاشتراك وعدم التميز فاعلم ذلك
وتحقيقه قال تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده وشئ نكرة ولا يسبح الا شئ عاقل عالم بمسبحه وقد ورد ان المؤذن
يشهده مدى صوته من رطب ويابس والشرائع والنبوت من هذا القليل مشحونة ونحن زدنا مع الايمان بالاخبار
الكشف فقد سمعنا الاسرار وكذا الله رؤيته عين باسان نطق تسعها ذاتانها وتخطاها مخاطبة العارفين بحلال الله
مما ليس يدركه كل انسان فكل جنس من خلق الله اتمته من الامم فطرحهم الله على عبادة تخصهم وهم أوصى بها اليهم في
نفوسهم فربهم من ذواتهم اعلام من الله بالهام خاص جبلهم عليه كلم بهض الحيوانات باشياء يقصر عن ادراكها
المهندس النحرير وعلمهم على الاطلاق بما فاعلمهم فيما يتناولونه من الحشائش والمآكل ونحب ما يضرهم من ذلك
كل ذلك في فطرتهم كذلك المسمى جادا ونباتا أخذ الله بصائرنا وأسماعنا سمعهم عليه من النطق ولاتوم الساعة حتى
تكلم الرجل فخذ بما فعله أهله جعل الجهلاء من الحكماء هذا اذا صح إيمانهم به من باب العلم بالاخلاق يريدون به علم
الزجر وان كان علم لزجر علما صحيحا في نفس الامر وانه من أمر الله ولكن ليس هو مقصود الشارع في هذا الكلام
فكان له صلى الله عليه وسلم الكشف الاثم فيرى ما لا ترى ولقد نبه عليه السلام على أمر عمل عليه أهل الله فوجدوه
صحيحا قوله لولا ترى بيد في حديثكم وترى في قلوبكم رأيتم ما أرى ولسمعتم ما أسمع فخص برتبة الكمال في جميع أموره
ومنها الكمال في العبودية فكان عبدا صريحا لم يقم بذاته رتبة على أحد وهي التي أوجبت له السيادة وهي الدليل على
شرفه على الدوام وقد قالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل أحيانه ولانما مبررات وافر
وهو أمر يختص بباطن الانسان وقوله وقد يظهر خلاف ذلك بافعاله مع تحقيقه بالمقام فيلبس على من لا معرفة له
بالاحوال فقد ينافي هذا الباب ما مست الحاجة اليه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثالث عشر في معرفة حلة العرش

العرش والله بالرحمن محمول * وحامله وهذا القول معقول
وأى حول مخلوق ومقدرة * لولاه جاء به عيسى ونزى
جسم وزوج وأقوات ومرتبة * ما ثم غير الذي رتب نفسه
فداهو العرش ان حققت سورته * والمستوى باسمه الرحمن مأمول
وهم ثمانية والله يعلمهم * واليوم أربعة ما فيه تعطيل
محمد ثم رضوان ومالكهم * وآدم وخليص ثم جبريل
والحق بمكال اسرافيل ليس هنا * سوى ثمانية غر بها ليسل
اعلم أيد الله الولي الحليم ان العرش في لسان العرب يطلق ويراد به الملك يقال ثل عرش الملك اذا دخل في ملكه خلد
ويطلق ويراد به السرير فاذا كان العرش عبارة عن الملك فتكون حلة هم القائمون به واذا كان العرش السرير
فتكون حلة ما يقوم عليه - من القوائم أو من يحمله - الى كواهلهم والعد يدخل في حلة العرش وقد جعل الرسول

حكمهم في الدنيا أربعة وفي القيامة ثمانية فتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية
ثم قال وهم اليوم أربعة يعني في يوم الدنيا وقوله يومئذ ثمانية يعني يوم الآخرة روي عن ابن مسرة الجبلى من
أكبر أهل الطريق عاموا حالوا وكشفا العرش المحمول هو الملك وهو محصور في جسم وروح وغذاء ومرتبة فأدّم
واسرافيل لصور وجبريل ومحمد للأرواح وميكائيل وإبراهيم للارزاق ومالك ورضوان للوعود والوعيد وليس
في الملك إلا ما ذكره والأغذية التي هي الارزاق حسية ومعنوية فالذي نذكر في هذا الباب الطريقة الواحدة التي هي
بمعنى الملك لما يتعلق به من الفائدة في الطريق وتكون حجة عبارة عن القائم بتدبيره فتدبر صورة عنصرية
أو صورة نورية وروحاندية والصورة عنصرية وروحاندية والصورة النورية وغذاء للصورة عنصرية وغذاء
علوم ومعارف للأرواح ومرتبة حسية من سعادة بدخول الجنة ومرتبة حسية من شدة آفة بدخول جهنم
ومرتبة روحية علمية فبنى هذا الباب على أربع مسائل المسئلة الأولى الصورة والمسئلة الثانية الروح
والمسئلة الثالثة الغذاء والمسئلة الرابعة المرتبة وهي الغاية وكل مسألة منها تنقسم قسمين فتكون ثمانية وهم حلة
عرش الملك أي إذا ظهرت الثمانية قام الملك وظهر واستوى عليه ما يملكه المسئلة الأولى الصورة وهي تنقسم قسمين صورة
جسمية عنصرية تتضمن صورة جديدة خيالية والقديم الآخر صورة جسمية نورية فلبتدى بالجسم النورى
فنقول إن أول جسم خلقه الله أجسام الأرواح الملكية المهمة في جلال الله ومنهم العقل الأول والنفس السكل واليا
انتهت الاجسام النورية المتخلوقة من نور الجلال وما ثم ملك من هؤلاء الملائكة من وجد بواسطة غيره إلا النفس التي
دون العقل وكل ملك خلق بعد هؤلاء فدخلون تحت حكم الطبيعة فهم من جنس أفلا كها التي خلقوا منها وهم عمارها
وكذلك ملائكة العناصر وآخر صنف من الملائكة المتخلوقون من أعمال العباد وأنفاسهم فلنذكر ذلك
صنفاً في هذا الباب إن شاء الله تعالى اعلم إن الله تعالى كان قبل أن يخلق الخلق ولا قبلية زمان وإنما ذلك عبارة
للتوصيل ندل على نسبة يحصل بها المقصود في نفس السامع كان جل وتعالى في عماما تحتها هوا وهو فوقه هوا وهو أول
مظهر الحى ظهر فيه سرى فيه النور الذاتى كما ظهر في قوله الله نور السموات والأرض فلما انصبغ ذلك العمام بالنور
فتح فيه صور الملائكة المهيمنين الذين هم فوق عالم الاجسام الطبيعية ولا عرش ولا مخلوق تقدمهم فلما أوجدهم تجلى
لهم فصار لهم من ذلك التجلى غيبا كان ذلك الغيب روحا لهم أي تلك الصور وتجلى لهم في اسمه الجليل فهم ما في جلال
جلاله فهم لا يفقهون فلما شاء أن يخلق عالم التدوين والتسطير عين واحد من هؤلاء الملائكة الكروبيين وهو أول
ملك ظهر من ملائكة ذلك النور سماه العقل والقلم وتجلى له في عجلى التعاليم الوهى بماير بدايجه من خلقه لا إلى غاية
وحد فقبل بذاته علم ما يكون وما للحق من الاسماء الالهية الطالبة صدور هذا العالم الخلقى فاشتق من هذا العقل
موجود آخر سماه الأوح وأمر القلم أن يتدلى اليه ويدع فيه جميع ما يكون الى يوم القيامة لا غير وجعل هذا القلم
ثلاثمائة وستين سنناً في قلميته أي من كونه قلماً ومن كونه عقلاً ثلاثمائة وستين نجماً أو رقيقة كل سن أو رقيقة تغترف
من ثلاثمائة وستين صنفاً من العلوم الاجالية فيفصلها في اللوح فهذا احصر ما في العالم من العلوم الى يوم القيامة فعلمها
اللوحة حين أودعها ياها القلم فكان من ذلك علم الطبيعة وهو أول علم حصل في هذا الأوح من علوم ماير بد الله خلقه
فكانت الطبيعة دون النفس وذلك كله في عالم النور الخالص ثم أوجد سبحانه الظلمة المحضة التي هي في مقابلة هذا النور
بنزلة العدم المطلق المقابل للوجود المطلق فعندما أوجدها فأضأها النور فاضت ذاتية بمساعدة الطبيعة فلا شعثها
ذلك النور فظهر الجسم المعبر عنه بالعرش فاستوى عليه الاسم الرحمن بالاسم الظاهر فذلك أول ما ظهر من عالم الخلق
وخلق من ذلك النور المتمزج الذي هو مثل ضوء السحر الملائكة الحافين بالسرير وهو قوله وتري الملائكة حافين
من حول العرش يسبحون بحمدهم فليس لهم شغل إلا كونهم حافين من حول العرش يسبحون بحمده وقد بينا
خلق العالم في كتاب سميناه عقلة المتوفز وإنما نأخذ منه في هذا الباب رؤس الاشياء ثم أوجد الكسرى في جوف
هذا العرش وجعل فيه ملائكة من جنس طبيعته فكل فلك أصل لما خلق فيه من عماره كالعناصر فيها خلق منها من

عمارها كما خلق آدم من تراب وعمر به وبنيه الارض وقسم في هذا الكرسي الكريم الكلمة الى خبر وحكم وهما
القدمان اللتان ندلتاه من العرش كما ورد في الخبر النبوي ثم خلق في جوف الكرسي الافلاك فلما في جوف فلك
وخلق في كل فلك عالما منه بعمر ونه سماهم ملائكة يعني رسلا وزينها بالكواكب وأوحى في كل سماء أمرها الى
أن خلق صور المولات ولما اكمل الله هذه الصور النورية والعنصرية بلا رواح تكون غيبا لهذه الصور تجلي لكل
صنف من الصور بحسب ماهي عليه فتكون عن الصور وعن هذا التجلي أرواح الصور وهي المسئلة الثانية لخلق
الارواح وأمرها بتدبير الصور وجعلها غير منقسمة بل ذاتا واحدة وميز بعضها عن بعض فتميزت وكان ميزها بحسب
قبول الصور من ذلك التجلي وليست الصور بأذيال هذه الارواح على الحقيقة الا ان هذه الصور لها كمال في حق
الصور العنصرية وكالمظاهر في حق الصور كلها ثم أحدث الله الصور الجسدية الخيالية بتجلى آخر بين اللطائف والصور
تجلى في تلك الصور الجسدية الصور النورية والذاتية ظاهرة للعين وتتجلى الصور الحسية حاملة للصور المعنوية في هذه
الصور الجسدية في النوم وبعد الموت وقبل البعث وهو البرزخ الصوري وهو قرن من نور أعلام واسع وأسفله ضيق فان
أعلاه السماء وأسفله الارض وهذه الاجساد الصورية التي يظهر فيها الجن والملائكة وباطن الانسان وهي الظاهرة في
النوم وصور سوق الجنة وهي هذه الصور التي تعمر الارض التي تقدم الكلام عليها في بابها ثم ان الله تعالى جعل لهذه
الصور وهذه الارواح غذاء وهو المسئلة الثالثة يكون بذلك الغذاء بقاؤهم وهو رزق حسي ومعنوي فالعنوي منه
غذاء العلوم والتجليات والاحوال والغذاء المحسوس معلوم وهو ما تحمله صور الماطعومات والمشروبات من المعاني
الروحانية أعني القوى فذلك هو الغذاء فان غذاء كلمة معنوي على ما قلناه وان كان في صور محسوسة فتتغذى كل صورة
نورية كانت أحيوانية أو جسدية بما يناسبها وتفصيل ذلك يطول ثم ان الله جعل لكل عالم مرتبة في السعادة والشقاء
ومنزلة وتفصيلها لا يتحصر فمعادتها بحسبها فمنها سعادة غرضية ومنها سعادة كالية ومنها سعادة ملائمة ومنها
سعادة وضعية أعني شرعية والشقاوة مثل ذلك في التقسيم بما لا يوافق الغرض ولا الكمال ولا المزاج وهو غير الملائم
ولا الشرع وذلك كله محسوس ومعقول فالمحسوس منه ما يتعلق بدار الشقاء من الآلام في الدنيا والآخرة ويتعلق بدار
السعادة من الذات في الدنيا والآخرة ومنه خاص ومنتزج فالخاص يتعلق بالدار الآخرة ومنتزج يتعلق بالدار الدنيا
فيظهر السعيد بصورة الشقي والصورة السعيدة في الآخرة يمتازون وقد يظهر الشقي في الدنيا بشقاوته ويصل بشقاء
الآخرة وكذلك السعيد ولكنهم مجهولون وفي الآخرة يمتازون وامتازوا اليوم أيها المجرمون فهناك تلحق المراتب
بأهلها لحوال لا ينحصر ولا يتبدل فقد بان لك معنى الثمانية التي هي مجموع الملك المعبر عنه بالعرش وهذه هي المسئلة الرابعة
فقد بان لك معنى الثمانية وهذه الثمانية للنسب الثمانية التي يوصف بها الحق وهي الحياة والعلم والقدرة والارادة
والكلام والسمع والبصر وادراك الطعوم والمشموم والملموس بالصفة اللائقة به فان لهذا الادراك بها
تعلقا كادراك السمع بالسموعات والبصر بالبصرات ولهذا انحصر الملك في ثمانية فالظاهر منها في الدنيا أربعة
الصورة والغذاء والمرتبان ويوم القيامة تظهر الثمانية بجميعها للعيان وهو قوله تعالى ويجعل عرش ربك فوقهم
يومئذ ثمانية فقال صلى الله عليه وسلم وهم اليوم أربعة هذا في تفسير العرش بالملك وأما العرش الذي هو السرير
فان الله ملائكة يحمله على كواهلهم هم اليوم أربعة وغدا يكونون ثمانية لاجل الجل الى أرض الحشر وورد في
صور هؤلاء الاربعة الجملة ما يقاربه قول ابن مسرّة فقيل الواحد على صورة الانسان والثاني على صورة الاسد
والثالث على صورة النسر والرابع على صورة الثور وهو الذي رآه السامري فتخيل انه اله موسى فصنع لقومه
الجل وقال هذا الحكم واله موسى القصة واقعة يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الرابع عشر

في معرفة أسرار الانبياء أعني أنبياء الاولياء وأقطاب الامم المكملين من آدم عليه السلام الى محمد صلى الله عليه وآله
وان القطب واحد منذ خلقه الله لم يمت وأين مسكنه

أَنْبِيَاءِ الْأَوَّلِيَاءِ الْوَرْتَةِ • عَرَفَ اللَّهُ بِهِمْ مِنْ بَعْدِهِ
 ثُمَّ فَرَّغَ إِمَامًا وَاحِدًا • مَرَّ هَذَا الْأَمْرُ رُوحَ نَفْسِهِ
 • ثُمَّ لَاعَقَهُ اللَّهُ • وَسَرَى فِي خَلْقِهِ مَا نَكُنْهُ
 وَنَلَقْنَاهُ عَلَى عِزِّهِ • مَنْسَةً مِنْهُ قُلُوبَ الْوَرْتَةِ
 مَوْضِعَ الْقَلْبِ الَّذِي يَسْكُنُهُ • ابْنُ يَدْرِيه - وَى مِنْ وَرْتِهِ

اعلم أيديك الله أن النبي هو الذي يأتيه الملك بالوحي من عند الله يتضمن ذلك الوحي شريعة يتعبد بها في نفسه فإن بعث
 بها إلى غيره كان رسولاً أو يأتيه الملك على حالتين إما ينزل بها على قلبه على اختلاف أحوال في ذلك النزول وإما على
 صورة جسمية من خارج باقى ما جاء به إليه على أذنه فيسمع أو يلقها على بصره فيبصره فيحصل له من النظر مثل
 ما يحصل له من السمع سواء وكذلك سائر القوى الحسية وهذا باب قد أغلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا سبيل أن
 يتعبد الله أحد بشريعة ناسخة لهذه الشريعة المحمدية وإن عيسى عليه السلام إذا نزل ما يحكمه إلا بشريعة محمد صلى
 الله عليه وسلم وهو خاتم الأولياء فإنه من شرف محمد صلى الله عليه وسلم أن ختم الله ولايته أمته والولاية مطابقة بنبي رسول
 مكرم ختم به مقام الولاية فله يوم القيامة حشران يحشر مع الرسل رسولاً ويحشر مع أوليائهم صلى الله عليه وسلم
 كرمه الله تعالى وإلياس بهذا المقام على سائر الأنبياء وأما حاله أنبياء الأولياء في هذه الأمة فهو كل شخص أقامه الحق في
 تجل من تجلياته وأقام له مظهر محمد صلى الله عليه وسلم ومظهر جبريل عليه السلام فاسمعه ذلك المظهر الروحاني خطاب
 الأحكام المشروعة لمظهر محمد صلى الله عليه وسلم حتى إذا فرغ من خطابه وفرغ عن قلب هذا الولي عقل صاحب هذا
 المشهد جميع ما تضمنه ذلك الخطاب من الأحكام المشروعة الظاهرة في هذه الأمة المحمدية فيأخذها هذا الولي كما أخذها
 المظهر المحمدي للحضور الذي حصل له في هذه الحضرة مما أمر به ذلك المظهر المحمدي من التبليغ لهذه الأمة فيرد إلى
 نفسه وقد وعى ما خاطب الروح به مظهر محمد صلى الله عليه وسلم وعلم محقق بل عين يقين فأخذ حكم هذا النبي
 وعمل به على نيته من ربه فرب حديث ضعيف قد ترك العمل به لضيق طريقه من أجل وضاع كان في روايته يكون
 صحيحاً في نفس الأمر ويكون هذا الواضع مصادقاً في هذا الحديث ولم يضعه وإنما رده المحدث لعدم الثقة به وله في نقله
 وذلك إذا انفرد به ذلك الواضع أو كان مدار الحديث عليه وأما إذا شاركه فيه ثقة سمعته معه قبل ذلك الحديث من طريق
 ذلك الثقة وهذا الولي قد سمعه من الروح بقلبه على حقيقة محمد صلى الله عليه وسلم كلما سمع الصحابة في حديث جبريل
 عليه السلام مع محمد صلى الله عليه وسلم في الإسلام والإيمان والاحسان في تصديقه إياه وإذا سمعه من الروح الملقى فهو
 فيه مثل الأصحاب الذي سمعهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم علماً لا يشك فيه بخلاف التابع فإنه يقبله على طريق
 غلبة الظن لا ارتفاع النية المؤثرة في الصدق ورب حديث يكون صحيحاً من طريق روايته يحصل لهذا المكاشف الذي
 قد عاين هذا المظهر فسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن هذا الحديث الصحيح فأنكره وقال له لم أقوله ولا حكمت به فيعلم
 ضعفه فيترك العمل به عن نيته من ربه وإن كان قد عمل به أهل النقل لصحة طريقه وهو في نفس الأمر ليس كذلك
 وقد ذكر مثل هذا مسلم في صدر كتابه الصحيح وقد يعرف هذا المكاشف من وضع ذلك الحديث الصحيح طريقه في
 زعمهم أمّا أن يسمى له أو تقام له صورة الشخص فهو لا هم أنبياء الأولياء ولا يتفردون قط بشريعة ولا يكون لهم
 خطاب بها إلا بتعريف أن هذا هو شرع محمد صلى الله عليه وسلم أو يشاهد المنزل عليه بذلك الحكم في حضرة التمثل
 الخارج عن ذاته والدخل المعبر عنه بالبيشرات في حق النائم غير أن الولي يشترك مع النبي في إدراك ما تدركه العامة في
 النوم في حال اليقظة سواء وقد أثبت هذا المقام للأولياء أهل طريقنا وإتيان هذا وهو الفعل بالهمة والعلم من غير معلم من
 الخلق غير الله وهو علم الخضر فإن آتاه الله العلم بهذه الشريعة التي تعبد بها على إسان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بارتفاع الوسائط أغنى الفقهاء وعلماء الرسوم كان من العلم اللدني ولم يكن من أنبياء هذه الأمة فلا يكون من يكون
 من الأولياء وأثر نبي الأعلى هذه الحلة الخاصة من شاهدة الملك عند الالتقاء على حقيقة الرسول فلفهم فهو لاهم

أنبياء الأولياء وتستوى الجماعة كلها في الدعاء إلى الله على بصيرة كما أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقول
أدعوا إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وهم أهل هذا المقام فهم في هذه الامة مثل الانبياء في بني اسرائيل على مرتبة
تعبد هرون بشرية موسى عليهما السلام مع كونه نبيا فان الله قد شهد بنبوته وصرح بها في القرآن فذل هؤلاء
يحفظون الشريعة الصحيحة التي لا شك فيها على أنفسهم وعلى هذه الامة ممن اتبعهم فهم أعلم الناس بالشرع غير ان
الفقهاء لا يسلمون لهم ذلك وهؤلاء لا يلزمهم اقامة الدليل على صدقهم بل يجب عليهم الكتم لمقامهم ولا يردون على
علماء الرسوم فيما ثبت عندهم مع علمهم بان ذلك خطأ في نفس الامر فحكمهم حكم المجتهدين الذي ليس له أن يحكم في
المسئلة بغير ما آذاه اليه اجتهاده وأعطاه دليله وليس له أن يخطئ في الفصل في حكمه فان الشارع قد قرر ذلك الحكم في
حقه فلا بد يقتضي له أن لا يخطئ ما قرره الشارع حكما ودليله وكشفه يحكم عليه باتباع حكم ما ظهر له وشاهده وقد
ورد الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان علماء هذه الامة انبياء بنو اسرائيل يعني الميزة التي أشرنا اليها فان انبياء بنو
اسرائيل كانت تحفظ عليهم شرائع رسالهم وتقوم بها فيهم وكذلك علماء هذه الامة وأمتها يحفظون عليها أحكام رسولها
صلى الله عليه وسلم كعلماء الصحابة ومن نزل عنهم من التابعين واتباع التابعين كالثوري وابن عيينة وابن سيرين
والحسن ومالك وابن أبي رباح وأبي حنيفة ومن نزل عنهم كالشافعي وابن حنبل ومن جرى مجرى هؤلاء إلى هلم جرى
في حفظ الاحكام (وطائفة أخرى) من علماء هذه الامة يحفظون عليها أحوال الرسول صلى الله عليه وسلم وأسرار
علومه كعلي وابن عباس وسلمان وأبي هريرة وحذيفة ومن التابعين كالحسن البصري ومالك بن دينار وبنان
الجال وأيوب السخيتاني ومن نزل عنهم بالزمان كثنيان الراعي وفرج الاسود والمعمر والفضيل بن عياض وذو النون
المصري ومن نزل عنهم كالجنيد والقسري ومن جرى مجرى هؤلاء من السادة في حفظ الحال النبوي والعلم اللدني
والسر الالهي فأسرار حفظه الحكم موقوفة في الكرمي عند القدمين اذ لم يكن لهم حال نبوي يعطى سرا الهيا ولا علما
لدينا وأسرار حفظ الحال النبوي والعلم اللدني من علماء حفاظ الحكم وغيرهم وموقوفة عند العرش والعلماء ولا
موقوفة ومنها ما لمقام ومنها ما لامة تام لها وذلك مقام لها تميز به فان ترك العلامة بين أصحاب العلامات علامة محقة
غير محكوم عليها باتباع وهي أسنى العلامات ولا يكون ذلك الا لمن تمكن الكامل في الورد الحمدي وأما اقطاب الامم
المكملين في غير هذه الامة ممن تقدمنا بالزمان فجماعة عذ كرت لي أسماؤهم باللسان العربي لما أشبهتهم ورأيتهم في
حضرة برزخية وأنا بمدينة قرطبة في مشهد أقدس فكان منهم المفرق ومدادى الكلام والبكاء والمترفع
والشفاء والمباحق والعاقب والمنحور وشحر الماء وعنصر الحياة والشريد والراجع والصانع
والطيار والسالم والخليفة والمقوم والحي والرامي والواسع والبحر والمصنق والهادي والمصلح والباقي
فهؤلاء المكملون الذين سمو النامن آدم عليه السلام إلى زمان محمد صلى الله عليه وسلم وأما القطب الواحد فهو روح
محمد صلى الله عليه وسلم وهو الممد لجميع الانبياء والرسل سلام الله عليهم أجمعين والاقطاب من حين الفناء الانساني إلى
يوم القيامة قبل له صلى الله عليه وسلم نبي كنت نبيا فقال صلى الله عليه وسلم وآدم بين الماء والطين وكان اسمه مدادى
الكلم فانه بجراحات الهوى خبير والرأى والدين والشيطان والنفس بكل لسان نبوى أو رسالى أو لسان الولاية
وكان له نظر إلى موضع ولادة جسمه بمكة وإلى الشام ثم صرف الآن نظره إلى أرض كثيرة الحر واليبس لا يصل اليها أحد
من بني آدم بحمد الله الا أنه قد رآه بعض الناس من مكة في مكانه من غير ثقل زوبت له الارض فرآه وقد أخذ نأخن عنه
علومه بما أخذ مختلفا ولهذا الروح الحمدي مظاهر في العالم أكل مظهر في قطب الزمان وفي الافراد وفي ختم
الولاية الحمدي وختم الولاية العاتقة الذي هو عيسى عليه السلام وهو المبر عنه بمسكنه وسأذكر فيما بعد هذا الباب ان
شاء الله اله من كونه مدادى الكلام من الامرار والناشر عنه من العلوم ثم ظهر هذا السر بعد ظهور حال مدادى
الكلم في شخص آخر اسمه المستسلم للقضاء والقدر ثم انتقل الحكم منه إلى مظهر الحق ثم انتقل من مظهر الحق إلى
المناجى ثم انتقل من المناجى إلى شخص يسمى واضع الحكم وأظنه لقمان والله أعلم فانه كان في زمان داود وما نأمنه

على يقين انه لقمة ان تم اتقل من واضع الحكم الى الكاسب ثم اتقل من الكاسب الى جامع الحكم وما عرفت لمن اتقل الامر من بعده وسأذكر في هذا الكتاب اذا جاءت أسماء هؤلاء ما اختصوا به من العلوم ونذكر لكل واحد منهم مسئلة ان شاء الله ويمجرى ذلك على لسانى فما أدري ما يفعل الله بي وبكى هذا القدر من هذا الباب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء الثالث عشر

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

الباب الخامس عشر في معرفة الانفاس ومعرفة أقطابها المحققين بها وأسرارهم هي

- عالم الانفاس من نفس • وهم الاعلون في القدس
- مصطفاهم سيد لسن • وحبه يأتيه في الجرس
- قلت للبوّاب حين رأى • ما أقاسيه من الحرس
- قال ما تبغيه يا ولدى • قلت قرب السيد النديس
- من شفيعي للإمام عسى • خطرة منه لمختلس
- قال ما يعطى عوارفه • لفنى غدير مبتلس

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نفس الرحمن يأتيه من قبل اليمن قيل ان الانصار نفس الله بهم عن نبه صلى الله عليه وسلم ما كان فيه من مقاساة الكفار المشركين والانفاس ورائع القرب الالهى فلما نسفت مشام العارفين عرف هذه الانفاس وتوفرت الدواهي منهم الى طلب محقق ثابت القدم في ذلك المقام ينههم بما في طي ذلك المقام الاقدس وما جاءت به هذه الانفاس من العرف الانفاس من الاسرار والعلوم بعد البحث بالهمم والتعرض لنفحات الكرم عرفوا بشخص الهى عنده السر الذى يطلبونه والعلم الذى يريدون تحصيله وأقامه الحق فيهم قطبا يدور عليه فلهم واما ما يقوم به ملكهم يقال له مداوى الكلوم فانتشر عنه فيهم من العلم والحكم والاسرار ما لا يحصرها كتاب وأول سر أطلع عليه الدهر الاوّل الذى عنه تكوّنت الدهور وأول فعل أعطى فعل ما تقتضيه وحانية السماء السابعة سماء كيوان فكان بصير الحديد فضة بالتربير والصنع وبصير الحديد ذهباً بالخاصية وهو سر عجيب ولم يطلب على هذا رغبة في المال ولكن رغبة في حسن المال ليقف من ذلك على رتبة الكمال وانه مكتسب في التكوين فان المرتبة الاولى من عقد الابخرة المعدنية بالحركات الفلكية والحرارة الطبيعية زنبقا وكبريتا وكل متكئون في المعدن فانه يطلب الغاية التى هو الكمال وهو الذهب لكن نظراً عليه في المعدن علل وأمراض من يمس مغرطاً أو رطوبة مفرطة أو حرارة أو برودة تخرجه عن الاعتدال فيؤثر فيه ذلك المرض صورة تسمى الحديد أو النحاس أو الاسرب وغير ذلك من المعادن فاعطى هذا الحكيم معرفة العتاقير والادوية المزيلة استعمالها تلك العلة الطارئة على شخصية هذا الطالب درجة الكمال من المعدنيات وهي الذهب فازالها فصيح ومشى حتى لحق بدرجة الكمال ولكن لا يقوى في الكمالية قوة الصحيح التى ما دخل جسمه مرض فان الجسد الذى يدخله المرض بعيد ان يتخلص وينتج التخلص الذى لا يشوبه كدر وهو التخلص الاصل كيجي في الانبياء وآدم عليهما السلام ولم يكن الفرض الا درجة الكمال الانسانى في العبودية فان الله خلقه في أحسن تقويم ثم رده الى أسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فابقوا على الصحة الاصلية وذلك انه في طبيعته كسب علل الاعراض وأمراض الاغراض فأراد هذا الحكيم أن يرده الى أحسن تقويم الذى خلقه الله عليه فهذا كان قصد الشخص العاقل بمعرفة هذه الصنعة المسماة بالكهياة وليست سوى معرفة المقادير والاوزان فان الانسان ما خلقه الله وهو آدم أصل هذه النشأة الانسانية والصورة الجسمية الطبيعية الغضرية مركب جسده من حار وبارد ورطب ويابس بل من بارد ويابس وبارد ورطب وحار ورطب وحار ويابس وهي الاخلاط الاربعة السوداء والباقم والدم والصفراء كلها في جسم العالم الكبير النار والهواء والماء والتراب خلق الله

جسم آدم من طين وهو مزج الماء بالتراب ثم نفخ فيه نفسا، وحا وانه ورد في النبوة الاولى في بعض الكتب المنزلة على نبي في بني اسرائيل ما ذكره الآن فان الحاجة مست الى ذكره فان اصدق الاخبار ما روى عن الله تعالى فروينا عن مسلمة بن وضاح مسند اليه وكان من أهل قرطبة فقال قال الله في بعض ما نزل على أنبياء بني اسرائيل اني خلقت يعني آدم من تراب وماء ونفخت فيه نفسا ورواها فوقيت جسده من قبل التراب ووطوته من الماء وحرارته من الفس وبرودته من الروح قال ثم جعلت في الجسد بعد هذا أربعة أنواع أخر لا تقوم واحدة منهن الا بالآخرى وهي المرتان والدم والبالغم ثم أسكنت بعضهن في بعض فجعلت مسكن اليوسفة في المرة السوداء ومسكن الحرارة في المرة الصفراء ومسكن الرطوبة في الدم ومسكن البرودة في البلغم ثم قال جل ثناؤه فاي جسد اعتدت فيه هذه الاخلال كملت محنته واعتدلت بنيتة فان زادت واحدة منهن على الأخرى وقهرتهن دخل السقم على الجسد بتدريجات واذا كانت ناقصة ضعفت عن مقاومتهم فدخل السقم بغلبتهن اياها وضعفها عن مقاومتهم فعلم الطب أن يزيد في الناقص أو ينقص من الزائد طلب الاعتدال في كلام طويل عن الله تعالى ذكرناه في المواعظ الحسنة فكان هذا الامام من أعلم الناس بهذا النشء الطبيعى ومال العالم العلوى فيه من الآثار المودعة في أنوار الكواكب وسباحتها وهو الامر الذى أوحى الله في السموات وفى اقتراناتها وهبوطها وعودها وأوجها وحضيضها قال تعالى وأوحى في كل سماء أمرها وقال في الارض وقدر فيها قوتها وكان لهذا الشخص فيما ذكرناه مجال رحب وباع متسع وقدم راسخة لكن ما تعدت قوته في النظر الفلك السابع من باب الذوق والحال لكن حصل له ما في الفلك الميكوكب والاطلس بالكشف والاطلاع وكان الغالب عليه قلب الاعيان في زعمه والاعيان لا تنقلب عندنا جملة واحدة فكان هذا الشخص لا يبرح يسبح بروحانيته من حيث صدق وفكره مع المقابل في درجه ودقائقه وكان عنده من أسرار احياء الموات عجائب وكان مما خصه الله به انه ما حل بموضع قد أجذب الا وجد الله فيه الخصب والبركة كما روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في خضر رضى الله عنه وقد سئل عن اسمه بخضر فقال صلى الله عليه وسلم لم اقعده على فروة الا اهتزت تحته خضراء وكان هذا الامام له تلميذ كبير في المعرفة لذاتية وعلم القوة وكان يلقب بالصحابة في التنبيه عليه وبستر عن عامة صحابه ذلك خوفا عليه منهم ولذلك سمى مداوى الكلوم كما استكنتم بعقوب يوسف عليهم السلام حذرا عليه من اخوته وكان يشغل عامة صحابه بعلم التدبير ومثل ذلك مما يشا كل هذا الفن من تركيب الارواح في الاجساد وتحليل الاجساد وتأليفها بخلق صورة عنها وخلع صورة عليها بقوا من ذلك على صنعة الله العليم الحكيم وعن هذا انقطب خرج علم العالم وكونه انسا كبيرا وان الانسان مختصرة في الجريمة ضاهية في المعنى فاخبر في الروح الذى اخذته منه ما ودعته في هذا الكتاب انه جمع صحابه يوماني مسكرة وقام فيهم خطيبا وكانت عليه مهابة فقال افهموا عنى ما رُمز له لكم في مقامى هذا وفكروافيه واستخرجوا كنزها وانباع زمانه فى أى عالم هو وانى لكم ناصح وما كل ما يدري بذاع فانه لكل علم أهل يختص بهم وما يمتكن الانفراد ولا يسع الوقت فلا بد أن يكون في الجمع فطر مختلفة وأذهان غير مؤتلفة واقتصود من الجماعة واحدا ياه أقصد بكلامى وبه مفتح رمزى ولكل مقام مقال ولكل علم رجال ولكل وارد حال فافهموا عنى ما أقول وعواما تسمعون فبنور النور أقسمت وروح الحياة وحياة الروح آليت انى عنكم لنقلب من حيث جنت وراجع الى الاصل الذى عنه وجدت فقد طال مكثى في هذه الظلمة وضاق نفسى بقرادف هذه الغمة وانى سألت الرحلة عنكم وقد أذن لى في الرحيل فاقبضوا على كلامى فتهفلون ما أقول بعناء ان شاء الله بنين عينا وذكروا فلان بجرحوا حتى آتاكم بعد هذه المدة وان رحتم فلتسرعوا الى هذا المجلس السكرة وان لطف مغناه وغلب على الحرف معناه فالحقيقة الحقيقية والطريقة الطريقة فقد اشتركت الجنة والدنيا في الابن والبناء وان كانت الواحدة من طين وطين والاخرى من عسجد ولجين هذا ما كان من وصيته لبنيه وهذه مسألة عظيمة رمزها ورايح فن عرفها استراح واقد دخلت يوما بقرطبة على قاضيا أنى الواسد بن رشد وكان يرغب فى اتفاقى لما سمع وبلغه ما فتح الله به على فى خلونى فكان يظهر اتعجب مما سمع فبعثنى والذى اليه فى حاجة قصد امته حتى يجتمع فى فانه كان من أصدقائه وأما صبي ما قبل

وجهي ولا طر شار بي فعند ما دخلت عليه قام من مكانه الى محبة واعظا ما فاعانقني وقال لي نعم قلت له نعم فزاد فرحه بي لفهمي عنه ثم اني استشعرت بما أفرحه من ذلك فقلت له لا فانقبض وتغير لونه وشك فيما عنده وقال كيف وجدتم الامر في الكشف والفيض الالهي هل هو ما أعطاه لنا النظر قلت له نعم لا وبين نعم ولا تطير الارواح من موادها والاعناق من أجسادها فافسرت لونه وأخذة الافكل وقعد يحوقل وعرف ما أثرت به اليه وهو عين هذه المسئلة التي ذكرها هذا القطب الامام أعني مداوي الكلوم وطلب بعد ذلك من أي الاجتماع بنا ليعرض ما عنده علينا هل هو يوافق أو يخالف فانه كان من أرباب الفكر والنظر العقلي فشكر الله تعالى الذي كان في زمان رأي فيه من دخل خلونه جاهلا وخرج من مثل هذا الخروج من غير درس ولا بحث ولا مطالعة ولا قراءة وقال هذه حالة أثبتناها وما رأينا لها أربابا فالجدة الذي أمان في زمان فيه واحد من أربابها الفاتحين مغالقي أربابها والجد لله الذي خضني برويته ثم أردت الاجتماع به مرة ثانية فاقم لي رجة الله في الواقعة في صورة ضرب بيني وبينه فيها حجاب رقيق أنظر اليه منه ولا يبصرني ولا يعرف مكاني وقد شغل بنفسه عني فقلت انه غير مراد لما نحن عليه فاجعفت به حتى درج وذلك سنة خمس وتسعين وخمسة مائة بمدينة مرا كش ونقل الى قرطبة وبها قبره ولما جعل التابوت الذي فيه جسده على الدابة جعلت تواليه تعادله من الجانب الآخر وأنا واقف ومعي الفقيه الاديب أبو الحسين محمد بن جبير كاتب السيد أبي سعيد وصاحبي أبو الحكم عمرو ابن السراج الناسخ فالتفت أبو الحكم الينا وقال ألا تنتظرون الي من يعادل الامام ابن رشد في مر كوه هذا الامام وهذه أعماله يعني تواليه فقال له ابن جبير يا ولدي نعم ما نظرت لافض فوك فقيدها عندي وعظمت وتذكره رحم الله جميعهم وما بقي من تلك الجماعة غيري وقلنا في ذلك

هذا الامام وهذه أعماله * باليت شعري هل أنت آماله

وكان هذا القطب مداوي الكلوم قد أظهر سر حركة الفلك وانه لو كان على غير هذا الشكل الذي أوجده الله عليه لم يصح أن يتكوّن شيء في الوجود الذي تحت حيطته وبين الحكمة الالهية في ذلك ليري الاباب علم الله في الاشياء وانه بكل شيء عليم لاله الا هو العليم الحكيم وفي معرفة الذات والصفات علم ما أشار اليه هذا القطب فلو تحرك غير المستدير لما عمر الخلاء بحركته وكانت احياء كثيرة تبقى في الخلاء فكان لا يتكوّن عن تلك الحركة تمام أمر وكان ينقص منه قدر ما نقص من عمارة تلك الاحياز بالحركة وذلك بمشيئة الله تعالى وحكمته الجارية في وضع الاسباب وأخبر هذا القطب أن العالم موجود ما بين المحيط والنقطة على مراتبهم وصغرا فلا كهم وعظمها وان الاقرب الى المحيط أوسع من الذي في جوفه فيوميه أكبر ومكانه أفسح ولسانه أفصح وهو الى التحقّق بالقوة والصفاء أقرب وما انحط الى العناصر نزل عن هذه الدرجة حتى الى كرة الارض وكل جزء في كل محيط يقابل ما فوقه وما تحته بذاته لا يزيد واحد على الآخر شيء وان اتسع الواحد وضاق الآخر وهذا من إيراد الكبير على الصغير والواسع على الضيق من غير أن يوسع الضيق أو يضيق الواسع والكل ينظر الى النقطة بذواتهم والنقطة مع صغرها تنظر الى كل جزء من المحيط بها بذاتها فالمتحصن المحيط والمتحصن منه النقطة وبالعكس فانظر ولما انحط الامر الى العناصر حتى انتهى الى الارض كثرة فكره مثل الماء في الحب والزيت وكل مائع في الدن يتزل الى أسفله عكسه ويصفو أعلاه والمعنى في ذلك ما يجده عالم الطبيعة من الحب المانعة عن ادراك الانوار من العلوم والتجليات بكدورات الشهوات والشبهات الشرعية وعدم الورع في اللسان والنظر والسمع والطعم والشرب والملبس والمركب والنكح وكدورات الشهوات بالانكباب عليها والاستفراغ فيها وان كانت حلالا وانما يمنع نيل الشهوات في الآخرة وهي أعظم من شهوات الدنيا من التجلي لان التجلي هناك على الابصار وليست الابصار بمحل للشهوات والتجلي هنا في الدنيا انما هو على البصائر والبواطن دون الظاهر والبواطن محل الشهوات ولا يجتمع التجلي والشهوة في محل واحد فلماذا جرح العارفون والزهاد في هذه الدنيا الى التقليل من نيل شهواتها والشغل بكسب حطامها وهذا الامام هو الذي أعلم أصحابه ان ثم رجلا سبعة يقال لهم الابدال يحفظ الله بهم الاقاليم السبعة لكل بدل اقليم واليه تنظر روحانيات السموات السبع ولكل شخص منهم قوة

من روحانيات الانبياء الكائنين في هذه السموات وهم ابراهيم الخليل يليه موسى يليه هرون يتلوه ادريس يتلوه يوسف يتلوه عيسى يتلوه آدم سلام الله عليهم أجمعين وأما يحيى فله ترداد بين عيسى وبين هرون فينزل على قلوب هؤلاء الابدال السبعة من حقائق هؤلاء الانبياء عليهم السلام وتنتظر اليهم هذه الكواكب السبعة بما أودع الله تعالى في سباحتها أفلاكها وما أودع الله في حركات هذه السموات السبع من الاسرار والعلوم والآثار العالوية والسفلية قال تعالى وأوحى في كل مساء أمرها فلهم في قلوبهم في كل ساعة وفي كل يوم بحسب ما يعطيه صاحب تلك الساعة وسلطان ذلك اليوم فكل أمر علمي يكون في يوم الاحد فمن مادة ادريس عليه السلام وكل أثر علوي يكون في ذلك اليوم في عنصر الهواء والنار فمن سباحة الشمس ونظرها ما أودع من الله تعالى فيها وما يكون من أثر في عنصر الماء والتراب في ذلك اليوم فمن حركة الفلك الرابع وموضع هذا الشخص الذي يحفظه من الاقليم الاقليم الرابع فما يحصل لهذا الشخص الخصوص من الابدال بهذا الاقليم من العلوم علم أسرار الروحانيات وعلم النور والضياء وعلم البرق والشفاع وعلم كل جسم مستنير ولماذا استنار وما المزاج الذي أعطاه هذا القبول مثل الجاحب من الحيوان وكأصول شجر التين من النبات وكحجر المهي والياقوت وبعض لحوم الحيوان وعلم الكمال في المعدن والنبات والحيوان والانسان والملك وعلم الحركة المستقيمة حينما ظهرت في حيوان أو نبات وعلم معالم التأيس وانفاس الانوار وعلم خلق الارواح المديرات وايضاح الامور المبهمة وحل المشاكل من المسائل الغامضة وعلم النغات الفلسفية والدولية وأصوات آلات الطرب من الانوار وغيرها وعلم المناسبة بينها وبين طبائع الحيوان والالنبات منها وعلم ما اليه تنتهي المعاني الروحانية والروائح العطرية وما المزاج الذي عطرها ولماذا ترجع وكيف ينقلها الهواء الى الادراك الشمي وهل هو جوهر او عرض كل ذلك يناله ويعلمه صاحب ذلك الاقليم في ذلك اليوم وفي سائر الايام في ساعات حكم حركة ذلك الفلك وحكم ما فيه من الكواكب وما فيه من روحانية النبي هكذا الى تمام دورة الجمعة وكل أمر علمي يكون في يوم الاثنين فمن روحانية آدم عليه السلام وكل أثر علوي في عنصر الهواء والنار فمن سباحة القمر وكل أثر سفلي في عنصر الماء والتراب فمن حركة فلك السماء الدنيا ولهذا الشخص الاقليم السابع فما يحصل لهذا البدل من العلوم في نفسه في يوم الاثنين وفي كل ساعة من ساعات أيام الجمعة مما يكون لهذا الفلك حكم فيها علم السعادة والشقاء وعلم الاسماء وما لها من الخواص وعلم المد والجزر والربو والنقص وكل أمر علمي يكون في يوم الثلاثاء فمن روحانية هارون عليه السلام وكل أثر علوي في عنصر النار والهواء فمن روحانية الاحمر وكل أثر سفلي في ركن الماء والتراب فمن حركة الفلك الخامس ولهذا البدل من الاقليم الاقليم الثالث فما يعطيه من العلوم في هذا اليوم وفي ساعاته من الايام علم تدبير الملك وسياسته وعلم الحية والحماية وترتيب الجيوش والقتال ومكاييد الحروب وعلم القرايين وذبح الحيوان وعلم أسرار أيام النحر وسريانه في سائر البقاع وعلم الهدى والضلال وتميز الشبهة من الدليل وكل أمر علمي يكون في يوم الاربعاء فمن روحانية عيسى عليه السلام وهو يوم النور وكان له نظر الينا في دخوله في هذا الطريق التي نحن اليوم عابها وكل أثر في عنصر النار والهواء فمن روحانية سباحة الكاتب في فلكه وكل أثر سفلي في ركن الماء والتراب فمن حركة فلك السماء الثانية والبدل صاحب هذا اليوم الاقليم السادس وما يحصل له من العلوم في هذا اليوم وفي ساعاته من الايام علم الاوهام والالهام والوحي والآراء والاقبسة والرؤيا والعبادة والاختراع الصناعي والعطردة وعلم الغلط الذي يعلق بعين الفهم وعلم التعاليم وعلم الكتابة والآداب والزجر والكهانة والسحر والطلسمات والعزائم وكل أمر علمي يكون في يوم الخميس فمن روحانية موسى عليه السلام وكل أثر علوي في ركن النار والهواء فمن سباحة المشتري وكل أثر سفلي في عنصر الماء والتراب فمن حركة فلكه ولهذا البدل من الاقليم الاقليم الثاني وما يحصل له من العلوم في هذا اليوم وفي ساعاته من الايام علم النبات والنواميس وعلم أسباب الخير ومكارم الاخلاق وعلم القريات وعلم قبول الاعمال وأين ينتهي بصاحبها وكل أمر علمي يكون في يوم الجمعة يكون لهذا الشخص الذي يحفظ الله به الاقليم الخامس فمن روحانية يوسف عليه السلام وكل أثر علوي يكون في ركن النار والهواء فمن نظر كوكب الزهرة

وكل أثر سفلى في ركن الماء والارض فمن حركة فلك الزهرة وهو من الامر الذي أوحى الله في كل سماء وهذه الآ نارهى الامر الالهى الذى ينزل بين السماء والارض وهو فى كل ما ينزل بينهما بين السماء بما ينزل منها وبين الارض بما تقبل من هذا النزول كما يقبل رحم الاتى الماء من الرجل لتكوين والهواء الرطب من الطير قال تعالى خاقى سبع سموات ومن الارض مثلهن ينزل الامر بينهما لتعلموا ان الله على كل شئ قدير والقدره ما لها تعلق بالايجاد فعلمنا ان المقصود بهذا النزول انما هو التكوين وما يحصل له من العلوم فى هذا اليوم وفى ساعاته من الايام علم التصوير من حضرة الجبل والانسان وعلم الاحوال وكل امر علمى يكون فى يوم السبت لهذا البديل الذى له حفظ الافليم الاول فى روحانية ابراهيم الخليل عليه السلام وما يكون فيه من أثر علوى فى ركن النار والهواء فمن حركة كوكب كيون فى فلكه وما كان من أثر فى العالم السفلى ركن الارض والماء فمن حركة فلكه يقول تعالى فى الكواكب السيارة كل فى فلك يسبحون وقال تعالى وبالنجم هم يهتدون نطقها للاهتمام بها وما يحصل له من العلوم فى هذا اليوم وفى ساعاته من باقى الايام ايلانهارا علم النبات والتمكين وعلم الدوام والبقاء وعلم هذا الامام بمقامات هؤلاء الابدال وهجيراهم وقال ان مقام الاول وهجيرته ليس كمثله شئ وسبب ذلك كون الاولى له اذلو تقدم له مثل لم يحمله الاولى فذكره مناسب لمقامه ومقام الشخص الثانى فى هجيرته لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربه وهو مقام العلم الالهى وتعلمه لا ينتهى وهو الثانى من الاوصاف فان اول الاوصاف الحياة وبليه العلم وهجير الشخص الثالث ومقامه وفى أنفسكم أفلا تبصرون وهى المرتبة الثالثة فان الآيات الاولى هى الاسماء الالهية والآيات التوفى فى الآفاق والآيات التى تلى التوفى فى أنفسنا قال تعالى سترهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم فلهذا اختص بهذا الهجير الثالث من الابدال ومقام الرابع فى هجيرته ياليتنى كنت ترابا وهو الركن الرابع من الاركان الذى يطلب المركز عند من يقول به فليس لنقطة الاكرة أقرب من الارض وتلك النقطة كانت سبب وجود المحيط فهو يطلب التقرب من الله موجد الاشياء ولا يحصل الا بالوضوح ولا أنزل فى التواضع من الارض وهى منابع العلوم وتفجر الانهار وكل ما ينزل من المعصرات فانما هو من بخارات الرطوبات التى تصعد من الارض فنهات تفجر العيون والانهار ومنها تخرج البخارات الى الجوف فتستحيل ماء فيتزل غيبا فلهذا اختص بالاربع من الاركان ومقام الخامس فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون ولا يسأل الا المولود فانه فى مقام الطفولة من الطفل وهو النداء قال تعالى أخرجكم من بطون أمماتكم لاتعلمون شيئا فلا يعلم حتى يسأل قالوا فى المرتبة الخامسة لان أمماته أربعة وهن الاركان فكان هو العاشر الخامسة فلهذا كان السؤال هجير البديل الخامس من بين الابدال وأما مقام السادس فهجيرته أقوض أمرى الى الله وهى المرتبة السادسة فكانت للسادس وانما كانت السادسة له لانه فى المرتبة الخامسة كاذ كرا يسأل وقد كان لا يعلم فعندما سأل علم ولما علم تحقق بعلمه بر به ففوض أمره اليه لانه علم ان أمره ليس بيده منه شئ وان الله يفعل ما يريد فقال قد علمت ان الله لما ملكنى أمرى وهو يفعل ما يريد علمت ان التفويض فى ذلك أرجع لى فلذلك اتخذته هجيراً ومقام السابع ان اعرضنا الامانة وذلك ان لها المرتبة السابعة وكان أيضاً تكوين آدم المعبر عنه بالانسان فى الرتبة السابعة فانه عن عقل ثم نفس ثم هباء ثم فلك ثم فاعلان ثم منفعلان فهذه ستة ثم تكون الانسان الذى هو آدم فى الرتبة السابعة ولما كان وجود الانسان فى السنبلة ولها من الزمان فى الدلالة سبعة آلاف سنة فوجد الانسان فى الرتبة السابعة من المدة فاحمل الامانة الامن تحقق بالسبعة وكان هذا هو السابع من الابدال فلذلك اتخذ هجيراء هذه الآية فهذا قد بينا لك مراتب الابدال وأخبرت ان هذا القطب الذى هو مداوى الكواكب كان فى زمان حبسه فى هيكله وولائه فى العالم اذا وقف وقب لوقفته سبعون قبيلة كلهم قد ظهرت فيهم المعارف الالهية وأسرار الوجود وكان ابدالاته كلامه السبعة ومكث زمانا طويلا فى أمماته وكان يعين فى زمانه من أمماته شخصا فاضلا كان أقرب الناس اليه مجلسا كان اسمه المستسلم فلما درج هذا الامام على مقامه فى القطبية المستسلم وكان غالب علمه علم الزمان وهو علم شريف منه يعرف الازل ومنه ظهر قوله عليه السلام كان الله ولا شئ معه وهذا علم لا يعلمه الا الافراد من الرجال وهو المعبر عنه بالدهر الاول

ودهر الدهور وعن هذا الازل وجد الزمان وبه تسمى الله بالدهر وهو قوله عليه السلام لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر والحديث صحيح ثابت ومن حصل له علم الدهر لم يقف في شيء ينسبه الى الحق فان له الاتساع لا عظم ومن هذا العلم تعددت المقالات في الاله ومنه اختلفت العقائد وهذا العلم بقها كلها ولا يرد منها شياً وهو العلم العام وهو الظرف الالهي وأسراره عجيبة ماله عين موجودة وهو في كل شيء حاكم يقبل الحق نسبته ويقبل السكون نسبته هو سلطان الاسماء كلها المعينة والمغيبة عنا فكان لهذا الامام فيه اليد البيضاء وكان له من علمه بدهر الدهور علم حكمة الدنيا في لعبها باهلها ولم يسمى لعباً والله أوجده وكثيرا ما ينسب اللعب الى الزمان فيقال لعب الزمان باهله وهو متعلق السابقة وهو الخاكم في العاقبة وكان هذا الامام يذم الكسب ولا يقول به مع معرفته بحكمته ولكن كان يرى بذلك هم أصحابه عن التعلق بالوسائط أخبرنا انه مامات حتى علم من أسرار الحق في خلقه ستة وثلاثين ألف علم وخمسة مائة علم من العلوم العلوية خاصة ومات رحمه الله وولي بعده شخص فاضل اسمه مظهر الحق عاش مائة وخمسين سنة ومات وولي بعده الهاشمي وكان كبير الشأن ظهر بالسيف عاش مائة وأربعين سنة مات مقتولا في غزاة كان الغالب على حاله من الاسماء الالهية القهار ولما قتل ولى بعده شخص يقال له لقمان والله أعلم وكان يلقب واضع الحكم عاش مائة وعشرين سنة كان عارفا بالترتيب والعلوم الرياضية والطبيعية والالهية وكان كثير الوصية لأصحابه فان كان هؤلاء ما ن فقد ذكر الله لنا ما كان يوصي به ابنه مما يدل على رتبته في العلم بالله وتحريضه على القصد والاعتدال في الاشياء في عموم الاحوال ولما مات رحمه الله وكان في زمان داود عليه السلام ولى بعده شخص اسمه الكاسب وكانت له قدم واسعة في علم المناسبات بين العالمين والمناسبة الالهية التي وجد لها العالم على هذه الصورة التي هو عليها كان هذا الامام اذا أراد اظهار أثر ما في الوجود نظر في نفسه الى المؤثر فيه من العالم العلووي نظره مخصوصة على وزن معلوم فيظهر ذلك الاثر من غير مباشرة ولا حيلة طبيعية وكان يقول ان الله أودع العلم كله في الافلاك وجعل الانسان مجموع رقائق العلم كله في الانسان الى كل شيء في العالم رقيقة ممتدة من تلك الرقيقة يكون من ذلك الشيء في الانسان ما أودع الله عند ذلك الشيء من الامور التي آمنه الله عليها ليؤيدها الى هذا الانسان وتلك الرقيقة تحرك الانسان العارف ذلك الشيء لما يريد فها من شيء في العالم الاول اثر في الانسان وللانسان أثر فيه فكان لهذا كشف هذه الرقائق ومعرفتها وهي مثل أشعة النور عاش هذا الامام ثمانين سنة ولما مات ورثه شخص يسمى جامع الحكم عاش مائة وعشرين سنة له كلام عظيم في أسرار الابدال والشيخ والتلميذ وكان يقول بالاسباب وكان قد أعطى أسرار النبات وكان له في كل علم يختص باهل هذا الطريق قدم وفيما ذكرناه في هذا الباب غنية والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب السادس عشر﴾

في معرفة المنازل السفلية والعلوم الكونية ومبدأ معرفة الله منها ومعرفة الاوتاد والابدال ومن تولاهم من الارواح العلووية وترتيب افلاكها

- علم الكشاف اعلام مرتبة • هي الدليل على المطلوب للرسول
- وهي التي عجبت أسرار ذي عجم • وهي التي كشفت معالم السبيل
- لهامن العالم العلووي سبعته • من الهلال وخذعوا الى زحل
- لولا الذي أوجد الاوتاد أربعة • رمى بها الارض فبرزت من الميل
- لما استقر عليها من يكون بها • فاعجب له مثلاً ناهيك من مثل

اعلم أيديك الله انافذ كرتاني الباب القدي قبل هذا منازل الابدال ومقاماتهم ومن تولاهم من الارواح العلووية وترتيب افلاكها والنبيرات فيهم من الآثار وما لهم من الاقاليم فلندكر في هذا الباب ما بقي مما ترجعت عليه المنازل السفلية هنا عبارة عن الجهات الاربع التي يأتي منها الشيطان الى الانسان وسميناها سفلية لان الشيطان من عالم السفلى فلا يأتي الى الانسان الا من المنازل التي تناسبه وهي الجيمين والشمال والجنح والامام قال تعالى ثم لا تينهم من بين أيديهم ومن

خلفهم وعن أيمانهم وعن شمالكهم ويستعين على الانسان بالطبع فانه المساعد له فيما يدعو اليه من اتباع الشدوات
فامر الانسان أن يقا له من هذه الجهات وأن يحصن هذه الجهات بما أمره الشرع أن يحصنها به حتى لا يجد الشيطان الى
الدخول اليه منها سبيلا فان جاءك من بين يديك وطردته لاح لك من العلوم علوم النور منة من الله عليك وجزاء
حيث أثرت جناب الله على هالك وعلوم النور على قسمين علوم كشف وعلوم برهان بصحيح فذكر فيحصل له من
طريق البرهان ما يرد به الشبه المضلة القادحة في وجود الحق وتوحيد وأسمائه وأفعاله فبالبرهان يرد على المعطلة ويدل
على اثبات وجود الاله وبه يرد على أهل الشرك الذين يجعلون مع الله الها آخر ويدل على توحيد الاله من كونه الها
وبه يرد على من ينفي أحكام الاسماء الالهية ومحمية آثارها في السكون ويدل على اثباتها بالبرهان السمعى من طريق
الاطلاق وبالبرهان العقلى من طريق المعاني وبه يرد على نفاة الافعال من الفلاسفة ويدل على انه سبحانه فاعل وان
المفعولات مرادة له سماعا وعقلا وأما علوم الكشف فهو ما يحصل له من المعارف الالهية في التجليات في المظاهر وان
جاءك من خلفك وهو ما يدعوك اليه أن تقول على الله ما لا تعلم وتدعى النبوة والرسالة وان الله قد أوحى اليك وذلك ان
الشيطان لما ينظر في كل ملة كل صفة على الشارع المذمة عليها في تلك الامة فيأمرك بها وكل صفة على المحمدة عاها
نهاك عها هذا على الاطلاق والملك على النقيض منه يأمرك بالحمود منها وينهاك عن المذموم فاذا طردته من خلفك
لاح لك علوم الصدق ومنازله وأين يتبرى بصاحبه كما قال تعالى في مة صدق الان ذلك صدقهم هو الذى
أقدمهم ذلك المقعد عند ملك مقتدر فان الاقتدار يناسب الصدق فان معناه القوى يقال ربح صدق أى صاب قوى
ولما كانت القوة صفة هذا الصادق حيث قوى على نفسه فلم يتزين بما ليس له والتزم الحق في أقواله وأحواله وأفعاله
وصدق فيها أقعد الحق عند ملك مقتدر أى أطلعه على القوة الالهية التى أعطته القوة في صدقه الذى كان عليه فان
الملك هو الشديد أيضا فهو مناسب للمقتدر قال قيس بن الخطيم يصف طعنة

ملكك بها كفى فانهت فتقها * يرى قائم من دونها ما وراءها

أى شددت كفى بها يقال ملكك العجين اذا شددت عجنه فيحصل لك اذا خلقت في هذا الامر الذى جاءك به علم تعالى
الاقتدار الالهى بالابجاد وهى مسألة خلاف بين أهل الحقائق من أصحابنا وبحصل لك علم العصمة والحفظ الالهى حتى
لا يؤثر فيك وهمك ولا غيرك فتكون خالصا ربك وان جاءك من جهة اليمين فقويت عليه ودفعته فانه اذا جاءك من
هذه الجهة الموصوفة بالقوة فانه أى اليك ليضعف إيمانك ويقينك ويلقى عليك شبهات أدلتك ومكاشفاتك فانه له في
كل كشف يطالعك الحق عليه أمرا من عالم الخيال ينصبه لك مشابها لخالك الذى أنت به في وقتك فان لم يكن لك علم
قوى بما تميز به بين الحق وبما تخيله لك فتكون موسوى المقام والالتبس عليك الامر كما خيلت السحرة للعامة ان الحبال
والعصى حيات ولم تكن كذلك وقد كان موسى عليه السلام لما ألقى عصاه فكانت حية تسعى خاف منها على نفسه
على مجرى العادة وانما قدم الله بين يديه معرفة هذا قبل جمع السحرة ليكون على يقين من الله انها آية وانها
لا تضره وكان خوفه الثانى عندما ألقى السحرة الحبال والعصى فصارت حيات في أبصار الحاضرين على الامة لكلا
يلتبس عليهم الامر فلا يفرقون بين الخيال والحقيقة أو بين ما هو من عند الله وبين ما ليس من عند الله فاختلف تعلق
الخوفين فانه عا به السلام على بنه من ربه قوى الجاش بما تقدم له اذ قيل له في الالتقاء الاول خذها ولا تخف سنعيدا
سيرتها الاولى أى ترجع عصا كما كانت في عينك فأخفى تعالى العصار وروانية الحية البرزخية فتلقفت جميع حيات
السحرة المتخيلة في عيون الحاضرين فلم يبق لتلك الحبال والعصى عين ظاهرة في أعينهم وهى ظهور حجة على
مجمهم في صور حبال وعصى فأبصرت السحرة والناس حبال السحرة وعصيم التى ألقوها حبالا وعصيا فهذا كان
تلقفها لانها انعدمت الحبال والعصى اذ لو انعدمت لدخل عليهم التليس في عصاموسى وكانت الشبهة تدخل عا به ولما
رأى الناس الحبال حبالا علموا انها مكيدة طبيعية يعصدها قوة كيدية روحانية فتلقفت عصاموسى صور الحيات من
الحبال والعصى كما يبطل كلام الخصم اذا كان على غير حق أن يكون حجة لان ما فى به ينعدم بل يبقى محفوظا معقولا

عند السامعين ويزول عندهم كونه حجة فلما علمت السحرة قدر ما جاء به موسى من قوة الحجة وأنه خارج عما جاؤ به وتحققت شغوف ما جاء به على ما جاؤ به ورأوا خوفه علموا أن ذلك من عند الله ولو كان من عنده لم يخف لانه يعلم ما يجري فأتيته عند السحرة خوفاً وأتيته عند الناس تلقف عصاه فأمنت السحرة قيل كانوا ثمانين ألف ساحر وعلموا أن أعظم الآيات في هذا الموطن تلقف هذه الصور من أعين الناظرين وابقاء صورة حية عصا موسى في أعينهم والحال عندهم واحدة فعلموا صدق موسى فيما دعوههم اليه وإن هذا الذي أتى به خارج عن الصور والحيل المعلومة في السحر فهو أمر إلهي ليس لموسى عليه السلام فيه عمل فصدقوا برسالته على بصيرة واختاروا عذاب فرعون على عذاب الله وآثروا الآخرة على الدنيا وعلموا من علمهم بذلك أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علماً وإن الحقائق لا تتبدل وأن عصا موسى مبطونة في صورة الحية عن أعين الجميع وعن القوى ألقاها بخوفه الذي شهدوا منه فهذه فائدة العلم وإن جاءك الشيطان من جهة الشمال بشبهات التعطيل أو وجود الشريك لله تعالى في الوهية فطردنه فإن الله يقولك على ذلك بدلائل التوحيد وعلم النظر فإن الخلف للعطلة ودفعهم بضرورة العلم الذي يعلم به وجود الباري فالخلف للتعطيل والشمال للشرك واليمين للضعف ومن بين أيديهم التشكيك في الحواس ومن هنا دخل التلبس على السوفسطائية حيث أدخل لهم الغلط في الحواس وهي التي يستند إليها أهل النظر في محجة أدلتهم والى البديهييات في العلم الإلهي وغيره فلما أظهر لهم الغلط في ذلك قالوا ما نعلم أصلاً يوثق به فإن قيل لم فهذا علم بأنه ما نعلم فما مستندكم وأنتم غير قائلين به قالوا وكذلك نقول إن قولنا هذا ليس بعلم وهو من جملة الاغاليط يقال لم فقد علمتم أن قولكم هذا ليس بعلم وقولكم أن هذا أيضاً من جملة الاغاليط اثبات ما نفيتموه فادخل عليهم الشبه فيما يستندون اليه في تركيب مقدماتهم في الادلة ويرجعون اليه فيها ولهذا عصمنا الله من ذلك فلم يجعل للحس غلطاً جملة واحدة وإن الذي يدركه الحس حق فإنه موصل ما هو حاكم بل شاهد وإنما العقل هو الحاكم والغلط منسوب الى الحاكم في الحكم ومعلوم عند القائلين بغلط الحس وغير القائلين به أن العقل بغلط إذا كان النظر فاسداً أعني نظر الفكر فإن النظر ينقسم الى صحيح وفاسد فهذا هو من بين أيديهم ثم لتعلم أن الإنسان قد جعله الحق قسمين في ترتيب مدنية بدنه وجعل القلب بين القسمين منه كالفصل بين الشبثين فجعل في القسم الأعلى الذي هو الرأس جميع القوى الحسية والروحانية وما جعل في النصف الآخر من القوى الحسية الاحاسة اللبس فيدرك الخشن واللين والحر والبارد والرطب واليابس بروحه الحساس من حيث هذه القوة الخاصة السارية في جميع بدنه لا غير ذلك وأما من القوى الطبيعية المتعلقة بتدبير البدن فالقوة الجاذبة وبها تجذب النفس الحيوانية ما به صلاح العضو من الكبد والقلب والقوة الماسكة وبها تمسك ما جذبته الجاذبة على العضو حتى يأخذ منه ما فيه منفعته فإن قلت فإذا كان المقصود المنفعة فمن أين دخل المرض على الجسد فأعلم أن المرض من الزيادة على ما يستحقه من الغذاء والنقص مما يستحقه فهذه القوة ما عداها ميزان الاستحقاق فإذا جذبت زائدة على ما يحتاج اليه البدن أو نقصت عنه كان المرض فإن حقيقتها الجذب ما حقيقتها الميزان فإذا أخذته على الوزن الصحيح فذلك لها بحكم الاتفاق ومن قوة أخرى لا بحكم القصد وذلك ليعلم المحدث نفسه وإن الله يفعل ما يريد وكذلك فيه أيضاً القوة الدافعة وبها يعرق البدن فإن الطبيعة ما هي دافعة بقدر مخصوص لانها تجعل الميزان وهي محكومة لا مرآة من فضول تطرأ في المزاج تعطى القوة الشهوانية وكذلك أيضاً هذا كله سار في جميع البدن علواً وسفلاً وأما سائر القوى فجعلها النصف الأعلى وهو النصف الاشراف محل وجود الحياتين حياة الدم وحياة النفس فأى عضومات من هذه الاعضاء زالت عنه القوى التي كانت فيه من الشروط وجودها بوجود الحياة وما لم تمت العضو وطرأ على محل قوة ما خلل فإن حكمها يفسد ويتخط ولا يعطى علماً صحيحاً كحل الخيال إذا طرأت فيه علة فالتخيال لا يبطل وإنما يبطل قبول الصحة فيما يراه علماً وكذلك العقل وكل قوة روحانية وأما القوى الحسية فهي أيضاً موجودة لكن تطرأ محجب بينها وبين مدركتها في العضو القائمة به من ماء ينزل في العين وغير ذلك وأما القوى فني محالها ما زالت ولا برحت ولكن الحجب طرأت فذهبت فالاعشى يشاهد الحجاب وبراء وهو الظلمة التي يجدها فهي ظلمة الحجاب فتشبه الحجاب وكذلك ذاتي

العلل والسكر اذا وجد مرافقا لمباشر للعضو القائم به قوة الذوق انما هو المرة الصفراء فلذلك أدرك المرارة فالحس يقول أدركت مرارة والحال كما ان أخطأ يقول هذا السكر مرّ وان أصاب عرف العلة فلم يحكم على السكر بالمرارة وعرف ما أدركت القوة وعرف ان الحس الذي هو الشاهد مصيب على كل حال وان القاضي يخطئ ويصيب

فصل وأما معرفة الحق من هذا المنزل فاعلم ان السكون لا يتعلق له بعلم الذات أصلا وانما متعلقه العلم بالمرتبة وهو مسمى الله فهو الدليل المحفوظ الاركان الساعد على معرفة الاله وما يجب أن يكون عليه سبحانه من أسماء الأفعال ونعوت الجلال وبابة حقيقة يصدر السكون من هذه الذات المعنوية بهذه المرتبة المجهولة العين والكيف وعندنا لا خلاف في انها لا تعلم بل يطلق عليها نعوت تنزيه صفات الحدوث وان القدم لها والازل الذي يطلق لوجودها انما هي أسماء تدل على سلوب من نفي الاولية وما يليق بالحدوث وهذا بخلافنا فيه جماعة من المتكلمين الاشاعرة ويتخيّلون انهم قد علموا من الحق صفة نفسية ثبوتية وهيات في لهم بذلك وأخذت طائفة من شهادتهم من المتكلمين كآبي عبد الله السكاكي وآبي العباس الاشقر والضري السلاوي صاحب الارجوزة في علم الكلام على آبي سعيد الخراز وآبي حامد وأمثالهما في قولهم لا يعرف الله الا الله وانما اختلف أصحابنا في رؤية الله تعالى اذ اربأنا في الدار الآخرة بالابصار ما الذي نرى وكلامهم فيه معلوم عند أصحابنا وقد أوردنا تحقيق ذلك في هذا الكتاب مفردا في أبواب منازلها وغيرها بطريق الإيماء لا بالتصريح فانه بحال ضيق نقف العقول فيه لما اقتضته أدلتها فهو المرئي سبحانه على الوجه الذي قاله وقاله رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى ما أراده من ذلك فان الناظرين فيها قاله وأوحى به لنا اختافه في تأويله وليس بعض الوجوه بأولى من بعض فتركنا الخوض في ذلك اذ الخلاف فيه لا يرتفع من العالم بكلامنا ولا بما نورد فيه

فصل وأما حديث الاوتاد الذي يتعلق معرفتهم بهذا الباب فاعلم ان الاوتاد الذين يحفظ الله بهم العالم أربعة لا خامس لهم وهم أخص من الابدال والامان أخص منهم والقطب هو أخص الجماعة والابدال في هذا الطريق لفظ مشترك بطاقون الابدال على من تبدلت أو صافه المذمومة بالمحمودة ويطلقونه على عدد خاص وهم أربعون عند بعضهم لصفة يجتمعون فيها ومنهم من قال عددهم سبعة والذين قالوا سبعة منامن جعل السبعة الابدال خارجين عن الاوتاد متميزين ومنامن قال ان الاوتاد الاربعة من الابدال فالابدال سبعة ومن هذه السبعة أربع هم الاوتاد واثنان هما الامان وواحد هو القطب وهذه الجملة هم الابدال وقالوا سمو ابدال السكونهم اذ اقام واحد منهم كان الآخر بدله يؤخذ من الاربعين واحد وتكمل الاربعون بواحد من الثلاثمائة وتكمل الثلاثمائة بواحد من صالحي المؤمنين وقيل سمو ابدال لانهم أعطوا من القوة أن يتركوا ابدالهم حيث يريدون لا مريم يقوم في نفوسهم على علم منهم فان لم يكن على علم منهم فليس من أصحاب هذا المقام فقد يكون من اصحاء الامة وقد يكون من الافراد وهؤلاء الاوتاد الاربعة لهم مثل الملال ابدال الذين ذكرناهم في الباب قبل هذا روحانية الهية وروحانية آلية فمنهم من هو على قلب آدم والآخرة على قلب ابراهيم والآخرة على قلب عيسى والآخرة على قلب محمد عليهم السلام فمنهم من تعدد روحانية امير افيال وآخر روحانية ميكايل وآخر روحانية جبريل وآخر روحانية عزرائيل ولكل واحد ركن من أركان البيت قالذي على قلب آدم عليه السلام له الركن الشامي والذي على قلب ابراهيم له الركن العراقي والذي على قلب عيسى عليه السلام له الركن البشاني والذي على قلب محمد صلى الله عليه وسلم له الركن الحجازي الاسود وهو لنا بحمد الله وكان بعض الاركان في زماننا الربيع بن محمود الدارديني الخطاب فلما مات خلفه شخص آخر وكان الشيخ أبو علي الهواري قد أطلعه الله عليهم في كشفه قبل أن يعرفهم وتحقق صورهم فمات حتى أبصر منهم ثلاثة في عالم الحس أبصر ربيعا المارديني وأبصر الآخر وهو رجل فارسي وأبصرنا ولا زمانا الى ان مات سنة تسع وتسعين وخمسمائة أخبرني بذلك وقال لي ما أبصرت الرابع وهو رجل حبشي واعلم ان هؤلاء الاوتاد يحوون على علوم جمة كثيرة قالذي لا بد لهم من العلم به وبكوتون اوتادنا من العلوم فمنهم من له خمسة عشر علما ومنهم من له ثمانية عشر علما ومنهم من له أحد وعشرون علما ومنهم من له أربعة وعشرون علما فان أصناف العدد كثيرة هذا العدد من أصناف العلوم لكل واحد

منهم لا بدله منه وقد يكون الواحد أو كلهم مجتمع أو يجمعون علم الجماعة وزيادة ولكن الخاص لكل واحد منهم ما ذكرنا من العدد فهو شرط فيه وقد لا يكون له ولا الواحد منهم علم زائد لا من الذى عند أمهاته ولا مما ليس عندهم ففهم من له الوجه وهو قوله تعالى عن ابليس ثم لا تبينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم ولكل جهة وتديفع يوم القيامة فيمن دخل عليه ابليس من جهته فالذى له الوجه له من العلوم علم الاصطلام والوجد والشوق والعشق وغامضات المسائل وعلم النظر وعلم الرياضة وعلم الطبيعة والعلم الإلهي وعلم الميزان وعلم الأنوار وعلم السبحات الوجيه وعلم المشاهدة وعلم الفناء وعلم تسخير الأرواح وعلم استئزال الروحانيات العلى وعلم الحركة وعلم ابليس وعلم المجاهدة وعلم الحشر وعلم النشر وعلم موازين الأعمال وعلم جهنم وعلم الصراط والذى له الشمال له علم الأسرار وعلم الغيوب وعلم الكنوز وعلم النبات وعلم المعدن وعلم الحيوان وعلم خفيات الأمور وعلم المياه وعلم التكوين وعلم التلوين وعلم الرسوخ وعلم الثبات وعلم المقام وعلم القدم وعلم الفصول المقومة وعلم الأعيان وعلم السكون وعلم الدنيا وعلم الجنة وعلم الخلود وعلم التقلبات والذى له اليمين له علم البرازخ وعلم الأرواح البرزخية وعلم منطوق الطير وعلم لسان الرياح وعلم التنزل وعلم الاستحالات وعلم الزجر وعلم مشاهدة القادات وعلم تحريك النفوس وعلم الميل وعلم المعراج وعلم الرسالة وعلم الكلام وعلم الانفاس وعلم الأحوال وعلم السماع وعلم الخيرة وعلم الهوى والذى له الخلف له علم الحياة وعلم الأحوال المتعلقة بالعقائد وعلم النفس وعلم التجلى وعلم المنصات وعلم النكاح وعلم الرحمة وعلم التعاطف وعلم التودد وعلم الذوق وعلم الشرب وعلم الرى وعلم جواهر القرآن وعلم درر الفرقان وعلم النفس الامارة فكل شخص كذا ذكرنا لا بدله من هذه العلوم فما زاد على ذلك فذلك من الاختصاص الإلهي فهذا قد ينظر مراتب الانوار وكفى الباب الذى قبله ينظر ما يختص به الأبدال وينظر فى فضل المنازل من هذا الكتاب ما يختص به القطب والامان مستوفى الأصول فى باب يخصه وهو السبعون ومائتان من أبواب هذا الكتاب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب السابع عشر فى معرفة انتقال العلوم الكونية ونزول العلوم الإلهية الممدة الأصلية﴾

علوم الكون تنتقل انتقالا * وعلم الوجه لا يرجو زوالا
فتبناها ونفهبها جميعا * ونقطع نجدها حالا خلا
الهي كيف يعلمكم سواكم * ومثلك من تبارك أو تعالى
الهي كيف يعلمكم سواكم * وهل غير يكون لكم مثالا
ومن طلب الطريق بلا دليل * الهي لقد طلب المحالا
الهي كيف تهواكم قلوب * وما ترجو التألف والوصالا
الهي كيف يعرفكم سواكم * وهل شئ سواكم لا ولا
الهي كيف تبصركم عيون * ولست النيرات ولا الظلالا
الهي لا أرى نفسي سواكم * وكيف أرى المحال أو الضلالا
الهي أنت أنت وإن أنى * ليطلب من أيا تبسك النوالا
لفقر قام عندي من وجودى * تولد من غناك فكان حالا
وأطلعتني يظهرني اليه * ولم يرني سواء فكنت آلا
ومن قصد السراب يريد ماء * يرى عين الحياة به زلالا
أنا الكون الذى لا نئى مثلى * ومن أنامته قبل المثالا
وذامن أعجب الأشياء فانظر * عماك ترى مما تله استحالا
فما فى الكون غير وجود فرد * تنزه أن يقام أو ينالا

اعلم أيديك الله أن كل ما في العالم منتقل من حال إلى حال فعالم الزمان في كل زمان منتقل وعالم الانفس في كل نفس وعالم التجلي في كل مجل والهة في ذلك قوله تعالى كل يوم هو في شأن وأيده بقوله تعالى سنفرغ لك بها القرآن وكل انسان يجرد من نفسه تنوع الخواطر في قلبه في حركاته وسكاته فمن قلب يكون في العالم الاعلى والاسفل والوهو عن توجه الهى بتجل خاص لتلك العين فيكون استناده من ذلك التجلي بحسب ما تعطيه حقيقته واعلم ان المعارف الكونية منها علوم مأخوذة من الاكوان ومعلوماتها كوان وعلوم تؤخذ من الاكوان ومعلوماتها نسب والنسب ليست باكوان وعلوم تؤخذ من الاكوان ومعلوماتها ذات الحق وعلوم تؤخذ من الحق ومعلوماتها الاكوان وعلوم تؤخذ من النسب ومعلوماتها الاكوان وهذه كلها تسمى العلوم الكونية وهي تنتقل بانتقال معلوماتها في أحوالها وصورة انتقالها أيضا ان الانسان يطلب ابتداء معرفة كون من الاكوان أو يتخذ دليلا على مطلوبه كون من الاكوان فاذا حصل له ذلك المطلوب لاح له وجه الحق فيه ولم يكن ذلك الوجه مطلوبا له فتعلق به هذا الطالب وترك قصده الاول واتقل العلم يطلب ما يعطيه ذلك الوجه ففهم من يعرف ذلك ومنهم من هو حاله هذا ولا يعرف ما يتقل عنه ولا ما يتقل اليه حتى ان بعض أهل الطريق زل فقال اذا رأيتم الرجل يقيم على حال واحدة أربعين يوما فاعلموا انه مرأيا عجايبا وهل تعطى الحقائق أن يبقى أحد نفسين أو زمانين على حال واحدة فتكون الالهية معطلة الفعل في حقه هذا مالا يتصور الا ان هذا العارف لم يعرف ما يراد بالاتقال بكون الاتقال كان في الامثال فيكان ينتقل مع الانفس من الشئ الى مثله فالتبست عليه الصورة بكونه ما تغير عليه من الشخص حاله الاول في تجليه كما يقال فلان مازال اليوم ماشيا وما قد ولا شك ان المشى حركات كثيرة متعددة وكل حركة ما هي عين الاخرى بل هي مثله او علمك ينتقل باتباعها فيقول ما تغير عليه الحال وكم تغيرت عليه من الاحوال

فصل وأما اتقالات العلوم الالهية فهو الاسترسال الذي ذهب اليه أبو المعالي امام الحرمين والتعلقات التي ذهب اليها محمد بن عمر بن الخطيب الرازي وأما أهل القدم الراسخة من أهل طريقتنا فلا يقولون هنا بالاتقالات فان الاشياء عند الحق مشهودة معلومة الاعيان والاحوال على صورها التي تكون عليها ومنها اذا وجدت أعيانها الى مالا يتناهى فلا يحدث تعلق على مذهب ابن الخطيب ولا يكون استرسال على مذهب امام الحرمين رضى الله عن جميعهم والدليل العقلي الصحيح يعطى ما ذهبن اليه وهذا الذي ذكرناه هل الله ووافقناهم عليه يعطيه الكشف من المقام الذي وراء طور العقل فصدق الجميع وكل قوة أعطت بحسبها فاذا وجد الله الاعيان قائما وجدها لاله وهي على حالاتها بما كنوا أو زمنتها على اختلاف أمكنتها وأزمنتها فيكشف لها عن أعيانها وأحوالها شيئا بعد شيئا الى مالا يتناهى على التتالي والتتابع فالامر بالنسبة الى الله واحد كما قال تعالى وما أمرنا الا واحدة كلح بالبصر والكثرة في نفس المعدادات وهذا الامر قد حصل لنا في وقت فلم يحتل علينا فيه وكان الامر في الكثرة واحدا عندنا ما غاب ولا زال وهكذا يشهد كل من ذاق هذا فهم في المثال كشخص واحد له أحوال مختلفة وقد صورت له صورة في كل حال يكون عليها هكذا كل شخص وجعل بينك وبين هذه الصور حجاب فكشف لك عنها أنت من جملة من له فيها صورة قادر كجعب ما فيها عند رفع الحجاب بالنظرة الواحدة فالخ سبعا منه ما عدل بها عن صورها في ذلك الطبق بل كشف لها عنها وألبسها حالة الوجود لها فعاينت نفسها على ما تكون عليه أبدا وليس في حق نظرة الحق زمان ماض ولا مستقبل بل الامور كلها معلومة له في مراتبها بتعدد صورها فيها ومرتباتها لا توصف بالتناهي ولا تنحصر ولا حدها تقف عنده فهكذا هو ادراك الحق تعالى للعالم وجميع الممكنات في حال عدمها ووجودها فعاينها تنوعت الاحوال في خيالها لافي علمها فاستفادت من كشفها تلك العلم يكن عند حالها لم تكن عليها فتحقق هذا فانها مسئلة خفية غامضة تتعلق بسر القدر القليل من المحاسبين بعثر عليها وأما تعلق علمنا بالله تعالى فعلى قسمين معرفة بالذات الالهية وهي موقوفة على الشهود والرؤية كنهاريه من غير احاطة ومعرفة بكونه الها وهي موقوفة على أمرين أو أحدهما وهو الوهب والامر الآخر النظر والاستدلال وهذه هي المعرفة المكتسبة وأما العلم بكونه مختارا فان الاختيار يعارضه

أحدية المشيئة فنسبته الى الحق اذ اوصف به انما ذلك من حيث ما هو الممكن عليه لا من حيث ما هو الحق عليه قال تعالى ولكن حق القول مني وقال تعالى أفن حقت عليه كلمة العذاب وقال ما يبذل القول لدى وما أحسن ما تم به هذه الآية وما أنا بظلام للعبيد وهنانه على سرّ القدر وبه كانت الحجة البالغة لله على خلقه وهذا هو الذي يليق بحجاب الحق والذي يرجع الى الكون ولو غشنا لا تبنا كل نفس هداها فباشنا ولو كن استدراك للتوصيل فان الممكن قابل للهداية والاضلالة من حيث حقيقته فهو موضع الانقسام وعليه يرد التقسيم وفي نفس الامر ليس لله فيه الأمر واحد وهو معلوم عند الله من جهة حال الممكن (مسئلة) ظاهر معقول الاختراع عدم المثال في الشاهد كيف يصح الاختراع في أمر لم يزل مشهودا له تعالى معلوما كما قررناه في علم الله بالاشياء في كتاب المعرفة بالله (مسئلة) الاسماء الالهية نسب واضافات ترجع الى عين واحدة اذ لا يصح هناك كثرة بوجود أعيان فيه كما زعم من لاعلم بالله من بعض النظائر ولو كانت الصفات أعياناً زائدة وما هو الا بهالكات الالهية معلولة بها فلا يخلو أن تكون هي عين الاله فالتسلي لا يكون علة لنفسه أو لا تكون فانه لا يكون معلولا لعله ليست عينه فان العلة متقدمة على المعلول بالرتبة فيلزم من ذلك افتقار الاله من كونه معلولا لهذه الاعيان الزائدة التي هي علة له وهو محال ثم ان الشيء المعلول لا يكون له علتان وهذه كثيرة ولا يكون لها الا بها فبطل أن تكون الاسماء والصفات أعياناً زائدة على ذلك تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً (مسئلة) الصورة في المرأة جسد برزخي كالصورة التي يراها الناس اذ وافقت الصورة الخارجة وكذلك الميت والمكاشف وصورة المرأة أصدق ما يعطيه البرزخ اذ كانت المرأة على شكل خاص ومقدار جرم خاص فان لم تكن كذلك لم تصدق في كل ما تعطيه بل تصدق في البعض واعلم ان أشكال المراتي تختلف فتختلف الصور فلو كان النظر بالانعكاس الى المراتي كما يراه بعضهم لادركها الرائي على ما هي عليه من كبرجها وصغرهم ونحن نبصر في الجسم الصقيل الصغير الصورة المرئية الكبيرة في نفسها صغيرة وكذلك الجسم الكبير الصقيل يكبر الصورة في عين الرائي ويخرجها عن حدها وكذلك العريض والطويل والمقوج فاذا ثبت الانعكاسات تعطي ذلك فلم يمكن أن نقول الا ان الجسم الصقيل أحد الامور التي تعطي صور البرزخ ولهذا تتعلق الرؤية فيها بالمحسوسات فان الخيال لا يمسك الا ماله صورة محسوسة أو مركب من أجزاء محسوسة تركبها القوة المصورة فتعطي صورة لم يكن لها في الحس وجود أصلاً لكن أجزاء متركبة من محسوسة لهذا الرائي بلا شك (مسئلة) أكل نشأة ظهرت في الموجودات الانسان عند الجميع لان الانسان الكامل وجد على الصورة لا الانسان الحيوان والصورة لها الكمال ولكن لا يلزم من هذا أن يكون هو الأفضل عند الله فهو أكمل بالمجموع فان قالوا يقول الله خلق السموات والارض أكبر من خلق الناس ولا كن أن أكثر الناس لا يعلمون ومعلوم انه لا يريد أكبر في الجرم ولكن يريد في المعنى فلنا له صدق ولكن من قال انها أكبر منه في الروحية بل معنى السموات والارض من حيث ما يدل عليه كل واحدة منهما من طريق المعنى المنفرد من النظم الخاص لاجرامهما أكبر في المعنى من جسم الانسان لا من كل الانسان ولهذا يصدر عن حركات السموات والارض أعيان المولدات والتكوينات والانسان من حيث جرمه من المولدات ولا يصدر من الانسان هذا وطبيعة العناصر من ذلك فلها كائن أكبر من خلق الانسان اذ هاله كالأبوين وهو من الامر الذي يتنزل بين السماء والارض ونحن انما نظري في الانسان الكامل فنقول انه أكمل وأما أفضل عند الله فذلك لله تعالى وحده فان المخلوق لا يعلم ما في نفس الخالق الا باعلامه اياه (مسئلة) ليس للحق صفة نفسية ثبوتية الا واحدة لا يجوز أن يكون له اثنتان فصاعداً اذ لو كان لكأن كانت ذاته مركبة منهما أو منهن والتركيب في حقه محال قائبات صفة زائدة ثبوتية على واحدة محال (مسئلة) لما كانت الصفات نسباً واضافات والنسب أمور عدمية واثم الا ذات واحدة من جميع الوجوه لذلك جاز أن يكون العباد مرحومين في آخر الامر ولا يسرمد عليهم عدم الرحمة الى مالا نهاية لئلا يكره له على ذلك والامناء والصفات ليست أعياناً توجب حكماً عليه في الاشياء فلا مانع من شمول الرحمة للجميع ولا سيما وقد ورد سبقها للغضب فاذا انتهى الغضب اليها كان الحكم لها فكان الامر على ما قلناه لذلك قال تعالى ولو شاء ربك

لهدى الناس جميعا - فكان حكم هذه المشيئة في الدنيا بالتكليف وأتم في الآخرة فالحكم لقوله يفعل ما يريد فمن
يقدر أن يدل على أنه لم يرد الاتسرد العذاب على أهل النار ولا بدأ على واحد في العالم كله حتى يكون حكم الاسم المعذب
والمبلى والمنقمة وأمثلة مصيحا والاسم المبلى وأمثلة نسبة وإضافة لأعين موجودة وكيف تكون الذات الموجودة تحت
حكم ما ليس بموجود فكل ما ذكر من قوله لو شاء وأئن شئت لا أجل هذا الأصل فله الاطلاق وما ثم نص يرجع اليه
لا يتطرق اليه احتمال في تسرد العذاب كالمنا في تسرد النعم فلم يبق الا الجواز وأنه رجن الدنيا والآخرة فاذا فهمت
ما أشرنا اليه قل تشغيبك بل زال بالكيفية **مسئلة** اطلاق الجواز على الله تعالى سوء أدب مع الله وبحصل المقصود
باطلاق الجواز على الممكن وهو الالقي اذ لم يرد به شرع ولادل عليه عقل فافهم وهذا القدر كاف فان العلم الهى أوسع
من أن يستقصى والله يقول الحق وهو يهتدى سبيل

الباب الثامن عشر

في معرفة علم المتجهدين وما يتلقى به من المسائل ومقداره في مراتب العلوم وما يظهر منه من العلوم في الوجود

علم التهجد علم الغيب ليس له * في منزل العين احساس ولا نظر
ان التنزل يعطيه وان له * في عينه سوراته لو به صور
فان دعاه الى المراج خالقه * بدت له بين اعلام العلى سور
فكل منزلة تعطيه منزلة * اذ انحكم في أجفانه السهر
مالم ينم هذه في الليل حالته * أو يدرك الفجر في آفاقه البصر
نوافج الزهر لا تعطيك رائحة * مالم يجحد بالنسيم اللين السحر
ان الملوك وان جلت مناصبها * لها مع السوق الاسرار والسر

اعلم أبداك الله ان المتجهدين ليس لهم اسم خاص الهى يعطيهم التهجد ويقعهم فيه كمالن يقوم الليل كله فان قائم الليل
كله له اسم الهى يدعو اليه ويحمر كنه فان التهجد عبارة عن يقوم وينام ويقوم وينام ويقوم فمن لم يقطع الليل في
مناجاة ربه هكذا فليس بتهجد قال تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك وقال ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي
الليل ونصفه وثلثه وله علم خاص من جانب الحق غير أن هذه الحالة لم تجد في الاسماء الالهية من تستند اليه ولم تر أقرب
نسبة اليها من الاسم الحق فاستندت الى الاسم الحق وقبلها هذا الاسم فكل علم يأتي به التهجد انما هو من الاسم الحق
فان النبي صلى الله عليه وسلم قال لمن يصوم الدهر ويقوم الليل ان لنفسك عليك حقا ولعينك عليك حقا فمهم وأفطر
وقم ونم فجمع له بين القيام والنوم لاداء حق النفس من أجل العين ولاداء حق النفس من جانب الله ولا تؤدى
الحقوق الا بالاسم الحق ومنه لامن غيره فلهذا استند المتجدون لهذا الاسم ثم انه للتهجد أمر آخر لا يعلمه كل أحد
وذلك انه لا ينبغي ثمرة مناجاة التهجد وبحصل علومه الامن كانت صلاة الليل له نافلة وأتمان كانت فريضته من
الصلاة نافسة فانها تكمل من نوافله فان استغرقت الفرائض نوافل العبد المتجد لم يبق له نافلة وليس بتهجد ولا
صاحب نافلة فهذا لا يحصل له حال النوافل ولا علومها ولا تجلياتها فاعلم ذلك فنوم المتجد لحق عينه وقيامه لحق ربه
فيكون ما يعطيه الحق من العلم والتجلي في نومه ثمرة قيامه وما يعطيه من النشاط والقوة وتجليهما وعلومهما في قيامه ثمرة
نومه وهكذا جميع أعمال العبد مما افترض عليه فتد اخل علوم المتجهدين كتنادخل ضفيرة الشعر وهى من العلوم
المشوقة للنفس حيث تلفت هذا الالتفاف فيظهر لهذا الالتفاف أسرار العالم الاعلى والاسفل والاسماء الدالة على
الافعال والتزيم وهو قوله تعالى والتفت الساق بالساق أى اجتمع أمر الدنيا بأمر الآخرة وأما الدنيا والآخرة وهو
المقام المحمود الذى ينتجه التهجد قال تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا وعسى
من الله واجبة والمقام المحمود هو الذى له عواقب الثناء أى اليه يرجع كل ثناء وأما قدر علم التهجد فهو عزيز المقدار
وذلك انه لم يكن له اسم الهى يستند اليه كسائر الآثار عرفت من حيث الجملة ان ثم أمر اغاب عنه أصحاب الآثار والآثار

فطلب ما هو فاداه النظر الى أن يستكشف عن الاسماء الالهية هل لها أعيان أو هل هي نسب حتى يرى رجوع الآثار هل ترجع الى أمر وجودي أو عديمي فلما نظر رأى انه ليس الاسماء أعياناً موجودة وانما هي نسب فرأى مستند الآثار الى أمر عديمي فقال المتجهد قصارى الأمر أن يكون رجوعي الى أمر عديمي فأمعن النظر في ذلك ورأى نفسه مولد من قيام ونوم ورأى النوم رجوع النفس الى ذاتها وما تطلبه ورأى القيام حق الله عليه فلما كانت ذاته مركبة من هذين الأمرين نظر الى الحق من حيث ذات الحق فلاح له ان الحق اذا انفرد بذاته لم يكن العالم واذا توجه الى العالم ظهر عين العالم لذلك التوجه فرأى ان العالم كله موجود عن ذلك التوجه المختلف النسب ورأى المتجهد ذاته مركبة من نظر الحق لنفسه دون العالم وهو حالة النوم للنائم ومن نظره الى العالم وهو حالة القيام لاداء حق الحق عليه فعلم ان سبب وجود عينه أشرف الاسباب حيث استند من وجهه الى الذات معرفة عن نسب الاسماء التي تطالب العالم اليه فتحقق ان وجوده أعظم الوجود وان علمه أسنى العلوم وحصل له مطلوبه وهو كان غرضه وكان سبب ذلك انكساره وفقره فقال في قضاء وطره من ذلك مقنلاً

رب ليسل بته مأتى * جفره حتى انقضى وطرى
من مقام كنت أعشقه * بمحدث طيب الخبر
وقال فى الاسماء

لم أجعل للاسم مدلولاً * غير من قد كان مفعولاً
ثم أعطتنا حقيقته * كونه للعقل معقولاً
فلفظنا به أدباً * واعتقدنا الأمر مجهولاً

وكان قدر علمه فى العلوم قدر معلومه وهو الذات فى المعلومات فيتعلق بعلم التهجده علم جميع الاسماء كلها وأحقها به الاسم القيوم الذى لا تأخذه سنة ولا نوم وهو العبد فى حال مناجاته فيعلم الاسماء على التفصيل أى كل اسم جاء علم ما يحوى عليه من الاسرار الوجودية وغير الوجودية على حسب ما تعطيه حقيقة ذلك الاسم وبما يتعلق بهذه الحالة من العلوم علم البرزخ وعلم التجلى الالهى فى الصور وعلم سوق الجنة وعلم تعبير الرؤيا بالنفس الرؤيا من جهة من يراها وانما هي من جانب من ترى له فقد يكون الرأى هو الذى رآه النفس وقد يراها له غيره والى العار لها هو الذى له جزء من أجزاء النبوة حيث علم ما أريد بتلك الصورة ومن هو صاحب ذلك المقام واعلم ان المقام المحمود الذى للتهجد يكون صاحبه مدعاء معين وهو قول الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم بأمره به وقل رب أدخلنى مدخل صدق يعنى لهذا المقام فانه موقف خاص بمحمد يحمده الله فيه بمحامد لا يعرفها الا اذا دخل ذلك المقام وأخرجنى مخرج صدق أى اذا اتقل عنه الى غيره من المقامات والمواقف أن تكون العناية به معه فى خروجه منه كما كانت معه فى دخوله اليه واجعل لى من لدنك سلطاناً نصيراً من أجل المنازعين فيه فان المقام الشريف لا يزال صاحبه محسوداً ولما كانت النفوس لا تصل الى رجب تطلب وجهها من وجوه القدح فيه تعظيماً لها لم التي هم عليها حتى لا ينسب النقص اليهم عن هذا المقام الشريف فطلب صاحب هذا المقام النصرة بالجنة التي هي الساطن على الجاحدين شرف هذه المرتبة وقل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقاً والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

الباب التاسع عشر

فى سبب نقص العلوم وزيادتها وقوله تعالى وقل رب زدنى علماً وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من صدور العلماء ولكن يقبضه بقبض العلماء

تجلى وجود الحق فى قلب النفس * دليل على ما فى العلوم من النقص
وان غاب عن ذاك التجلى بنفسه * فهل مدرك اياه بالبحث والفحص
وان ظهرت للعلم فى النفس كثرة * فقد ثبت السستر المحقة بالنص

ولم يبد من شمس الوجود ونورها * على عالم الارواح شئ سوى القرص
ولست تنال العين في غير مظهر * ولو هلك الانسان من شدة الحرص
ولا ريب في قولي الذي قد بثته * وما هو بالزور الموقر والخدع

اعلم أيديك الله ان كل حيوان وكل موصوف بادراك فانه في كل نفس في علم جديده من حيث ذلك الادراك لكن
الشخص المدرك قد لا يكون من يجعل باله ان ذلك علم فهذا هو نفس الامر علم فاقصاف العلوم بالنقص في حق العالم هو
ان الادراك قد حيل بينه وبين أشياء كثيرة مما كان يدركها لو لم يقم به هذا المانع كمن طرأ عليه العمى أو الصمم أو غير
ذلك ولما كانت العلوم تعلو وتتضع بحسب المعلوم لذلك تعلقت الهمم بالعلوم الشريفة العالية التي اذا انصف بها الانسان
زكت نفسه وعظمت مرتبته فأعلاها مرتبة العلم بالله وأعلى الطرق الى العلم بالله علم التجليات ودونها علم النظر وليس
دون النظر علم الهي وانما هي عقائد في عموم الخلق لا علوم وهذه العلوم هي التي أمر الله نبيه عليه السلام بطالب الزيادة
منها قال تعالى ولا تجعل بالقرآن من قبل أن يقضى اليك وحيه وقل رب زدني علماً أي زدني من كلامك ما يزيد به علماً
بك فانه قد زادها من العلم العلم بشرف الثاني عند الوحي أدب مع المعلم الذي أتاه به من قبل ربه ولهذا أورد في هذه الآية
بقوله وعنت الوجوه للحي القيوم أي ذات فأراد علوم التجلي والتجلي أشرف الطرق الى تحصيل العلوم وهي
علوم الادواق واعلم ان للزيادة والنقص باباً آخر نذكره أيضاً ان شاء الله وذلك ان الله جعل لكل شئ ونفس الانسان
من جللة الاشياء ظاهراً وباطناً فهي تدرك بالظاهر أموراً تسمى عينا وتدرك بالباطن أموراً تسمى عامات والحق
سبحانه هو الظاهر والباطن فبه وقع الادراك فانه ليس في قدرة كل ماسوى الله أن يدرك شيئاً بنفسه وانما أدركه بما
جعل الله فيه وتجلي الحق لكل من تجلى له من أي عالم كان من عالم الغيب أو الشهادة انما هو من الاسم الظاهر وأما
الاسم الباطن فمن حقيقة هذه النسبة انه لا يقع فيها تجلي أبداً في الدنيا ولا في الآخرة اذ كان التجلي عبارة عن ظهوره
لمن تجلى له في ذلك المجلي وهو الاسم الظاهر فان معقولة النسب لا تتبدل وان لم يكن لها وجود عيني لكن لها الوجود
العقلي فهي معقولة فاذا تجلى الحق امامه أو اجابة لسؤال فيه فتجلى اظاها لنفس وقع الادراك بالحق في الصورة
في برزخ التمثيل فوقت الزيادة عند التجلي له في علوم الاحكام ان كان من علماء الشريعة وفي علوم موازن المعاني
ان كان منطقياً وفي علوم ميزان الكلام ان كان نحوياً وكذلك صاحب كل علم من علوم الاكوان وغير الاكوان تقع
له الزيادة في نفسه من علمه الذي هو بسدده فاهل هذه الطريقة يعلمون ان هذه الزيادة انما كانت من ذلك التجلي
الالهي لثولاء الاصناف فانهم لا يقدرون على انكار ما كشف لهم وغير العارفين يحسون بالزيادة وينسبون ذلك
الى أفكارهم وغير هذين يجدون من الزيادة ولا يعلمون انهم استزادوا شيئاً فهم في المثل كمثل الحمار يحمل أسفارا
بشئ مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله وهي هذه الزيادة وأصلها والحب من الذين نسبوا ذلك الى أفكارهم وما
علم ان فكره ونظيره ومجته في مسئلة من المسائل هو من زيادة العلوم في نفسه من ذلك التجلي الذي ذكرناه فالناظر
مشغول بتعلق نظره وبغاية مطلبة فيحجب عن علم الحل فهو في مزيد علم وهو لا يشعر واذ وقع التجلي أيضاً بالاسم
الظاهر لباطن النفس وقع الادراك بالبعيرة في عالم الحقائق والمعاني المجردة عن المواد وهي المعبر عنها بالانصوص اذ
النص مالا اشكال فيه ولا اجمال بوجهه من الوجوه وليس ذلك الا في المعاني فيكون صاحب المعاني مستريحاً من تعب
الفكر فتقع الزيادة له عند التجلي في العلوم الالهية وعلوم الامرار وعلوم الباطن وما يتعاق بالآخرة وهذا مخصوص بأهل
طريقنا فهذا سبب الزيادة وأما سبب نقصها فأمر ان اتاسوه في المزاج في أصل النشء أو فساده عارض في الثقة الموصلة
الى ذلك وهذا لا ينبغي كما قال الخضر في الغلام انه طبع كافر فهذا في أصل النشء وأما الامر المعارض فقد يزول ان
كان في القوة بالطلب وان كان في النفس فشغل به الراسية وتابع الشهوات عن اقتناء العلوم التي فيها شرف وسعادته
فهذا أيضاً قد يزول بداعي الحق من قلبه فيرجع الى الفكر الصحيح فيعلم ان الدنيا منزل من منازل المسافر وانها جسر
يعبر وان الانسان اذا لم تتحل نفسه هتاف بالعلوم ومكارم الاخلاق وصفات الملائة الاعلى من الطهارة والتزهد عن

الشهوات الطبيعية الصارفة عن النظر الصحيح واقتناء العلوم الالهية فيأخذ في الشروع في ذلك فهذا أيضا سبب نقص العلوم ولأعني بالعلوم التي يكون النقص منها عيبا في الانسان العلوم الالهية والافلاحيقة تعطى انه ماتم نقص قط وان الانسان في زيادة علم أبدأ دائما من جهة ما تعطيه حواسه وتقلبات أحواله في نفسه وخواطره فهو في مزيد علوم لكن لا منفعة فيها والظن والشك والنظر والجهل والغفلة والنسيان كل هذا أو أمثاله لا يكون معها العلم بما أنت فيه بحكم الظن أو الشك أو النظر أو الجهل أو الغفلة أو النسيان وأما نقص علوم التجلي وزيادتها فالانسان على إحدى حالتين خروج الانبياء بالتبليغ أو الاولياء بحكم الوراثه النبويه كما قيل لا يزيده حين خلع عليه خلع النياحة وقاله أخرج الى خلقي بصفتي فمن رآك رآني فلم يسعه الامثال أمرر به بخطا خطوة الى نفسه من ربه فغشى عليه فاذا النداء ردا على حبيبي فلا صبر له عني فانه كان مستهلكا في الحق كأني عقال المغربي فرد الى مقام الاستهلاك فيه الارواح الموكلة به المؤبدة لهلأمر بالخروج فرد الى الحق وخلعت عليه خلع الذلة والافتقار والانكسار فطاب عيشه ورأى ربه فزاد أنسه واستراح من حل الامانة المعارة التي لا بد له أن تؤخذ منه والانسان من وقت رقيه في سلم المراج يكون له تجلٍ الهي بحسب سلم معراجة فانه لكل شخص من أهل الله سلم مخصصه لا يرقى فيه غيره ولورقى أحد في سلم أحد كانت النبوة مكتسبة فان كل سلم يعطى لادته مرتبة خاصة لكل من رقى فيه وكانت العلماء ترقى في سلم الانبياء فتنال النبوة برقيها فيه والامر ليس كذلك وكان يزول الاتساع الالهي بتكرار الامر وقد ثبت عندنا انه لا تكرار في ذلك الجنب غير أن عدد درج الما الى كلها الانبياء والاولياء والمؤمنون والرسول على السواء لا يزيد سلم على سلم درجة واحدة فالدرجة الاولى الاسلام وهو الاتقياد وآخر الدرج الفناء في العروج والبقاء في الخروج وبينهما ما بقي وهو الايمان والاحسان والعلم والتقديس والتزبه والغنى والفقر والذلة والعزة والتلوين والتمكين في التلوين والفناء ان كنت خارجا والبقاء ان كنت داخل اليه وفي كل درج في خروجك عنه ينقص من باطنك بقدر ما يزد في ظاهره من علوم التجلي الى أن تنتهي الى آخر درج فان كنت خارجا ووصلت الى آخر درج ظهر بذاته في ظاهره على قدره وكنت له مظهر في خلقه ولم يبق في باطنك منه شيء أصلا وازالت عنك تجليات الباطن جلة واحدة فاذا دعاك الى الدخول اليه فهمي أول درج يتجلى لك في باطنك بقدر ما ينقص من ذلك التجلي في ظاهره الى أن تنتهي الى آخر درج فيظهر على باطنك بذاته ولا يبقى في ظاهره تجلٍ أصلا وسبب ذلك أن لا يزال العبد والرب معاني كمال وجود كل واحد لنفسه فلا يزال العبد عبدا والرب ربا مع هذه الزيادة والنقص فهذا هو سبب زيادة علوم التجليات ونقصها في الظاهر والباطن وسبب ذلك التركيب ولهذا كان جميع ما خلقه الله وأوجده في عينه مركبا له ظاهر وله باطن والذي نسمعه من البسائط انما هي أمور معقولة لا وجود لها في أعيانها فكل موجود سوى الله تعالى مركب وهذا أعطانا الكشف الصحيح الذي لا مربة فيه وهو الموجب لاستصحاب الافتقار له فانه وصف ذاتي له فان فهمت فقد أنعمنا لك المنهاج ونصبت لك المراج فاسلك واعرج تبصر وتشاهد ما بيننا لك ولما عينا لك درج المارج ما بقينا لك في النصيحة التي أمرنا بها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فانه لو وصفنا لك الثمرات والتسليم ولم نعين لك الطريق البهاشوقنا الى أمر عظيم لانعرف الطريق الموصل اليه فوالذي نفسي بيده انه طو المراج والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب العشرون في العلم العيسوي ومن أين جاء الى أين ينتهي وكيفيته وهل تعلق بطول العالم أو بعرضه أو بهما

- علم عيسى هو الذي * جهل الخلق قدره
- كان يحبي به الذي * كانت الارض قبره
- قامد النخ اذن من * غاب فيه وأمره
- ان لاهوته الذي * كان في الغيب صهره
- هو روح منسل * أظهر الله سره

جاء من غيب حضرة * قد مح الله بديره
صار خلقا من بعدما * كان روحا ففصره
وانتهى فيه أمره * خباها ومصره *
من يكن مثله فقد * عظم الله أجره

اعلم أيديك الله ان العلم العيسوي هو علم الحروف ولهذا أعطى النفخ وهو الهواء اختاراج من مجوف القلب الذي هو روح الحياة فاذا انقطع الهواء في طريق خروجه الى فم الجسد سمي مواضع انقطاعه حروفا فظهرت أعيان الحروف فلما تألفت ظهرت الحياة الحسية في المعاني وهو أول ما ظهر من الحضرة الالهية للعالم ولم يكن للاعيان في حال عدمها شيء من النسب الا السمع فكانت الاعيان مستعدة في ذواتها في حال عدمها لقبول الامر الالهي اذا ورد عليها بالوجود فلما اراد بها الوجود قال لها كن فتكونت وظهرت في أعيانها فكان الكلام الالهي أول شيء أدركته من الله تعالى بالكلام الذي يليق به سبحانه فاؤل كلمة تركبت كلمة كن وهي مركبة من ثلاثة أحرف كاف وواو ونون وكل حرف من ثلاثة فظهرت التسعة التي جنسها الثلاثة وهي أول الافراد وانتهت بسائط العدد بوجود التسعة من كن فظهر يكن عين المعداد والعدد ومن هنا كان أصل تركيب المقدمات من ثلاثة وان كانت في الظاهر أربعة فان الواحد يتكرر في المقدمتين فهي ثلاثة وعن الفرد وجد الكون لاعتن الواحد وقد عرفتنا الحق ان سبب الحياة في صور المولدات انما هو النفخ الالهي في قوله فاذا سوت به ونفخت فيه من روحي وهو النفس الذي أحيا الله به الايمان فاظهره قال صلى الله عليه وسلم ان نفس الرحمن يأتيني من قبل اليمن غيبت بذلك النفس الرجاني صورة الايمان في قلوب المؤمنين وصورة الاحكام المشروعة فاعطى عيسى علم هذا النفخ الالهي ونسبته فكان ينفخ في الصورة الكائنة في اقبرأ وفي صورة الطائر الذي أنشأه من الطين فيقوم حيا بالاذن الالهي الساري في تلك النفخة وفي ذلك الهواء ولولا سريان الاذن الالهي فيه لما حصلت حياة في صورة أصلا فنفس الرحمن جاء العلم العيسوي الى عيسى فكان يحكي الموفى بنفخه عليه السلام وكان اتهاؤه الى الصور المنفوخ فيها وذلك هو الحظ الذي لكل موجود من الله وبه يصل اليه اذا صارت اليه الامور كلها واذا اتحال الانسان في معراجة الى ربه وأخذ كل كون منه في طريقه ما يناسبه لم يبق منه الا هذا السر الذي عنده من الله فلا يراه الاب ولا يسمع كلامه الاب فانه يتعالى ويتقدس أن يدرك الاب واذ رجع الشخص من هذا المشهد وتركبت صورته التي كانت تحلت في عروجه ورد العالم اليه جميع ما كان أخذه منه بما يناسبه فان كل عالم لا يتعدى جنسه فاجتمع الكل على هذا السر الالهي واشغل عليه وبه سبغت الصورة بحمده وحدثت بها الاذلا بحمده سواء ولو حدثت الصورة من حيث هي لامن حيث هذا السر لم يظهر الفضل الالهي ولا الامتنان على هذه الصورة وقد ثبت الامتنان له على جميع الخلائق فثبت ان الذي كان من الخلق لله من التعظيم والثناء انما كان من ذلك السر الالهي ففي كل شيء من روحه وليس شيء فيه فالخلق هو الذي حمد نفسه وسبح نفسه وما كان من خبر الالهي هذه الصورة عند ذلك التحميد والتسبيح فن باب المنه لامن باب الاستحقاق الكوني فان جعل الحق له استحقاقا فن حيث انه أوجب ذلك على نفسه فالكلمات عن الحروف والحروف عن الهواء والهواء عن النفس الرجاني وبالاسماء تظهر الآثار في الاكوان والبهائية هي العلم العيسوي ثم ان الانسان بهذه الكلمات يجعل الحضرة الرجانية تعطي من نفسها ما تقوم به حياة ما يسأل فيه تلك الكلمات فيصير الامر دور يادأنا واعلم ان حياة الارواح حياة ذاتية ولهذا يكون كل ذي روح حي بروحه ولما علم بذلك السامري حين أبصر جبريل وعلم ان روحه عين ذاته وان حياته ذاتية فلا يبطأ موضعه الاحي ذلك الموضع بمباشرة تلك الصورة الممثلة اياه فأخذ من أثره قبضة وذلك قوله تعالى فيما أخبر به عنه انه قال ذلك فقبضت قبضة من أثر الرسول فلما صاغ الجبل وصوره نبذ فيه تلك القبضة فخارا الجبل ولما كان عيسى عليه السلام روحا كما سماه الله وكما أنشأه روحا في صورة انسان ثابتة أنشأ جبريل في صورة اعرابي غير ثابتة كان يحكي الموفى بمجرد النفخ ثم انه أبدع بروح القدس فهو روح مؤيد بروح طاهرة من دنس الاكوان والاصل في هذا كله الحى

الازل عین الحیة الابدیة وانما میزاطرفین أعنی الازل والابد وجود العالم وحدونه الحی - وهذا العلم هو المتعلق بطول العالم أعنی العالم الروحانی - وهو عالم المعانی والامر ویتعلق بعرض العالم وهو عالم الخلق والطبیعة والاجسام والکمل لله الاله الخلق والامر قل الروح من أمر ربی تبارک الله رب العالمین وهذا کان علم الحسین بن مرسور رحمه الله فاذا سمعت أحدا من أهل طریقتنا یشککم فی الحروف فیه قول ان الحرف الفلانی طوله کذا ذراعاً وشبراً وعرضه کذا کالحلاج وغیره فانه یرید بالطول فعله فی عالم الارواح وبالعرض فعله فی عالم الاجسام ذلك المقدار الذکور الذی یمیز به وهذا الاصطلاح من وضع الحلاج فمن علم من المحققین حقیقة کن فقد علم العلم العلوی ومن أوجدهم متشیاً من الکائنات فها هو من هذا العلم ولما كانت التسعة ظهرت فی حقیقة هذه الثلاثة الاحرف ظهر عنها من المعدودات التسعة الافلاك وبحركات مجموع التسعة الافلاك ونسیر کواکبها وجدت الدنیا وما فیها کما انها ایضاً تنجرب بحركاتها وبحركة الاعلی من هذه التسعة وجدت الجنة بما فیها وعند حركة ذلك الاعلی یتکون جمیع ما فی الجنة وبحركة الثاني الذی یلی الاعلی وجدت النار بما فیها والقیامة والبعث والحشر والنشر وبما ذکرناه كانت الدنیا متزججة نعيم مزوج بعذاب وبما ذکرناه ایضاً كانت الجنة نعیماً کلها والدار عذاباً کلها وزال ذلك المزج فی أهلها فانشأ الآخرة لا تقبل مزاج نشأة الدنیا وهذا هو الفرقان بین نشأة الدنیا والآخرة ألا ان نشأة الدنیا أعنی أهلها اذا انتهی فیهم الغضب الالهی وأمدته ولحق بالرحمة الالهی سبقة فی المدى رجع الحکم لها فیهم وصورته واصورتها لا تتبدل ولون بدلت تعذبوا فیحکم علیهم أولا بذن الله وتولیت حركة الفلک الثاني من الاعلی بما یظهر فیهم من العذاب فی کل عمر قابل للعذاب وانما قلنا فی کل محل قابل للعذاب لاجل من فیها من لا یقبل العذاب فاذا انقضت مدتها وهی خمس وأربعون ألف سنة تکون فی هذه المدة عذاباً علی أهلها یتعذبون فیهما عذاباً متصلاً لا یفتر ثلاثة وعشرين ألف سنة ثم یرسل الرحمن علیهم نومة یتغیبون فیها عن الاحساس وهو قوله تعالی لا یعوت فیها ولا یحیی وقوله علیه السلام فی أهل النار الذین هم أهلها لا یموتون فیها ولا یحییون یرید حالهم فی هذه الاوقات الالهیة یتغیبون فیهما عن احساسهم مثل الذی یغشی علیهم من أهل العذاب فی الدنیا من شدة الجزع وقوة الآلام المفرطة فیمکثون كذلك تسعة عشرة ألف سنة ثم یفیعون من غشیتهم وقد بدّل الله جلودهم جلوداً غیرها فیتعذبون فیها خمسة عشر ألف سنة ثم یغشی علیهم فیهما یمکثون فی غشیتهم احدى عشرة ألف سنة ثم یفیعون وقد بدّل الله جلودهم جلوداً غیرها فیتعذبون فیها سبعه آلاف سنة ثم یغشی علیهم ثلاثة آلاف سنة ثم یفیعون فیرزقهم الله لذّة وراحة مثل الذی ینام علی نعب و یتقیظ وهذا من رحمته الالهیة الالهیة غضبه ووسعت کل شیء فیکون لها حکم عند ذلك حکم الذی ید من الاسم الواسع الذی به وسع کل شیء رحمة وعلما فلا یجدون الماء یدوم لهم ذلك و یتسعدونه ویقولون نسینا فلان الذی حذرنا ان نذکر بنفوسنا وقد قال الله لنا اخسأوا فیهما ولا تکلمون فیسکثون وهم فیهما یلبسون ولا یبقی علیهم من العذاب الا الخوف من رجوع العذاب علیهم فهذا القدر من العذاب هو الذی یرسم علیهم وهو الخوف وهو عذاب نفسی لا حسی وقد یذهلون عنه فی اوقات فتعینهم الراحة من العذاب الحسی بما یجعل الله فی قلوبهم من انه ذور حجة واسعة یقول الله تعالی فالیوم نذاکم کما نذبتکم ومن هذه الحقیقة یقولون نسینا اذالم یحسبوا بالآلام وكذلك قوله نسوا الله فأنسیهم وكذلك الیوم نذی أی تترك فی جهنم اذ کان النسیان التریک وبالهمز التأخر فاهل النار حظه من النعم عدم وقوع العذاب وحظه من العذاب توقعه فانه لأمان لهم بطریق الاغیاب عن الله ویمحجون عن خوف التوقع فی اوقات فوقتنا یحجون عنه عشرة آلاف سنة ووقتنا فی سنة ووقتنا ستة آلاف سنة ولا یخرجون عن هذا المقدار الذکور متی ما کان لابد ان یکون هذا القدر لهم من الزمان واذا أراد الله ان ینعمهم من اسمه الرحمن ینظرون فی حالهم الالهیة الالهیة الوقت وخروجهم عما کانوا فیه من العذاب فینعمون بذلك القدر من النظر فوقنا یدوم لهم هذا النظر اربع عشرة سنة ووقتنا تسعة آلاف سنة ووقتنا خمسة آلاف سنة فیزیدون ینقص فلا تزال حالهم هذه دائماً فی جهنم اذ هم أهلها وهذا الذی ذکرناه کاه من العلم العیسوی الموروث من المقام المحمدي والله یقول الحق وهو یرشد السبیل

﴿الباب الحادى والعشرون فى معرفة ثلاثة علوم كونية وتوابع بعضها فى بعض﴾

علم التوابع علم الفكر يصحبه * علم النتائج فانسبه الى النظر
هى الادلة ان حقت صورتها * مثل الدلالة فى الاتنى مع الذكر
على الذى أوقف الایجاد أجمعه * على حقيقة كن فى عالم الصور
والواو لولا سكون النون أظهرها * فى العين قائمة تمشى على قدر
فاعلم بان وجود الكون فى فلك * وفى توجهه فى جوهر البشر

اعلم أبديك الله ان هذا هو علم التوالد والتناسل وهو من علوم الاكوان وأصله من العلم الالهى فلنبين لك أولا صورته
فى الاكوان وبعد ذلك نظره لك فى العلم الالهى فان كل علم أصله من العلم الالهى اذ كان كل ما سوى الله من الله
قال الله تعالى وسخر لكم فى السموات وما فى الارض جميعا منه فهذا علم التوابع سار فى كل شئ وهو علم الالتحام
والنكاح ومنه حسى ومعنوى والاهى فاعلم انك اذا أردت أن تعلم حقيقة هذا فلتنظره أولا فى عالم الحس ثم فى عالم
الطبيعة ثم فى المعانى الروحانية ثم فى العلم الهى فاما فى الحس فاعلم انه اذا شاء الله أن يظهر شخصا بين اثنين ذاك
الاثنان هما يتجانان ولا يصح أن يظهر عنهما ثالث مالم يقم بهما حكم ثالث وهو أن يضى أحدهما الى الآخر بالجماع فاذا
اجتمع على وجه مخصوص وشرط مخصوص وهو أن يكون المحل قابلا للولادة لا يفسد البذر اذا قبله ويكون البذر يقبل
فتح الصورة فيه هذا هو الشرط الخاص وأما الوجه المخصوص فهو أن يكون التقاء الفرجين وانزال الماء والريح عن
شهوة فلا بد من ظهور ثالث وهو المسمى ولدوا الاثنان يسميان والدين وظهور الثالث يسمى ولادة واجتماعهما يسمى
نكاحا وسفاحا وهذا أمر محسوس واقع فى الحيوان وانما قلنا بوجه مخصوص وشرط مخصوص فانه ما يكون عن كل
ذكر واننى يحققان نكاح ولد ولا بد الا بمحصل ما ذكرناه وسنبينه فى المعانى باوضح من هذا اذا المطلوب ذلك وأما
فى الطبيعة فان السماء اذا أمطرت الماء وقبلت الارض الماء وبت وهو حملها فانبت من كل زوج بهيج وكذلك لقاح
النخل والشجر ومن كل شئ خلقنا زوجين لاجل التوالد واما فى المعانى فهو أن تعلم ان الاشياء على قسمين مفردات
ومركبات وان العلم بالمفرد يتقدم على العلم بالمركب والدم بالمفرد يقتضى بالحد والعلم بالمركب يقتضى بالبرهان فاذا أردت
أن تعلم وجود العالم هل هو عن سبب أولا فلتعتمد الى مفردين أو ما هو فى حكم المفردين مثل المقدمة الشرطية ثم تجعل
أحد المفردين موضوعا مبتدأ وتحمّل المفرد الآخر عليه على طريق الاخبار به عنه فتقول كل جادث فهذا المسمى
مبتدأ فانه الذى بدأت به وموضوعا أول فانه الموضوع الاول الذى وضعته لتحمل عليه ما تخبر به عنه وهو مفرد فان
الاسم المضاف فى حكم المفرد ولا بد أن تعلم بالحد معنى الحدوث ومعنى كل الذى أضفته اليه وجعلته كالسور لما يحيط به
فان كل تقتضى الحصر بالوضع فى اللسان فاذا علمت الحادث حينئذ حملت عليه مفردا آخر وهو قولك فله سبب
فأخبرت به عنه فلا بد أن تعلم أيضا معنى السبب وعقليته فى الوضع وهذا هو العلم بالمفردات المختصة بالحد فقام من
هذين المفردين صورة مركبة كما قامت صورة الانسان من حيوانية ونطق فقلت فيه حيوان ناطق فتركيب المفردين
بحمل أحدهما على الآخر لا ينتج شيئا وانما هى دعوى يفترمدها الى دليل على صحتها حتى يصدق الخبر عن الموضوع
بما أخبر به عنه فيؤخذ من ذلك مسلما اذا كان فى دعوى خاصة على طريق ضرب المثال مخافة التطويل وليس كفى
هذا يجعل لميزان المعانى وانما ذلك موقوف على علم المنطق فانه لا بد أن يكون كل مفرد معلوما وأن يكون ما يخبر به
عن المفرد الموضوع معلوما أيضا انما يبرهان حسى أو بدهى أو نظرى يرجع اليهما ثم تطالب مقدمة أخرى تعمل
فيها ما عملت فى الاولى ولا بد أن يكون أحد المفردين مذكورا فى المقدمتين فهى أربعة فى صورة التركيب وهى ثلاثة
فى المعنى لما ذكره ان شاء الله وان لم يكن كذلك فانه لا ينتج أصلا فتقول فى هذه المسئلة التى مثاهاها فى المقدمة الاخرى
والعالم حادث وتطلب فيه من العلم بمحدث المفرد فيها ما طلبته فى المقدمة الاولى من معرفة العالم ما هو وحمل الحدوث عليه
بقولك حادث وقد كان هذا الحادث الذى هو محمول فى هذه المقدمة موضوعا فى الاولى حين حملت عليه السبب فتكرر

الحادث في المقدمتين وهو رابط بينهما فاذا ارتبطا سمي ذلك الارتباط وجه الدليل وسمى اجتماعهما دليلا وبرهانا
 فينتج بالضرورة ان حدوث العالم له سبب فاعلة الحدوث والحكم السبب فالحكم أعم من العلة فانه يشترط في هذا
 العلم أن يكون الحكم أعم من العلة أو مساويا لها وان لم يكن كذلك فانه لا يصدق هذا في الامور العقلية
 وأما أخذها في الشرعيات فاذا أردت أن تعلم مثلا ان التبيذ حرام بهذه الطريقة فتقول كل مسكر حرام والتبيذ
 مسكر فهو حرام وتعتبر في ذلك ما اعتبرت في الامور العقلية كما مثلت لك فالحكم التحريم والعلة الاسكار فالحكم
 أعم من العلة الموجبة للتحريم فان التحريم قد يكون له سبب آخر غير السكر في أمر آخر كالتحريم في القصب
 والسرقة والجناية وكل ذلك عال في وجود التحريم في المحرم فلهذا الوجه المخصوص صدق فقد بان لك بالتقريب
 ميزان المعاني وان النتائج انما ظهرت بالتواضع الذي في المقدمتين اللذين هما كالابوين في الحس وان المقدمتين
 مركبتان من ثلاثة أو ما هو في حكم الثلاثة فانه قد يكون للجملة معنى الواحد في الاضافة والشرط فلم تظهر نتيجة الامن
 الفردية اذ لو كان الشفع ولا يصحبه الواحد محبة خاصة ما صح أن يوجد عن الشفع شيء أبدا فبطل الشرع في وجود
 العالم وثبت الفعل للواحد وانه بوجوده ظهرت الموجودات عن الموجودات فتبين لك ان أفعال العباد وان
 ظهرت منهم انه لولا الله ما ظهر لهم فعل أصلا فجمع هذا الميزان بين اضافة الاعمال الى العباد بالصورة ويجاد ذلك
 الافعال لله تعالى وهو قوله والله خلقكم وماتعون أي وخلق ما تمعون فنسب العمل اليهم وإيجاد الله تعالى
 والخلق قد يكون بمعنى الإيجاد ويكون بمعنى التقدير كأنه قد يكون بمعنى الفعل مثل قوله تعالى ما أشهدتهم خلق
 السموات ويكون بمعنى المخلوق مثل قوله هذا خالق الله وأما هذا التواضع في العلم الإلهي والتواضع فاعلم ان ذات
 الحق تعالى لم يظهر عن هاتين أصلا من كونها ذاتا غير منسوب اليها أمر آخر وهو أن ينسب اليه هذه الذات انها قادرة على
 الإيجاد عند أهل السنة أهل الحق أو ينسب اليها كونه علة وليس هذا مذهب أهل الحق ولا يصح وهذا مما لا يحتاج اليه
 ولكن كان الغرض في سياق من أجل مخالفي أهل الحق لنقرر عنده انه ما نسب وجود العالم لهذه الذات من كونها
 ذاتا وانما نسبوا العالم لها بالوجود من كونها علة فلهذا أوردنا مقالتهم ومع هذه النسبة وهي كونه قادرا لا بد من أمر
 ثالث وهو ارادة الإيجاد لهذه العين المقصودة بأن توجد ولا بد من التوجه بالقصد الى إيجادها بالقدرة عقلا وبالقول شرعا
 بأن تتكون فاجد الخلق الاعن الفردية لاعن الاحدية لان احديته لا تقبل الثاني لانها ليست أحدية عدد فكان
 ظهور العالم في العلم الإلهي عن ثلاث حقائق معقولة ففسرى ذلك في نوال الكون بعضه عن بعض لكون الاصل على
 هذه الصورة ويكفي هذا التقدير من هذا الباب فقد حصل المقصود بهذا التنبيه فان هذا الفن في مثل طريق أهل الله
 لا يحتمل أكثر من هذا فانه ليس من علوم الفكر هذا الكتاب وانما هو من علوم التلقي والتدلي فلا يحتاج فيه الى
 ميزان آخر غير هذا وان كان له به ارتباط فانه لا يخلو عنه جملة واحدة ولكن بعد تصحيح المقدمات من العلم بمفرداتها
 بالحد الذي لا يمنع وانقدمات البرهان الذي لا يدفع بقول الله في هذا الباب لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا فهذا ما
 كنا بصدد في هذا الباب وهذه الآية ومثالها أوجبنا الى ذكر هذا الفن ومن باب الكشف لم يشتغل أهل الله بهذا
 الفن من العلوم لتضييع الوقت وعمر الانسان عزيز ينبغي أن لا يقطع الانسان الا في مجالس سر به والحديث معه على
 ما شرعه له والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء الخامس عشر والحمد لله

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿الباب الثاني والعشرون في معرفة علم منزل المنازل وترتيب جميع العلوم الكونية﴾

عجبا لاقوال النفوس السامية * ان المنازل في المنازل ساربه
 كيف العروج من الخفيض الى العلى * الا بقهر الحضرة المتعالية
 فصناعة التحليل في معراجها * نحو اللطائف والامور السامية
 وصناعة التركيب عند رجوعها * بسنا الوجود الى ظلام الهاوية

اعلم أيديك الله انه لما كان العلم المنسوب الى الله لا يقبل الكثرة ولا الترتيب فانه غير مكذب ولا مستفاد بل علمه عين ذاته كسائر ما ينسب اليه من الصفات وما سمي به من الاسماء وعلوم ما سوى الله لا بد أن تكون مرتبة محصورة سواء كانت علوم وهب أو علوم كسب فانها لا تخلو من هذا الترتيب الذي نذكره وهو علم افراد ولا ثم علم التركيب ثم علم المركب ولا رابع لها فان كان من المفردات التي لا تقبل التركيب علمه مفردا وكذلك ما بقي فان كل علوم لا بد أن يكون مفردا أو مركبا والمركب يستدعي بالضرورة تقدم علم التركيب وحينئذ يكون علم المركب فهذا قد علمت ترتيب جميع العلوم الكونية فانسبين لك حصر المنازل في هذا المنزل وهي كثيرة لا تحصى ولتقتصر منها على ما يتعلق بما يختص به شرعنا ويمتاز به لا بالمنازل التي يقع فيها الاشتراك بيننا وبين غيره من سائر علوم الملل والنحل وجناتها تسعة عشر مرتبة أمهات ومنها ما يتفرع الى منازل ومنها ما لا يتفرع فلذلك كرأسماء هذه المراتب وانجعل لها اسم المنازل فانه كذا عرفنا بها في الحضرة الالهية والادب أولى فلذلك كرأقاب هذه المنازل وصفات أربابها وأقطابها المتحققين بها وأحوالهم ومالك حال من هذه الاحوال من الوصف ثم بعد ذلك نذكر ان شاء الله كل صنف من هذه التسعة عشر ونذكر بعض ما يشتمل عليه من أمهات المنازل لادن المنازل فانه ثم منزل يشتمل على ما يزيد على المائة من منازل العلامات والدلالات على أنوار جلالية ويشتمل على آلاف وأقل من منازل الغايات الحاصلة على الاسرار الخفية والخواص الجليلة ثم تلوماذ كرنا بما يضاهاى هذا العدد لهذه المنازل من الموجودات قد بما وحديثها ثم نذكر ما يتعلق ببعض معاني هذا المنزل على التقريب والاختصار ان شاء الله تعالى ﴿ نذكر كالألقاب وصفات أقطابها ﴾ فن ذلك منازل الثناء والمدح هو لارباب الكشوفات والفتح ومنازل الرموز والانغاز لاهل الحقيقة والمجاز ومنازل الدعاء لاهل الاشارات والبعث ومنازل الافعال لاهل الاحوال والاتصال ومنازل الابتداء لاهل الهواجس والايام ومنازل التنزيه لاهل التوجيه في المناظرات والاستنباط ومنازل التقريب للغرائب المتأهلين ومنازل التوقع لاصحاب البراقع من أجل السبعات ومنازل البركات لاهل الحركات ومنازل الاقسام لاهل التدبير من الروحانيين ومنازل الدهر لاهل الذوق ومنازل الانية لاهل المشاهدات بالابصار ومنازل اللام والالف للالتفاف الحاصل بالتخاطق بالاخلاق الالهية ولاهل السر الذي لا ينكشف ومنازل التقرير لاهل العلم بالكيمياء الطبيعية والروحانية ومنازل فناء الاكوان للضمان المختبرات ومنازل الالف لاهل الامان من أهل الغرف ومنازل الوعيد للمتقين بقائمة العرش الامجد ومنازل الاستخبار لاهل غامضات الاسرار ومنازل الامر للمتحققين بمحقات سرهم فهم وأما صفاتهم فاهل المدح لهم الزهو وأهل الرموز لهم النجاة من الاعتراض وأما المتأهلون فاهل التيه بالتخاطق وأما أهل الاحوال والاتصال فاهل الحصول على العين وأما أهل الإشارة فاهل الخبرة عند التبليغ وأما أهل الاستنباط فاهل الغلط والاصابة وليسوا بمعصومين وأما الغرائب فاهل الانكسار وأما أهل البراقع فاهل الخوف وأما أهل الحركة فاهل مشاهدة الاسباب والمديرون لهم الفكر والممكنون لهم الحدود وأهل المشاهد لهم الحمد وأهل الكتم لهم السلامة وأهل العلم لهم الحكم على المعلوم وأهل الستر منتظرون رفعه وأهل الامن في موطن الخوف من المكر وأهل القيام لهم القعود وأهل الالهام لهم التحكم وأهل التحقيق لهم ثلاثة أبواب ثوب ايمان وكفروفاق وأما ذكراحوالهم فاعلم ان الله تعالى قد هيأ المنازل للمنازل ووطأ المعال للمعاقل وزوى المراحل للراحل وأعلى المعالم للعالم وفصل المقاصم للقاصم وأعد القواصم للقاصم وبين العواصم للعاصم ورفع القواعد للقاعد ورتب المراصد للراصد وسخر المرابك للراكب وقرب المذاهب للذهاب وسطر المحامد للمحامد وسهل المقاصد للقاصد وأنشأ المعارف للعارف وثبت المواقف للمواقف ووعر المسالك للمسالكة وعين المناسك للناسك وأخس المشاهد للمشاهد وأخس الغرافد للرافد ﴿ نذكر كصفات أحوالهم ﴾ فانه سبحانه جعل النازل مقدرا والمعاقلة مكررا والراحل مشمرا والعالم مشاهدا والقاصم مكابدا والقاصم مجاهدا والعاصم مساعدا والقاعد عارفا والراصد واقفا والراكب محمولا والذهاب معلولا والحامد مسؤولا والقاصد مقبولا والعارف مبخوتا والمواقف مبهورا والسالك مردودا والناسك مبعودا والشاهد

محكما والرافد مسلما فهذا قد ذكر باصفات هؤلاء التسعة عشر صنفا في أحوالهم فلنذكر ما يتضمن كل صنف من أتمات المنازل وكل منزل من هذه الأتمات يتضمن أربعة أصناف من المنازل الصنف الأول يسمى منازل الدلالات والصنف الآخر يسمى منازل الحدود والصنف الثالث يسمى منازل الخواص والصنف الرابع يسمى منازل الاسرار ولا تحصى كثرة فلنقتصر على التسعة عشر ولنذكر أعداد ما تنطوي عليه من الأتمات وهذا أولها منزل المدح له منزل الفتح فتح السرين ومنزل المفاتيح الأول ولنا فيه جزء سميناه مفاتيح الغيوب ومنزل الجباب ومنزل تسخير الارواح البرزخية ومنزل الارواح العلوية ولنا في بعض معانيه من النظم قولنا

منازل المدح والتباهي • منازل مالها تناهي

لا تطلب في السوء مدحا • مدائح القوم في الثرى هي

من ظمئت نفسه جهادا • يشرب من أعذب المياه

نقول ليس مدح العبد أن يتصف بأوصاف سيده فانه سوء أدب والسيد أن يتصف بأوصاف عبده تواضعا فللسيد النزول لانه لا يحكم عليه فنزوله إلى أوصاف عبده تفضل منه على عبده حتى يستطاعه فان جلال السيد أعظم في قلب العبد من أن يدل عليه لولا تنزله اليه وليس للعبد أن يتصف بأوصاف سيده لاني حضرته ولا عند اخوانه من العبيد وان ولاه عليهم كما قال عليه السلام أنا سيد ولد آدم ولا خسر وقال تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها أي غدا كما ملكا للذين لا يريدون علوا في الارض فان الارض قد جعلها الله ذلولا والعبد هو الذليل والذل لا تقتضي العلو فمن جاوزه ربه هلك يقال ما هلك امرؤ عرف قدره وقوله مالها تناهي يقول انه ليس للعبد في عبوديته نهاية يصل اليها ثم يرجع ربا كما انه ليس للرب حد ينتهي اليه ثم يعود عبد فالرب الى غير نهاية والعبد عبد الى غير نهاية فلذا قال مدائح القوم في الثرى هي وهو أذل من وجه الارض وقال لا يعرف لذة الماء الا الظمان يقول لا يعرف لذة الانصاف بالعبودية الا من ذاق الآلام عند انصافه بالربوبية واحتياجه الى خلق اليه مثل سليمان حين طلب أن يجعل الله أرزاق العباد على يده حسا فجمع ما حضره من الافوات في ذلك الوقت فخرجت دابة من دواب البحر فطلبت قوتها فقال لها اخذني من هذا قدر قوتك في كل يوم فأكلمته حتى أتت على آخره فقالت زدني فوافيت برزقي فان الله يعطيني كل يوم مثل هذا عشر مرات وغيرى من الدواب أعظم مني وأكثر رزقا فتاب سليمان عليه السلام الى ربه وعلم انه ليس في وسع المخلوق ما ينبغي للخالق تعالى فانه طاب من الله ملكا لا ينبغي لاحد من بعده فاستقال من سؤاله حين رأى ذلك واجتهدت الدواب عليه تطلب أرزاقها من جميع الجهات ففارق ذلك ذرعا فلما قبل الله سؤاله وأقاله وجهه من اللذة لذلك ما لا يقدر قدره (منزل الرموز) فاعلم وفقك الله انه وان كان منزلا فانه يحتوي على منازل منها منزل الوحدة انية ومنزل العقل الأول والعرش الاعظم والصد والانيان من العماء الى العرش وعلم التمثل ومنزل القلوب والحجاب ومنزل الاستواء الفهواني والالوهية السارية واستمداد الكهان والدرهم والمنازل التي لا نبات لها ولا ثبات لاحد فيها ومنزل البرازخ والالهية والزيادة والغبيرة ومنزل الفقد والوجدان ومنزل رفع الشكوك والجلود المخزون ومنزل القهر والخسف ومنزل الارض الواسعة ولما دخلت هذا المنزل وأبانتونس وقعت مني صيحة مالى بها علم انها وقعت مني غير انه ما بقي احد ممن سمعها الا سقط مغشيا عليه ومن كان على سطح الدار من نساء الجيران مستنصر فاعلينا غشى عليه ومنهن من سقطت من السطوح الى من الدار على علوها وما اصابه بأس وكنت أول من أفاق وكنت في صلاة خلف امام فمأرت احدا لا صاعقا فبه دحين أفاقوا فقلت ماشأ أنكم فقالوا أنت ماشأ أنك لقد صحت صيحة أثرت ماترى في الجماعة فقلت والله ما عندى خبرانى صحت ومنزل الآيات القريبة والحكم الالهية ومنزل الاسماء متعددة والزينة والامر الذي مسك الله به الافلاك السماوية ومنزل الذكر والسلب وفي هذه المنازل قلت

منازل الكون في الوجود • منازل كلها رموز •

منازل للعقول فيها • دلالات كلها نجوموز

لما أتى الطالبون قصدا * ليسل شئ فذاك جوزوا

فيا عبید السکان حوزوا * هذا الذي سافكم وجوزوا

الرمز واللفظ هو الكلام الذي يعطى ظاهره مالم يقصده قائله وكذلك منزل العالم في الوجود ما أوجده الله بعينه وانما أوجده الله لنفسه فاشتغل العالم بغير ما وجد له فخالف قصده موجد له ولهذا يقول جماعة من العلماء العارفين وهم أحسن حالا ممن دونهم ان الله أوجده لنا والمحقق والعبد لا يقول ذلك بل يقول انما أوجده الله لالحاجة منه الى ما لا نقر به في رمزه ومن عرف أشعار الانغاز عرف ما أوردناه وأما قوله لما أتى الطالبون قصدا النيل شئ بذاك جوزوا من المجازات يقول من طلب الله لا مرفهولما طلب ولا ينال منه غيره ذلك وقوله فيا عبید السکان يقول من عبد الله لشيئ فذلك الشئ معبوده وربه والله يرى منه وهو لما عبده وقوله حوزوا أي خذوا ما جئتم له أي بسببه وجوزوا أي روهوا عنا فانكم ما جئتم اليه لا بسبب (منزل الدماء) هذا المنزل يحتوي على منازل منها منزل الانس بالشبيه ومنزل التغذي ومنزل مكة والطائف والحج ومنزل المقاصير والابتلاء ومنزل الجمع والفرقة والمنع ومنزل النواشي والتقديس وفي هذا المنزل قلت

لتأبه الرحمن فيسك منازل * فاجب نداء الحق طوعا يا فاسل

رفعت اليك المرسلات أكرمها * نرجو النوال فلا تحيب السائل

أنت الذي قال الدليل بفضله * ولنا عليه شواهد ودلائل

لولا اختصاصك بالحقيقة ما زهت * بنزولك الاعلى لديه منازل

يقول ان نداء الحق عباده انما هو لسان المرسلات تطلب امما من اسمائه وذلك العبد في ذلك الوقت تحت ساعاتها والمرسلات لطائف الخلق ترفع أكرمها الى من هي في يده من الاسماء لتجوده على من يطلبها من الاسماء والمسؤول بدا انما هو من له المهجنية على الاسماء كالعليم الذي له التقدم على الخير والحبيب والمحصى والمفضل ولهذا قال أنت الذي قال الدليل بفضله والحقيقة التي اختص بها الحاطة بما تحته في الرتبة من الاسماء الالهية اذ القادر في الرتبة دون المرید والعالم في الرتبة فوق المرید والحي فوق الكل فالمنازل التي تحت احاطة الاسم الجامع تفتخر بنزوله اليها اجابة لسؤالها (منزل الافعال) وهو يشتمل على منازل منها منزل الفضل والالهام ومنزل الاسماء الروحاني ومنزل التلطف ومنزل الهلاك وفي هذه المنازل أقول

لنمازل الافعال برق لامسع * ورياحها تزعج السحاب زعازع

وسهامها في العالمين نوافس * وسيوفها في الكائنات قواطع

ألفت الى العز المحقق أمرها * فالعين تبصر والتناول شاسع

الناس في أفعال العباد على قسمين طائفة ترى الافعال من العباد وطائفة ترى الافعال من الله وكل طائفة يبدو لها ما اعتقادها ذلك شبه البرق اللامع في ذلك يعطيهما أن الذي نفي عنه ذلك الفعل نسبة ما وكل طائفة لها سحاب يحول بينها وبين نسبة الفعل لمن نفعه عنه وقوله في رياحها انها شديدة أي الاسباب والادلة التي قامت لكل طائفة على نسبة الافعال لمن نسبتها اليه قوية بالنظر اليه وصف سهامها بالنفوذ في نفوس الذين يعتقدون ذلك وكذلك سيوفها فيهم قواطع وقوله انها ألقت الى العز أي احتمت بحمي مانع يمنع المخالف أن يؤثر فيه فيبقى على هذا كل أحد على ما هي ارادة الله فيه قال تعالى زيننا لكل أمة عملهم وقوله فالعين تبصر يقول الحسن يشهد ان الفعل للعبد والانسان يجد ذلك من نفسه بما له فيه من الاختيار وقوله التناول شاسع أي ونسبته الى غير ما يعطيه الحسن والنفس بعيد المتناول الا انه لا بد فيه من برق لامع يعطى نسبة في ذلك الفعل لمن نفي عنه لا يقدر على نفيها (منزل الابتداء) ويشتمل على منازل منها منزل الغلظة والسبعات ومنزل التنزلات والعلم بالتوحيد الالهي ومنزل الرجوت ومنزل الحق والفرع وفي هذا المنزل أقول

للابتداء شواهد ودلائل * وله اذا حط الركاب منازل

بحوى على عين الحوادث حكمه * ويمده الله الكريم الفاعل
ماينه نسب وبين الاله * الاتعلق والوجود الحاصل
لاتسمعن مقالة من جاهل * مبني الوجود حقائق وأبطل
مبنى الوجود حقائق مشهودة * وسوى الوجود هو المحال الباطل

يقول لابتداء الاكون شواهد فيها انهم تكن لانفسها ثم كانت وله الضمير يعود على الابتداء اذا حط الركاب أى اذا
تبعته من أين جاء وجدته من عندهم من أوجده ولذلك كان له البقاء قال تعالى وما عند الله باق فاذا حطت عنده
عرفت منزلته منه الذى كان فيها الذلم يكن لنفسه وتلك منزل الاولية الالهية في قوله هو الاول ومن هذه الاولية صدر
ابتداء الكون ومنه تستمد الحوادث كلها وهو الحاكم فيها وهي الجارية على حكمه وبني النسب عنه فان اولية الحق تعد
اولية العبد وليس لاولية الكون امداد لشيء فثم نسب الاالعناية ولا سبب الاحكام ولا وقت غير الازل هذا مذهب
القوم وما بقي محال بدخل تحت حصر هذه الثلاثة فمى وتابيس هكذا صرح به صاحب محاسن المجالس وقول من
قال مبنى الوجود حقائق وأبطل ليس بصحيح فان الباطل هو العدم وهو صحيح فان الوجود المستفاد في حكم العدم
والوجود الحق من كان وجوده لنفسه وكل عدم وجد فواجده الامن وجود كان موصوفا به لغيره لانفسه والذي
استفاد هو الوجود له بينه وأما المحال الباطل فهو الذى لا وجود له لانفسه ولا من غيره (منزل التنزيه) هذا المنزل
يشتمل على منازل منها منزل الشكر ومنزل البأس ومنزل النشر ومنزل النصر والجمع ومنزل الرج والخسران
والاستحالات ولنا في هذا

لما نزل التنزيه والتقديس * سر مقول حكمه معقول
علم يعود على المنزه حكمه * فردوس قدس روضه مطلوب
فنزله الحق المبين مجوز * ماقاله فرامه تضليل

يقول المنزه على الحقيقة من هو نزهة لنفسه وانما ينزه من يجوز عليه ما ينزه عنه وهو المخلوق فلهذا يعود التنزيه على المنزه
قال صلى الله عليه وسلم انما هي أعمالكم ترد عليكم فمن كان عمله التنزيه عاد عليه تنزيهه فكان محله منزها عن أن يقوم
به اعتقاد ما لا ينبغي أن يكون الحق عليه ومن هنا قال من قال سبحانه تعظيما للجلال الله تعالى ولهذا قال روضه مطلوب
وهو نزول التنزيه الى محل العبد المنزه خالق الله يقول الحق وهو بهدى السبيل

(منزل التقرب بهذا المنزل يشتمل على منزلي منزل خرق العوائد ومنزل أحذية كن وفيه أُنشدت)

لما نزل التقرب شرط يعلم * ولها على ذات البكان تحكم
فاذا أتى شرط القيامة واستوى * جبارها خضع الوجود ويخمد
هيئات لانجني النفوس ثمارها * الا التي فعلت وأنت مجسم *

يقول ان التقرب من صفات المحدثات لانها تقبل التقرب وضده والحق هو القريب وان كان قد وصف نفسه بأنه
يتقرب والاصغر منه التقرب والتقرب ولما قال شرط يعلم وهو قبول التأثير قال ولا يعرف وينكشف الامر عموما
الافى الآخرة وقال والنفوس ما لها جنى الاما غرسته في حياتها الدنيا من خير او شر فلها التقرب من أعمالها فمن
يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره (منزل التوقع) وهذا المنزل أيضا يشتمل على منزلي
منزل الطريق الالهى ومنزل السمع وفيه نظمت

ظهرت منازل للتوقع بادية * وقطوفها ليد المقرب دانية
فاقطف من اغصان الدنوت ثمارها * لانه تطفن من الفصول العادية
لا تخرج عن اعتدالك والزمين * وسط الطريق تر الحقائق بادية

يقول ما يتوقعه الانسان قد ظهر لانه ما يتوقع شيئا الاوله ظهور عنده في باطنه فقد برز من غيبه الذى يستحقه الى باطن

من يتوقعه ثم انه يتوقع ظهوره في عالم الشهادة فيكون أقرب في التناول وهو قوله قطوفها دانية أى قريبة ليد القاطف يقول احفظ طريق الاعتدال لا تنحرف عنه والاعتدال هنا ملازمتك حقيقة تقتك لا تخرج عنها كما خرج المتكبرون ومن كان برزخا بين الطرفين كان له الاستشراق عليهما فاذا مال الى أحد هما غلب عن الآخر (منزل البركات) وهو أيضا يشمل على منزلين على منزل الجمع والتفرقة ومنزل الخصام العزى وهو منزل الملك والقهر وفيه قلت

لنمازل البركات نور يسطع * وله بحبات القلوب توقيع
فيها المزيل لكل طالب مشهد * ولها الى نفس الوجود طالع
فاذا تحقق سر طالب حكمة * بحقائق البركات شد المطلع
فالحمد لله الذى فى كونه * أعيانه مشهودة تسمع

البركات الزيادة وهى من نتائج الشكر وماسمى الحق نفسه تعالى بالاسم الشاكر والشكور الا تزيد في العمل الذى شرع لنا ان نعمل به كما يزيد الحق النعم بالشكر منا في كل نفس متطلعة للزيادة يقول واذا تحقق طالب الحكم الزيادة ان فرد بامور يحمد أن لا يشاركه فيها أحد لتكون الزيادة من ذلك النوع وصاحب هذا المقام تكون حاله المراقبة للحال الذى يطلبه (منزل الاقسام والايلاء) وهذا المنزل يشمل على منازل منها منزل الفهوانيات الرحمانية ومنزل المقام الروحانية ومنزل الرقوم ومنزل مساقط النور ومنزل الشمرء ومنزل المراتب الروحانية ومنزل النفس الكلية ومنزل القطب ومنزل انفهاق الانوار على عالم الغيب ومنزل مراتب النفس الناطقة ومنزل اختلاف الطرق ومنزل المودة ومنزل علوم الالهام ومنزل النفوس الحيوانية ومنزل الصلاة الوسطى وفي هذا قلت

منازل الاقسام فى العرض * أحكامها فى عالم الارض
تجرى بافلاك السعود على * من قام بالسنة والفرض
وعلمها وقف على عينها * وحكمها فى الطول والعرض

يقول القسم نتيجة التهمة والحق يعامل الخلق من حيث اهم عليه لامن حيث ما هو عليه ولهذا الم بول الحق تعالى لللائكة لانهم ليسوا من عالم التهمة وليس لخلق أن يقسم بخلق وهو من هبنا وان أقسم بخلق عندنا فهو عاص ولا كفارة عليه اذا حث وعليه الثوبة مما وقع فيه لا غير وانما أقسم الحق بنفسه حين أقسم بذكر المخلوقات وحذف الاسم يدل على ذلك اظهار الاسم فى مواضع من الكتاب العزيز مثل قوله فو رب السماء والارض رب المشارق والمغارب فكان ذلك اعلاما فى المواضع التى لم يجر للاسم ذكر ظاهر انه غيب هالك لامرأه ارادة سبحانه فى ذلك يعرفه من عرفه الحق ذلك من نبي وولى ملهم فان القسم دليل على تعظيم القسم به ولا شك انه قد ذكر فى القسم من يبصر ومن لا يبصر فدخل فى ذلك الرفيع والوضيع والمرضى عنه والغضوب عليه والمحبوب والمموت والمؤمن والكافر والموجود والمعدوم ولا يعرف منازل الاقسام الا من عرف عالم الغيب فيغلب على الظن ان الاسم الالهى هنامضر وفه عرف ذلك ان عالم الغيب هو الطول وعالم الشهادة هو العرض (منزل الأنبة) ويشتمل على منازل منها منزل سليمان عليه السلام دون غيره من الانبياء ومنزل السرا الكامل ومنزل اختلاف المخلوقات ومنزل الروح ومنزل العلوم وفيه أقول

أنبة قدسية مشهودة * لوجه ودها عند الرجال منازل
تفنى البكان اذا تجأت صورة * فى صورة أعلامها تنفاضل
وتريك فيك وجودها بنعوتها * خلف الظلال وجودها لك شامل

يقول ان الحقيقة الالهية المعنوية بنعوت التنزه اذا شهدت نفى كل عين سواها وان تفاضلت مشاهدات الشخص الواحد بحسب أحواله وفى الاشخاص لاختلاف أحوالهم لما أعطت الحقيقة انه لا يشهد الشاهد منا الانفسه كالا تشهدى ما الانفسه فكل حقيقة للآخرى مرآة المؤمن مرآة أخيه ليس كمثل شئ (منزل الدهور) يحتوى

هذا المنزل على منازل منها منزل السابقة ومنزل العزة ومنزل روحانيات الافلاك ومنزل الامر الالهى ومنزل الولادة ومنزل الموازنة ومنزل البشارة بالقاء وفيه أقول

ومن المنازل ما يكون مقدّره * مثل الزمان فانه متوهم

دل عليه الدوائر بدورها * وله التصرف والمقام الاعظم

يقول لما كان الازل امر متوهم ما حى حق الحق كان الزمان أيضا فى حق الحق أمر متوهم أى مدة متوهمه تقطعها حركات الافلاك فان الازل كالزمان للمخلق فافهم (منزل لام الالف) هذا منزل الالتفاف والغالب عليه الالتلاف

الاختلاف قال تعالى والنفت السابق بالساق الى ربك يومئذ السابق وهو يحتوى على منازل منها منزل مجمع البحرين وجمع الامرين ومنزل التشريف المحمدى الذى الى جانب المنزل الصمدى وفيه أقول

منازل اللام فى التحقيق والالف * عند اللقاء انفصال حال وصلهما

هما الدليل اعلى من قال ان أنا * سر الوجود وانى عينسه فهما

نعم الداي لان اذ لا بحالهما * لا كالذى دل بالا قول فانصرما

يقول وان ارتبط اللام بالالف وان عقد وصار اعينا واحدة وهو ظاهر فى المزوج من الحروف فى المقام الثامن والعشرين بين الواو والياء اللذين هما الصحة والاعتلال فلما فى الالف من العلة ولما فى اللام من الصحة وقعت

المناسبة بينهما وبين هذين الحرفين فى الصريح منه حرف الصحة وبلى المعتر منه حرف العلة فبداه مبسوطه بالرجة مقبوضة بنقيضها وليس للام الالف صورة فى نظم المفرد بل هو غيب فيها رتبة على حالها بين الواو والياء وقد استناب فى

مكانه الزاى والحاء والطاء اليابسة فله فى غيبه الرتبة السابعة والثامنة والتاسعة فله منزلة القمر بين البدر والهلل فلم تزل تصحبه رتبة البرزخية فى غيبته وظهوره فهو الرابع والعشرون اذ كانت له السبعة بالزاى والثمانية بالحاء والنسعة بالطاء

واليوم أربع وعشرون ساعة فى أى ساعة عملت به فيها أنجح عملك على ميزان العمل بالوضع لانه فى حروف الرقم لافى حروف الطبع لانه ليس له فى حروف الطبع الا اللام وهو من حروف اللسان برزخ بين الحلق والشفة والالف ليست

من حروف الطبع فاستناب الامتاب حرف واحد وهو اللام الذى عنه تولد الالف اذا أشبعت حركته فان لم تشبع ظهرت الهمزة ولهذا جعل الالف بعض العلماء نصف حرف والهمزة نصف حرف فى الرقم الوضعى لافى اللفظ الطبى ثم رجع

فنقول ان انعقد اللام بالالف كما قلنا وصار اعينا واحدة فان غلبه يدلان على انهما اثنان ثم العبارة باسمه تدل على انه اثنان فهو اسم مركب من اسمين اعينين العين الواحدة اللام والاخرى الالف ولكن لما ظهر فى الشكل على صورة

واحدة لم يفرق الناظر بينهما ولم يميز له أى الفخذين هو اللام حتى يكون الآخر الالف فاختلف الكتاب فيه ففهم من راعى اللفظ ومنهم من راعى ما ابتدئ به مخططة فيجعله أولا فاجتمع معنى تقديم اللام على الالف لان الالف هنا تولد عن

اللام بلا شك وكذلك الهمزة تلوا اللام فى مثل قوله لانتم أشد رهبة وأمانه وهذا الحرف أعنى لام ألف هو حرف الالتباس فى الافعال فلم يتخلص الفعل الظاهر على يد المخلوق ان هو ان قلت هو لله صدقت وان قلت هو للمخلوق

صدقت ولولا ذلك ما صح التكليف وازدادة العمل من الله للعبدين يقول صلى الله عليه وسلم انما هى أعمالكم ترد عليكم ويقول الله وما نفعوا من خير فلن تكفروه واعملوا ما شئتم انى بما تعملون بصير والله يقول الحق فكذلك أى

الفخذين جعلت اللام أو الالف صدقت وان اختلف العمل فى وضع الشكل عند العلماء به للتحقق بالصورة وكل من دل على ان الفعل للواحد من الفخذين دون الآخر فذلك غير صحيح وصاحبه ينقطع ولا يثبت وان غيره من أهل ذلك

الشأن بخالفه فى ذلك وبدل فى زعمه والقول منه كاقول مع مخالفته وتعارض الامر ويشكل الاعلى من نور الله بصيرته وهداه الى سواء السبيل (منزل التقرير) وهو يشتمل على منازل منها منزل تعداد النعم ومنزل رفع الضرر

ومنزل الشرك المطبق وفى ذلك أقول

تقررت المنازل بالسكون * ورجعت الظهور على الكمون

ودلت بالبيان على عيون * مفجرة من الماء المعين

ودلت بالبروق سبحانه من * اذا لمعت على النور المبين

اعلم أيديك الله انه يقول الثبوت يقر المنازل فمن ثبت ثبوت وظاهر لكل عين على حقة يقنأ ألا ترى ما تعطيك سرعة الحركة من الشبه فيحكم الناظر على الشيء بخلاف ما هو عليه ذلك الشيء فيقول في النار الذي في الجرة أو في رأس الفتيلة اذا أسرع حركته عرضا انه خط مستطيل أو يديره بسرعة فيرى دائرة نار في الهواء وسبب ذلك عدم الثبوت واذا ثبتت المنازل دلت على ما تحوى عليه من العلوم الالهية (منزل المشاهدة) وهو منزل واحد هو منزل فناء الكون فيه يعني من لم يكن ويبقى من لم يزل وفيه أقول

في فناء الكون منزل * روحه فينا منزل

انه ليلة قدرى * ماله نور ولا ظل

هو عين النور صرفا * ماله عنه تنقل

* فانا الامام حقا * ملك في الصدر الاول

عنده مفتاح أمرى * فيوايكم ويعزل

سمهر ياتي طوال * لست بالسالك الاعزل

فالمقام الحق فيكم * دائم لا يتبدل

وهو القاهر منه * وهو الامام العدل

ليس بالنور الممثل * بل من المهاقأ كل

وأنا منه يقينا * بمكان السر الافضل

فبعين العين أسمو * وبامر الامر أنزل

يقول حالة الفناء لانور ولا ظل مثل ليلة القدر ثم قال وذلك هو الضوء الحقيقي والظل الحقيقي فانه الاصل الذي لا ضده والانوار تنبأ بها الظلم وهذا لا يقابله شيء وقوله انا الامام يعني شهوده للحق من الوجه الخاص الذي منه الى وهو الصدر الاول ومن هذا المقام يقع التفصيل والكثرة والعدد في الصور وجعل السمهر يات كناية عن تأثير القبومية في العالم ولها الثبوت ولذا قال لا يتبدل وله القهر والعدل لا يقبل التشبيه فبشهود الذات أعلو وبالأمر الالهى أنزل اماما في العالم (منزل الالفه) هو منزل واحد وفيه أقول

منازل الالفه مالفه * وهي هذا الذعت معروفه

فقل لمن عرّس فيها أقم * فانها بالامن محفوفه

وهي على الاثنين موقوفه * وعن عذاب الوتر مصروفه

هذا منزل الاعراس والسرور والافراح وهو ما امتن الله به على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم لم فقال لو أنفقت ما في الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم يريد عليك ولكن الله ألفت بينهم يريد على مودتك واجابتك وتصديقك (منزل الاستخبار) وهو يشتمل على منازل منها منزل المنازعة الروحية ومنزل حلية السعداء كيف تظهر على الاشقياء وبالعكس ومنزل الكون قبل الانسان وفيه أقول

اذا استفهمت عن أحباب قلبي * أحالوني على اسـ تفهام لفظي

منازلهم بلفظك ليس الا * فيا شؤمي لذك وسوء حظي

وعظمت النفس لا تنظر اليهم * فما التفتت بخاطرها لوعظي

لفظتهم عسى أحظى بكون * فكانوا عين كوني عين لفظي

ومن عجب اني أحق اليهم * واسأل عنهم من أرى وهو ومعي

وقال

وترصد هم عيني وهم في سوادها * ويشتا قهم قلبي وهم بين أضلعي
يقول انهم في لساني اذا سالت عنهم وفي سواد عيني اذا نظرت اليهم وفي قلبي اذا فكرت فيهم واشتقت اليهم فهم معي في
كل حال أكون عليها فهم عيني ولست عنينهم اذ لم يكن عندهم مني ما عندي منهم (منزل الوعيد) وهو منزل واحد
محموي على الجور والاستمساك بالكون وفيه قلت

ان الوعيد انزلان هما لمن * ترك السلوك على الطريق الاقوم
فاذا تحقق بالسكال وجوده * ومشى على حكم العلو الاقدم
عادا نعبا عنده فنعجه * في النار وهي نعيم كل مكرم
منزل روحاني وهو عذاب النفوس ومنزل جسماني وهو العذاب المحسوس ولا يكون الا ان حاد عن الطريق
المشروع في ظاهره وباطنه فاذا وفق للاستقامة وسبقت له العناية عصم من ذلك وتزعم بنار المجاهدة لجنة المشاهدة
(منزل الامر) وهو يشتمل على منازل منزل الارواح البرزخية ومنزل التعليم ومنزل السري ومنزل السبب
ومنزل الختام ومنزل القطب والامامين ولنا فيه

منازل الامر فهو آنية الذات * بها يحصل افراسي ولذا في
فليتني قائم فيهما دى عمرى * ولا أزل الى وقت الملاقاة
فقرة العين لا يختار كان له * اذا تبرز في صدر المناجاة

الامر الالهى من صفة الكلام وهو مسدود دون الاولياء من جهة التشريع وما في الحضرة الالهية امر تكليفي الا ان
يكون مشروعا فابقى للولى الامساع امرها اذا امرت الانبياء فيكون للولى عند سماعه ذلك لذة سارية في وجوده
لكن يبقى للاولياء المناجاة الالهية التي لا امر فيها سمر او حديثا فكل من قال من اهل الكشف انه مأمور بأمر الهى
في حركته وسكاته مخالف لامر شرعى محمدي تكليفي فقد التبس عليه الامر وان كان صادقا فيما قال انه سمع وانما
يمكن ان ظهر له تجل الهى في صورة نبيه صلى الله عليه وسلم فخطبه نبيه وأقيم في سماع خطاب نبيه وذلك ان الرسول
موصول امر الحق تعالى الذى امر الله به عباده فقد يمكن أن يسمع من الحق في حضرة ما ذلك الامر الذى قد جاء به
أول رسوله صلى الله عليه وسلم فيقول أمرنى الحق وانما هو في حقه تعريف بأنه قد أمر وانقطع هذا السبب بمحمد
صلى الله عليه وسلم وما عدا الاوامر من الله المشروعة فلاولياء في ذلك القدم الراسخة فهذا قد آتينا على التسعة عشر
صنفان المنازل فلنذكر أخص صفات كل منزل فنقول (وصل) أخص صفات منزل المدح تعلق العلم بما لا يتناهى
وأخص صفات منزل الرموز تعلق العلم بخواص الاعداد والاسماء وهى الكلمات والحروف وفيه علم السجياء وأخص
صفات منزل الدعاء علوم الاشارة والتحلية وأخص صفات منزل الافعال علم الآن وأخص صفات منزل الابتداء علم
المبدأ والمعاد ومعرفة الاوليات من كل شئ وأخص صفات التنزيه علم السخ والخلق وأخص صفات التقريب علم
الدلالات وأخص صفات منزل التوقع علم النسب والاضافات وأخص صفات منزل البركات علم الاسباب والشروط
والعلل والادلة والحقيقة وأخص صفات الاقسام علوم العظمة وأخص صفات منزل الدهر علم الازل ودبومة البارى
وجودا وأخص صفات منزل الانية علم الذات وأخص صفات منزل لام ألف علم نسبة الكون الى المكون وأخص صفات
منزل التقدير علم الحضور وأخص صفات منزل فناء الكون علم قلب الاعيان وأخص صفات منزل الالفة علم الالتحام
وأخص صفات منزل الوعيد علم المواطن وأخص صفات منزل الاستفهام علم ليس كمثله شئ وأخص صفات منزل
الامر علم العبادة (وصل) اعلم انه لكل منزل من هذه المنازل التسعة عشر صنف من المكائت ففهم صنف الملائكة
وهم صنف واحد وان اختلفت أحوالهم (وعلم الاجسام عمانية عشر) الافلاك أحد عشر نوعا والاركان أربعة
والمولدات ثلاثة ولها وجه آخر يقابلها من المكائت في الحضرة الالهية الجوهر للذات وهو الاول والثاني الاعراض
وهي للصفات الثالث الزمان وهو للازل الرابع المكان وهو للاستواء والنعوت الخامس الاضافات للاضافات

السادس الاوضاع للفهوانية السابع الكميات للاسماء الثامن الكيفيات للتجليات التاسع التأثيرات للعجود العاشر الانفعالات للظهور في صور الاعتقادات الحادي عشر الخاصة وهي للاحادية الثاني عشر الحيرة وهي للوصف بالنزول والفرح والقرض وأشبهه ذلك الثالث عشر حياه الكائنات للحق الرابع عشر المعرفة للعلم الخامس عشر الهواجس للارادة السادس عشر الابصار للبصير السابع عشر السمع للسميع الثامن عشر الانسان للكمال التاسع عشر الانوار والظلم للنور (وصل في نظائر المنازل التسعة عشر) نظائر هامن القرآن حروف الهجاء التي في أول السور وهي أربعة عشر حرفاً في خمس مراتب أحادية وثنائية وثلاثية ورباعية وخماسية ونظائر هامن النار الخزنة تسعة عشر ملكاً نظائر هافي التأثير اثنا عشر رجلاً والسبعة الدراري نظائر هامن القرآن حروف البسملة ونظائر هامن الرجال النقباء اثنا عشر والابدال السبعة وهؤلاء السبعة منهم الاوتاد أربعة والايمان اثنان والقطب واحد والنظائر لهذه المنازل من الحضرة الالهية ومن الاكوان كثير (وصل) اعلم ان منزل المنازل عبارة عن المنزل الذي يجمع جميع المنازل التي تظهر في عالم الدنيا من العرش الى الترى وهو المسمى بالامام المبين قال الله تعالى وكل شئ اصبناه في امام مبين فقولاه اصبناه دليل على انه ما أودع فيه الا علوماً متناهية فنظرنا هل ينحصر لاحد عدد هان فخرجت عن الحصر مع كونها متناهية لانه ليس فيه الا ما كان من يوم خلق الله العالم الى ان ينقضي حال الدنيا وتنتقل العمارة الى الآخرة فسالنا من اتق به من العلماء بالله هل ينحصر أمتها هذه العلوم التي يحويها هذا الامام المبين فقال نعم فأخبرني الثقة الامين الصادق صاحب وعاهدني اني لا أذكر اسمه ان أمتها هذه العلوم التي تتضمن كل أمة منه ما لا يحصى كثرة تبلغ بالعدد الى مائة ألف نوع من العلوم وتسعة وعشرين ألف نوع وستائة نوع وكل نوع يحتوي على علوم جمة ويعبر عنها بالمنازل فسألت هذا الثقة هل نالها أحد من خلق الله وأحاط بها علماً قال لا ثم قال وما يعلم جد ودر بك الالهو واذا كانت الجود لا يعلمها الالهو وليس للحق منازع يحتاج هؤلاء الجنود الى مقابله فقال لي لانجب فورب السماء والارض لقد شمت ما هو أعجب فقلت ما هو فقال لي الذي ذكر الله في حق امرأتين من نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم تلا وانظرا هاعليه فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة به ذلك ظهير فهذا أعجب من ذكر الجنود فأسرار الله عجيبة فلما قال لي ذلك سألت الله ان يطلعني على فائدة هذه المسئلة وما هذه العظمة التي جعل الله نفسه في مقابلهما وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة فأخبرت بهما فأسررت بشئ سروري بمعرفة ذلك وعلمت لمن استندتا ومن يوق بهما ولولا ما ذكر الله نفسه في النصره ما استطاعت الملائكة والمؤمنون مقاومتهما وعلمت انهما حصل لهما من العلم بالله والتأثير في العالم ما أعطاهما هذه القوة وهذا من العلم الذي كهيته المكنون فشكرت الله على ما أوتي فسالته ان أحد من خلق الله استند الى ما استندها تان المرأتان يقول لوط عليه السلام لو أن لي بكم قوة أو آوى الى ركن شديد وكان عنده الركن الشديد ولم يكن يعرفه فان النبي صلى الله عليه وسلم قد شهد به بذلك فقال برحم الله أخي لوطا لقد كان يأوي الى ركن شديد وعرفتاه عائشة وحنصة فلو علم الناس علم ما كانتا عليه لعرفوا معنى هذه الآية والله يقول الحق وهو بهدي السبيل

﴿الباب الثالث والعشرون في معرفة الاقطاب المصونين وأسرار صونهم﴾

ان الله حكمة أخفاها * في وجودي فليس عين تراها
 خلق الجسم دار هو وأنس * فبناها وجوده سواها
 ثم لما تعذلت واستقامت * جاء روح من عنده أحيها
 ثم لما تحقق الحق علما * حبسه وانقياده لها
 قال للموت خذ اليك عبيدي * فدعاه له بما أخلاها
 وتجهلى له فقال الهى * أين أنسى فقال ما ننساها
 كيف أنسى دار اجعلت قواها * من قواكم فهي التي لانضاهي

بالهي وسـيـدي واعتمادي * ماعشة منها سوى معناها
أعلمتنا بما تربدون منا * بلسان الرسول من أعلاها
فقطعتنا أيا منا في سرور * بك ياسيدي فما أحـلاها
قال ردوا عليه دار هواه * صدق الروح أنه هوـواها
فرددنا محمد بن سـكـارى * طربا دائما الى سكناها
وبناها على اعتدال قواها * ونجسلى لها بما قواها

اعلم أيـدك الله أن هذا الباب يتضمن ذكر عباد الله المسمين باللامية وهم الرجال الذين حلوا من الولاية في أقصى درجاتها
وما فوقهم الدرجة النبوة وهذا يسمى مقام القرية في الولاية وآيتهم من القرآن حور مقصورات في الخيام يبه
سحوت نساء الجنة وحورها على نفوس رجال الله الذين اقتطعهم اليه وصانهم وجسمهم في خيام صون الغيرة الالهية في
زوايا السكون أن تمتد اليهم عين فنشغلهم لا والله ما يشغلهم نظر الخلق اليهم لـكنه ليس في وسع الخلق أن يقوموا بهذه
الطائفة من الحق عليهم لعلوا صـبـها فتقف العباد في أمر لا يصلون اليه بدأ حبس ظواهرهم في خيـات العادات
والعبادات من الاعمال الظاهرة والمناجزة على الفرائض منها والتواضع فلا يعرفون بحرق عادة فلا يعظمون ولا يشار
اليهم بالصالح الذي عرف العامة مع كونهم لا يكون منهم فساد فهم الاخفاء الا برأء الامناء في العالم الغامضون في
الناس فيهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ربه عز وجل أن أغبط أوليائي عندي لمؤمن خفيف الحاذ ذو حظ من
صلاة أحسن عبادة ربه وأطاعه في السر والعلانية وكان غامضا في الداس يريد أنهم لا يعرفون بين الناس بـكـيـر عبادة
ولا ينتهكون المحارم سرّا وعنا قال بعض الرجال في صفتهم لما سئل عن العارف قال مسود الوجه في الدنيا والآخرة فان
كان أراد ما ذكرناه من أحوال هذه الطائفة فانه يريد بأسوداد الوجه استغراق أوقاته كلها في الدنيا والآخرة في نجايات
الحق له ولا يرى الانسان عندنا في مرآة الحق اذا تجلى له غير نفسه ومقامه وهو كون من الاكوان والكون في نور الحق
ظلمة فلا يشهد الاسوداد فان وجه الشيء حقيقته وذاته ولا بد من التجلي الالهية الطائفة على الخصوص فهم مع الحق في
الدنيا والآخرة على ما ذكرناه من دوام التجلي وهم الافراد وأمان أراد بالتسويد من السيادة وأراد بالوجه حقيقة
الانسان أي له السيادة في الدنيا والآخرة فيمكن ولا يكون ذلك الا بالرسالة خاصة فانه كالمهم وهو في الاولياء نقص لان
الرسول مضطرون في الظهور لاجل التشريع والاولياء ليس لهم ذلك ألا ترى الله سبحانه لما أكمل الدين كيف أمره في
السورة التي نعى الله اليه فيها نفسه فأُنزل عليه اذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الداس يدخلون في دين الله أفواجا
فسبح بحمد ربك واستغفره أي أشغل نفسك بتزكرك بك والشاء عليه بما هو أهله فاقتطعه بهذا الامر من العالم لما
كل ما أراد منه من تبليغ الرسالة وطلب الاستغفار أن يسترد عن خلقه في حجاب صونه لينفر به دون خافه دائما فانه
كان في زمان التبليغ والارشاد وشغله بأداء الرسالة فان له وقتا لا يدعه فيه غير به وسائر أوقاته فيما أمر به من النظر في
أمور الخلق فردّه الى ذلك الوقت الواحد الذي كان يختلسه من أوقات شغله بالخلق وان كان عن أمر الحق ثم قوله انه
كان نوابأي يرجع الحق اليك رجوعا مستصحبيا لا يكون للخلق عندك فيه دخول بوجه من الوجوه ولما نال رسول
الله صلى الله عليه وسلم هذه السورة بكى أبو بكر الصديق رضي الله عنه وحده دون من كان في ذلك المجلس وعلم أن الله
تعالى قد نعى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه وهو كان أعلم الناس به وأخذ الحاضرون يتعجبون من بكائه ولا
يعرفون سبب ذلك والاولياء الاكابر اذا تركوا أو أنفسهم لم يتحترأ أحد منهم الظهور أصلا لانهم علموا أن الله ما خلقهم لهم
ولا لأحد من خلقه بالعلق من الفصد الاول وانما خلقهم له سبحانه فشفغوا أنفسهم ما خلقوا له فان أظهرهم الحق عن غير
اختيار منهم بأن يحول في قلوب الخلق تعظيمهم فذلك اليه سبحانه ما لهم فيه تعمل وان سترهم فلم يجعل لهم في قلوب الناس
قدر اعظمونهم من أجل له فذلك اليه تعالى فهم لا اختيار لهم مع اختيار الحق فان خيرهم ولا بد في مختارون السـتر عن
الخلق والانتفاع الى الله ولما كان حالهم ستر مرتبتهم عن نفوسهم فكيف عن غيرهم نعين علينا أن نبين منازل

صوتهم فمن منازل صوتهم آداء الفرائض في الجماعات والدخول مع الناس في كل بلد يزى ذلك البلد ولا يوطن مكاناً في المسجد وتختلف أما كنه في المسجد الذي تقام فيه الجمعة حتى تضع عينه في غمار الناس وإذا كلم الناس فيكلمهم ويرى الحق رقيباً عليه في كلامه وإذا سمع كلام الناس سمع كذلك ويقال من مجالسة الناس الامن جيرانه حتى لا يشعر به ويقضى حاجة الصغير والارملة ويلاعب أولاده وأهله بما يرضى الله تعالى ويحرم ولا يقول الا حقاً وان عرف في موضع انتقل عنه الى غيره فان لم يتمكن لئلا يتقال استقصى من يعرفه وألح عليهم في حوائج الناس حتى يرغبوا عنه وان كان عنده مقام التحول في الصور تحول كما كان للروحاني التشكيل في صور بني آدم فلا يعرف انه ملك وكذلك كان فضيب البان وهذا كاهن المرد الحق اظهاره ولا شهرته من حيث لا يشعر ثم ان هذه الطائفة انما نالوا هذه المرتبة عند الله لانهم صانوا قلوبهم أن يدخاها في الله أو تتعلق بكون من الاكوان سوى الله فلا يسلم لهم جلوس الامع الله ولا حديث الامع الله فهم بالله قائمون وفي الله ناظرون والى الله راحلون ومنقلبون وعن الله ناطقون ومن الله آخذون وعلى الله متوكلون وعند الله قاطنون فخالطهم معروف سواه ولا شهود الا اياه صانوا نفوسهم عن نفوسهم فلا تعرفهم نفوسهم فهم في غيبات الغيب محجوبون هم ضنائن الحق المستخلصون يأكلون الطعام ويمشون في الأسواق مشي سراً وكل حجاب فهذه حالة هذه الطائفة المذكورة في هذا الباب (تنبيه شريفة) لهذا الباب قلنا ومن هذه الحضرة بعثت الرسل سلام الله عليهم أجمعين مشرعين ووجد معهم هؤلاء تابعين لهم قائمين بأمرهم من عين واحدة أخذ عنها الانبياء والرسل ما شرعوا وأخذ عنها الاوياء ما اتبعوه فيه فهم التابعون على بصيرة العالمون بن اتبعوه وفيما اتبعوه وهم العارفون بمنزل الرسل ومناهج السبل من الله ومقاديرهم عند الله تعالى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء السادس عشر والحمد لله

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الباب الرابع والعشرون)

في معرفة جاءت عن العلوم الكونية وماتة ضمنه من الجوانب ومن حصلها من العالم ومراتب قطابهم وأسرار الاشتراك بين شريعتين والقلوب المتشقة بعالم الانفاس وبالنفس وأصلها والى كم تنتهي منازلها

تعجب من ملك يعصو بئاملكا * ومن مالك أضحي لملاوكة ماسكا
فذلك ملك الملك ان كنت ناطما * من اللؤلؤ المنشور من علمنا سلكا
نخذ عن وجود الحق علما مقدسا * ليأخذ ذاك العلم من شاءه عنكا
فان كنت مثلي في العلوم فقد تری * بأن الذي في كونه نسخة منك
فهمل في العلى شئ يقاوم أمركم * وقد فتكت أسبافكم في الوری فتكا
فلو كنت تدري يا حبيبي وجوده * ومن أنت كنت السيد العلم الملكا
وكان اله الخلق يأتيك ضعفا * أتيت اليه ان تحفته ملكا

اعلم أيديك ان الله يقول ادعوني أستجب لكم فاذا علمت هذا علمت ان الله رب كل شئ ومليك فكل ما سوى الله تعالى مربوب لهذا الرب وملك لهذا الملك الحق سبحانه ولا معنى لكون العالم ملك الله تعالى الا تصرفه فيه على ما يشاء من غير تحجير وانه محل تأثير الملك سيده جل علاه فتتنوع الحالات التي هو العالم عليها هو تصرف الحق فيه على حكم ما يريد ثم انه لما رأينا الله تعالى يقول كتب ربكم على نفسه الرحمة فأثرك نفسه مع عبده في الوجوب عليه وان كان هو الذي أوجب على نفسه ما أوجب فكلامه صدق وعده حق كما يوجب الانسان بالنذر على نفسه ابتداء ما لم يوجبه الحق عليه فأوجب الله عليه الوفاء بنذره الذي أوجبه على نفسه فأمره بالوفاء بنذره ثم رأينا الله تعالى لا يستجيب الا بعد دعاء العبد اياه كما شرع كما ان العبد لا يكون مجيبا للحق حتى يدعوه الحق الى ما يدعوه اليه قال

تعالى فليست جيوالى فصار للعبد والعالم الذى هو ملك لله سبحانه تصرف الهى فى الجانب الاحيى بما تقتضيه حقيقة العالم بالطلب الذاتى وتصريف آخر بما يقتضيه وضع الشريعة فلما كان الامر على ما ذكرنا من كون الحق بحيب امر العبد اذا دعاه وسأله كما ان العبد بحيب امر الله اذا أمره وهو قوله وأوفوا بعهدى أوف بعهدكم فنترك فى القضية ولما كان الحق يقتضى بذاته أن يتدلل له سواء شرع لعباده أعمالا أو لم يشرع كذلك يقتضى ببقائه وجود عينه حفظ الحق اياه سواء شرع الحق ما شرعه أو لم يشرع ثم لما شرع للعبد أعمالا اذا عملها شرع لنفسه أن يجازى هذا العبد على فعل ما كلفه به فصار الجنب العالى ملكا لهذا الملك الذى هو العالم بما ظهر من أثر العبد فيه من العطاء عند السؤال فانطلق عليه صفة يعبر عنها ملك الملك فهو سبحانه مالك وملك بما أمر به عبادته وهو سبحانه ملك بما يأمر به العبد فيقول رب اغفرلى كما قال له الحق أقم الصلاة كرى فيسمى ما كان من جانب الحق للعبد أمرا ويسمى ما كان من جانب العبد للحق دعاء أدبها وانما هو على الحقيقة أمر فان الحد يشمل الامرين معا وأول من اصطلى على هذا الاسم فى علمى محمد بن على الترمذى الحكيم وما سمعنا هذا اللفظ عن أحد سواه ور بما تقدمه غيره بهذا الاصطلاح وما وصل اليه الآن الامر صحيح ومسئلة الوجوب على الله علة لمسئلة خلاف بين أهل النظر من المتكلمين فن قائل بذلك وغيره قائل بها وأما الوجوب الشرعى فلا ينكره الا من ليس بمؤمن بما جاء من عند الله واعلم ان المتضايين لابد أن يحدث لكل أحد من المتضايين اسم تعطيه الاضافة فاذا قلت زيد فهو انسان فلا شك لا يعقل منه غير هذا فاذا قلت عمرو فهو انسان لا يعقل منه غير هذا فاذا قلت زيد بن عمرو وزيد بن عبد عمرو فلا شك انه قد حدث لزيد البنوة اذ كان ابن عمرو وحدث لعمرو اسم الابوة اذ كان أب لزيد فبنوة زيد أعطت الابوة لعمرو والابوة لعمرو أعطت البنوة لزيد فكل واحد من المتضايين أحدث لصاحبه معنى لم يكن يوصف به قبل الاضافة وكذلك زيد بن عبد عمرو فأعطت العبودة أن يكون زيد مملوكا وعمرو مال كافقدا حدثت مملوكية زيد باسم المالك لعمرو وأحدث ملك عمرو لزيد مملوكية زيد فبقيل فيه مملوك وقيل فى عمرو وملك ولم يكن لكل واحد منهما معقولة هذين الاسمين قبل أن توجد الاضافة فالحق حق والانسان انسان فاذا قلت الانسان أو الناس عبيد الله قلت ان الله ملك الناس لابد من ذلك فلو قدرت ارتفاع وجود العالم من الذهن جلة واحدة من كونه ملكا لم يرتفع وجود الحق لارتفاع العالم وارتفع وجود معنى الملك عن الحق ضرورة ولما كان وجود العالم مرتبطا بوجود الحق فملاوصلاحية لهذا كان اسم الملك لله تعالى أزلا وان كان عين العالم معد وما فى العين لكن معقولة موجودة مرتبطة باسم المالك فهو مملوك لله تعالى وجودا وتقدير اقوة وفعل فان فهمتوا الافاهيم وليس بين الحق والعالم بون يعقل أصلا الا التميز بالحقائق فالثبة لاشئ معه سبحانه ولم يزل كذلك ولا يزال كذلك لاشئ معه فمعينه من كما يستحق جلالة وكما ينبى جلالة ولولا ما نسب نفسه انه معنالم يقتض العقل أن يطلق عليه معنى المعية كما لا يفهم منها العقل السليم حين أطلقها الحق على نفسه ما يفهم من معية العالم بعضهم بعضا لانه ليس كذلك لاشئ قال تعالى وهو معكم أينما كنتم وقال تعالى انى معكم أسمع وأرى لموسى وهرون فنقول ان الحق معنالم على حد ما قاله وبالمعنى الذى أراد ولا نقول انما مع الحق فانه ما ورد والعقل لا يعطيه فالتنا وجه عقلى ولا شرعى يطابق به انما مع الحق وأما من نفى عنه اطلاق الاينية من أهل الاسلام فهو ناقص الايمان فان العقل ينبنى عنه معقولة الاينية والشرع الثابت فى السنة لافى الكتاب قد أثبت اطلاق لفظ الاينية على الله فلا تعدى ولا يقاس عليها وتطلق فى الموضع الذى أطلقها الشارع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للسوداء التى ضرب بها سيد هأين الله فأشارت الى السماء فقبل اشارتها وقال أعتقها فانها مؤمنة فالسائل بالاينية أعلم الناس بالله تعالى وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم وتأول بعض علماء الرسوم اشارتها الى السماء وقبول النبى صلى الله عليه وسلم ذلك منها لما كانت الالهة التى تعبد فى الارض وهذا تأويل جاهل بالامر غير عالم وقد علمنا ان العرب كانت تعبد كوكبا فى السماء يسمى الشعرى سته لهم أبوكشة وتعتقد فيها انها رب الار باب هكذا وقف على مناجاتهم اياها ولذلك قال تعالى وانه هو رب الشعرى فلو لم يعبد كوكب فى السماء لساغ هذا التأويل لهذا المتأول وهذا أبوكشة الذى كان شرع عبادة الشعرى هو من

أجداد رسول الله صلى الله عليه وسلم لآله ولذلك كانت العرب تنسب رسول الله صلى الله عليه وسلم إليه فتقول ما فعل ابن أبي كبشة حيث أحدث عبادة له واحد كما أحدث جده عبادة الشعري ومن أقطاب هذا المقام من كان قبلنا محمد ابن علي الترمذي الحكيم ومن شيوخنا أبو مدين رحمه الله وكان يعرف في العالم العلوي بأبي النجاشي بسمونه الروحانيون وكان يقول رضي الله عنه سورتي من القرآن تبارك الذي بيده الملك ومن أجل هذا كنا نقول فيه أنه أحد الامامين لأن هذا هو مقام الامام ثم نقول ولما كان الحق تعالى يحب العبد المضطر فيباده عنه ويسأل منه صار كالتصرف فلهذا كان يشير أبو مدين بقوله فكان يقول فيه ملك الملك وأما صحة هذه الاضافة لتحقق العبد في كل نفس أنه ملك لله تعالى من غير أن يتخلل هذا الحال دعوى تناقضه فإذا كان بهذه المثابة حينئذ يصدق عليه أنه ملك عنده فإن شابهته رائحة من الدعوى وذلك بأن يدعى لنفسه ملكا عرابا عن حضوره في تملك الله إياه ذلك الأمر الذي سماه ملكا ولملكا يمكن في هذا المقام ولا يصح له أن يقول في الحق أنه ملك الملك وإن كان كذلك في نفس الأمر فقد أخرج هذا نفسه بدعواه بجهله أنه ملك لله وغفلته في أمر ما فيحتاج صاحب هذا المقام إلى ميزان عظيم لا يبرح بيده ونصب عينه (وصل) وأما أسرار الاشتراك بين الشريعتين فمثل قوله تعالى أقم الصلاة لذكري وهذا مقام ختم الاولياء ومن رجاله اليوم خضر والياس وهو تفرير الثاني ما أنبت الأول من الوجه الذي أثبت مع مغايرة الزمان ليصح المتقدم والمتأخر وقد لا يتغير المكان ولا الحال فيقع الخطاب بالتكليف الثاني من عين ما وقع للأول ولما كان الوجه الذي جمعهما لا يتقيد بالزمان والاخذ منه أيضا لا يتقيد بالزمان جاز الاشتراك في شريعة من شخصين إلا أن العبارة يختلف زمانها ولسانها إلا أن ينطقا في آن واحد بلسان واحد كوسى وهرود لمافيل لهما اذهبا إلى فرعون أنه طغى ومع هذا كله فقد قيل لهما فقولاه قولنا فأنتي بالسكر في قوله قول ولا سيما موسى يقول هو أفصح مني لسانا يعني هرود فقد يمكن أن يختلفا في العبارة في مجلس واحد فقد جمع ما مقام واحد وهو البعث في زمان واحد إلى شخص واحد برسالة واحدة وإن كان قد منع وجود مثل هذا جماعة من أصحابنا وشيوخنا كابى طالب المسكي ومن قال بقوله واليه نذهب به أقول وهو الصحيح عندنا فإن الله تعالى لا يكرّر تجايعا على شخص واحد ولا يشرك فيه بين شخصين للتوسع الإلهي وإنما الامثال والاشباه توهم الرائي والسامع لا تشابه الذي يعبر فضله الأعلى أهل الكشف والقائلين من المتكلمين أن العرض لا يبقى زمانين ومن الاتساع الإلهي أن الله أعطى كل شيء خلقه وميز كل شيء في العالم بأمر ذلك الأمر هو الذي ميزه عن غيره وهو أحديّة كل شيء فما اجتمع اثنان في مزاج واحد قال أبو الغناحية وفي كل شيء له آية • تدل على أنه واحد

وليس سوى أحديّة كل شيء فما اجتمع قط اثنان فيما يقع به الامتياز ولو وقع الاشتراك فيه ما امتازت وقد امتازت عقلا وكشفا ومن هذا المنزل في هذا الباب تعرف إيراد الكبير على الصغير والواسع على الضيق من غير أن يضيق الواسع ويوسع الضيق أي لا يغير شيء عن حاله لكن لا على الوجه الذي يذهب إليه أهل النظر من المتكلمين والحكماء في ذلك فانهم يذهبون إلى اجتماعهما في الحد والحقيقة لا في الجريمة فإن كبر الشيء وصغره لا يؤثر في الحقيقة الجامعة لهما ومن هذا الباب أيضا قال أبو سعيد الخراز ما عرف الله إلا بجمعه بين الضدين ثم تلا هو الأول والآخِر والظاهر والباطن يريد من وجه واحد لا من نسب مختلفة كما يراه أهل النظر من علماء الرسوم واعلم أنه لا بد من نزول عيسى عليه السلام ولا بد من حكمه فينا بشرية محمد صلى الله عليه وسلم يوحى الله به إليه من كونه نبيا فإن النبي لا يأخذ الشرع من غير مرسله فيأتيه الملك مخبرا بشرع محمد الذي جاء به صلى الله عليه وسلم وقد يلهمه الله ما فلا يحكم في الأشياء بتحليل ونحرى إلا بما كان يحكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان حاضرا ويرتفع اجتهاد المجتهدين بنزوله عليه السلام ولا يحكم فينا بشرعه الذي كان عليه في أوامر رسالته ودولته فيما هو عالم به من حيث الوحي الإلهي إليه بها هو رسول ونبي وبما هو الشرع الذي كان عليه محمد صلى الله عليه وسلم هو تابع له وفيه وقد يكون له من الاطلاع على روح محمد صلى الله عليه وسلم كشفا بحيث إن يأخذ عنه ما شرع الله أن يحكم به في أمته صلى الله عليه وسلم فيكون عيسى عليه السلام

صاحباً وتابعاً من هذا الوجه وهو عليه السلام من هذا الوجه خاتم الاولياء فكان من شرف النبي صلى الله عليه وسلم ان ختم الاولياء في أمته نبي رسول مكرم هو عيسى عليه السلام وهو أفضل هذه الامة المحمدية وقد نبه عليه الترمذي الحكيم في كتاب ختم الاولياء له وشهد له بالفضيلة على أبي بكر الصديق وغيره فإنه وان كان ولياً في هذه الامة والملة المحمدية فهو نبي ورسول في نفس الامر فله يوم القيامة حشران يحشر في جماعة الانبياء والرسول بلواء النبوة والرسالة وأصحابه تابعون له فيكون متبوعاً كسائر الرسل ويحشر أيضاً معنا ولياً في جماعة أولياء هذه الامة تحت لواء محمد صلى الله عليه وسلم تابعاً له فقد ما على جميع الاولياء من عهد آدم الى آخر ولي يكون في العالم فجمع الله له بين الولاية والنبوة ظاهرهما في الرسل يوم القيامة من يتبع رسول الامم صلى الله عليه وسلم فإنه يحشر يوم القيامة في اتباعه عيسى والياس عليهما السلام وان كان كل من في الموقف من آدم فمن دونه تحت لوائه صلى الله عليه وسلم فذلك لواء العام وكلاهما في اللواء الخاص بآلته صلى الله عليه وسلم وللولاية المحمدية الخصوصية بهذا الشرع المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم ختم خاص هو في الرتبة دون عيسى عليه السلام اذ لا يكون رسولاً وقد ولد في زمانه ورأته أيضاً واجعت به ورأيت العلامة الحقيقية التي فيه فلا ولي بعده الا وهو راجع اليه كإنه لا نبي بعد محمد صلى الله عليه وسلم الا وهو راجع اليه كعيسى اذا نزل فنسبته كل ولي يكون بعد هذا الختم الى يوم القيامة نسبة كل نبي يكون بعد محمد صلى الله عليه وسلم في النبوة كالياس وعيسى والخضر في هذه الامة و بعد ان ثبت لك مقام عيسى عليه السلام اذا نزل فقل ما شئت ان شئت قلت مشر يعين لعين واحدة وان شئت قلت شريعه واحدة (وحد) وأما اقلوا المتعشقة بالانفاس فإنه لما كانت خزائن الارواح الحيوانية تشقت بالانفاس الرجائية للناسبة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نفس الرحمان يأبئني من قبل اليمن الا وان الروح الحيوانية نفس وان أصل هذه الانفاس عند القلوب المتعشقة بها النفس الرحمان الذي من قبل اليمن لمن أخرج عن وطنه وحيل بينه وبين مسكنه وسكنه ففيها تفرج الكرب ودفع النوب وقال صلى الله عليه وسلم ان الله نفحات فتمضوا النفحات ربكم وتنتهي منازل هذه الانفاس في العدد الى ثلاثمائة نفس وثلاثين نفساً في كل منزل من منازلها التي جعلها الخارج من ضرب ثلاثمائة وثلاثين في ثلاثمائة وثلاثين فما خرج فهو عدد الانفاس التي تكون من الحق من اسمه الرحمن في العالم البشري والذي أتت حقيقة ان لها منازل تزيد على هذا المداير مائتين منزلاً في حضرة الفهوانية خاصة فاذا ضربت ثلاثمائة وثلاثين في خمسمائة وثلاثين فما خرج لك بعد الضرب فهو عدد الانفاس الرجائية في العالم الانساني كل نفس منها علم الهى مستقل عن نجل الهى خاص لهذه المنازل لا يكون لغيرها فمن شئ من هذه الانفاس رائحة عرف ممدادها وما رأيت من أهلها من هو معروف عند الناس وأكثر ما يكونون من بلاد الاندلس واجتمعت بواحد منهم بالبيت المقدس وبمكة فسأله يوماً في مسألة فقال له من شئ شياً فقلت انه من أهل ذلك المقام وخدمني مدة وكلني عم أخو الذي شقيقه اسمه عبد الله بن محمد بن العربي كان له هذا المقام حسناً ومعنى شاهد بذلك منه قبل رجوعنا لهذا الطريق في زمان جاهليتي والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الخامس والعشرون﴾

في معرفة وتد مخصوص معمر وأسرار الاقطاب المختصين بأربعة أصناف من العلوم وسر المنزل والمنازل ومن دخله من العالم

ان الامور لها حد ومطلع * من بعد ظهر وبطن فيه تجتمع
في الواحد العين سر ليس يعلمه * الامر انبأ أعداد بها تقع
هو الذي أبرز الاعداد أجمعها * وهو الذي ماله في العدد منسج
مجاله ضيق رجب فصورته * كناظر في مرآة حين ينطبع
فانكتر اذا أعطت مراتبه * نكثراً فهو بالتزويه يمتنع
كذلك الحق ان حققت صورته * بنفسه وبكم تسالو وتتضع

اعلم أيها الولي الجليل أنك الله أن هذا الوند هو خضر صاحب موسى عليه السلام أطال الله عمره إلى الآن وقد رأينا من
 رأوا تقي لنا في شأنه أمر عجيب وذلك أن شيخنا أبا العباس العربي رحمه الله جرت بيني وبينه مسألة في حق شخص
 كان قد بشر بظهوره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي هو فلان ابن فلان وسمي لي شخصاً أعرفه باسمه وما رأيت
 ولكن رأيت ابن عمته فرمى بما توقفت فيه ولم آخذ بالقبول أعني قوله فيه لكوني على بعيرة في أمره ولا شك أن الشيخ
 رجع سهمه عليه فتأذى في باطنه ولم أشعر بذلك فاني كنت في بداية أمرى فانصرفت عنه إلى منزلي فكنت في
 الطريق فلقيني شخص لا أعرفه فسلم عليّ ابتداء سلام بحسب مشفق وقال لي يا محمد صدق الشيخ أبا العباس فيما ذكر لك
 عن فلان وسمي لنا الشخص الذي ذكره أبو العباس العربي فقلت له نعم وعلمت ما أراد ورجعت من حينئذ إلى الشيخ
 لا عرفه بما جرى فعند ما دخلت عليه قال لي يا أبا عبد الله احتاج معك إذا ذكرت لك مسألة يقف خاطرك عن قبولها
 إلى الخضر يتعرض اليك بقول لك صدق فلان فما ذكره لك ومن أين يتفق لك هذا في كل مسألة تسمعها مني فتتوقف
 فقلت إن باب التوبة مفتوح فقال وقبول التوبة واقع فعلمت أن ذلك الرجل كان الخضر ولا شك أني استفهمت الشيخ
 عنه أنه هو وقال نعم هو الخضر ثم اتفق لي مرة أخرى أني كنت برسمي تونس بالحفرة في مركب في البحر فأخذني وجمع
 في بطني وأهل المركب قد ناموا فقممت إلى جانب السفينة وتطلعت إلى البحر فرأيت شخصاً على بعد في ضوء القمر
 وكانت ليلة البدر وهو يأتني على وجه الماء حتى وصل إلى توقف معي ورفع قدمه الواحدة واعتمد على الأخرى فرأيت
 باطنها وما أصابها بلل ثم اعتمد عليها ورفع الأخرى فكانت كذلك ثم تكلم معي بكلام كان عنده ثم سلم وانصرف يطلب
 المنارة محرساً على شاطئ البحر على تل بيننا وبينه مسافة تزيد على مياين فقطع تلك المسافة في خطوتين أو ثلاثة
 فسمعت صوته وهو على ظهر المنارة يسبح الله تعالى ورعاً ما شئني إلى شيخنا جراح بن خيس السكتاني وكان من سادات
 القوم مرابطاً برسمي عيدون وكنت جئت من عنده بالأمس من ليلتي تلك فلما جئت المدينة لقيت رجلاً صالحاً فقال
 لي كيف كانت ليلتك البارحة في المركب مع الخضر ما قال لك وما قلت له فلما كان بعد ذلك التاريخ خرجت إلى
 السباحة بساحل البحر المحيط ومعى رجل ينكر خرق العوائد للصالحين فدخلت مسجداً خراباً منقطعاً لأصلي فيه أنا
 وصاحبي صلاة الظهر فإذا بجماعة من السائحين المقطعين دخولاً على ما يرون بدون أن يرده من الصلاة في ذلك المسجد
 وفيهم ذلك الرجل الذي كلمني على البحر الذي قيل لي أنه الخضر وفيهم رجل كبير القدر أكبر منه نزلة وكان بيني وبين
 ذلك الرجل اجتماع قبل ذلك ومودة فقامت فسلمت عليه وسلم عليّ وفرح بي وتقدم بنايصل فلما فرغنا من الصلاة خرج
 الإمام وخرجت خلفه وهو يريد باب المسجد وكان الباب في الجانب الغربي يشرف على البحر المحيط بموضع يسمى بكة
 فقامت أتحدث معه على باب المسجد وإذا بذلك الرجل الذي قالت أنه الخضر قد أخذ حصيراً صغيراً كان في حراب
 المسجد فبسطه في الهواء على قدر علو سبعة أذرع من الأرض ووقف على الحصير في الهواء ينتقل فقلت لصاحبي ما تنظر
 إلى هذا وما فعل فقال لي سر إليه وسله فتركت صاحبي واقفاً وجئت إليه فلما فرغ من صلاته سلمت عليه وأنا تشدته لنفسى

شغل المحب عن الهواء يسره * في حب من خلق الهواء وسخره

العارفون عقولهم معقولة * عن كل كون ترتضيه مطهره

فهو له مكرمون وفي الوري * أحوالهم مجهولة ومستره

فقال لي يا فلان ما فعلت ما رأيت إلا في حق هذا المنكر وأشار إلى صاحبي الذي كان ينكر خرق العوائد وهو قاعد في حصن
 المسجد بنظر إليه ليعلم أن الله يفعل ما يشاء مع من يشاء فرددت وجهي إلى المنكر وقت له ما تقول فقال ما بعد العين
 ما يقال ثم رجعت إلى صاحبي وهو ينتظرني بباب المسجد فتحدثت معه ساعة وقلت له من هذا الرجل الذي صلى في
 الهواء وما ذكرت له ما اتفق لي معه قبل ذلك فقال لي هذا الخضر فسكت وانصرفت الجماعة وانصرفنا نريد روضة
 موضع مقصود يقصده الصالحاء من المنقطعين وهو بمقربة من بسكنصار على ساحل البحر المحيط فهذا ما جرى لنا مع
 هذا الوند نفعنا الله برؤيته وله من العلم اللذي ومن الرحمة بالعالم بإدراكه من هو على رقبته وقد أنشئ الله عليه واجتمع به

رجل من شيوخنا وهو علي بن عبد الله بن جامع من أصحاب علي المتوكل وأبي عبد الله قضيب البان كان يسكن بالمقلى خارج الموصل في بستان له وكان الخضر قد ألبسه الخرقه بحضرة قضيب البان وألبسها الشيخ بالموضع الذي ألبسه فيه الخضر من بستانه وبصورة الحال التي جرت له معه في البساتين أياها وقد كنت لبست خرقه الخضر بطريق أبعد من هذا من يد صاحبنا تقي الدين عبد الرحمن بن علي بن مجنون بن أب الوزي وألبسها هو من يد صدر الدين شيخ الشيوخ بالديار المصرية وهو ابن جويته وكان جده قد ألبسها من يد الخضر ومن ذلك الوقت قلت لباس الخرقه وألبسها الناس لما رأيت الخضر قد اعتبرها وكنت قبل ذلك لأقول بالخرقه المعروفة الآن فإن الخرقه عندنا هي عبارة عن الصلبة والادب والتخلق ولهذا يوجد لباسها من صلاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن توجد محبة وأدبا وهو المعبر عنه بلباس التقوى جرت عادة أصحاب الاحوال أذا رأوا أحدا من أصحابهم عنده نقص في أمر ما أو أرادوا أن يكملوا له حاله يتحده به هذا الشيخ فإذا اتهم به أخذ ذلك الذوب الذي عليه في حال ذلك الحال ونزعوه وأفرعه على الرجل الذي يريد تكملته حاله فيسرى فيه ذلك الحال فيكمل له ذلك فذلك هو اللباس المعروف عندنا والمنقول عن المحققين من شيوخنا ثم أعلم أن رجال الله على أربع مراتب رجال لهم الظاهر ورجال لهم الباطن ورجال لهم الحد ورجال لهم المطلق فإن الله سبحانه لما أغلق دون الخلق باب النبوة والرسالة بقي لهم باب الفهم عن الله فيما أوحى به إلى نبيه صلى الله عليه وسلم في كتابه العزيز وكان علي بن أبي طالب رضي الله عنه يقول إن الوحي قد انقطع بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وما بقي بأيدينا الآن برزق الله عبداهم في هذا القرآن وقد أجمع أصحابنا أهل الكشف على صحة خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في آي القرآن أنه ما من آية الا ولها ظاهر وباطن وحده ومطلع ولكل مرتبة من هذه المراتب رجال ولكل طائفة من هؤلاء الطوائف قطب وعلى ذلك القطب يدور فلك ذلك الكشف دخلت على شيخنا أبي محمد عبد الله الشكاز من أهل باغية باغرة سنة ثمان وتسعين وخمسمائة وهو من أكبر من لقيته في هذا الطريق لم أر في طريقه مثله في الاجتهاد فقال لي الرجال أربعة رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه وهم رجال الظاهر ورجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وهم رجال الباطن جلساء الحق تعالى ولهم المشورة ورجال الاعراف وهم رجال الحد قال الله تعالى وعلى الاعراف رجال أهل النسم والتميز والسراح عن الاوصاف فلا صفة لهم كان منهم أبو يزيد البسطامي ورجال اذا دعاهم الحق اليه يأتونه رجالا لسرعة الاجابة لا يركبون وأذن في الناس بالحج يأثرون رجالا وهم رجال المطلق ورجال الظاهر هم الذين لهم التصرف في عالم الملك والشهادة وهم الذين كان يشهر بهم الشيخ محمد بن قائد الاواني وهو المقام الذي تركه الشيخ العاقل أبو السعود بن الشبل البغدادي أدامع الله أخبرني أبو البدر النخاشي البغدادي رحمه الله قال لما اجتمع محمد بن قائد الاواني وكان من الافراد بأبي السعود هذا قال له يا أبا السعود ان الله قسم المملكة بيني وبينك فلم لا تنصرف فيها كما أنصرف أنا فقال له أبو السعود يا ابن قائد وهبتك سهمي نحن تركنا الحق بتصرف لنا وهو قوله تعالى فاتخذوه وكيلا فامتثل أمر الله فقال لي أبو البدر قال لي أبو السعود اني أعطيت التصرف في العالم منذ خمس عشرة سنة من تاريخ قوله فتركته وما ظهر علي منه شيء وأما رجال الباطن فهم الذين لهم التصرف في عالم الغيب والملكوت فيستزلون الارواح العلوية بهمهمهم فيما يريدونه وأعني أرواح الكواكب لأرواح الملائكة وإنما كان ذلك لما منع الهى قوى يقضيه مقام الاملاك أخبر الله به في قول جبريل عليه السلام لمحمد صلى الله عليه وسلم فقال وما تنزل الامام ربك ومن كان تنزله امر به لا تؤثر فيه الخاصية ولا ينزل به انهم أرواح الكواكب لا تخرج من السماء مكانها والبخورات وأشياء ذلك لانه تنزل من نوى وان يشاهد فيه صور اخیالی فان ذات الكواكب لا تخرج من السماء مكانها ولكن قد جعل الله المطارح شعاعاتها في عالم الكون والفساد تأثيرات معتادة عند العارفين بذلك كلرى عند شرب الماء والشيع عند الاكل ونبات الحبة عند دخول الفصل ينزل المطر والصحو حكمة وأدعها العالم الحكيم جل وعز فيفتح لهم لواء الرجال في باطن الكتب المنزلة والصحف المطهرة وكلام العالم كله ونظم الحروف والاسماء من جهة معانيها ما لا يكون لغیرهم اختصاصا الهيا وأما رجال الحد فهم الذين لهم التصرف في عالم الارواح النارية عالم البرزخ

والجبروت فانه تحت الجبر ألاترامة هور تحت سلطان ذوات الازناب وهم طائفة منهم من الشهب الثواب فاقهرهم
الابجنسهم فعنده هؤلاء الرجال استزال ارواحها واحضارها وهم رجال الاعراف والاعراف سور حاجر بين الجنة والنار
برزخ باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب فهو حدين دار السعداء ودار الاشقياء دار أهل الرؤية ودار الحجاب
وهؤلاء الرجال أسعد الناس بمعرفة هذا السور ولهم شهودا تحطوط المتهومة بين كل نقيضين مثل قوله بينهما برزخ
لا يبغيان فلا يتعدون الحد ودودهم رجال الرحمة التي وسعت كل شيء فلمهم في كل حضرة دخول واستنراف وهم
العارفون بالصفات التي يقع بها الالاه تيازل لكل موجود عن غيره من الموجودات العقلية والحسية وأما رجال المطلع فهم
الذين لهم التصرف في الاسماء الالهية فيستزلون بها منها ما شاء الله وهذا ليس لغيرهم ويستزلون بها كل ما هو تحت
تصرف الرجال الثلاثة رجال الحد والباطن والظاهر وهم أعظم الرجال وهم الملازمة هذا في قوتهم وما يظهر عليهم من
ذلك شيء منهم أبو السعود وغيره فهم والعامة في ظهور المجز وظاهر العوائد سواء وكان لابي السعود في هؤلاء الرجال ميز
بل كان من أكبرهم وسمعهما بالبدري على ما حدثنا من مشافهة يقول ان من رجال الله من يتكلم على الخاطر وما هو مع
الخاطر أي لا علم له بصاحبه ولا يقصد التعريف به ولما وصف لنا عمر البزاز وأبو البدر وغيرهما حال هذا الشيخ رأيناه
يجري مع أحوال هذا الصنف العالي من رجال الله قال لي أبو البدر كان كثيرا ما يشد يتالم نسمع منه غيره وهو

وأنبت في مستنقع الموت رجلا * وقال له من دون أخحك الخسر

وكان يقول: أهو الا الصلوات الخس وانتظار الموت وتحت هذا الكلام علم كبير وكان يقول الرجل مع الله تعالى كساعي
الطير فم مشغول وقدم نسي وهذا كله أكبر حالات الرجال مع الله اذ الكبير من الرجال من يعامل كل موطن بما
يستحقه وموطن هذه الدنيا لا يمكن أن يعامله المحقق الابد كره هذا الشيخ فاذا ظهر في هذه الدار من رجل خلاف
هذه المعاملة علم ان ثم نفسا ولا بد الا أن يكون مأمورا بما ظهر منه وهم الرسل والانبياء عليهم السلام وقد يكون بعض
الورثة لهم أمر في وقت بذلك وهو مكر خفي فانه انفصال عن مقام العبودية التي خالق الانسان لها وأما سر المنزل
والمنازل فهو ظهور الحق بالتجلى في صور كل ما سواه فلو لا تجليه لكل شيء ما ظهرت شبيهة ذلك الشيء قال تعالى انما
قولنا شيء اذا أردناه أن نقول له كن فقوله اذا أردناه هو التوجه الالهى لايجاد ذلك الشيء ثم قال أن نقول له كن
فنفس سماع ذلك الشيء خطاب الحق تكون ذلك الشيء فهو بمنزلة سريان الواحد في منازل لعدد فظهر الاعداد الى
مالا يتناهى بوجود الواحد في هذه المنازل ولولا وجود عينه فيها ما ظهرت أعيان الاعداد ولا كان لها اسم ولو ظهر
الواحد باسمه في هذه المنزلة ما ظهر لذلك العدد عين فلا تجتمع عينه واسمه معا بدأ فيقال اثنان ثلاثة أربعة خمسة الى مالا
يتناهى وكل ما أسقطت واحدا من عدد معين زال اسم ذلك العدد وزالت حقيقته فالواحد بذاته يحفظ وجود أعيان
الاعداد وباسمه يمدحها كذلك اذا قلت القديم في المحدث واذا قلت الله في العلم واذا أخليت العالم من حفظ الله لم
يكن للعالم وجود وفني واذا سري حفظ الله في العالم بقي العالم موجودا في ظهوره وتجليه بكون العالم باقيا وعلى هذه
الطريقة أمما بنا وهي طريقة النبوة والمتكلمون من الاشاعرة أيضا عليها وهم القائلون بانه دام الاعراض لانفسها
وبهذا أصبح افتقار العالم الى الله في بقائه في كل نفس ولا يزال الله خلاقا على الدوام وغيرهم من أهل النظر لا يصح لهم هذا
المقام وأخبرني جماعة من أهل النظر من علماء الرسوم ان طائفة من الحكماء عثروا على هذا رأيتهم مذهبا لابن السيد
البطلوسي في كتاب ألفه في هذا الفن والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب السادس والعشرون في معرفة أقطاب الرموز وتلويحات من أسرارهم وعالوهم في الطريق﴾

ألا ان الرموز دليل صدق * على المعنى المغيب في القواد

وان العالمين له رموز * والغاز ليسدعي بالعباد

ولولا اللغز كان القول كفرا * وأدنى العالمين الى العناد

فهم بالرمز قد حسبوا فوالوا * باهراق الدماء وبالفساد

فكيف بنا لو أن الأمر يبدو * بلا ستر يكون له استنادى
لقام بنا الشقاء هنا يقينا * وعند البعث في يوم التنادى
ولكن الغفور أقام سترنا * ليسعدنا على رغم الاعادى

اعلم أيها الولي الحليم أبدك الله روح القدس وفهمك أن الرموز والالغاز ليست مرادة لانفسها وانما هي مرادة لما
رمزته ولما ألغز فيها ومواضعها من القرآن آيات الاعتبار كما والتنبية على ذلك قوله تعالى وتلك الامثال نضربها
للناس فالامثال ما جاءت مطلوبة لانفسها وانما جاءت ليعلم منها ما ضربت له وما نصبت من أجله مثلا مثل قوله تعالى
أنزل من السماء ماء فسال أودية بقدرها فاحتمل السيل زبدا رابيا ومما يوفون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد
مثله كذلك يضرب الله الحق والباطل فالأزبد فيذهب جفاء فجعله كالباطل كما قال وزهى الباطل ثم قال وأما
ما ينفع الناس فيك في الأرض ضربه مثلا للحق كذلك يضرب الله الامثال وقال فاعتبروا يا أولي الابصار
أى تعجبوا وجوزوا واعبروا والى ما أردته بهذا التعريف وان في ذلك لعبرة لأولي الابصار من عبرت الوادى اذا جزته
وكذلك الاشارة والابتناء قال تعالى لبيه زكريا أن لا تسلكم الناس ثلاثة أيام الا رمزا أى بالاشارة وكذلك فاشارت
اليه في قصة مريم لما نذرت للرحمن أن تمسك عن الكلام ولهذا العلم رجال كبير قدرهم من أسرارهم سر الازل والابد
والحال والخيال والروايات والبرازخ وامثال هذه من النسب الالهية ومن علومهم خواص العلم بالحروف والاسماء والخواص
المركبة والمفردة من كل شئ من العالم الطبيعى وهى الطبيعة المجبوهة فاما علم سر الازل فاعلم ان الازل عبارة عن نفي
الاولية لمن يوصف به وهو وصف لله تعالى من كونه الها واذا انتفت الاولية عنه تعالى من كونه الها فهو المسمى بكل اسم
سمى به نفسه ألا من كونه متكاما فهو العالم الحى المريد القادر السميع البصير المتكلم الخالق البارئ
المصور الملك لم يزل مسمى بهذه الاسماء وانتفت عنه اولية التقييد فسمع المسموع وأبصر المبصر الى غير ذلك
وأعيان المسموعات منا والمبصرات معدومة غير موجودة وهو يرأها ألا كما يعلمها ألا ويميزها ويفصلها ألا ولا عين
له فى الوجود النفس العينية بل هى أعيان ثابتة فى رتبة الامكان فالامكانية لها ألا كما هى لها حالها وأبدالم تكن فقط
واجبة لنفسها ثم عادت ممكنة ولا مح لا ثم عادت ممكنة بل كان الوجوب الوجودى الذاتى لله تعالى ألا كذلك وجوب
الامكان للعالم ألا فالتة فى مرتبة باسمائه الحسنى يسمى منعوتاموصوفاتها فعين نسبة الاول له نسبة الآخر والظاهر
والباطن لا يقال هو أول نسبة كذا ولا آخر بنسبة كذا فان الممكن مرتبط بواجب الوجود فى وجوده وعدمه ارتباط
افتقار اليه فى وجوده فان أوجده لم يزل فى مكانه وان عدم لم يزل عن مكانه فكالم يدخل على الممكن فى وجوده عنه بعد
ان كان معدوما صفة تزيله عن مكانه كذلك لم يدخل على الخالق الواجب الوجود فى إيجاد العالم وصف يزيله عن
وجوب وجوده لنفسه فلا يعقل الحق الا هكذا ولا يعقل الممكن الا هكذا فان فهمت علمت معنى الحدوث ومعنى القدم
فقل بعد ذلك ما شئت فالولية العالم وآخرته أمر اضافى ان كان له آخر أم فى الوجود فله آخر فى كل زمان فإدواته عند
أرباب الكشف ووافقتهم الحسابية على ذلك كما وافقتهم الاشاعرة على ان العرض لا يبقى زمانين فالاول من العالم
بالنسبة الى ما يتخلق بعده والآخر من العالم بالنسبة الى ما خلق قبله وليس كذلك معقولة الاسم الله بالاول والآخر والظاهر
والباطن فان العالم يتعدد والحق واحد لا يتعدد ولا يصح أن يكون أوليا فان رتبته لا تناسب رتبته لا تقبل رتبته
أوليته ولو قبلت رتبته لا يتناهى ولا يستحال عيننا اسم الاول بل كان ينطلق عيننا اسم الثانى لاويته واسنانا بشان له تعالى عن
ذلك فليس هو باول لنا فلهذا كان عين أوليته عين آخريته وهذا المدرك عز الزمان لا يتعذر تصويره على من لا أنسه له
بالعلوم الالهية التى يعطيها التجلى والنظر الصحيح واليه كان يشيرا بوسعيد الخراز بقوله عرف الله بجمعه بين الضدين
ثم يتلو هو الاول والآخر والظاهر والباطن فقد أبنت لك عن سر الازل وانه نف سلبى وأما سر الابد فهو نفي الآخرة
فكما ان الممكن انتفت عنه الآخرة شرعا من حيث الجملة اذا الجنة والاقامة فيها الى غير نهاية كذلك الاول بالنسبة الى
ترتيب الموجودات الزمانية معقولة موجودة فالعالم بذلك الاعتبار الالهى لا يقال فيه أول ولا آخر وبالاختبار الثانى هو

أول وآخر بنسبتين مختلفتين بخلاف ذلك في إطلاقها على الحق عند العلماء بانه وأما سر الحال فهو الديمومة وما لها أول ولا آخر وهو عين وجود كل موجود فقد عرفتك ببعض ما يعلمه رجال الرموز من الاسرار وسكت عن كثير فان بابه واسع وعلم الرز ياو البرزخ والنسب الالهية من هذا القبيل والكلام فيها يطول وأما علومهم في الحروف والاسماء فاعلم ان الحروف لها خواص وهي على ثلاثة أضرب منها حروف رقية ولفظية ومستهحضرة وأعني بالمستهحضرة الحروف التي يستحضرها الانسان في وهمه وخياله ويصورها فاما ان يستحضر الحروف الرقية أو الحروف اللفظية وماتم للحروف رتبة أخرى فيعمل بالاستحضار كما يفعل بالكتاب أو التلغظ فاما حروف التلغظ فلا تكون الاسماء فذلك خواص الاسماء وأما المرقومة فقد لا تكون أسماء واختلاف أصحاب هذا العلم في الحرف الواحد هل يفعل أم لا فראيت منهم من منع من ذلك جماعة ولا شك اني لما خضت معهم في مثل هذا أوقفته على غلطهم في ذلك الذي ذهبوا اليه واصابهم وما قصهم من العبارة عن ذلك ومنهم من أثبت الفعل للحرف الواحد وهو لاء أيضاً مثل الذين منعوا مخطوئون ومصيبون ورأيت منهم جماعة وأعلمتهم بموضع الغلط والاصابة فاعترفوا كما اعترف الآخرون وقلت الطائفتين جربوا معرفة رقم من ذلك على ما بيناه لكم فحزبوه فوجدهوا الامر كما ذكرناه ففروا بذلك ولولا اني آليت عقداً أن لا يظهر مني أثر عن حرف لا ريتهم من ذلك عجباً فاعلم ان الحرف الواحد سواء كان مرقوماً أو متلفظاً به اذا عرى القاصد للعمل به عن استحضاره في الرقم أو في اللفظ خيالا لم يعمل واذا كان معه الاستحضار عمل فانه مركب من استحضار ونطق أو رقم وغاب عن الطائفتين صورة الاستحضار مع الحرف الواحد فمن اتفق له الاستحضار مع الحرف الواحد ورأى العمل غفل عن الاستحضار ونسب العمل للحرف الواحد ومن اتفق له التلغظ أو الرقم بالحرف الواحد دون استحضار فلم يعمل الحرف شيئاً قال بمنع ذلك وما واحد منهم نفطن لمعنى الاستحضار وهذه حروف الامثال المركبة كالواوين وغيرهما فلما نبهناهم على مثل هذا جربوا ذلك فوجدوه صحيحاً وهو علم عمقوت عقلا وشرعا فاما الحروف اللفظية فان لها مراتب في العمل وبعض الحروف أعم عملاً من بعض وأكثروا الواو أعم الحروف عملاً لان فيها قوة الحروف كلها والهاء أقل الحروف عملاً وما بين هذين الحرفين من الحروف تعمل بحسب مراتبها على ما قررناه في كتاب المبادئ والغايات فيما تتضمنه حروف المجمع من الجائز والآيات وهذا العلم يسمى علم الاولياء به تظهر أعيان الكائنات ألا ترى تنبيه الحق على ذلك بقوله كن فيكون فظهر الكون عن الحروف ومن هنا جاء له الترمذي علم الاولياء ومن هنا منع من منع أن يعمل الحرف الواحد فانه رأى مع الاقتدار الالهى لم يأت في الابتداء حرف واحد وانما في ثلاثة أحرف حرف غيبي وحرفين ظاهرين اذا كان السكأن واحداً فان زاد على واحد ظهرت ثلاثة أحرف فهذه علوم هؤلاء الرجال المذكورين في هذا الباب وعمل أكثر رجال هذا العلم لذلك جدولاً وأخطؤوا فيه وما صح فلا أدري بألقصدهم لولا ذلك حتى يتركوا الناس في عمية من هذا العلم أم جهلوا ذلك وجري فيه المتأخر على سنن المتقدم به وقال تلميذ جعفر الصادق وغيره وهذا هو الجدول في طبائع الحروف

حار بارد يابس رطب

د	ج	ب	ا
ح	ز	و	هـ
ل	ك	ي	ط
ع	س	ن	م
ر	ق	ص	ف
خ	ث	ت	ش
غ	ظ	ض	ذ

فكل حرف منها وقع في جدول الحرارة فهو حار وما وقع في جدول البرودة فهو بارد وكذلك البيوسة والرطوبة ولم يرد هذا الترتيب يصيب في كل عمل بل يعمل بالاتفاق كأعداد الوفق واعلم ان هذه الحروف لم تكن لها هذه الخاصية من كونها حار وقاواً كما كان لها من كونها اشكالا فلما كانت ذوات اشكال كانت الخاصية للشكل ولهذا يختلف عملها باختلاف الاقلام لان الاشكال تختلف فاما الرقية فاشكالها محسوسة بالبصر فاذا وجدت أعيانها وصحبتها ارواحها وحياتها الذاتية كانت الخاصية لذلك الحرف لشكله وتركيبه مع روحه وكذلك ان كان الشكل مركباً من حرفين أو ثلاثة أو أكثر كان للشكل روح آخر ليس الروح الذي كان للحرف على انفراده فان ذلك الروح

يذهب وتبقى حياة الحرف معه فان الشكل لا يدبره سوى روح واحد وينتقل روح ذلك الحرف الواحد الى البرزخ مع الارواح فان موت الشكل زواله بالمحو وهذا الشكل الآخر المركب من حرفين أو ثلاثة أو ما كان ليس هو عين الحرف الاول الذي لم يكن مركبا ان عمر اليس هو عين زيد وان كان مثله وأما الحروف اللفظية فانها تتشكل في الهواء ولهذا تتصل بالسمع على صور مما نطق بها المتكلم فاذا تشكلت في الهواء قامت بها أرواحها وهذه الحروف لا يزال الهواء يمسك عليها شكلها وان انقضى عملها فان عملها انما يكون في أول ما تشكل في الهواء ثم بعد ذلك تلتحق بسائر الامم فيكون شغلها تسبيح ربها وتصفد علوا اليه يصعد الكلم الطيب وهو عين شكل الكلمة من حيث ما هي شكل مسبح لله تعالى ولو كانت كلمة كفر فان ذلك يعودو بالله على المتكلم بها لعلها ولها قال الشارع ان الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله ما لا يظن أن تبلغ ما بلغت يهوى بها في النار سبعين خريفا فجل العقوبة لثقلها بها بسببها وما تعرض اليها فهذا كلام الله سبحانه بعظم ومجدو يقدس المكتوب في المصحف ويقرأ على جهة التقرية الى الله وفيه جميع ما قالت اليهود والنصارى في حق الله من الكفر والسب وهي كلمات كفر عداو بالله على قائلها وبقيت الكلمات على بابها تتولى يوم القيامة عذاب أصحابها وأنه يمههم وهذه الحروف الهوائية اللفظية لا يدركها موت بعد وجودها بخلاف الحروف الرقية وذلك لان شكل الحرف الرقي والكلمة الرقية تقبل التغيير والزوال لانه في محل يقبل ذلك والاشكال اللفظية في محل لا يقبل ذلك ولهذا كان لها البقاء فالجوق كله علوه من كلام العالم براه صاحب الكشف وراقائمة وأما الحروف المستحضرة فانها باقية اذ كان وجود أشكالها في البرزخ لافي الحس وفعلها قوى من فعل سائر الحروف ولكن اذا استحكم سلطان استحضارها واتحد المستحضر لها ولم يبق فيه متسع لغيرها او يعلم ما هي خاصيتها حتى يستحضرها من أجل ذلك فبري أثرها فهذا شبيه الفعل بالهمة وان لم يعلم ما تعطيه فانه يقع الفعل في الوجود ولا علم له به وكذلك سائر أشكال الحروف في كل مرتبة وهذا الفعل بالحرف المستحضر يعبر عنه بعض من لا علم له بالهمة والصدق وليس كذلك وان كانت الهمة روحا للحرف المستحضر لا عين الشكل المستحضر وهذه الحضرة تم الحروف كلها لفظيا وروحيا فاذا علمت خواص الاشكال وقع الفعل بها علم الكاتبا أو المتلفظ بها وان لم يعين ما هي مرتبطة به من الانفعالات لا يعلم ذلك وقد رأينا من قرأ آية من القرآن وما عده خبر فرأى أثرها في بيادته وكان ذا فطنة فرجع في تلاوته من قريب لينظر ذلك الاثر بأية آية يختص فجعل يقرأ وينظر فرآه بالآية التي لها ذلك الاثر فرأى الفعل فتعدها فلم ير ذلك الاثر فعاود ذلك مرارا حتى تحققت فأتخذها ذلك الانفعال ورجع كما أراد ان يرى ذلك الانفعال ثلاث الآيات فظهر له ذلك الاثر وهو علم شريف في نفسه الآن السلامه منه عزرة فالاولى ترك طلبه فانه من العلم الذي اختص الله به أوليائه على الجملة وان كان عند بعض الناس منه قليل ولكن من غير الطريق الذي يناله الصالحون ولهذا شقي به من هو عنده ولا يسعد فآله يجعلنا من العلماء بالله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السابع والعشرون في معرفة أقطاب صل فقد نويت وصالحا وهو من منزل العالم النوراني

ولولا النور ما اتصلت عيون * بعين المبصرات ولأرأتها

ولولا الحق ما اتصلت عقول * بأعيان الامور فادركتها

اذا سلكت عقول عن ذوات * تعد مغايرات أنكرتها

وقالت ما علمنا غير ذوات * نمد ذوات خلق أظهرتها

هي المعنى ونحن لها حروف * فهم ما عرفت أمر اعنتها

اعلم أيها الولي الجيم تولاك الله به آياته ان الله تعالى يقول في كتابه العزيز فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه فقدم محبة اياهم على محبتهم اياه وقال أجيب دعوة الداعي اذا دعاني فليست جيبوا الى فقد قدم اجابته لنا اذا دعونا على اجابته اذا دعانا وجعل الاستجابة من العبيد لانها تبلغ من الاجابة فانه لا مانع له من الاجابة سبحانه فلا فائدة لتأكيده وللانسان موانع من الاجابة لما دعاه الله اليه وهي الهوى والنفس والشیطان والدنيا فلذلك أمر بالاستجابة

فإن الاستفعال أشد في المبالغة من الافعال وأبن الاستخراج من الاحراج ولهذا يطلب الكون من الله العون في أفعاله ويستحيل على الله أن يستعين بمخلوق قال تعالى تلمبا نأنا أن نقول وإياك نستعين من هذا الباب فلهذا قال في هذا الباب صل فقد نويت وذاك فقد قدم الارادة منه لذلك فقال صل فاذا تعلمت في الوصلة ذلك عين وصلته بك فلذلك جعلها نية لا عملا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى من تقرب الي شبرا تقربت منه ذرا علوهذا اقرب مخصوص يرجع الى ما تقرب اليه سبحانه به من الاعمال والاحوال فإن القرب العام قوله تعالى ونحن أقرب اليه من حبل الوريد ونحن أقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون فضعف القرب بالذراع فإن الذراع ضعف للشبر أى قوله صل هو قرب ثم تقرب اليه شبرا فتبدي لك أنك ما تقربت اليه الا به لانه لولا مادعاك وبين لك طريق القر به وأخذ بناصيتك فيها ما يمكن لك أن تعرف الطريق التي تقرب منه ما هي ولو عرفها لم يكن لك حول ولا قوة الا به ولما كان القرب بالسلك والسفر الى ذلك كان من صفته النور انتهدي به في الطريق كما قال تعالى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر وهو السلك الظاهر بالاعمال البدنية والبحر وهو السلك الباطن المعنوي بالاعمال النفسية فأصحح هذا الباب معارفهم مكتسبة لاهو به وأكلهم من تحت أقدامهم أى من كبهم لها واجتهادهم في تحصيلها ولولا ما أرادهم الحق لذلك ما وقعهم ولا استعملهم حين طرد غيرهم بالعني ودعاهم بالامر غرهمم الوصول بحرمانه اياهم استعمال الاسباب التي جعلها طريقا الى الوصول من حضرة القرب ولذلك بشرهم فقال صل فقد نويت وصانك فسبقت لهم العناية فسلوكوا وهم الذين أمرهم الله بلباس النعلين في الصلاة اذ كان القاعد لا يلبس النعلين وإنما وضعت للناس فيها اول ان المصلي يمشي في صلاته ومناجاة به في الآيات التي بناجيه فيها منزلا منزلا كل آية منزل وحال فقال لهم يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد قال صاحب المنزل هذه الآية أمرنا فيها بالصلاة في النعلين فكان ذلك تنبيها من الله تعالى للمصلي أنه يمشي على منازل ما يتلو في صلاته من سور القرآن اذ كانت السورة هي المنازل لانه قال النابتة

ألم تر أن الله أعطاك سورة * ترى كل ملك دونها يتنذب

أراد منزلة وقيل لموسى عليه السلام اخلع نعليك أى قد وصات المنزل فانه كلمة الله بغير واسطة بكلامه سبحانه بلاترجمان ولذلك أكره في التعريف لنا بالمصدر فقال تعالى وكلام الله موسى تكليما ومن وصل الى المنزل خلع نعليه فيأنت رتبة المصلي بالنعلين وما معنى المناجاة في الصلاة وانها ليست بمعنى الكلام الذي حصل لموسى عليه السلام فانه قال في المصلي يناجي والمناجاة فعل فاعل من لبس النعلين اذ كان المصلي مترددا بين حقيقتين والتردد بين أمرين يعطى المشي بينهما المعنى دل عليه باللفظ لباس النعلين ودل عليه قول الله تعالى بترجة النبي صلى الله عليه وسلم عنه قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين نصفها الى ونصفها لغيري ولعبدي ماسأل ثم قال يقول العبد الحمد لله رب العالمين فوصفه ان العبد مع نفسه في قوله الحمد لله رب العالمين يتسمع خالقه ومناجيه ثم رحل العبد من منزل قوله الى منزل سمعه ليسمع ما يجيبه الحق تعالى على قوله وهذا هو السفر فلذلك لبس نعليه لبسك بهما الطريق الذي بين هذين المنزلين فاذا رحل الى منزل سمعه سمع الحق يقول له جدي في رحلي من منزل سمعه الى منزل قوله فيقول الرحمن الرحيم فاذا فرغ رحل الى منزل سمعه فاذا نزل سمع الحق تعالى يقول له أثنى على عبدي فلا يزال مترددا في مناجاة قولا ثم له رحلة أخرى من حال قيامه في الصلاة الى حال ركوعه فيركع من صفة القيومية الى صفة العظمة فيقول سبحانه ربي العظيم وبحمده ثم يرفع وهو رحلته من مقام العظيم الى مقام النيابة فيقول سمع الله لمن حمده قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا لك الحمد فلذلك جعلنا الرفع من الركوع نيابة عن الحق ورجوعا الى القيومية فاذا سجد اندرجت العظمة في الرفعة الالهية فيقول الساجد سبحانه ربي الاعلى وبحمده فان السجود يناقض العلو فاذا خلاص العلو لله ثم رفع رأسه من السجود واستوى جالسا وهو قوله الرحمن على العرش استوى فيقول رب اغفر لي وارحمني واهدني وارزقني واجبرني وعافني واعف عني فهذه كلها

منازل ومناهل في الصلاة فعلا فهو مسافر من حال الى حال فمن كان حاله السفر دائما كيف لا يقال له البس نعليك أى استعن في سيرك بالكعب والسنة وهي زينة كل مسجد فان أحوال الصلاة وما يطرأ فيها من كلام الله وما يتعرض في ذلك من الشبه في غوامض الآيات المتلوة وتكون الانسان في الصلاة يجعل الله في قلبه فيجده فهذه كلها بمنزلة لشوك والوعر الذي يكون بالطريق ولا سيما طريق التكليف فأمر لباس النعاليين لئلا يتقيهم ما ماذا كرهنا من الاذى تهدى السالكين اثنين هما عبارة عن ظاهره وباطنه فلهذا جعلناهما الكتاب والسنة وأماننا وسوى عليه السلام فليستاهذه فانه قال له رب اخلع نعليك انك بالوادي المقدس فروينا انهما كاتنا من جاد حمار ميت جمعت ثلاثة أشياء الشيء الواحد الجلد وهو ظاهر الامر أى لا تنف مع الظاهر في كل الاحوال والثاني البلادة فاهما منوبة الى الحمار والثالث كونه ميتا غير مذكى والموت الجهل واذا كنت ميتا لا تعلم قتل ماتقول ولا يقال لك والمناجى لا بد أن يكون بصيغة من يعقل ما يقول ويقال له فيكون حتى القلب فطنا بواقع الكلام غواصا على المعاني التي يقصدها من بناجيه بها فاذا فرغ من صلاته سلم على من حضر سلام القادم من عند ربك الى قومه بما أنتخفه به فقد نبهتكم على سر لباس النعاليين في الصلاة في ظاهر الامر وما المراد بهما عند أهل طريق الله تعالى من العارفين قال صلى الله عليه وسلم الصلاة نور والنور يهتدى به واسم الصلاة مأخوذة من المصلى وهو المتأخر الذي يلي السابق في الخلقة ولهذا ترجم هذا الباب بالوصلة وجعله من عالم النور ولاهل هذا المشهد نور خالع النعاليين ونور لباس النعاليين فهم المحمديون الموسويون المخاطبون من شجر الخلاف بلسان النور المشبه بالمصباح وهو نور ظاهر يمد نور باطن في زيت من شجرة زيتونة مباركة في خط الاعتدال منزهة عن تأثير الجهات كما كان الكلام لموسى عليه السلام من شجرة فوونور على نور أى نور من نور فأبدل حرف من بعلى لما يفهم به من قرينة الحال وقد تكون على باهيا فان نور السراج الظاهر يعاوضه على نور الزيت الباطن وهو الممد للصباح فلو لا رطوبة الدهن تمتد المصباح لم يكن للصباح ذلك الدوام وكذلك امداد التقوى للعلم العرفاني الحاصل منها في قوله تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله وقوله تعالى ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا لا يقطع ذلك العلم الالهى فنور الزيت باطن في الزيت محمول فيه يسرى منه معنى لطيف في رقيقة من رقائيق الغيب لبقاء نور المصباح ولا قطاب هذا المقام أسرار منها سر الامداد وسر التنكاح وسر الجوارح وسر الغيرة وسر العنين وهو الذي لا يقوم بالتنكاح وسر دائرة الزمهرير وسر وجود الحق في السراب وسر الحب الالهية وسر نطق الطير والحيوان وسر البلوغ وسر الصديقين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب الثامن والعشرون في معرفة قطب ألم تركيف

العلم بالكيف مجهول ومعلوم * لكنه بوجود الحق موسوم
 فظاهر السكون تكيف وباطنه * علم يشار اليه فهو مكتوم
 من أعجب الامر أن الجهل من صفتي * بما لنا فهو في التحقيق معلوم
 وكيف أدرك من بالجهز أدركه * وكيف أجهله والجهل معدوم
 وسرت فيه وفي أمرى واستأنا * سواء فخلق ظلام ومظلم
 ان قلت انى يقول الان منه أنا * أوقات انك قال الان مفهوم
 فالجسد لله لا أبني به بدلا * وانما الرزق بالتقدير مقسوم

اعلم ان أمهات المطالب أربعة وهي هل سؤال عن الوجود وما هو سؤال عن الحقيقة التي يعبر عنها بالمهاية وكيف وهو سؤال عن الحال ولم وهو سؤال عن العلة والسبب واختلاف الناس فيما يصح منها أن يسأل بها عن الحق واتقوا على كامة هل فانه يتصور أن يسأل بها عن الحق واختلافها فيما بقي ففهم من منع ومنهم من أجاز فالتى منع وهم الفلاسفة ورجاءة من الطائفة منعو ذلك عقلا ومنهم من منع ذلك شرعا فلما صور منعهم عقلا انهم قالوا في مطلب ما نه سؤال عن المهاية في سؤال عن الحد والحق سبحانه لا حد له اذ كان الحد مركبا من جنس وفصل

وهذا ممنوع في حق الحق لان ذاته غير مركبة من امر يقع فيه الاشتراك فيكون به في الجنس وأمر يقع به الامتياز
واما الله والحق ولا مناسبة بين الله والعالم ولا الصانع والمصنوع ولا مشاركة فلا جنس ولا فصل والذي أجاز ذلك
عقلا ومنعه شرعا قال لا أقول ان الحد مركب من جنس وفصل بل أقول ان السؤال بما يطلب به العلم بحقيقة
المسؤل عنه ولا بد لكل معلوم أو مذكور من حقيقة يكون في نفسه عليه اسواء كان على حقيقة يقع له فيها
الاشتراك أو يكون على حقيقة لا يقع له فيها الاشتراك فالسؤال بما يتصور واسكن ما ورد به الشرع فنعلم ان
السؤال به عن الحق لقوله تعالى ليس كمثله شيء وأما منهم السكينة وهو السؤال بكيف فانقسموا أيضا
قسمين فمن قائل بأنه سبحانه ماله كيفية لان الحال أمره عقول زائدة على كونه ذاتا وإذا قام بذاته أمر وجودي زائد على
ذاته أدى الى وجود واجبي الوجود لذاته ما زلا وقد قام الدليل على حالة ذلك وأنه لا واجب الا هو لذاته فاستحالت
الكيفية عقلا ومن قائل ان له كيفية ولكن لا نعلم فهي ممنوعة شرعا لعقلا لانها خارجة عن الكيفيات المعقولة عندنا
فلا نعلم وقد قال ليس كمثله شيء يعني في كل ما ينسب اليه مما ينسب الى نفسه يقول هو على ما ينسب الى الحق وان وقع
الاشتراك في اللفظ فالمعنى مختلف وأما السؤال بل فمنوع أيضا لان أفعال الله تعالى لا تعلل لأن العلم وجبة للفعل
فيكون الحق داخل تحت موجب أو جب عليه هذا الفعل زائد على ذاته وأبطل غيره اطلاق لم على فعله شرعا بأن قال
لا ينسب اليه ما لم ينسب الى نفسه فهذا معنى قول شرعائه أنه ورد انتهى من الله عن كل ما ذكرنا منعه شرعا وهذا كله
كلام مدخول لا يقع التخليص منه بالصحة والفساد لا بعد طول عظيم هذا قد ذكرنا طريقه من منع وأما من أجاز
السؤال عنه بهذا المطالب من العلماء فهم أهل الشرع منهم وسبب اجازتهم لذلك ان قالوا ما حجز الشرع عليه ما حجزناه وما
أوجب علينا أن نخوض فيه خضنا فيه طاعة أيضا وما لم يرد فيه تحجير ولا وجوب فهو عافية ان شئنا كما نافية وان شئنا
سكتنا عنه وهو سبحانه ما نهى فرعون على اسان موسى عليه السلام عن سؤاله بقوله وما رب العالمين بل أجاب بما يليق
به الجواب عن ذلك الجناب العالي وان كان وقع الجواب غير مطابق للسؤال فذلك راجع لاصطلاح من اصطلح على انه
لا يسأل بذلك الا عن المساهية المركبة واصطلح على ان الجواب بالاثرا لا يكون جوابا لمن سأل بما وهذا الاصطلاح لا يلزم
الخصم فلم يمنع اطلاق هذا السؤال بهذه الصيغة عليه اذ كانت الالفاظ لا تطلب لانفسها وانما تطلب لما تدل عليه من
المعاني التي وضعت لها فانها بحكم الوضع وما كل طائفة وضعتها بازاء ما وضعتها الاخرى فيكون الخلاف في عبارة لافي
حقيقة ولا يعتبر الخلاف في المعاني وأما اجازتهم السكينة فخل اجازتهم السؤال بما ويحتجون في ذلك بقوله تعالى
سنفرغ لكم بهم الثقلان وقوله ان الله عينا وأعيانها ويدا وان يبيده الميزان بخفض ورفع وهذه كلها كفيات وان
كانت مجهولة اعدم الشبه في ذلك وأما اجازتهم السؤال بل وهو سؤال عن العلة فله قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا
ليعبدون فهذه لام العلة والسبب فان ذلك في جواب من سأل لم يخلق الله الجن والانس فقال الله لهذا السائل ليعبدون
أي لعبادتي فمن ادعى التحجير في اطلاق هذه العبارات فعليه بالدليل فيقال للجميع من المنتشر عين المجوزين
والمنايعين كما حكمتم وما أصاب وما من شيء فلقوه من منع وجواز الاو عليكم فيه دخل والاولى التوقف عن الحكم بالمنع
أو بالجواز هذا مع المنتشر عين وأما غير المنتشر عين من الحكماء فالخوض معهم في ذلك لا يجوز الان أباح الشرع ذلك
أو أوجبه وأما ان لم يرد في الخوض فيه معهم نطق من الشارع فلا سبيل الى الخوض فيه معهم فعلا ويتوقف في الحكم في
ذلك فلا يحكم على من خاض فيه انه مصيب ولا مخطئ وكذلك فممن ترك الخوض اذ لا حكم الا للشرع فيما يجوز ان يتلفظ
به ولا يتلفظ به يكون ذلك طاعة أو غير طاعة فهذا اولى قد فصلنا ما أخذ الناس في هذه المطالب وأما العلم النافع
في ذلك أن نقول كما نه سبحانه لا يشبه شيئا كذلك لا تشبهه الاشياء وقد قام الدليل العقلي والشرعي على نفي التشبيه
وابتات التنزيه من طريق المعنى وما بقى الامر الا في اطلاق اللفظ عليه سبحانه الذي أباح لنا اطلاقه عليه في القرآن أو
على لسان رسوله فاما اطلاقه عليه فلا يخلو اما أن يكون العبد مأمورا بذلك الاطلاق فيكون اطلاقه طاعة فرضا
ويكون المتلفظ به مأجورا مطيعا مثل قوله في تكبير الاحرام الله أكبر وهي لفظة وزنها تضي المفاضلة وهو سبحانه

لافاضل وأما أن يكون مخبرا فيكون بحسب ما يقصده المتلفظ وبحسب حكم الله فيه وإذا أطلقناه فلا يخلو الإنسان
أما أن يطلقه ويصعب نفسه في ذلك الإطلاق المعنى المفهوم منه في الوضع بذلك اللسان أولا يطلقه الاتعبد اشترعا على
مراد الله فيه من غير أن يتصور المعنى الذي وضع له في ذلك اللسان كالفارسي الذي لا يعلم اللسان العربي وهو يتلو
القرآن ولا يعقل معناه وله أجر التلاوة كذلك العربي فيما تشابه من القرآن والسنة يتلوه ويذكر به به تبعدا شرعا
على مراد الله فيه من غير ميل إلى جانب بعينه مخصص فإن التنزيه ونفي التشبيه يطلبه إن وقف بوجهه عند التلاوة لهذه
الآيات فالاسلم والأولى في حق العبد أن يرد علم ذلك إلى الله في إرادته إطلاق تلك الالفاظ عليه إلا أن أطلع الله على
ذلك وما المراد بتلك الالفاظ من نبي أو ولي محدث ملهم على يده من ربه فيما يلهم فيه أو يحدث فذلك مباح له بل واجب
عليه أن يعتقد المفهوم منه الذي أخبر به في الهامه أو في حديثه وليعلم أن الآيات المتشابهات إنما نزلت ابتلاء من الله
 لعباده ثم بالغ سبحانه في نصيحة عباده في ذلك ونهاهم أن يتبعوا المتشابه بالحكم أي لا يحكموا عليه بشئ فإن تأويله
لا يعلمه إلا الله وأما الراسخون في العلم أن علموه فباعلام الله لا يفكرهم واجتهدهم فإن الأمر أعظم أن تستقل العقول
بادراكه من غير اخبار الهي فالتسليم أولى والحمد لله رب العالمين وأما قوله ألم تركيف وأطلق النظر على الكيفيات
فإن المراد بذلك بالضرورة المكيفات لا التكيف فإن التكيف راجع إلى حالة متولة لها نسبة إلى المكيف وهو الله
تعالى وما أحدها تعلق القدرة الإلهية بالاشياء عند إيجادها قال تعالى ما أشهدتهم خلق السموات والأرض
فالكيفيات المذكورة التي أمرنا بالنظر إليها لأنها لا تتخذها عبدة ودلالة على أن لها من كیفها أي صبرها
ذات كيفيات وهي الهيئات التي تكون عاينها المخلوقات المكيفات فقال أولا ينظرون إلى الأبل كيف خلقت وإلى
الجمال كيف نصبت وغير ذلك ولا يصح أن ننظر إلى كون موجودة فننظر إليها وكيف اختلف هيئاتها ولو أراد
بالكيف حالة الإيجاد لم يقل انظر إليها فإلهي است بوجوده فاعلم أن الكيف المطلوب من أي رؤية لاشياء ما هو ما يتوهم
من لا علم له بذلك ألا تراهم سبحانه لم أراد النظر الذي هو الفكر قرنه بحرف في ولم يصحبه لفظ كيف فقد تعالى ولم
ينظر وإي ملكوت السموات والأرض المعنى أن يفكروا في ذلك فيعلموا أنهم تقم بأنفسها وإنما أقامها غيرة وهذا
النظر لا يلزم منه وجود الأعيان مثل النظر الذي نندم وإنما الإنسان كما أن ينظر بفكره في ذلك لا بعينه ومن
الملكوت ما هو غيب وما هو شهادة فأمرا ناطقا بحرف في الأفي المخلوقات لا في الله لتستدل بذلك عليه أنه لا يشبهها ذو
أشبهها لجاز عليه ما يجوز عليها من حيث ما أشبهها وكان يؤدي ذلك إلى أحد محظورين أما أن يشبهها من جميع الوجوه
وهو محال لما ذكرناه أو يشبهها من بعض الوجوه ولا يشبهها من بعض الوجوه فتكون ذاته مركبة من أمرين
والتركيب في ذات الحق محال فالتشبيه محال والذي يليق بهذا الباب من الكلام يتعدى إرادته مجموعا في باب واحد لما
يسبق إلى الإوهام الضعيفة من ذلك لما فيه من الغموض ولكن جعلناه مبدأ في أبواب هذا الكتاب فاجمل بالك منه
في أبواب الكتاب تعثر على مجموع هذا الباب ولا سيما حيثما وقع لك مسألة تجل الهي فهناك قف وانظر تجد ما ذكرته لك
ما يليق بهذا الباب وانظر أن مشعرون بالكيفية فإن الكيفيات أحوال والأحوال منها ذاتية للمكيف ومنها غير ذاتية
والذاتية حكمها حكم المكيف سواء كان المكيف يستدعي مكيفاً في كيفيته أو كان لا يستدعي مكيفاً فكيفيته بل
كيفيته عين ذاته وذاته لا تستدعي غيرها لأنها نفسها هي فكيفيته كذلك لأنها عينه لا غيره ولا زائد عليه فافهم والله
يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب التاسع والعشرون

في معرفة سر سلمان الذي ألحقه بأهل البيت والاقطاب الذين ورثه منهم ومعرفة أسرارهم
العبد مرتبط بالرب ليس له • عنه انفصال يرى فعلا وتقديرا
والابن أنزل منه في العلى درجا • قد حوّر الشرع فيه العلم تحريرا
فالابن ينظر في أموال والده • اذ كان وارثه شحا وتقشيرا

والابن يطعم في تحصيل رتبته * وان براه مع الاموات مقبورا
والعبد فقته من مال سيده * اليه يرجع مختارا ومجبرا
والعبد مقداره في جاه سيده * فلا يزال بستر العزمستورا
الذل يصحبه في نفسه أبدا * فلا يزال مع الانفاس مقهورا
والابن في نفسه من أجل والده * عز في طلب توقيرا وتعزيرا

اعلم أيديك الله انار وبنام حديث جعفر بن محمد الصادق عن أبيه محمد بن علي عن أبيه علي بن الحسين عن أبيه
الحسين بن علي عن أبيه علي بن أبي طالب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال مولى القوم منهم وخرج الزمدي
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال أهل القرآن هم أهل الله وخاصته وقال تعالى في حق المختصين من عباده ان
عبادى ليس لك عليهم سلطان - فكل عبد الهى توجه لاحد عليه حتى من المخلوقين فقد نص من عبوديته لله بقدر
ذلك الحق فان ذلك المخلوق يطلبه بحقه وله عليه سلطان به فلا يكون عبدا محضا خالصا لله - وهذا هو الذى رجح عند
المتقطعين الى الله انقطاعهم عن الخلق ولزومهم السياحات والبرارى والسواحل والفرار من الناس والخروج عن ملك
الحيوان فانهم يريدون الحرية من جميع الاكوان ولقيت منهم جماعة كبيرة في أيام سياحتي ومن الزمان الذى حصل
لى فيه هذا المقام ما ملكت حيوانا أصلا بل ولا الثوب الذى ألبسه فاقى لألبسه الاعارية لشخص معين أذن لى في
التصرف فيه والزمان الذى أتمك الشئ فيه أخرج عنه في ذلك الوقت اما بالهبة أو بالعتق ان كان ممن يعتق وهذا حصل
لى لما أردت التحقق بعبودية الاختصاص لله قيل لى لا يصح لك ذلك حتى لا يقوم لاحد عليك حجة قلت ولا لله ان شاء
الله قيل لى وكيف يصح لك أن لا يقوم لله عليك حجة قلت انما اتقام الحجج على المنكرين لا على المعترفين وعلى أهل
الدعوى وأصحاب الحظوظ لا على من قال مالى حتى ولا حظ ولما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عبدا محضا فظهره
الله وأهل بيته تطهيرا وأذهب عنهم الرجس وهو كل ما يشينهم فان الرجس هو القذر عند العرب هكذا حكى الفراء قال
تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا فلا يضاف اليهم الامطهر ولا بد فان المضاف
اليهم هو الذى يشبههم في- يضيفون لانفسهم الامن له حكم الطهارة والتقديس فهذه شهادة من النبى صلى الله عليه وسلم
لسلمان الفارسى بالطهارة والحفظ الالهى والعصمة حيث قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم سلمان منا أهل البيت
وشهد الله لهم بالتطهير وذهب الرجس عنهم واذا كان لا يضاف اليهم الامطهر مقدس وحصلت له العناية الالهية بمجرد
الاضافة فما ظنك بأهل البيت في نفوسهم فهم المطهرون بل هم عين الطهارة فهذه الآية تدل على ان الله قد شرك أهل
البيت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وأى وسخ وقذرا أقدر
من الذنوب وأوسخ فظهر الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وسلم بانفردة فما هو ذنب بالنسبة اليه لا وقع منه صلى الله عليه
وسلم اكان ذنبا في الصورة لا في المعنى لان الذم لا يلحق به على ذلك من الله ولا مناسرا فلو كان حكمه حكم الذنب
لصحبه ما يصحب الذنب من المذمة ولم يصدق قوله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا فدخل
الشرفاء ولا فاطمة كلهم ومن هو من أهل البيت مثل سلمان الفارسى الى يوم القيامة في حكم هذه الآية من الغفران
فهم المطهرون اختصاصا من الله وعناية بهم لشرف محمد صلى الله عليه وسلم وعناية الله به ولا يظهر حكم هذا الشرف لاهل
البيت الا في الدار الآخرة فانهم يحشرون مغفورا لهم وأما في الدنيا فنأى منهم حدا أقيم عليه كالتائب اذا بلغ الحاكم
أمره وقضى في أومرقي أو شرب أقيم عليه الحد مع تحقق المغفرة كما عجز وأمثاله ولا يجوز ذمه وينبئ لكل مسلم مؤمن
بالله وبما أنزله أن يصدق الله تعالى في قوله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا فيعتقد في جميع
ما يصدر من أهل البيت ان الله قد عفا عنهم فيه فلا ينبغي لسلم أن يلحق المذمة بهم ولا ما يشاء اعراض من قد شهد الله
بتطهيره وذهب الرجس عنه لا بعمل عملوه ولا بخير قدموه بل سابق عناية من الله بهم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء
والله ذو الفضل العظيم واذا صح الخبر الوارد في سلمان الفارسى فله هذه الدرجة فانه لو كان سلمان على أمر يشنؤه

ظاهر الشرع وتلحق المذمة بعامله المكان مضافاً إلى أهل البيت من لم يذهب عنه الرجس فيكون لاهل البيت من ذلك
 بقدر ما أضيف إليهم وهم المطهرون بالنص فسلمان منهم بلا شك فأرجو أن يكون عقب على وسلمان تلحقهم هذه
 العنابة كما لحقت أولاد الحسن والحسين وعقبهم وموالى أهل البيت فإن رحمة الله واسعة ياولى وإذا كانت منزلة مخلوق
 عند الله بهذه المثابة إن يشرف المضاف إليهم بشرفهم وشرفهم ليس لأنفسهم وإنما الله تعالى هو الذي اجتباهم وكساهم
 حلة الشرف كيف ياولى بمن أضيف إلى من له الحمد والمجد والشرف لنفسه وذاته فهو المجد سبحانه وتعالى فالمضاف إليه
 من عباده الذين هم عباده وهم الذين لا سلطان لمخلوق عليهم في الآخرة قال تعالى لا بليس أن عبادي فاضافهم إليه
 ليس لك عليهم سلطان وما تجدى القرآن عباداً مضافين إليه سبحانه إلا السعداء خاصة وجاء اللفظ في غيرهم بالعباد فما
 ظنك بالمعصومين المحفوظين منهم القائمين بحمد ودسيدهم الواقفين عند مراسمه فشرفهم أعلى وأتم وهؤلاء هم أقطاب
 هذا المقام ومن هؤلاء الأقطاب ورث سلمان شرف مقام أهل البيت فكان رضى الله عنه من أعلم الناس بالله تعالى
 عباده من الحقوق ومالا أنفسهم والحقا عليهم من الحقوق وأقواهم على أدائها وفيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لو كان الإيمان بالثريا لجال من فارس وأشار إلى سلمان الفارسي وفي تخصيص النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الثريا
 دون غيرها من الكواكب إشارة بدعية لثبتي الصفات السبعة لانها سبعة كواكب فافهم فسر سلمان الذي ألحقه
 بأهل البيت ما أعطاه النبي صلى الله عليه وسلم من أداء كتابته وفي هذا فقه عجيب فهو عتيقه صلى الله عليه وسلم ومولى
 القوم منهم والكل موالى الحق ورحمته وسعت كل شيء وكل شيء عبده ومولاه وبعد أن نبين لك منزلة أهل البيت عند
 الله وأنه لا ينبغي لمسلم أن يذمهم بما يقع منهم أصلاً فإن الله طهرهم فليعلم الزام لهم أن ذلك راجع إليه ولو ظلموه فذلك
 الظلم هو في زعمه ظلم لا في نفس الامر وإن حكم عليه ظاهر الشرع بأدائه بل حكم ظلمهم أينا في نفس الامر يشبه جري
 المقادير عايناً في ماله ونفسه بغرق أو بحرق وغير ذلك من الامور الملهكة فيمحترق أو يموت له أحد أحيائه أو يصاب في
 نفسه وهذا كله مما لا يوافق غرضه ولا يجوز له أن يذم قدر الله ولا قضاء به لا ينبغي له أن يقابل ذلك كله بالتسليم والرضى
 وإن نزل عن هذه المرتبة فبالصبر وإن ارتفع عن تلك المرتبة فبالشكر فإن في طي ذلك نعم ما من الله لهذا المصاب
 وليس وراء ما ذكرناه خير فإنه ما وراءه ليس الا الضرر والسخط وعدم الرضى وسوء الادب مع الله فكذا ينبغي أن
 يقابل المسلم جميع ما يطرأ عليه من أهل البيت في ماله ونفسه وعرضه وأهله وذويه فيقابل ذلك كله بالرضى والتسليم
 والصبر ولا يلحق المذمة بهم أصلاً وإن توجهت عليهم الاحكام المقررة شرعاً فذلك لا يقدح في هذا بل يجري به مجرى
 المقادير وإنما منعنا تعليق الذم بهم اذ ميزهم الله عنا بما ليس لانهم فيه قدم وأما أداء الحقوق المشروعة فهنا رسول
 الله صلى الله عليه وسلم كان يقتض من اليهود اذا طالبوه بمحقوقهم أداها على أحسن ما يمكن وإن تطاول اليهودى
 عليه بالقول يقول دعوه ان صاحب الحق مقالا وقال صلى الله عليه وسلم في قصة لو أن فاطمة بنت محمد سرقت فطعت
 يدها فوضع الاحكام لله يضعها كيف يشاء وعلى أى حال يشاء فهذه حقوق الله ومع هذا لم يذمهم الله وإنما كلامنا في
 حقوقنا وما لنا أن نطالبهم به فنحن نحبرون ان شئنا وأخذنا وان شئنا تركنا والترك أفضل عموماً فكيف في أهل البيت
 وليس لنا ذم أحد فكيف بأهل البيت فانا اذا نزلنا عن طلب حقوقنا وغفونا عنهم في ذلك أى فيما أصابوه منا كانت لنا
 بذلك عند الله اليد العظمى والمكانة الزلنى فإن النبي صلى الله عليه وسلم ما طلب منافع أمر الله المودة في القربى
 وفيه سر صلة الارحام ومن لم يقبل سؤال نبيه فيما سأل فيه مما هو قادر عليه بأى وجه يلقاه غداً أو يرجو شفاعة وهو
 ما أسعف نبيه صلى الله عليه وسلم فيما طلب منه من المودة في قرابته فكيف بأهل بيته فهم أخص القرابة ثم انه جاء بلفظ
 المودة وهو الثبوت على المحبة فانه من ثبت ودة في أمر استصحبه في كل حال واذا استصحبته المودة في كل حال لم يؤخذ
 أهل البيت بما يطرأ منهم في حقه مما له أن يطالبهم به في تركه ترك محبة وإيثاراً لنفسه لا عليها قال المحب الصادق وكل
 ما يفعل المحبوب محبوب وجاء باسم الحب فكيف حال المودة ومن البشرية وروادهم الودود لله تعالى ولا معنى لثبوتها
 الا حصول أمرها بالفعل في الدار الآخرة وفي الدار لكل طائفة بما تقتضيه حكمة الله فيهم وقال الآخري في المعنى

أحب لحبها السودان حتى * أحب لحبها سود الكلاب

ولنا في هذا المعنى

أحب لحبك الحبشان طرا * وأعشق لاسمك البدر المنيرا

قيل كانت الكلاب السود تناوشه وهو يتحبب اليها فهو إذا فعل المحب في حب من لانهده محبته عند الله ولا تورثه القربة من الله فهل هذا الامن صدق الحب وثبوت الود في النفس ولو صحت محبتك لله ولرسوله أحييت أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأيت كل ما يصدر منهم في حقك مما لا يوافق طبعك ولا غرضك أنه جل لا تنهم بوقوعه منهم فتعلم عند ذلك ان لك عناية عند الله الذي أحييتهم من أجله حيث ذكرك من بحبه وخطرت على باله وهم أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فتشكر الله تعالى على هذه النعمة فانهم ذكروك بالسنة طاهرة بتطهير الله طهارة لم يبلغها علمك وإذا رأيتك على ضده هذه الحالة مع أهل البيت الذي أنت محتاج اليهم ولرسول صلى الله عليه وسلم حيث هدك الله به فكيف أننى أنا بؤدك الذي تزعم به أنك شديد الحب في والرعاية لحقوقي وأنت في حق أهل نبيك بهم هذه المثابة من الوقوع فيهم والله ما ذاك الامن نقص ايمانك ومن مكر الله بك واستدراج اياك من حيث لا تعلم وصورة المكر ان تقول وتعتقد أنك في ذلك تذب عن دين الله وشرعه وتقول في طلب حقك أنك ما طلبت الا ما أباح الله لك طلبه ويندرج الدم في ذلك الطلب المشرع والبغض والنقت وإيثارك نفسك على أهل البيت وأنت لا تشرع بذلك والدواء الشافي من هذا الداء العصال أن لا ترى لنفسك معهم حقاً وتزول عن حقك للثاين درج في طلبهم ما ذكرته لك وما أنت من حكام المسلمين حتى يتعين عليك اقامة حد او انصاف مظلوم أو رد حق الى أهله فان كنت كما لا بد فاسع في استئزال صاحب الحق عن حقه اذا كان المحكوم عليه من أهل البيت فان أبى حينئذ يتعين عليك امضاء حكم الشرع فيه فلو كشف الله لك ياولى عن منازلهم عند الله في الآخرة لوددت أن تكون ولى من مواليهم فانه يلهمنا رشداً نفسنا فانظر ما أشراف منزلة سلمان رضى الله عن جميعهم ولما بينت لك أقطاب هذا المقام وانهم عبيد الله المصطفون الاخيار فاعلم ان أسرارهم التي أطلعنا الله عليها نجعلها العامة بل أكثر الخاصة التي ليس لها هذا المقام والخضر منهم رضى الله عنه وهو من أكبرهم وقد شهد الله أنه آتاه رحة من عند دعوته من لدنه عاملاً اتبعه فيه كلهم الله موسى عليه السلام الذي قال فيه صلى الله عليه وسلم لو كان موسى حياً ما وسعته الا أن يتبعنى فمن أسرارهم ما قد ذكرناه من العلم بمنزلة أهل البيت وقد نبه الله على علو مرتبتهم في ذلك ومن أسرارهم علم المكر الذي مكر الله به باده في بغضهم مع دعواهم حب رسول الله صلى الله عليه وسلم وسؤاله المؤدة في القرى وهو صلى الله عليه وسلم من جلة أهل البيت فافعل أكثر الناس ما أسألهم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أمر الله فعضوا الله ورسوله وما أحبوا من قرابته الامن وأمنه الاحسان فاغراضهم أحبوا بنفوسهم تعشقوا ومن أسرارهم الاطلاع على محبة ما شرع الله لهم في هذه الشريعة المحمدية من حيث لا تعلم العلماء بها فان الفقهاء والمحدثين الذين أخذوا عنهم ميثاقاً إنما المتأخر منهم هو فيه على غلبة ظن اذ كان النقل شهادة والتواتر عز يز ثم انهم اذا عتروا على أمور تفيد العلم بطريق التواتر لم يكن ذلك اللفظ المنقول بالتواتر ناصباً حكماً به فان النصوص عزيزة فإخذون من ذلك اللفظ بقدر قوة فهمهم فيه ولهذا اختلفوا وقد يمكن أن يكون لذلك اللفظ في ذلك الامر نص آخر يعارضه ولم يصل اليهم ولم يصل اليهم ما تعبدوا به ولا يعرفون بأى وجه من وجوه الاحتمالات التي في قوة هذا اللفظ كان يحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم المشرع فأخذ أهل الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكشف على الامر الجلى والنص الصريح في الحكم أو عن الله بالبينه التي هم عاينها من ربهم والبصيرة التي يهدوا الخلق الى الله عليها كما قال الله أفمن كان على بينة من ربه وقال أدعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعنى فلم يفر دنفه بالبصيرة وشهد لهم بالاتباع في الحكم فلا يتبعونه الا على بصيرة وهم عباد الله أهل هذا المقام ومن أسرارهم أيضاً صابة أهل العقائد فيما اعتقدوه في الجنب الالهى وما تجلى لهم حتى اعتقدوا ذلك ومن أين تصور الخلاف مع الاتفاق على السبب الموجب الذي استندوا اليه فانه ما اختلف فيه اثنان وانما وقع الخلاف فيما هو ذلك السبب

وبماذا يسمى ذلك السبب فن قائل هو الطبيعة ومن قائل هو الدهر ومن قائل غير ذلك فانفق الكل في اثباته ووجوب وجوده وهل هذا الخلاف يضرهم مع هذا الاستناد أم لا هذا كله من علوم أهل هذا المقام انتهى الجزء السابع عشر

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

الباب الثلاثون في معرفة الطبقة الاولى والثانية من الاقطاب الركان

ان لله عبادا ركبوا • نجب الاعمال في الليل البهيم
وترقت همم الدل بهم • لعزیز جل من فرد علم
فاجتباهم وتجلى لهمو • وتلقاهم بكاسات النديم
من يكن ذارفعسة في ذلة • انه يعرف مقدار العظيم
رتبة الحادث ان حققها • انما يظهر فيها بالقديم
ان لله عبادا جنة • في رسول ونبي وقسيم
لطفت ذاتا فبادر كها • عالم الانفاس أنفاس النسيم

اعلم أيديك الله ان أصحاب النجب في العرف هم الركان قال الشاعر

فليت لي بهم قوب اذا ركبوا • شدوا الاغارة فرسانا وركبانا

الفرسان ركب الخيل والركان ركب الابل فالافراس في المعروف تركبها جميع الطوائف من عجم وعرب والهجرت لا يستعملها الا العرب والعرب ارباب الفصاحة والحماسة والكرم ولما كانت هذه الصفات غالبية على هذه الطائفة سميناها بالركان فمنهم من ركب نجب الهمم ومنهم من ركب نجب الاعمال فلذلك جعلناهم طبقتين أولى وثانية وهؤلاء أصحاب الركان هم الافراد في هذه الطريقة فانهم رضى الله عنهم على طبقات فمنهم الاقطاب ومنهم الائمة ومنهم الاوناد ومنهم الابدال ومنهم النقباء ومنهم النجباء ومنهم الرجبيون ومنهم الافراد ومامنهم طائفة الاوقد رأيت منهم وعاشرتهم ببلاد المغرب وبلاد الحجاز والشرق فهذا الباب مختص بالافراد وهي طائفة خارجة عن حكم القطب وحدها ليس للقطب فيهم تصرف ولهم من الاعداد من الثلاثة الى ما فوقها من الافراد ليس لهم ولاغيرهم فيما دون الفرد الاؤل الذي هو الثلاثة قدم فان الاحدية وهو الواحد لذات الحق والاثنتان للرتبة وهو توحيد الالوهية والثلاثة اول وجود الكون عن الله فالافراد في الملائكة الملائكة المهيمون في جبال الله وجلاله الخارجون عن الاملاك المسخرة والمندبرة للذين هم في عالم التدوين والتسطير وهم من القلم والعقل الى ما دون ذلك والافراد من الانس مثل المهيمة من الاملاك فاؤل الافراد الثلاثة وقد قال صلى الله عليه وسلم الثلاثة ركب فأول الركب الثلاثة الى ما فوق ذلك ولهم من الحضرات الالهية الحضرة لفر دانية وفيها تميز ون ومن الاسماء الالهية الفرد والمواد الواردة على قلوبهم من المقام الذي تدر منه على الاملاك المهيمة ولهذا يجعل مقامهم وما يأتون به مثل ما أنكر موسى عليه السلام على خضر مع شهادة الله فيه لموسى عليه السلام وتعرفه بمنزلة وتزكية الله اياه وأخذه العهد عليه اذ أراد محبته ولم اعلم الخضر ان موسى عليه السلام لبس له ذوق في المقام الذي هو الخضر عليه كما ان الخضر ليس له ذوق فيما هو موسى عليه من العلم الذي علمه الله الا ان مقام الخضر لا يعلو على اعتراض على أحد من خلق الله لمشاهدة خاصة هو عاينها ومقام موسى والرسول يعطى الاعتراض من حيث هم رسل لا غير في كل ما يرونه خارجا عما أرسلوا به ودليل ما ذهبنا اليه في هذا قول الخضر لموسى عليه السلام وكيف نصبر على ما لم نخط به خبرا فلو كان الخضر نبيا لما قال له ما لم نخط به خبرا فالتى فعله لم يكن من مقام النبوة وقال له في انفراد كل واحد منهم بما مقامه الذى هو عليه قال الخضر لموسى عليه السلام يا موسى انا على علم علمه الله لا تلهيه أنت وأنت على علم علمه الله لا أعلمه أنا واقترا وتميز بالانكار فالانكار ليس من شأن الافراد فان لهم الاولية في الامور فهم ينكر عليهم ولا ينكرون قال الجنيد لا يبلغ أحد درج الحقيقة حتى يشهد فيه أنه صديق بأنه زنديق وذلك لانهم يعلون من الله ما لا يعلمه غيرهم وهم أصحاب العلم الذى كان يقول فيه على بن أبى طالب رضى

الله عنه حين يضرب بيده الى صدره وينتهدان ههنا لعلوا جعة لو وجدت لهما حيلة فانه كان من الافراد ولم يسمع هذا من غيره في زمانه الا اني هريرة ذكر مثل هذا اخرج البخاري في صحيحه عنه انه قال جلت عن النبي صلى الله عليه وسلم جوابين اما الواحد فبثنته فيكم واما الآخرون فلو بثنته لقطع مني هذا البلعوم البلعوم مجرى الطعام فأبهر هريرة ذكر انه جملة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان فيه ناولا عن غير ذوق ولكنه علم لكونه سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن انما نتكلم فيمن أعطى عين الفهم في كلام الله تعالى في نفسه وذلك علم الافراد وكان من الافراد عبد الله بن عباس البحر كان يلقب به لان سماعه كان يقول في قوله عز وجل "الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن" ينزل الامر ينهن لو ذكر تفسيره لم جفتوني وفي رواية لقلتم اني كافر والي هذا العلم كان يشير على ابن الحسين بن علي بن أبي طالب بن العابدين عليهم الصلاة والسلام بقوله فلا أدري هل هما من قبلة أو تمثل بهما يارب جوهر علم لو أوج به * لقل لي أنت ممن بعد الوثنا

ولاستحل رجال مسلمون دمي * يرون أقبح ما يأتونه حسنا

ففيه بقوله بعد الوثنا على مقصوده بنظر اليه تأويل قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته باعادة الضمير على الله تعالى وهو من بعض محتملاته بالله يا أخى انه مني فبما أقوله لك لاشك انك قد أجمعت معي على انه كل ما صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاخبار في كل ما وصف به فيهار به تعالى من الفرح والضحك والتعجب والتبشيش والغضب والتردد والكرهية والمحبة والشوق ان ذلك وأمثاله يجب الايمان به والنصيحة بدينه فلو هبت نفحات من هذه الحضرة الالهية كشفا وتجليا وتعرى بها لهما على قلوب الاولياء بحيث أن يعلموا باعلام الله وشاهدوا باشهاد الله من هذه الامور المعبر عنها بهذه الالفاظ على لسان الرسول وقد وقع الايمان مني ومنك بهذا كله اذا أتى بمثله هذا الولي في حق الله تعالى ألت تزدقه كما قال الخبيد ألت تقول ان هذا مشبه هذا عابدون كيف وصف الحق بما وصف به المخلوق ما فعلت عبدة الاوثان أكثر من هذا كما قال علي بن الحسين ألت كنت تقتله أو تقتي يقتله كما قال ابن عباس فبأى شيء أمنت وسامت لما سمعت ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق الله من الامور التي تحيلها الادلة العقلية ومنعت من تأويلها والاشعري تأويلها على وجوه من التنزيه في زعمه فابن الانصاف فهلاقات القدرة واسعة أن تعطى لهذا الولي ما أعطى للنبي من علوم الاسرار فان ذلك ليس من خصائص النبوة ولا حجر الشارع على أمته هذا الباب ولانكلم فيه بشئ بل قال ان يكن في أمتي محدثون فعمر منهم فندأ ثبت النبي صلى الله عليه وسلم ان ثم من يحدث من ليس بنبي وقد يحدث بمثل هذا فانه خارج عن نشر بيع الاحكام من الحلال والحرام فان ذلك أعني التشريع من خصائص النبوة وليس الاطلاع على غوامض العلوم الالهية من خصائص نبوة التشريع بل هي سارية في عباد الله من رسول وولي وتابع ومتبوع يا ولي فابن الانصاف منك أليس هذا موجودا في الفقه وأصحاب الافكار الذين هم فرائضة الاولياء ودجالة عباد الله الصالحين والله يقول لمن عمل منا بما شرع الله ان الله يعلمه ويتولى تعليمه بعلمهم ألت تجتهدا أعماله قال تعالى وانقوا الله وبعامكم الله والله بكل شيء عليم وقال ان تقوا الله يجعل لكم فرقا ومن أقطاب هذا المقام عمر بن الخطاب وأحد بن حنبل ولهذا قال صلى الله عليه وسلم في عمر بن الخطاب يذكركم أعطاه الله من القوة ما عزمه الشيطان في فوج الاسلاك فباغى غير خك فدل على عصمته بشهادة المعصوم وقد علمنا ان الشيطان ما يسلك قط بنا الا الى الباطل وهو غير فيج عمر بن الخطاب فما كان عمر يسلك الاجاج الحق بالنص فكان من لا تأخذه في الله لومة لائم في جميع مسالكه ولاحق صولة ولما كان الحق صعب المرام فوياحله على النفوس لانه لا يتقبله بل تمجده وترده لهذا قال صلى الله عليه وسلم ما ترك الحق لعمر من صديق وصدق صلى الله عليه وسلم يعني في الظاهر والباطن ألتاني الظاهر فامدم الانصاف وحب الرياسة وخروج الانسان عن عبوديته واشتغاله بما لا يعنيه وعدم تفرغه لما دعى اليه من شغله بنفسه وعييه عن عيوب الناس وألتاني الباطن فماترك الحق اعمر في قلبه من صديق فما كان له تعاقب الا بالله ثم الطامة الكبرى انك اذا قلت لواحد من هذه الطائفة المتكثرة اشتغل بنفسك يقول لك انما أقوم حباية لدين

الله وغيره وله الغيرة لله من الايمان وأمثال هذا ولا يسكن ولا ينظر هل ذلك من قبيل الامكان أم لا أعنى أن يكون الله قد عرف وإياهم أوليائه بما يجري به في خلقه كالخضر ويعلمه علوما من لدنه تكون العبارة عنها بهذه الصيغة التي ينطق بها الرسول صلى الله عليه وسلم كما قال الخضر وما فعلته عن أمرى وآمن هذا المنكر بها على زعمه أذ جاء بهار رسول الله صلى الله عليه وسلم فوالله لو كان مؤمنا بها ما أنكرها على هذا الولي لان الشارع ما أنكر إطلاقها في جناب الحق من استواء ونزول ومعية ونحوك وفرح وتبشيش وأمثال ذلك وما ورد عنه صلى الله عليه وسلم قط انه حجرها على أحد من عباد الله بل أخبر عن الله انه يقول لنا لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ففتح لنا وندبنا الى التأسي به صلى الله عليه وسلم وقال فاتبعوني يحبك الله وهذا من اتباعه والتأسي به فمن التأسي به اذا ورد علينا من الحق سبحانه وورد حق فعامنا من لدنه علما في رحمة ربنا الله ما وعابنا حيث كفى ذلك على يد من ر بنا وتلوها شاهد مذا هو اتباعنا سنته وماترعى لنا لم نحل بشئ منها ولا ارتكبنا مخالفة بتحايل ما حرم الله أو نحرى ما أحل فطلب لذلك المعلوم الذي عامنا من جانب الحق أمثال هذه العبارات النبوية لنفصح بها عن ذلك ولا سيما اذا استلنا عن شئ من ذلك لان الله أخبر عن هذه صفته انه يدعوا الى الله على بصيرة فمن التأسي بالمأمور به برسول الله صلى الله عليه وسلم لم ان نطابق على تلك المعاني هذه الانفاظ النبوية اذ لو كان في العبارة عنها ما هو أفصح منها لطلقه صلى الله عليه وسلم فانه المأمور بتبيين ما أنزل به علينا ولا نهـد الى غيرها المنازير من البيان مع التحقق بليس كمثل شئ فاننا اذا عدلنا الى عبارة غيرها ذاعينا بذلك أنا علم بحق الله وأنزله من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا أسوأ ما يكون من الادب ثم ان المعنى لا بد أن يتخلل عند السامع اذ كان ذلك اللفظ الذي خالف به لفظ من كن أفصح الناس وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرآن لا يدل على ذلك المعنى بحكم المطابقة فشرع لنا التأسي وغاب هذا المنكر المكفر من أني يمثل هذا عن النظر في هذا كله وذلك لاسميرين أولا حدهما ان كان عالم فله حسد قائم به قال له الى حسد من عند أنفسهم وان كان جاهلا فهو بالنسبة أجهل ياولى لقين من أقطاب هذا المقام يحيل أني قيس بمكة في يوم واحد ما يز يد على السبعين رجلا وليس لهذه الطبقة تلميذ في طريقهم أصلا ولا يسلكون أحدا طريق التربية لكن لهم الوصية والنصيحة ونشر العلم فمن وفق أخذه ويقال ان أبابا السعود بن السبل كان منهم وما قيته ولا رأيت له ولكن شممت له رائحة طيبة ونفسا عطر يا وياغنى ان عبد القادر الحلي وكان عدلا قطب وقته شهد محمد بن قائد الاواني بهذا المقام كذا نقل الى والعهدة على الناقل فان ابن قائد زعم انه ما رأى هناك أمامه سوى قدم نبيه وهذا الا يكون الا لافراد الوقت فان لم يكن من الافراد فلا بد أن يرى قدم قطب وقته أمامه زاندا على قدم نبيه ان كان اماما وان كان وتدا فيرى امامه ثلاثة أقدام وان كان بدلا يرى أربعة أقدام وهكذا الا انه لا بد أن يكون في حضرة الاتباع مقاما فاذا لم يقم في حضرات الاتباع وعدل به عن بين الطريق بين المخدع وبين الطريق فانه لا يصرق ما امامه وذلك هو طريق الوجه الخاص الذي من الحق الى كل موجود ومن ذلك الوجه الخاص تنكشف للاولياء هذه العلوم التي تنكر عابهم ويزندقون بها ويزندقهم بها ويكفرهم من يؤمن بها اذا جاءته عن الرسل وهي العلوم عينها وهي التي ذكرناها آنفا ولا محاب هذا المقام التصريف والتصرف في العالم فالطبقة الاولى من هؤلاء تركت التصرف لله في خلقه مع التمكن وتولية الحق لهم اياه كالأصمرا لكن عرضا فلبسوا الستر ودخلوا في سرادقات الغيب واستتر وبمحجب العوائد وزموا العبودية والافتقار وهم اللقيان الظرفاء الملامية الاخفياء الابرياء وكان أبو السعود منهم كان رحمه الله ممن امتثل أمر الله في قوله تعالى فاتخذوه وكلاء فالوكيل له التصرف فلوا أمر امتثل الامر هذا من شأنهم وأما عبد القادر فظاهر من حاله انه كان مأمورا بالتصرف فلهذا ظهر عاياه هذا هو الظن بامثاله وأما محمد الاواني فكان يذكر ان الله أعطاه التصرف فقبله فكان يتصرف ولم يكن مأمورا فابتلى فنقصه من المعرفة القدر الذي علا أبو السعود به عليه فنطق أبو السعود بلسان الطبقة الاولى من طائفة الركبان وسميهاهم أقطابا بثوبهم ولان هذا المقام أعنى مقام العبودية بدور عليهم لم أرد بقطيبتهم ان لهم جماعة تحت أمرهم يكونون رؤساء عليهم وأقطابا لهم هم أجل من ذلك وأعلى فلا رياسة أصلا لهم في نفوسهم لتحققهم بعبوديتهم

ولم يكن لهم أمر الهى بالتقدم فهاورد عليهم فيلزمهم طاعته لما هم عليه من التحقق أيضا بالعبودية فيكونون قائمين به في مقام العبودية بامتثال أمر سيدهم وأتمام التحخير والعرض أو طلب تحصيل المقام فإنه لا يظهر به الامن لم يتحقق بالعبودية التي خالق لها فهذا لا يولى قد عرفتك في هذا الباب بمقامتهم وبقي التفرع بفصولهم وتعيين أحوال الانطباق المدبرين من الطبقة الثانية منهم نذكر ذلك فيما بعد ان شاء الله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل لارب غيره

باب الحادى والثلاثون في معرفة أصول الركبان *

حذب الدهر علينا وحنا * ومضى في حكمه وما ولى
وعشقناه ففتينا عسى * يطرب الدهر بايقاع الغنا
نحن حكمناك في أنفسنا * فاحكم ان شئت علينا ولنا
واقعد كان له الحكم وما * كان ذاك الحكم لدهر بنا
فشيئى هو دهرى والذى * صرف الدهر كذا صرفنا
فركبنا نطلب الاصل الذى * جعل السر لدينا علنا
فلنا منه الذى حر كنا * وله منا الذى سكننا
حركات الدهر فينا شهدت * انه قال له ما سكتنا *
فاما لعبد الذليل المحتبى * وأنا حق وما الحق أما

اعلم أيديك ان الله ان الاصول التي اعتمدها الركبان كثيرة منها التبرى من الحركة اذا أقبلوا فيها فلهذا ركبوها فهم الساكنون على مراكبهم المتحررة كون بتجريك مراكبهم قطعون ما مروا قطعوا بفيرهم لا بهم فيصلون مستريحين مما تعطيه مشقة الحركة مترئين من الدعوى التي تطلبها الحركة حتى لو فخر وايقطع المسافات البعيدة في الزمان القليل لكان ذلك النخر راجعا للمركب الذي قطع بهم تلك المسافة لا لهم فلهذا البرى وما لهم الدعوى فلهذا جبرهم لاحول ولا قوة الا بالله وآياتهم وما ربيت اذ ربيت ولكن الله رمى يدها لم وما فاعتم هذه المسافات حين قطعها وما ولكن الركاب قطعها فهم المحمولون فليس للعبء صولة لا بسلطان سيده وله الذلة والجزع والمهانة والاضغاف من نفسه ولما راوا ان الله قد نبه بقوله تعالى وله ما سكن فأخلصه له علموا ان الحركة فيها الدعوى وان السكون لا تنوبه دعوى فانه نفي الحركة فقالوا ان الله قد أمر بابقطع هذه المسافة المعنوية وجوب هذه المغاوير المهلكة ليه فان نحن قطعناها بنفوسنا لم نأمن على نفوسنا من أن تمتدح بذلك في حضرة الاتصال فانها محبولة على الرعونة وطلب التقدم وحب الفخر فكون من أهل النقص في ذلك المقام بقدر ما ينبغي أن نختره به ذلك الجلال الاظم فلتتخذ ركابا نطاع به فان أرادت الافتخار يكون الافتخار للركاب لا للنفوس فالتخذت من لاحول ولا قوة الا بالله تعالى كانت النجب أصبر عن الماء والعلف من الافراس وغيرها والطريق معطشة جذبة يهلك فيها من المراكب من ليس له مرتبة النجب فلهذا اتخذوها نجبا دون غيرها مما يصح أن يركب ولا يصح أن يقطع ذلك الجد لله فان هذا الذكر من خصائص الوصول ولا سبج ان الله فانه من خصائص النجس الى ولا اله الا الله فانه من خصائص الدعوى ولا اله الا الله أكبر فانه من خصائص المفاضلة فتعين لاحول ولا قوة الا بالله فانه من خصائص الاعمال فعلا وقولا ظاهرا وباطنا لانهم بالاعمال أمروا والسفر عمل قلبا وبدنا معنى وحسا وذلك مخصوص بالاحول ولا قوة الا بالله فانه ما يقولون لا اله الا الله وبه نقول سبحان الله وغير ذلك من جميع الاقوال والاعمال ولما كان السكون عدم الحركة والعدم أصلهم لانه قوله وقد خلقتك من قبل ولم تنك شيئا يريد وجودا فاختاروا السكون على الحركة وهو الاقامة على الاصل فنبه سبحانه وتعالى في قوله وله ما سكن في الليل والنهار أن الخلق ساموا له عدم وادعوا له في الوجود فنفي باب الحقائق عرئى الحق خالق في هذه الآية عن اضافة ما دعوه لانفسهم بقوله وله ما سكن في الليل والنهار أى ثابت والثبوت أمر وجودى عقلى لا عينى بل نسي وهو السميع العليم يسمع

دعوا كفى نسبة ما هو له وقد نسبتموه اليكم عليم بأن الامر على خلاف ما دعيتموه ومن اصولهم اتوحيد بلسان
 بني نوحكم وبني يسمع وبني بصير وهذا مقام لا يحصل لاعتن فروع الاعمال وهي النوافل فان هذه الفروع تنتج المحبة
 الالهية والمحبة تورث العبد أن يكون بهذه الصفة فتكون هذه الصفة أصلا لهذا الصف من العباد فيما يعلمونه
 ويحكمون به من أحكام الخضر وعلمه فهو أصل مكتسب وهو الخضر أصل عبادة الالهية بالرحمة التي آتاه الله وعن تلك
 الرحمة كان له هذا العلم الذي طلب موسى عليه السلام أن يعامه منه فان نطقنا هذا الامر الذي أوردناه عرف قدر
 ولاية هذه الملة المحمدية ولأمة وميزتها وأن غمرة زهرة فروع أصلها المشروع لها في العتبة هي أصل الخضر الذي امتن
 الله تعالى على عبده موسى عليه السلام بقائه وذبح به فأتى للمحمدى فرع فرع أصله ما هو أصل للخضر
 ومثل موسى عليه السلام يطلب منه أن يعامه بما هو عليه من العلم فانظر منزلة هذا العارف المحمدى أين تميزت فكيف
 لك بما ينتجها الأصل الذي ترجع اليه هذه الفروع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأرو به عن ربه ان الله يقول
 ما تقرب الى المتقربون بأحب الى من أداء ما افترضته عليهم فهذا هو الأصل أداء لفرض ثم قال ولا يزال العبد
 يتقرب الى بالنوافل وهو ما زاد على الفرائض ولكن من جنسها حتى تكون الفرائض أصلا لها مثل نوافل الخيرات
 من صلاة وزكاة وصوم وحج وذكر فهذا هو الفرع الأقرب الى الأصل ثم ينتج له هذا العمل الذي هو نافلة
 محبة الله إياه وهي محبة خاصة جزاء ليست هي محبة الامتنان فان محبة الامتنان الأصلية اشترك فيها جميع أهل السعادة
 عند الله تعالى وهي التي أعطت لمؤلاء التقرب الى الله بنوافل الخيرات ثم ان هذه المحبة وهي الفرع الثاني الذي هو
 بمنزلة الزهرة أنتجت له أن يكون الحق سمعه وبصره ويده الى غير ذلك وهذا هو الفرع الثالث وهو بمنزلة الثمرة التي تعقد
 عند الزهرة فعند ذلك يكون العبد يسمع بالحق وينطق به ويبصر به ويبتطش به ويدرك به وهذا هو خاص
 الهى أعطاه هذا المقام ليس للملك فيه وساطة من الله ولهذا قال الخضر لموسى عليه السلام ما لم تحط به خيرا فان وحى
 الرسل انما هو بالملك بين الله وبين رسوله فلا خبر له بهذا الذوق في عين امضاء الحكم في عالم الشهادة فما تعود
 الارسال لتشرع الاحكام الالهية في عالم الشهادة لا بواسطة الروح لذى نزل به الى قلبه اوفى تمثله لم يعرف الرسول
 الشريعة لاعتلى هذا الوصف لا غير التشرية فان الرسول له قرب أداء الفرض والمحبة عابها من الله وتنتج له تلك
 المحبة وله قرب النوافل ومحبتها وما يعطيه محبتها ولكن من العلم بالله لا من علم انشر بع وامضاء الحكم في عالم الشهادة
 فلم يحط به خيرا من هذا القبيل فهذا القدر هو الذي اختص به خضر دون موسى عليه السلام ومن هذا الباب يحكم
 المحمدى الذي لم يتقدم له علم بالشريعة بواسطة النقل وقرائة الفقه والحديث ومعرفة لاحكام الشرعية فينطق صاحب
 هذا المقام بعلم الحكم لمشروع على ما هو عليه في الشرع المنزل من هذه الحضرة وابتس من الرسل وانما هو يعرف
 الهى وعصمة يعطيه هذا المذام ليس للرسالة فيه مدخل فهذا ما نرى قوله ما لم تحط به خيرا فان الرسول لا يأخذ هذا الحكم
 الا بزلول الروح الامين على قلبه أو بمثال في شاهده يتمثل له الملك رجلا وما كانت النبوة قد منعت والرسالة كذلك
 بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم لم كان التمر يف هذا الشخص بما هو الشرع المحمدى عليه في عالم الشهادة ولو كان
 في زمان التشرع كما كان زمان موسى اظهر الحكم من هذا الولي كما ظهر من الخضر من غير وساطة ملك بل من
 حضرة اقرب فالرسول والنبى لهما حضرة اقرب مثل ما لهذا وليس له التشرع بها بل التشرع بها لا يكون له لا
 بواسطة الملك الروح وما بقى الا اذا حصل للنبى التناخر من شرع المتقدم ما هو شرع له هل يحصل ذلك بواسطة الروح
 كما تشرعه أو يحصل له كما حصل للخضر ولهذا الولي من امن حضرة الوحي فذهبي انه لا يحصل له الا كما يحصل ما يختص
 به من الشرائع ذلك الرسول ولهذا صدق الثقة العدل في قوله ما لم تحط به خيرا وما يعرف له منازع ولا يخالف فيما
 ذكرناه من أهل طريقنا ولا وقت اعياه غير أنه ان خافنا فيه أحدا من أهل طريقنا فلا يتصور فيه خلاف الا لمن أحد
 رجلين اما رجل من أهل امنا تبس عليه الامر وجعل التعريف الالهى حكما أجاز أن يكون النبى أو الرسول كذلك
 ولكن في هذه الامة وأما في الزمان الاول فهو حكم لصاحبه ولا بد وهو تعريف للرسول بواسطة الملك ان هذا شرع

لغيره قال تعالى لما ذكر الانبياء أو أئمة الذين هدى الله فبهم اهتدى وماذا كرههم الهدى بوساطة لروح
 والرجل الآخر رجل قاس الحكم على الاخبار وأما غير ذلك فلا يكون ومع هذا فلم يصل اليه من أحد منهم خلاف فيما
 ذكرناه ولا وفاق ومن أصول هذه الطائفة أيضاً أنه يتكلم بما به يسمع ولا يقول بذلك سواهم من حيث الذوق لكن
 قد يقول بذلك من يقول به من حيث الدليل العقلي فهو لا يأخذونه عن تجل المولى وغيرهم يأخذونه عن نظر صحيح
 موافق لا امر على ما هو عليه وهو الحق ووقوع الاختلاف في الطريق فهذا الطريق غير هذا الطريق وإن اتفقا في
 المنزل وهو الغاية فهو الجميع لنفسه البصير لنفسه العالم لنفسه وهكذا كل ما نسميه به أو نصفه أو نعت به إن كنت ممن يسمى
 الادب مع الله حيث يطلق لفظ صفة على ما ينسب اليه أو لفظ نعت فإنه ما أطلق على ذلك اللفظ اسم فقال سبحانه اسم
 ربك وتبارك اسم ربك ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها وقال في حق المشركين قل سموهم وما قالوا فوهم ولا
 انعتوهم بل قال سبحانه ربك رب العزة عما يصفون فتره نفسه عن الوصف لفظاً ومعنى إن كنت من أهل الادب
 والتفطن فهذا معنى قولي إن كنت ممن يسمى بالادب مع الله والمخالف لنا يقول أنه يعلم بعلمه وبقدره وقدره يبصر
 وهكذا جميع ما ينسب به الاصفاة انتزيعه فإنه لا يتكلم فيها بهذا النوع كالغنى وأشباهه الا بعضهم فإنه جعل ذلك كله
 معاني قائمة بذات الله لا هي هو ولا هي غيره وإن كان هي أعيان زائدة على ذاته والاستاذ أبو اسحاق جعل السبعة أمراً ولا
 لأنهم زائدة على ذاته انصفت بهادته وجعل كل اسم بحسب ما تطلبه دلالة فجعل صفات انتزيعه كما في جدول الاسم
 الحلي وجعل الخبير والحبيب والعالم والمحصى وأخواته في جدول العلم وجعل الاسم الشكور في جدول الكلام
 وهكذا ألحق الكل كل صفة من السبعة ما يليق بها من الاسماء بالمعنى كالخلاق والرازق بقدرته وغـير ذلك على هذا
 الاسلوب هذا مذهب الاستاذ وأجمع المتكلمون من الاشاعرة على أن ثموراً زائدة على الذات ونصبوا على ذلك أدلة
 ثم انهم مع إجماعهم على الزائد لم يجدوا دليلاً قاطعاً على أن هذا الزائد على الذات هل هو عين واحدة لها أحكام مختلفة
 وإن كان زائداً لا بد من ذلك أو هل هذا الزائد أعيان متعددة لم يقل أحد قومه في ذلك شيئاً بل قال بعضهم يمكن أن يكون
 الامر في نفسه يرجع الى عين واحدة ويمكن أن يرجع الى أعيان مختلفة لأن الزائد لا بد ولا فائدة جاءها هذا التكلم
 الا عدم التحكم فإن الذات اذا قبلت عيناً واحدة زائدة جاز أن تقبل عيوناً كثيرة زائدة على ذاتها فتكون القدماء
 لا يحصون كثرة وهو مذهب أبي بكر بن الطيب والخلاف في ذلك يطول وليس طريقتنا على هذا اني أعني في الرد عليهم
 ومناعتهم لكن طريقتنا بين ما أخذ كل طائفة ومن أين اتحلته في نحلها وما ينجلي لها وهل يؤثر ذلك في سعادتها
 أو لا يؤثر هذا احط أهل طريق الله من العلم بالله فلا تشتغل بالرد على أحد من خاق الله بل ر بما قيم لهم العذر في ذلك
 للانساع الهلي فإن الله أقام العذر فيهم بدعوى مع الله الها آخر يبرهان يرى انه دليل في زعمه فقال عز من قائل
 ومن يدع مع الله الها آخر لا يبرهان له به ومن أصولهم الادب مع الله تعالى فلا يسمونه الا بما سمي به نفسه ولا يضيفون اليه
 الا ما ضافه الى نفسه كما قال تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله وقال في السبئية ما أصابك من سيئة فمن نفسك ثم
 قال قل كل من عند الله قل ذلك في الامر من اذا جدهما لا تنقل من الله فراع اللفظ واعلم ان لجمع الامر حقيقة تخالف
 حقيقة كل مفرد ان الفرد لم يجمع مع غيره كسواد المداد بين العفص والزاج ففصل سبحانه بين ما يكون منه وبين
 ما يكون من عنده يقول تعالى في حق طائفة مخصوصة والله خير وأبقي بينية المفاضلة ولا مناسبة وقال في حق طائفة
 أخرى معينة صفاتها وما عند الله خير وأبقي فما هو عنده ما هو عين ما هو منه ولا عين هو يته فيها بين الطائفتين ما بين
 المنزلتين كما قيل لواحد ما ترك لاهلك قال الله ورسوله وقيل لا آخر فقال نصف مالي فقال بينكما ما بين كتيكما يعني في
 النزلة فاداً أخذ العبد من كل ما سواه جعله في الله خير وأبقي وإذا أخذ من وجه من العالم يقتضي الحجاب والبعد
 والذم جعله فما عند الله خير وأبقي في المراتب ثم انه سبحانه عرّفنا بأهل الادب ومنزلهم من العلم به فقال عن ابراهيم
 خليله أنه قال الذي خلقني فهو يهدين والذي هو يطعني ويسقين ولم يقل بجوعني وادام رضى ولم يقل أمرضني
 فهو يشفين فأضاف الشفاء اليه والمرض لنفسه وإن كان الكل من عنده ولكنه تعالى هو أدب رسوله اذ كان

المرض لاتقبله النفوس بخلاف الموت فان الفضلاء من العقلاء العارفين يطلبون الموت للتخلص من هذا الحبس وتطلبه الانبياء للقاء الله الذي يتضمنه وكذلك أهل الله ولذلك ماخيرني في الموت الاختاره لان فيه لقاء الله فهو نعمة منه عليه ومنة والمرضى شغل شاغل عن أداء ما أوجب الله على العبد أداءه من حقوق الله لاحتياجه بالالم وهو في محل التكليف وما يحس بالالم الروح الحيواني فيشغل الروح المدبر لجسده عمداً في هذه الدنيا فلها أضاف المرض اليه والشقاء والموت للحق كما فعل صاحب موسى عليه السلام في إضافة خرق السفينة اليه اذ جعل خرقها عيباً وأضاف قتل الغلام اليه والى ربه لما فيه من الرحمة بأبويه ومساءهما من ذلك أضافه اليه وأضاف قائمة الجدار الى ربه لما فيه من الصلاح واخير فقال تعالى عن عبده خضر في خرق السفينة فأردت أن أعيها تنزيهاً أن يضيف الى الجناب العالي ما ظاهره ذم في العرف والعادة وقال في قائمة الجدار لما جعل قائمته رحمة باليتيمين لما يصيبانه من الخير الذي هو الكثر فأرد أن يكبر موسى عليه السلام أن يباغيا شذهما ويستخرجا كنزهما رحمة من ربك وقال لموسى في حق الغلام انه طبع كافراً والكفر صفة مذمومة قال تعالى ولا يرضى لعباده الكفر وأرد أن يخبره بأن الله يبدل أبويه خيراً منه زكاة وأقرب رحماً فأرد أن يضيف ما كان في المسئلة من العيب في نظر موسى عليه السلام حيث جعله نكراً من المنكر وجعله نفساً زكية قتلت بغير نفس قال فأردنا أن يبدلها ربهما فأني بنون الجمع فان في قتله أمرين أمر يؤدى الى الخير وأمر الى غير ذلك في نظر موسى وفي مستقر العادة فما كان من خير في هذا الفعل فهو لله من حيث ضمير النون وما كان فيه من نكراً في ظاهر الامر وفي نظر موسى عليه السلام في ذلك الوقت كان للخضر من حيث ضمير النون فنون الجمع لها وجهان لفهما من الجمع وجه الى الخير به وأضاف الامر الى الله ووجه الى العيب به وأضاف العيب الى نفسه وجاء بهذه المسئلة والواقعة في الوسط لاني الطرف بين السفينة والجدار ليكون ما فيها من عيب من جهة السفينة وما فيها من خير من جهة الجدار فلو كانت مسئلة الغلام في الطرف ابتداءً وانتهاءً لم تعط الحكمة أن يكون كل وجه مخلصاً من غير أن يشوبه شيء من الخير أو شدة فلو كان أولاً وكانت السفينة وسطاً لم يصل ما في مسئلة الغلام من الخير الذي له ولا بويه حتى يمر على حضرة مصيبة ظاهر او هي السفينة وحينئذ يتصل بالخبر الذي في الجدار ولو كان الجدار وسطاً وتأخر حديث الغلام لم يصل عيب السفينة الى الاتصال بعيب الغلام حتى يمر بخبر ما في الجدار فيغير بغير المناسب ومن شأن الحضرات أن تقلب أعيان الاشياء أعني صفاتها اذا مرت بها فكانت مسئلة الغلام وسطاً في وجه العيب جهة السفينة وبلى جهة الخير جهة الجدار واستقامت الحكمة فان قلت فلم جمع بين الله وبين نفسه في ضمير النون أعني نون فأردنا وقال صلى الله عليه وسلم لما سمع بهض الخطباء وقد جمع بين الله تعالى ورسول الله صلى الله عليه وسلم في ضمير واحد في قوله ومن يعصمها ببس الخطيب أنت فاعلم انه من الباب الذي قررناه وهو أنه لا يضاف الى الحق الا ما أضافه الحق الى نفسه وأمر به رسوله أو من أتاه علماً من لدنه كالخضر المنصوص عليه فهذا من ذلك الباب فلما كان هذا الخطيب عربياً من العلم اللدني ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم تقدم اليه في اباحة مثل هذا لادامته وقال ببس الخطيب أنت فانه كان ينبغي له أن لا يجمع بين الحق والخلق في ضمير واحد الا باذن الهى من رسول أو علم لدني ولم يكن واحداً من هذين الامرين عنده فلماذا تم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث رويناه عنه في خطبة خطبها قد كراته تعالى فيها وذكر نفسه صلى الله عليه وسلم ثم جمع بين ربه تعالى وبين نفسه فيها في ضمير واحد فقال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصمها فلا يضرب لنفسه ولا يضرب الله شيئاً وما ينطق صلى الله عليه وسلم عن الهوى ان هو الا وحى يوحى وكذا قال الخضر وما فعلته عن أمرى بمعنى جميع ما فعله من الاعمال وجميع ما قال من الاقوال في العبارة لموسى عليه السلام عن ذلك فافهم فهذا اقدأ بنت لك عن أصولهم ما فيه كفاية فالركان هم المرادون المجذوبون المصونة أسرارهم في البيض فلا يتخللها هواء مثل القاصرات الطرف من الحور المقصورات في الخيام كأنهن بيض مكنون ومن صفاتهم أنهم لا يكشفون وجوههم عند النوم ولا ينامون الا على ظهورهم لهم التلوي لا يتحركون الا عن أمر الهى ولا يسكنون الا كذلك بارادة ارادتهم ما يراد بهم ولما كان السكون أمراً عديماً لذلك

قرنا به الارادة دون الامر ولما كان التحرك أمرا وجوديا لذلك قرنا به الامر الاطلى ان فهمت وهو رضى الله عنهم لا يزاحون ولا يزاحون أكثر ما يجري على ألسنتهم ما شاء الله سخرت لهم السحاب لهم القدم الراسخة في علم الغيوب لهم في كل ليلة معراج روحاني تد في كل نومة من ليل أو نهار لهم استشراف على بواطن العلم لم فرأوا ملكوت السموات والارض يقول الله تعالى وكذلك ترى ابراهيم ملكوت السموات والارض وايتكون من المؤمنين وقال في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعان الذي أمرى بعبده ايلامن المسجد الحرام الى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله انزله من آياتنا وهو عين اسرائه والعلماء ورثة الانبياء أحوالهم السكبان لوقطه والاربار بما عرف ما عندهم لهذا قال خضر ما فعلته عن أمرى فالسكنان من أسو لهم الآن يؤمر وا بالافشاء والاعلان والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثاني والثلاثون في معرفة لافطاب المدر بن أصحاب الركاب من الطبقة الثانية ﴿

ان التدبر معشوق لصاحبه * به تعشقت الالهة والدول

عليه عند الذي بقضى سوائقه * في كل ما يقتضيه كونه العمل

به ترتب ما في الكون من عجب * في كل كون له في علمه أجل

لقيت من هؤلاء الطبقة جماعة باشيلية من بلاد الاندلس منهم أبو يحيى الصنهاجي الضرير كان يسكن بمسجد الزيدى صحبتته الى ان مات ودفن بجبل عال كثير الرياح بالشرق فكل الناس شق عليهم طلوع الجبل لطوله وكثرة رياحه فكان الله الرحيم فلم تهب من الوقت الذي وضعنا في الجبل وأخذ الناس في حفر قبره وقطع حجرة الى أن فرغنا منه ووارينادي روضته وانصرفنا فعند انصرافنا هبت الريح على عاداتها فتعجب الناس من ذلك ومنهم أيضا صالح البربري وأبو عبد الله الشرفي وأبو الحجاج يوسف الشبرلي فأما صالح فساح أربعين سنة ولزم باشيلية مسجد الرطند الى أربعين سنة على التجرد بالحللة التي كان عليها في سياحته وأما أبو عبد الله الشرفي فكان صاحب خطوة بقي نحو من خمسين سنة ما أسرج له سراجا في بيته رأيت له عجائب وأما أبو الحجاج الشبرلي من قرية يقال لها شبريل بشرق اشيلية كان ممن يعيش على الماء ونهائره الارواح وامن واحدا من هؤلاء الاوعانته معاشره مودة وامتزاج ومحبة منهم فينا وقد ذكرناهم مع أشياخنا في الدرة الفاخرة عند ذكرنا من اتفقت به في طريق الآخرة فكان هؤلاء الاربعة من أهل هذا المقام وهم من أكابر الاوياء الملامية جعل بأيديهم علم التدبير والتفصيل فلهذا الاسم المدر المفصل وهم جديرهم يدبر الامر بفصل الآيات هم العرائس أهل المنصاة فلهذا الآيات المعتادة وغير المعتادة فالعلم كما عندهم آيات بينات والعامه ابست الآيات عندهم الا التي هي عندهم غير معتادة فذلك تنبههم الى تعظيم الله والله قد جعل الآيات المعتادة لاصناف مختلفين من عبادته فيها للعقلاء مثل قوله تعالى ان في خالق السموات والارض واختلاف الاناميل والهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فاحيا به الارض بعد موتها وبث فيها من كل دابة ونصرىف الرياح والسحاب المسخرين بين السماء والارض آيات اقوم يعقلون فثم آيات للعقلاء كما المعتادة وآيات للموقنين وآيات لاولى الالباب وآيات لاولى النهى وآيات للسامعين وهم أهل الفهم عن الله وآيات للعالمين وآيات للمؤمنين وآيات للتفكرين وآيات لاهل الذكر فهؤلاء كلهم أصناف نعمهم الله بنوع مختلف وآيات مختلفات كلها ذكرها الثاني ان قرآن اذا بحث عاينها وتدبرتها علمت انها آيات ودلالات على أمور مختلفة ترجع الى عين واحدة غفل عن ذلك أكثر الناس ولهذا تعدد الاصناف فان من الآيات المذكورة المعتادة ما يدرك الناس دلالاتها من كونهم ناسا وجنا وملائكة وهي التي وصف بادرها كمال العالم بفتح اللام ومن الآيات ما تنفع بحيث لا يدركها الا من له التفكير السليم ومن الآيات ما هي دلالاتها مشروطة بأولى الالباب وهم العقلاء الذين في باب الامور لافي قسور هافهم الباحثون عن المعاني وان كانت الالباب والهسي العقول فلم يتكف سبحانه بالغة العقل حتى ذكر الآيات لاولى الالباب فما كل عاقل يتفكر في لب الامور وبواطنها فان أهل اظهاهم عقول بلا شك وليسوا بأولى الالباب

ولاشك ان العصاة لهم عقول واسكن ليسوا بالولي نهى فاختلفت صفاتهم اذ كانت كل صفة تعطى صفات من العلم لا يحصل الا ان حاله تلك الصفة فهاذ كره الله سدى وكثر الله ذكرا الآيات في انقرآن العزيز في مواضع اردفها وتلا بعضها بعضا واردف صفة العارفين بها وفي مواضع اوردفها مثل ارداف بعضها على بعض مساقا في سورة الروم فلا يزال يقول تعالى ومن آياته ومن آياته ومن آياته فيتلوها جميع الناس ولا يذنب لها الا الاصناف الذين ذكروهم في كل آية خاصة فكان تلك الآيات في حق أوامرك أنزلت آيات وفي حق غيرهم لمجرد التلاوة أي جرح واعليها ولما قرأت هذه السورة وأناني مقام هذه الطبقة ووصات لي قوله ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتغوا من فضلها نجيبت كل المحجب من حسن نظم القرآن وجمعه ولما اذا قدم ما كان ينبغي في النظر العقل في ظاهر الامر أن يكون على غير هذا النظم فان النهار لا يتبع الفضل والليل للنم كمال في القصص ومن آياته أن جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه فأعاد الضمير على الليل وابتغوا من فضلها يريد في النهار فاضمروا ان كان الضمير ان يعود ان على المعنى المقصود فقد يعمل الصانع بالليل ويبيع ويشترى بالليل كما انه ينام أيضا ويسكن بالنهار ولكن الغالب في الامور هو الاعتبار فلاح في من خلف ستارة هذه الآية وحسن العبارة عنها الرافعة سترها وهو قوله منامكم بالليل والنهار أمر زائد على ما يفهم منه في العموم بقرائن الاحوال في ابتغاء الفضل للنهار والنم بالليل ما ذكره وهو ان الله نبيه بهذه الآية على ان نشأة الآخرة الحسية لا تشبه هذه النشأة الدنياوية وانها ليست بعينها بل تركيب آخر ومزاج آخر كما وردت به الشرائع والتعريفات النبوية في مزاج تلك الدار وان كانت هذه الجواهر عينها بلا شك فاما التي تبعثر في القبور وتنتشر ولكن يختلف التركيب والمزاج باعراض وصفات تليق بتلك الدار لا تليق بهذه الدار وان كانت الصورة واحدة في العين والسمع والالوان والفهم واليد بين والرجلين بكمال النشأة ولكن الاختلاف بين في ما يشعر به وبحس ومنه ما لا يشعر به ولما كانت صورة الانشاء في الدار الآخرة على صورة هذه النشأة لم يشعر بما أثرنا اليه ولما كان الحكم يختلف عرفا ان المزاج اختلف فهذا الفرق بين حظ الحس والعقل فقال تعالى ومن آياته منامكم بالليل والنهار ولم يذكركم ليقظة وهي من جملة آيات فذكر المنام دون اليقظة في حال الدنيا فدل على ان اليقظة لا تكون الا عند الموت وان الانسان نائم ابدام لم يتفكر في منامه بالليل والنهار في يقظته ونومه وفي الخبر الناس نيام فاذا ماتوا انبهوا الا ترى انه لم يأت بالبكاء في قوله تعالى والنهار واكتفى ببكاء الليل اي حقق به انه انما يشاركه انه يريد المنام في حال اليقظة المعتادة فخذفها عما يقوى الوجه الذي أبرزناه في هذه الآية فالمنام هو ما يكون فيه النائم في حال نومه فاذا استيقظ يقول رأيت كذا وكذا فدل ان الانسان في منامه مادام في هذه النشأة في الدنيا الى ان يموت فلم يعتبر الحق اليقظة المعتادة عندنا في العموم بل جعل الانسان في منامه في نومه ويقظته كما اوردناه في الخبر النبوي من قوله صلى الله عليه وسلم الناس نيام فاذا ماتوا انبهوا فوصفهم بالنوم في الحياة الدنيا والعامه لاتعرف النوم في المعتاد الا ما جرت به العادة أن يسمى نوما فنبه النبي صلى الله عليه وسلم بل صرح ان الانسان في منامه مادام في الحياة الدنيا حتى ينتبه في الآخرة والموت أول احوال الآخرة فصدق الله بما جاء به في قوله تعالى ومن آياته منامكم بالليل وهو النوم العادي والنهار وهو هذا المدام الذي صرح به رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا جعل الدنيا عبرة جسرا يعبر أي تعبر كما تعبر الرزق بالتي براها الانسان في نومه فكما ان الذي يراه الرائي في حال نومه ما هو مراد نفسه انما هو مراد لغيره فيعبر من تلك الصورة المرئية في حال النوم الى معناها المراد بها في عالم اليقظة اذا استيقظ من نومه كذلك حال الانسان في الدنيا ما هو مطلوب للدنيا فكل ما يراه من حال وقول وعمل في الدنيا انما هو مطلوب للآخرة فهناك يعبر ويظهر له ما رآه في الدنيا كما يظهر له في الدنيا اذا استيقظ ما رآه في المنام فالدنيا جسر يعبر ولا يعمر كالانسان في حال ما يراه في نومه يعبر ولا يعمر فانه اذا استيقظ لا يجد شيئا مما رآه من خبر يراه أو شر وديار وبناء وسفر وأحوال حسنة أو سيئة فلا بد أن يعبره العارف بالعبارة ما رآه فيقول له تدل رؤياك لكذا على كذا فكذلك الحياة الدنيا منام اذا انتقل الى الآخرة بالوقت لم ينتقل معه شيء مما كان في يده وفي حسه من دار وأهل ومال كما كان حين استيقظ من نومه لم ير شيئا في يده مما كان له حاصل في رؤياه في حال نومه فلهذا قال تعالى انما في منام بالليل والنهار وفي الآخرة تكون

اليقظة وهناك تعبر الرؤيا عن نور الله عين بصيرته وعبر رؤياه هنا قبل الموت أفصح ويكون فيها مثل من رأى رؤيا ثم رأى في رؤياه أنه استيقظ فيقص ما رآه وهو في النوم على حاله على بعض الناس الذين يراهم في نومه فيقول رأيت كذا وكذا فيفسره ويحسب أنه استيقظ في ذلك الشخص بما رآه في علمه بذلك فإذا استيقظ حينئذ يظهر له أنه لم يزل في منام في حال الرؤيا وفي حال التعبير لها وهو أصح التعبير وكذلك الفطن اللبيب في هذه الدار مع كونه في منام يرى أنه استيقظ فيعبر رؤياه في منامه لينتبه ويزدجر ويسلك الطريق الاستدلال فإذا استيقظ بالموت حذر رؤياه وفرح بمناخه وأثمرت له رؤياه خيرا فلهم هذه الحقيقة ما ذكر الله في هذه الآية اليقظة وذكر المنام وأضافه إليها بالليل والنهار وكان ابتغاء الفضل فيه في حق من رأى في نومه أنه استيقظ في نومه فيعبر رؤياه وهي حالة الدنيا والله يلهيها من رشا نفسنا هذا من قوله تعالى يدبر الأمر بفصل الآيات فهذا تفصيل آيات المنام بالليل والنهار والابتغاء من الفضل وجهه آيات لقوم يسمعون أى يفهمون كما قال ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون أراد أنهم عن الله وقال فيهم صم مع كونهم يسمعون بسم مع كونهم يشكلمون عمو مع كونهم يصرون فهم لا يعقلون فنهيتك على ما أراد بالسمع والكلام والبصرها فهذه الطيقة الركابية الثانية ما أخذهم للأشياء على هذا الحد الذي ذكرناه في هذه الآية وانما ذكرها هذا المأخذ لئلا نمرتك بطريقهم فثبت لك منزلتهم من غيرهم فلما نفهم بالآيات المنصوبة المعتادة وغير المعتادة قائمة ناظرة إلى نفوس العالم ناظرة إلى الوجوه العرضية التي إليها توجهون بسبب أغراضهم ناظرة إلى الحدود والاهلية فيما ليس به توجهون لا يغفلون عن النظر في ذلك طرفه عين فغفلت التي تفتضحها جياتهم إنما متعلقة بهم منهم عما ضمن لهم فهم متيقظون فيما طلب منهم غافلون عما ضمن لهم حتى لا يخرجون عن حكم الغفلة فانها من جبلة لانسان وغير هذه الطائفة صرفتها الغفلة عما يراد بها فان كان الذي يقع اليه التوجه طاعة نظروا في دقائق تحصيلها ونظروا إلى الأمر الإلهي الذي يناسبها والاسم الإلهي الذي له السلطان عليها فيفصل لهم الأمر الإلهي والآية التي يطلبونها فان كانت الآية معتادة مثل اختلاف الليل والنهار ونسج السحاب وغير ذلك من الآيات المعتادة التي لا خبر لنفوس العامة بكونها احتج يفقدوها فإذا فقدوها حينئذ خرجوا للاستسقاء وعرفوا في ذلك الوقت موضع دلالتها وقدرها وانهم كانوا في آية وهم لا يشعرون فإذا جاءهم وأما طروا عادوا إلى غفلتهم هذا حال العامة كما قال الله فيهم مجلا في هذه الدار هو الذي يسرهم في البر والبحر حتى إذا كنتم في الفلك وجري بهم بريح طيبة وفرحوا بها جاءهم عاصف وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا أنهم أحيط بهم دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون وإذا هم يبنون في الأرض بغير الحق يقول الله لهم يا أيها الناس إنما أنفقكم على أنفسكم متاع الحياة الدنيا وهكذا يقولون في النار باليتنازدة قال تعالى ولوردوا العادوا لما نهوا عنه كما عادوا محباب الفلك إلى شركهم وبقيهم بعد إخلاصهم لله فإذا نظرت هذه الطائفة إلى هذه الآيات أرسلوها مع أمرها الإلهي إلى حيث دعاها وان كانت الآية غير معتادة نظروا أي اسم الهى يطلبها فان طلبها الفهار واخوانه فهي آية رهبة وزجر ووعيد أرسلوها على النفوس وإن طلبها أعني تلك الآية الاسم اللطيف واخوانه فهي آية رغبة أرسلوها على الأرواح فأشترق لها نور شععاني على النفوس فنجحت بذلك النفوس إلى بارئها فزقت التوفيق والهداية وأعطيت التلذذ بالأعمال فقامت فيها بنشاط وتعمرت فيها من ملابس الكسل ونفضت اليها معاشر البطالين ومحببة الغافلين اللاهين عن ذكر الله ويكرهون الملاءم والجلوة يؤثرون الانفراد والخلوة وهذه الطبقة الثانية حقيقة ليلية القدر وكشفها وسرها وماها ولم فيها حكم الهى اختصاصه وهي حظهم من الزمان فانظر ما أشرف أذبحاهم الله من الزمان بأشرفه فانها خير من أنف شهر فيه زمان رمضان ويوم الجمعة ويوم عاشوراء ويوم عرفة وليلة القدر فكانه قال فتضاعف خيرها ثلاثا وثمانين ضعفا وثلاث ضعف لانها ثلاث وثمانون سنة وأربعه أشهر وقد تكون الأربعة الأشهر مما يكون فيها ليلية القدر فيكون التضعيف في كل ليلية قدر أربع وثمانين ضعفا فانظر ما في هذا الزمان من الخير وبأى زمان خست هذه الطائفة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء الثامن عشر والحمد لله

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الباب الثالث والثلاثون في معرفة أقطاب النيات وأسرارهم وكيفية أصولهم ويقال لهم النياتيون *

الروح للجسم والنيات للعـمل * مل * تحيا بها حياة الارض بالمطر
فتبصر الزهر والاشجار بارزة * وكل ما تخرج الاثـجار من ثمر
كذلك تخرج من أعمالنا صور * لها روائح من نقي ومن عطر
لولا الشريعة كان المسك يخرج من * اعرافها هكذا يقضى به نظري
اذا كان مستند التكوين أجمعه * له فلا فرق بين النفع والضرر
فالزم شريعته نعم بها سورا * نحلها صور ترهوعلى سرر
مثل الملوك تراها في أسرتها * أو كاهرائس معشوقين للبصر

روىنا من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال انما الاعمال بالنيات وانما الامرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته الى ما هاجر اليه رواه عمر بن الخطاب رضي الله عنه اعلم ان مراعاة النيات رجالا على حال مخصوص ونيت خاص أذكركم ان شاء الله وأذكروا لهم والنية لجميع الحركات والسكات في المسكنين للأعمال كالطمر لما تنبت في الارض فالنية من حيث ذاتها واحدة وتختلف بالتعاق وهو المنوى فتكون النتيجة بحسب المتعاق به لا بحسب المكان حظ النية انما هو القصد للفعل أو تركه أو كون ذلك الفعل حسنا أو قبيحا وخيرا أو شرا انما هو من أثر النية وانما هو من أمر عارض عرض مبرز الشارع وعينه لا يكاف فليس النية أمر البتة من هذا الوجه خاصة كالماء انما منزلة أن ينزل أو يسبح في الارض وكون الارض الميتة تحيا به أو يهدم بيت العجوز الفقيرة بنزوله ليس ذلك له فتخرج الزهرة الطيبة الريح والمنقعة ولثمة الطيبة والخبثية من خبث مزاج البتة أو طيبها أو من خبث البزرة أو طيبها قال تعالى نسقي بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الاكل ثم قال ان في ذلك آيات لقوم يعقلون فليس النية في ذلك الا الامداد كما قال تعالى يضل به كثير ويهري به كثيرا يعني المثل المضروب به في القرآن أي بسببه وهو من القرآن فكما كان الماء سببا في ظهور هذه الروائح المختلفة والطعوم المختلفة كذلك هي النيات سبب في الاعمال الصالحة وغير الصالحة ومعلوم ان القرآن مهداة كاه ولكن بالتأويل في المثل المضروب ضل من ضل و به اهتدى من اهتدى فهو من كونه مثالا لا تنفع حقيقة وانما العيب وقع في عين الفهم كذلك النية أعطت حقيقتها وهو تعلقها بالمنوى وكون ذلك المنوى حسنا أو قبيحا ليس لها وانما ذلك اصحاب الحكم فيه بالحسن والقبح وقال تعالى اما هدناه السبيل أي بيناه طريق السعادة والشقاء ثم قال اما شاكر او اما كذورا هذا راجع للخطاب المكلف فان نوى الخير أو نوى الشر أو نوى شرا فأتى عليه الامن المحل من طيبه أو خبثه يقول الله تعالى وعلى الله فصد السبيل أي هذا أو جبهته على نفسه كان الله يقول الذي يلزم جانب الحق منكم أن بين لكم السبيل الموصل الى سعادتكم وقد فعات فانكم لا تعرفونه الا باعلامي لكم به وتبييني وسبب ذلك انه سبق في العلم ان طريق سعادة العباد انما هو في سبب خاص وسبب شقاؤهم أيضا انما هو في طريق خاص وليس الا العدول عن طريق السعادة وهو الايمان بالله وبما جاء من عند الله عما ألزمنافيه الايمان به ولما كان العالم في حال جهل بما في علم الله من تعيين تلك الطريق تعين الاعلام به بصفة الكلام فلا بد من الرسول قال الله تعالى وما كنا معذبين حتى نبه رسولا ولا نوجب على الله الاما أو جبهته على نفسه وقد أوجب التعريف على نفسه بقوله تعالى وعلى الله فصد السبيل مثل قوله وكان حقا علينا نصر المؤمنين وقوله كتب ربكم على نفسه الرحمة وعلى الحقيقة انما أوجب ذلك على النسبة لا على نفسه فانه يتعالى أن يجب عليه من أجل حد الواجب الشرعي فكانه لما تعاق العلم الالهي أن لا يبين الطريق التي فيها سعادتنا ولم يكن للعلم بما هو علم صورة التبليغ وكان

التبليغ من صفة الكلام تعين التبليغ على نسبة كونه مستكماً بتعريف الطريق التي فيها سعادة العبد التي عينها العلم فأبان الكلام الالهي بترجمته عن العلم ما عينه من ذلك فكان الوجوب على النسبة فانها نسب مختلفة وكذلك سائر النسب الالهية من ارادة وقدره وغير ذلك وقد بينا محاضرة الاسماء الالهية ومحاورتها ومحارجاتها في حلقة المناظرة على ايجاد هذا العالم الذي هو عبارة عن كل ما سوى الله في كتاب عنقا مغرب و بنا عليه محاضرة ازيلية على نشأة أبدية وكذلك في كتاب انشاء الجداول والدوائر لنا فقد علمت كيف تعاقب الوجوب الالهي على الحضرة الالهية ان كنت فقط العلم النسب وعلى هذا يخرج قوله تعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا وكيف يحشر اليه من هو جالس وفي قبضته سمع أبو يزيد البسطامي قارئاً بقراءة هذه الآية يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا فبكى حتى ضرب الدمع المنبر بل روى انه طار الدم من عينيه حتى ضرب المنبر وصاح وقال يا عجباً كيف يحشر اليه من هو جالس فلما جاء زماننا سئلنا عن ذلك فقلت ليس المحجب الامن قول أبي يزيد فاعلموا انما كان ذلك لان المتقي جالس الجبار فيتنق سائرته والاسم الرحمن ماله سطوة من كونه الرحمن انما الرحمن يعطي اللين واللاطف والعفو والمغفرة فذلك يحشر اليه من الاسم الجبار الذي يعطي السطوة والهيبة فانه جالس المتقين في الدنيا من كونهم متقين وعلى هذا الاسلوب تأخذ الاسماء الالهية كلها وكذا تجد ما حثت وردت في السنة النبوات اذا فصدت حقيقة الاسم وتبرزه من غيره فان له دلالتين دلالة على المسمى به ودلالة على حقيقة ما يتبعه التي بها يتميز عن اسم آخر فافهم واعلم ان هؤلاء الرجال انما كان سبب اشتغالهم بمعرفة النية كونهم نظر والى الكلمة وفيها فاعلموا انها ما ألقت حروفها وجمعت الاظهار ونشأة قائمة تدل على المعنى الذي جمعت له في الاصطلاح فاذا تلفظ بها المستكلم فان السامع يكون همه في فهم المعنى الذي جاءت له فان بذلك تنفع الفائدة ولهذا وجدت في ذلك المسان على هذا الوضع الخاص ولهذا يقول هؤلاء الرجال بالسماع التقيد بالنعمة لتأثيرهم ويقولون بالسماع المطلق فان السماع المطلق لا يؤثر فيهم الا فهم المعاني وهو السماع الروحاني الالهي وهو سماع الاكابر والسماع المقيد انما يؤثر في أصحاب النعم وهو السماع الطبيعي فاذا ادعى من ادعى انه يسمع في السماع المقيد بالالهام والمعنى ويقول لولا المعنى ما تحركت ويدعي انه قد خرج عن حكم الطبيعة في ذلك بمعنى في السبب المحرك فهو غير صادق وقد رأينا من ادعى ذلك من المشيخين المتطفلين على الطريقة فصاحب هذه الدعوى اذا لم يكن صادقا يكون سريعا الفضيحة وذلك ان هذا المدعى اذا حضر مجلس السماع فاجل بالك منه فاذا اخذ القوال في القول بتلك النعمات المحركة بالطبع للمزاج القابل أيضا وسرت الاحوال في النفوس الحيوانية فحركت الهياكل حركة دورية لحكم استدارة الفلك وهو اعنى الدور مما يدلك على ان السماع الطبيعي لان اللطيفة الانسانية ما هي عن الفلك وانما هي عن الروح المنفوخ منه وهي غير متجيزة فهي فوق الفلك فالطافي الجسم تحريك دورى ولا غير دورى وانما ذلك للروح الحيواني الذي هو تحت الطيفية والفلك فلا تكن جاهلا بنشأتك ولا بمن يحركك فاذا تحرك هذا المدعى وأخذ الحال ودار وقفز الى جهة فوق من غير دور وقد غاب عن احساسه بنفسه وبالمجلس الذي هو فيه فاذا فرغ من حاله ورجع الى احساسه فاسأله الذي حركه فيقول ان القوال قال كذا وكذا ففهمت منه معنى كذا وكذا فذلك المعنى حركني فقل له ما حركك سوى حسن النعمة والفهم انما وقع لك في حكم التبعية فالطبع حكم على حيوانيتك فلا فرق بينك وبين الجمل في تأثير النعمة فيك فيعز عليه مثل هذا الكلام ويثقل ويدولك ما عرفني وما عرفت ما حركني فاسكت عنه ساعة فان صاحب هذه الدعوى تكون الغفلة مستوية عليه ثم خذ معه في الكلام الذي يعطي ذلك المعنى فقل له ما أحسن قول الله تعالى حيث يقول واتل عليه آية من كتاب الله تتضن ذلك المعنى الذي كان حركه من صوت المعنى وحقيقته عنده حتى يتحققه فيأخذ معك فيه ويتكلم ولا يأخذ لذلك حال ولا حركة ولا فناء ولكن يستحسنه ويقول لقد تتضن هذه الآية معنى جايلا من المعرفة بالله في أشد فضيحتة في دواءه فقل له يا أخي هذا المعنى بعينه هو الذي ذكرت لي انه حركك في السماع البارحة لما جاء به القوال في شعره بنعمة الطبيعة فلا ي معنى سري فيك الحال البارحة وهذا المعنى موجود فيه قد صدقته لك وسقته بكلام الحق تعالى الذي هو أعلى وأصدق وما رأيتك تهتم مع الاستحسان وحصول الفهم وكنت البارحة

يتخبطك الشيطان من الدس كما قال الله تعالى وحجيك عن عين الفهم السماع الطبيعي فما حصل لك في سماعك الا الجهل بك فن لا يفرق بين فهمه وحركته كيف يرعى فلاحه فالسمع من عين الفهم هو السماع الالهي واذا ورد على صاحبه وكان قويا ما يرد به من الاجال فغاية فعله في الجسم أن يضجعه لا يبر ويغيبه عن احساسه ولا يصدر منه حركة أصلا بوجه من الوجوه سواء كان من الرجال الا كبراً واصغاراً هذا حكم الوارد الالهي القوي وهو الفارق بينه وبين حكم الوارد الطبيعي فان الوارد الطبيعي كما قلنا بحركة الحركة الدورية والهيمن والتخبط فعل المجنون وانما يضجعه الوارد الالهي لسبب أذكره لك وذلك ان نشأة الانسان مخلوقة من تراب قال تعالى منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم وان كان فيه من جميع العناصر ولكن العنصر الاعظم التراب قال عز وجل فيه أيضاً ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب والانسان في قعوده وقيامه بعد عن أصله الاعظم الذي منه نشأ من كثر جهاته فان قعوده وقيامه وركوعه وروع فاذا جاءه الوارد الالهي والوارد الالهي صفة القيومية وهي في الانسان من حيث جسميته بحكم العرض وروحه المدبر هو الذي كان يقبضه ويقعده فاذا اشتغل الروح الانساني المدبر عن تديره بما يتلقاه من الوارد الالهي من العلوم الالهية لم يبق للجسم من يحفظ عليه قيامه ولا قعوده فرجع الى أصله وهو اوصوفه بالارض المعبر عنه بالاضطجاع ولو كان على سرير فان السرير هو المانع له من وصوله الى التراب فاذا فرغ روحه من ذلك الاتقي وصدر الوارد الى ربه رجع الروح الى تدبير جسده فاقامه من ضجته هذا سبب اضطجاع الانبياء على ظهورهم عند نزول الوحي عليهم وما سمع قط عن نبي انه تخبط عند نزول الوحي هذا مع وجود الواسطة في الوحي وهو الملك فكيف اذا كان الوارد برفع الوسائط لا يصح أن يكون منه قط غيبة عن احساسه ولا يتغير عن حاله الذي هو عليه فان الوارد الالهي برفع الوسائط الروحانية يسري في كلية الانسان يأخذ كل عضو بل كل جوهر فرد فيه حظه من ذلك الوارد الالهي من لطيف وكثيف ولا يشعر بذلك جليسه ولا يتغير عليه من حاله الذي هو عليه من جليسه مني ان كان يأكل بقي على أكله في حاله أو شربه أو حديثه الذي هو في حديثه فان ذلك الوارد بعم وهو قوله تعالى وهو معكم أينما كنتم فمن كانت أبنيته في ذلك الوقت حالة الاكل أو الشرب أو الحديث أو اللعب أو ما كان بقي على حاله فلهذا رأت هذه الطائفة الجليلة هذا الفرق بين الواردات الطبيعية والروحانية والالهية ورأت ان الالتباس قد طرأ على من يزعم انه في نفسه من رجال الله تعالى أنفوا أن يتصفوا بالجهل والتخليط فانه محل الوجود الطبيعي فارتقت همهم الى الاشتغال بالنيات اذ كان الله قد قال لهم وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له والاخلاص النية ولهذا قيل له ما بقوله ولم يقل مخلصين وهو من الاستخلاص فان الانسان قد يخلص نيته للشيطان ويسمى محاصاً فلا يكون في عمه له نية شئ وقد يخلص للشركة وقد يخلص لله فلهذا قال تعالى مخلصين له الدين لا غيره ولا لحكم الشركة فشغلوا نفوسهم بالأصل في قبول الاعمال ونيل السعادات وموافقة الطالب الالهي منهم فيما كفهم به من الاعمال الخاصة له وهو المعبر عنه بالنية ففسبوا اليها الغلبة شغلهم بها وتحققوا ان الاعمال ليست مطلوبة لانفسها وانما هي من حيث مقصدها وهو النية في العمل كالمعنى في الكلمة فان الكلمة ما هي مطلوبة لانفسها وانما هي لما تضمنته فانظر يا أخى ما أدق نظر هؤلاء الرجال وهذا هو المعبر عنه في الطريق بحاسبة النفس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا ولقيت من هؤلاء الرجال اثنين أبو عبد الله بن المجاهد وأبو عبد الله بن قسوم باشبيلية كان هذا مقامهم وكانوا من أقطاب الرجال النياتين ولما شرعنا في هذا المقام ناسيهم ما وباحسابهم ما وامثالاً لامر رسول الله صلى الله عليه وسلم الواجب امتثاله في أمره حاسبوا أنفسكم وكانوا شيئاً خائبين حاسبون أنفسهم على ما يتكلمون به وما يفعلونه ويقيدون في دفتر فاذا كان بعد صلاة العشاء وخلوا في بيوتهم حاسبوا أنفسهم وأحضروا دفترهم ونظروا فيما صدر منهم في يومهم من قول وعمل وقابلوا كل عمل بما يستحقه ان استحق استغفار الاستغفار وان استحق توبة تابوا وان استحق شكر اشكروا الى أن يفرغ ما كان منهم في ذلك اليوم وبعد ذلك ينمون فردنا عليهم في هذا الباب بتقييد الخواطر فكأن قديماً ما تحدثنا به نفوسنا وما تمهم به زائد على كلامنا وأفعالنا وكنت أحاسب نفسي مثلهم في ذلك الوقت وأحضر الدفتر وأطلبها بجميع ما خطر لها وما حدثت به

نفسها وما ظهر للحسن من ذلك من قول وعمل وماتوته في ذلك الخاطر والحديث ففات الخواطر والفضول الا في ما يعني
فهذا فائدة هذا الباب وفائدة الاشتغال بالنية وما في الطريق ما يغفل عنه أكثر من هذا الباب فان ذلك راجع الى
مرعاة الانفاس وهي عز وربة - دان عرفتك بأصول هذه الطائفة وما هو سبب شغلهم بذلك وانه لهم أمر شرعي
وما لهم في ذلك من الاسرار والعلوم فاعلم ان مقامهم في ذلك وما لهم فهذه الطائفة على قاب بونس عليه السلام فانه لما
ذهب مغاضبا ووطن ان الله لا يضيئ عليه لماعده من سعة رحمة الله فيه وما نظر ذلك الانساع الالهى الرحاني في حق
غيره فتناله أتمته واقتصر به على نفسه والغضب ضلعة القلب فاثرت له لونه من صب في ظاهره فاسكن في ضلعة بطن الحوت
ماشاء الله لينبهه الله على حاله حين كان جنيذا في بطن أمته من كان بدبره فيه وهل كان في ذلك الموطن يتصور منه أن
يغاضب أو يغضب بل كان في كنف الله لا يعرف سوى ربه فرداه الى هذه الحالة في بطن الحوت لتعلمه بالفعل
لا بالقول فنادى في الظلمات أن لا اله الا انت عذرا عن أمته في هذا التوحيد أى تفعل ما تريد وبسط رحمتك على من
نشأ سبيحائك انى كنت من الظالمين مشتق من الظلمة أى ظلمتى عادت على ما أنت ظلمتى بل ما كان في باطنى
سرى الى ظاهرى وانتقل النور الى باطنى فاستنار فازل ظلمة المغاضبة وانتشر فيه نور التوحيد وانبسطت الرحمة فسرى
ذلك النور في ظاهره مثل ما سرت ظلمة الغضب فاستجاب له ربه فنجاه من العقم فقد نفع الحوت من بطنه مولودا على
الفطرة السليمة فلم يولد أحدا من ولد آدم ولا دين سوى بونس عليه السلام فخرج ضعيفا كالطفل كقال وهو سقيم
ورباه بالقططين فان ورقه ناعم ولا ينزل عليه ذباب فان الطفل لضعفه لا يستطيع أن يزىل الذباب عن نفسه فغطاه بشجرة
خاصبتها أن لا يقر بها ذباب مع نعمة ورقها فان ورق القططين مثل القطن في النعومة بخلاف سائر ورق الاشجار كلها فان
فيها خشونة وأنشأ الله عز وجل نشأة أخرى ولما رأت هذه الطائفة أن بونس عليه السلام ما أتى عليه الا من باطنه من
الصفحة التى قامت به ومن قصده شغلوا نفوسهم بتحصيل النيات والقصد في حركاتهم كلها حتى لا ينوون الا ما أمرهم الله
به أن ينووه ويقصدوه وهذا غاية ما يقدر عليه رجال الله وهذه الطائفة في الرجال قليلون فانه مقام ضيق جدا يحتاج
صاحبه الى حضور دائم وكبر من كان فيه أبو بكر الصديق رضى الله عنه ولهذا قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه فيه
في حرب اليمامة فها هو الا ان رأيت أن الله عز وجل قد شرح صدرى أبى بكر لاقتال فعرفت انه الحق اعرفه عمر باشتغال
أبى بكر بباطنه فاذا صدرت منه حركة في ظاهره فأتصدر الامن الى وهو عز يزول هذا كان من يفهم المقامات من
المتقدمين من أهل الكتاب اذا سمعوا أو يقال لهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كذا وكذا يقولون هذا
كلام ما خرج الامن الى أى هو كلام الهى ما هو كلام مخلوق فانظر ما أحسن العلم وفى أى مقام ثبتت هذه الطائفة وبأى
قائمة استمسكت جفلا الله منهم جل أعمالهم في الباطن مساكن الساعين منهم الغيران والكهوف وفى الامصار ما بناه
غيرهم من عباد الله تعالى لا يضعون لينة على لينة ولا قصة على قصة وهكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ان
انتقل الى ربه ما بنى قط مسك لنفسه وسبب ذلك انهم رأوا الدنيا جمرانصوبوا من خشب على نهر عظيم وهم عابرون فيه
راحلون عنه فهل رأيتم أحد ابني منزلا على جسر خشب لا والله ولا سيما وقد عرف ان الامطار تنزل وان النهر يعظم
بالسيول التى تأتي وان الجسور تنقطع فكل من بنى على جسر فاما يهرض به لتلف فلوان عمار الدنيا يكشف الله عن
بصيرتهم حتى يروها جسر او يروا النهر الذى بنيت عليه انه خطر قوى ما بنوا الذى بنوا عليه من القصور المشيدة فلم يكن
لهم عيون يبصرون بها ان الدنيا قنطرة خشب على نهر عظيم خزار ولا كان لهم سمع يسمعون به قول الرسول العالم
بما أوحى الله اليه به ان الدنيا قنطرة فلا بالايمن عملوا ولا على الرؤية والكشف حصلوا فهم كقال الله فيهم وحسبوا أن
لا تكون فتنة فعموا ووصموا ثم تاب الله عليهم في حال سماعهم من الرسول صلى الله عليه وسلم حين قال لهم ان الدنيا قنطرة
وأشبه ذلك فلا تشغلوا نفوسكم بعمارها وانهم ضلوا ففرغ من قوله صلى الله عليه وسلم حتى رجع كثير منهم الى عمارهم
وصممهم مع كونهم مسامحين مؤمنين فاخبر الله تعالى نبيه بقوله ثم عموا ووصموا كبر منهم بعد التوبة يقول ما نفع
القول فيهم ياولى لو فرضنا ان الدنيا باقية ألسنا نبصر رحلتنا عنها جيلا بعد جيل فنأحوال هذه الطائفة مراعاتهم

لقلوبهم وأسرارهم متعلقة بالله من حيث معرفة نفوسهم ولا اجتماع لهم بانها رمع الغافلين بل حركتهم ليلية ونظرهم في الغيب الغالب عليهم مقام الحزن فان الحزن اذا تقدم القلب خرب فالعارف يأكل الحلوى والعسل والمحقق الكبير يأكل الخنظل فهو كثير التنفيس لا يلتذ بنعمة أبدامادام في هذه الدار لشغله بما كلفه الله من الشكر عليها التقيت منهم بدنيسر عمر الفرقوي بمدينة قاس عبد الله السباد والعارفون بالنظر الى هؤلاء كالأطفال الذين لا عقول لهم يفرحون ويلتذون بخشخاشه فاضنك بالمر يدن فاضنك بالعامه لم تقدم الراسخه في التوحيد ولهم المشافهة في الفهوانية بدمون النقي على الاثبات لان التنزيه شأنهم كنقطة لاله الا الله وهي أفضل كلمة جاءت بها الرسل والانبياء توحيدهم كوني عقلي لبسوا من الله في شيء لهم الحضور التام على الدوام وفي جميع الاعمال اختصوا بعلم الحياة والاحياء لهم اليد البيضاء فيعلمون من الحيوان ما لا يعلمه سواهم ولا سيما من كل حيوان يشئ على بطنه لقربه من أصله الذي عنه تكون فان كل حيوان يبعد عن أصله ينقص من معرفته بأصله على قدر ما بعد عنه ألا ترى المريض الذي لا يقدر على القيام والقعود ويبقى طريحاً ضعفه وهو رجوعه الى أصله تراه فقيراً الى ربه مسكيناً ظاهراً ضعفاً والحاجة بلسان الحال والمقال وذلك ان أصله حكم عايد لما قرب منه يقول الله خلقكم من ضعف وقال خاق الانسان ضعيفا فاذا استوى قائما وبعد عن أصله تفرعن وتجر واذعى القوة وقال أنا فالرجل من كان مع الله في حال قيامه ومحتة كماله في اضطجاعه من المرض والضعف وهو عز يزلهم البحث الشديد في النظر في أفعالهم وأفعال غيرهم معهم من أجل النيات التي بها يتوجهون واليها ينسبون لشدة بحتم عنها حتى تخلص لهم الاعمال وبخاصة هاهنا من غيرهم ولهذا قيل فيهم النياتيون كما قيل الملامية والصوفية لآحوال خاصة هم عليها فاهم معرفة الهاجس والهمة والعزم والارادة والقصد وهذه كلها أحوال مقدمة للنية والنية هي التي تكون منه عند مباشرة أفعاله وهي المعتبرة في الشرع الالهي ففيها يبحثون وهي متعلق الاخلاص وكان عالمنا الامام سهل بن عبد الله يدق في هذا الشأن وهو الذي نبه على نقر الخاطر ويقول ان النية هو ذلك الهاجس وأنه السبب الاول في حدوث الهمة والعزم والارادة والقصد فكان يعتمد عليه وهو الصحيح عندنا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الرابع والثلاثون في معرفة شخص تحقق في منزل الانفاس فعابن منها أمورا اذ كره ان شاء الله

- ان المحقق بالانفاس رحمان * فالمرش في حقه ان كان انسان
- وان توجه نحو العين يطلبها * له العناء واحسان فاحسان
- مقامه باطن الاعراف يسكنه * يزوره فيسه أنصار وأعوان
- له من الليل ان حققت آخه * كمله من وجود العين انسان
- ان لاح ظاهره تقول قرآن * أولاح باطنه تقول فرقان
- قد جع الله فيه كل منقبة * فهو الكمال الذي ما فيه نقصان

اعلم أيديك الله بروح القدس ان المعلومات مختلفة لانفسها وأن الادراكات التي تدرك بها المعلومات مختلفة أيضا لانفسها كالمعلومات ولكن من حيث أنفسها وذواتها لا من حيث كونها ادراكات وان كانت مسئلة خلاف عند أر باب النظر وقد جعل الله لكل حقيقة مما يجوز أن يعلم ادراكا خاصا عادة لاحقيقة أعني علمها وجعل المدرك بهذه الادراكات لهذه المدركات عيناً واحدة وهي ستة أشياء سمع وبصر وشم ولمس وطعم وعقل وادراك جميعها للاشياء ماعدا العقل ضروري ولكن الاشياء التي ارتبطت بها عادة لا تخطئ أبداً وقد غلط في هذا جماعة من العقلاء ونسبوا الغلط للحس وليس كذلك وإنما الغلط للحاكم وأما ادراك العقل المعقولات فهو على قسمين منه ضروري مثل سائر الادراكات ومنه ما ليس بضروري بل يقتصر في علمه الى أدوات منها الخواص الخمس التي ذكرناها ومنها القوة المفكرة ولا يخفى معلوم يصح أن يعلمه مخلوق أن يكون مدركاً بأحد هذه الادراكات وإنما قلنا ان جماعة غلطت في ادراك الخواص فنسبت اليها الاغاليط وذلك انهم رأوا اذا كانوا في سفينة تجري بهم مع

الساحل رأوا الساحل يجري يجري السفينة فقد أظاهم البصر ما ليس بحقيقة ولا معلوم أصلا فافهم عالمون علموا ضروريا ان الساحل لم يتحرك من مكانه ولا يقدر ان على انكار ما شاهدوه من التحرك وكذلك اذا طعموا سكرًا أو عسلا فوجدوه ممرًا أو هو حلو فعلموا ضرورة ان حاسة الطعم غايت عندهم وثقات ما ليس بصحيح والامر عندنا ليس كذلك ولكن القصور والغلط وقع من الحاكم لذى هو العقل لان الخواص فان الخواص ادراكها المتعاطية حقيقتها ضروري كما ان العقل فيما يدركه بالضرورة لا يخفى وفيما يدركه بالخواص أو بالفكر قد يغايط غلط حس قط ولا ما هو ادراكه ضروري فلا شك ان الحس رأى تحركا بلا شك ووجد طعمًا بلا شك فادرك البصر التحرك بذاته ودرك الطعم قوة المرارة بذاته وجاء عقل فحكم ان الساحل يتحرك وان السكر ممر وجاء عقل آخر وقال ان الخلط الصفراوى قام بمحل الطعم فادرك المرارة وحال ذلك الخلط بين قوة الطعم وبين السكر فاذا ذاق الطعم الامر اذا صفراء فقد اجتمع العقلان من الشخصين على انه أدرك المرارة بلا شك واختلاف العقلان فيما هو المدرك لاطعم فبان ان العقل غلط لالحس فلا ينسب الغلط أبدا في الحقيقة الالهية كما لا للشاهد وعندى في هذه المسئلة أمر آخر يخالف ما ادعوه وهو ان الخلوة التي في الخلوة غير ذلك من المعلومات ليس هو في المعلومات لا امر اذا بحثت عليه وجدت صحة ما ذهبنا اليه وكذا الحكم في سائر الادراكات ولو كان في العادة فوق العقل مدرك آخر يحكم على العقل و يأخذ عنه كما يحكم العقل على الحس لغلط أيضا ذلك المدرك الحاكم فيما هو للعقل ضروري وكان يقول ان العقل غلط فيما هو له ضروري فادان قرر هذا وعرفت كيف رتب الله المدركات والادراكات وان ذلك الارتباط أمر عادي فاعلم ان الله عبادا آخر ينخرق لهم العادة في ادراكهم العلوم ففهم من جعل له ادراك ما يدرك بجميع اقوى من المعقولات والمحسوسات بقوة البصر خاصة وأخر بقوة السمع وهكذا بجميع القوى ثم بما ورع رضية خلاف القوى من ضرب وحركة وسكون وغير ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ضرب بيده بين كتمتي فوجدت بردا ناملا بين يدي فعلمت علم الاولين والآخرين فدخل في هذا العلم كل معلوم معقول ومحسوس بما يدركه الخلق فهذا علم حاصل لاعتقاده من القوى الحسية والمعنوية فلهذا قلنا ان ثم سببا آخر خلاف هذه القوى تدرك به المعلومات وانما قلنا قد تدرك العلوم بغير قواها المعتادة فحكمنا على هذه الادراكات اذ ادركتها المعتادة بالعادة من أجل المتفرس في نظر صاحب الفراسة في الشخص فيعلم ما يكون منه وما يخطر له في باطنه أو ما فعل وكذلك الزاجر وأشباهه وانما جئنا بهذا كله تأنيسا لما تريد ان تنسبه الى أهل الله من الانبياء والاولياء فيما يدركونه من العلوم على غير الطرق المعتادة فاذا أدركوها نسبوا الى تلك الصفات التي أدركوا بها المعلومات فيقولون فلان صاحب نظر أي بالنظر يدرك جميع المعلومات وهذا ذقته مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وفلان صاحب سمع وفلان صاحب طعم وصاحب نفس وانفاس يعنى الشم وصاحب لمس وفلان صاحب معنى وهذا خارج عن هؤلاء بل هو كما يقال في العامة صاحب فكر صحيح فمن الناس من أعطى النظر الى آخر القوى على قدر ما أعطى وهو له عادة اذا استقر ذلك عليه لانه مشتق من العود أي يعود ذلك عليه في كل نظرة أو في كل شئ ماثم غير ذلك وكذلك أيضا تعلم ان الاسماء الالهية مثل هذا وان كل اسم يعطى حقيقة خاصة في قوته أن يعطى كل واحد من الاسماء الالهية منعطية جميع الاسماء قال تعالى قل ادعوا الله وأدعوا الرحمن أيا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى وكذلك لو ذكر كل اسم لقال فيه ان له الاسماء الحسنى وذلك لاحدية المسمى فاعلم ذلك فمن الناس من يختص به الاسم الله فتكون معارفه الالهية ومنهم من يختص به الاسم الرحمن فتكون معارفه رحمانية كما كانت في القوى الكونية يقال فيها معارف هذا الشخص نظرية وفي حق آخر سمعية فهو من عالم النظر وعالم السمع وعالم الانفاس هكذا تنسب معارفه في الالهيات الى الاسم الالهي الذي فتح له فيه فتدرج فيه حقائق الاسماء كماها فاذا علمت هذا أيضا فاعلم ان الذي يختص بهذا الباب من الاسماء الالهية لهذا الشخص المعين الاسم الرحمن والذي يختص به من القوى فينسب اليها قوة الشم ومعناها الروائح وهي الانفاس فهو من عالم الانفاس في نسبة القوى ومن الرجائيين في مراتب الاسماء فنقول ان هذا الشخص المعين في هذا الباب سواء كان زيدا أو عمرا معرفته رحمانية فكل أمر ينسب الى الاسم الرحمن

في كتاب أوسنة فإنه ينسب إلى هذا الشخص فإن هذا الاسم هو الممد له وليس لاسم الهى عايه حكم الابوساطة هذا الاسم على أى وجه كان ولهذا نقول ان الله سبحانه قد أبطن في مواضع رحمة في عذابه ونقمة كالمرىض الذى جعل في عذابه بالمرض رحمة به فيما يكفر عنه من الذنوب فهذه رحمة في نقمة وكذلك من انتقم منه في اقامة الحد من قتل أو ضرب فهو عذاب حاضر فيه رحمة باطنة بهار تفت عنه المطالبة في الدار الآخرة كما أنه في نعمته في الدنيا من الاسم المنعم أبطن نقمة فهو ينعم الآن بما به يتعذب لبطون العذاب فيه في الدار الآخرة أو في زمان التوبة فإن الانسان اذا تاب ونظر وفكر فيما تأنذ به من المحرمات تعود تلك الأمور المستحضرة عليه عذابا لو كان قبل التوبة حين يستحضرها في ذهنه يلتذ بها غاية التذو فسبحان من أبطن رحمة في عذابه وعذابه في رحمة ونعمته في نقمة ونقمة في نعمته فالبطون أبداء وروح العين الظاهرة أى شئ كان فهذا الشخص لما كانت معرفته رحمانية وكان الاسم الرحمن استوى على العرش فقال تعالى الرحمن على العرش استوى كانت همة هذا الشخص عرشية فكما كان العرش للرحمن كانت الهمة لهذه المعرفة محلا لاستوائها فقل همة عرشية ومقام هذا الشخص باطن الاعراف وهو السور الذى بين أهل السعادة والشقاوة للاعراف رجال سيذكرون وهم الذين لم تقيدهم صفة كآى بز بدو غيره وانما كان مقامه باطن الاعراف لان معرفته رحمانية وهمة عرشية فان العرش مستوى الرحمن كذلك باطن الاعراف فيه الرحمة كما ان ظاهره فيه العذاب فهذا الشخص له درجة بالوجودات كلها بالعصاة والكفار وغيرهم قال تعالى الى سيده هذا انقام وهو محمد صلى الله عليه وسلم حين دعا على رعل وذكوان وعصية بالعذاب والانتقام فقال عليك بفلان وفلان وذكر. كان منهم قال الله له ان الله ما بعثك سببا ولا لانا ولا لى لكن بعثك رحمة فنهى عن الدعاء عليهم وسبهم وما يكرهون ونزل الله عز وجل عليه وما أرسلناك الا رحمة للعالمين فعم العالم أى لترحمهم وتدعوى لهم لا عليهم فيكون عوض قوله لهم الله تاب الله عليهم وهذا هم كاهل حين جرحوه اللهم اهد قوما منهم لا يعاينون بر يد من كذبهم من غير أهل الكتاب والمقلدة من أهل الكتاب لاغيرهم فالهذه في حق هذا الشخص صاحب هذا المقام انه رحيم بالعصاة والكفار فاذا كان حاكما هذا الشخص وأقام الحد وكان ممن تعين عليه شهادة في اقامة حد فشهد به وأقامه فلا يقيمه الا من باب الرحمة ومن الاسم الرحمن في حق الحدود والمشهود عليه لا من باب الانتقام وطلب التقى لا بقضيه مقام هذا الاسم فلا يقيمه حاله هذا الشخص قال تعالى في قصة ابراهيم انى أخاف أن يسبك عذاب من الرحمن ومن كان هذا مقامه ومعرفته وهذا الاسم الرحمن ينظر اليه فيعين من الاسرار ذو قايين نسبة الاستواء الى العرش وما بين نسبة الاين الى السماء هل هما على حد واحد أو يختلف ويعلم ما الحق من نفوت الجلال والاطف معا بين السماء والاستواء اذ قد كان في السماء ولا عرش فيوصف بالاستواء عليه ثم خفي العرش واستوى عليه بالاسم الرحمن والعرش حد يميز به من السماء الذى هو الاسم الرب والسماء حد يميز به عن العرش ولا بد من انتقال من صفة الى صفة فما كان نعمة الله الى بين السماء والعرش أو بأى نسبة ظهر بينهما ما الذي يميز كل واحد منهما عما عن صاحبه بحده وحقيقته كما يميز السماء الذى فوق الهواء وتحت الهواء وهو السحاب الرقيق الذى يحمله الهواء الذى تحته وفوقه عن السماء الذى ما فوقه هواء وتحت هواء فهو عماء غير محمول فيه لم السامع ان السماء الذى جعل للرب ابنة انه عماء غير محمول ثم جاء قوله تعالى هل ينظرون الا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام فهل هذا الغمام هو راجع الى ذلك العماء فيكون العماء حاملا للعرش ويكون العرش مستوى الرحمن فنجمع القيامة بين السماء والعرش وهو هذا المقام المقصود الذى فوقه هواء وتحت هواء فصاحب هذا المقام يعطى علم ذلك كله ثم ان صاحب هذا المقام يعطى أيضا من العلوم الالهية من هذا النوع بالاسم الرحمن نزول الرب الى سماء الدنيا من العرش يكون هذا النزول أو من السماء فان السماء انما ورد حين وقع السؤال عن الاسم الرب فقبل له أين كان ربنا قبل أن يتخلى خلقه فقال كان في عماء ما فوقه هواء وتحت هواء فاسم كان المضمهرور بنا وقال يتزل ربنا الى السماء في ذلك هذا على ان نزوله الى السماء الدنيا من ذلك العماء كما كان استواءه على العرش من ذلك العماء فنسبته الى السماء الدنيا كنسبته الى العرش لا فرق فافارق العرش في نزوله الى السماء الدنيا ولا فارق العماء في نزوله الى

العرش ولا الى السماء الدنيا ولما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يقول في هذا النزول الى السماء الدنيا هل من
تائب فأتوب عليه هل من مستغفر فأغفر له هل من سائل فأعطيه هل من داع فأجيبه فهذا كله من باب رحته واطفه
وهذا حقيقة الاسم الرحمن الذي استوى على العرش فنزلت هذه الصفة مع الاسم الرب الى السماء الدنيا فهو ما أعلمناك
به ان كل اسم الهى يتضمن حكم جميع الاسماء الالهية من حيث ان المسمى واحد في علم صاحب هذا المقام من هذا
النزول الربانى السماوى بما يختص بالاسم الرحمن منه الذى قال به هل من تائب هل من مستغفر فان الرحمن يطالب هذا
القول بلا شك فهذا ما يعلم صاحب هذا المقام من هذا النزول بلا واسطة ويعلم نزول الرب من الهاء الى السماء بواسطة
الاسم الرحمن لانه ليس للاسم الرب على صاحب هذا المقام سلطان فانه كقلنا الاسم الرحمن فلا يعلم من الاسم الرب ولا
غيره أصرا الا بالاسم الرحمن فيعلم عند ذلك باعلام الرحمن اياه ما أراد الحق نزوله من الهاء الى السماء على هذا الوجه
معرفته ثم بما يختص بعلمه صاحب هذا المقام بواسطة الاسم الرحمن علم قول الله ما وسعنى أرضى ولا سمائى ووسعنى قلب
عبدى المؤمن فأتى ببيان الاضافة الى السعة والعبودية فلم يأخذ من الله الا قدر ما تعطيه الياء خاصة ويتضمن هذا علمين
علم بما فيه من العناية بعبد المؤمن فيأخذ من الاسم الرحمن بذاته وعلمه بما فيه من سر الاضافة بحرف الياء فيأخذ
من الله بترجمة الاسم الرحمن فيعلم ان السعة هنا المراد بها الصورة التى خالق الانسان عليها كانه يقول ما ظهرت أسمائى كلها
الا فى الفناء الانسانية قال تعالى وعلم آدم الاسماء كلها أى الاسماء الالهية لئلا وجدت عنها الا كوان كلها ولم تعطها
الملائكة وقال صلى الله عليه وسلم ان الله خالق آدم على صورته وان كان الضمير عندنا متوجها أن يعود على آدم
فيكون فيه رد على بعض النظار من أهل الافكارو يتوجه أن يعود على الله لخلق خلقه بجميع الاسماء الالهية فعملت ان
هذه السعة انما قبلها العبد المؤمن لكونه على الصورة كمقابلات المرآة صورة الرأى دون غيرها مما لصقاله فيه ولا صفاء
ولم يكن هذا للسماء لكونها اشفاقا ولا للارض لكونها غير مصقولة فدل على ان خالق الانسان وان كان عن حركات
فلكية هى أبوه وعن عناصر قابلة وهى أمته فان له من جانب الحق أمرا ما هو فى آياته ولا فى أمته انه من ذلك الامر وسع
جلال الله تعالى اذ لو كان ذلك من قبل أبيه الذى هو السماء أو أمته التى هى الارض أو منهما ما كان السماء والارض أولى
بأن يسع الحق ممن تولد عنهما ولا سيما والله تعالى يقول خلق السموات والارض أكبر من خالق الناس ولكن أكثر
الناس لا يعلمون يريد فى المعنى لافى الجرمية ومع هذا فاختص الانسان بأمر أعطا هذه السعة التى ضاق عنها السماء
والارض فلم تكن له هذه السعة الامن حيث أمر آخر من الله فضل به على السماء والارض فكل واحد من العالم فاضل
مفضول فقد فضل كل واحد من العالم من فضله لحكمة الافتقار والنقص الذى هو عليه كل ما سوى الله فان الانسان
اذا هب هذه السعة واقتخر على الارض والسماء جاءه قوله تعالى خلق السموات والارض أكبر من خالق الناس
واذا هت السماء والارض بهذه الآية على الانسان جاءه قوله ما وسعنى أرضى ولا سمائى ووسعنى قلب عبدى فأز ل عنه هذا
العلم ذلك الزهو والفخر وعنه ما افتقر الكل الى ربه وانحجب عن زهوه ونفسه وقوله ولكن أكثر الناس لا
يعلمون يدل على ان بعض الناس يعلم ذلك وعلم هذا من علمه من الاسم الرحمن الذى هو له وبه تحقق فسل به خيرا
فرجه عند ما زها يعلم ما فضل به على السماء والارض وعلم من ذلك انه ما حصل له من الاسم الرحمن الا قدر ما كشف له
مما فيه دواؤه فان ذلك الامر الذى به فضل السماء والارض هذا العبد هو أيضا من الاسم الرحمن ما جاد به على هذا العبد
ولا نقول ان هذا طعن فى كونه نسخة من العالم بل هو على الحقيقة نسخة جامعة باعتبار ان فيه شيئا من السماء بوجهة
ومن الارض بوجهة ما ومن كل شيء بوجهة ما لان جميع الوجوه فان الانسان على الحقيقة من جملة المخلوقات لا يقال فيه انه
سماء ولا أرض ولا عرش ولكن يقال فيه انه يشبه السماء من وجهه كذا والارض من وجهه كذا والعرش من وجهه كذا
وعنصر النار من وجهه كذا وركن الهواء من وجهه كذا والماء والارض وكل شيء فى العالم فهنا الاعتبار يكون نسخة
وله اسم الانسان كاللسماء اسم السماء ومن علوم صاحب هذا المقام نزول القرآن فرقا لا قرآنا فاذا علمه قرآنا فليس من
الاسم الرحمن وانما الاسم الرحمن ترجم له عن اسم آخر الهى يتضمنه الاسم الرحمن وأنه نزل فى ليلة مباركة وهى ليلة القدر

فعرف بنزوله مقدار الاشياء وأوزانها وعرف بقدره منها كما نزل الرب تعالى في الثلث الباقي من الليل فالليل محل النزول الزماني للحق وصفته التي هي القرآن وكان الثلث الباقي من الليل في نزول الرب غيب محمد صلى الله عليه وسلم وغيب هذا النوع الانساني فان الغيب ستروا ليل ستروا ليل في الثلث الباقي من الليل لان هذه النشأة الانسانية لها البقاء دائماً في دار الخلود فان الثلثين الاولين ذهبا بوجود الثلث الباقي والاخر من الليل فيه نزل الحق فأوجب له البقاء أيضاً وهو ليل لا يعقبه صباح أبداً فلا يذهب لكن ينتقل من حال الى حال ومن دار الى دار كما ينتقل الليل من مكان الى مكان أمام الشمس وانما يعرف أمماها لانه لا يذهب عينه اذ كان النور ينفي الظلمة وتنفيه غير أن سلطان النور أقوى فالنور ينفي الظلمة والظلمة لا تنفي النور وانما هو النور ينتقل فتظهر الظلمة في الموضع الذي لا عين للنور فيه ألا ترى الحق تسمى بالنور ولم يتسم بالظلمة اذ كان النور وجوداً والظلمة عدماً واذ كان النور لا تغالبه الظلمة بل النور الغالب كذلك الحق لا يغالبه الخلق بل الحق الغالب فسمى نفسه نوراً فتذهب السماء وهو الثلث الاول من الليل وتذهب الارض وهو الثلث الثاني من الليل ويبقى الانسان في الدار الآخرة أبداً لا يدين الى غير نهاية وهو الثلث الباقي من الليل وهو الولد عن هذين الابوين السماء والارض فتزل القرآن في الليلة المباركة في الثلث الآخر منها وهو الانسان الكامل ففرق فيه كل أمر حكيم ففزع عن أبويه بالبقاء نزل به الروح الامين على قلبك هو محمد صلى الله عليه وسلم ألا ترى الشارع كيف قال في ولد الزنى انه شر الثلاثة وكذلك ولد الحلال خير الثلاثة من هذا الوجه خاصة فان الماء الذي خلق منه الولد من الرجل والمرأة أراد الخروج وهو الماء الذي تكون منه الولد وهو الامر الثالث فترك لما أراد الخروج الابوين للتمسك ليخرج وكان يحركه لهما على غير وجه مرضي شرعاً يسمى سفاحاً فقيل فيه انه شر الثلاثة أي هو سبب الحركة التي بها انطلق عليهم اسم الشر فجعله ثلاثة أثلاث الابوان ثلثان والولد ثالث كذلك قسم الليل على ثلاثة أثلاث ثلثان ذاهبان وهما السماء والارض وثالث باق وهو الانسان وفيه ظهرت صورة الرحمن وفيه نزل القرآن وانما سميت السماء والارض ليلا لان الظلمة لهما من ذاتها والاضاءة فيها من غيرهما من الاجسام المستنيرة التي هي الشمس وأمثالها فاذا زالت الشمس أظلمت السماء والارض فهذا يا اخي قد استفتت علوماً لم تكن تعرفها قبل هذا وهي علوم هذا الشخص المحقق بمنزل الانفاس وكل ما أدركه هذا الشخص فانه أدركه من الروائح بالقوة الشمية لا غير وقد رأى انما منهم جماعة بأشبيلية وبمكة بالبيت المقدس وفاوضناهم في ذلك مفاوضة حال لمفاوضة طق كما في فاوضت طائفة أخرى من أصحاب النظر البصري بالبصر فكنت أسأل وأجاب ونسأل ونجيب بمجرد النظر ليس بيننا كلام معتاد ولا اصطلاح بانظر أصلاً لكن كنت اذا نظرت اليه علمت جميع ما يريد مني واذا نظرت الى علم جميع ما تريد منه فيكون نظره الى سؤال أو جواباً ونظري اليه كذلك فنحصل علوماً بغير كلام وبكفي هذا القدر من بعض علم هذا الشخص فان علومه كثيرة أحطنا بها فنأرد أن يعرف مما ذكرناه شيئاً قبل علم الفرق بين في قوله كان في عمامة وبين استوى في قوله الرحمن على العرش استوى ولم يقل في كما قال في السماء وفي الليل وينبئين لك في كل ما ذكرناه مقام جمع الجمع ومقام التفرقة ومقام تمييز المراتب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء التاسع عشر

*(بسم الله الرحمن الرحيم) *

الباب الخامس والثلاثون في معرفة هذا الشخص المحقق في منزل الانفاس وأمراره بعد موته رضي الله عنه *

العبد من كان في حال الحياة به * كحاله بعد موت الجسم والروح
والعبد من كان في حال الحجاب به * نوراً كاشراً ذات الارض من يوح
خالة الموت لا دعوى تصاحبها * كما الحياة لها الدعوى بتصريح
في حق قوم وفي قوم تكون لهم * تلك الدعوى بإعلاء وتلويح *
فان هممت الذي قلناه فتبه * وزنا تنزه عن نقص وتزجيج

وكنيت من تزكيت حقائقه * ولا سبيل الى طعن ونجـرج

وان جهات الذي قلناه جئت الى * دار السؤال بـدر غير مشروح

اعلم أيديك الله بروح القدس ان هذا الشخص المحقق في منزل الانفس أي شخص كان فان حاله بعد موته بخلاف سائر
أحوال الموتي فلنذكر ولا نحصر ما أخذ أهل الله العلوم من الله كافر رماه في الباب قبل هذا ولتذكر ما لهم وآثار تلك
المأخذ في ذواتهم فلنقل اعلم يا أخي ان علم أهل الله المأخوذ من الكشف انه على صورة الايمان سواء فكل ما يقبله
الايمان عليه يكون كشف أهل الله فانه حق كله والمخبر به وهو النبي صلى الله عليه وسلم مخبر به عن كشف صحيح
وذوات العلماء بالله تعالى تكون على صفة الشيء الذي تأخذ منه العلم بالله أي شيء كان واعلم ان الصفات على نوعين
صفات نفسية وصفات معنوية فالصفات المعنوية في الموصوف هي التي اذارفتها عن الذات الموصوفة بهم لترفع الذات
التي كانت موصوفة بها والصفات النفسية هي التي اذارفتها عن الموصوف بها لترفع الموصوف بها ولم يبق له عين في
الوجود العيني ولا في الوجود العقلي حيث مارفتها ثم انه ما من صفة نفسية للموصوف التي هي ليست بشيء زائد على ذاته
الاها صفة نفسية بها يمتاز بعضها عن بعض فانه قد تكون ذات الموصوف مركبة من صفتين نفسيتين الى فوق
ذلك وهي الحدود الذاتية وهناب مغاير لفتحناه لظهر ما يذهب بالعقول ويزيل الثقة بالمعلوم وربما كان يؤل
الامر في ذلك الى أن يكون السبب الاول من صفات نفس المكائن كما انك اذا جمعت السبب شرطا في وجود المشروط
ورفعت الشرط ارتفع المشروط بلا شك ولا يزم العكس فهذا يطر دولا يعكس فتر كناه مقفلا بل يجد مفتاحه
فيفتحها واذ كان الامر عندنا وعند كل عاقل بهذه المثابة فقد علمت ان الصفات معان لا تقوم بأنفسها وما لها ظهور
الا في عين الموصوف والصفات النفسية معان وهي عين الموصوف والمعاني لا تقوم بأنفسها فكيف تكون هي عين
الموصوف لا غير فيوصف الشيء بنفسه وصار قائما بنفسه من حقيقته لا يقوم بنفسه فان كل موصوف هو مجموع
صفاته النفسية والصفات لا تقوم بأنفسها واثم ذات غيرها نجتمعها وتظهر وقد نهيتك على أمر عظيم تعرف لماذا يرجع
علم العقلاء من حيث أفكارهم ويتبين لك ان العلم الصحيح لا يعطيه الفكر ولا ما قررت العقلاء من حيث أفكارهم
وان العلم الصحيح انما هو ما يقذفه الله في قاب العالم وهو نور الهى يختص به من يشاء من عباد من ملك ورسول ونبي
وولي ومؤمن ومن لا كشف له لاعلم له ولهذا جاءت الرسل والتعريف الالهى بما تحيله العقول فتضطر الى التأويل في
بعضها تنقله وتضطر الى التسليم والحجز في أمور لا تقبل التأويل أصلا وغايته أن يقول له وجهه لا يعلمه الا الله لا تبلغه
عقوانا وهذا كما نأيس لانفس لا علم حتى لا ترد شيئا مما جاءت به النبوة هذا حال المؤمن العاقل وأما غير المؤمن فلا يقبل
شيئا من ذلك وقد وردت أخبار كثيرة عما تحيله العقول منها في الجناح العالى ومنها في الحقائق وانقلاب الاعيان فاما
التي في الجناح العالى فما وصف الحق به نفسه في كتابه وعلى لسان رساله مما يجب الايمان به ولا يقبله العقل بدليله على
ظاهره الا ان تأوله وتأويل بعيد فإيمانه انما هو تأويله لا بالخبر ولم يكن له كشف الهى كما كان للنبي فيعرف مراد
الحق في ذلك الخبر فوصف نفسه سبحانه بالظرفية لزمانية والمكانية ووصفه بذلك رسوله صلى الله عليه وسلم وجب
الرسول وكلهم على لسان واحد في ذلك لانهم يتكلمون عن الواحد والعقلاء أصحاب الافكار اختلفت مقالاتهم في الله
تعالى على قدر نظرهم فالاله الذي يعبد بالعقل مجرد داعن الايمان كأنه بل هو اله موضوع بحسب ما أعطاه نظر ذلك
العقل فاختلقت حقيقة بالظن الى كل عقل وتقابلت العقول وكل طائفة من أهل العقول تنجى الاخرى بالله وان كانوا
من النظائر الاسلاميين المتأولين فكل طائفة تكفر الاخرى والرسول صلوات الله عليهم من آدم عليه السلام الى محمد
صلى الله عليه وسلم ما نقل عنهم اختلاف فيما ينسبونه الى الله من النعوت بل كلهم على لسان واحد في ذلك والكتب التي
جاؤا بها كلها تنطق في حق الله بلسان واحد ما اختلف منهم اثنان يصدق بعضهم بعضا مع طول الازمان وعدم الاجتماع
وما بينهم من الفرق المنازعين لهم من العقلاء ما اختلف نظامهم وكذلك المؤمنون بهم على بصيرة المسلمون المسلمون
الذين لم يدخلوا نفوسهم في تأويل فهم أحد رجلين اما رجل آمن وسلم وجعل علم ذلك اليه الى أن مات وهو المقلد واما

رجل عمل بما علم من فروع الاحكام واعتقد الايمان بما جاءت به الرسل والكتب فكشف الله عن بصيرته وصيره ذا بصيرة في شأنه كما فعل بنبيه ورسوله صلى الله عليه وسلم وأهل عنايته فكشف وأبصر ودعا الى الله عز وجل على بصيرة كما قال الله تعالى في حق نبيه صلى الله عليه وسلم مخبره أدعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وهؤلاء هم العلماء بالله العارفين وان لم يكونوا رسلا ولا أنبياء فهم على بينة من ربهم في علمهم به وبما جاء من عنده وكذلك وصف نفسه بكنية من صفات المخلوقين من المجيء والانيان والتجلى للاشياء والحدود والحجب والوجوه والعين والاعين والبدن والرضى والكره والغضب والفرح والتبشيش وكل خبر صحيح ورد في كتاب وسنة والاخبار أكثر من أن تحصى مما لا يقبلها الا المؤمن به من غير تأويل أو بعض أبواب النظر من المؤمنين بتأويل اضطره اليه ايمانه فانظر مرتبة المؤمن ما عزها ومرتبة أهل الكشف ما أعظمها حيث ألحقت أصحابها بالرسول والانبياء عليهم السلام فيما خصوا به من العلم الالهي لان العلماء ورثة الانبياء وما ورثوا دينار اولادهم ما بل ورثوا العلم يقول صلى الله عليه وسلم انما مشر الانبياء لانور ما تركنا صدقة فمن كان عنده شيء من هذه الدنيا فليوقفه صدقة على من يراه من الاقربين الى الله فهو النسيب الحقيقي أو يزهد فيه ولا يترك شيئا يورث عنه ان أراد أن يلدح بهم ولا يورث أحدا فالجدة الذي أعطانا من هذا المقام الحظ الوافر فهذا بعض ما ورد علينا من الله عز وجل في الله تعالى من الاوصاف وأتمنى قلب الحقائق فلا خلاف بين العقلاء في أنه لا يكون ودل دليل العقل القاصر من جهة فكمرة ونظيره لامن جهة ايمانه وقبوله اذ لا عقل من الرسل وأهل الله أن الاعيان لا تنقلب حقيقة في نفسها وان الصفات والاعراض في مذهب من يقول انها اعيان موجودة لا تقوم بأنفسها ولا بد لها من محل قائم بنفسه أو غير قائم بنفسه لكنه في قائم بنفسه ولا بد ومثال الاول السواد مثلا أو أي لون كان لا يقوم الا بمحل يقال فيه اقيام السواد به أسود ومثال الثاني كالسواد المشرق مثلا فالسواد هو المشرق فانه نعت له فهذا معنى قولي أو غير قائم بنفسه لكنه في قائم بنفسه وهذه مسألة خلاف بين النظار هل يقوم المعنى بالمعنى فمن قائل به وما منع من ذلك وقد ثبت ان جميع الاعمال كلها اعراض وانها تنفني ولا بقاء لها وانه ليس لها عين موجودة بعد ذهابها ولا توصف بالانتقال وان الموت اما عرض موجود في الميت في مذهب بعض النظار واما نسبة افتراق بعد اجتماع وكذا جميع الاكوان في مذهب بعضهم وهو الصحيح الذي يقتضيه الدلائل وعلى كل حال فانه لا يقوم بنفسه ووردت الاخبار النبوية بما يناقض هذا كما مع كوننا مجتمعين على ان الاعمال اعراض أو نسب فنال الشارع وهو الصادق صاحب العلم الصحيح والكشف الصريح ان الموت بجاء به يوم القيامة في صورة كبش أبيض يعرفه الناس ولا ينكره أحد فيخرج بين الجنة والنار روى أن يحيى عليه السلام هو الذي يرضعهم ويذبحهم بشفرة تكون في يده والناس ينظرون اليه وورد أيضا في الخبر ان عمل الانسان يدخل معه في قبره في صورة حسنة أو قبيحة فيسأله صاحبه فيقول أنا عملك وان مانع الزكاة يأتيه ماله شجاعا قرع له زيبتان وأمثال هذا في الشرع لا تحصى كثرة فاما المؤمنون فيؤمنون بهذا كله من غير تأويل وأما أهل النظر من أهل الايمان وغيرهم فيقولون حل هذا على ظاهره محال عقلا وله تأويل فيتأولونه بحسب ما يعطيه نظرهم فيه ثم يقولون أهل الايمان منهم عقيب تأويلهم والله أعلم يعني في ذلك التأويل الخاص الذي ذهب اليه هل هو المراد لله أم لا وأما حله على ظاهره فمحال عندهم جملة واحدة والايمان انما يتعلق بلفظ الشارع به خاصة هذا هو اعتقاد أهل الافكارو بعد ان ينالك هذه الامور ومراتب الناس فيها فانها من هذا الباب الذي نحن بصدد فاعلم انه ما تم الاذوات أو جدها الله تعالى فضلا منه عليها قائمة بأنفسها وكل ما وصفت به فنسب واضافات بينها وبين الحق من حيث ما وصفت فاذا أوجد الموجد قيل فيه انه قادر على اليجاد ولولا ذلك ما أوجد واذا خصص الممكن بامردون غيره مما يجوز أن يقوم به قيل مرید ولولا ذلك ما خصه بهذا دون غيره وسبب هذا كله انما تعطيه حقيقة الممكن فاما مكات أعطت هذه النسب فافهم ان كنت ذالبا ونظرا لحي وكشف رجائي وقد قررتاني الباب الذي قبل هذا ان ما أخذ العلوم من طرق مختلفة وهي السمع والبصر والشم واللس والطعم والعقل من حيث ضرورياته وهو ما يدركه بنفسه من غير قوة أخرى ومن حيث فكره الصحيح أيضا مما يرجع الى طرق الحواس والضروريات والبدهييات

لا غير فذلك يسمى علما والامور العارضة الحاصل عنها العلوم أيضا ترجع الى هذه الاصول لان تفك عنها وانما سميت عوارض من أجل ان العادة في ادراك الالوان ان المس لا يدركها وانما يدركه البصر فاذا ادركها لا يكتف باللمس وقد رأينا ذلك فقد عرض لحاسة المس ما ليس من حقيقتها في العادة ان تدركه وكذلك سائر الطرق اذا عرض لها يدرك ما ليس من شأنها في العادة أن يدرك بها يقال فيه عرض لها وانما فعل الله هذا تنبيهنا لأنه ما ثم حقيقة كما يزعم أهل النظر لا ينفذ فيها الاقدار الالهية بل تلك الحقيقة انما هي بحمل الله لها على تلك الصورة وانما ما أدركت الاشياء المرتبطة ادراكها بها من كونها بصر او لا غير ذلك يقول الله بل يجعلنا فيدرك جميع العلوم كلها بحقيقة واحدة من هذه الحقائق اذا شاء الحق فلهذا قلنا عرض لها ادراك ما لم تجر العادة بادراكها لانه قطع قطعانه عز وجل قد يكون مما يعرض لها ان تعلم وترى من ليس كمثلته شيء وان كانت الادراكات لم تدرك شيئا قط الا ومثله أشياء كثيرة من جميع المدركات ولم ينف سبحانه عن ادراكه قوة من القوى التي خلقها الا البصر فقال لا تدركه الابصار فنع ذلك ثم عاونا ما قال لا يدركه السمع ولا العقل ولا غيرهما من القوى الموصوف بها الانسان كما لم يقل أيضا ان غير البصر يدركه بل ترك الامر مبهما وأظهر العوارض التي تعرض لهذه القوى في معرض التنبيه أن نرى بمواضع ذلك في رؤيتنا من ليس كمثلته شيء كما رأينا أول مررتي وسمعنا أول مسموع وشمنا أول مشموم وطعمنا أول مطعوم ولمسنا أول ملموس وعقلنا أول معقول مما لم يكن له مثل عندنا وان كان له أمثال في نفس الامر ولكن في أولية الادراك سر عجيب في نفي المماثلة فقد أدرك ادراك من لا مثل له عنده فيقيسه عليه وكون ذلك المدرك يقبل لذاته المثل أو لا يقبله حكم آخر زائد على كونه مدركا لا يحتاج اليه في الادراك ان كنت ذا فطنة بل نقول ان التوسع الالهية يقتضي أن لا مثل في الاعيان الموجودة وان المثلية أمر معقول متوهم فانه لو كانت المثلية صحيحة ما تنازعت عن شيء مما يقال هو مثله فذلك الذي امتاز به الشيء عن الشيء هو عين ذلك الشيء وما لم يتميز به عن غيره فاهو الاعيان واحدة فان قلت رأينا مفترقا مفارقا ينفصل هذا عن هذا مع كونه بمثله في الحد والحقيقة يقال له أنت الغالط فان الذي وقع به الانفصال هو المعبر عنه بأنه تلك العين وما لم يقع به الانفصال هو الذي توهمت انه مثل وهذا من أغص مسائل هذا الباب فإثم مثل أصلا ولا يقدر على انكار الأمثال واسكن بالحدود لا غير ولهذا نطلق المثلية من حيث الحقيقة الجامعة المعقولة لا الموجودة فالأمثال معقولة لا موجودة فنقول في الانسان انه حيوان ناطق بلا شك وان زيدا ليس هو عين عمر ومن حيث صورته وهو عين عمر ومن حيث انسانيته لا غير أصلا واذا لم يكن غيره في انسانيته فليس مثله بل هو هو فان حقيقة الانسانية لا تتبع بل هي في كل انسان بعينها لا يجزئتها فلا مثل لها وهكذا جميع الحقائق كلها فم نصح المثلية اذا جعلتها غير عين المثل فزيد ليس مثل عمر ومن حيث انسانيته بل هو هو وليس زيد مثل عمر في صورته فان الفرقان بينهما ظاهر ولولا الفارق لالتبس زيد بعمر ولم تكن معرفة بالاشياء فما أدرك المدرك أي شيء أدرك الامن ليس كمثلته شيء وذلك لأن الاصل الذي ترجع اليه في وجودنا هو الله تعالى ليس كمثلته شيء فلا يكون ما يوجد عنه الاعلى حقيقة انه لا مثل له فانه كيف يخلق ما لا تعطيه صفته وحقيقته لا تقبل المثل فلا بد أن يكون كل جوهر فرد في العالم لا يقبل المثل ان كنت ذا فطنة واب فانه ليس في الاله حقيقة تقبل المثل فلو كان قبول المثل موجودا في العالم لاستند في وجوده من ذلك الوجه الى غير حقيقة الهية وما ثم موجد الا الله ولا مثل له فإني الوجود شيء له مثل بل كل موجود مقبر عن غيره بحقيقة هو عليها في ذاته وهذا هو الذي يعطيه الكشف والعلم الالهى الحق فاذا أطلقت المثل على الاشياء كما قد تقرر فاعلم اني أطلق ذلك مر فاقال تعالى أم أمثالكم أي كما انطلق عليكم اسم الامة كذلك ينطلق اسم أمة على كل دابة وطائر يطير بجناحيه وكان كل أمة وكل عين في الوجود ما سوى الحق تفتقر في إيجادها الى موجد تقول بتلك النسبة في كل واحد انه مثل للآخر في الافتقار الى الله وهذا يصح قطعنا ان الله ليس كمثلته شيء بزيادة الكاف أو بفرض المثل فانك اذا عرفت ان الله الموجد أعيان الاشياء ثم ارجع وأقول ان كل واحد من أهل الله لا يخلو أن يكون قد جعل الله علم هذا الشخص

بالاشياء في جميع القوى أو في قوة بعضها كما قررنا تأني الشم وهو صاحب علم الانفاس وتأني النظر فيقال هو صاحب نظر وتأني الضرب وهو من باب التمس بطريق خاص ولذلك كنى عن ذلك بوجود برد الانامل فينسب صاحب تلك الصفة التي بها تحصل العلوم اليها فيقال هو صاحب كذا كما قررنا ان الصفة هي عين الموصوف في هذا الباب أعني الصفة النفسية فكما رجع المعنى الذي يقال فيه انه لا يقوم بنفسه صورة قائمة بنفسها رجعت الصورة التي هي هذا العالم معنى ان يحققه بذلك المعنى وتألفه به كما تألفت هذه المعاني فصار من تأليفها ذات قائمة بنفسها يقال فيها جسم وانسان وفرس ونبات فافهم فيصير صاحب علم الذوق ذوقا وصاحب علم الشم شما ومعنى ذلك انه يفعل في غيره ما يفعل الذوق فيه ان كان صاحب ذوق أو ما فعل الشم فيه ان كان صاحب شم فقد التحق في الحكم بمعناه وصار هو في نفسه معنى يدرك به المدرك الاشياء كما يدرك الرائي بالنظر في المرأة الاشياء التي لا يدركها في تلك الحالة الا بالمرآة كان للشيخ في مدين ولد صغير من سوداء وكان أبو مدين صاحب نظر فكان هذا الصبي وهو ابن سبع سنين ينظر ويقول أرى في البحر في موضع صفته كذا وكذا سفنا وقد جرى فيها كذا وكذا فاذا كان بعد أيام ونجى تلك السفن الى بحابة مدبنة هـ ذا الصبي التي كان فيها يوجد الامر على ما قاله الصبي فيقال للصبي عما ذكرى فيقول بعني ثم يقول لانما أراه بقلبي ثم يقول لانما أراه بالدي اذا كان حاضر او نظرت اليه رأيت هـ هذا الذي أخبركم به واذا غاب عني لأرى شيئا من ذلك ورد في الخبر الصحيح عن الله تعالى في العبد الذي يتقرب الى الله بانوافل حتى يحبه يقول فاذا أحبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به الحديث فيه يسمع ويبصر ويشكاه ويبطش ويسعى فهذا معنى قواني رجوع المحقق بمثل صورة معنى ما تحقق به فكان ينظر بأبويه كما ينظر الانسان بعينه في المرأة فافهم وهكذا كل صاحب طريق من طرق هذه القوى وقد يجمع الكل واحد فيرى بكل قوة و يسمع بكل قوة ويشم بكل قوة وهو أتم الجماعة وأتم أحوالهم بعد موتهم فعلى قدر ما كانوا عليه في الدنيا من التفرغ لامرئ ما معين أو أمور مختلفة على قدر ما تحققوا به في التفرغ له وهم في الآخرة على قدر أحوالهم في الدنيا فمن كان في الدنيا عبدا محضا كان في الآخرة ملكا محضا ومن كان في الدنيا يتصف بالملك ولو في جوارحه انها ملك له نقص من ملكه في الآخرة بقدر ما استوفاه في الدنيا ولو أقام العدل في ذلك وصرفه فيها أوجب الله عليه أن يبصره فيه شرعا وهو يرى انه مالك لذلك لغلبة طرأت منه فان وبال ذلك يعود عليه ويؤثر فيه فلا عز في الآخرة عن بلغ في الدنيا غاية الذل في جناب الحق والحقيقة ولا أذل في الآخرة عن بلغ في الدنيا غاية العزة في نفسه ولو كان مصفوعا في الدنيا ولا يرى بعض الدنيا أن يكون فيها ملكا الا أن يكون صفته في نفسه العزة وكذلك الذلة وأما أن يكون في ظاهر الامر ملكا أو غير ذلك فما نبأ في أي مقام وفي أي حال أقام الحق عبده في ظاهره وانما المعتبر في ذلك حاله في نفسه ذكر عبد الكريم بن هوازن القشيري في بعض كتبه وغيره عن رجل من الناس انه دفن رجلا من الصالحين فلما جعله في قبره نزع الكفن عن خده ووضع خده على التراب ففتح الميت عينيه وقال له يا هذا أتدلى بين يدي من أعزني فتعجب من ذلك وخرج من القبر ورأيت أنا مثل هـ ذا لعبد الله صاحب الحبشي في قبره ورآه غاسله وقد هاب أن يغسله في حديث طويل ففتح عينيه في المعتسل وقال له اغسل فن أحوالهم بعد الموت انهم أحياء بالحياة النفسية التي بها يسبح كل شيء ومن كانت له همه بعبده في حال عبادته في حياته بحيث أن يكون يحفظها من الداخل فيها حتى لا يتغير عليه الحال ان كان صاحب نفس فاذا مات ودخل أحد بعده معبده ففعل فيه ما لا يليق بصاحبه الذي كان يعمر مظهرت فيه آية وهـ هذا قدر وبناء في حكاية عن أبي يزيد البسطامي كان له بيت يتعبد فيه يسمى بيت الابرار فلما مات أبو يزيد بقي البيت محفوظا محترما لا يفعل فيه الا ما يليق بالمساجد فاتفق انه جاء رجل فبات فيه قيل وكان جنبا فاحترقت عليه ثيابه من غير نار معهوده وفر من البيت فما كان يدخله أحد فيفعل فيه ما لا يليق الا رأى آية فيبيق أثر مثل هذا الشخص بعد موته يفعل مثل ما كان يفعل في حياته سواء وقد قال بعضهم وكان محبا في الصلاة يارب ان كنت أذنت لاحد أن يصلي في قبره فاجعلني ذلك فرؤى وهو يصلي في قبره وقد مر رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة امراة بقبر موسى عليه السلام فرآه وهو يصلي في قبره ثم عرج به الى السماء وذكر الاسراء وما جرى له فيه مع الانبياء

ورأى موسى في السماء السادسة وقد رآه وهو يصلي في قبره فمن أحوال هذا الشخص بعد موته مثل هذه الأشياء لا فرق في حق بين حياته وموته فإنه كان في زمان حياته في الدنيا في صورة الميت حاله لموت جعله الله في حال موته كمن حاله الحياة جزاء وفاقا ومن صفات صاحب هذا المقام في موته إذا نظر الناظر إلى وجهه وهو ميت يقول فيه حتى وإذا نظر إلى محس عروقه يقول فيه ميت فيحار الناظر فيه فإن الله جمع له بين الحياة والموت في حال حياته وموته وقد رأيت ذلك لوالدي رحمه الله يكاد أناماد فناءه الأعلى شك مما كان عليه في وجهه من صورة الأحياء ومما كان من سكون عروقه وانقطاع نفسه من صورة الأموات وكان قبل أن يموت بخمسة عشر يوما أخبرني بموته وأنه يموت يوم الأربعاء وكذلك كان فلما كان يوم موته وكان مريضاً شديد المرض استوى قاعداً غير مستند وقال لي يا ولدي اليوم يكون لي يوم الرحيل واللقاء فقلت له كتب الله سلامتك في سفرك هذا وبارك لك في لقائك ففرح بذلك وقال لي جزاك الله يا ولدي عني خيراً كل ما كنت أسمع منك نقوله ولا أعرفه وربما كنت أنكر بعضه هوذا أنا أشهده ثم ظهرت علي جبينه لمعة بيضاء تخالف لون جسده من غير سواه نور يتلأل أشعر بها الولد ثم أن تلك اللعة انتشرت على وجهه إلى أن عمت بدنه فقبعته ووادعته وخرجت من عنده وقلت له أنا أسير إلى المسجد الجامع إلى أن يأتي نبيك فقال لي روح ولا تترك أحداً يدخل عليّ وجع أهله وبناته فلما جاء الظهر جاء في نعيه جئت إليه فوجدته على حاله يشك الناظر فيه بين الحياة والموت وعلى تلك الحالة دفناه وكان له مشهد عظيم فسبحان من يختص برحمته من يشاء فصاحب هذا المقام حياته وموته سواء وكل ما قدمناه في هذا الباب من العلم هو علم صاحب هذا المقام فإنه من علم الانقاس ولهذا ذكرنا ما ذكرنا من ذلك والله يقول الحق وهو يهتدي السبيل

﴿الباب السادس والثلاثون في معرفة العيسويين وأقطابهم وأصولهم﴾

كل من أحيا حقيقته * وشقني من عسلة الحجب
فهو عيسى لا ينط به * عنسدنا شقني من الرب
فلقد أعطت سجيته * رنية نسمو على الزنب
بنعوت القدس تعرفه * في صريح الوحي والكتب
لم ينلها غير وارنه * صفة في سالف الحقب
فسرت في الكون همته * في أعاجم وفي عسرب
فها نحيباً نفوسهمو * وبها زالة النوب *

اعلم أيديك الله أنه لما كان شرع محمد صلى الله عليه وسلم تضمن جميع الشرائع المتقدمة وأنه ما بقي لها حكم في هذه الدنيا إلا ما قرنته الشريعة المحمدية فبنقر رها بنقت فتعبدنا بها نفوسنا من حيث أن محمد صلى الله عليه وسلم قررها لامن حيث أن النبي المخصوص بها في وقته قررها فإنها أوتى رسول الله صلى الله عليه وسلم جوامع الكمال فإذا عمل المحمدي وجميع العالم المكلف اليوم من الأنس والجن محمدى ليس في العالم اليوم شرع الهى سوى هذا الشرع المحمدي فلا يخلو هذا العامل من هذه الامة أن يصادف في عمله فيما يفتح له منه في قلبه وطريقه ويتحقق به طريقة من طرق نبي من الأنبياء المتقدمين مما تتضمنه هذه الشريعة وقررت طريقته ومحبته نتيجة فاذ افتح له في ذلك فإنه ينتسب إلى صاحب تلك الشريعة فيقال فيه عيسوى أو موسوى أو إبراهيمى وذلك لتحقيق ما تيزله من المعارف وتظهر له من المقام من جلة ما هو تحت حيلة شريعة محمد صلى الله عليه وسلم فيقيم بذلك النسبة أو بذلك النسب من غيره ليعرف أنه ما ورث من محمد صلى الله عليه وسلم إلا ما لو كان موسى أو غيره من الأنبياء حيوا وانبه ما ورث إلا ذلك منه ولما تقدمت شرائعهم قبل هذه الشريعة جعلنا هذا العارف وارثاً إذا كان الورث لا يخرج من الأول فلو لم يكن لذلك الأول شرع مقرر قبل تقرير محمد صلى الله عليه وسلم لساوينا الأنبياء والرسل إذ جعلنا زمان شريعة محمد صلى الله عليه وسلم كما يساوينا اليوم الياس والخضر وعيسى إذا نزل فإن الوقت يحكم عليه إذا نبوة تشرع بعد محمد صلى الله عليه وسلم

ولا يقال في أحد من أهل هذه الطريقة انه محمدى الا لشخصين اما شخص اختص بميراث علم من حكم لم يكن في شرع قبله فيقال فيه محمدى واما شخص جمع المقامات ثم خرج عنها الى لامقام كأبي يزيد وأمثاله فهذا أيضا يقال فيه محمدى وماعد هذين الشخصين فينسب الى نبي من الانبياء ولهذا ورد في الخبر ان العلماء ورثة الانبياء ولم يقل ورثة نبي خاص والمحاط بهذه اعلام هذه الامة وقد ورد أيضا بهذا اللفظ قوله صلى الله عليه وسلم علماء هذه الامة أنبياء سائر الامم وفي رواية كآنياء نبي اسرائيل فالعيسويون الاول هم الحواريون أتباع عيسى فمن أدرك منهم الى الآن شرع محمد صلى الله عليه وسلم وآمن به واتبعه واتفق أن يكون قد حصل له من هذه الشريعة ما كان قبل هذا شرع العيسى عليه السلام فبرث من عيسى عليه السلام ما ورثه من غير حجاب ثم برث من عيسى عليه السلام في شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ميراث تابع من تابع لامن متبوع وبينهما في الذوق فرقان ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مثل هذا الشخص ان له الاجر مرتين كذلك له ميراثان وفتحان وذوقان مختلفان ولا ينسب فيهما الا الى ذلك النبي عليه السلام فهو له هم العيسويون الثواني وأصولهم توحيد التجريد من طريق المثال لان وجود عيسى عليه السلام لم يكن عن ذكر بشري وانما كان عن تمثيل روح في صورة بشر ولهذا غلب على أمة عيسى بن مريم دون سائر الامم القول بالصورة فيصورون في كائنتهم مثلاً ويتعبدون في أنفسهم بالتوجه اليها فان أصل نبينهم عليه السلام كان عن تمثيل فسرت تلك الحقيقة في أمة الى الآن ولما جاء شرع محمد صلى الله عليه وسلم ونهى عن الصور وهو صلى الله عليه وسلم قد حوى على حقيقة عيسى وافطوى شرعه في شرعه فشرع اننا صلى الله عليه وسلم أن نعبد الله كأننا نراه فادخله في الخيال وهذا هو معنى التصوير الا أنه نهى عنه في الحسن أن يظهر في هذه الامة بصورة حسية ثم ان هذا الشرع الخاص الذي هو اعبد الله كأنك تراه ما قاله محمد صلى الله عليه وسلم لنا بلا واسطة بل قاله لجبريل عليه السلام وهو الذي تمثل لمريم بشراسوايا عند ايجاد عيسى عليه السلام فكان كافي في المثل السائرايك أعني فاسمعي يا جارة فكأن عن المرادين بذلك القول ولهذا جاء في آخر الحديث هذا جبريل أراد أن تعلموا اذ لم تسألوا وفي رواية جاء ليعلم الناس دينهم وفي رواية أناكم يعلمكم دينكم فاخترجت الروايات عن كوننا المتصوفين بالتعليم ثم تعلم ان الذي لنا من غير شرع عيسى عليه السلام قوله فان لم تكن تراه فانه براك فهذا من أصولهم وكان شيخنا أبو العباس العربي رحمه الله عيسوايا في نهايته وهي كانت بدايتنا أعني نهاية شيخنا في هذا الطريق كانت عيسوية ثم نقلنا الى الفتح الموسوي الشمسي ثم بعد ذلك نقلنا الى هود عليه السلام ثم بعد ذلك نقلنا الى جميع النبيين عليهم السلام ثم بعد ذلك نقلنا الى محمد صلى الله عليه وسلم هكذا كان أمرنا في هذا الطريق ثبتته الله علينا ولا حاد بنا عن سواء السبيل فأعطانا الله من أجل هذه النشأة التي أنشأنا الله عليها في هذا الطريق وجه الحق في كل شئ فليس في العالم عندنا في نظرنا شئ موجود الا ولنا فيه شهود عين حق اعظمه منه فلا نرمي بشئ من العالم الوجودي وفي زماننا اليوم جماعة من أصحاب عيسى عليه السلام وبواس عليه السلام يحجون وهم منقطعون عن الناس فاما القوم الذين هم من قوم يونس فرأيت أثر قدم واحد منهم بالساحل كان صاحبه قد سبقني بقليل فشبرت قدمه في الارض فوجدت طول قدمه ثلاثة أشبار ونصفا ووربعاً بشري وأخبرني صاحبي أبو عبد الله بن خوز الطنجي انه اجتمع به في حكاية وجاء في كلام من عنده بما يتفق في الانداس في سنة خمس وعشرين وخمسائة وهي السنة التي كثفوا بما يتفق في سنة ست وعشرين مع الافرنج فكان كما قال ما غادر حرقا وأما الذي في الزمان من أصحاب عيسى فهو ماروينا من حديث عر بن شاه بن محمد بن أبي المعالي العلوي النوقى الخبوشاني كتابة قال حدثنا محمد بن الحسن بن سهل العباسي الطوسي أنا أبو الحسن علي بن أبي الفضل الفارمدي أنا أحمد بن الحسين بن علي قال حدثنا أبو عبد الله الحافظ ثنا أبو عمرو وعثمان بن أحمد بن السماك ببغداد أملاء ثنا يحيى بن أبي طالب ثنا عبد الرحمن بن ابراهيم الراسبي ثنا مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر قال كتب عمر بن الخطاب الى سعد بن أبي وقاص وهو بالقيصرية أن وجه فضلة بن معاوية الانصاري الى حلوان العراق فليخر على ضواحيها قال فوجه سعد فضلة في ثلاثمائة فارس فخرجوا حتى أتوا حلوان العراق وأغاروا على ضواحيها وأصابوا غنيمة وسبوا فاقبلوا يسوقون الغنيمة والسبي حتى رقت بهم

العصر وكادت الشمس أن تغرب فالجأنضلة السبي والغنيمة الى سفح الجبل ثم قام فاذا ن فقال الله أكبر الله أكبر قال
ومحجب من الجبل يحجب كبرت كبير يا نضلة ثم قال أشهد أن لا اله الا الله فقال كلمة الاخلاص يا نضلة وقال أشهد أن محمدا
رسول الله فقال هو الدين وهو الذي بشرنا به عيسى بن مريم عليهما السلام وعلى رأس أمته تقوم الساعة ثم قال حي
على الصلاة قال طوبى لمن منى اليها وواظب عليها ثم قال حي على الفلاح قال قد أفلح من أجاب محمدا صلى الله عليه وسلم
وهو البقاء لا مته قال الله أكبر الله أكبر قال كبرت كبير اقال لا اله الا الله قال أخلصت الاخلاص يا نضلة فخرم الله جسدك
على النار قال فلما فرغ من أذانه قنا فقلنا من أنت برحك الله أملك أنت أم ساكن من الجن أم من عبدا لله أسمعنا
صوتك فأرنا شخصك فأنا وفد الله ووفد رسول الله صلى الله عليه وسلم ووفد عمر بن الخطاب قال فانقل الجبل عن هامة
كالرحى أبيض الرأس واللحية عليه طمران من صوف فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فقلنا وعليك السلام
ورحمة الله وبركاته من أنت برحك الله قال أنا زريق بن برملا وصي العبد الصالح عيسى بن مريم عليهما السلام أسكنني
هذا الجبل ودعالي بطول البقاء الى نزوله من السماء فيقتل الخنزير ويكسر الصليب ويتبرأ من مخالطة النصارى ما فصل
النبي صلى الله عليه وسلم قلنا قبض فبكى بكاء طويلا حتى خضب لحيته بالدموع ثم قال فن قام فيكم بعده قلنا أبو بكر
قال ما فعل قلنا قبض قال فن قام فيكم بعده قلنا عمر قال اذا فاني اقام محمدا صلى الله عليه وسلم فاقروا وعمر مني السلام
وقولوا يا عمر سدد وقارب فقد دنا الامر وأخبروه بهذه الخصال التي أخبركم بها يا عمر اذا ظهرت هذه الخصال في أمة محمد
صلى الله عليه وسلم فالهرب الهرب اذا استغنى الرجال بالرجال والنساء بالنساء وانتسبوا في غير مناسبتهم واتموا الى غير
مواليهم ولم يرحم كبيرهم صغيرهم ولم يوقر صغيرهم كبيرهم وترك الامر بالمعروف فلم يؤمر به وترك المنكر
فلم ينه عنه وتعلم عالمهم العلم ليجاب به الدنيا نير والدرهم وكان المطرق يظا والولد غيظا وطولوا المنابر وفوضوا المصاحف
وزخرفوا المساجد وأظهروا الرثى وشيدوا البناء واتبعوا الهوى وابعوا الدين بالدنيا واستخفوا الدماء
ونقطعت الارحام وبيع الحكم وأكل الربا وصاروا تساهلوا خرا والغنى عزاء وخرج الرجل من بيته فقام اليه
من هو خير منه وركبت النساء السروج قال ثم غاب عنا فكتب بذلك نضلة الى سعد وكتب سعد الى عمر فكتب عمر
انت أنت ومن معك من المهاجرين والانصار حتى تنزل هذا الجبل فاذا الغيبة فاقروا مني السلام فان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال ان بعضا وصياء عيسى بن مريم عليه السلام نزل بذلك الجبل بناحية العراق فنزل سعد في أربعة آلاف من
المهاجرين والانصار حتى نزل الجبل أربعين يوما ينادي بالاذان في وقت كل صلاة فلم يجده لم يتابع الراسي على قوله عن
مالك ابن أنس والمعروف في هذا الحديث مالك بن الأزهر عن نافع وابن الأزهر بمحمول قال أبو عبد الله الحاکم لم يسمع
بذکر ابن الأزهر في غير هذا الحديث والسؤال عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أبي بكر هو من حديث ابن طهية عن
ابن الأزهر قلنا هذا الحديث وان تكلم في طريقه فهو صحيح عندنا مثالا كشفنا قوله في زخرفة المساجد ونهض
المصاحف لبس على طريق الدم وانما همد لالة على اقتراب الساعة وفساد الزمان كدلالة نزول عيسى عليه السلام
وخروج المهدي وطلوع الشمس من مغربها معلوم كل ذلك انه ليس على طريق الدم وانما الدلالات على الشيء قد تكون
مذمومة ومحمودة هذا الوصى العيسوي بن برملا لم يزل في ذلك الجبل يتعبد لايه اشرأدا وقد بعث رسول الله صلى الله
عليه وسلم أنرى ذلك الراهب بقى على أحكام النصارى لا والله فان شريرة محمد صلى الله عليه وسلم ناسخة يقول صلى الله
عليه وسلم لو كان موسى حيا ما وسعه الا أن يتبعني وهذا عيسى اذا نزل ما يؤمننا الا ما نرى يستنذنا ولا يحكم فينا الا بشرنا
فهذا الراهب من هو على بيته من ربه علمه ربه من عنده ما افترضه عليه من شرع نبينا محمد صلى الله عليه وسلم على الله عليه وسلم على
الطريق التي اعتادها من الله وهذا عندنا ذوق محقق فانا أخذنا كثيرا من أحكام محمد صلى الله عليه وسلم المقررة في
شرعه عند علماء الرسوم وما كان عندنا من علم فاخذناها من هذا الطريق ووجدناها عند علماء الرسوم كما هي عندنا
ومن تلك الطريق نصحيح الاحاديث النبوية ونردّها ايضا اذا علمنا انها وهية الطرق غير صحيحة عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم وان قرر الشارع حكم المجتهد وان أخطأ ولكن أهل هذه الطريقة ما يأخذون الا بما حكم به رسول

الله صلى الله عليه وسلم وهذا لوصى من الافراد وطريقه في مأخذ العلوم طريق الخضر صاحب موسى عليه السلام فهو على شرعنا وان اختلف الطريق الموصل الى العلم الصحيح فان ذلك لا يقدح في العلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فبين أعطى الولاة من غير مسئلة ان الله يعينه عليهم وان الله يبعث اليه ملكا يستدبر يد عصمته من الغلط فيما يحكم به قال الخضر وما فعلته عن امرى وقال عليه السلام ان يكن في امتى محدثون فهم عمر ثم انه قد ثبت عندنا ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل الرهبان الذين اعتزلوا الخلق وانفردوا برهبهم فقال ذروهم وما انقطعوا اليه فاقى بلفظ يحمل ولم يأمر نابان ندعوهم اعلمهم صلى الله عليه وسلم انهم على بينة من ربهم وقد أمر صلى الله عليه وسلم بالتبليغ وأمرنا ان يبلغ الشاهد الغائب فاولا ما علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يولى تعليمهم مثل ما تولى تعليم الخضر وغيره ما كان كلامه هذا ولا قرره على شرع منسوخ عنده في هذه الملة وهو الصادق في دعواه صلى الله عليه وسلم انه بعث الى الناس كافة كما ذكر الله تعالى فيه فعمت رسالته جميع الخلق وروح هذا النعم يعرف انه كل من أدركه زمانه وبلغت اليه دعوته لم يتعبه الله الا بشرعه فاننا نعلم قطعاً انه صلى الله عليه وسلم راسخ في جميع الناس بالخطاب في زمانه فما هو الا الوجه الذي ذكرنا وهذا الراهب من العيسويين الذين يرونوا عيسى عليه السلام الى زمان بعثة محمد صلى الله عليه وسلم فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم تبعه الله هذا الراهب بشرعه صلى الله عليه وسلم وعلمه من لدنه علم بالدرجة التي آتاه من عنده كان ورثه ايضا حاله عيسوي من محمد صلى الله عليه وسلم فلم يزل عيسوي في الشريعة بين الاثرى هذا الراهب قد أخبر بنزول عيسى عليه السلام وأخبر انه اذا نزل يقتل الخنزير ويكسر الصليب أتراه بقي على تحليل لحم الخنزير فلم يزل هذا الراهب عيسوي في الشريعة بين اثنين فله الاجر مرتين أجر اتباعه نبيه وأجر اتباعه محمد صلى الله عليه وسلم وهو في انتظار عيسى الى أن ينزل وهو لاء الصحابة قد راؤوه مع نضلة وماسألوه عن حاله في الاسلام والايمان ولا بما يتبعه نفسه من الشرائع لأن النبي صلى الله عليه وسلم ما أمرهم بـؤال مثله فعلمنا قطعاً ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يقر أحد على الشرك وعلم ان لله عبادا يتولى الحق تعاليمهم من لدنه علم ما نزل على محمد صلى الله عليه وسلم رحمة منه وفضلا وكان فضل الله عظيما ولو كان ممن يؤدى الجزية لقلنا ان الشرع المحمدي قد قرر له دينه مادام به على الجزية وهذه مسئلة دقيقة في عموم رسالته وانه بظهوره لم يسبق شرع الا ما شرعه وبما شرع نقر برهم على شرعهم ماداموا يعطون الجزية اذا كانوا من أهل الكتاب وكلمة تعالى من هؤلاء العباد في الارض فاصل العيسويين ككفرناهم بد التوحيد من الصور الظاهرة في الامة العيسوية والمثل التي لهم في الكنائس من أجل انهم على شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ولكن الروحانية الحالية التي هم عليها عيسوية في النصرانية وموسوية في اليهودية من مشكاة محمد صلى الله عليه وسلم من قوله صلى الله عليه وسلم اعبد الله كأنك تراه والله في قبلة المصلي وان العبد اذا صلى احتقبل بربه ومن كل ما ورد في الله من أمثال هذه النسب وليس للعيسوي من هذه الامة من الكرامات المشي في الهواء ولكن لهم المشي على الماء والمحمدي يمشي في الهواء بحكم التبعية فان النبي صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به وكان محجولا قال في عيسى عليه السلام لو ازداد يقين المشي في الهواء ولا شك ان عيسى عليه السلام أقوى في اليقين من أبناء لا يتقارب فانه من أولى العزم من الرسل ونحن نمشي في الهواء بلا شك وقد رأينا خلقا كثيرا ممن يمشي في الهواء في حال مشيهم في الهواء فعلمنا قطعاً ان مشيهم في الهواء انما هو بحكم صدق التبعية لا بزيادة اليقين على يقين عيسى عليه السلام قد علم كل من مشى به فشيننا بحكم التبعية لمحمد صلى الله عليه وسلم من الوجه الخاص الذي له هذا المقام لامن قوة اليدين كما قلنا الذي كنا نفضل به عيسى عليه السلام حاشى الله أن نقول بهذا كما ان أمة عيسى يمشون على الماء بحكم التبعية لا بمساواة يقينهم يقين عيسى عليه السلام فنحن مع الرسل في خرق العوائد الذين اختصوا بها من الله وظهر أمثالنا علينا بحكم التبعية كما مثلناه في كتاب اليقين لنا ان لمالك الخواص الذين يسكنون نعال أستاذيهم من الامراء اذا دخلوا على السلطان وبقي بعض الامراء خارج الباب حين لم يؤذن لهم في الدخول أتري الممالك الداخلين مع أستاذيهم أرفع منصبهم من الامراء الذين ما أذن لهم فهل دخلوا الا بحكم التبعية لاستاذيهم بل كل شخص على رتبته فالامراء مقيزون على الامراء والممالك مقيزون على الممالك

في جنسهم كذلك نحن مع الانبياء فيما يكون لا يتباع من خرق العوائد ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم مأمى في الهواء
 لا يحمل على البراق كالراكب وعلى الرفرف كالمحمول في المحفة فانظر البراق والرفرف صورة المقام الذي هو عليه في
 نفسه بأنه محمول في نفسه ونسبة أيضا الهية من قوله تعالى الرحمن على العرش استوى ومن قوله ويحمل عرش ربك
 فالعرش محمول فهذا حمل كرامة بالخاملين وحال راحة ومجد وعز للمحمولين وقد قررنا لك في غير موضع ان المحمول
 أعلى من غير المحمول في هذا المقام وأمثاله وأنه لا حول ولا قوة الا بالله مما اختص به الجملة وان كان جميع الخلق محمولين
 ولكن لم يكشف ذلك الحمل لكل أحد وان كان الحمل على مراتب حمل عن عجز وحل عن حقيقة تحمل الانتقال
 وحل عن شرف ومجد فالعناية بهذه الطائفة أن يكونوا محمولين ظاهرا كما هو الامر في نفسه باطنات تبر بهم من الدعوى
 كإقرارنا به وبالله يسو بين همة فعالة ودعاء مقبول وكلمة مسموعة ومن علامة العيسويين اذا أردت أن تعرفهم فتتظر
 كل شخص فيه رجحة بالعام وشفقة عليه كان من كان وعلى أي دين كان وبأية نحلة ظهر وتسليم لله فيه لا ينطقون بما
 تضيق الصدور له في حق الخلق أجمعين عند خطابهم عباد الله ومن علامتهم انهم ينظرون من كل شيء أحسنه ولا يجري
 على ألسنتهم الا الخير واشتركت في ذلك الطبقة الاولى والثانية فالاولى مثل ما روى عن عيسى عليه السلام انه رأى
 خنزيرا فقال له انج بسلام فقتل له في ذلك فقال أعود لاني قول الخير وأما الثانية فان النبي صلى الله عليه وسلم قال في
 الميتة حين مر عليها ما أحسن بياض أسنانها وقال من كان معه ما نثر ريحها وأن النبي صلى الله عليه وسلم وان كان
 قد أمر بقتل الحيات على وجه خاص وأخبر ان الله يحب الشجاعة ولو على قتل حية ومع هذا فإنه كان بالغاري منى وقد
 نزلت عليه سورة والمرسلات بالمرسلات يعرف الغاري الآن دخلته نبركا فخرجت حية وابتدر الصحابة الى قتالها
 فأنجزهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله وقاها شركم كما وقاكم شر هافها شر ما مع كونه مأمورا به مثل
 قوله تعالى في القصص وجزاء سبعة سبعة مثلها فسمى القصص سبعة ونذب الى العفوف واقعت عينه صلى الله
 عليه وسلم الاعلى أحسن ما كان في الميتة فهكذا أولياء الله لا ينظرون من كل منظورا لأحسن ما فيه وهم العمى
 عن مساوى الخلق لاعتن المساوى لانهم مأمورون باجتنابها كما هم صم عن سماع الفحشاء كما هم البكم عن التناظر
 بالسوء من القول وان كان مباحا في بعض المواطن هكذا عرفناهم فسبحان من اصطفاهم واجتباهم وهداهم الى
 صراط مستقيم أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده فهذا مقام عيسى عليه السلام في محمد صلى الله عليه وسلم
 لانه تقدمه بالزمان ونقلت عنه هذه الاحوال قال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم حين ذكر في القرآن من ذكر من
 النبيين وعيسى في جملة من ذكر عليهم السلام أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وان كان مقام الرسالة يقتضى
 تبين الحسن من القبيح ليعلم كما قال تعالى لتبين للناس ما نزل اليهم فان بين السوء في حق شخص فبوحى من
 الله كما قال في شخص بش ابن العشيبة واخضر قتل القلام وقال فيه طبع كافرا وأخبر لو تركه بما يكون منه من السوء
 في حق أبيه وقال ما فعلت ذلك عن أمرى فالذى للرجال من ذواتهم القول الحسن والنظر الى الحسن والاصفاء
 بالسمع الى الحسن فان ظهر منهم وقتا ما خلاف هذا من نبي أوولى مرجوء ذلك عن أمر الهى ما هو لسانهم فهذا
 قد ذكرنا من أحوال العيسويين ما يسره الله على لسانى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب السابع والثلاثون في معرفة الاقطاب العيسويين وأسرارهم

فاعلم أيديك الله بروح القدس ان

القطب من ثبتت في الامر أقدمه * والعيسوى الذى يسديه قدمه
 والعيسوى الذى يوماله رفعت * بين النبيين في الاشهاد أعلامه
 وجاءه من أبيه كل رائحة * كالسك في شمها بالوحى أعلامه
 له الحياة فيحى من يشاء بها * فلا يموت ولا تغيبه أيامه
 فالنزاه وقد جاءته آيته * تسمى لتظهر في الاكوان أحكامه

مواجهها بلسان أنت قلت لهم • بانك الله وهو الله علامه
جوابه قيل ما قد قيل فاعف ولا • تنظر لجرم الذي أرداه اجرامه
صلى عليه اله الخلق من رجل • أعطي وأعطى الذي أعطاه اكرامه

اعلم أيديك الله بروح القدس ما قد عرفناك ان العيسوي من الاقطاب هو الذي جمع له الميراثان الميراث الروحاني الذي
يقع به الانفعال بالميراث المحمدي ولكن من ذوق عيسى عليه السلام لا بد من ذلك وقد ينما مقاماتهم وأحوالهم فلنذكر
في هذا الباب نبذا من أسرارهم ففهمناهم اذا أرادوا أن يعطوا حالا من الاحوال التي هم عليها وهي تحت سلطانتهم لما
يرون في ذلك الشخص من الاستعدادات اقبال الكشف واما بالتعريف الالهي فيلحسون ذلك الشخص أو يعاقبونه
أو يقبلونه أو يعطونه ثوبا من لباسهم أو يقولون له ايسر ثوبك ثم يعرفون له مما يريدون أن يعطوه والحاضر ينظر
انهم يعرفون في الهواء ويحعلونه في ثوبه على قدر ما يجد لهم من الغرافات ثم يقولون له ضم ثوبك مجموع الاطراف الى
صدرك أو البسه على قدر الحال التي يحبون أن يهبوه اياها فأتى شيء فعلموا من ذلك سرى ذلك الحال في ذلك الشخص
المأمور المراد به من وقته لا يتأخر وقد رأينا ذلك لبعض شيوخنا جاء لأقوام من العامة فيقول لي هذا شخص عنده
استعداد في قرب منه فاذا لمسه أو ضرب به بصدرة في ظهره فاصدا أن يهبه ما أراد سرى فيه ذلك الحال من ساعته وخرج
مما كان فيه وانه قطع الر به وكان أيضا له هذه الحال مكي الواسطي المدفون بمكة تلميذا زديشركان اذا أخذ هذه الحال يقول
ان يكون حاضرا معه عانقني أو تعرف الحاضر أمره فاذا رآه متلبسا بحاله عانقه فيسرى ذلك الحال في هذا الشخص
ويتابس به شكي جابر بن عبد الله ٧ لرسول الله صلى الله عليه وسلم انه لا يثبت على ظهر الفرس فضرب في صدره
بيده فاسقط عن ظهر فرس بعد ونحس رسول الله صلى الله عليه وسلم مر كوا كان تحت بهض أمحاه بطيئا يمشي به
في آخر الناس فلما نحسهم بقدر صاحبه على امسا كمو كان يتقدم على جميع الركاب وركب رسول الله صلى الله عليه
وسلم فرسا بطيئا لا في طلحة يوم أُغِير على سرح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق
ذلك الفرس ان وجدناه ابجر فاسق بعد ذلك وشكي لرسول الله صلى الله عليه وسلم أبوهريرة انه ينسئ ما يسمعه من
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له يا أباهريرة ايسر رداءك فبسط أبوهريرة رداءه فاغترف رسول الله صلى الله عليه
وسلم غرفة من الهواء أو ثلاث غرفات وألقاها في رداء أبيهريرة وقال له ضم رداءك الى صدرك فضمه الى صدره ف
نسي بعد ذلك شيئا يسمعه وهذا كله من هذا المقام فانظر في سر هذا الامر انه ما ظهر شيء من ذلك الا بحركة محسوسة
لا ثبات الاسباب التي وضعها الله ليعلم ان الامر الالهي لا ينخرم وانه في نفسه على هذا الحد فيعرف العارف من ذلك
نسب الاسماء الالهية وما ارتباط بهما من وجود الكائنات وان ذلك تقضيه الحضرة الالهية لانهما في تصرف العالم المحقق
بهذه الامور والتنبيهات الالهية على ان الحكمة فيما ظهر وان ذلك لا يثبت لوان الاسباب لا ترفع أبدا وكل من زعم انه
رفع سببا بغير سبب فاعنده علم لا بما رفع به ولا بما رفع فلم يمنح عبد شيئا أفضل من العلم والعمل به وهذه أحوال الادباء
من عباد الله تعالى • ومن أسرارهم أيضا انهم يشكمون في فصول البلاغة في النطق ويعلمون اعجاز القرآن ولم يعلم منهم
ولا حصل لهم من العلم بلسان العرب والتحقق به على الطريقة المعهودة من قراءة كتب الادب ما يعلم انهم حصل
لهم ذلك من هذه الجهة بل كان ذلك لهم من الهبات الالهية بطريق خاص يعرفونه من نفوسهم اذا أعطوا العبارة عن
الذي يردعاهم في بواطنهم من الحق • وهم أميون وان أحسنوا الكتابة من طريق النقش ولكن هم عوام الناس
فينطقون بما هو خارج في المعتاد عن قوتهم اذ لم يكونوا من العرب وان كانوا من العرب فلم يكونوا بالانسب باللسان
في عرف الاعجاز فيه منه فمن هنالك يعرف اعجاز القرآن وذلك قول الحق قيل لي في بعض الوقائع أن تعرف ما هو اعجاز
القرآن قلت لا قال كونه اخبارا عن حق التزم الحق يكن كلامك معجزا فان المعارض للقرآن أو لما يكذب فيه ما نه
يجعله من الله وليس من الله فيقول على الله ما لا يعلم فلا يثبت ولا يثبت فان الباطل زهوق لا ثبات له ثم يخبرني كلاما معن

أمر مناسب للسورة التي يريد معارضتها بأمور تناسبها في الاقناظ مما لم يقع ولا كانت فهي باطل والباطل عدم والعدم لا يقاوم الوجود والقرآن اخبار عن أمر وجودي حق في نفس الامر فلا بد أن يعجز المعارض عن الاتيان بمثله فن التزم الحق في أفعاله وأقواله وأحواله فقد امتاز عن أهل زمانه وعن كل من لم يسلك مسلكه فاعجز عن أراد التصور على مقامه من غير حق * ومن أسرارهم أيضا علم الطبايع وتأليفها وتحليلها ومنافع العقاقير به - لم ذلك منها كشفنا خرج شيخنا أبو عبد الله الغزال كان بالريرة رحمه الله في حال سبوا كه من مجلس شيخه أبي العباس بن العريف وكان ابن العريف أديب زمانه فهو بالاحرش بطريق الصماء حيلة أذراى اعشاب ذلك المرج كلها تخاطبه بمنافعها فتقول له الشجرة والنجم خذني فاني أنفع لكند وأدفع من المضار كذا حتى ذهل وبقى حائرا من نداء كل شجرة منها تحببها وتقر بامنه فرجع الى الشيخ وعرفه بذلك فقال له الشيخ ما هذا خدمتنا أين كان منك الضار النافع حين قالت لك الاشجار انها نافعة فقل ياسيدي التوبة قال له الشيخ ان الله فتنك واختبرك فاني ما دلتك الا على الله لا على غيره فن صدق نوبتك أن ترجع الى ذلك الموضع فلانك كملت تلك الاشجار التي كنتك ان كنت صادق فاني نوبتك فرجع أبو عبد الله الغزال الى الموضع فاسمع شيئا مما كان قد سمعه فوجدته شكرا ورجع الى الشيخ وعرفه فقال الشيخ الحمد لله الذي اختارك لنفسه ولم يدفعك الى كون مثلك من أكونه تنسرف به وهو على الحقيقة يشرف بك فانظر همته رضى الله عنه واذا علم أسرار الطبايع ووقف على حقائقها علم من الاسماء الالهية لتي علمها الله آدم عليه السلام نصفها وهي علوم عجيبة لما أطلع الله عليهم من هذه الطريقه رأينا أمرا هائلا وعلمنا من سر الله في خلقه وكيف سر الاقدار الالهى في كل شئ فلا شئ ينفع الابيه ولا يضر الابيه ولا يطفى الابيه ولا يتحرك الابيه وحجب العالم بالصور وفسسوا كل ذلك الى أنفسهم والى الاشياء والله يقول يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله وكلامه حق وهو خير ومثل هذه الاخبار لا يدخلها النسخ فلا فقر لالى الله في هذه الآية تسمى الله بكل شئ يفتقر اليه ومن هذا الباب يكون الفقير من يفتقر الى كل شئ ولا يفتقر اليه شئ في تناول الاسباب على أوضاعها الحكيمية لا يحل بشئ منها وهذا الذوق عزيزا رأينا أحد اعليه فممن رأيناه ولا نقل اليها سماعا في المتقدم ولا في المتأخر لكن رأينا ونقل اليها عن جماعة اثبات الاسباب وليس من هذا الباب فان الذي نذكره ونطلبه سران الالهية في الاسباب وأنجليات الحق خفي حجاب الاسباب في اعيان الاسباب أو سران الاسباب في الالهية هذا هو الذي لم نجد له ذائفا الا قول الله تعالى فهمى الآية اليتبع في القرآن لا يعرف قدرها ولا قيمة لها وكل ما لقيمة له ثبت بالضرورة انه مجهول القدر ولو اعتدت فيه النفاسة * ومن أسرارهم أيضا معرفة الشائين في الدنيا وهي النشأة الطبيعية والنشأة الروحانية وما أصلهما ومعرفة للشائين في الدار الآخرة الطبيعية والروحانية وما أصلهما ومعرفة للشائين نشأة الدنيا ونشأة الآخرة فهمى ستة علوم لا بد من معرفتها * ومن أسرارهم انه ما منهم شخص كمل له هذا المقام الا يوهب ستمائة قوة الهية ورثها من جده الاقرب لايه فيفعل بها بحسب ما تعطيه فان شاء أخفاها وان شاء أظهرها والاخفاء أعلى فان العبادة انما تأخذ من القوى ما تستعين بها على أداء حق أو امر سيده للثبوت حكم عبوديتها وكل قوة تخرجه عن هذا الباب بالقصد فليس هو مطلوب بالرجال الله فانهم لا يزاحون ذالقوة المتين فان الله ما طلب منهم أن يطأوا العون منه الا في عبادته لأن يظهر وجاهلوا كأربابا كما زعمت طائفة من أهل الكتاب عن انخذوا عيسى ربا قالوا ان محمدا يطلب منا أن نعبده كما عبادنا عيسى فانزل الله تعالى قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا آباءا من دون الله * ومن أسرارهم أيضا انهم لا يتعدون في معارجه من حيث أيهم السماء الثانية الا أن يتوجهوا الى الجدا الاقرب فر بما ينتهي بعضهم الى السدرة المنتهى وهي المرتبة التي تنتهى اليها أعمال العباد لا تتعداها ومن هناك يقبلها الحق وهي برزخها الى يوم القيامة الذي يموت فيه صاحب ذلك العمل ويكنى هذا القدر من علم أسرار هذه الجماعة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء العشرون

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) *

الباب الثامن والثلاثون في معرفة من اطلع على المقام المحمدي ولم ينله من الاقطاب *

بين النبوة والولاية فارق * لكن لها الشرف الاتم الاعظم
يعتدوها الفلك المحيط بسره * وكذلك القلم العلي الانخم
ان النبوة والرسالة كاتتا * وقد انتهت وطا السبيل الاقوم
* وأقام يتتالو ولاية محكما * في ذاته فله البقاء الادوم
لا تطلبه نهاية يسمى لها * فيكون عند بلوغه ينهدم
صفة الدوام لذاته نفسية * فهو والولى فقهه متحكم
ياؤى اليه نبیه ورسوله * والعالم الاعلى ومن هو أقدم

ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الرسالة والنبوة قد انقطعت فلا رسول بعدى ولا نبي الحديث بكمله فهذا الحديث من أشد ما جرت الاولياء مرارته فانه قاطع للوصلة بين الانسان وبين عبوديته واذا انقطعت الوصلة بين الانسان وبين عبوديته من أكمل الوجوه انقطعت الوصلة بين الانسان وبين الله فان العبد على قدر ما يخرج به عن عبوديته ينقصه من تفرقه من سيده لانه يزاحم في أسمائه وأقل المزاحمة الاسمية فابقى عايناهم الولي وهو من أسمائه سبحانه وكان هذا الاسم قد نزع من رسوله وخلع عليه وسماه بالعبد والرسول ولا يليق بالله أن يسمى بالرسول فهذا الاسم من خصائص العبودية التي لا تصح أن تكون للرب وسبب اطلاق هذا الاسم وجود الرسالة والرسالة قد انقطعت فارتفع حكم هذا الاسم بارتفاعها من حيث نسبتها بها من الله ولما علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في أمتيه من يخرج مثل هذا الكاس وعلم ما يطرا عليهم في نفوسهم من الالم لذلك رحمهم فجعل لهم نصيبا ليكونوا بذلك عبيد العبيد وقال للصحابه ليبلغ الشاهد الغائب فامرهم بالتبليغ كما أمره الله بالتبليغ لينطلق عليهم أسماء الرسل التي هي مخصوصة بالعبيد وقال صلى الله عليه وسلم رحم الله امرأ سمع مقالتي فوعاها فأدّاها كما سمعها يعني حتى فرحوا بها وهذا لا يكون الا ان بلغ الوحي من قرآن أو سنة بلغه الذي جاء به وهذا لا يكون الا بقلة الوحي من المقرنين والمحدثين ليس للفقهاء والامن نقل الحديث على المعنى كما يراه سفيان الثوري وغيره نصيب ولا حظ فيه فان الناقل على المعنى انما نقل الشافعية في ذلك الحديث النبوي ومن نقل الشافعية فانما هو رسول نفسه ولا يحشر يوم القيامة فيمن بلغ الوحي كما سمعه وأدّى الرسالة كما يحشر المقرئ والمحدثات ناقل لفظ الرسول عينه في صف الرسل عليهم السلام فالصحابه اذا نقلوا الوحي على افظه فهم رسل رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعون رسل الصحابة وهكذا الامر جيلا بعد جيل الى يوم القيامة فان شئت افلنا في المبلغ اليانا رسول الله وان شئت أضفناه لمن بلغ عنه وانما يجوزنا حذف الوسائط لان رسول الله كان يخبره جبريل عليه السلام وملاك من الملائكة ولا نقول فيه رسول جبريل وانما نقول فيه رسول الله كما قال الله تعالى محمدا رسول الله والذين معه وقال عز وجل ما كان محمدا بآبأ أحد من رجاكم ولكن رسول الله مع قوله نزل به الروح الامين على قلبك ومع هذا انما أضفناه الله الى نفسه فهذا القدر بقي لهم من العبودية وهو خير عظيم امتن به عليهم ومهما لم ينقله الشخص بسنده متصلا غير منقطع فليس له هذا اقام ولا نتم له راحة وكان من الاولياء المزاحمين الحق في الاسم الولي فقصه من عبوديته بقدر هذا الاسم فلما هذا الاسم المحدث بفتح الدال أولى به من اسم الولي فان مقام الرسالة لا يناله أحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الا بقدر ما يشاهد وهو الذي ابقاه الحق تعالى علينا ومن هنا تعرف مقام شرف العبودية وشرف المحدثين نقله الوحي بالرواية ولهذا الشئ علينا غلق هذا الباب وعلمنا ان الله قد طردنا من حال العبودية الاختصاصية التي كان ينبغي اننا نكون عليها وأما النبوة فقد بينا هالك فيما تقدم في باب معرفة الافراد وهم أصحاب الركاب ثم انه تعالى من باب طردنا من العبودية ومقامها قال تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين ومن نحن حتى

تقع القسمة بيننا وبينه وهو السيد الفاعل المحرك الذي يقولنا في قولنا اياك نعبد وامثال ذلك مما أضافه إلينا وقد علمنا أن نواصينا يده في قيامنا وركوعنا وسجودنا وجلسنا وفي نطقنا يقول العبد الحمد لله رب العالمين يقول الله حمدني عبدي تفضلا منه فانه من قوله هذه اللفظة وما قدره حتى يقول السيد قال عبدي وقلت له هذا حجاب مسدل فينبغي للعبد أن يعرف أن الله مكر اخفي في عبادته وكل أحد يكر به على قدر علمه به فبأخذ هذا التكر بم الإلهي ابتداء من الله مدرجاني نعمة فاذا صلى وتلا وقال الحمد لله يقولها حكاية من حيث ما هو مأثور به لنصح عبوديته في صلواته ولا يتنظر الجواب ولا يقول ليحجب بل يشتغل بما كافه سيده به من العمل حتى يكون ذلك الجواب والانعام من السيد لامن كونه قال فان القائل على الحقيقة خالق القول فيه فنسلم من هذا المكر وان كان منزلة رفيعة ولكن بالظن الى من هو في غير هذه المنزلة عن نزل عنها فاورثنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا المقام الذي أغلق باب دوتنا الاما ذكرناه من عناية الحق بمن كشف له عن ذلك ورزقه علم نقل الوحي بالرواية من كتاب وسنة فما أشرف مقام أهل الرواية من المفرئين والمحدثين جعلنا الله ممن اختص بنقله من قرآن وسنة فان أهل القرآن هم أهل الله وخاصته والحديث مثل القرآن بالنص فانه صلى الله عليه وسلم ما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى ومن تحقق بهذا المقام معناه أبو يزيد البطامى كشف له منه بعد السؤال والتضرع قدر خرق الابرة فأراد أن يضع قدمه فيه فاحرق فعلم أنه لا ينال ذوقا وهو كمال العبادة وقد حصل لانامنه صلى الله عليه وسلم شعرة وهذا كثير لمن عرف فاعند الخلق منه الاظله ولما أطلعني الله عليه لم يكن عن سؤال وانما كان عن عناية من الله ثم انه ابدي فيه بالادب رزقا من لدنه وعناية من الله في فلم يصدر مني هناك ماصدر من أبي يزيد بل اطلعت عليه وجاء الامر بالرق في سلمه فعملت ان ذلك خطاب ابتلاء وأمر ابتلاء لا خطاب تشریف على أنه قد يكون بعض الابتلاء تشریفا فتوقفت وسألت الحجاب فعلم ما أردت فوضع الحجاب بيني وبين المقام وشكر لي ذلك ففتحني منه الشعرة التي ذكرناها اختصا بالها فشكرت الله على الاختصاص بتلك الشعرة غبر طاب بالشكر الزيادة وكيف أطلب الزيادة من ذلك وأنا أسأل الحجاب الذي هو من كمال العبودية فسرت في العبادة وظهر سلطانها وحيل بيني وبين مرتبة السيادة لله الحمد على ذلك وكلمت طلبت اليها وما أجبت وهكذا ان شاء الله كون في الآخرة عبدا محضا خالصا ولو ما كنتي جميع العالم ماملكت منه الاعبودية خاصة حتى يقوم بذاتي جميع عبودية العالم وللناس في هذا امر اتب فالذي ينبغي للعبدة ان لا يزيد على هذا الاسم غيره فان أطلق الله السنة الخلق عليه بأنه ولي الله ورأى ان الله قد أطلق عليه اسمها أطلقه تعالى على نفسه فلا يسمعه عن يسميه به الاعلى انه بمعنى المفعول لا بمعنى الفاعل حتى يشم فيه رائحة العبودية فان بنية فعل قد تكون بمعنى الفاعل وانما قلنا هذا من أجل ما أمرنا ان نتخذ سبعا منه وكذا فيما هو له مما نحن مستخلفون فيه فان في مثل هذا مكر اخفيا فتحفظ منه ويكنى من التنبيه الإلهي العاصم من المكر كونك مأثورا بذلك فامتثل أمره واتخذ وكلا لا تدعى الملك فان الله تولاك فانه قل وهو يتولى الصالحين واسم الصالح من خصائص العبودية ولهذا وصف محمد صلى الله عليه وسلم نفسه بالصلاح فانه ادعى حالة لانكون الا لالعبيد الكمل ففهم من شهد له بها الحق عز وجل بشرى من الله فقال في عبده بمجي عايه السلام نبيا من الصالحين وقال في نبيه عيسى عليه السلام وكهلا من الصالحين وقال في ابراهيم عليه السلام وانه في الآخرة قلن الصالحين من أجل الثلاثة الامور التي صدرت منه في الدنيا وهي قوله عن زوجته سارة انها اخته بتأويل وقوله اني سقيم اعتذارا وقوله بل فعله كبيرهم اقامة حجة فيه هذه الثلاثة يعتمر بوم القيامة للناس اذا سألوه أن يسأل ربهم فتح باب الشفاعة فلهاذا ذكر صلاحه في الآخرة اذ لم يؤاخذ بذلك كما قال الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقال عفا الله عنك لم أذن لهم فقدم البشرى قبل العتاب وهذه الآية عندنا بشرى خاصة ما فيها عتاب بل هو استغفار لمن أنصف وأعطى أهل العلم حقهم وأما سليمان وأمثاله عليهم السلام فأخبرنا الخلق انه قال وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين وان كانوا صالحين في نفس الامر عند الله فهم بين سائل في الصلاح ومشهود له به مع كونه نعتا عبوديا يلبق بالله فما ظنك بالاسم الولي الذي قد نسمي الله به بمعنى الفاعل فينبغي أن لا ينطابق ذلك

الاسم على العبد وان أطلقه الحق عليه فذلك اليه تعالى ويلزم الانسان عبوديته وما يختص به من الاسماء التي لم تنطلق قط على الحق لفضاها أنزله على نبيه صلى الله عليه وسلم فلما أنزل الله تعالى على عبده محمد صلى الله عليه وسلم هذه الآية ليعرف الناس بها فكان الله حكى عن نبيه صلى الله عليه وسلم ما لا بد له أن يقوله ويتلفظ به فجعله تعالى قرأ ما يتلى اذ كان ذلك من خصائص العبيد في نفس الامر فقل تعالى ان ولى الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين فشهد له بالصلاح اذا كان الحق حاكما كفى هذه الآية وان كان امرا فيكون من المشهودين لهم بالصلاح ففرقنا ان الله تولاها وأخبرنا ان الله يتولى الصالحين فشهد لنفسه بالصلاح بالوجه الذي ذكرناه ولم ينقل ذلك عن غيره بل نقل ما يقار به من قول عيسى عليه السلام انى عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبيا وجعلني مباركاً أينما كنت وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حيا وبرأ بالذي لم يجعلني جبارا شقيا والسلام على يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حيا يقول الله تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض أى فكذلك أنت فـ كان من فضله نيل مثل هذا المقام فاحفظ يا ولى نفسك في التخاق باسماء الله الحسنى فان العلماء لم يمتثلوا في التخلق بها فاذا وفقك للتخلق بها فلا تنقب في ذلك عن شهود آثارها فيك ولتكن فيها ومعهما بحكم النيابة عنها فتكون مثل اسم الرسول لا تشارك الحق في اطلاق اسم عليك من اسمائه بذلك المعنى والزم الادب وقل رب زدني علما والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب التاسع والثلاثون في معرفة المنزل الذي يحيط اليه الولي اذا طرده الحق تعالى من جواره﴾

اذا حظ الولي فليس الا * عروج وارتقاء في علو

فان الحق لا تقبيل فيه * ففي عين النوى عين الدنو

فقال المجتبي في كل حال * سمو في سمو في سمو

فلاحكم عليه بكل وجه * ولا تأخير فيه للعاق

اعلم أيديك الله بروح منه ان الله تعالى يقول لا بليس اسجد لآدم فظهر الامر فيه وقال لآدم وحواء لا تقربا هذه الشجرة فظهور النهي فيهما والتكليف مقسم بين امر ونهي وهما محمولان على الوجوب حتى تخرجهما عن مقام الوجوب فربنة حال وان كان مذهبا فيهما ما التوقيف فتبين امتثال الامر والنهي وهذا أول أمر ظهر في العالم الطبيعي وأول نهى وقد علمنا ان الخطر الاول وان جميع الاوليات لا تكون الا ربانية ولهذا تصدق ولا تخطئ أبدا ويقطع به صاحبه فسلطانه قوى ولما كان هذا أول أمر ونهي لذلك وقعت العقوبة عند المخالفة ولم يهل فاذا جاءت الاوامر بالوسائط لم تقو قوة الاول وهي الاوامر الواردة اليها على السنة الرسل وهي على قسمين اما توان وهو ما يلقي الله الى نبيه في نفسه من غيرة واسطة الملك فيصل بينها الامر الالهي وقد جاز على حضرة كونية فاكتسب منها حالة لم يكن عليها فان الاسماء الالهية نقلته في هذه الحضرة الكونية فشاركته باحكامها في حكمه واما ان ينزل عايه بذلك الامر الملك فيكون الامر الالهي قد جاز على حضرتين من الكون جبريل وأى ملك كان وأى نبي كان فيكون فعله وأثره في القوة دون الاول والثاني فلذلك لم تقع المؤاخذة مجعلة فاما امهال الى الآخرة واما غفران فلا يؤخذ بذلك أبدا وفعل الله ذلك رحمة بهادده كانه تعالى خص انهى بآدم وحواء والنهي ليس بتكليف عملي فانه يتضمن أمرا عديما وهو لا تفعل ومن حقيقة الممكن انه لا يفعل فـ كانه قيل له لا تفارق أصلك والامر ليس كذلك فانه يتضمن أمرا وجوديا وهو أن يفعل فـ كانه قيل له أخرج عن أصلك فالامر أشق على النفس من النهي اذ كلف الخروج عن أصله فلو أن ابليس لما عصي ولم يسجد لم يقل ما قال من التكبر والفضيلة التي نسبها الى نفسه على غيره فخرج عن عبوديته بقدر ذلك خلعت به عقوبة الله وكانت العقوبة لآدم وحواء لما تكلفا الخروج عن أصلهما وهو الترك وهو أمر عدي بالاكل وهو أمر وجودي فشارك الله بين ابليس وآدم وحواء في ضمير واحد وهو كان أشد العقوبة على آدم ففيه لـ لم اهبطوا ايضا ضمير الجماعة ولم يكن الهبوط عقوبة لآدم وحواء وانما كان عقوبة لابليس فان آدم اهبط لصديق الوعد بأن يجعل في الارض خليفة بعد ما تاب عليه واجتباؤه وتاقى الكلمات من ربه بالاقرار فاعترفه عليه

السلام في مقابلة كلام ابليس أناخير منه فعرنا الحق بمقام الاعتراف عند الله وما ينتج من السوء لانتخذه طريقا في مخالفتنا وعرنا بدعوى ابليس ومقاتلته لنحذر من مثاله عند مخالفتنا وأهبط حواء للتناسل وأهبط ابليس للاغواء فكان هبوط آدم وحواء هبوط كرامة وهبوط ابليس هبوط خذلان وعقوبة واكتساب أوزار فان معصيته كانت لا تقتضي تأييد الشقاء فانه لم يشرك بل افتخر بما خلقه الله عليه وكتبه شقيا ودار الشقاء مخصوصة بأهل الشرك فانزله الله الى الارض ليسن الشرك بالسوسة في قلوب العباد فاذا أشركوا تبرأ ابليس من الشرك ومن الشرك لم ينفعه تبريه منه فانه هو الذي قال له كفر كما أخبر الله تعالى فخار عليه وزر كل مشرك في العالم وان كان موحدا فانه من سن سنة سيئة فمليه وزره او وزر من عمل بها فان الشخص الطيبي كابليس وبني آدم لا بد أن يتصور في نفسه مثل ما بر بدأ ببرزه فاسن الشرك ووسوس به حتى تصور في نفسه على الصورة التي اذا حصلت في نفس المشرك زالت عنه صورة التوحيد فاذا تصور في نفسه بهذه الصورة فقد خرج التوحيد عن تصور في نفسه ضرورة فان الشريك تصور له في نفسه الى جانب الحق الذي في نفسه متخيلا أعنى من العلم بوجوده فتركه في نفسه وحده فكان ابليس مشركا في نفسه بلا شك ولا ريب لا بد أن يحفظ في نفسه بقاء صورة الشريك ليجذبها المشركين مع الانفاس فانه خائف منهم أن تزول عنهم صفة الشرك فيوحدا الله فيسعدوا فلا يزال ابليس يحفظ صورة الشرك في نفسه ويراقب بها قلوب المشركين الكافرين في الوقت شرقا وغربا وجنوبا وشمالا ورتبها الموحدين في المستقبل الى الشرك ممن ليس بشرك فلا يك ابليس دائما على شرك فبذلك أشقاء الله لانه لا يقدر أن يتصور التوحيد نفيا واحدا لزامه هذه الصفة وحصره على بقائها في نفس المشرك فانه لو ذهبت من نفسه لم يجد المشرك من يحدنه في نفسه بالشرك فيذهب الشرك عنه ويكون ابليس لا يتصور الشريك لانه قد زالت عن نفسه صورة الشريك فيكون لا يعلم ان ذلك المشرك قد زال عن اشراكه فدل ان الشريك يستصحب ابليس دائما فهو أول مشرك بالله وأول من سن الشرك وهو أشقى العالمين فلذلك يطمع في الرحمة من عين المنية ولهذا قلنا ان العقوبة في حق آدم انما كانت في جمعه مع ابليس في الضمير حيث خاطبهم بالخطيئة الذي يليق بحاله ولكن لا بد أن يكون في الكلام الصفة التي يقتضيها اللفظ الضمير فان صورة اللفظ بطاب المعنى الخاص وهذه طريقة لم نجعل العلماء بالهامن ذلك وانما ذكرنا مسألة آدم تأييد لاهل الله تعالى اذ ازلوا خطيئته عن مقامهم ان ذلك لا يخطئ لا يقضى بشقائهم ولا بد أن يكون هبوطهم كهبوط آدم فان الله لا يتهيب ولا يتقيد واذا كان الامر على هذا الحد وكان الله بهذه الصفة من عدم التقييد فيكون عين هبوط الولي عند الزلة ومقام به من الذلة والحياء والانكسار فيها عين الترقى الى أعلى مما كان فيه لان علوه بالمعرفة والحال وقد يزبد من العلم بالله ما لم يكن عنده ومن الحال وهو الذلة والانكسار ما لم يكن عابها وهذا هو عين الترقى الى مقام أشرف فاذا فقد الانسان هذه الحالة في زاته ولم يندم ولا انكسر ولا ذل ولا خاف مقام به فليس من أهل هذه الطريقة بل ذلك جليس ابليس بل ابليس أحسن حالا منه لانه يقول ان يطيع في الكفر اني برى منك اني أخاف الله رب العالمين ونحن انما نتكلم على زلات أهل الله اذا وقعت منهم قال تعالى ولم يصروا على ما فعلوا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الندم توبة وانما الانسان الولي اذا كان في المقام الذي كان والحال التي كان عليها ملتذا بها فلانه انما كانت بحاله فان الله تعالى أن ياتيه فلما زال وعرفته حالة الذلة والانكسار زالت ضرورة الحالة التي كان ياتيه بوجودها وهي حالة الطاعة والموافقة فلما فقد هذا تخيل انه انحط من عين الله وانما تلك الحالة لما زالت عنه انحط عنها اذ كانت حالة تقتضي الرفع وهو الآن في مراح الذلة والادم والافتقار والانكسار والاعتراف والادب مع الله تعالى والحياء منه فهو يترقى في هذا المراح فيجد هذا العبد في غاية هذا المراح حالة أشرف من الحالة التي كان عابها فعند ذلك يعلم انه انحط وأنه ترقى من حيث لا يشعر أنه في ترق وأخفى الله ذلك عن أوليائه لئلا يجترؤا عليه في المخالفة كما أخفى الاستدراج فبين أشقاء الله فقال سنستدرجهم من حيث لا يعلمون فهم كما قال الله تعالى فيهم وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا كذلك أخفى سبحانه تفريره وعنايته فيهم

أسعده الله بما شغله الله به من البكاء على ذنبه ومشاهدته زلاته وأثره اليها في كآبه وذهل عن أن ذلك الدم يعطيه الترقى عند الله فإنه ما بشره بقبول التوبة فهو متحقق وقوع الزلة حاكم عليه الانكسار والحياء مما وقع فيه وإن لم يؤاخذ الله بذلك لذنب فكان الاستدراج حاصل في خبر والشر وفي السعداء والاشقياء واقتبست يد نفاس رجال عليه كآبه كأنه يخدم في الاتون فسألت أبا العباس الحصار وكان من كبار الشيوخ عنه فاني رأيته يجالس ويحسن اليه فقال لي هذا رجل كان في مقام فأنحط عنه فكان في هذا المقام وكان من الحياء والانكسار بحالة وحبت عليه السكوت عن كلام الخلق فزلات أطفاه بمثل هذه الادوية وأزبل عنه مرض تلك الزلة بمثل هذا العلاج وكان قد مكنتني من نفسه فلم أزل به حتى سرى ذلك الدواء في أعضاءه فاطلق عيائه وفتح له في عين قلبه باب الى قبوله ومع هذا فكان الحياء يستلزمه وكذلك ينبغي أن تكون زلات الاكابر غالباً تزولهم الى المباحات لا غير وفي حكم النادر تقع منهم الكيان قليل لا يزيده البسطا حتى رضي الله عنه أي بعض العارفين فقال وكان أمر الله قدر ما قدر ارب بدان معصيتهم بحكم القدر الناقد فهم لانهم يقصدون انتهاك حرمت الله هم محمد الله اذا كانوا أولياء عند الله تعالى وجل معصومون في هذا المقام فلا تصد منهم معصية أصلاً انها كالحرمة الله كما صي الغير فان الايمان المكتوب في القلوب يمنع من ذلك فمنهم من بعضي شغلة ومنهم من يخالف على حضور عن كشف الهوى قد عرف الله فيه ما قدره عليه قبل وقوعه فهو على بصيرة من أمره وبينه من ربه وهذه الحالة بمنزلة البشرية في قوله ايضاً فراك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقد علمه بالذنوب الواقعة المغفورة فلا يحكم لها ولا سلطانها فيه فإنه اذا جاء وقت ظهورها يكون في محبتها الاسم اغفار فتزبل بالعبادة ويحجب الغفار حكمها فتكون بمنزلة من باقى في الدار ولا يحترق كابر اهرم عليه السلام فكان في النار ولا يحكم لها فيه بالحجاب الذي هو المانع كذلك زلة العارفين صاحب مقام الكشف لا قدر تحلل به النازلة وحكمها بمنزل عنها لا تؤثر في مقامه بخلاف من تحل فيه وهو على غير بينة ولا بصيرة بما قدره عليه فهذا يستلزمه الحياء والندم ولذلك ليس كذلك وهذا سرار الهية لا يسعد التعبير عنها بعد أن فهمناك مراتبهم في هذا المقام وفرقنا لك بين معصية العارفين وبين معاصي العامة من علماء الرسوم ومقلديهم فاعلم انه حكى عن بعضهم انه قال اقعده على البساط يريد بساط العبادة وياك والانسباط أى التزم ما تعطيه حقيقة العبادة من حيث انها مكلفة بامور حذها له سيدها فإنه لو لال تلك الامور لا قضى مقامها الادلال والفخر والزهو من أجل مقامه من هو عبده ومنزله كازهايو ماعتبة الغلام واقتصر قليل له ما هذا الزهو الذي نراه في شمالك مما لم يكن يعرف قبل ذلك منك فقل وكيف لأزهو وقد أصبح لى مولى وأصبحت له عبداً فاقبض العبيد من الادلال وأن يكونوا في الدنيا مثل ما هم في الآخرة الا التكليف فهم في شغل باوامر سيدهم الى أن يفرغوا منها فاذالم يبق لهم شغل قاموا في مقام الادلال الذى تقتضيه العبادة وذلك لا يكون الا في الدار الآخرة فان التكليف لهم مع الانفاس في الدار الدنيا فكل صاحب ادلال في هذه الدار فقد نقص من المعرفة بالله على قدر ادلاله ولا يبلغ درجة غيره ممن ليس له ادلال أبداً فإنه فاته أنفاس كثيرة في حال ادلاله غاب عما يجب عليه فيها من لتكليف الذى يناقض الاشتغال به الادلال فليست الدنيا بدار ادلال الا ترى عبد القادر الجبلى مع ادلاله لما حضرته الوفاة بقي عليه من أنفاسه في هذه الدار ذلك اقدر الزمانى وضع خده في الارض واعترف بان الذى هو فيه الآن هو الحق الذى ينبغي أن يكون العبد عليه في هذه الدار وسبب ذلك انه كان في أوقات صاحب ادلال لما كان الحق يعرفه به من حوادث الاكوان وعصم الله أبا السعود تلبينه من ذلك الادلال فلازم العبودية المكلفة مع الانفاس الى حين موته فما حكى انه تغير عليه الحال عند موته كما تغير على شيخه عبد القادر وحكى ان الثقة عندنا قال سمعته يقول طريق عبد القادر في طرق الاولياء غريب وطر يقنا في طرق عبد القادر غريب رضى الله عن جميعهم ونفعنا بهم والله يعصمنا من المخالفات وان كانت قدرت علينا فإنه أسأل أن يجعلنا في ارتكابها على بصيرة حتى يكون لنا بها ارتقاء درجات والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الاربعون

في معرفة منزل مجاور لعلم جزئى من علوم الكون وتربيته وغرائبه وأقطابه نظم يتضمن ما ترجنا عليه

بحاور علم الكون عـ لم الهى • يقول الذى يعطاه كشف حقيقى
وما هو من علم البرازخ خالص • وما هو علوى وما هو سفلى
له فى احدى وجهه غريب محقق • وفى السفل وجهه بالخفاقى علوى
وليس الذى يدريه ملك مخلص • ولاهـ وجنى ولاهـ وانسى
ولكنها الاعيان لما تألفت • بذلك شكل مسـ تنفاد كانى
فقل فيه ما تهواه بـ بله اصله • فلست تراه وهـ وللعين مرئى
فماهـ ومحكوم وليس بحاكم • فماهـ وغيبى وماهـ وحسى
تنزه عن حصر الجهات ضياؤه • فلا هو شرقى ولاهـ وغربى
فبجان من أخفى عن العين ذاته • ويسرى مثال منه فىنا اتصالى
تراه اذا كا وما هو عينه • ولكنه كشف محجى خيالى
تجلى لراى العين فى كل صورة • فذلك مقصـ ودى بقولى مثلى

اعلم أيديك الله بروح القدس ان هذا المنزل منزل الكمال وهو مجاور منزل الحلال والجال هو من أجل المنازل والنازل
فيه اتم نازل اعلم ان خرق العوائد على ثلاثة اقسام قسم منها يرجع الى ما يدركه البصر وبعض القوى على حسب ما يظهر
لتلك القوة مما ارتبطت في العادة بأدراكه وهو في نفسه على غير ما أدركته تلك القوة مثل قوله تعالى بخيل اليه من
سحرهم أنها تسمى وهذا القسم داخل تحت قدرة البشر وهو على قسمين منه ما يرجع الى قوة نفسية ومنه ما يرجع الى
خواص أسماء اذا تلفظ بتلك الاسماء ظهرت تلك الصور في عين الراى أوفى سـهـهـ خيالا وماتم في نفس الامر أعنى في
المحسوس شئ من صورة مرئية ولا مسموعة وهو فعل الساحر وهو على علم انه ماتم شئ مما وقع في الاعين والاسماع
والقسم الآخر الذى هو قوة نفسية يكون عنها فيما تراه العين أو أى ادراك كان ما كان من الامر لذى ظهر عن
خواص الاسماء والفرق بينهما ان الذى يفعله بطريق الاسماء وهو الساحر بعـلم انه ماتم شئ من خارج وانما لها سلطان
على خيال الحاضر بن فتخطف ابصار الناظرين فبرى صورافى خياله كما يرى النائم فى نومه وماتم فى الخارج شئ مما
يدركه وهذا القسم الآخر الذى للقوة النفسية منهم من يعلم انه ماتم شئ فى الخارج ومنهم من لا يعلم ذلك فيعتقد ان الامر
كما رآه ذكر أبو عبد الرحمن السلمي فى كتاب مقامات الاولياء فى باب المكرمات منه ان عالما لاسود وكان
من أكابر أهل الطريق ان بعض الصالحين اجتمع به فى قصة دته الى أن ضرب عابم الاسود الى اسطوانة كانت قائمة
فى المسجد من رخام فاذا هى كلها ذهب فنظر اليها الرجل اسطوانة ذهب فتعجب فقال له يا هذا ان الاعيان لا تنقلب
ولكن هكذا تراها لخيقتك بربك وهى غير ذلك نخرج من كلامه فيما يظهر ان لاعلم له بالاشياء بيادى الرئى أو من
أول نظر ان الاسطوانة حجرة كما كانت وليست ذهبا لافى عين الراى ثم ان الرجل أبصرها بعد ذلك حجرة كما كانت أول
مرة قال تعالى فى عصا موسى عليه السلام وماتلك يمينك يا موسى قال هى عصاى ثم قال اتقها يا موسى فانها من بده
فى الارض فاذا هى حية تسمى فلما خاف موسى عليه السلام منها على مجرى العادة فى النفوس انها تخاف من الحيات
اذا فاجأتها لما قرن الله بهما من الضرر لربنى آدم وما علم موسى مراد الله فى ذلك ولوعلمه ما خاف فقال الله تعالى له خذها
ولا تخف سنعيد هاسيرتها الاولى أى ترجع عصا كما كانت أو ترجع تراها عصا كما كانت فالآية محتملة فان الضمير الذى
فى قوله عز وجل سنعيد هاسيرتها الاولى اذا لم تكن عصا فى حال كونها فى نظر موسى حية لم يجد الضمير على من يعود
كما ان الانسان اذا عودك أمرا ما هو انه كان يحسن اليك ثم أساء اليك فتقول له قد تغيرت سيرتك معى ما أنت هو ذلك
الذى كان يحسن الى ومعالم انه هو فيقال له سيفود معك الى سيرته الاولى من الاحسان اليك وهو فى صورته ما تغير
ولكن تغير عليك فعله معك وقدم الله هذا موسى عليه السلام نوطته لما سبق فى علمه سبحانه ان السحرة تظهر لهينه
مثل هذا فيكون عـد علم من ذلك حتى لا يذهل ولا يخاف اذا وقع منهم عند القائم حيلهم وعصبيهم وخيل الى موسى

انه نسعى بقوله فلا تخف اذ رأيت ذلك منهم يقوى جاشه فاما وقع من السحرة ما وقع مما ذكر الله لنا في كتابه
وامتلاء الوادي من حبالهم وعصيمهم وراهم موسى فيما خيل له حيات تسمى أو جس في نفسه خيفة موسى فلم يكن
نسبة الخوف اليه في هذا الوقت نسبة الخوف الاول فان الخوف الاول كان من الحية فولى مدبر اولم يعقب حتى أخبره الله
تعالى وكان هذا الخوف الآخر الذي ظهر منه للسحرة على الحاضر ين ثلاثا تظهر عليه السحرة بالحجة فيلبس الامر على
الناس ولهذا قال الله له لا تخف انك انت الاعلى ولم تظهر للسحرة خوف موسى مما رآه وما علمه وامتاع هذا الخوف
أي شيء هو علموا انه ليس عند موسى من علم السحر شيء فان الساحر لا يخف مما يهله لعله انه لا حقيقة له من خارج
وانه ليس كما يظهر لآعين الناظرين فأمر الله موسى أن يقي عصاه وأخبرها بان تلقف ما صنعوا فلما أتى موسى عصاه
فكانت حية عامت السحرة باجها ما علمت من خوف موسى انه لو كان ذلك منه وكان ساحر اما خاف ورأوا عصاه
حية حقيقة علموا وعند ذلك انه أمر غيب من الله الذي يدعوهم الى الايمان به وما عنده من علم السحر خبر فالتفت
تلك الحية جميع ما كان في الوادي من الحبال والعصى أي تلقفت صور الحيات منها فبدت حبالا وعصيا كلها وأخذ
الله بإبصارهم عن ذلك فان الله يقول تلقف ما صنعوا وما صنعوا الحبال ولا العصى وانما صنعوا في آعين الناظرين
صور الحيات وهي التي تلقفت عصا موسى فتدب ما ذكر لك فان المفسرين ذهلوا عن هذا الادراك في أخبار الله
تعالى فانه ما قال تلقف حبالهم وعصيمهم فكانت الآية عند السحرة خوف موسى وأخذ صور الحيات من الحبال والعصى
وعلموا ان الذي جاء به موسى من عند الله فآمنوا بما جاء به موسى عن آخرهم وخروا وسجدوا عند هذه الآية وقالوا آمنا
رب العالمين رب موسى وهرون حتى يرتفع الانتباس فانهم لو وقفوا على العالمين لقال فرعون أنا رب العالمين إياي عنوا
فزدوا رب موسى وهرون أي الذي يدعو اليه موسى وهرون فارتفع الاشكال فتوعدهم فرعون بالعذاب فآثروا
عذاب الدنيا على عذاب الآخرة وكان من كلامهم ما قص الله علينا وأما العامة فنسبوا ما جاء به موسى الى انه من قبيل
ما جاء به السحرة الا انه أقوى منهم وأعلم بالسحر بالتلقف الذي ظهر من حية عصا موسى عليه السلام فغلبوا هذا
سحر عظيم ولم تكن آية موسى عند السحرة الاخوفه وأخذ صور الحيات من الحبال والعصى خاصة فقل هذا خارج
عن قوة النفس وعن خواص الاسماء لوجود الخوف الذي ظهر من موسى في أول مرة فكان افعول من الله ولما وقع
السحرة للبس على آعين الناظرين بتصوير الحبال والعصى حيات في انظرهم أراد الحق أن يأتيهم من بابهم الذي
يعرفونه كما قال تعالى وللناس عليهم ما يلبسون فان الله يراعي في الامور المناسبات فجعل العصا حية حيات عصيمهم في
عموم الناس ولبس على السحرة بما أظهر من خوف موسى فتخيلوا انه خاف من الحيات وكان موسى في نفس الامر
غير خائف من الحيات لما تقدم له في ذلك من الله في الفعل الاول حين قال له خذها ولا تخف فهنا عن الخوف منها
وأعلمه ان ذلك آية له فكان خوفه الثاني على الناس لثلاثا لبس عليهم الدليل والشبهة والسحرة تظن انه خاف من
الحيات فلبس الله عليهم خوفه كلبسوا على الناس وهذا غاية الاستقصاء الالهي في المناسبات في هذا الموطن لان
السحرة لو علمت ان خوف موسى من الغلبة بالحجة لا سارعت الى الايمان ثم انه كان حية موسى التلقف ولم يكن
لحياتهم تلقف ولا أثر لانها حبال وعصى في نفس الامر فهذا المنزل الذي ذكرناه في هذا الباب انه مجاور لم جزئي من
علوم الكون هو هذا العلم الجزئي علم المجزئات لانه ليس عن قوة نفسية ولا عن خواص أسماء فان موسى عليه السلام
لو كان انفعال العصا حية عن قوة همية أو عن أسماء أعظم اماولى مدبر اولم يعقب خوفا فلعلمنا ان ثم أمور تختص بحجاب
الحق في علمه لا يعرفها من ظهرت على يده تلك الصورة فهذا المنزل مجاور لما جاء به الانبياء من كونه ليس عن حيلة
ولم يكن مثل مجزئات الانبياء عليهم السلام لان الانبياء لا علم لهم بذلك وهو لا يظهر ذلك عنهم مهمتهم أو قوة أنفسهم
أو صدقهم فن كيف شئت فهذا تختص باسم الكرامات ولم تكن مجزئات ولا سميت سحرًا فان المجزئة ما يجوز
الخلق عن الانبياء بمثلها ماصرفا وما أن تكون ليست من مقدورات البشر لعدم قوة النفس وخواص الاسماء
وتظهر على أيديهم وان السحر هو الذي يظهر فيه وجهه الى الحق وهو في نفس الامر ليس حقا مشتق من السحر الزماني

وهو اختلاط الضوء والظلمة فها هو ليليل لما خالطه من ضوء الصبح وهو ليس بنهار لعدم طلوع الشمس للابصار فكذلك هذا الذي يسمى سحرا ما هو باطل محقق فيكون عدسا فان العين أدركت أمرا ما لانشك فيه وما هو حق محض فيكون له وجود في عينه فانه ليس في نفسه كاشهده العين ويظنه الرئي وكرامات الاولياء ليست من قبيل السحرة فانها حقيقة في نفسها وجودية وليست بمحزنة فانه على علم وعن قوة همة وأما قول عليم حقيقة تكبر بك تراها ذهبيا فان الاعيان لا تنقلب وذلك لما رآه قد عظم ذلك الامر عند ما رآه فقال له العلم بك أشرف مما رأيت فانصف بالعلم فانه أعظم من كون لاسطوانة كانت ذهب في نفس الامر فاعلم ان الاعيان لا تنقلب وهو صحيح في نفس الامر أي ان الحجرية لم يرجع ذهبيا فان حقيقة الحجرية قبلها هذا الجوهر كقبل الجسم الحرارة فقبل فيه انه حار فاذا أراد الله أن يكسو هذا الجوهر صورة الذهب خلع عنه صورة الحجر وكساه صورة الذهب فظهر الجوهر والجسم الذي كان حجرا ذهبيا كما خلع عن الجسم الحار الحرارة وكساه البرد فصار باردا فلما انقلبت عين الحرارة برودة والجسم البارد بعينه هو الذي كان حارا فلما انقلبت الاعيان كذلك حكاية عليم الجوهر الذي قبل صورة الذهب عند الضرب هو الذي كان قد قبل صورة الحجر والجوهر هو الجوهر بهينه فالجهر ما عدا ذهب ولا الذهب عدا حجرا كما ان الجوهر الهبواني قبل صورة الماء فقبل هو ماء بلا شك فاذا جعلته في القدر وأغليتها على النار الى أن يصعد بخارا فتعلم قطعان صورة الماء زالت عنه وقبل صورة البخار فصار يطاب الصود لعنصره الاعظم كما كان اذا قامت به صورة الماء يطلب عنصره الاعظم فيأخذ سفلا فهدا معنى قول عليم في هذا النزول المختص بالاولياء والهمة المجاورة لعلم المجزة ان الاعيان لا تنقلب وقوله حقيقة تكبر بك أي اذا اطلعت الى حقيقة تكبر وجدت نفسك عبدا محضاً عاجزا مينا ضاعفا عذما لا وجود لك كمثل هذا الجوهر مالم يلبس الصور لم يظهر له عين في الوجود فهذا العبد يلبس صور الاسماء الالهية فظهر بها عينه فاول اسم يلبسه الوجود فيظهر موجودا لنفسه حتى يقبل جميع ما يمكن أن يقبله الوجود من حيث ما هو موجود فيقبل جميع ما يتخلع عليه الحق من الاسماء الالهية فيتصف عند ذلك بالحلي والقادر والعليم والمريد والسميع والبصير والمتكلم والشكور والرحيم والخالق والمصور وجميع الاسماء كما انصف هذا الجسم بالحجر والذهب والفضة والنحاس والماء والهواء ولم تنزل حقيقة الجسمية عن كل واحد مع وجود هذه الصفات كذلك لا يزول عن الانسان حقيقة كونه عبدا انسانا مع وجود هذه الاسماء الالهية فيه فهذا معنى قوله حقيقة تكبر بك أي لا رنباط حقيقة تكبر بك فلا تخلو عن صورة الالهية تظهر فيها كذلك هذا الجسم لا يتخلو عن صورة يظهر فيها وكانت تنوع أنت بصور الاسماء الالهية فينطلق عليك بحسب كل صورة اسم غير الاسم الآخر كذلك ينطلق على هذا الجوهر اسم الحجرية والذهبية للوصف لالعينه فقد تبينت فمأذ كرماء الثلاثة الاقسام في خرق العوائد وهي المجزات والكرامات والسعرة ومأم خرق عادة أكثر من هذا ولست أعني بالكرامات الا ما ظهر عن قوة الهمة لا في أريد بهذا الاصطلاح في هذا الموضع التقريب الالهي لهذا الشخص فانه قد يكون ذلك استدراجا ومكرانا فلما أطلقت عليه اسم الكرامة لانه الغالب والمكرم فيه قليل جدا فهذا المنزل مجاور آيات الانبياء عليهم السلام وهو العلم الجزئي من علوم الكون لا يجاور السعرة فان كرامة الولي وخرق العادة لانه كانت باتباع الرسول والجرى على سنته فكانها من آيات ذلك النبي اذ باتباعه ظهرت للتحقق بالاتباع فلهذا مجاورته فاقطاب هذا المنزل كل ولي ظهر عليه خرق عادة عن غير همة فيكون الى النبوة أقرب ممن ظهر عنه خرق العادة بهمة والانبياء هم العبيد على أصلهم فكذلك أقطاب هذا المنزل فكما قربت أحوالك من أحوال الانبياء عليهم السلام كنت في العبادة أمكن وكانت لك الحجة ولم يكن للشيطان عليك سلطان كما قال تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان وقال يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا فلا تزل للشيطان فيهم فكذلك من قرب منهم ولما عاينت هذا المشهد قلت القصيدة التي أولها

نزلت الاملاك ابيلا على قايي * ودارت عليه مثل دائرة القلب
حذار من لقاء اللعين اذا يرى * نزول علوم الغيب عيناً على القلب

وذلك حفظ الله في مثل طورنا • وعصمته في الرسائل بلاريب

القصيدة بكما لها هي مذكورة في أول الباب الثلاثين وثلاثمائة من هذا الكتاب وترتيب هذا الباب هو ما ذكرناه من مراتب خرق العوائد وأما ما فيه من الغرائب فالحاق البشر بالروحانيين في التمثل والحاق الروحانيين بالبشر في الصورة وظهور صورة عنهم شبه الصورة التي يتخلون بها قال تعالى فخلق لها بشراسويا يسمى روحا مثل ما هو جبريل روح فيحيي الموتي كما يحيي جبريل قال ابن عباس ما وطئ جبريل عليه السلام قط موضعاً من الأرض الا حيي ذلك الوضع ولهذا أخذ السامري قبضة من أثره حين عرفه لما جاء لموسى وقد علم ان وطنه يحيا بها ما وطنه من الاشياء فقبض قبضة من أثر الرسول فرمى بها في الجبل الذي صنعه في ذلك الجبل وكان ذلك القاء من الشيطان في نفس السامري لان الشيطان يعلم منزلة الارواح فوجد السامري في نفسه هذه القوة وما علم بانها من القاء ابليس فقال وكذلك سولت لي نفسي وفعل ذلك ابليس من حرصه على اضلاله بما يعتقد من الشر يك الله تعالى نخرج عيسى على صورة جبريل في المعنى والاسم والصورة الممثلة فالتحق البشر بالروحاني وانتحق الروحاني بصورة البشر في نازلة واحدة ويكنى هذا القرن من هذا الباب فانه باب واسع لمريم وآسية ولحقائقي الرسل عليهم السلام فيه مجال رحب فانه منزل الكمال من حصله ساد على أبناء جنسه وظهرا كما على صاحب الجلال والجمال وهو من مقامات أني يزيد البسطامي والافراد والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء الحادي والعشرون

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

﴿الباب الحادي والاربعون في معرفة أهل الليل واختلاف طبقاتهم وتباينهم في مراتبهم وأسرار أقطابهم﴾

ألا ان أهل الليل أهل تنزل • وأهل معارج وأهل تنقل
فن صاعد نحو المقام بهمة • ومن نازل يبغي اللعوق بأسفل
بحكم التداني والتدلي هما وعن • وجود الترقى والتلقي بمعزل
فان قلت فيهم انهم خير عصابة • صدقت فقد حلوا بأكرم منزل
وان قلت فيهم انهم شر فتيبة • صدقت فلبسوا بالنبي ولا والي
فهم لا هم وليسوا بهم وبغيرهم • ولكنهم في معقل متزلزل
عزير الحى بين المشاهد والنهى • وبين جنوب في الهبوب وشمال
فانهم هو الامام مسود • اذا أصبحوا نالوا المني بالتأمل
لهم نظرة لا يعرف الغير حكمها • لهم سطوة في كل تاج مكال

اعلم أيديك الله بروح منه ان الله جعل الليل لاهله مثل الغيب لنفسه فكما لا يشهد أحد فعل الله في خلقه لحجاب الغيب الذي أرسله دونهم كذلك لا يشهد أحد فعل أهل الليل مع الله في عبادتهم لحجاب ظلمة الليل التي أرسلها الله دونهم فهم خير عصابة في حق الله وهم شر فتيبة في حق أنفسهم ليسوا بانبياء تشرع لما ورد من غلق باب النبوة ولا يقال في واحد منهم عندهم انه ولي لمافيه من المشاركة مع اسم الله فيقال فيهم أوليا ولا يقولون ذلك عن أنفسهم وان بشر واجف الليل لباس لاهله يلبسونه فيسترهم هذا اللباس عن أعين الاغيار يجتمعون في خلواتهم الليلية بحبيبتهم فيناجونهم من غير رقيب لانه جعل النوم في أعين الرقباء سباتا أي راحة لاهل الليل الهية كما هو راحة للناس طيبة فاذا نام الناس استراح هؤلاء مع ربهم وخلوا به حسا ومعنى فمأيا لونه من قبول توبة واجابة دعوة ومغفرة حوية وغير ذلك فنوم الناس راحة لهم وان الله تعالى ينزل اليهم بالليل الى السماء الدنيا فلا يبقى بينه وبينهم حجاب فلذلك ونزوله اليهم راحة بهم ويتجلى من سماء الدنيا عليهم كما ورد في الخبر فيقول كذب من ادعى محبتي فاذا جنسه الليل نام عنى أليس كل محب يطلب الخلوة بحبيبه ها أنا قد تجليت لعبادي هل من داع فاستجيب له هل من نائب فأتوب عليه هل من مستغفر فاغفر له حتى يصعد

الفجر قاهل الليل هم الفائزون بهذه الخطوة في هذه الخطوة وهذه المسامرة في محاريبهم فهم قائمون بتلون كلامه
ويفتحون أسماعهم لما يقول لهم في كلامه اذا قال يا ايها الناس يصغون ويقولون نحن الناس يا ترى يدنا يا ربنا في
ندائك هذا فيقول لهم عز وجل على اسانهم بتلاوتهم كلامه الذي أنزل انقوار بكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم يا ايها
الناس يقولون ايبيك ربنا يقول لهم انقوار بكم الذي جعل لكم الارض فراشا واسماء بناء وأنزل من السماء ماء
فاخرج به من الثمرات رزقا لكم فلا تجعلوا لله أدادا وأنتم تعامون فيقولون يا ربنا خاطبنا فسمنا وفهمنا ففهمنا
فيار بنا وفقنا واستعملنا فيما طلبته. نأمن عبادتك وتقواك اذ لا حول لنا ولا قوة الا بك ومن نحن حتى نزل اليك
تلاوة جلالك وتنادينا ونسألنا وطاب منا يا ايها الناس يقولون ليبيك ان وعد الله حق فلا تفرتم الحياة الدنيا
فيقولون يا ربنا سمعنا فسمعنا واعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا
والمخدول من خذلتم يا ايها الانسان فيقول الانسان منهم ليبيك يا رب ما غرك بربك الكريم فيقول كرمك يا رب
فيقول صدقت يا ايها الذين آمنوا فيقولون ليبيك ربنا اتقوا الله حق تقاته اتقوا الله وفولوا قولا سديدا يقولون
وأى قول لنا لا مائة قول لنا وهل الخلق حول أو قوة الا بك فاجعل نطقنا ذكرك وقولنا تلاوة كتابك يا ايها الذين
آمنوا فيقولون ليبيك ربنا فيقول تعالى عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اعتديتم فيقولون ربنا أغر بنا
بانفسنا لما جعلنا عمالا بمناك فنلت وفي أنفسكم أفلا تبصرون وقات سنزهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى
يتبين لهم أنه الحق والآيات ليست مطلوبة الا لما تدل عليه وأن مدلولها فكانت تقول في قولك عليكم أنفسكم
أى الزمونا ونابر واعلينا وأظفوا بنا ثم قلت لا يضركم من ضل أى حاروتك حين طلبنا بكبر فإراد أن يدخلنا تحت
حكم نظره وعقله اذا اعتديتم بما عرفتمكم به منى في كتابي وعلى اسان رسولي ففرتموني بما وصفت لكم به نفسى
فما عرفتموني الا فلم تضلوا فكانت لكم هدايتى وتقربى بورائشون به على صراطنا المستقيم فلا يزال دأب أهل
الليل هكذا مع الله في كل آية يقرؤها في صلاتهم وفي كل ذكر يذكره به حتى يصعد الفجر قال محمد بن عبد الجبار
النفرى وكان من أهل الليل أو فنى الحق في موقف العلم وذكر رضى الله عنه ما قال له الحق في موقفه ذلك فكان من
جمله ما قال له في ذلك الموقف يا عبدى الليل الى لا للقرآن يتلى الليل الى لا للمحمدة والثناء يقول الله تعالى ان لك في انهار
سبع اطوار لا فاجعل الليل الى كما هو لى فان فى الليل نزولى فلا أراك فى النهار فى معاشك فاذا جاء الليل وطلبتك ونزات
اليك وجدتك نأتمنى فى راحتك وفى عالم حياتك ومأم الايل ونهار فلا فى النهار وجدتك وقد جعلته لك ولم أنزل فيه اليك
وسلمته لك وجعلت الليل لى فترات اليك فيه لا ناجيك وأسامرك واقضى حوائجك فوجدتك قد نلت عني وأسأت
الادب معى مع دعواك محبتي وايتار جنايتى فقم بين يدي وسلمى حتى أعطيك مسألتك وما طلبتك لتتلو القرآن
فتقف مع معانيه فان معانيه تفرقك عني فآية تمشى بك فى جنتي واعدت لاوليائى فيها فان أنا اذا كنت أنت فى
جنتي مع الخور المقصورات فى الخيام كأنهن الياقوت والمرجان متكئ على فرش بطائهم استبرق وجنى الجنة
دان تسقى من رحيق مختوم مزاجه من نسيم وآية توقفك مع ملائكتي وهم يدخلون عليك من كل باب سلام
عليكم بما صبرتم فقم عبي الدار وآية تستشرف بك على جهنم فتعابن ماء عدت فيها لمن عصاني واشرك بي من
سموم وجيم وظل من يحوم لابر دولا كرم وترى الخطمة وما أدراك ما الخطمة نار الله الموقدة التى تطلع على
الافئدة انها عليهم مؤصدة أى مسلطة فى عمد ممددة أين أبا يعبدى اذا تلوت هذه الآية وأنت بخاطرك وهمتك فى
الجنة نارة وفى جهنم نارة ثم تلا آية فغشى بك فى القارعة وبادراك ما القارعة يوم يكون الناس كالفراس المشوث
وتكون الجبال كالعهن المنفوش يوم تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى
وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد وترى فى ذلك اليوم من هذه الآية يفر المروء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبه
وبنيه لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وترى العرش فى ذلك اليوم تحمله ثمانية أملاك وفى ذلك اليوم تعرضون
قابين أبا اليل لى فها أنت يا عبدى فى النهار فى معاشك وفى الليل فيما تعطيه تلاوتك من جنة وارو عرض فانت بين آخرة

ودنيا وبرزخ فأتى كرتى وقتا تخلو فى فيه الاجعلته لنفسك والليل لى يا عبدى لالا محمد والثناء ثم تتلو آية أولئك الذين
أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين فنشاهد هم فى تلاوتك وتفكر فى مقاماتهم وأحوالهم وما
أعطيت المؤمنين والمؤمنات والثنتين والثلاثات والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات والخاشعين
والخاشعات والمتصدقين والمتصدقات والصائمين والصائمات فوقفت بالثناء والحمدة مع كل طائفة أثبتت عليهم فى
كتابى فإين أنا وابن خلوتك فى ماعرفنى ولا عرف مقدار قولى الليل لى وما عرف لى لاذنزلت إليك بالليل الا العارف
الحق الذى اتى به بعض اخوانه فقال له يا أخى اذكرنى فى خلوتك بربك فأجابته ذلك العبد فقال اذا ذكرتك فلت معى
فى خلوة فقل ذلك عرف قدر زولى الى السماء الدنيا بالليل ولما اذنزلت ولما طلبت فانا نلو كتابى عليه بلسانه وهو
يسمع فتلك مسامرتى وذلك العبد هو المئذ بكلامى فاذا وقف مع معانيه فقد خرج عنى بفكره ونامله فالذى ينبئى له
أن يصنى الى ويخلى سمعه لكلامى حتى أكون أنا فى تلك التلاوة كما تلوت عليه وأسمعتة أكون أنا الذى أشرح له
كلامى وأترجم له عن معناه فتلك مسامرتى معه فياخذ العلم منى لامن فكره واعتباره فلا يبالى بذكر جنة ولا نار ولا
حساب ولا عرض ولا دنيا ولا آخره فانه ما نظرها بعقله ولا بحث عن الآيات بفكره وانما ألقى السمع لى أقوله له وهو شهيد
حاضر معى أنولى تعليمه بنفسى فأقول له يا عبدى أردت بهذه الآية كذا وكذا وبهذه الآية الاخرى كذا وكذا اهكذا
الى أن يصعد الفجر فيحصل من العلوم على اثنين لم يكن عنده فانه منى سمع القرآن ومنى سمع شرحه وتفسير
معانيه وما أردت بذلك الكلام وتلك الآية والسورة فيكون حسن الادب معى فى استماعه واصاغته فان طالبته
بالمسامرة فى ذلك فيجيبني بحضور ومشاهدة يعرض على جميع ما كلمته به وعلمته اياه فان كان أخذته على الاستيفاء
والإفجاء له ما نقصه من ذلك فيكون لى لاله ولا مخلوق فقل هذا العبد هو لى الليل لى وبينه فاذا انصعد الفجر
استويت على عرشى أدبر الامرأفصل الآيات وبشئى عبدى الى معاشه والى محادثة اخوانه وقد فتحت بينى وبينه بابا
فى خالق بنظر الى منه وانظر اليه منه والخلق لا يشعرون فأحدثه على أسنتهم وهم لا يعرفون وبأخذنى على بصيرة وهم
لا يعلمون فيحسبون انه يكلمهم وما يكلم سوى ويظنون انه يجيبهم وما يجيب الا اياى كما قال بعض أصحاب هذه الصفة
يا مؤنسى بالليل ان هجم الورى * ومحمدنى من بينهم بنهارى

واذ قد أثبت لك عن أهل الليل كيف ينبئى أن يكونوا فى ايامهم فان كنت منهم فقد علمت لك الادب الخاص بأهل الله
وكيف ينبئى لهم أن يكونوا مع الله واعلم أنه تختلف طبقاتهم فى ذلك فالزاهد حاله مع الله فى ايله من مقام زهده والمتوكل
حاله مع الله من مقام توكله وكذلك صاحب كل مقام ولكل مقام لسان هو الترجان الالهى فهم متباينون فى المراتب
بحسب الاحوال والمقامات وأقطاب أهل الليل هم أصحاب المعاني المجردة عن المواد المحسوسة والخيالية فهم واقفون مع
الحق بالحق على الحق من غير حدود ولا نهاية ووجود ضده ومن أهل الليل من يكون صاحب عروج وارتقاء ودؤب فبقائه
الحق فى الطريق وهو نازل الى السماء الدنيا فيبتلى اليه فيضع كنفه عليه وكل همته من كل صاحب معراج بقاءه الحق
فى ذلك النزول حيث وجدها فمن الهم من يلقاها الحق فى السماء الدنيا ومنها من يلقاها فى الثانية وفيما بينهم ما وفى الثالثة
وفيما بينهم ما وفى الرابعة وفيما بينهم ما وفى الخامسة وفيما بينهم ما وفى السادسة وفيما بينهم ما وفى السابعة وفيما بينهم ما وفى الكسرى
وفيما بينهم ما وفى العرش فى أول النزول وفيما بينهم ما هو مستوى الرحمن فيعطى لتلك الهممة من المعاني والمعارف والاسرار
بحسب المنزل الذى انيته فيه ثم تنزل معه الى السماء الدنيا فتقف الهمم بين يديه ويستشرف الحق على من بقى من الهمم
من أهل الليل فى محاريبهم وما عرجت فيلقى اليهم الحق تعالى بحسب ما يسألونه فى صلاتهم ودعائهم وهم فى بيوتهم وفى
محاريبهم فنسمع تلك الهمم التى لقيته فى طريقها ما يكون منه جل جلاله الى أولئك العبيد فيستفيدون علوانا تمكن
عندهم فانه قد يخطر لهؤلاء الذين ما صعدت همهم من السؤال للحق فى المعارف والاسرار ما لم يكن فى قوة هذه الهمم
أن تسألها قصورها عنها فاذا سمعوا الجواب من الحق الذى يجيب به أولئك القوم الذين فى محاريبهم وما خسرقت
همهم سماء ولا فلاك فيحصل لهم من العلم بالله بقدر ما سأل عنه أولئك لاقوام ونهمهم أخرا رقت فوق العرش الى مرتبة

النفس فقد تجد الحق هناك وجود تنزيه ما هو وجوده له مثل وجوده له في عالم المساحة والمقدار في شاهدون مقاماً تنزه
ومنزلاً أقدم وبينة لا يحدها التقدير ولا يأخذها التصور برفيبتها بينية تميز علوم ومراتب فهو ومن الهمم من يلقاه
في العقل الاول ومن الهمم ما تلقاه في المقرين من الارواح المهمة ومن الهمم ما تلقاه في العماء ومن الهمم من تلقاه في
الارض مخلوقة من بقية طينة آدم عليه السلام فاذا لقيته ههنا الهمم في هذه المراتب اعطاها على قدر تعاطيها من المقام
الذي بعثها على الترقى الى هذه المراتب وينزلون معه الى السماء الدنيا وعلى الحقيقة هو ينزلهم الى السماء الدنيا وينزل
معهم فيستفيدون من العلوم التي يهبها الحق اتيك الهمم التي ما تعدت العرش هكذا كل ليلة ثم تنزل هذه الهمم وقد عرفت
ما كرمها به الحق فاجعت بالهمم التي ما برحت من مكانيها فوجدها على طبقات ففهم من وجد عندهم من العلوم التي لم
تتجد بتفرق وكان الحق أقرب اليها من جبل الورد حين كان مع أولئك في العماء وفي السماء الدنيا وما بينهما قائل تعالى
وهو معكم أينما كنتم فهو مع كل همة حيث كانت ويوجدون همماً أرضية قد قدست عن الاينية وعن مراتب العقول
فلم تتجدد بخضرة فتدال من العلوم التي تليق بهذه الصفة التي وهبهم الحق منها ما حصلوا عليه من المعارف ما يهت بهم وأولئك
الهمم وهي من علوم الاطلاق الخارجة عن الحصر الابني الفاسكي وعن الحصر الروحاني "العقلي" فهم مع كونهم في ظلمة
الطبيعة على نور أضاءت به تلك الظلمة لوجود المشاهدة وهؤلاء هم الذين يعرفون ان ادراك الاشياء المرئية إنما هو من
اجتماع نور البصر مع نور الجسم المستنير شمساً كان أو سراجاً أو ما كان فتظهر المبصرات فلو فقد الجسم المستنير
ما ظهر شيء ولو فقد البصر ما أضاء شيء مما يدركه البصر مع النور الخارج أصلاً ألا ترى صاحب الكشف اذا أظلم الليل
وانغلق عليه باب بيته ويكون معه في تلك الظلمة شخص آخر وقد تساوى في عدم الكشف للبصرات فيكون أحدهم
من يكشف له في أوقات فيتجلى له نور يجمع ذلك النور مع نور البصر فيدرك ما في ذلك البيت المظلم مما أراد الله أن
يكشف له منه كاه أو بهضه يراه مثل ما يراه بالنهار أو بالسراج ورفيقه الذي هو معه لا يرى الا الظلمة غير ذلك لا يراه فان
ذلك النور ما تجلى له حتى يجمع بنور بصره فينفر حجاب الظلمة فلولم يكن الامر كما ذكرناه لكان صاحب هذا
الكشف مثل صاحبه لا يدرك شيئاً أو يكون رفيقه مثله يدرك الاشياء فيكون أقام من أهل الكشف مثله أو يدركه
بنور العلم فان المكاشف يدركه بنور الخيال كما يدركه التأمم ورفيقه الى جانبه مستيقظ لا يرى شيئاً كذلك صاحب
الكشف ولو سألت صاحب الكشف هل ترى ظلمة في حال كشفك لقال لا بل يقول أمارت البقعة حتى قلت ان
الشمس ما غابت فادركت المبصرات كما أدركها النهار وهذه المسئلة ما ريت أحد ادنيه عليها الا ان كان وما وصل الى
فالكون كاه في أصله مظلم فلا يرى الا بالنورين فانه يحدث هذا الامر ونظيره الذي يؤيد به ايجاد العالم فانه من حيث ذاته
عدم ولا يكتسب الوجود الا من كونه قابلاً وذلك لا مكانه واقتدار الحق المخصص المرجح وجوده على عدمه فلو زال
القبول من الممكن لكان كالحال لا قبل الایجاد وقد اشترك المحال والممكن قبل الترجيح بالوجود في العدم كما أنه مع
قبوله لولم يكن اقتدار الحق ما وجد عين هذا المعلوم الذي هو الممكن فلم تظهر الاعيان المدومة للوجود الا بكونها قابلة
وهو مثل نور البصر وكون الحق قادر هو مثل نور الجسم الذي فظهرت الاعيان كما ظهرت المبصرات بالنورين فكما
ان الممكن لا يزال قابلاً والحق مقتدر او مرئياً فينحفظ على الممكن ابقاء الوجود اذ له من ذاته العدم كذلك الباصر
لا يزال نور بصره في بصره والشمس متجلية في نورها فتحفظ الابصار المتعاقب بالمبصرات وهي من ذاتها أعني المبصرات
غير منورة بل هي مظلمة فاعقل ان كنت تعقل فهذا الامر أصل ضلال العقلاء وهم لا يشعرون بالملم بعقله وهو سر من
أسرار الله تعالى جهله أهل النظر ومن هذه المسئلة تدبين لك قدم الحق وحدوث الخلق السكن على غير الوجه الذي بعقله
أهل الكلام وعلى غير الوجه الذي تعقله الحكماء بالقلب لا بالحقيقة فان الحكماء على الحقيقة هم أهل الله الرسل
والانبياء والاولياء الا ان الحكماء بالقلب أقرب الى العلم من غيرهم حيث لم يقولوا الله الاله أو أهل الكلام من النظر
ليس كذلك فاقطع أهل الليل من يكون الليل في حقهم كالمه اركشفاً وشغلاً قال تعالى وانكم لتحررون عليهم مصبحين
وبالليل أو لا تعقلون أي تعلمون منهم في الصباح ما تعلمون منهم في الليل اذ كان ايلا عند غيرهم من ليس له مقام

الكشف بالليل كما صاحب النور فالليل والصبح عند مدءه سواء فهذا معنى قوله أفلا تلتفتون فان أدعت لك نفسك انك من أهل الليل فانظر هل لهم قدم وكشف فيما ذكرت لك فهو المحك والمعيار ولكل ليل في القرآن أمور وعلوم لا يعرفها إلا أهل الليل خاصة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ باب الثاني والاربعون في معرفة الفتوة والفتيان ومنازلهم وطبقاتهم وأسرار أقطابهم ﴾

وفتيان صدق لا ملالة عندهم * لهم قدم في كل فضل ومكرمه
مقسمة أحوالهم في جايستهم * فهم بين توقيير القوم ومرحبه
وان جاء كفؤ آتروه ببرهم * ولا تلحق الفتيان في ذاك مندمه
لهم من خفايا العلم كل شهيرة * وما هو موصوم لديهم بسمه
كنجل قسئ والذي كان قبله * ومن كان منهم من الله أعلمه
بذلك حازوا السبق في كل حلبة * فليس يجيبون السفيه بلفظه
بمعنة خصوصاته على مقامها * وليس لها ضد يسمى عشامه
فكنا بدى ربى بين كريمة * وان كريم القوم من كان أكرمه
اذا خلع المولى على أهله ترى * ملابسهم بين الملابس معلمه

اعلم ان للفتوة مقام القوة وما خلق الله من الطبيعة أقوى من الهواء وخاق الانسان أقوى من الهواء اذا كان مؤمناً كذا ورد في الخبر النبوي عن الله تعالى مع الملائكة لما خاق الارض رجعت عميد الحديث بكامله وفي آخره يارب فهل خلقت شيئاً أشد من الريح قال نعم المؤمن يتصدق بيمينه ما تعرف بذلك شماله وقال تعالى ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين فنت الرزاق بالقوة لوجود الكفران بانهم من المرزوقين فهو يرزقهم مع كفرهم به ولا يمنع عنهم الرزق والانعام والاحسان بكفرهم مع ان الكفر بالنعم سبب يمنع النعمة فلا يرزق الكافر مع وجود الكفر منه لما رزقه الامن له القوة فلها نعمته بذى القوة المتين فان المتانة في القوة تضاعفها فاكثرت سبحانه بقوة حتى وصف نفسه بانه المتين فيها اذ كانت لقوة طبقات في التمكن من القوى فوصف نفسه بالمتانة وهذه صفة أهل الفتوة فان الفتوة ليس فيها شيء من الضعف اذ هي حالة بين الطفولة والكهولة وهو عمر الانسان من زمان بلوغه الى تمام الاربعين من ولادته يقول الله تعالى في هذا المقام الله الذي خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة وذلك حال الفتوة وفيها يسمى فتى وما قرن معها شيئاً من الضعف ثم قال سبحانه وتعالى ثم جعل من بعد قوة ضعفاً وشيبة يعني ضعف الكهولة الى آخر العمر وشيبة يعني وقاراً أى سكوناً للضعف عن الحركة فان الوقار من الوقور وهو الثقل فقرن مع هذا الضعف الثاني الشبهة التي هي الوقار فان الطفل وان كان ضعيفاً فانه متحرك جداً واختلف في حركته هل هي من الطبيعة أو من الروح روى ان ابراهيم عليه السلام لما رأى الشيب قال يارب ما هذا قل الوقار قال اللهم زدني وقاراً فهذا حال الفتوة ومقامها وأصحابها يسمون الفتيان وهم الذين حازوا مكارم الاخلاق أجمعها ولا يمتكن لاحد أن يكون حاله مكارم الاخلاق مالم يعلم المحال التي يصرفها فيها أو يظهر بها الفتيان أهل علم وافر وقد أفر دناها باباً في داخل هذا الكتاب حين نكلمنا على المقامات والاحوال فمن ادعى الفتوة وليس عنده علم بما ذكرناه فدعواه كاذبة وهو سر ربع الفضيحة فلا ينبغي يسمى فتى الامن علم مقادير الاكوان ومقدار الحضرة الالهية فيعامل كل موجود على قدره من المعاملة ويقدم من ينبغي أن يقدم ويؤخر ما ينبغي أن يؤخر وتفصيل هذا المقام وحكم الطائفة فيه استوفينا في رسالة لاخلق التي كتبناها للفضير محمد بن عمر بن خطيب الري رحمه الله فالتذكرة في هذا الباب الاصل الذي ينبغي أن يقول عليه وذلك انه ليس في وسع الانسان أن يسع العالم بمكارم أخلاقه اذ كان العالم كله واقفاً مع غرضه أو ارادته لا مع ما ينبغي فلما اختلفت الاغراض والارادات وطالب كل صاحب غرض أو ارادة من الفتى أن يعامله بحسب غرضه وارادته والاغراض متضادة فيكون غرض زيد في عمره وأن يعادى خالداً ويكون غرض خالد في زيد أن يعادى عمراً أو غرضه أن يواليه ويحبه

ويؤدّه فان تفتي مع عمر وعادى خالد وذمه خالد وانى عليه زيد بالفتوة وذكر يم الخلق وان لم يعاد خالد والاولا وحبه انى
عليه خالد وذمه زيد فلما رأى انسان الامر على هذا الحدوانه لا يعم ولم يمكن عقلا ولا عاده أن يقوم الانسان في هذه الدنيا
أو حيث كان في مدة مرضى المتضادين انبنى الفتى أن يترك هوى نفسه ويرجع الى خالة الذى هو وولاه وسيدوه ويقول
أما عبدو وينبى للعبد أن يكون بحكم سيده لا بحكم نفسه ولا بحكم غير سيده يتبع مرضيه ويقف عند حدوده ومراسمه
ولا يمكن ممن جعل مع سيده شريكا في عموديته فيكون مع سيده بحسب ما يحذله ويتصرف فيما يرسم له ولا يبالي وافق
اغراضه لم أو خالفهم فان وافق ما وافق منها فذاك راجع الى سيده فخرج له توقيع من ديوان سيده على يدى رسول
قام الدليل له والعلم بانه خرج اليه من عند سيده وان ذلك التوقيع توقيع سيده فقام له احلالا وأخذ توقيع سيده ومع
التوقيع مشافهة فشافه العبيد بما أمره السيد أن يشافهم به وذلك هو الشرع المقررات توقيع هو الكتاب المنزل
المسمى قرآن الرسول هو جبريل عليه السلام وحاجب الباب الذى يصل اليه الرسول الملوك من عند الله بالتوقيع
والشافهة هو النبي البشر محمد صلى الله عليه وسلم أو أى نبي كان من الانبياء في زمان بعثتهم فلزم العبيد مراسم سيدهم
التي ضمنها توقيعهم والتي جاءت بها المشافهة فلم يكن لهم في نفوسهم ملك ولا تدبير فن وقف عند حدود سيده وامتنل
مراسمه ولم يخالفه في شئ مما جاء به على حد ما رسم له من غير زيادة بقياس أو رأى ولا نقصان بتأويل فعاله جنسه
من الناس بما أمر أن يعاملهم به من مؤمن وكافر وعاص ومنافق وأمام الاخوان والاصناف الاربعه وكل صنم من
هؤلاء على طبقات فاقوم من منه طاع وعاص وولى ونبي ورسول وملك وحيوان ونبات و معدن والكافرون مشرك
وغير مشرك والمنافيق منه ينقص في الظاهر عن درك الكافر فان المنافيق له لدرك الاسفل من النار والكافرون لا الى
والاسفل وأما العاصي فينقص في الظاهر عن درجة المؤمن الطيع بقدر معصيته فهذا لواقف عند مراسم سيده هو
الفتى فكل انسان لابد أن يكون جليلا كبره أو أصغر منه أو كافئ له أمانى السن وأمانى الرتبة وفيه أفاقى من
وقر الكبر في العلم أو فى السن ولفتى من رحم الصغير فى العلم أو فى السن والفتى من آثار المكافى فى السن أو فى العلم ولست
أعنى بقولى فى العلم الا المرتبة خاصة فاقبنا بالعلم لشرفه فان الملك قد يكون صغيرا فى السن صغيرا فى العلم ويكون شخص
من رعيته كبيرا فى السن كبيرا فى العلم فان عرف الملك قدر ما رسم له الحق فى شرعه من توقيع الكبير وشرف العلم
عامله الملك بذلك وان لم يفعل فيكون الملك سبي الملكة فينبى الفتى أن يعرف شرف المرتبة التي هي الساطنة وانه نائب
الله فى عبادته وخليفته فى بلاده فيعامل من أقامه الله فيها وان لم يجد بها ينبنى للمرتبة من السمع والطاعة
فى المنشط والمكره على حد ما رسم له سيده وما هو عليه أقام الله ذلك السلطان فيه من الاخلاق الحمودة أو الذمومة
فى الجور والعدل فينبى الفتى أن يوفى السلطان حقه الذى أوجب الله له عليه ولا يطلب منه حقه الذى جبه الله له قبل
السلطان مما له أن يسأله ان منعه منه فتوة عليه ورحمة به وتظليما لزلته اذ كان له أن يطلب به يوم القيامة فالفتى من
لا خصم له لانه فيما عليه يؤدبه وفيما له يتركه فليس له خصم فالفتى من لا تصدر منه حركة عبثا جملة واحدة ومعنى هذا ان
الله سمعه يقول وما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا وهذه الحركة الصادرة من الفتى مما بينهما وكذلك حركة كل
متحرك خلقه الله بين السماء والارض فما هي عبث فان الخلق حكيم فالفتى من يتحرك أو يسكن لحكمة فى نفسه ومن
كان هذا حاله فى حركاته فلا تكون حركته عبثا لافى يده ولا فى رجله ولا شمه ولا أكاه ولا سمعه ولا بصره
ولا باطنه فيعلم كل نفس فيه وما ينبنى له وما يحكم سيده فيه ومثل هذا لا يكون عبثا واذا كانت الحركة من غيره فلا
ينظرها عبثا فان الله خلقها أى قدرها واذا قدرها في تكون عبثا ولا باطلا فيكون حاضرا مع هذا عند وقوعها فى
العالم فان فتح له العلم فى الحكمة فيها فيخ على محض وهو صاحب غنا به وان لم يفتح له فى العلم الحكمة فيها فيكفيه حضوره
فى نفسه انها حركة مقدرة منسوبة الى الله وان الله فيها سر اياه لله الله فيؤديه هذا القدر من العلم الى الادب الالهى وهذا
لا يكون الا للفتيان أصحاب القوة الحاكمين على طبائع النفوس والعادات ولا يكون فى هذا المقام من هذه الطائفة الا
الملاية فان الله قد ولاهم على نفوسهم وأبدى روحهم من عليها فاهم التصريف التام والسكينة الماضية والحكم الغالب

فهم السلاطين في صور التعبد بفهم الأهل الأعلى فلا يس أحد مما سوى الإنسان والجن والاول يقول فضله الاله في ذلك
فان الحسد يمنعهم من ذلك فطبقات الفتيان هو ذكرناه من يعلم منهم علم الله في الحركات ومن لا يعلم علم الله في ذلك
على التعيين ونعلم ان ثم امرهم بطاعة الله عليه وأتمام زنتهم وهو الذي قلنا في أول الباب في قوله ثم جعل من بعد ضعف
قوة وينظر الى هذا الابتعاد من الحقائق الالهية الآية لاخرى وهي قوله ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين فهم
يعاملون الخلق بالاحسان اليهم مع اساءتهم لهم كاعطاء الله الرزق للرزوقين الكافرين بانه ونعمه فهم القوة العظمى على
نفوسهم حيث لم يعلمهم هواهم ولا ما جابت النفس عليه من حب الشاء والشكر والاعتراف قال تعالى حاكيا سمعنا
فتى يذكرهم يقول الله ابراهيم فاطلق الله على ألسنتهم فتوة ابراهيم بلسانهم لما كانت اقنوة بهذه المثابة لانه قام في الله
حق القيام ولما أحاطهم على الكبير من الاصنام على نية طلب السلامة منهم فانه قال لهم فاسألوهم ان كانوا ينطقون
يريدونو بيحكمهم ولما رجعوا الى أنفسهم وهو قوله تعالى وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه في كل حال وانما
سمى ذلك كذبا لاضافة الفعل في عالم الالفاظ الى كبيرهم والكبير الله على الحقيقة والله هو الفاعل المنكسر للاصنام
بيد ابراهيم فانه يده التي يبطش بها كذا أخبر عن نفسه فكسر هذه الاصنام التي زعموا انها آلهة لهم الا ترى المشركين
يقولون فيهم ما تعبدهم الا يقربونا الى الله زانين فاعترفوا ان ثم لها كبيرا كبيرا من هؤلاء كجهاوا حسن الخلقين
وأرحم الراحمين فهذا الذي قاله ابراهيم عليه السلام صحيح في عقد ابراهيم عليه السلام وانما خطأ المشركون حيث لم
يفهموا عن ابراهيم ما أراد بقوله بل فعله كبيرهم فكان قصد ابراهيم بكبيرهم الله تعالى واقامة الحجية عليهم وهو موجود
في الاعتقادين وكونهم آلهة ذلك على زعمهم والوقف عليه حسن عندنا تاما وابتداء ابراهيم بقوله هذا قولي فالخبر
مخدوف بدل عليه مساق القصة فاسألوهم ان كانوا ينطقون فهم يخبرونكم ولونطقت الاصنام في ذلك الوقت
لنستعمل الى الله تعالى الى ابراهيم فانه مقرر عند أهل الكشف من أهل طريقنا ان الجماد والنبات والحيوان
وقطرحهم الله على معرفته وتبديحه بحمد فلا يرون فاعلا الا الله ومن كان هذا في فطرته كيف ينسب الفعل لغير الله
فكان ابراهيم على بنه من ربه في الاصنام انهم لو انطقوا لاضافوا الفعل الى الله لانه ما قل لهم سالوهم الا في معرض الدلالة
سواء انطقوا أو سكتوا فان لم ينطقوا يقول لهم لم تعبدون ما ليس مع ولا يبصر ولا ينفى عنكم من الله شيئا ولا عن
نفسه ولو انطقوا والقنوا ان الله فاعلا مطلقا لا يمكن في الدلالة أن تقول الاصنام غير هذا فاسألوا قالت الصنم الكبير فعمل
ذلك بالكذب وكون نقرير من الله بكفرهم وردا على ابراهيم عليه السلام فان الكبير ماقطعهم جذاذ اولوا لولا في
ابراهيم انه قطعنا الصدف في الاضافة الى ابراهيم ولم تنز الدلالة بنطقهم على وحدانية الله ببقاء الكبير في بطل كون
ابراهيم قصدا للدلالة فلم تقع ولم يصدق وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه فكانت له الدلالة في نطقهم ولو انطقوا
كما قررنا وفي عدم نطقهم لو لم ينطقوا ومثل هذا ينبغي ان يكون قصد الانبياء عليهم السلام فهم العلماء صلوات الله عليهم
ولهذا رجعوا الى أنفسهم فقالوا انكم اتم لانتمون ثم نكسوا على رؤسهم فعدت ما هؤلاء بنطقون فقل الله مثل
هؤلاء أن تعبدون ما لا تحتون فكان من فتوته ان باع نفسه في حق أحدية خالقه لاني حق خالقه لان لشريك
ما ينبغي وجود الخلق وانما يتوجه على نبي الاحدية فلا يقوم في هذا المقام الامن له القلبية في الفتوة بحيث يدور عليه
مقامها ومن الفتوة قوله تعالى واذ قال موسى لفته فاطلق عليه باللسان العبراني معنى بعبع عنه في اللسان العربي بالفتى
وكان في خدمة موسى عليه السلام وكان موسى في ذلك الوقت حاجب الباب فانه اشار في تلك الاقمة ورسوله لكل
أمة باب خاص الهى شارعهم هو حاجب ذلك الباب الذي يدخلون منه على الله تعالى ومحمد صلى الله عليه وسلم هو حاجب
الحجاب لعموم رسالته دون سائر الانبياء عليهم السلام فهم حجبته صلى الله عليه وسلم من آدم عليه السلام الى آخر نبي
ورسول وانما قلنا انهم حجبته اقول صلى الله عليه وسلم آدم فمن دونه تحت لوائهم فهم نوابه في عالم الخلق وهو وح مجرّد
عارف بذلك قبل نشأة جسمه قيل له متى كنت نبيا فقل كنت نبيا وادم بين الماء والطين لم يوجد آدم بعد الى أن
وصل زمان ظهور جسده المظهر صلى الله عليه وسلم فلم يبق حكم لنا من نوابه من سائر الحجب الالهيين وهم الرسل

والانبياء عليهم السلام الاعنت وجوههم لقبومية مقامه اذ كان حاجبا الحجاب فقر من شرعهم ماشاء باذن سيده
ومرسله ورفع من شرعهم دأمر رفعة ونسخه فر بما قال من لاعلم له بهذا الامر ان موسى عليه السلام كان مستقلا
مثل محمد بشعره فقد رسل الله صلى الله عليه وسلم لم لو كان موسى حيا ما وسعه الا ان تبعني وصدق على الله عليه وسلم
فالتفتي ابد في منزل التسخير كما قال عليه السلام خادم القوم سيدهم فمن كانت خدمته سيادته كان عبدا محضاً خالصا
وتفضل الفتيان بعضهم على بعض بحسب المتفتي عليه من انزلة عند الله بوجهه ومن الضعف بوجهه فاعلاهم من تفتي
على الاضعف من ذلك الوجه واعلاهم ايضا من تفتي على الاعلى عند الله من ذلك الوجه الآخر فالتفتي على الاضعف
كحاجب السرة وهو الشخص الذي امره شيخه ان يقرب السفارة الى الاضياف فابطأ عليهم من أجل الخمل الذي
كان فيهم فلم يرم من الفتوة ان ينقض الخمل من السفارة فان من الفتوة ان يصرفها في الحيوان فوقف الى ان خرجت الخمل
من السفارة من داتها من غير ان يكون لهذا الشخص في اخراج الخمل لعمل فهرى فان الفتيان لهم الفتوة وليس لهم
القهر الاعلى نفوسهم خاصة ومن لا قوله لا فتوة له كانه من لا قدرة له لاحمل له فنال له الشيخ قد دقت فيه مراعاة
الاضعف لكنه ما تفتي مع الاضياف حيث ابطأ عن المبادرة الى كرامتهم فلهذا بطأ في أول الباب انه لا يمكن لاحد
ارسال المكارم في العموم لاختلاف اغراض في نظر الفتى في حق الشخص بين المختلف في الاراض المأذون اذا ارضى
الواحد منهم ما سخط الآخر وصورة نظره في حق الشخص بن أيهما أقرب الى حكم الوقت والحال في الشرع فالذي هو
أقرب الى حكم الوقت والحال في الشرع صرف الفتوة معه فان اتسع الوقت الى أن يتفتي مع الآخر بوجهه يرضى الله فعمل
ايضا وان لم يتسع فقد ربي المقام حقه وكان من الفتيان بلا شك وان كان في رتبة الفعل بالهمة والفعل بالحس فعل الفتوة
مع الواحد حسا ومع الآخر بالهمة دخل رجلا على شيخنا أبي العباس العربي وأما عنده فتة وضا في اصال معروف
فقال الرجل يا سيد ما لاقربون اولى بالمرء فقال الشيخ من غير توقف الى الله وخبرني أبو عبد الله محمد بن القاسم
ابن عبد الكريم التميمي القاسي قال مخبرا عن أبي عبد الله الدقاق كان بمدينة فاس ونذا كروا الفعل بالهمة فقال أبو
عبد الله الدقاق فزت بواحدة مالي فيها شريك ما اغتبت أحد اقط ولا اغتبت أحد يحضرني قط فهذا من الفعل
بالهمة حيث تفتي على من عاده ان يغتاب فيكتب الاوزار ان لا يقدر على الغيبة في محاسنه بحضوره من غير ان يكون
من الشيخ نهى له عن ذلك وتفتي ايضا على الذي يذكر بما يكره بحضوره بأنه لا بد كرفي فيه بما يكره وكان سيد
وقته في هذا الباب خرج مناقبه شيخنا أبو عبد الله بن عبد الكريم الله كورا نفاه في كتاب المستفتى في ذكر
الصالحين والعباد بمدينة فاس وما يليها من البلاد فقد علمت على الحقيقة ان الفتى من بذل وسعه واستطاعته في معاملة
الخلق على الوجه الذي يرضى الحق والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثالث والاربعون في معرفة جماعة من أقطاب الورعين وعامة ذلك المقام

أما ختم الولاية دون شك * لورث الهاشمي مع المسيح
كما أني أبو بكر عتيق * أجاهد كل ذي جسم وروح
بأرماع منقفة طسول * وترجمة بقرآن فصيح
أشد على كتيبة كل عقل * تنازعني على الوحي الصريح
لي الورع الذي بسمو اعتلاء * على الاحوال بالبأ الصحيح
وساعدني عليه رجال صدق * من الورعين من أهل الفتوح
يوالون الوجوب وكل ندب * ويستنون سلطنة المبيح

الكلام على الورع وأهله وتركه بردي داخل الكتاب في ذكر المقامات والاحوال منه ان شاء الله تعالى والذي يتعلق
بهذا الباب الكلام على معرفة طائفة من أقطابه وعموم مقامه فاعلم ان أبا عبد الله الحارث بن أسد المحاسبي كان من عامة
هذا المقام وأما يزيد البطامي وشيخنا أبا دين في زماننا كما من خاصته فاعلى أقطاب الورعين اجتباب الاشتراك في

اطلاق اللفظ اذ كان الورع اجتناب المحرمات وكل ما فيه شبهة من جانب المحرم فيجتنب لذلك اشبه وهو المبرع
بالشبهات أي الشيء الذي له شبه بما جاء النص الصريح بتحريمه من كتاب أو سنة أو إجماع بالخال الذي يوجب له هذا
الاسم مثل أن كل لحم الخنزير لم يكن له حال الاضطرار فهو عليه حرام فلهذا قلنا بالخال الذي يوجب له هذا الاسم كما
أن المضطر ليس بمخاطب بالتحريم فأكل لحم الخنزير في حق من حاله الاضطرار هو له حلال بخلاف ولما كان
التحريم معناه المنع من الالتباس به ورأوا أن لذلك أحواله ما تم في الوضع شيء محرم لعينه لهذا فذهب الشارع
بالأحوال وقد انسحب عليه التحريم لا محل فيها هو محرم لعينه أولى بالاجتناب فلا بد من اجتنابه بالمتأمل لما
وقد يحل هذا المحرم لعينه في ظاهر الحال ما يلزم وهذا هو التحريم الذي لا يحل أبدان حيث معناه ولا يصح أن نجيء
آية شرعية تحله وهو الانصاف بأوصاف الحق تعالى التي بها يكون اله فواجب شرعاً وعقلاً اجتناب هذه الأسماء الإلهية
معنى وإن أطلقت لفظاً فينبغي أن لا تنطبق لفظاً على أحد الأتلاوة فيكون الذي يطلقها نالها كما كما قال تعالى لقد
جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما أنتم حريصون عليه بالؤمنين رؤوف رحيم فسماء عزيزاً وفارحاً فسميه
بسمية الله باموثة قد ناله صلى الله عليه وسلم في نفسه مع ربه عبد ذليل خاشع أو أمانيب فاطلاق اللفظ التي تطلق على
الحق من الوجه الصحيح الذي يلد بالجنب الإلهي لا ينبغي أن تطلق على أحد من خلق الله الأحياء أطلقها الحق لا غير
وإن أباح ذلك فالورع ما هو مع المباح ولا سيما في هذه المسألة خاصة فلا يطابقها مع كون ذلك قد أبيع له فاداً أطلقها على
من أطلقها عليه الحق أو الرسول صلى الله عليه وسلم لم فيكون هذا المطلق نالاً وترجنا نالاً عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم لم في ذلك الاطلاق ثم من الورع عند هؤلاء الرجال أن ينزلوا إلى ما اختصت به الأنبياء والرسل من الاطلاق
فيتورعوا أن يطلقوا عليهم أو على أحد من بني ولارسل اللفظ الذي اختصوا به فيطلقون على الرسل الذين
ليسوا برسل الله لفظ الورنه والمترجين فيقولون وصل من السلطان الغلاني إلى السلطان الغلاني ترجان يقول كذا
وكذا فلم يطلقوا على المرسل ولا على المرسل إليه اسم الملك ورعاؤا دبا مع الله وأطلقوا عليه اسم السلطان فإن الملك من
أسماء الله فاجتنبوا هذا اللفظ أدبا وحرمة ورعاؤا السلطان اذ كان هذا اللفظ لم يرد في أسماء الله وأطلقوا على
الرسول الذي جاء من عنده اسم ترجان ولم يطلقوا عليه اسم الرسول لأنه قد أطلق على رسول الله صلى الله عليه وسلم
جميعه من خصائص النبوة والرسل الإلهية أدبا مع رسل الله عليهم السلام وإن كان هذا اللفظ قد أبيع لهم ولم ينهوا
عنه ولكن لم يوجب عليهم فكأن لزوم الأدب أولى مع من عرفوا الله أنه أعظم من منزلته عنده وهذا لا يعرفه إلا الأدباء
الورعون ثم إن هؤلاء مرتبة أخرى في الورع وهي أهم رضى الله عنهم يجتنبون كل أمر تقع فيه المزاحمة بين الأكوان
ويطلبون طريقاً لا يشاركهم فيها من ليس من جنسهم ولا من مقامهم فلا يزالون أحداً في شيء مما يتحققون به في
نفوسهم ويتصفون به ويحبون من الله أن يدعو به في الدنيا والآخرة وهو ما يكونون عليه من الأخلاق الإلهية
ويكونون مع تحققهم بمعانيها وظهور أحكامها على ظواهرهم من الرحمة بعباد الله والتأطيف بهم والاحسان إليهم
والتوكل على الله والقيام بحقوقه ويظهرون في العالم أن جميع ما يرى عليهم أن ذلك فعل الله لا فعلهم ويبد الله
لا يبد لهم وإن المثنى عليه بذلك الفعل إنما ينبغي أن يتعاق ذلك الثناء بفعله وفاعله هو الله جل جلاله لأنهم فيتركون
من أفعالهم الحسنة غاية التبري ومن الأوصاف المستحسنة كذلك وكل وصف مذموم شرعاً وعرفاً ينفون عنه
أنفسهم أدبا مع الله تعالى ورعاؤا فافيا كما قال الخضر في العيب فأردت وفي الخير فأردت بك وكما قال الخليل عليه السلام
وإذا أمرت ولم يقل أمرضني كما قال تعالى في معرض التعليم لنا وأصابك من سيئته فمن نفسك هذا وإن كان الحق
في هذا الخبر يحكي قولهم ولكن فيه تنبيه في التعليم وكما قال عليه السلام في دعائه وهو مما يؤيد ما ذهب إليه في التنبيه
في هذه الآية فقال والخير كله بيدك فأكد بكل وهي كلمة تقتضي الإحاطة في اللسان وقال والشر ليس إليك وإن
كان لم يؤكدوا كسبى بالآب واللام ونفى أضافه الشر أدبا مع الله وحقيقة وهذه المسئلة من أغص المسائل الإلهية عند
أهل الله خاصة وأهل النظر فدراسة كل طائفة منهم على اقتضاه دليله في زعمها هؤلاء الرجال الغالب عليهم

فهم مقاصد الشريعة فخر وجميعه على مقصده وذلك من ركة الورع والاحترام الذي احترمه وابه الجنب الاطى حقيقة
لا يحاز فتح الله لهم بأديهم عين الفهم في كتبه وفيما جاءت به رساله على الاستقلال القول بالبراء كونه مستقلا لكن اخذوه
عن الله لا عن نظارهم ففهموا من ذلك كله بهذه العناية مالم يفهم من لم يتصف بهذه الصفة ولم يكن له هذا المقام ولما
كان هذا حال الورع عين سلكوا في أمورهم وحوادثهم مسائل العامة فلم يظهر عليهم من يجنبون به عنهم واستتروا بالاسباب
الموضوعة في العالم التي لا يقع الشئ بها على من تلبس بها فلم ينطق على هؤلاء الرجال في العموم اسم صلاح يخرجهم عن
صلاح العامة ولا توكل ولا زهد ولا ورع ولا نفي عما يقع عليه اسم نساء خاص يخرجون به عن العامة ويشار إليهم
فيه مع انهم أهل ورع وتوكل وزهد وخافى حسن وقناعة وسخاء واشار فأمثال هذا كله اجنب رجال الله
من هؤلاء الطبقة فسموا ورع عين في اصطلاح أهل الله لان الورع الاجتناب وتدبر ما أحسن قول من أوتي جوامع
الكامل صلى الله عليه وسلم كيف قال في هذا المقام يعلم رجاله كيف بك ونون فيه دع ما يربك الى ما لا يربك وقال استفت
قلبك وان أفتاك المفتون فأحاطهم على قلوبهم لمات لم ما فيها من سر الله الخاوية عليه في تحصيل هذا المقام في القلوب
عصمة الهية لا يشعر بها الا أهل المراقبة وفيه ستر لهم فان هؤلاء الرجال لو سألوا وعرف منهم البحث والتفتيش في مثل
هذا عند الناس وعند العلماء الذين سئلوا في ذلك بالضرورة كن يشار إليهم ويعتقد فيهم الدين الخاص كبشر
الحافي وغيره وهو من أقطاب هذا المقام عرف به وسلم له حتى ان أخت بشر الحافي سألت أحد أئمة الدين في الغزل
الذي تنزله في ضوء مشاعل الظاهرية اذا مر وابهائلا وهي على سطحها عرفت بهذا السؤال انها من أهل
الورع ولو عملت على حديث استفت قلبك اهلتم انها ما سألت حتى راها فكانت تدع ذلك الغزل أولا تنزل بعد ذلك
وتترك الغزل فافتاها الامام المسؤول وهو أحد بن حنبل وأثنى عليها بذلك حتى نقل اليها وسطر في الكتب فاعطاه ناصلي
الله عليه وسلم البرهان في قلوبنا ليكون مقامنا مستورا عن الاغيار خالصا لله مخلصا ليعلمه الا الله ثم صاحبه وهو قوله ألا
لله الدين الخالص فكل دين وقع فيه ضرب من الاشتراك المحمود أو الذموم فاهو بالدين الخالص الذي لله ان كان
الذي وقع به الاشتراك محمودا كمسئلة أخت بشر الحافي وان وقع الاشتراك بالذموم فليس بدين أصلا فانه ليس ثم دين
الهي يتعاق به لسان ذم فلما رأى رجال هذا المقام مراعاة النبي صلى الله عليه وسلم ما يحصل في قلب العبد مما قاله وما أحال
به لاسان على نفسه باجتنابه طلبا لما سترت عملوا في تحصيل ذلك وسلكوا عليه وعلموا ان النجاة المطلوبة من الشارع
لنا انما هي في ستر المقام فاعطاهم العمل على هذا والتحقيق به الحقيقة لاهية التي استندوا اليها في ذلك وهو اجتنابه
التجلى منه سبحانه لعموم عباده في الدنيا فاقدوا برهم في احتجابه عن خلقه فلم هؤلاء الرجال ان هذه الدار دار ستر
وان الله ما اكتفى في التعريف بالدين حتى نتم به بالخاص فطلبوا طريقا لا يشوبهم فيها شئ من الاشتراك حتى يعلموا
الموطن بما يستحقه أدبا وحكمة وشرعا واقتداء فاستترواعن الخلق بحجب الورع الذي لا يشعر به وهو ظاهر الدين
والعلم المعهود فانهم لو سلكوا غير اليهود في الظاهر في العموم من الدين لتمييزا وواجه الامر على خلاف ما قدموه فكانت
أسماءهم أسماء العامة فهؤلاء الرجال بحمد الله وتحمدهم الاسماء الالهية القدسية وبحمد الملائكة وبحمدهم
الانبياء والرسول وبحمد الحيوان والنبات والجماد وكل شئ بسبح بحمد الله وأما الثقلان فيجعلونهم الا أهل
التعريف الالهى فانهم بحمد ونهم ولا يظهر ونهم وأما غير أهل التعريف الالهى من الثقلين فهم فيهم مثل ما هم في حق
العامة بذكروهم بحسب أغراضهم فيهم لا غير فلهم المقام المجهول في العامة أماناء الله عليهم فلتعملهم استخلاصهم لله
نخلصوا له دينه فأنى عليهم حيث لم يملكهم كون ولا حكم على عبوديتهم رب غير الله وأماناء الاسماء لاهية عليهم
فكونهم تلقوها وعلموا تأثيرها وما أثرها في كون من الاكون فيذكرون بذلك الامر الذي هو لذلك الاسم الالهى
فيكون حجابا على ذلك الاسم فلما لم يفعلوا ذلك وأضافوا الاثر الصادر على أيديهم للاسم الالهى الذي هو صاحب الاثر
على الحقيقة حمدتهم الاسماء الالهية باجمعها وأماناء الملائكة فلانهم ما زاحوهم فيما نسبوه الى أنفسهم بالنسب لا بافعال
في قولهم نحن نسبح بحمدك وتقدس لك فقال هؤلاء الرجال لا حول ولا قوة الا بك فلم يدعوا في شئ مما هم عليه من

تعظيم الله ونسبوا ذاك الى الله فانت عليهم الملائكة فانهم هذه الحال لم يخرج الملائكة وتأذبت معها حيث لم تتعرض
 للطعن عليها بما صدر منهم في حق أيها آدم عليه السلام واعتذرت عن الملائكة لا يشارهم جناب الحق واصابتهم العلم فانه
 وقع ما قالوه في نبي آدم لاشك من الفساد وسفك الدماء ولهذا امر معلوم وأما إنشاء الانبياء والرسول عليهم السلام فلا كونهم
 ساء والهم ما دعوه انه لهم من البقرة والرسالة وآمنوا بهم وما توقعوا مع كونهم على أحوالهم من أجزاء النبوة قد انصفوا
 بها ولكن مع هذا لم ينسوا بانبياء ولا برسل وأخصوا في اتباع آثارهم قدما بقدم كاري عن الامام أحمد بن حنبل
 المتبع المقتدى سيد وقته في تركه كل لبطيخ لانه ما ثبت عنده كيف كان بأكله رسول الله صلى الله عليه وسلم قد
 ذلك على قوة تباعه كفيات أحوال الرسول صلى الله عليه وسلم في حركته وسكاته وجميع أفعاله وأحواله وانما عرف
 هذا منه لانه كان في مقام الورثة في التبليغ والارشاد باقوال والعمل والحال لان ذلك أمكن في نفس السامع فهو
 وانما حفظ الشريعة على هذه الامة وأما إنشاء الحيوان والنبات والجماد عليهم فان هؤلاء الاصناف عرفوا الحركات
 التي تسمى عينها من التي لا تسمى عينها فكل من تحرك فيهم بحركة تكون عينها عند المتحرك بها لا عند المحرك يعلم
 الناظر منهم المشاهدة تلك الحركة العينية لانه صاحب غفلة عن الله ورأت هذه الطائفة انها لا تتحرك في حيوان ولا نبات
 ولا جماد بحركة تكون عينها بلحق هذا الباب صيد الملوكة ومن لا حاجة له بذلك الا للفرجة واللهو واللعب فأنى من
 ذكر ما به هؤلاء الاصناف على هذه الطائفة فانه يقول وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم انه
 كان حالها بما بالكم حيث لم يؤخذكم مريعا بما رددتم من ذلك غفورا حيث ستر عنكم تسبيح هؤلاء فلم تفقهوه وقال
 ته لي في حال من مات من دون الله فما بكت عليهم السماء والارض فوصف السماء والارض بالبكاء على أهل الله ولا
 يشك مؤمن في كل شيء انه مسبح وكل مسبح حتى عقلا ووردا والعصفور يأتي يوم القيامة فيقول يا رب سل هذا لم يني
 عبدا وكذلك من يقطع شجرة لغير منفعة أو ينقل شجرة لغير فائدة تعود على أحد من خلق الله فلما أعطى الله هذه
 المعارف هؤلاء الاصناف لذلك وصفهم بإنشاء على هؤلاء الرجال وعرفت ذلك منهم كشفا بسيماثل ما كان للصحابه
 سماع تسبيح الحصى وتسبيح الغمام لانهم ليس بينهم وبين الحركة العينية دخول بل يحتجبون ذلك جلة واحدة ولما
 جهل أكثر اثنين من هذه العلوم لذلك لا يعرفون مراتب هؤلاء الرجال فلا يدحونهم ولا يتعزّون اليهم ولهذا أخبر
 تعالى ان كل شيء في لعالم يسجد لله تعالى من غير تبويض الا للناس فقال ألم تر ان الله يسجد له من في السموات ومن في
 الارض والشمس والقمر والنجوى والجبال والشجر والدواب ولم يبعث وكثير من الناس فبعث فان فهمت
 ما ذكرنا لك من صفة أصحاب هذا المقام وسلك طريقهم كنت من المفلحين الفائزين والله يقول الحق وهو يهدي
 السبيل انتهى الجزء الثالث والعشرون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الباب الرابع والاربعون في البهاليل وأئمتهم في البهالة

إذا كنت في طاعة راغبا * فلا تكسها حلة الآجل
 وكن كالبهاليل في حالهم * مع الوقت يجررون كالعاقل
 وحاصل من السبل الحاصل * ولا تصبرن الى قابل *
 فحوصلة الرزق قد هيئت * ليحصل ماليس بالحاصل
 ولا تبكين على فانت * يفتك الذي هو في العاجل
 وسوف فلا تلتفت حكمها * ولا السين وارحل مع الراحل
 عساك اذا كنت ذا عزيمة * ومت حملت على طائل
 وقيل للذي لم يزل وانبا * تخبطت في شرك الخابل

وما ظفرت كفكم بالذى • تريد في اخيصة السائل
فلو كان فلاك في أمره • كفعلى اتقى الحذر الواجل
لميزت بينى وبين الذى • يحلى لك الحق كالباطل

يقول الله تعالى وترى الناس يسكاري وما هم بسكاري وذلك ان الله فوما كانت عقولهم محجوبة بما كانوا عليه من الاعمال التى كافهم الحق تعالى فى كتابه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم التصرف فيها شرعاً وشرعاً لهم ولم يكن لهم علم بأن الله تعالى الحق خفاة ان خلا به فى سره وأطاعه فى أمره وهيا قلبه كنوره من حيث لا يشعروا ففجأه الحق على غفلة منه بذلك وعدم علم واستعداد لظلال أمر فذهب به قله فى الداهيين وأبقى تعالى ذلك الأمر الذى خفاة مشهود له فهم فيه ومضى معه فى عالم شهادته بروحه الحيوانى يأكل ويشرب ويتصرف فى ضروراته الحيوانية تصرف الحيوان المفطور على العلم بمنافعه المحسوسة ومضاره من غير تدبير ولا روية ولا فكر ينطق بالحكمة ولا علم له بها ولا يقصد تفعل به التثبوت وتذكر ان الامور ليست بيدك وانك عبد مصرف يتصرف بحكم وسقط التكليف عن هؤلاء اذ ليس لهم عقول يقبلون بها ولا يفقهون بها تراهم ينظرون اليك وهم لا يهتدون خذ العفو أى القليل مما يجرى الله على ألسنتهم من الحكم والمواعظ وهؤلاء هم الذين يسمون عقلاء المجانين يريدون بذلك ان جنونهم ما كان سببه فساد مزاج عن أمر كوفى من غذاء أو جوع أو غير ذلك وانما كان عن نجل الهى تفلوهم وخفاة من خفاة الحق خفاة فهم بتبعولهم فمقولهم محبوسة عند معمة بشهودها كقفة فى حضرة متزهة فى جلاله فهم أصحاب عقول بلا عقول وعرفو فى الظاهر بالمجانين أى المستورين عن تدبير عقولهم فلهاذا سموهم عقلاء المجانين قيل لاني السعود بن السبيل البغدادي عاقل زمانه تقول فى عقلاء المجانين من أهل الله فقال رضى الله عنه هو ملاح والعلاء منهم ألمع قيل له فماذا تعرف بمجانين الحق من غيرهم فقال مجانين الحق نظار عاينهم آثار القدرة ولعلاء يشهد الحق بشهودهم أخبرنى بذلك عنه صاحبه أبو البدر التماسكى رحمه الله وكان ثمة ضابطا عارفاً بما ينقل لاجل فاه مكان واو فقال الشيخ من شاهد ما شاهدوا وأبقى عليه عقله فذلك أحسن وأمكن فانه قد أقيم وأعطى من القوة قرباً ما أعطيت الرسل وان تغير وفى وقت الفجاءة فقد علمنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خاف الوحى جث من رعباً فأتى خد بجمعة ترجف بوارده فقال زملونى زملونى وذلك من تجلى ملك فكيف به بتجلى ملك فلهما تجلى ربه لاجل جعله دكا وخر موسى صعباً وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاءه الوحى ونزل الروح الامين به على قابله أخذ عن حسه وسجى ورغاً كبير غوا البعير حتى يفصل عنه وقد وعى ما جاءه به فيلقيه على الحاضرين وبيانه للسامعين فواجده صلى الله عليه وسلم من تجليات ربه على قلبه أعظم سطوة من نزول ملك ووارد فى الوقت الذى لم يكن يسهفه فيه غير ربه ولكن كان منتظراً مستعداً لذلك الهول ومع هذا يؤخذ عن نفسه فلولاً انه رسول مطلوب بتلغى الرسالة وسياسة الامة لذهب الله بعقول رسل اعظم ما يشاهدونه فكأنهم الله القوى المتين من القوة بحيث يمتكون من قبول ما يرد عليهم من الحق ويوصلونه الى الناس ويعملون به فاعلم ان الناس فى هذا القام على احدى ثلاث مراتب منهم من يكون وارده أعظم من القوة التى يكون فى نفسه عليها فيحكم الوارد عليه فيغلب عليه الحال فيكون بحكمه بصرفه الحال ولاند يبرل فى نفسه مادام فى ذلك الحال فان استمر عليه الى آخر عمره فذلك المسمى فى هذه الطريقة بالجنون كأتى عقلاً المقربى ومنهم من يملك عقله هناك ويبقى عليه عقل حيوانيته فياً كل ويشرب ويتصرف من غير تدبير ولا روية فهو لا يسمون عقلاء المجانين لتناولهم العيش الطبيعى كسائر الحيوانات وأما مثل أى عقلاً فجنون مأخوذ عنه بالكيفية وله ذماماً كل وما تهرب من حين أخذنى ان مات وذلك فى مدة أربع سنين بمكة فهو مجنون أى مستور مطلق عن عالم حسه ومنهم من لا يدوم له حكم ذلك الوارد فيزول عنه الحال فيرجع الى الناس بقوله فيدبر أمره ويعقل ما يقول ويقال له ويتصرف عن تدبير روية مثل كل انسان وذلك هو النبى وأصحاب الاحوال من الاولياء ومنهم من يكون وارده وتجليه مساوياً لثبوت فلا يرى عليه أثر من ذلك حاكم لكن يشهد عنه ما يهتدون ثم أمر امطر أعاليه

شعور اخفيا فانه لا بد لهذا ان يصنى اليه أى الى ذلك الوارد حتى يأخذ عنه ما جاء به من عند الحق خاله كحال جليتك الذى يكون معك فى حديث فيأتى شخص آخر فى أمر من عند الملك اليه فيترك الحديث معك ويصنى الى ما يقول له ذلك الشخص فاذا أوصل اليه ما عنده رجع اليك فذاك فلولم تنصره عينك و رأيته يصنى الى أمر شعرت ان ثم أمرا شغله عنك فى ذلك كرجل يحدثك فاخذنه فكرة فى أمر فصرف حسه اليه فى خياله فحدث عينه ونظره وأنت تحدثه فتعظر اليه غير قابل حديثك فتشعر ان باطنه متفكر فى أمر آخر خلاف ما أنت عليه * ومنهم من تكون قوته أقوى من الوارد فاذا أنه الوارد وهو معك فى حديث لم تشعر به وهو يأخذ من الوارد ما يلقي اليه وبأخذ عنك ما تحدث به أو يحدثك به وما ثم أمر رابع فى واردات الحق على قلوب أهل هذه الطريقة وهى مسئلة غلط فيها بعض أهل الطريق فى الفرق بين النبي والولي فقالوا الانبياء يصرفون الاحوال والاولياء تنصرفهم الاحوال فالانبياء مالكون أحوالهم والاولياء ملوكون لآحوالهم والامراء هو كما فصلناه لك وقد بينا لك لماذا يرذ الرسول ويحفظ عليه عقله مع كونه يؤخذ ولا بد عن حسه فى وقت وارد الحق على قلبه بالوحى المنزل فافهم ذلك وتحققه وقد لقينا جماعة منهم وعاشروناهم واقتبسنا من فوائدهم ولقد كنت واقفا على واحد منهم والناس قد اجتمعوا عليه وهو ينظر اليهم وهو يقول لهم أطيعوا الله يا مساكين فانكم من طين خلقتهم وأخاف عليكم أن تطبخ النار هذه الاوانى فتزدنا خارا فهل رأيتم قط آية من طين تكون خارا من غير أن تطبخها نار يا مساكين لا يعزبكم ابليس بكونه يدخل النار معكم وتقولون الله يقول لأملأن جهنم منك وعن تبعك منهم أجمعين ابليس خلقه الله من نار فهو يرجع الى أصله وأتم من طين تتحكم النار فى مفاصلكم يا مساكين انظر والى اشارة الحق فى خطابه لابليس بقوله لأملأن جهنم منك وهنا قد ولا تقر أمابعدا فقال له جهنم منك وهو قوله خلق الجن من نار فمن دخل بيته وجاء الى داره واجتمع بأهله ما هو مثل الغريب الوارد عليه فهو يرجع الى ما به افتخر قال أنا خير منه خلقتنى من نار فسروده رجوعه الى أصله وأتم يا مناحيس تتفخر بالنار طينتك فلا تسمعوا من ابليس ولا تطيعوا واهربوا الى محل النور تسعدوا يا مساكين أتم عمى ما تبصرون الذى تبصرون أن تقولون سقف هذه المسجد ما يمسكه الا هذه الاسطوانات أتم تبصرونها اسطوانات من رخام وأنا أبصرها رجا لا يدكرون الله ويمجدونه بالرجال تقوم السموات فكيف هذا المسجد ما أدري اما أنا هو الا عمى لا أبصر الاسطوانات حجارة واما أنتم هم العمى لا تبصرون هذه الاسطوانات رجالا والله يا خوفي ما أدري لا والله أتم هم العمى ثم استشهدنى دون الجماعة فقال يا شباب ألسن أقول الحق قلت بلى ثم جلست الى جانبه فجعل يضحك وقال يا ناس الاستاء المنتنة تصفر بعضها البعض وهذا الشاب منقلى على هذه المناسبة جعلته يجاس الى جانبي ويصدقنى أتم الساعة تحسبونه عافلا وأنما نحن هو أجب منى بكثير وانما أنتم كما أعماكم الله عن رؤية هذه الاسطوانات رجالا أعماكم أيضا عن جنون هذا الشاب ثم أخذ يدي وقال قم امش بنا عن هؤلاء فخرجت معه فلما فرق الناس ترك يدي من يده وانصرف عني وهو من أكبر من لقيته من المعتوهين كنت اذا سألته ما الذى ذهب بعقلك يقول لى أنت هو المجنون حقوا لو كان لى عقل كنت تقول لى ما الذى ذهب بعقلك أين عقلى حتى يخاطبك قد أخذته معه ما أدري ما يفعل به وتركنى هنا فى جلة الدواب أكل وأشرب وهو يدبرنى قلت له فى ركبك اذا كنت دابة قال أنا دابة وحشية لأركب ففهمت انه يريد بدخوجه عن عالم الانس وانه فى مفاوز المعرفة فلا حكم للانس عليه وكذلك كان محفوطا من أذى الصبيان وغيرهم كثير السكوت مبهوتا دأتم الاعتبار يلزم المسجد ويصلى فى أوقات فر بما كنت أسأله عند ما أراه يصلى أقول له أراك تصلى يقول لى لا والله انما أراه يقبضى ويقعدنى ما أدري ما يدبى أقول له فهل تنوى فى صلاتك هذه أداء ما افترض الله عليك فيقول لى أى شئ تكون النية أقول له القصد بهذه الاعمال القرية اليه فيضحك ويقول أنا أقول له أراه يقبضى ويقعدنى فكيف أنوى القرية الى من هو معي وأنا أشهده ولا يغيب عني هذا كلام المجانين ما عندكم عقول ثم تعلم ان هؤلاء البهاليل كبر لول وسعدون من المتقدمين وأبى وهب الفاضل وأما لهم منهم المسرور ومنهم المحزون وهم فى ذلك بحسب الوارد الاول الذى ذهب بعقولهم فان كان وارد فحرقهم كبعقوب

الكوراني كان بالحسرة الابيض رأيت وكان على هذا القدم وكذلك مسعود الحبشي رأيت به دمشق بمزاجين القبض والبسط الغالب عليه البهت وان كان وارد لطف بسطهم رأيت من هذا الصنف جماعة كابي الحاج الغليري وأبي الحسن علي السلاوي والناس لا يعرفون ما ذهب به قوهم شغلهم ما تحلى لهم عن تديروفسهم فسخر الله لهم الخلق فهم مشتغلون بمصالحهم عن طيب نفس فأشبهى ما الى الناس أن يأكل واحد من هؤلاء عنده أو يقبل منه ثوبا تسخير الهيا جمع الله لهم بين الراحتين حيث يأكلون ما يشتهون ولا يحاسبون ولا يسألون وجعل لهم القبول في قلوب الخلق والمحبة والعطف عليهم واستراحوا من التكليف ولهم عند الله أجر من أحسن عملا في مدة أعمارهم التي ذهبت بغير عمل لانه سبحانه هو الذي أخذهم اليه حفظ عليهم نتائج الاعمال التي لولم يذهب به قوهم لعمولها من الخير كن بات نائم على وضوء وفي نفسه أن يقوم من الليل يصلي فيأخذ الله بروحه فينام حتى يصبح فان الله يكتب له أجر من قام اليه لانه الذي حبسه عنده في حال نومه فالخطاب بالتكليف منهم وهو روحهم غائب في شهود الحق الذي ظهر سلطانه فيهم فإلهم أذن واعية لحفظ السماع من خارج ونعقل ما جاء به ولقد دقت هذا المقام ومررت على وقت أودى فيه الصلوات الخمس اماما بالجماعة على ما قيل لي باتمام الركوع والسجود وجميع أحوال الصلاة من أفعال وأقوال وأنا في هذا كله لاعلم لي بذلك لا بالجماعة ولا بالحل ولا بالحل ولا بشئ من عالم الحس لشهود غلب على غبت فيه عني وعن غيري وأخبرت اني كنت اذا دخل وقت الصلاة أقيم الصلاة وأصلي بالناس فكان حالي كالحرركات الواقعة من النائم ولا علم له بذلك فعلمت ان الله حفظ علي وقتي ولم يجر علي لسان ذنب كفاعل بالشبي في وله لكنه كان الشبي بردي في أوقات الصلوات على ما روي عنه فلا أدري هل كان يعقل رده أو كان مثل ما كنت فيه فان الراوي ما فصل فله اقل للجنيده عنه قال الحمد لله الذي لم يجر عليه لسان ذنب الا اني كنت في أوقات في حال غيبيتي أشاهد ذاتي في النور الاعم والتجلي الاعظم بالعرش العظيم يصلي بها وأنا عري عن الحركة بمعزل عن نفسي وأشاهد هابين بديرا كمة وساجدة وأنا أعلم اني أما ذلك الرا كع والساجد كروية النائم واليد في ناصبتي وكنت أتجيب من ذلك وأعلم أن ذلك ليس غيبي ولا هو أنا ومن هناك عرفت المكلف والتكليف والمكلف اسم فاعل واسم مفعول فقد أبت لك حالة المأخوذ من عنهم من المجانين الالهيين ابانة ذاتي بشهود حاصل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الخامس والاربعون في معرفة من عاد بعد ما وصل ومن جعله يعود *

وجودك عن تدبير أمر محقق * وتفصيل آيات لوانك نعقل
فيأبها الانسان ما غرت ذانكم * رب يرى الاشياء تعلموا وتسل
فان كنت ذاعقل وفهم وفطنة * علمت الذي قد كنت بالامس تجهل
وذلك ان تدري بأنك قابل * لقرب وبعد بالذي أنت تعمل
نخف رب تدبير وتفصيل بحمل * فذاك الذي بالعباد أولى وأجل
اذا كان هذا حالك اليوم دانيا * لعل بشارت بسعدك تحصل
فان جلال الحق بعظم قدره * وفي الخلق يقضي ما يشاء ويفصل
اذا أخذ المولى قلوب عباده * اليه ويقضي ما يشاء ويعدل
فن شاء أبقاه لديه مكرما * ورد الذي قد شالما كان بأمل
وذاك نبي أو رسول ووارث * وما تم الا هـ ولاء فأجلوا
ولم يبق الا واحد وهو وارث * والاثنان قد راحا فمالك تعدل
فسبحان من خص الولي براحة * ليقبطه فيها الذي هو أفضل

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة الانبياء وان الانبياء ماوروا بنار اولادهم ماوروا العلم ولما كانت حالته صلى الله عليه وسلم في ابتداء أمره صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى وفقه لعبادته به ابراهيم الخليل عليه السلام

فكان يغلو بغار حراء يتحنث فيه عناية من الله سبحانه به صلى الله عليه وسلم الى أن جاء الحق فجاءه الملك فسلم عليه
بالرسالة وعرفه بنبوته فلما تقررت عنده أرسل الى الناس كافة بشيرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا
فبلغ الرسالة وأدى الامانة ودعا الى الله عز وجل على بصيرة فالوارث الكامل من الاولياء من امن انقطع الى الله بشريعة
رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أن فتح الله له في قلبه في فهم ما أنزل الله عز وجل على نبيه ورسوله محمد صلى الله عليه
وسلم بتجل الهي في باطنه ففرزه الفهم في كتابه عز وجل وجعله من المحدثين في هذه الامة فقام له هذا مقام الملك الذي
جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رده الله الى الخلق يرشد هم الى صلاح قلوبهم مع الله ويفرق لهم بين الخواطر
المحمودة والمذمومة ويبين لهم مقاصد الشرع وما ثبت من الاحكام عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وما لم يثبت باعلام
من الله أنه راحة من عنده وعلمه من لدنه علما يفرق همهم الى طلب النفس بالمقام الاقدس ويرغبهم فيما عند الله كما
فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في تبليغ رسالته غير أن الوارث لا يحدث شريعة ولا يبدع حكما قرر الكن بين فانه
على بينة من ربه وبصيرة في علمه ويتلوه شاهدا منه بصدق اتباعه وهو الذي أشركه الله تعالى مع رسوله صلى الله عليه
وسلم في الصفة التي يدعو بها الى الله فأخبر وقال ادعوا الى الله على بصيرة أأومن اتبعني وهم الورثة فهم يدعون الى الله
على بصيرة وكذلك شركهم مع الانبياء عليهم السلام في المحنة وما ابتلوا به فقال ان الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون
النبين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقط من الناس وهم الورثة فشرك بينهم في البلاء كما شرك بينهم في
الدعوة الى الله فكان شيخنا أبو مدين رضي الله عنه كثيرا يقول من علامات صدق المريد في ارادته فراره عن
الخلق وهذه حالة الرسول صلى الله عليه وسلم في خروجه وانقطاعه عن الناس في غار حراء لتحنث ثم يقول ومن علامات
صدق فراره عن الخلق وجوده للحق فما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم يتحنث في انقطاعه حتى جاءه الحق ثم قال
ومن علامات صدق وجوده للحق رجوعه الى الخلق يريد حالة بعثه صلى الله عليه وسلم بالرسالة الى الناس ويعني في حق
الورثة بالارشاد وحفظ الشريعة عليهم فأراد الشيخ بهذا صفة الكمال في الورث النبوي فإن الله عبادا اذا جاءهم الحق
أخذهم اليه ولم يردهم الى العالم وشغلهم به وقد وقع هذا كثيرا ولكن كمال الورث النبوي الرسالي في الرجوع الى
الخلق فان اعترضك هذا قول أبي سليمان الداراني لو وصلوا ما رجعوا انما ذلك فحين رجع الى شيهو انه الطبيعية ولذاته
ومتاب منه الى الله وأما الرجوع الى الله تعالى بالارشاد فلا يقول لولا ح لهم بارقة من الحقيقة ما رجعوا الى ما بابوا الى
الله منه ولورأوا وجه الحق فيه فان موطن التكليف والادب بمنهم من ذلك وأما قول الآخر من كبار الرجال لما قيل
له فلان يزعم انه وصل فقال الى سفر فانه يريد بهذا انه من زعم ان الله محدود يوصل اليه وهو القائل وهو معكم أينما
كنتم أو ثم أضاف الى ما وصل اليه سقطت عنه الاعمال المشروعة وانه غير مخاطب بها مع وجود عقل التكليف عنده وان
ذلك الوصول أعطاه ذلك فهو هذا الذي قال فيه الشيخ الى سقر أي هذا لا يصح بل الوصول الى الله يقطع كل مادونه
حتى يكون الانسان يأخذ عن ربه فهذا الامتناع الطائفة بلا خلاف وكان شيخنا أبو يعقوب يوسف بن خلف السكومي
يقول يبيننا وبين الحق المطلوب عقبة كؤود ونحن في أسفل العقبة من جهة الطبيعة فلا نزال نصد في تلك العقبة حتى
نصل الى أعلاها فاذا استشرقنا على ما وراءها من هناك لم نرجع فان وراءها ما لا يمكن الرجوع عنه وهو قول أبي سليمان
الداراني لو وصلوا ما رجعوا يريد الى رأس العقبة فمن رجع من الناس انما يرجع من قبل الوصول الى رأس العقبة
والانصراف على ما وراءها فالسبب الموجب للرجوع مع هذا انما هو طلب الكمال ولكن لا يتزل بل يدعوهم من مقامه
ذلك وهو قوله على بصيرة فيشهد فيعرف المدعو على شهود محقق والذي لم يرد ماله وجه الى العالم فيبقى هناك واقفا وهو
أيضا المسمى بالواقف فانه ما وراء تلك العقبة تكليف ولا ينحدر منها الا من مات الا انه منهم أغنى من الواقفين من يكون
مستهل كافيا يشاهده هناك وقد وجد منهم جماعة وقد دامت هذه الحالة على أبي يزيد البسطامي وهذا كان حال أبي
عقيل المغربي وغيره واعلم انه بعد ما علمتكم ما معنى الوصول الى الله ان الواصلين على مراتب منهم من يكون وصوله
الى اسم ذاتي لا يبدل الاعلى الله تعالى من حيث هو دلائل على الذات كالاسماء الاعلام عندنا لا يدل على معنى آخر مع

ذلك بمقل فهذا يكون حاله الاستهلاك كاللائكة المهيجين في جلال الله تعالى والملائكة الكرويين فلا يعرفون
سواه ولا يعرفهم سواه سبحانه . ومنهم من يصل الى الله من حيث الاسم الذي أوصله الى الله أو من حيث الاسم الذي
يتجلى له من الله يأخذه من الاسم الذي أوصله اليه سبحانه ثم ان هذين الرجلين المذكورين والشخصين فانه قد
يكون منهم النساء ذواوصا لموافقان كان وصولهم من حيث الاسم الذي أوصلهم فشاهدوه فكان لهم عين يقين فلا يخلو
ذلك الاسم اما أن يطلب صفة فعل تخالف وبارئ أو صفة صفة كالشكور والحبيب أو صفة تنزيه كالغنى فيكون
بحسب ما تعطيه حقيقة ذلك الاسم ومن ثم يكون مشربه وذوقه وريبه ووجوده لا يتعداه فيكون الغالب عليه
عندنا في حاله ما تعطيه حقيقة ذلك الاسم الالهى فتضيفه اليه وبه تدعوه فتقول عبد الشكور وعبد الباري
وعبد الغنى وعبد الجليل وعبد الرزاق وان كان وصولهم الى اسم غير الاسم الذي أوصلهم فانه يأتي بعلم غريب
لا يعطيه حاله بحسب ما تعطيه حقيقة ذلك الاسم فيتكلم بغير ارب العلم في ذلك المقام وقد يكون في ذلك العلم ما ينكره عليه
من لاعلم له بطريق القوم ويرى الناس ان علمه فوق حاله وهو عندنا على من الذي وصل الى مشاهدة الاسم الذي أوصله
فان هذا لا يأتي بعلم غريب لا يناسب حاله فيرى الناس ان علمه تحت حاله ودونه يقول أبو يزيد البسطامي رضى الله عنه
العارف فوق ما يقول والعالم تحت ما يقول فهذا قد حصرنا لك مراتب الواصلين ففهم من يعود ومنهم من لا يعود ثم ان
الراجعين على قسمين منهم من يرجع اختيارا كأتى مدين ومنهم من يرجع اضطرارا مجبورا كأتى يزيدا ما خلع
عليه الحق الصفات التي بها يبنى أن يكون وارثا ورثة ارشاده وهداية خطا خطوة من عنده ففشى عليه فاذا النداء ردوا
على حبيبي فلا صبر له عني فقل هذا لا يرغب في الخروج الى الناس وهو صاحب حال وأما العالى من الرجال وهم
الاكابر وهم الذين ورثوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم عبوديته فان أمره بالتبليغ فيحتالون في ستر مقامهم عن
أعين الناس ليظهر واعند الناس بما لا يعلمون في العادة انهم من أهل الاختصاص الالهى فيجمعون بين الدعوة الى
الله وبين ستر المقام فيدعونهم بقراءة الحديث وكتب الرقائى وحكايات كلام المشايخ حتى لا تعرفهم العامة الا أنهم نقلة
لانهم يتكلمون عن أحوالهم من مقام القرية هذا اذا كانوا مؤورين ولا بد وان لم يكونوا مؤورين بذلك فهم مع
العامة التي لم تزل مستورة الحال لا يعتقد فيهم خبر ولا أثر ثم ان من الرجال الواصلين من لا يكشف لهم عن العلم بالاسماء
الالهية التي تدبرهم ولكن لهم نظرا الى الاعمال المشروعة التي يسلكون بها وهي ثمانية يد ورجل وبطن ولسان
وسمع وبصر وفرج وقلب ما ثم عير ذلك فهو لا يفتح لهم عنه وصولهم في عالم المناسبات فينظرون فيما يفتح
لهم عند الوصول الى الباب الذي قرعوه فعند ما يفتح لهم يعرفون فيما يتجلى لهم من الغيب أى باب ذلك الباب الذي
فتح لهم فان كان المشهود لهم يطلب اليد اسبة تظهر لهم كان صاحب يدوان كان يطلب البصر بمناسبة كان صاحب
بصر وهكذا جميع الاعضاء ومن ذلك الجنس تكون كراماته ان كان وليا ومعجزاته ان كان نبيا ومن ذلك الجنس
تكون منازلهم وعارفه كما أشار الى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن يتوضأ فيسبغ لوضوء ثم ركع ركعتين
لا يحدث نفسه فيها بشئ فتحت له الثمانية الابواب من الجنة يدخل من أيها شاء كذلك هذا الشخص يفتح له من
أعمال أعضائه اذا كانت طهانه وصفاته أى شئ كان مما تعطيه أعمال أعضائه المكلفة وقد ينال هذه المراتب
العملية على الاعضاء في كتاب مواقع النجوم ثم ان الله سبحانه بمدته من الانوار بما يناسبهم وهي ثمانية من
حضرة النور فمنهم من يكون امداده من نور البرق وهو المشهد الذاتي وهو على ضربين خلب وغير خلب فان لم ينتج
مثل صفات التنزيه فهو البرق الخلاب وان أنتج ولا ينتج الأمر واحد الا انه ليس لله صفة نفسية سوى واحدة هي عين
ذاته لا يصح أن تكون اثنان فان اتفق أن يحصل له من هذا النور البرق في بعض كشف تدرى فالحق لا يكون
برق خلب ومنهم من يكون امداده من حضرة النور نور الشمس ومنهم من يكون امداده من نور البدر ومنهم من
يكون امداده من نور القمر ومنهم من يكون امداده من نور الهلال ومنهم من يكون امداده من نور الدراج ومنهم
من يكون امداده من نور النجوم ومنهم من يكون امداده من نور النار وما ثم نوراً كثراً وقد ذكرنا مراتب هذه

الانوار في مواقع النجوم أيضا فيكون ادراكمهم على قدر مراتب أنوارهم فتتخير المراتب بتميز الانوار وتميز الرجال بتميز المراتب ومن الرجال الواصلين من ليس لهم معرفة بهذا المقام ولا بالاسماء الالهية ولكن لهم وصول الى حقائق الانبياء ولطائفهم فاذا وصلوا فتح لهم باب من لطائف الانبياء على قدر ما كانوا عليه من الاعمال في وقت الفتح ففهم من يتجلى له حقيقة موسى عليه السلام فيكون وسوى الشاهد ومنهم من يتجلى له لطيفة عيسى وهكذا سائر الرسل فينسب الى ذلك الرسول بالوراثة ولكن من حيث شريعة محمد صلى الله عليه وسلم المقررة من شرع ذلك النبي الذي تجلى له فيجد هذا الواصل انه كان محققا في عمله الموجب لفتح من جهة ظاهره أو باطنه شرع نبوي متقدم مثل قوله تعالى أقم الصلاة لذكري فان ذلك من شرع موسى وقرره الشارع لنا فمن خرج عنه وقت الصلاة بدوم أو نسيان فهو لاء يأخذون من لطائف الانبياء عليهم السلام ولقيناء منهم جماعة وليس هؤلاء في الانوار ولا في الاعضاء ولا في الاسماء الالهية ذوق ولا شرب ولا شرب ومن الواصلين أيضا الى الله تعالى الوصول الذي ينهيه من يجمع الله له الجميع ومنهم من يكون له من ذلك مرتبتان وأكثر على قدر ارزقه الذي قسمه الله له منه وكل انسان من هؤلاء اذ اراد الى الخلق بالارشاد والهداية لا يتعدى ذوقه في أى مرتبة كان والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السادس والاربعون في معرفة العلم القليل ومن حصله من الصالحين

العلم بالاشياء علم واحد * والكثير في المعلوم لاني ذاته
والاشعري يرى ويرى علمه * متعدد في ذاته وصفاته
ان الحقيقة قد أثبت ما قاله * ولوانه من فكره وهبانه
الحق أبلغ لا خفاء بأنه * متوحد في عينه وسبانه

قال الله عز وجل وما أوتيتهم من العلم الا قليلا فكان شيخنا أبو مدين يقول اذا سمع من يتلو هذه الآية القليل أعطيناه ما هو لنا بل هو معار عندنا والكثير منه لم نصل اليه فتحن الجاهلون على الدوام وقال من هذا الباب خضر لموسى عليه السلام لما رأى الطائر الذي وقع على حرف السفينة ونقر في البحر بمنقاره أندري ما يقول هذا الطائر في نقره في الماء قال موسى عليه السلام لا أدري قال يا موسى يقول هذا الطائر ما نقص علمي وعلمك من علم الله الا ما نقص من هذا البحر منقاري والمراد بالمعلومات بذلك لا العلم فان العلم لو تعدد أدنى أن يدخل في الوجود ما لا ينهيه وهو محال فان المعلومات لانهاية لها فلو كان لكل معلوم علم لزم ما قلناه ومعوم ان الله يعلم ما لا ينهيه فعلم واحد فلا بد أن يكون للعلم عين واحدة لانه لا يتعلق بالمعلوم حتى يكون موجودا وما هو ذلك العلم هل هو ذات العالم أو امر زائد في ذلك خلاف بين النظاري علم الحق سبحانه ومعلوم ان علم الله متعلق بما لا ينهيه فبطل أن يكون لكل معلوم علم وسواء زعمت ان العلم عين ذات العالم أو صفة زائدة على ذاته الا أن تكون ممن يقول في الصفات انها نسب وان كنت ممن يقول ان العلم نسبة خاصة فالنسب لا يتصف بالوجود نعم ولا بالعدم كالأحوال فيمكن على هذا أن يكون لكل معلوم علم وقد علمنا ان المعلومات لانتهائه فالنسب لا ينتهي ولا يلزم من ذلك محال كحدوث التعاقبات عند ابن الخطيب والاسترسال عند امام الحرمين وبعده ان فهمت ما قررناه في هذه المسئلة فقل به بذلك ما شئت من نسبة الكثرة للعلم والقلة فاصف الله العلم بالقلة الا العلم الذي أعطى الله عباده وهو قوله وما أوتيتهم أى أعطيتهم فجعله هبة وقال في حق عبده خضر وعلمناه من لدنا علما وقال علم القرآن فهنا كله بذلك على انه نسبة لان الواحد في ذاته لا يتصف بالقلة ولا بالكثرة لانه لا يتعدد وبهذا نقول ان الواحد ليس بعدد وان كان العدد منه ينشأ ألا ترى ان العالم وان استند الى الله ولم يلزم أن يكون الله من العالم كذلك الواحد وان نشأ منه العدد فانه لا يكون بهذا من العدد فالوحدة للواحد نعت نفسي لا يقبل العدد وان أضيف اليه فان كان العلم نسبة فاطلاق القلة والكثرة عليه اطلاق حقيقي وان كان غير ذلك فاطلاق القلة والكثرة عليه اطلاق مجازي وكلام العرب مبني على الحقيقة والمجاز عند الناس وان كنا قد اخذنا عنهم في هذه المسئلة بالنظر الى القرآن فاما ننفي أن يكون في القرآن مجاز بل في كلام العرب وليس هذا موضع شرح هذه المسئلة والذي يتعلق بهذا الباب علم

الوهاب لا علم الكسب فانه لو أراد الله العلم المكتسب لم يقل أو تبتم بل كان يقول أو تبتم الطريق الى تحصيله لا هو وكان يقول في خضوعه وعلمه انه طريق اكتساب العلوم لم يقل شيئاً من هذا ونحن نعم ان ثم علماً اكتسبناه من أفكارنا ومن حواسنا ثم علماً لم نكتسبه بشئ من عندنا بل هبة من الله عز وجل أنزله في قلوبنا وعلى أسرارنا فوجدناه من غير سبب ظاهر وهي مسألة دقيقة فإن أكثر الناس يتخيلون أن العلوم الحاصلة عن التقوى علوم وهب وليست كذلك وانما هي علوم مكتسبة بالتقوى فإن التقوى جعلها الله طريقاً الى حصول هذا العلم فقال ان تقوا الله يجعل لكم فرقاناً وقال واتقوا الله ويعلمكم الله كما جعل الفكر الصحيح سبباً لحصول العلم لكن بترتيب المقدمات كما جعل البصر سبباً لحصول العلم بالمبصرات والعلم الوهبي لا يحصل عن سبب بل من لدنه سبحانه فاعلم ذلك حتى لا تخفط عليك حقائق الاسماء الالهية فإن الوهاب هو الذي تكون أعطياته على هذا الحد بخلاف الاسم الالهى الكريم والجواد والسخي فانه من لا يعرف حقائق الامور لا يعرف حقائق الاسماء الالهية ومن لا يعرف حقائق الاسماء الالهية لا يعرف تنزيل الثناء على الوجه اللائق به فلماذا نهيتك لتفتبه ولا تكون من الجاهلين فالنبوات كلها علوم وهبية لان النبوة ليست مكتسبة فالشرائع كلها من علوم الوهاب عند أهل الاسلام الذين هم أهل وأريد بالاكتساب في العلوم ما يكون لا بعد فيه فعمل كما ان الوهاب ما ليس لا بعد فيه فعمل وانما قلناه من أجل الاستعدادات التي جعلت العالم يقول هذا العلم الوهبي والكسبي فانه لا بد من الاستعداد فان وجد بعض الاستعدادات مما يتعمل الانسان في تحصيلها كان العلم الحاصل عنها مكتسباً لكن عمل بماعلم فورثه الله علم ما لم يكن يعلم وأشياء ذلك فالشرائع كلها علوم وهبية ومن حصل علوم وهب عما ليس بشرع جماعة قليلة من الاولياء منهم الخضر على التبيين فانه قال من لدنه والذي عرفناه من الانبياء عليهم السلام آدم والياس وزكريا ويحيى وعيسى وادريس واسماعيل وان كان قد حصل له جميع الانبياء عليهم السلام ولكن ما ذكرنا منهم الا من حصل لنا التعريف به وسماوا لنا من الوجه الذي تأخذ عن الله تعالى منه فلماذا سمينا هؤلاء ولم نذكر غيرهم فاما قوله تعالى وما أو تبتم من العلم الا قليلاً فلا يصح بنص في الوهاب ولكن له وجهان وجه يطلبه أو تبتم ووجه يطلبه قليلاً من الاستقلال أى ما أعطيت من العلم الامستقلون بحمله وما لا تنطقونه ما أعطيناكموه فانكم ما تستقلون به فيدخل في هذا العطاء علوم النظر فانه علوم تستقل العقول باذراكها واختلاف أصحابنا في العلم المحدث هل يتعلق بما لا يتناهى من المعلومات أم لا فمن منع ان تعرف ذات الله منع من ذلك ومن لم يمنع من ذلك لم يمنع حصوله ولكن ما نقل اليانا حصل لاحد في الدنيا وما أدري في الآخرة ما يكون فاما قد علمنا أن محمداً صلى الله عليه وسلم قد علم علم الاولين والآخرين وقد قال صلى الله عليه وسلم عن نفسه انه يحمد الله غدا يوم القيامة بحماده عند ما يطلب من الله عز وجل فتح باب الشفاعة أخبر أن الله تعالى يعلمه اياه في ذلك الوقت لا يعلمها الآن فلو علمها غيره لم يصدق قوله علمت علم الاولين والآخرين وهو صلى الله عليه وسلم الصادق في قوله فحصل من هذا أن أحداً لم يتعلق علمه بما لا يتناهى ولهذا ما تكلم الناس الا في امكانه هل يمكن أم لا وما كل ممكن واقع ووقوع المكات من المسائل المغلقة وكيف يكون ثم يمكن ولا يقع وهو المعقول عندنا في كل وقت فان ترجيح أحد الممكنين أو المكات يمنع من وقوع ما ليس بمرجح في الحال فان كان الذي لم يقع في لوجود من المكات مرجحاً لعدم وقوعه في الوجود فيكون عدمه مرجحاً فقد وقع الممكن فانه لا يلزم فيه من حيث الامكان الا نضافه بكونه مرجحاً سواء ترجع عدمه أو وجوده وإذا كان كذلك فقد وقع كل ممكن بلا شك وان لم تنه المكات فان الترجيح ينسحب عليها وهي مسألة دقيقة فان المكات وان كانت لا تنهاى وهي معدومة فاما عندنا مشهودة للحق عز وجل من كونه برى فاننا لنعمل الرؤية بالوجود وانما لنعمل الرؤية بالاشياء بكون المرئى مستعداً للقبول نهى الرؤية به سواء كان معدوماً وموجوداً وكل ممكن مستعد للرؤية فانه مكات وان لم تنهاهى مرئية لله عز وجل لان حيث نسبة العلم بل من نسبة اخرى تسمى رؤية كانت ما كانت قال تعالى ألم يعلم بأن الله يرى ولم يقل هنا ألم يعلم بأن الله يعلم وقال نجرى بل عيننا أى بحيث نراها وقال أيضاً موسى وهرون اتنى معكما أسمع وأرى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء الرابع والعشرون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الباب السابع والاربعون

في معرفة أسرار وصف المنازل السفلية ومقاماتها وكيف يرتاح العارف عند ذكره بدايته فيحقن الباعع علو مقامه وما السر الذي يجعل له حتى يدعو إلى ذلك

ولما رأيت الحق بالاول انصف * أثبت إلى بحر البداية اغترف
بأذنة ظمئان لأشرب شربة * فيشهدني في غاية الحال اعترف
فيأبردها من شربة مستلذة * على كبد حواء فأعمل لها وقف
فإن لذلك الشرب في القلب لذة * نرى ربها في الوقت بالحب يتصف
ولا يحجب عنه عجيبة عن شهوده * ولا ما يرى فيه من الزهو والصف
فإن له فيمن تقدم أسوة * فما خلف الا ومثل لها سلف
ورأته مختار ونعت محقق * باسماء حق بالحقيقة مكتشف
وان نهايات الرجال بداية * لقوم أتوا من بعدهم ما لهم خلف
كشكّل رسول الله في طوره فما * له خلف بل عنده الامر قد وقف

اعلم أن العالم لما كان كرمي الشكل لهذا حق الانسان في نهايته إلى بدايته فكان خروجنا من المهدم إلى الوجود به سبحانه واليه نرجع كما قال عز وجل واليه يرجع الامر كله وقال وانه وإيوانا نرجعون فيه إلى الله وقال واليه المصير وإلى الله عاقبة الامور ألا تراكم اذا بدأت وضع دائرة فأنك عند ما تبني بها لآزال تديرها إلى أن تنتهي إلى أولها وحينئذ تكون دائرة ولولم يكن الامر كذلك لكان اذا خرجنا من عنده خطا مستقيما نرجع إليه ولم يكن يصدق قوله وهو الصادق واليه نرجعون وكل أمر وكل وجود فهو دائرة يعود إلى ما كان منه بدؤه وأن الله تعالى قد عين لكل موجود مرتبة في علمه فمن الموجودات من خلقت في مراتبها ووقفت ولم تبحر فلم يكن لها بداية ولا نهاية بل يقال وجدت فإن البدء ما تعقل حقيقته الباطن وما يكون بعده مما ينتقل إليه وهذا ما تتفرع من بدئه هو عين وجوده لا غير ومن الموجودات ما كان وجودها أولا في مراتبها ثم نزل بها إلى عالم طبيعتها وهي الاجسام المولدة من العناصر ولا كلها بل اجسام الثقلين وأقام الله لها في تلك المرتبة المعينة لها التي أنزلت منها على غير علم منها بهاد اعياد يدعو كل شخص إليها فلا يزال يرتقي بالاعمال الصالحة حتى يصل إليها ويطلبها بالاعمال التي لا يرتضيها الحق فدعى الحق اذا قام بقلب العبد انما يدعو من مقامه الذي تكون غايته إليه اذا سلك ولما كان كل وارء ملذوذ الذبا فانه جديد غير يب لطيف لهذا يحسن اليه دائما ومن ذلك حب الاوطان قال ابن الرومي

وحب أوطان الرجال اليهمو * ما رُب قضاها الشباب هنالك

اذا ذكروا أوطانهم ذكروهمو * عهد الصبي فيها حق ذلك

ولم يمكن للشائب أن يرد عليه واد التوبة الا حتى ينتبه من سنة الغفلة فيعرف ما هو فيه من الاعمال التي ما لها إلى هلاكه وعطبه خاف ورأى أنه في أسرها وان مقتول بسيف أعماله القبيحة فقال له حاجب الباب قد رسم الملك انك اذا أقلت عن هذه الخصالات ورجعت إليه ووقفت عند حدوده ومرض اسمع انه يعطيك الامان من عقابه ويحسن اليك ويكون من جملة احسانه أن كل قبيح أنتبه تزد صورته حسنة ثم أعطاه التوقيع الالهي فاذا فيه مكتوب بسم الله الرحمن الرحيم الذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاما يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات ولما قرأ وحشي هذا التوقيع قال ومن لي بأن أوفق إلى العمل الصالح الذي اشترطه علينا في التبديل

لغناء في الجواب توقيع آخر فيه مكتوب ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فقال وحشى
 ما أدري هل أنا ممن شاء أن يغفر له أم لا غناء في الجواب توقيع ثالث فيه مكتوب يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم
 لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم فلما قرأ وحشى هذا التوقيع قال الآن فأسلم رجعتنا
 الى التوقيع الاول فنقول فلما قرأ هذا التوقيع الصادق الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم
 حميد قال له حاجب الباب وهو الشارع ان التائب من الذنب كمن لا ذنب له فلما ورد عليه هذا الامان عقيب ذلك
 الخوف الشديد وجد للامان حلاوة ولذة لم يكن امرها قبل ذلك وقد قيل في ذلك أحلى من الامن عند الخائف الوجل
 فعند ما يحصل له طعم هذه اللذة وشرع في الاعمال الصالحة وتظهر محله واستعدت لهجاسة الملك فانه يقول أنا جليس من
 ذكرى ونفوت معرفته به سبحانه وعلم ما يستحقه جلاله وعلم قدر من عصاه استعيا كل الحياء وذهبت لذته التي
 وجدها عند ورود واد توبته عليه واطلع ورأى الحضرة الالهية تطالبه بالادب والشكر على ما أولاها من النعم فيكثر
 همهم وغمه وتنفي لذته ولهذا ترى العلماء بالله لا يرون في نومهم ما يراه المريدون أصحاب البدايات من الانوار فان
 المبتدئ يستحضر مستحضرات أعماله وأحواله فبى نتائجها والعالون ينامون على رؤية نقصه ويرتبط لما
 يستحقه الجنب العالي فلا يرى في النوم الا ما يهيمهم من ظلمات ورعد وبرق وكل أمر مخوف فان النوم تابع للحس
 ولما كانت النفس بطبعها تحب الامور الملوذة وقد فقدت لذة التوبة في حال معرفتها وانها انتهت لذلك حنت الى بدايتها
 من أجل ما اقترن بذلك الموطن من اللذة مع علو مقامه ويكون هذا الخنات استراحة لهم وغمه الذي أعطته معرفته
 بالله فهو مثل الذي يلتذ بالاماني فهذه اسباب حنين أصحاب النهايات الى بدايتهم وأما المنازل السفلية فهي مانعة
 الاعمال البدنية من المقامات العلوية كالصلاة والجهاد والصوم وكل عمل حسي ومانعه عليه أيضا الاعمال النفسية وهي
 الرياضات من تحمل الاذى والصبر عليه والرضى بالقليل من ملذوذات النفوس والقناعة بالموجود وان لم تكن به
 الكفاية وحس النفس عن الشكوى فان كل عمل من هذه الاعمال الرياضية والجهادات له نتائج مخصوصة ولكل
 عمل حال ومقام وقد أبان عن بعض ذلك الشارع ليستدل بما ذكره على ما سكت عنه من حيث اختلاف النتائج
 لاختلاف الصفات وتعرفنا بان النوافل من كل عبادة مفروضة صفاتها من صفة فريضتها ولهذا اكتمل له منها اذا
 كانت فريضته نافذة ورد في الحديث الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال أول ما ينظر فيه من عمل العبد
 الصلاة فيقول الله انظر وافي صلاة عبدي أم نقصها فان كانت تامة كتبت له تامة وان كان انتقص منها شيئا قال
 انظر واهل ابيدي من انقوع فان كان له انقوع قال اكملوا عبدي فريضته من نطقه ثم تؤخذ الاعمال على ذلك كما وأما
 الحديث الآخر في صفات العبادات فانه ورد في الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصلاة نور والصدقة
 برهان والصبر ضياء والقرآن حجة لك أو عليك كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها أو موبقه بها جعل النور للصلاة
 والبرهان للصدقة وهي الزكاة والضياء للصوم والحج وهو المعبر عنه بالصبر لما فيها من المشقة للجوع والعطش وما يتعلق
 بافعال الحج وجعل لاله الا الله في خبر آخر لا يزنهائى ونوافل كل فريضة من هذه الفرائض من جنسها فصفها كصفها
 ثم أدخل في قوله كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها وهو الذى باعها من الله قال تعالى ان الله اشترى من المؤمنين
 أنفسهم أموما ببقها وهو الذى اشترى الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة فم ببقوله كل الناس يغدو فبائع نفسه جميع
 أحكام الشريعة نافلتها وفر يضتها ومباحها ومكروها فمن عبادة شرعها الله تعالى لعباده الا وهي مرتبطة باسم
 الهى أو حقيقة الهية من ذلك الاسم يعطيه في عبادته تلك ما يعطيه في الدنيا في قلبه من منازل وعلومه ومعارفه وفي
 أحواله من كراماته وآياته وفي آخرته في جناته في درجاته ورؤية خالقه في الكتيب في جنة عدن خاصة في مراتبه وقد قال
 الله عز وجل في المصلى انه ينجيه وهو نور فيناجيه الله تعالى من اسمه النور لا من اسم آخر فكأن النور ينفر كل ظلمة
 كذلك الصلاة تقطع كل شغل بخلاف سائر الاعمال فانها لا تنم ترك كل ما سواها مثل الصلاة فلهذا كانت نورا
 يبشر الله بذلك انه اذا ناجاه من اسمه النور انفر دبه وأزال كل كون بشهوده عند مناجاته ثم شرعها في المناجاة سرا

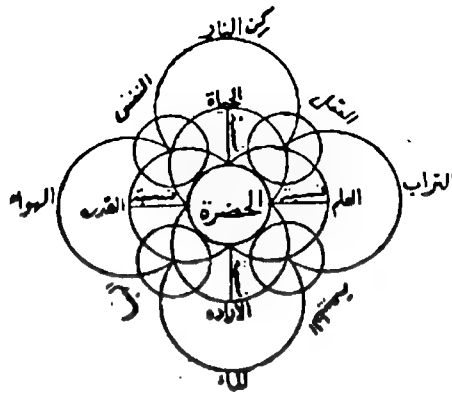
وجها ليجمع له فيها بين الذ كرين ذ كرا السر وهو الذ كرى نفسه وذ كرا العلانية وهو الذ كرى الملا العبد فى صلته
 يذ كرا الله فى ملائكة ومن حضر من الموجودات السامعين وهو ما يجهر به من القراءة فى الصلاة قال الله تعالى فى
 الخبر الثابت عنه ان ذ كرى فى نفسه ذ كرى فى نفسه وان ذ كرى فى ملائكة ذ كرى فى ملائكة خبير منه فدير بد ذلك
 الملائكة المقرين الكرو وبين خاصة الذين اختصهم لحضرته فلهذا اللفظ لشرع لهم فى الصلاة الجهر بالقراءة
 والسر فكل عبد صلى ولم تزل عنه صلته كل شئ دونها فاصلى وماهى نور فى حقه وكل من أسر القراءة
 فى نفسه ولم يشاهد ذ كرا الله فى نفسه فما أسر فانه وان أسر فى الظاهر وأحضر فى نفسه ما أحضره من الاكوان
 من أهل و ولد وأصحاب من عالم الدنيا وعالم الآخرة وأحضر الملائكة فى خاطره فما أسر فى قراءته ولا كان ممن ذ كرا
 الله فى نفسه لعدم المناسبة فان الله اذا ذ كرا العبد فى نفسه لم يطاع أحد من المخلوقين على ما فى نفس البارى من
 ذ كره عبده كذلك يذنبى أن يكون العبد فيما أسره فانه ما يناجى فى صلته الا ربه فى حال قراءته وتبديعائه ودعائه
 وكذلك اذا ذ كره فى ملائكة فى ظاهره وفى باطنه فاما فى ظاهره فبين وأما فى باطنه فما يحضر معه فى نفسه من
 المخلوقين وهو ما يجهر به من القراءة فى الصلاة والتبديعات والدعاء ثم انه ليس فى العبادات ما يلحق العبد
 بمقامات المقرين وهو أعلى مقام أولياء الله من ملك ورسول ونبي وولي ومؤمن الا الصلاة قال تعالى واسجد
 واقرب فان الله فى هذه الحالة يباهى به المقرين من ملائكته وذلك انه يقول لهم يا ملائكة كنن أنافق بشكم ابتداء
 وجعلتكم من خواص ملائكتى وهذا عبيدى جعلت بينه وبين مقام القر به حجابا كثيرة وموانع عظيمة من
 أغراض نفسية وشهوات حسية وتبديع أهل ومال وولد وخدم وأصحاب وأهوال عظام فقطع كل ذلك وجاهد حتى سجد
 واقرب فكان من المقرين فانظر واما خصصتكم به يا ملائكتى من شرف المقام حيث ما ابتليتكم بهذه الموانع ولا
 كلمتكم مشاقها فاعرفوا قدر هذا العبد وراعه والحق ما قاساه فى طريقه من أجل يقول الملائكة يا ربنا لو كنا ممن
 ينعم بالجنان وتكون محللا لاقامتنا ألسنت كنت تعين لنا فيه منازل تقضيها أعمالنا نار بنا نحن نسألك أن تنهبنا لهذا
 العبد فيعطيه الله ما سألته فيه الملائكة فانظر واما أشرف الصلاة وأفضل ما فيها ذ كرا الله من الاقوال والسجود من
 الافعال ومن أقوالها سمع الله لمن حده فانه من أفضل أحوال العبد فى الصلاة للنيابة عن الحق فان الله قال على
 لسان عبده سمع الله لمن حده يقول تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر الظاهر للتحريم والتحليل الذى
 فيها ولذ كرا الله أكبر يعنى فيها من أفعاله ما يبنى للحق أنه لا يذ كرا الله الا بالاذكار الواردة فى القرآن حتى يكون
 فى ذ كره تاليا فيجمع بين الذ كرو والتلاوة معا فى لفظ واحد فيحصل على أجر التالين والذ كرين أعنى الفضيلة فيكون
 فتحه فى ذلك من ذلك القبيل وعلمه وسره وحاله ومقامه ومنزله واذا ذ كره من غير أن يقصد الذ كرا الوارد
 فى القرآن فهو ذ كرا لا غير فينقصه من الفضيلة على قدر ما نقصه من القصد ولو كان ذلك الذ كرا من القرآن غير أنه
 لم يقصده وقد ثبت أن الاعمال بالنيات وانما الأمرى مانوى فينبغى لك اذا قلت لا اله الا الله أن تقصد بذلك التهليل
 الوارد فى القرآن مثل قوله تعالى فاعلم أنه لا اله الا الله وكذلك التسبيح والتكبير والتحميد وأنت تعلم أن أنفاس
 الانسان نفيسة والنفس اذا مضى لا يعود فينبغى لك أن تخرجه فى الانفس والاعز فهذا قد نهيتك على نسبة النورية
 من الصلاة واما اقتران البرهان بالصدقة فهو ان الله تعالى جبل الانسان على الشح وقال ان الانسان خلق هلوعا يعنى
 فى أصل نشأته اذا سمع الشر جزوعا واذا سمع الخير منوعا وقال ومن يوق شح نفسه فانسب الشح لنفس الانسان
 وأصل ذلك انه استفاد وجوده من الله ففطر على الاستفادة لاعلى الافادة فأتعطى حقيقته أن يتصدق فاذا صدق
 كانت صدقة برهانا على انه قد وفى شح نفسه الذى جبله الله عليه فلذلك قال الصدقة برهان ولما كانت الشمس ضياء
 يكشف به كل ما تنبسط عليه لمن كان له بصر فان الكشف انما يكون بضياء النور لا بالنور فان النور ما له سوى تنفير
 الظلمة والضياء يقع الكشف وان النور يحجب كماهى الظلمة يحجب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حق ربه تعالى
 حجاب النور وقال ان الله سبعين عجباً من نور وظلمة وسبعين ألفا وقيل له صلى الله عليه وسلم أرايت ربك فقال صلى الله

عليه وسلم نور أنى أراه فجعل الصبر الذى هو الصوم والحج ضياء أى يكشف به اذا كنت متلبسا به منعطيه حقيقة الضوء من ادراك الاشياء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ربه تعالى انه قال كل عمل ابن آدم له الا الصوم فإنه لى وأنا أجرى به وقال صلى الله عليه وسلم لرجل عليك بالصوم فإنه لا مثل له وقال تعالى لبس كئله شئ فالصوم صفة صمدانية وهو التزهد عن التغدى وحقيقة الخلق التغذى فلما أراد العبد أن يتصف بما ليس من حقيقته أن يتصف به وكان انصافه به شرعا لقوله تعالى كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم قال الله الصوم لى لالا أى أنا هو الذى لا ينبغي لى أن أطعم وأشرب واذا كان بهذه المثابة وكان سبب دخولك فيه كوفى شرعته لك فأنا أجرى به كأنه يقول وأنا جزاؤه لان صفة التزهد عن الطعام والشراب نطلبنى وقد تلبست بها وماهى حقيقتك وماهى لك وأنت متصف بها فى حال صومك فهى تدخلك على فان الصبر حبس النفس وقد حبستها بأمرى عما تعطيه حقيقتهما من الطعام والشراب فلهاذا قال للصائم فرحتان فرحة عند فطره وتلك الفرحة لروحه الحيوانى لا غير وفرحة عند لقاء ربه وتلك الفرحة لنفسه الناطقة أى لطيفته الربانية فأورثه الصوم لقاء الله وهو المشاهدة فكان الصوم أتم من الصلاة لانه أتيح لقاء الله ومشاهدته والصلاة مناجاة لامشاهدة والحجاب يصحبها فان الله يقول وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب وكذلك كلم الله موسى ولذلك طلب الرؤية ففرق الكلام بالحجاب والمناجاة مكالمة يقول الله قسمت الصلاة بينى وبين عبدى نصفين نصفها لى وأصغرها عبدى وأعبدى ما سأل يقول العبد الحمد لله رب العالمين يقول الله حمدنى عبدى والصوم لا ينقسم فهو لله لا للعبد بل للعبد أجره من حيث ما هو لله وهما سر شريف فقلنا ان المشاهدة والمناجاة لا يجتمعان فان المشاهدة للبهت والكلام للفهم فأنت فى حال الكلام مع ما يتكلم به لامع انتكلم أى شئ كان فافهم القرآن تفهم الفرقان فهذا قد حصل لك الفرق بين الصلاة والصوم والصدقة وأما قولنا ان الله جزاء الصائم لقاءه ربه فى الفرح به الذى قرنه به فسر ذلك فى قوله فى سورة يوسف من وجدنى رحله فهو جزاؤه وأما الحج فلما فيه من الصبر وهو حبس الانسان نفسه عن النكاح ولبس المحيط والصفرة كما حبس الانسان نفسه عن الطعام فى الصوم والشراب والنكاح ولما لم يحج مسك الانسان نفسه عن الطعام والشراب الا عن النكاح والغيبة لذلك تأخر فى القواعد التى بنى الاسلام عليها فكان حكمه حكم الصائم والمصلى حال صومه وصلاته فى التزهد عن مباشرة السكن وذلك التزهد يقول الله هولى لالا حيث كان ولما كان النكاح سببا لظهور المولدات من ذلك أعطاء الله اذ تركه من أجله بدله كن فى الآخرة ولا يلياته فى الدنيا بسم الله ان أراد الله أن يظهر على يده أثرا فيقول العبد فى الآخرة لى بريدته كن فيكون ذلك الشئ وايس قوله الامن كونه حاجا أو صائما ولهذا اشرك بين الحج والصوم فى لفظة الصبر فقال والصبر ضياء هذا وان لم يكن فيه صوم واجب فان ترك الطعام فيه لشغله بالدعاء فى ذلك اليوم من الظهر وهو السنة فى ذلك اليوم فى ذلك الموضع للحاج خاصة فالمشتغل فيه لاشك أن الجوع جوع العادة يلزمه والطائفة تسمى الجوع فى الموتات الاربعة الموت الابيض وهو مناسب للضياء فان لاهل الله أربع موتات موت أبيض وهو الجوع وموت أجرو وهو مخالفة النفس فى هواها وموت أخضر وهو طرح الرقاق فى اللباس بعضها على بعض وموت أسود وهو تحمل أذى الخلق بل مطلق الأذى وانما سميت لبس المرقعات موتا أخضر لان حاله حالة الارض فى اختلاف النبات فيه والازهار فأشبه اختلاف الرقاق وأما الموت الاسود لاحتمال الأذى فان فى ذلك غم النفس والغم ظامة النفس والظلمة تشبه فى الالوان السواد والموت الأحمر مخالفة النفس شبيهة بحمرة الدم فانه من خالف هواه فقد ذبح نفسه وسيأتى ان شاء الله فى هذا الكتاب أبواب مفردات فى شهادة التوحيد والصلاة والزكاة والصوم والحج وهى قواعد الاسلام التى بنى عليها ومن أراد أن يعرف من أسرار الصلاة شيئا وما تنتج كل صلاة من المعارف وما لها من الارواح النبوية والحركات الفلسفية فلينظر فى كتابنا المسمى بالتزلات الموصلية وهذا التقدير فى هذا الباب كاف فى المقصود ولندكر بعض أسرار من المعارف كما ترجعنا عليه بطريق الإيجاز

﴿فصل﴾ بل وصل سر الهى قالت الملائكة وما منا الا له مقام معلوم وهكذا كل موجود ما عدا الثقلين وان كان

الثقلان أيضا مخلوقين في مقامهما غير أن الثقلين لهما في علم الله مقامات معينة مقدرة عنده غيت عنهما اليها ينتهي كل
 شخص منهما بانتهاء أنفاسه فآخر نفس هو مقامه المعلوم الذي يموت عليه ولهذا دعوا إلى السنوك فسلكوا علوا بابا
 الدعوة المشروعة وسفلا بابا إلى الأمر الذي لا يعلمون لبدء وقوع المراد في كل شخص من الثقلين
 ينتهي في سلوكه إلى انقضاء المعلوم الذي خالق له ومنهم شقي وسعيد وكل موجود سواه ما فخلق في مقامه فلم ينزل عنه فلم
 يؤمر بسلوك اليه لانه فيه من ملك وحيوان ونبات ومعادن فهو سعيد عند الله لاشقاء به لانه فقد دخل الثقلان في قول
 الملائكة وامنا الله مقام معلوم عند الله ولا يمكن للمخلوق من العالم أن يكون له علم بمقامه الا بتعريف الهى لا يكونه
 فيه فان كل ماسوى الله ممكن ومن شأن الممكن أن لا يقبل مقام معين لانه وانما ذلك لم رحمه بحسب ماسبق في علمه به
 والمعلوم هو الذي أعطاه العلم به ولا يعلم هو ما يكون عليه وهذا هو سر القدر المتحكم في الخلق اذ كان علم المرحح لا يقبل
 التغيير لاستحالة عدم القديم وعلمه بتعيين المقامات قديم ولذلك لا يعدم وهذه المسئلة من أنخص المسائل العقائدية وما
 بذلك على ان علمه سبحانه بالاشياء ليس زائدا على ذاته بل ذاته هي المتعاقبة من كونها علما بالمعلومات على ما هي المعلومات
 عليه خلا فالبعض انظار فان ذلك يؤدي إلى نقص الذات عن درجة الكمال ويؤدي إلى أن تكون الذات قد حكم عليها
 أمر زائد أو يجب لذلك الزائد حكما يقتضيه ويبطل كون الذات تفعل ما تشاء وتختار لاله الا هو العز بزا الحكم فحقق
 هذه المسئلة وتفرغ اليها فانها غامضة جدا في مسائل الخيرة لا يهتدى اليها عقل على الحقيقة من حيث فكره بل يكشف
 الهى نوى ثم يرجع ونقول ان جماعة من أصحابنا غايط في هذه المسئلة لعدم الكشف فقالت بطريق القوة ولفكر
 الفاسدان الكامل من بنى آدم أفضل من الملائكة عند الله مطلقا ولم تنقيد صنفوا لمرتبة من المراتب التي تقع عليها الفضلية
 لمن هو فيها على غيره ثم عللت وقالت ان لبنى آدم الترقى مع الانفس وايس للملائكة هذا فانها اخلقت في مقامها وما علمت
 الجماعة القائلة بهذا هذه الحقيقة التي نهى عليها الصحيح الترقى ان لنا والملائكة وغيرهم وهو لازم للكل دنيا وبرزخا
 وآخرة هذا الكل متصف بالموت في العلم ألا ترى الملائكة مع كونها مقامات معلومة لا تتعداها وما حرمت مزيد العلم
 فان الله قد عرفنا انه علمهم الاسماء على لسان آدم عليه السلام فزادهم علما الهيا لم يكن عندهم بالاسماء الالهية فسبحوه
 وقد سوه بها فسادنا الملائكة في الترقى بالعلم لا بالعمل كما لا ترقى نحن بأعمال الآخرة لزوال التكليف فنحن واياهم على
 السواء في ذلك في الآخرة فإنا رقيقنا نحن في الدنيا إلى المقام الذي قبضنا عليه وهو المقام الذي خلق فيه غيرنا ابتداء اشرقنا
 على غيرنا وانما كان ذلك لئلا نلونا غير فلم يفهم القائلون بذلك ما أراد الله مع وجود النصوص في القرآن مثل قوله
 ليلوكم أيكم أحسن عملا ولا يلهي كونهم خلقوا على الصورة أدى إلى ذلك الابتلاء فان الجنان شاركوا في هذه المرتبة
 وليس لهم حظ في الصورة فاعلم والله الموفق **وصل سر الهى** نهاية الدائرة بحجورة لبدائها وهي تطلب النقطة لذاتها
 والنقطة لا تطلبها فصح نهاية أهل الترقى من العالم وصح افتقار العالم إلى الله وغنى الله عن العالم وتبين انه كل جزء من العالم
 يمكن أن يكون سببا في وجود عالم آخر مثله لأكل منه إلى ما لا ينأى فان محيط الدائرة نقطة متجاوزة في أحياء متجاوزة
 ليس بين حيزين حيز ثالث ولا بين النقطتين المفروضتين أو الوجودتين فيهما نقطة ثالثة لانه لا حيز بينهما فكل نقطة
 يمكن أن يكون عنها محيط وذلك المحيط الآخر حكمه حكم المحيط الأول إلى ما لا نهاية له والنهاية في العالم حادثة والنهاية من العالم
 غير حادثة فلا تزال الآخرة دائمة التكوين عن العالم فانهم يقولون في الجنان للشيء يريدونه كن فيكون فلا يتوهمون أمرا
 ما ولا يخطر لهم خاطر في تكوين أمرا لا ويتكئون بين أيديهم وكذلك أهل النار لا يخطر لهم خاطر خوف من عذاب
 أكبر مما هم فيه الاتكئون فيه أو لهم ذلك العذاب وهو عين حصول الخاطر فان الدار الآخرة تنقضي تكوين العالم عن
 العالم لكن حسا بمجرد حصول الخاطر واله والارادة والغنى والشهوة كل ذلك محسوس وليس ذلك في الدنيا أعني من
 الفعل بالهة لعل أحد وقد كان ذلك في الدنيا غير الولي كصاحب العين والقرانية بفرقية ولكن ما يكون بسرعة
 تكوين الشيء بالهة في الدار الآخرة وهذا في الدار الدنيا نادر شاذ كقضب البان وغيره وهو في الدار الآخرة للجميع
 فصدق قول الامام أبي حامد ليس في الامكان أبدع من هذا العالم لانه ليس أكل من الصورة التي خلق عابها الانسان

الكامل فلو كان لكان في العالم ما هو أكمل من الصورة التي هي الحضرة الالهية ﴿وصل سر الهى﴾ كل خط يخرج من النقطة الى المحيط مساو صاحبه وينتهي الى نقطة من المحيط والنقطة في ذاتها ممتدة ولا تزداد مع كثرة الخطوط الخارجة منها الى المحيط وهي تقابل كل نقطة من المحيط بذاتها اذ لو كان ما تقابل به نقطة من المحيط غير ما تقابل به نقطة أخرى لانقسمت ولم يصح أن تكون واحدة وهي واحدة فما قابلت النقطة كلها على كثرتها لا بذاتها فقد ظهرت الكثرة عن الواحد المين ولم يتكرر هو في ذاته فبطل قول من قال انه لا يصدر عن الواحد الا واحد فذلك الخط الخارج من النقطة الى النقطة الواحدة من المحيط هو الوجه الحاصل الذي لكل موجود من خالقه سبحانه وهو قوله انما قوله الشئ اذا اردناه أن نقول له كن فيكون فالارادة هنا هو ذلك الخط الذي فرضناه خارجا من نقطة الدائرة الى المحيط وهو التوجه الالهى الذي عين تلك النقطة في المحيط بالاجاد لان ذلك المحيط هو عين دائرة الممكآت والنقطة التي في الوسط المعينة لنقطة الدائرة المحيطة هي الواجب الوجود لنفسه وتلك الدائرة المفروضة دائرة أجناس الممكآت وهي محصورة في جوهر متحيز وجوهر غير متحيز أو كوان وألوان والذي لا ينحصر وجود الانواع والاشخاص وهو ما يحدث من كل نقطة من كل دائرة من الدوائر فانه يحدث فيها دوائر الانواع وعن دوائر الانواع دوائر أنواع وأشخاص فاعلم ذلك والاصل النقطة الاولى لهذا كله وذلك الخط المتصل من النقطة الى النقطة المعينة من محيطها يمتد منها الى ما يتولد عنها من النقطة في نصف الدائرة الخارجة عنها وعن ذلك النصف تخرج دوائر كاملة وعلة ذلك الامتياز بين الواجب الوجود لنفسه وبين الممكن فلا يمكن أن يظهر عن الممكن الذي هو دائرة الاجناس دائرة كاملة فاما كانت تدخل بالمشاركة فيما وقع به الامتياز وذلك محال فتكون دائرة كاملة من الاجناس محال ليتين نقص الممكن عن كمال الواجب الوجود لنفسه وصورة الامر فيها هكذا صورة شكل الاجناس والانواع من غير قصد للبحر اذ لا نوع أنوع حتى ينتهي الى النوع الاخير كما ينتهي الى جنس الاجناس



واعلم ان لنفوس الثقلين ونفوس الحيوان قوتين قوة علمية وقوة عملية عند أهل الكشف وقد ظهر ذلك في العموم من الحيوان كالنحل والعناكب والطيور التي تتخذ الاوکار وغيرهم من الحيوانات ولنفس الثقلين دون سائر الحيوان قوة نالسة ليست للحيوان ولا للنفس السكينة وهي القوة المفكرة فيمكن تبعض العلوم من الفكر هذا النوع الانساني ويشارك سائر العالم في أخذ العلوم من الفيض الالهى وبعض علومها كالحيوان بالفطرة كتلقى الطفل ندى أمه للرضاغة وقبوله اللبن وليس لفير الانسان اكتساب علوم تبقى معه من طريق فكر فالفكر من الانسان بمنزلة الحقيقة الالهية المنصوص عليها بقوله تعالى يدبر الامر يفصل الآيات وقوله تعالى في الخبر الصحيح عنه ما ترددت في شئ أنا فاعله وليس للعقل الاول هذه الحقيقة ولا للنفس السكينة فهذا ايضا ما اختص به الانسان من الصورة التي لم يخلق غيره عليها ونحن نعم ان الانسان الكامل موجود على الصورة ونحن نقطع انه ما وجد الله غير الانسان على ذلك فانه

ما ورد وقوع ذلك ولا عدم وقوعه لاعلى لسان نبي ولا في كتاب منزل وان غلط في ذلك جماعة فانهم لم يستندوا فيه الى تعريف الهى وانما يحتجون بالخبر وليس في الخبر ما يدل على ان غير الانسان الكامل ما خلق على الصورة ويمكن صحة ذلك ويمكن عدم صحته (وصل سر الهى) الطبيعة بين النفس والهواء وهو رأى الامام ائى حامد ولا يمكن أن تكون مرتبتها الا هنالك فكل جسم قبل الهباء الى آخر موجود من الاجسام فهو طبيعى وكل ما تولد من الاجسام الطبيعية من الامور والقوى والارواح الحزنية والملائكة والانوار فلا طبيعة فيها حكم الهى قد جعله الله تعالى وقدره حكم الطبيعة من الهباء الى مادونه وحكم النفس الكلية من الطبيعة فادونها وفاق النفس فلا حكم للطبيعة ولا للنفس فيه وفيما ذكرناه خلاف كثير بين أصحاب النظر من غير طر يقنا من الحكماء فان المتكلم لاحظ له في هذا العلم من كونه متكاملا بخلاف الحكميم فان الحكميم عبارة عن جمع العلم الالهى والطبيعى والرياضى والمنطقى وبانهم الالهة الاربع المراتب من العلوم وتختلف الطريق في تحصيلها بين الفكر والوهب وهو الفيض الالهى وعليه طريقة أصحابنا ليس لهم في الفكر دخول لما يتطرق اليه من الفساد والصحة فيه مظنونة فلا يوثق بما يعطيه وأغنى بأصحابنا أصحاب القلوب والمشاهدات والمكاشفات لا العباد ولا الزهاد ولا مطلق الصوفية الا أهل الحقائق والتحقيق منهم ولهذا يقال في علوم النبوة والولاية انها اوراء طور العقل ليس للعقل فيها دخول بفكر لكن له القبول خاصة عند السليم العقل الذى لم يغلب عليه شبهة خيالية فكمرة يكون من ذلك فساد نظره وعلوم الاسرار كثيرة والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

الباب الثامن والاربعون في معرفة انما كان كذا لكذا وهو اثبات العلة والسبب

انما كان هكذا لكذا • علم من حاز رتبة الحكم

لا تعطل وجود خالقنا • فيكن سيركم الى عدم

وهو الاول الذى ماله • اول في الحدوث والعدم

اول مسألة من هذا الباب ما السبب الموجب لوجود العالم حتى يقال فيه انما وجد العالم لكذا وذلك الامر المتوقف عليه صحة وجوده اتمان تكون علة فطلب معلولها ذاتها واذا كان هذا فهل يصح أن يكون للمعلول علتان فزاد أولا يصح وذلك في النظر العقلى لافى الوضعيات واذا تعددت العلل فهل تعدد هاجرجع الى اعيان وجودية وهل هي نسب لامر واحد ونم امور يتوقف صحة وجودها على شرط يتقدمها أو شروط ويجمع ذلك كله اسم السبب وللشروط حكم وللعلة حكم فهل العالم في افتقاره الى السبب الموجب لوجوده افتقار المعلول الى العلة أو افتقار الشروط الى الشرط وأيهما كان لم يكن الآخر فان العلة تطلب المعلول لذاتها والشروط لا تطلب المعلول لذاته فالعلم مشروط بالحياة ولا يلزم من وجود الحياة وجود العلم وليس كون العالم عالما كذلك فان العلم علة في كون العالم عالما فالوارتفع العلم ارتفع كونه عالما فهو من هذا الوجه يشبه الشرط اذ لو ارتفعت الحياة ارتفع العلم ولو ارتفع كونه عالما ارتفع العلم فغير عن الشرط اذ لو ارتفع العلم لم يلزم ارتفاع الحياة فهاتان مرتبتان معقولتان فدمير تسمى الواحدة علة وتسمى الاخرى شرط فهل نسبة العالم في وجوده الى الحق نسبة المعلول أو نسبة المشروط محال أن تكون نسبة المشروط على المذهبين فاننا نقول في المشروط يكون ولا بد وانما نقول اذا كان فلا بد من وجود شرطه الصحيح لوجوده ونقول في العالم على مذهب المتكلم الاشعرى انه لا بد من كونه لان العلم سبق بكونه ومحال وقوع خلاف العلوم وهذا الايقال في المشروط وعلى مذهب المخالف وهم الحكماء فلا بد من كونه لان الله اقتضى وجود العالم لذاته فلا بد من كونه مادام موصوفا بذاته بخلاف الشرط فلا فرق اذن بين المتكلم الاشعرى والحكيم في وجوب وجود العالم بالخير فلنسم نعلق العلم بكون العالم أزل علة كما يسمى الحكميم الذات علة ولا فرق ولا يلزم مساواة المعلول علته في جميع المراتب فالعلة متقدمة على معلولها بالمرتبة بلا شك سواء كان ذلك سبق العلم أو ذات الحق ولا يعقل بين الواجب الوجود لنفسه وبين الممكن بون زمانى ولا تقدير زمانى لان كلامنا في اول موجود ممكن والزمان من جملة المكملات فان كان امر اوجوديا فالحكم فيه كسائر

الحكم في المكات وان لم يكن أمرا وجوديا وكان نسبة حدوث النسبة بحدوث الموجود المعلول حدوثا عقليا لا حدوثا وجوديا واذ لم يعقل بين الحق والخلق بون زمني فلم يبق الالزمية فلا يصح أن يكون أبدا الخلق في رتبة الحق كالأصح أن يكون المعلول في رتبة العلة من حيث ما هو معلول عنها فالذي هرب منه المشكك في زعمه وشنع به على الحكم الفاضل باله لزمه في سبق العلم بكون المعلول لان سبق العلم بطلب كون المعلول لذاته ولا بد أن يعقل بينهما بون مقدر فهذا قد نبهناك على بهض ما ينبغي في هذه المسئلة فالعالم لم يبرح في رتبة امكانه سواء كان معدوماً وموجودا والحق تعالى لم يبرح في مرتبة وجوب وجوده لنفسه سواء كان العالم أو لم يكن فلو دخل العالم في الوجوب النفسي لزم قدم العالم ومساوقته في هذه الرتبة لواجب الوجود لنفسه وهو الله ولم يدخل بل بقي على امكانه واقتضاه الى موجوده وسببه وهو الله تعالى فلم يبق معقول البينية بين الحق والخلق الا التمييز بالصفة النفسية فهنا انفرد بين الحق والخلق فافهم وأما قولنا هل يكون في العقل للمعلول علتان فلا يصح أن يكون للمعلول العقلي علتان بل ان كان معلولا فمن علة واحدة لانه لا فائدة لعلته الا أن يكون لها أثر في المعلول وأما ان اتفق أن يكون من شرط للمعلول أن يكون على صفة بها يقبل أن يكون معلولا لهذه العلة ولا يمكن أن يكون هذا علة لذلك المعلول نفسه الا أن يكون ذلك المعلول بتلك الصفة النفسية فلا بد منها ولا يلزم من هذا أن تكون تلك الصفة النفسية علة لها فها صفة نفسية والشيء لا يكون علة لنفسه فانه يؤدي الى أن تكون العلة عين المعلول فيكون الشيء متقدما على نفسه بمرتبة وهذا محال فكون الشيء علة لنفسه محال فان العلم لو لم يكن في نفسه على صفة يقبل الاتصاف بالوجود والعدم على السواء لم يصح أن يكون معلولا لعلته المرجحة له أحد الجائزين بالنظر الى نفسه فان المحال لا يقبل صفة اليجاد فلا يكون الحق علة له فبطل أن يكون كونه علة له وطل أن يكون للشيء علتان فان الازالة في المعلول انما كان وجوده فالحكم العلة الاخرى فيه ان كان وجوده فقد حصل من احدهما فلم يبق للآخر أثر فان قيل باجتماعهما كان المعلول عن ذلك الاجتماع فكان عنهما قلنا فكل واحد منهما اذا انفرد لا يكون علة ولا يصح عليه اسم العلية وقد صرح فبطل أن يكون كونه علة متوقفا على أمر آخر فان قال وما المانع أن تكون العلة بالاجتماع قلنا انما يكون الشيء علة لنفسه لهذا المعلول عنه لا لغيره فيكون معلولا لذلك الغير لان ذلك الغير كسبه العلية وكل مكتسب لا يكون صفة نفسية ولو قلنا باجتماعهما كان علة فلا يتخلو ذلك الاجتماع ان يكون أمرا زائدا على نفس كل واحد منهما أو هو عينهما لا جائز أن يكون عينهما فانما نعقل عين كل واحد منهما ولا اجتماع فلا بد أن يكون زائدا فذلك الزائد لا بد أن يكون وجودا أو عدما أو لا وجودا ولا عدما أو وجودا أو عدما فها هذا القسم الرابع محال بالبدية ومحال ان يكون وجودا للتسلسل الالزم له بما يلزمه من ملزومه أو الدور فيكون علة لمن هو معلول له وهذا محال ومحال ان يكون عدما لان عدم نفي محض ولا يتصف النفي المحض بالاثرو محال ان يكون لا وجود ولا عدم كالنسب اذا لاحقة للنسب في الوجود فاما أمور اضافية تحدث ولا يكون ما يحدث علة لما هو عنه حادث فبطل ان يكون للشيء علتان في العقل • وأما في الوضعيات فقد يعتبر الشرع أمور ان تكون بالجموع سببا في ترتيب الحكم هذا لا يمنع فاذ وقد علمت هذا فهو أدل دلائل على توحيد الله تعالى كونه علة في وجود العالم غير أن إطلاق هذا اللفظ عليه لم يرد به الشرع فلا نطلقه عليه ولا ندعوه به فهذا توحيد ذاتي يتبنى معه الشريك بلا شك قال الله عز وجل لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا ومعنى هذا لم يوجد اعني العالم العلوي وهو السماء والسفلي وهو الارض فحق هذه المسئلة في ذنك فانها نافعة في نفي الشريك ونفي التحديد عن الله تعالى فلا حد لذاته ولا شريك له في ماله كاله الا هو العزيز الحكيم

* انما علوا الذي * علوه لكونه *

هو معلول علمه * ليس معلول عينه

فانظر واما نصه * فهو من سر بينه

فصل الامر نفسه * عن سواء بينه

في سر محقق * انني سر عونه

فلبست الرداء من * طلبى عين صوته

﴿مسئلة أخرى﴾

انما كان كذا الكذا انما اتهم العالم الى شتى وسعيد لاسماء الالهية فان الرتبة الالهية تطلب لذاتها ان يكون في العالم بلاء وعافية ولا يلزم من ذلك دوام شئ من ذلك الا ان يشاء الله فقد كان ولا عالم وهو مسمى بهذه الاسماء فالامر في هذا مثل الشرط والمشروط ماهو مثل العلة والمعلول فلا يصح المشروط مالم يصح وجود الشرط وقد يكون الشرط وان لم يقع المشروط فلما رأينا البلاء والعافية قلنا لا بد لهما من شرط وهو كون الحق الها يسمى بالمبلى والمعذب والمنعم وكما ان كل ممكن قابل لاحد الحكمين اعنى الضدين هو قابل ايضا لاتضاء أحد الضدين فالعالم كله ممكن بخلاف ان يقتضى عنه أحد الحكمين فلا يلزم الخلود في الدار الآخرة في العذاب ولا في النعيم بل ذلك كله ممكن فان ورد الخبر الالهى الذى يفيد العلم بالنص الذى لا يحتمل التأويل بل مخلود العالم في أحد الحكمين أو بوقوع كل حكم في جزء من العالم معين وخلود ذلك الجزء فيه الى ما لا يتناهى قبائه وفنايه وما ورد من الشارع ان العالم الذى هو في جهنم الذين هم أهلها ولا يخرجون منها ان بقاءهم فيها لوجود العذاب فكما ارتفع حكم العذاب عن ممكن ماوهم أهل الجنة كذلك يجوز ان يرتفع عن أهل النار وجود العذاب مع كونهم في النار لقوله وما هم بخارجين من النار وقال سبقت رحمتى غضبى ولا يلزم من وجود الشرط وجود المشروط فيكون الله الها بجميع أسمائه ولا عذاب في العالم ولا ألم لانه ليس ارتفاعه عن ممكن ما يولى من ارتفاعه عن جميع الممكنات فلم يبق بايدينا من طريق العقل دليل على وجود العذاب دائما ولا غيره فبئس الانصوص المتواترة أو الكشف الذى لا بدخله شبهة فليس للعقل رده اذا ورد من الصادق النص للصرح والكشف الواضح

﴿مسئلة أخرى من هذا الباب﴾

انما سمحت الصورة لآدم خاقه باليدين فاجتمع فيه حقاني العالم بأسره والعالم يطلب الاسماء الالهية فنداجتمع فيه الاسماء الالهية ولهذا خص آدم عليه السلام بعلم الاسماء كلها التى لها توجه الى العالم ولم يكن ذلك العلم أعطاه الله للملائكة وهم العالم الاعلى الا شرف قال الله عز وجل وعلم آدم الاسماء كلها ولم يقل بعضها او قال عرضهم ولم يقل عرضها فدل على انه عرض المسمين لالاسماء وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم انى أسألك بكل اسم سميت به نفسك أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به في علم غيبك فان كان هذا الدعاء دعابه قبل نزول سورة البقرة عليه فلا معارضة بين الخبر والآية عندهم. يقول بأن الاسماء هنا هي الاسماء الالهية فانه صلى الله عليه وسلم لم يكن له علم بما خص الله به آدم على الملائكة كما قال صلى الله عليه وسلم ما أدري ما يفعل بي ولا بكم ان أتبع الامام يوحى به الى وان كان دعابه بعد نزول سورة البقرة فيكون بريد قوله كلها الاسماء الالهية التى تطلب الآثار في العالم وما تعبد به من أسماء التنزيه والتقديس وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم في حديث الشفاعة فأحدر بي بحامد يعلمنيها الله لا أعلمها الآن مع قوله في حديث الضربة فعلمت علم الاولين والآخرين ومن علم الاولين علم الاسماء التى علمها الله آدم ور بما يكون من علم الآخرين علم هذه المحامد التى يحمد بها يوم القيامة

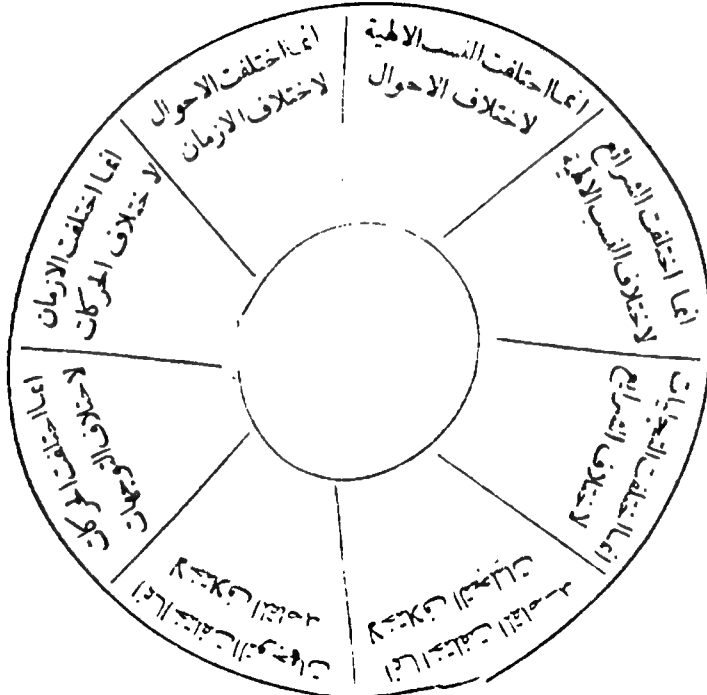
﴿مسئلة أخرى من هذا الباب﴾

انما كانت الخلافة لآدم عليه السلام دون غيره من أجناس العالم لكون الله تعالى خلقه على صورته فاخليفة لا بد ان يظهر فيما استخلف عليه بصورة مستخلفة والا فليس بخليفة له فيهم فأعطاه الامر والنهى وسماه بالخليفة وجعل البيعة له بالسمع والطاعة في المنطق والمكره والعسر واليسر وأمر الله سبحانه عباداه بالطاعة لله ولرسوله والطاعة لاولى الامر منهم فجمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الرسالة والخلافة كدأود عليه السلام فان الله نص على خلافة عن الله بقوله تعالى فاحكم بين الناس بالحق وأجل خلافة آدم عليه السلام وما كل رسول خليفة فن أمر ونهى وعاقب وعفا وأمر الله بطاعته ووجعت له هذه الصفات كان خليفة ومن بلغ أمر الله ونهيه ولم يكن له من نفسه اذن من الله تعالى ان يأمر وينهى فهو رسول يبلغ رسالات ربه وبه وهذا بان لك الفرقان بين الرسول والخليفة ولهذا جاء بالالف واللام في

قوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله وقال عز وجل يا أيها الذين آمنوا طيعوا الله أي فيما أمركم به على لسان
رسوله صلى الله عليه وسلم مما قال فيه صلى الله عليه وسلم إن الله يأمركم به وهو كل أمر جاء في كتاب الله تعالى ثم قال
وأطيعوا الرسول ففصل أمر طاعة الله من طاعة رسوله صلى الله عليه وسلم فلو كان يعني بذلك ما باغ النمامن أمر الله
تعالى لم تكن ثم فائدة زائدة فلا بد أن يولي به رتبة الأمر والنهي فيأمر وينهى فتحن مأمورون بطاعة رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن الله بأمره وقال تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله وطاعته فيها أمر به صلى الله عليه وسلم ونهى
عنه مما يقل هو من عند الله فيكون قرأنا قال الله عز وجل وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا فأضاف
النهي إليه صلى الله عليه وسلم فإني بالالف واللام في الرسول برديهما التعريف والهداية أي الرسول الذي استخلفناه
عنا فجعلنا الله أن يأمر وينهى زائدة على تبيين أمرنا ونهيها إلى عبادنا ثم قال تعالى في الآية عينا وأولى الأمر منكم أي
إذا ولي عليكم خليفة عن رسولي أو وليتموه من عندكم كما نزع لكم فاسمعو الله وأطيعوا ولو كان عبدا حبشيا مجدع
الأطراف فإن في طاعتكم إياه طاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا لم يستأنف في أولى الأمر أطيعوا أو كسفي بقوله
أطيعوا الرسول ولم يكتف بقوله أطيعوا الله عن قوله أطيعوا الرسول ففصل لكونه تعالى ليس كمثل شيء واستأنف
القول بقوله أطيعوا الرسول فهذا دليل على أنه تعالى قد شرع له صلى الله عليه وسلم أن يأمر وينهى وليس لأولى الأمر
أن يشرعوا شريعة أنما لهم الأمر والنهي فيما هو مباح لهم ولنا فإذا أمرنا بمباح أو نهونا عن مباح وأطعناهم في
ذلك أجزأنا في ذلك أجز من أطاع الله فيما أوجبه عليه من أمر ونهى وهذا من كرم الله بنا ولا يشعر بذلك أهل الغفلة منا
﴿مسئلة أخرى من هذا الباب﴾

انما أمرت الملائكة والخلق أجمعون بالسجود وجعل معه المفرقة فقل واسجدوا وقرب وقال صلى الله عليه وسلم
أقرب ما يكون العبد من الله في سجوده ليعلموا أن الحق في نسبة الفوق إليه من قوله وهو القاهر فوق عباده
وبخافون ربهم من فوقهم كنسبة التحدث إليه فإن السجود طاب السفل بوجهه كما أن القيام يطلب الفوق إذا رفع
وجهه بالدعاء وبديه وقد جعل الله السجود حالة القرب من الله فلم يقيد سبجانه الفوق عن التحدث ولا التحدث عن
الفوق فإنه خافى الفوق والتحدث كالم يقيد الاستواء على العرش عن النزول إلى السماء الدنيا ولم يقيد النزول إلى السماء
الدنيا عن الاستواء على العرش كالم يقيد سبجانه الاستواء والنزول عن أن يكون معنا أي كما قال تعالى وهو
معكم أينما كنتم بالمعنى الذي يليق به وعلى الوجه الذي أراد كما قال أيضا ما وسعني أرضي ولا سمائي ووسعني قلب عبي
كما قال عنه هو عليه السلام ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها وقال تعالى أيضا في حق الميت ونحن أقرب إليه منكم
ولكن لا تبصرون فنسب القرب إليه من الميت وقال أيضا عز وجل ونحن أقرب إليه من حبل الوريد يعني
الإنسان مع قوله ليس كمثل شيء وهو السميع البصير

﴿ مسألة دورية من هذا الباب وهذه صورتها ﴾



انما اختلفت الشرائع باختلاف النسب الالهية لانه لو كانت النسبة الالهية لتحليل أمر ما في الشرع كانت نسبة
 لتحريم ذلك الأمر عينه في الشرع لما صح تغيير الحكم وقد ثبت تغيير الحكم ولما صح أيضاً قوله تعالى السكك جعلنا
 منكم شريعة ومنهاجا وقد صح ان لكل أمة شريعة ومنهاجا جاءها بذلك نبيا ورسولا فأنسخ وأثبت فعله بالقطع ان
 نسبته تعالى فيما شرعه الى محمد صلى الله عليه وسلم لم يخالف نسبه الى نبي آخر والاول كانت النسبة واحدة من كل وجه
 وهي الموجبة للتشريع الخاص - كان الشرع واحدا من كل وجه فان قيل فلم اختلفت النسب الالهية فلماذا اختلفت
 الاحوال فن حاله المرض يدعو بامعافى وبإشافي ومن حاله الجوع يقول يارزاق ومن حاله الغرق يقول يا مغيث فاختلفت
 النسب باختلاف الاحوال وهو قوله كل يوم هو في شأن وسفر غركم أيها الثقلان وقوله صلى الله عليه وسلم لما
 وصف به تعالى يسده الميزان يخفض ويرفع فلحالة الوزن قيل فيه الخافض الرافع فظهرت هذه النسب فكذلك في
 اختلاف أحوال الخلق وقولنا انما اختلفت الاحوال باختلاف الأزمان فان اختلاف أحوال الخلق سبب اختلاف
 الأزمان عليها فخالفا في زمان الربيع بخالف حالها في زمان الصيف وحالها في زمان الصيف بخالف حالها في زمان
 الخريف وحالها في زمان الخريف بخالف حالها في زمان الشتاء وحالها في زمان الشتاء بخالف حالها في زمان
 الربيع يقول بعض العلماء بما فعله الأزمان في الأجسام الطبيعية تعرضوا لهواء زمان الربيع فانه يفعل في أبدانكم
 ما يفعل في أشجاركم وتحفظوا من هواء زمان الخريف فانه يفعل في أبدانكم كما يفعل في أشجاركم وقد نص الله تعالى
 على اننا من جملة نبات الارض فقال والله أنبتكم من الارض نباتا أراد فنبتم نباتا لان مصدرا أنبتكم انما هو انبانا
 كما قال في نسبة التكوين الى نفس المأمور به فقال تعالى انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقوله كن فيكون فجعل
 التكوين اليه كذلك نسب ظهور النبات الى النبات فافهم فلذلك قلنا انما اختلفت الاحوال باختلاف الأزمان وأما
 قولنا انما اختلفت الأزمان باختلاف الحركات فأعني بالحركات الفلكية فانه باختلاف الحركات الفلكية
 حدث زمان الليل والنهار وتبينت السنون والهور والفصول وهذه المعبر عنها بالأزمان وقولنا اختلفت الحركات
 باختلاف التوجهات أريد بذلك توجه الحق عليها بالإيجاد لقوله تعالى انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقوله كن فيكون

واحدًا عليها اختلفت الحركات وهي مختلفة فدل ان التوجه الذي حرك القمر في فلكه ماهو التوجه الذي حرك الشمس ولا غيرهما من الكواكب والافلاك ولولم يكن الامر كذلك لكانت السرعة والابطاء في الشكل على السواء قال تعالى كل في فلك يسبحون فلكل حركة توجه الهى أى تعاقب خاص من كونه مريداً وقولنا انما اختلفت التوجهات لاختلاف المقاصد ولو كان قصداً للحركة القمرية بذلك التوجه عين قصداً للحركة الشمسية بذلك التوجه لم يتميزا عن أثر والآثار بلا شك مختلفة فالتوجهات مختلفة لاختلاف المقاصد فتوجهه بالرضى عن زيد غير توجهه بانقضب على عمر وفانه قصداً تعذيب عمر ووقصد تنعيم زيد فاختلفت المقاصد وقولنا انما اختلفت المقاصد لاختلاف التجليات فان التجليات لو كانت في صورة واحدة من جميع الوجوه لم يصح أن يكون لها سوى قصداً واحد وقد ثبت اختلاف القصد فلا بد أن يكون لكل قصداً خاص تجل خاص ماهو عين التجلى لا آخر فان الاتساع الهى يعطى أن لا يتكرر شئ في الوجود وهو الذى عوت عليه الطائفة والناس في لبس من خلق جديد يقول الشيخ أبو طالب المسكى صاحب قوت القلوب وغيره من رجال الله عز وجل ان الله سبحانه يتجلى قط في صورة واحدة لشخصين ولا في صورة واحدة مرتين ولهذا اختلف الآثار في العالم وكفى عنها بالرضى والغضب وقولنا انما اختلفت التجليات لاختلاف الشرائع فان كل شريعة طريق موصلة اليه سبحانه وهي مختلفة فلا بد أن تختلف التجليات كما تختلف الاعطاياء لآثاره عز وجل اذ تجلى لهذه الامة في القيامة وفيها منافقوها وقد اختلف نظرهم في الشر بعبارة فصار كل محتجباً على شرع خاص هو طريق الى الله ولهذا اختلفت المذاهب وكل شرع في شريعة واحدة والله قد قرر ذلك على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم عندنا فاختفت التجليات بلا شك فان كل طائفة قد اعتقدت في الله امر ايمان تجلى لها في خلافة أنكرته فاذا تحول لها في العلامة التي قد قررتم تلك الطائفة مع الله في نفسها أقرت به فاذا تجلى بالاشعري في صورة عقاد من يخالفه في عقده في الله وتجلي للمخالف في صورة اعتقاد الاشعري مثلاً أنكره كل واحد من الطائفتين كوردوه هكذا في جميع الطوائف فاذا تجلى لكل طائفة في صورة اعتقادها فيه تعالى وهي العلامة التي ذكرها مسلم في صحيحه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرت له بأنه ربه وهو هو لم يكن غيره فاختلفت التجليات لاختلاف الشرائع وقولنا انما اختلفت الشرائع لاختلاف النسب الالهية قد تقدم ودار الدور في كل شئ أخذته من هذه المسائل صلح أن يكون أولاً وآخرها وسطاً وهكذا كل أمر دورى يقبل كل جزء منه بالفرض الاوالية والآخريه وما بينهما وقد ذكرنا مثل هذا الشكل الدورى في التديرات الالهية مضاهياً نقول المتقدم اذ قال العالم بستان سياحه الدولة الدولة سلطان تحجبه السنة السنة سياسة يسوسها الملك الملك راع بعضه الجيش الجيش عوان يكفلهم المال المال رزق يجمعه الرعية الرعية عبيد تعبدهم العدل العدل مألوف فيه صلاح العالم العالم بستان ودار الدور ويكفي هذا القدر من الإيماء الى العلل والاسباب مخافة التطويل فان هذا الباب واسع جداً اذ كان العالم كله مرتبطاً ببعضه ببعض أسباب ومسببات وعلل ومعلولات والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء الخامس والعشرون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿الباب التاسع والاربعون﴾

في معرفة قوله صلى الله عليه وسلم اني لأجد نفس الرحمن من قبل اليمن ومعرفة هذا المنزل ورجاله

نفس الرحمن ليس له * في سوى الرحمن مستند
حكمه في كل طائفة * ما لها ركن ولا سند
يمن الا كوان منزله * وهو لاروح ولا جسد
ماله حدة يعينه * وهو المطلوب والصمد
جميع الخلق يطلبه * ثم لم يظفر به أحد

أحمد ما مثله أحده * بكال النعت منفرد

اعلم يا وليّ أن الله عبادة من حيث اسمه الرحمن وهو قوله وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما يقول تعالى يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفدا وفيه عباديأ في اليهم الرحمن من اسمه الرب فان الله يقول قل ادعوا الله وأدعوا الرحمن أيا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى فكلمه من الاسم الله الاسماء الحسنى كذلك له من الاسم الرحمن الاسماء الحسنى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل ربنا إلى السماء الدنيا وقال وجاء ربك فتم اتيان عام مثل هذا وهو الاثنيان للفصل والقضاء وتم اتيان خاص بالرحمة لمن اعنى به من عباده قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اشتد كرهه من المنازعين اني لأجد نفس الرحمن من قبل الجن وهو ما مشى إلى الجن لكن النفس أدركه من قبل الجن وما أدركه حتى تاه لجأه بالتنفيس من الشدة والضيق الذي كان فيه بالانصار رضى الله عن جميعهم فتقدم اليه النفس في باطنه وقلبه مبشرا بما يظهره الله من نصره الدين واقامته على يدي الانصار ولقد جرى لنا في حديث الانصار ما نذكره ان شاء الله وذلك انه عندنا بدمشق رجل من أهل الفضل والادب والدين يقال له يحيى بن الاخفس من أهل سراكش كان أبوه يدرس العربية بها فكتب إلى يومنا من منزله بدمشق وأنا به يقول لي في كتابه يا وليّ رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم لبارحة بمجامع دمشق وقد نزل بمقصورة الخطابة إلى جانب خزانه المصحف المنسوب إلى عثمان رضى الله عنه والناس يهرعون اليه ويدخلون عليه بياهونه فبقيت واقفا حتى خف الناس ودخلت عليه وأخذت يده فقلت لي هل تعرف محمد اقلت له لا رسول الله من محمد فقال له ابن العربي قال فقلت له نعم عرفه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اقدأمرناه بامر فقل له يقول لك رسول الله انهض لما أمرت به واحببه أنت فانك تنفع بصحبته وقل له يقول لك رسول الله امتدح الانصار واتعين منهم سعد بن عباد ولا بد ثم استدعى بحسان بن ثابت فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم يا حسان حفظه بيت ابوصلة إلى محمد بن العربي يبنى عليه ويسج على منواله في العروض والروى فقال حسان يا يحيى خذ اليك وأشدنى بيتا وهو

شغف السهاد بمقلتي ومزارى * فعلى الدموع معولى ومشارى

وما زال يردده على حتى حفظته ثم قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مدح الانصار فاكتبه بخط بين واحد له لية الخيس إلى تربة هذا الذي تسمونها قبر الست فستجد عندها شخشا اسمه حامد فادفع اليه المدح فلما أخبرني بذلك هذا الرأي وفعه الله عملت القصيدة من وقتي من غير فكرة ولا روية ولا تنبسط ودفعت القصيدة اليه فكتب إلى أنه لما جاء قبر الست وصل اليه بعد العشاء الآخرة قال فرأيت رجلا عند القبر فقال لي ابتداء أنت يحيى الذي جاء من عند دولان وسماي قال فقلت له نعم قال فأين القصيد الذي مدح به الانصار عن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت هوذا عندي فتناولته اياه فقرأ من الشمة ليقرأ القصيدة فلما أراه بخير ذلك الخط فقلت له تأمرني أنشدك اياها قال نعم فانشدته اياها وهذا نص القصيدة

قال ابن ثابت الذي نخرت به * فقر الكلام ونشأة الاشعار

شغف السهاد بمقلتي ومزارى * فعلى الدموع معولى ومشارى

وكانت أمي تنسب إلى الانصار فقلت

فلذا جعلت رويه الرائ التي * هي من حروف الرد والتكرار

فأقول مبتدئا لطاعة أحمد * في مسدح قوم سادة ابرار

اني امرؤ من جملة الانصار * فاذا مدحتهم ومدحت نجارى

بسببهم قام الهدى وبهم عات * أنواره في رأس كل منار

قاموا بنصر الهاشمي محمد * المصطفى المختار من مختار

محبوا النبي نبيسة وعزائم * فازوا بهن حبس مدة لا تار

باعوا نفوسهم ولنصرة دينه * ولذلك ما ذهبوا به بالإشارة
 عنهم كنى المختار بالنفس الذى * يأتيه من بمن مع الاقدار
 - عدد - لبل عبادة غرت به * يوم السقيفة - لمة الانصار
 لله آساد لكل كريمة * نزل بدين الله والاختيار
 عزوا بدين الله في اعزازهم * دين الهدى بالسكر الجرار
 فيهم علا يوم القيامة مشهدى * وبهم ترى يوم الورد ونخارى
 لو أننى صغت الكلام فلأثدا * في مدحهم ما كنت بالمكثرا
 كرش النبي وعيية لرسوله * لحقت بهم أعداؤه بتيار
 رهبان ليلا يقرؤن كلامه * آساد غاب في الوغى بنهار

وقصة الرؤيا طويلة فاقصرت من ذلك على ما يحتاج اليه في هذا الباب من ذكر الانصار ثم نرجع فنقول ما جاءت
 الانصار الابه - بأن نفس الله عن نبيه بما بشر به فلقبته الانصار في حال اتساع وانسراح وسرور ونقاها - الى الله عاياه
 وسلم نافي الغنى - به - فكان معاهوا المهاجرين عونا على إقامة دين الله كما أمره - الله - قال الله عز وجل والله يقبض
 ويسط فتنه الاسماء الحسنى ولها آثار ونحكم في خلقه وهي التوجهة من الله تعالى على إيجاد الممكثات وما نحوى عاياه من
 المعاني التي لانهاية لها والله من حيث ذمته غنى عن العالمين وانما عرفت فذا الله تعالى انه عني عن العالمين ليعلمنا انه
 سبحانه ما أوجدا الاله لا لنفسه وما خلقنا لعبادته الا ليعود ثواب ذلك العمل وفضله لينا وذلك ما خص بهذا الخطاب
 الا التقلين فقال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ولا نشك ان كل باخاق من الملائكة وغيرهم من العالم
 ما خلقهم الا مسبحين بحمده وما خص بهذه الصفة غير التقلين أعني صفة العبادة وهي الذلة فاخلقهم حين خالقهم اذلا
 وانما خالقهم ليندلووا خاق ما - واهم اذلا في أصل خلقهم فاجعل العلة في سوى التقلين الذلة كما جعلها فينا وذلك انه
 ما تكبر أحد من خاق الله على أمر الله غير التقلين ولا عصي الله أحد من خاق الله سوى التقلين فأمر ابايس فعصى
 ونهى آدم عليه السلام ان يقرب الشجرة فكان من أمره ما قال الله لنا في كتابه وعصى آدم به وأما الملائكة
 فقد شهد لهم الله بأنهم لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون رداعلى من تكلم - لا ينبغي في حق الملائكة
 بيايل من المفسرين بما لا يليق بهم ولا يعطيه ظاهر الآية لكن الانسان يجترى على الله تعالى فيقول فيه ما لا يليق بجلاله
 فكيف لا يقول في الملائكة فكما كذب الانسان به في أموره فيكون هذا القائل قد كذب به في قوله في حق
 الملائكة لا يعصون الله ما أمرهم وفي صحيح الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله عز وجل يقول الله
 عز وجل كذبني ابن آدم ولم يكن ينبغي له ذلك وشتمني ابن آدم ولم يكن ينبغي له ذلك الحديث فلا أحد - برعى اذى
 من الله كذا ورد أيضا في الخبر وهو سبحانه برزقهم ويحسن اليهم وهم في حقه بهذه الصفة فاعلم ان السبب الموجب
 لتكبر التقلين دون سائر الموجودات ان سائر المخلوقات توجه على إيجادهم من الاسماء الالهية أسماء الجبروت والكبرياء
 والعظمة والقهر والعزة فخرجوا اذلاء تحت هذا القهر الالهى وتعرف اليهم حين أوجدهم بهذه الاسماء فلم يتمكن من
 خلق بهذه المنايا ان يرفع رأسه ولا ان يجحد في نفسه طمعا لا كبرياء على أحد من خاق الله فكيف على من خلقه وقد
 أشهداه انه في قبضته وتحت قهره وشهدوا كشفنا نواصبيهم ونواصي كل دابة بيده في القرآن العزيز ما من دابة الا هو
 آخذ بناصيتها ثم قال مقما ان ربي على صراط مستقيم والاخذ بالنواصي عند العرب اذلال هذا هو المنقر وعرفا عندنا
 فن كان حاله في شهود نظره الى ربه اخذ النواصي بيده ويرى ناصيته من جملة النواصي كيف يتصور منه عز او كبرياء
 على خالقه مع هذا الكشف * وأما الثقلان فخلقهم بأسماء اللطف والحنان والرفق والرحمة والتنزل الالهى فعند
 ما خرجوا لم رواعظ ولا عز ولا كبر ياءوروا وانفوسهم مستندة في وجودها الى رحمة وعطف وتنزل ولم يبد الله لهم
 من جلاله ولا كبر يائه ولا عظمتهم في خروجهم الى الدنيا شيئا يشغلهم عن نفوسهم ألا تراهم في الاخاء الذي عرض لهم

من ظهروهم حين قال لهم ألسن بر بكم هل قال أحد منهم نعم لا والله بل قالوا بلى فأقرت والله بالربوبية لأنهم في قبضة
 الاخذ محصورون فلوحشوا ان نواصهم بيد الله شهادة عين أو إيمان كشهادة عين كشهادة الاخذ معصوا الله طرفه
 عين وكانوا مثل سائر الخلوقات يسبحون الملائكة والهار لا يفترون فلما ظهر راعن هذه الاسماء الرحمانية قالوا بلى بنا
 لم خلفتنا قال لتعبدون اى لتكونوا اذلاء بين يدى لم يروا صفة قهر ولا جناب عزه تذلهم ولا سبوا وقد قال لهم لتذلوا الى
 فأضاف فعل الاذلال اليهم فزادوا بذلك كبراً فلو قال لهم ما خافتكم الاذلالكم لفرقوا وخافوا فاتها كلمة قهر فكانوا
 يبادرون الى الذلعة من نفوسهم خوفاً من هذه الكلمة كما قال للسموات والارض انقيا طوعاً وكرها فلو لم يقل كرها
 فانها كلمة قهر حينما أتت فانهذا قلنا ما أوجد كل ماعد الثقلين ولا خاطبهم الا بصيغة الفهر والجبروت فلما قال للثقلين عن
 السبب الذى لاجله أوجدتهم وخلقهم نظروا الى الاسماء التى وجدوا عنها فاروا اسماء الهيا من نهاية تنضى أخذهم وعقوبتهم
 ان عصوا أمره ونهيه وتكبروا على أمره فلم يطيعوه وعصوه فعصى آدم ربه وهو أول الناس وعصى ابيس ربه
 فسرت الخافعة من هذين الاصلين في جميع الثقلين بقول النبي صلى الله عليه وسلم عن آدم الما محمد ونسبى ما وهب لداود
 من عمره فنسبى آدم فسيت ذر بته ويحمد آدم فجحدت ذر بته الامن رحمر بك فعصمه ولكن من التكبر على الله
 لامن تكبر بعضهم على بعض وعلى سائر الخلق فاعصم أحد من ذلك ابتداء فان الله قد شاء ان يتخذ به منهم بعضا
 سخر ياولكن اذا اعتنى الله بعبده في الحلة الثانية يبرزه التوفيق ولعناية فيزى ما خلق له من العبادة فيلحق بسائر
 الخلوقات وهو عزى الوجود وابن العبد الذى هو فى نفسه مع أنفاسه عبيد الله ثم لا يبدل أحد من الثقلين الاعن
 قهر بجهده فهو فى ذل مجبور فاذا وجد ذلك حينئذ ياتفت الى الاسماء التى عنها وجدوهى أسماء الرحمة فيطلبها ليرى عن
 ما هو فيه من الضيق والحر الذى ما اعتاده فيحن الى جهته ان يعرف ان له قوة وساطة تفتنفس عنه ما يجده من ذلك
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نفس الرحمن فأشار الى الاسم الذى خلق به الثقلين وقرن معه جهة القوة فقال من
 قبل المين والقبل الناحية والجهة والمين من المين وهو القوة قال الشاعر

اذا ماراة رفعت لمجد * تلقاها عرابة باليمن

أراد بالقوة فان المين محل القوة والسموات مطويات بيمينه وكذلك كان له نظر الى الاسم الرحمن الذى عنه وجد كان
 النصر على ايدى الانصار وكذلك قوله يوم نحشر المتقين فان المتقى هو الحذر الخائف الوجمل ولا يكون أحد يشهد
 الرحمن الرحيم الرؤف ويتقيه واما مشهود المتقى السميع الحساب الشديد العقاب المتكبر الجبار فيتقى ويخاف فيؤمنه
 الله تعالى بأن يحشره الى الرحمن فيأمن من سيرة الجبار القهار ولهذا قال تعالى فينا ان رحمة سبقت غضبه لانه بالرحمة
 أوجدنا لم يوجدنا بصفة القهر وكذلك تأخرت المعصية فتأخر الغضب عن الرحمة فى الثقلين فانه يجعل حكمهما فى الاخرة
 كذلك ولو كانت بعد حين ألا ترى الله تعالى اذ ذكر أسماء لما يتبدى بأسماء الرحمة ويؤخر أسماء الكبرياء لئلا نعرفها
 فاذا قدم لنا أسماء الرحمة عرفناها وحنا اليها عند ذلك يقبها أسماء الكبرياء لناخذها بحكم التبعية فقال تعالى هو الله
 الذى لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة فهذا نعم الجميع وليس واحدته بأولى من الآخر ثم ابتداء فقال هو الرحمن
 فمرنا الرحمن الرحيم لئلا نعلمه وجدنا ثم قال بعد ذلك هو الله الذى لا اله الا هو ابتداء ليجهله فصلا بين الرحمن الرحيم وبين
 العزيز الجبار المتكبر فقال الملك القدوس السلام المؤمن وهذا كله من نعوت الرحمن ثم جاء وقال العزيز الجبار
 المتكبر فقبلنا هذه الذوات بعد ان آتينا بأسماء اللطف والحنان وأسماء الاشتراك التى لها وجه الى الرحمة ووجه الى
 الكبرياء وهو الله والملك فلما جاء بأسماء العظمة والمحل فتدانس بترادف الاسماء الكثيرة الموجبة الرحمة قبلنا أسماء
 العظمة لما رأينا أسماء الرحمة قد قبلتها حيث كانت نعوتها فقبلنا هاضمانا بما علم الخلق ان صاحب القاب
 والعلم بالله ومواقع خطابه اذا سمع مثل أسماء العظمة لا بد أن تؤثر فيه أثر خوف وقبض نعتها بعد ذلك وأردفها بأسماء
 لا تختص بالرحمة على الاطلاق ولا تسمى عن العظمة على الاطلاق فقال هو الله الخالق البارئ المصور له الاسماء الحسنى
 وهذا كله تعلم من الله عباده وتزل اليهم فنزل أصحاب هذا الباب هي هذه الاسماء المذكورة وحضراتها ولهذا قدم

سبحانه في كتابه بسم الله الرحمن الرحيم في كل سورة اذ كانت السور تحوى على أمور مخوفة تطلب أسماء العظيمة والافتداف تقدم أسماء الرحمة تأنيسا وبشرى ولهذا قالوا في سورة التوبة انها والانفال سورة واحدة حيث لم يفصل بينهما مابالسملة وفي ذلك خلاف منقول بين علماء هذا الشأن من الصحابة ولما علم الله تعالى ما يجري من الخلاف في هذه الامة في حذف البسملة من سورة براءة فمن ذهب الى انها سورة مستقلة وكان القرآن عنده مائة وثلاث عشرة سورة فيحتاج الى مائة وثلاث عشرة بسملة أظهر لهم في سورة النمل بسملة ليكمل العدد وجاء بها كما جاء بها في أوائل السور بعينها فان لغة سليمان عليه السلام لم تكن عربية وانما كانت أخرى فما كتب لغة هذا النافذ في كتابه وانما كتب لغة باقتضاه معناه باللسان العربي اذ اعبر عنها بسم الله الرحمن الرحيم واتى بها محذوفة الالف كما جاءت في أوائل السور لم ان المقصود بها هو المقصود بها في أوائل السور ولم يعمل ذلك في بسم الله مجراها وافرأبسم ربك فانت الالف هناك ليفرق بين اسم البسملة وغيرها ولهذا تتضمن سورة التوبة من صفات الرحمة والتعزى الالهى كثيرا فان فيها شفاء الله نفوس المؤمنين منهم بان لهم الجنة وأتى نزل أعظم من أن يشترى السيد ملكه من عبده وهل يكون في الرحمة أبلغ من هذا فلا بد أن تكون التوبة والانفال سورة واحدة أو تكون بسملة النمل السامية لسورة التوبة ثم انظر في اسمها سورة التوبة وتطلب الرحمة ما تطلب التبرى وان ابتدأ عز وجل بالتبرى فقد ختم بآية لم يأت بها ولا وجدت الا عند من جعل الله شهادته شهادة رجائين فان كنت تعقل علمت ما في هذه السورة من الرحمة المدرجة ولا سيما في قوله تعالى ومنهم ومنهم وذلك كله رحمة بنالحنذر الوقوع فيه والاتصاف بتلك الصفات فان القرآن علينا نازل فلم تتضمن سورة من القرآن في حقنا رحمة أعظم من هذه السورة لانه أكثر من الامور التي ينبغي أن يتقيا المؤمن ويحتمها فلولم يعر فنا الحق تعالى بهار بما وقعنا فيها ولا نشعر فهمى سورة رحمة للمؤمنين واذوقد عرفناك بمنزله فاعلم أن رجاله هم كل من كان حاله من أهل الله حال من أحاطت به لاسماء الجبر وتية من جميع عالم العلوى والسفلى فيقع منه اللجأ والتضرع الى أسماء الرحمة فيتجلى له الامم الرحمن الذى له الاسماء الحسنى والذى به على العرش استوى فهبه الافتداف الالهى فيه محو به آثار الاسماء القهرية فيتسع له المجال فيشرح الصدر ويجرى النفس ويسرى فيه روح الحياة وتأتى اليه وفود الاسماء الرحمانية والحقايق الالهية بانتهائى والبشائر فمن كانت هذه حاله ويعرفها ذوقا من نفسه وهو من رجال هذا المقام فلا غلط نفسه وكل انسان أعلم بحاله ولا يفعل ان تنزل نفسك عند الناس منزلة ليست لك في نفس الامر وقد نصحتك وأبأت لك عن طريق القوم فلا تكن من الجاهلين بما عرفناك به واعبد ربك حتى تأتيتك اليقين فان الله لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

الباب الخمسون في معرفة رجال الخبرة والحزم

من قال يعلم ان الله خالق * ولم يحرك ركان برهانا بأن جهلا
لا يعلم الله الا الله فانتهوا * فليس حاضركم مثل الذى غفلا
الحزم عن درك الادراك معرفة * كذا هو الحكم فيه عند من عقلا
هو الاله فلا تحصى محامده * هو التزبه فلا تضرب له مثلا

علم أيديك لله روح منه ان سبب الخبرة في علمنا بالله طلبنا معرفة ذاته جل وتعالى بأحد الطريقين اما بطريق الادلة العقلية واما بطريق تسمى المشاهدة فالدليل العقلى يمنع من المشاهدة والدليل السمعى قد أوما اليها ما صرح والدليل العقلى قد منع من ادراك حقيقة ذاته من طريق المعرفة الثبوتية النفسية التي هو سبحانه في نفسه علمها وما أدرك العقل نظره الاصفات السالوب لا غير وسمى هذا معرفة والشارع قد نسب الى نفسه أمور اوصف نفسه بها تخيلها الادلة العقلية الابتأويل بعيد يمكن أن يكون مقصود الشارع ويمكن أن لا يكون وقد لزمه الايمان والتصديق بما وصف به نفسه لقيام الادلة عنده بصدق هذه الاخبار عنه انه أخبر بها عن نفسه في كتبه وعلى السنة رساله فتعارض هذه الامور

مع طلبه معرفة ذاته تعالى أو الجمع بين الدليلين المتعارضين أو فقههم في الحيرة فرجال الحيرة هم الذين نظروا في هذه الدلائل واستقصوها غابة الاستقصاء إلى أن أذاهم ذلك النظر إلى العجز والحيرة فيه من نبي أو صديق قل صلى الله عليه وسلم اللهم زدني فيك تحيرافانه كلما زاده الحق عامابه زاده ذلك العلم حيرة ولا سيما أهل الكشف لاختلاف الصور عليهم عند الشهود فهم أعظم حيرة من أصحاب النظر في الأدلة بما لا يتقارب قال النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما بذل جهده في الثناء على خالقه بما أوحى به إليه لا أحصى ثناء عليك أنت كما أئنت على نفسك وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه في هذا المقام وكان من رجاله العجز عن درك الإدراك ادراك أي إذا علمت أن ثم من لا يعلم ذلك هو العلم بالله تعالى فكان الدليل على العلم به عدم العلم به والله قد أمرنا بالعلم بتوحيده وما أمرنا بالعلم بذاته بل نهى عن ذلك بقوله ويحذركم الله نفسه ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التفكير في ذات الله تعالى إذ من ليس كمثل شيء كيف يوصل إلى معرفة ذاته فقال الله تعالى أمرنا بالعلم بتوحيده فاعلم أنه لا اله الا الله فالعقوبة من كونه الها والعقوبة بما ينبغي لانه أن يكون عبيده من الصفات التي يمتاز بها عن من ليس باله وعن المألوه هي المأمور بها شرعا فلا يعرف الله الا الله فقامت الأدلة العقابية القاطعة على أنه اله واحد عند أهل النظر وأهل الكشف فلا اله الا هو ثم بعد هذا الدليل العقلي على توحيد العلم الضروري العيني بوجوده من غير أن يرى الله تعالى من رسول ونبي وولي قد جاؤا بأشياء من المعرفة انعمت الله في طريقهم أحاطوا بالأدلة العقابية وجاءت بصحتها الألفاظ النبوية والأخبار الإلهية فبحث أهل الطريق عن هذه المعاني ليحصول منها معنى أمر يتميز به عن أهل النظر الذين وقفوا حيث بلغت بهم أفكارهم مع تحققهم صدق الأخبار فظنوا أن لهم طريقا آخر وراى طور ادراك العقل الذي يستقل به وهو لا يبيد وبكر الأولياء به يقبلون هذه الأمور الواردة عليهم في الجنب الإلهي فعمت هذه الطائفة في تحصيل ذلك بطريق الخلوات والأذكار والشرعة صفاء القلوب وطهارتها من دنس التفكير إذ كان التفكير لا يفكر إلا في المحدثات لا في ذات الحق وما ينبغي أن يكون عليه في نفسه الذي هو مسمى الله ولم يجد صفة ثابتة لنفسه فأخذ ينظر في كل صفة يمكن أن يقبلها الحدث الممكن يسلبها عن الله لئلا يلزمه حكم تلك الصفة كإلزام الممكن الحادث مثل ما فعل بعض النظار من المتكلمين في أمور أنتهوا وطردوها شاهدوا غائبوا يستحيل على ذات الحق أن يتجمع مع الممكن في صفة فإن كل صفة يتصف بها الممكن يزول وجودها بزوال الموصوف بها أو تزول هي مع بقاء الممكن كصفات المعاني والأولى كصفات النفس فإن كل صفة منها يمكنها فإدائها طردوها شاهدوا غائبوا فقد وصفوا واجب الوجود بنفسه بما هو ممكن لنفسه والواجب الوجود لنفسه لا يقبل ما يمكن أن يكون ويمكن أن لا يكون فإذا بطل الاتصاف به من حيث حقيقة ذلك لوصف لم يبق الاشتراك في اللفظ إذ قد بطل الاشتراك في الحد والحقيقة فلا يجمع صفة الحق وصفة العبد حد واحد أصلا فإذن بطل طرد ما قالوه وطردوه شاهدوا غائبوا فلم يكن قولنا في الله أنه عالم على حد ما نقول في الممكن الحادث أنه عالم من طريق حد العلم وحقيقته فإن نسبة العلم إلى الله تخالف نسبة العلم إلى الخلق الممكن ولو كان عين العلم القديم هو عين العلم المحدث لجمعها حد واحد ذاتي أعني العلمين واستحال عليه ما يستحيل على مثله من حيث ذاته ووجدنا الأمر على خلاف ذلك فتعملت هذه الطائفة في تحصيل شيء ماوردت به الأخبار الإلهية من جانب الحق وشرعت في صلاة قلوبها بالأذكار وتلاوة القرآن وتفرغ المحل من النظر في المكات والحضور والمراقبة مع طهارة الظاهر بالوقوف عند الحدود والشرعة من غض البصر عن الأمور التي نهى أن ينظر إليها من العورات وغيرها وأرساله في الأشياء التي تعطيه الاعتبار والاستبصار وكذلك سمعه ولسانه ويده ورجله ووطنه وفرجه وقلبه وما ثم في ظاهره سوى هذه السبعة والقلب تأمنها بزيل التفكير عن نفسه جملة واحدة فإنه مفرق لهم واعتكف على مراقبة قلبه عند باب به عسى الله أن يفتح له الباب اليوم يعلم ما لم يكن يعلم مما علمته الرسل وأهل الله مما لم تستقل العقول بأدراكه وحالته فإذا فتح الله لصاحب هذا القلب هذا الباب حصل له تجل الهي أعطاه ذلك التجلي بحسب ما يكون حكمه فينسب إلى الله منه أمرا لم يكن قبل ذلك يجزأ على نسبته إلى الله سبحانه ولا يصفه به إلا قدر ما جاءت به الأنباء الإلهية فيأخذها تقليدا والآخذ ذلك كشفاً ووفقاً

مؤيداً عنده ما انطق به الكتب المنزلة وجاء على السنة الرسل عليهم السلام فكان بصاقهم إيماناً حاكياً من غير تحقيق
لما فيها ولا يزد عليها والآن يطلق في نفسه عليه تعالى ذلك علماً حقيقة قدام أجل ذلك الأمر الذي تجلى له فيكون بحسب
ما يعطيه ذلك الأمر ويعرف معنى ما يطلقه وما حقيقة ذلك في تخيل في أول تجل أنه قد بلغ المقصود وحاز الأمر وأنه ليس
وراء ذلك شيء يطلب سوى دوام ذلك فيقوم له تجل آخر بحكم آخر ما هو ذلك الأول والمتجلى واحد لا يشك فيه فيكون
حكمه فيه حكم لأول ثم تتوالى عليه التجليات باختلاف أحكامها فيه فيعلم عند ذلك أن الأمر له نهاية يوقف عندها
ويعلم أن الآية الألهية متأدركها وأن الهووية لا يصح أن تتجلى له وإنما روح كل تجل فيز بدخيرة لكن فيها الذرة وهي
أعظم من حبرة أصحاب الأفكار بما لا يتقارب فإن أصحاب الأفكار ما برحوا بأفكارهم في إلا كوان فلهم أن يحاروا
ويجزوا وهو لا ارتفعوا عن الكوان وما بقي لهم شهود الألفيه فهو مشهودهم والأمر بهذه المثابة فكانت حيرتهم
باختلاف التجليات أنشد من حيرة النظر في معارضات الدلالات عليه فقوله صلى الله عليه وسلم أوقول من يقول من
هذا المقام زدني فيك نحب اطلب لتوالي التجليات عليه فهذا الفرق بين حيرة أهل الله وحيرة أهل النظر فصاحب
العقل ينشد

وفي كل شيء له آية * تدل على أنه واحد

وصاحب التجلى ينشد قولنا في ذلك

وفي كل شيء له آية * تدل على أنه عينه

فبينهما ما بين كذبهما في الوجود إلا الله ولا يعرف الله إلا الله ومن هذه الحقيقة قال من قل أمان الله كأي يزيد وسبحاني
كغيره من رجال الله المتقدمين وهي من بعض تخرجات أقوالهم رضى الله عنهم فن وصل الى الخبرة من الفريقين فقد
وصل غير أن أصحابنا اليوم يجدون غاية الألم حيث لا يقدر أن يرسلون ما ينبغي أن يرسل عليه سبحانه كما أرسلت
الانبياء عليهم السلام فأعظم تلك التجليات وانما منهم أن يطلقوا عليه ما أطلقته الكتب المنزلة والرسل عليهم السلام
عدم انصاف السامعين من الفقهاء وأولى الأمر ما يسارعون اليه في تكفير من يأتي بمثل ما جاءت به الانبياء عليهم
السلام في جنب الله ونزكوا معنى قوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة كما قال صلى الله عليه وسلم ربه
عز وجل عند ذكره الانبياء والرسل عليهم السلام أولئك الذين هدى الله فبهم اهتداه فأغلق الفقهاء هذا الباب
من أجل المذنبين الكاذبين في دعواهم ونعم ما فعلوا وما على الصادقين في هذا من ضرر لأن الكلام والعبارة عن مثل
هذا ما هو ضربة لازب وفي ما ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك كفاية لهم فيوردونها يستريحون بها من
نحب وفرح ونحملك ونشش ونزول ومعية ومحبة وشوق وما أشبه ذلك مما لا نورد بالعبارة عنه الولي كفور بمقتل
وأكثر علماء الرسوم عدموا علم ذلك ذوقاً وشرافاً فكروا مثل هذا من العارفين حسداً من عند أنفسهم اذ لو استحال
اطلاق مثل هذا على الله تعالى ما أطلقه على نفسه ولا أطلقته رسوله عليهم السلام عليه ومنعه الحسد أن يعلموا أن ذلك
رد على كتب الله ونحجيرة على رجة الله أن تدل بعض عباد الله وأكثرا العامة تابعون للفقهاء في هذا الانكار تقليداً
لهم لا بل بحمد الله أقل العامة وأما الملوك فأن غالب عليهم عدم الوصول الى مشاهدة هذه الحقائق لشغلهم بما دفعوا اليه
فساعدوا علماء الرسوم فيما ذهبوا اليه الا القليل منهم فاتهم ائتموا علماء الرسوم في ذلك لما رأوه من انكبابهم على حطام
الدنيا وهم في غنى عنه وحب الجاه والرياسة ونسبة أغراض الملوك فيما لا يجوز وبقي العلماء بالله تحت ذل العجز والخصر
مهم كرسول كذبه قومه وما آمن به واحد منهم ولم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرس حتى نزل والله يعصمك
من الناس فانظر ما يقاسيه في نفسه العالم بالله فسهحان من أعجى بصائرهم حيث أسلموا وسلموا وأمنوا بما به كفروا
فالله يجعلنا من عرف الرجال بالحق لا من عرف الحق بالرجال والحمد لله رب العالمين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
﴿الباب الحادي والخمسون في معرفة رجال من أهل الورع قد تحققوا بمنزل نفس الرحمن﴾

يا من تحقق بالنفس * ان الكلام لبي القبس

وكذا الهبات من العلو * م لدى المحقق في البلس
 لله قوم مالهـم * في نفس نفسهم نفس
 وهم الذين هم وهم * اهل المشاهد في الغلس
 فهم الخلافة في الغيو * وبوفى الشهادة كالمس
 أعلى الاله مقامهم * في سورة تتلى عبس
 فيها لطائف سرهم * فابحث ولانك تختلس
 من كان داعلم بها * في حاله لم ينتس *

اعلم أيديك الله روح القدس ان رجال هذا الباب هم الزهاد الذين كان الورع سبب زهدهم وذلك ان القوم نور عوا في المكاسب على أشدها يكون من عزائم الشريعة فكما مأك له في نفوسهم شئ تركوه عملا على قوله صلى الله عليه وسلم دع ما يربك الى ما لا يربك وقوله استفت قلبك وقال بعضهم ما رأيت سهل على من الورع كل ما حاك له في نفسى شئ تركته الى أن جعل الله لهم علامات يعرفون بها الحلال من الحرام في المطاعم وغـيرها الى أن ارتقوا عن العلامات الى خرق العوائد عندهم في الشئ المتورع فيه فيستعملونه فيظن من لاعلم له بذلك انه في حراما وليس كذلك فانتسع عابهم ذلك الضيق والخرج قد قد فها هذا من تدوسنا وزال عنهم ما كانوا يجدونه في نفوسهم من البحث والتفتيش عن ذلك وهذه العلامة وهذا الحال التي ارتقوا اليها لان يكون أبدأ الامن نفس الرحمن رحمة بذلك الرحمن لما رآه فيه من النعب والضيق والخرج ونهمة الناس في مكاسبهم وما يؤذيهم اليه هذا الفعل من سوء الظن بعاد الله بنفس الرحمن عنهم بما جعل لهم من العلامات في الشئ وفي حق قوم بالمقام الذي ارتقوا اليه الذي ذكرناه فيا يكون طيبا ويستعملون طيبا فالطيبات للطيبين والطيبون بالطيبات واستراحوا اذ كانوا على بينة من ربهم في مطاعمهم ومشاربهم وأذا هم التمتع بالورع الى الزهد في الكسب اذ كان معنى كسبهم الورع لياكلوا بما يعلمون ان ذلك حلال لهم استعمله ثم عملوا على ذلك الورع في المنطق من أجل الغيبة والكلام فيما يحوض الانسان فيه من الفضول فرأوا ان السبب الموجب لذلك محاسبة الناس ومعاترتهم ور بما قدروا على مسك نفوسهم عن الكلام بما لا ينبغي لكن بعضهم أو أكثرهم عجز أن يجمع الناس بحضوره عن الكلام بانفضول وما لا يعينهم فأذا هم أيضا هذا الخرج الى الزهد في الناس فآثروا العزلة والانتفاع عن الناس بالتحذير والخلوات وغاق بابهم عن قصد الناس اليهم وآخرون بالسياحة في الجبال والشعاب والسواحل وبطون الاودية فنفس الله عنهم من اسمه الرحمن بوجوده مختلفة من الانس به عطاهم ذلك نفس الرحمن فاسمعهم اذ كرا الاحجار وخرب المياه وهبوب الرياح ومناطق الطير وتسبيح كل أمة من المخلوقات ومحادثهم معه وسلامهم عليه فانس بهم من وحشته وعاد في جماعة وخلق ماله كلام الام في تسبيح أو تعظيم أو ذكر آلاء الالهية أو تعريف بما ينبغي وهو جالس لهم ويسمع جوارحه وكل جزء فيه يكلمه بما أنعم الله عليه به فتغمره النعم فيزيد في العبادة ومنهم من بنفس عنه بالانس بالوحش رأيا ذلك فتدعو عليه وتروح مستأنسة به ونكلمه بما يريده حرصا على عبادة به ومنهم من بحالسه الروحانيون من الجن ولكن هودون الجماعة في الرتبة اذ لم يكن له حال سوى هذا الالههم قريب من الانس في الفضول والكسب من الناس من يهرب منهم كما يهرب من الناس فان يحسبهم رديئة جدا قليل أن تنتج خير الآن أصلهم نار والدار كثيرة الحركة ومن كثرت حركته كان الفضول أسرع اليه في كل شئ فهم أشد فتنة على جلسهم من الناس فانهم قد اجتمعوا مع الناس في كشف عورات الناس التي ينبغي للعاقل أن لا يطالع عابها غير أن الانس لا تؤثر بحالسه الانسان اياهم تكبرا وبحالسه الجن ليست كذلك فانهم بالطبع يؤثرون في جلسهم التكبر على الناس وعلى كل عبد لله وكل عبد لله رأى نفسه شفوفا على غيره تكبرا فانه يمتته الله في نفسه من حيث لا يشعر وهذا من المكر الخفي وعين مقت الله ياه هو ما يحده من التكبر على من لبس له مثل هذا ويتخيل انه في الحاصل وهو في الغائت ثم اعلم ان الجن هم أجهل العالم الطبيعي بالله ويتخيل جلسهم بما يخبرونه به من حوادث الاكوان وما يجري في العالم بما

يحصل لهم من استراق السمع من الملا الأعلى فيظن جلسهم ان ذلك كرامة الله به وهيهات له ظنوا ولهذا ترى أحدا
 قط جالسهم فحصل عنده منهم علم بالله جلة واحدة غاية الرجل الذي تعتق به أرواح الجن أن يمنحوه من علم خواص
 النبات والأشجار والأسماء والحروف وهو علم السهياء فلم يكنسب منهم إلا العلم الذي ذمته أسنة الشرائع ومن ادعى
 محبتهم وهو صادق في دعواه فأسأله عن مسئلة في العلم الالهي ما تجد عنده من ذلك ذوقاً أصلاً فرجال الله يفرقون من
 محبتهم أشد فراراً منهم من الناس فإنه لا بد أن تحصل محبتهم في نفس من يصحبهم فكبر على الغير بالطبع وزد راءع من
 ليس له في محبتهم قدم وقد رأينا جماعة ممن صحبتهم حقيقة وظهرت لهم رايهم على صحة ما ادعوه من صحبتهم
 وكانوا أهل جد واجتهاد وعبادة ولكن لم يكن عندهم من جهتهم شمة من العلم بالله ورأينا فيهم عزاً وتكبراً فإنا
 بهم حتى حلنا بينهم وبين صحبتهم لانصافهم وطالبهم الانفس كما يضارأنا ضد ذلك منهم فما أفلح ولا يفلح من هذه صفته
 اذا كان صادقاً وأما الكاذب فلا تستقل به ومنهم من نفس الرحمن عنه بمجالسة الملائكة ونعم اجلساء هم هم أنوار
 خاصة لا فضول عندهم وعندهم العلم الالهي الذي لا مصرية فيه فيرى جلسهم في مزيد علم بالله دائماً مع الانفس فمن
 ادعى مجالسة الملا الأعلى ولم يستفد في نفسه علماً بر به فليس يصحح الدعوى وإنما هو صاحب خيال فاسد ومنهم من
 بنفس الرحمن عنه بأنس بالله في باطنه وتجليات دائمة معنويات ولا يزال في كل نفس صاحب علم محال جديد بالله وأنس
 جديد ومنهم من بنفس الرحمن عنه ذلك الضيق بمشاهدته علم الخيال يستصحبه ذلك دائماً كما يستصحب الرؤيا بالنائم
 فيخطب ويخطب ولا يزال في صور دائماً في مدة وفي ذلك ان جاءته شهوة جاع ولا تنكف عليه مادام في تلك الحال
 لم يفته عن احساسه في الشاهد فينكح ويلتذو بولده في عالم الخيال ولا دقهم من يبقى له ذلك في عالمه ومنهم من يخرج
 ولده الى عالم الشهادة وهو خيال على أصله مشهود لا محس وهذا من الاسرار الالهية المحيية ولا يحصل ذلك إلا لكابر
 من الرجال وما من طبقة ذكرناها الا وقد رأينا منهم جماعة من رجال ونساء باشبيلية وتلمسان وبمكة وبموضع كثيرة
 وكانت لهم رايهم تشهد بصحة ما يقولونه وأما نحن فلا نحتاج مع أحد منهم لبرهان فيما يدعيه فان الله قد جعل لكل
 صنف علامة يعرف بها فاذا رأينا تلك العلامة عرفنا صدق صاحبها من حيث لا يشعروا كما رأينا من يدعي ذلك كاذبا
 أو صاحب خيال فاسد فان علمنا منه أنه يرجع نصحناه وان رأينا عايشة حاله محجوباً بخياله الفاسد تركناه وأصدق من
 رأينا في هذا الباب من النساء فاطمة بنت ابن المثنى باشبيلية خدمتها وهي بنت خمس وتسعين سنة وشمس أم الفقراء
 بمرشاته وأم الزهر باشبيلية أيضاً وكاهن بكمة تدعى ست غزالة ومن الرجال أبو العباس بن المنذر من أهل اشبيلية وأبو
 الحجاج الشبرلي من قرية بشرف اشبيلية تسمى شبرل ويوسف بن صخر بقرطبة وهذا قد أعر بناك عن أحوال
 رجال هذا الباب وما أنتج لهم الزهد في الناس وما وجدوه من نفس الرحمن لذلك وعلى هذا الحد تكون أعمال الجوارح
 كما يجمع معها ترك الفضول في كل عضو بما يستحقه ظاهر أو باطناً فأولها الجوارح وأعلاها في الباطن الفكر فلا يتفكر
 فيما لا يعينه فان ذلك يؤديه الى الهوس والاماني وعدم المسابقة بحضور الزنية في أداء العبادات فان الانسان لا يتخلف كره
 في أحد أمرين أما فيما عنده من الدنيا وأما فيما ليس عنده منها فان فكر فيما عنده فليس له دواء عند الطائفة الا الخروج
 عنه والزهد فيه صريح بذلك أبو حامد وغيره وان فكر فيما ليس عنده فهو عند الطائفة عديم العقل أخرج لادواءه لا
 المداومة على الذكر ومجالسة أهل الله الذين الغالب على ظواهرهم المراقبة واخياء من الله والله يقول الحق وهو
 يهدي السبيل

باب الثاني والخمسون في معرفة السبب الذي يهرب منه الكاشف الى عالم الشهادة اذا أبصره

كل من خاف على هيكله * لم ير الحق جهاراً علناً

فتراه عنده ما يشهده * راجعاً لكونه يبغي البعدنا

وترى الشجعان قد ما طلبوا * للذي يحذر منه الجبناء

اعلم أيديك الله بروح منه ان النفوس الانسانية قد جباه الله على الجزع في أصل نشأتها فالجماعة والاقدام لها أمر

عرضي والخزع في الانسان أقوى منه في الحيوانات الا الصرصر تقول العرب أجبن من صرصر وسبب قوته في الانسان العقل والفكر الذي ميزه الله بهما على سائر الحيوان وما يشجع الانسان الا القوة الوهمية كما أنه ايضا بهذه القوة يزيد جبنه وجزع في مواضع مخصوصة فان الوهم سلطان قوى وسبب ذلك ان الاطيلة الانسانية متولدة بين الروح الالهي الذي هو النفس الرحاني وبين الجسم المسمى المعتدل من الاركان المعتدلة من الطبيعة التي جعلها الله مقهورة تحت النفس السكية كما جعل الاركان مقهورة تحت حكم سلطان الافلاك ثم ان الجسم الحيواني مقهور تحت سلطان الاركان التي هي العناصر فهو مقهور ومقهور عن مقهور وهو النفس من مقهور وهو العقل فهو في الدرجة الخامسة من القهر من وجه فهو أضعف الاضعاء قال الله عز وجل الله الذي خلقكم من ضعف فاعضعف أصله ثم جعل له قوة عارضة وهو قوله ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم رده الى أصله من الضعف فقل عز وجل ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشبهة فهذا الضعف الاخير انما أعده لاقامة النشأة الآخرة عليه كما قامت نشأة الدنيا على الضعف واقدمت النشأة الاولى وانما كان هذا ليلازم ذاته الذل والافتقار وطلب المعونة والحاجة الى خالقه ومع هذا كله يذهل عن أصله وبنية بما عرض له من القوة فيدعي ويقول أنا مسمى نفسه بمقالة لا هو الالعظام فاذا قرصه برغوث أو ظهر الجزع لوجود الالم وبادر لزالة ذلك الضرر ولم يتر به فرار حتى يجد فيقتله وما عسى أن يكون البرغوث حتى يعتني به هذا الاعتناء ويزلله عن مضجعه ولا يأخذه نوم فأين تلك الدعوى والاقدماء على الالهوال العظام وقد فضحت قرصه برغوث وبوضحة هذا أصله ذلك ليعلم ان اقدامه على الالهوال العظام انما هو بغيره لا بنفسه وهو ما يؤيده الله به من ذلك كقول وأبدا نادى قوبناه ولهذا شرع واياك نستعين في كل ركعة ولا حول ولا قوة الا بالله والماء لم الانسان انه لولا وجود الله عز وجل لم يظهر له عين في الوجود وأن أصله لم يكن شيئا مذكورا قال تعالى وقد خلقناك من قبل ولم تكن شيئا فلو وجود الله وحلاوة وهو الخير وتوهم العدم اعني ألم شديد عظيم في النفوس لا يعرف قدر ذلك الا العلماء ولكن كل نفس تجزع من العدم ان تلحق به كما هو حالها فهم أراة امرأتهم فيه انه يلحقها بعدم عينها أو بما يقار به هربت منه وارتاعت وخافت على عينها وبما كانت ايضا عن الروح الالهي الذي هو نفس الرحمن ولهذا كنى عنه بالنفخ المناسبة النفس فقل ونفخت فيه من روحي وكذا جعل عيسى بنفخ في صورة طينية كهية الطير فما ظهرت الارواح الامن الانفس غير أن للحل الذي تمر به أثر فيها بلا شك الا ترى الرجاء مرساة على شئ تنجأت ربح مننذرة الى مشمك وادمرت بشئ عطر جاءت بربح طيبة لتلك اختلقت ارواح الناس فروح طيبة لجسد طيب ما أشركت قط ولا كانت محلا لسفاسف الا خلاق كأرواح الانبياء والاولياء والملائكة وروح خبيث لجسد خبيث لم تزل مشركة محلا لسفاسف الاخلاق وذلك انما كان اقلية بعض الطبائع أعني الاخلاط على بعض في أصل نشأة الجسد التي هي سبب طيب الروح ووجود مكارم الاخلاق وسفاسفها وخبيث الروح فضحة الارواح وعافيتها مكارم أخلاقها التي اكتسبتها من نشأة بدننها العنصري فجاءت بكل طيب وما يبع ومرض الارواح سفاسف الاخلاق ومذمومها التي اكتسبتها ايضا من نشأة بدننها العنصري فجاءت بكل خبيث وقبيح لا ترى الشمس اذا أفاضت نورها على جسم الزجاج لا تخضر ظهر النور في الحائط أو في الجسم الذي نطرح الشعاع عليه أخضر وان كان الزجاج أحمر طرح الشعاع أحمر في رأى العين فانصبغ في الناظر بلون المحل وذلك لطافته يقبل الاشياء بمرعة ولما كان الهواء من أقوى الاشياء وكان الروح نفسا وهو شبيه بالهواء كانت القوة له فكان أصل نشأة الارواح من هذه القوة واكتسبت الضعف من المزاج الطبيعي البدني فانه ما ظهر لها عين الا بعد أثر المزاج الطبيعي فيها فخرجت ضعيفة لا لها الى الجسم أقرب في ظهور عينها فاذا قبلت القوة انما تقبلها من أصلها الذي هو النفس الرحاني المعبر عنه بالروح المنفوخ منه المضاف الى الله فهمي قاطلة للقوة كهي قاطلة للضعف وكلاهما بحكم الاصل وهي الى البدن أقرب لانها أحدث عهدا به فغلب ضعفها على قوتها فلو تجردت عن المادة ظهرت قوتها الاصلية التي لها من النفخ الالهي ولم يكن شئ أشد تكبرا منها فالله الصورة الطبيعية دائمة في الدنيا وفي البرزخ في النوم وبعد الموت فلا ترى نفسها أبدا مجردة عن المادة وفي الآخرة لا تزال في

أجسادها بغيرها الله من صور البرزخ في الأجساد التي أنشأها لها يوم القيامة وبها تدخل الجنة والنار ذلك يلزمها الضعف الطبيعي فلا تزال فقيرة أبداً الأتراف في أوقات غفلتها عن نفسها كيف يكون منها التهجيم والاقدام على المقام الالهي قد عي الر بوية كفرعون وتقول في غلبة ذلك الحال عليها انا الله وسبحاني كما قال ذلك بعض العارفين وذلك لغلبة الحال عليه ولهذا لم يصدر مثل هذا اللفظ من رسول ولا نبي ولا ولي كامل في علمه وحضوره ولزومه باب المقام الذي له وأدبه ومراعاة المأذاة التي هو فيها وبها ظهر فهو ردم ملائ بضعفه وفقره مع شهوده أصله علمه وأحواله وكشفه وعلمه بأصله ومقام خلافته من وجه آخر لو كان حاله لا داعي الألوهة فإن الأمر الخارج في النفخ من النفخ له من حكمه بقدر ذلك فلو أذاعه ما ادعى محالاً بذلك القدر الذي فيه من القوة الالهية التي أظهرها النفخ توجه عليه التكليف فانه عين المكلف وأضيفت الأفعال اليه وقيل له قل وإياك نستعين ولا حول ولا قوة إلا بالله فانه أصلك الذي اليه ترجع فصدقت المعزلة في إضافة الأفعال الى العباد من وجه بدلي شرعي وصدق المخالف في إضافة الأفعال كلها الى الله تعالى من وجه بدلي شرعي أيضاً وعقلي وقالت بالكسب في أفعال العباد للعباد بقوله تعالى لما كتبت وقال في المصورين على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم أين من ذهب بخاتي تخلفي فأضاف الخلق الى العباد وقال في عيسى عليه السلام واذ تخلق من الطين فنب الخلق اليه عليه السلام وهو إيجاد صورة الطائر في الطين ثم أمره ان ينفخ فيه فقامت تلك الصورة التي صورها عيسى عليه السلام طائر احياء وقوله باذن الله يعني الأمر الذي أمره الله به من خلقه صورة الطائر والنفخ وبراء الأكله والأرض وحياته انبت فأخبر أن عيسى عليه السلام لم يذبح الى ذلك من نفسه وإنما كان عن أمر الله ليكون ذلك وحياء المولى من آياته على ما يدعيه ولولا ان الانسان من حيث حقيقة من ذلك النفس الرحاني ماصح ولا يثبت ان يكون عن نفخه طائر يطير بخناحيه وما كانت حقيقة الانسان هكذا خوفاً الله بما ذكر من صفة المتكبرين وما لهم واسوداد وجوههم كل ذلك دواء للارواح تنقف مع ضعف مزاجها الاقرب في ظهور عيناها فالانسان ابن أمه حقيقة بلا شك فالروح ابن طبيعة بدنه وهي أمه التي أرضعته ونشأت في بطنها وتغذى بدنها فحكمه حكمهما فلا يستغنى عن غذاءه في بقاء هيكله **تنبيه** فلما كان الغالب هذا على الانسان رجعنا الى المكاشف الذي يهرب الى عالم الشهادة عندما يرى ما يهوله في كشفه مثل صاحبنا أحمد العصاد الحريري رحمه الله فانه كان اذا أخذ سريع الرجوع الى حسه باهتزاز واضطراب فكنت أعتبه وأقول له في ذلك فيقول أخاف وأجبن من عدم عيني لما أراه ولوعلم المسكين انه لو فارق المواد رجعت النفس الى مستقره وهو عينه ورجع كل شئ الى أصله ولكن لو كان ذلك لانعمت الفائدة في حق العبد فيما يظهر وليس الأمر كذلك ولذلك قلنا وهو عينه أي عين العبد فالبقاء الذي أراده الحق أولى به بوجوده هذا الهيكل العنصري في الدنيا الطبيعي في الآخرة والذي يثبت هناك أعني عند الوارد انما يثبت اذا دخل عبداً كما ان الذي لا يثبت اعتماداً دخل وفي نفسه شئ من الر بوية تخاف من زوالها هناك فهرب الى الوجود الذي ظهرت فيه رباته ولهذا تكون فائدة قليلة والثابت يدخل عبداً قابلية محترقة الى أصله له إيهيه من عوارفها معوقه فاذا خرج خرج نوراً يستضاء به فمثل الداخل الى ذلك الجنب العالي بر بويته مثل من يدخل بسراج موقود ومثل الذي يدخل بعبوديته مثل من يدخل بغتيلة لا ضوء فيها أو بقبضة حشيش فيها نار غير مشتعلة فاذا دخل هذه المتألمة هب عليهم انفس من الرحمن فطفي لذلك الهبوب السراج واشتعل الحشيش فخرج صاحب السراج في ظلمة وخرج صاحب الحشيش في نور يستضاء به فانظروا أعطاه الاستعداد فكل هارب من هناك انما يخاف على سراحه ان ينطفي فهو يخاف على ر بويته ان تزول فيقر الى محل ظهورها ولكن ما يخرج الاوقد في سراحه ولو خرج به موقداً كما دخل ولم يؤثر فيه ذلك الهبوب لا داعي الر بوية حقاً ولكن من عصمة الله له كان ذلك ومن دخل عبداً لا يخاف واذا اشتعلت فتيته هنالك عرف من أشدها ورأى المنة له سبحانه في ذلك فخرج عبداً موقداً كما قال تعالى سبحانه الذي أسرى بعبده يعني عبداً كان في خروجه الى أمته داعياً الى الله بأذنه وسراجاً منيراً كما دخل عبداً لا يعرف ما يدخل وعلى من دخل فن وفقد الله تعالى ولزم عبوديته في جميع أحواله وان عرف أصله فبرجع

الاصل الاقرب اليه جانب أمة فانه ابن أمة بلا شك ألا ترى الى السنة في تلقين الميت عند حصوله في قبره يقال له يا عبد الله
ويا ابن أمة الله فيسبب الى أمة سترامن الله عليها فأضيف الى أمة لانها أحق به اظهور نشأته ووجود عينه فهو لا يه ابن
فراش وهو ابن لامه حقيقة فافهم ما أعطيناك من المعرفة بك في هذا الباب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
﴿الباب الثالث والخمسون في معرفة ما يلقى المرید على نفسه من الاعمال قبل وجود الشيخ﴾

إذا لم تلق أسـ تاذاً * فكـن في نـعت من لا ذاً
وقطـع نـفسـه والـيد * لـأفـلا ذاً فـأفـلا ذاً
ونـسـيـعاً وقـرآنـاً * فـاسـهـد بـمـن حـاذى
وأضـعـفه وأحـيـاه * فـلـمـا لـم يـقـل ما ذاً
فـكـان لـه الـذي يـبـغـي * مـتـلـمـيـذا واسـتـاذاً
وجـاءـتـه مـعـارفـه * زـرافـات وأفـلـاذاً
فـهـذا قـد أبـتـلـه * فـلا يـنـفـك عـن هـذا

اعلم أيديك الله ونورك انه أول ما يجب على الداخل في هذه الطريقة الالهية الشريعة طلب الاستاذ حتى يجده وليعمل في
هذه المدة التي يطلب فيها الاستاذ الاعمال التي ذكرها له وهي أن يلزم نفسه تسعة أشياء فانها باسائط الاعداد فيكون له
في التوحيد اذا عمل عليها قدم راسخه ولهذا جعل الله الافلاك تسعة فلاك فانظر مظهر من الحكمة الالهية في حركات
هذه التسعة فاجعل منها أربعة في ظاهرك وخسة في باطنك فالتى في ظاهرك الجوع والسهر والصمت والعزلة
فان كان فاعلان وهم الجوع والعزلة واثنان منفعلان وهما السهر والصمت وأعني بالصمت ترك كلام الناس والاشتغال
بذكر القلب ونطق النفس عن نطق اللسان الاقياً وجب الله عليه مثل قراءة القرآن ومتيسر من القرآن في الصلاة
والتكبير فيها وما شرع من التسبيح والاذكار والدعاء والشهد والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أن تسلم
منها فتتفرغ لذكر القلب بصمت اللسان فالجوع يتضمن السهر والصمت تتضمنه العزلة وأما الخمسة الباطنية فهي
الصدق والتوكل والصبر والعزيمة واليقين فهذه التسعة أمهات الخير تتضمن الخبر كله والطريقة مجموعة فيها
فالزمها حتى تجدد الشيخ ﴿وصل شارح﴾ وأناذ كرك من شأن كل واحدة من هذه الخصال ما بحر ضحك على
العمل بها والدوب عليها والله ينفهنا وياك ويجعلنا من أهل عنايته وابتدئ بالظاهرة ولا نقل أمّا العزلة وهي رأس
الاربعة المعتبرة التي ذكرناها عند الطائفة أخبرني أخى في الله تعالى عبد الحميد بن سلمة خطيب مرشاة الزيتون من
أعمال اشبيلية من بلاد الاندلس وكان من أهل الجد والاجتهاد في العبادة فأخبرني سنة ست وثمانين وخمسمائة قال
كنت بمنزلة بمرشاة لاية من اليا لى فقممت الى حرمي من الليل فيينا أنا واقف في مصلاى وباب الدار وباب البيت على
مغلق واذا بشخص قد دخل على وسلم وما أدري كيف دخل فجذعت منه وأوجرت في صلاتي فلما سلمت قال لي يا عبد
الحميد من تأنس بالله لم يحزع ثم نقض التوب الذي كان تحتى أصلى عليه ورمى به وبسط تحتى حصار صغيرا كان عنده
وقال لي صل على هذا قال ثم أخذني وخرج بي من الدار ثم من البلد ومشى بي في أرض لأعرفها وما كنت
أدري أين أنا من أرض الله فقد كرنا الله تعالى في تلك الاماكن ثم ردتني الى بيتي حيث كنت قال فقلت له يا أخى بماذا
يكون الابدال ابدال الافعال الى الاربعة التي ذكرها أبو طالب في القوت ثم سماها الى الجوع والسهر والصمت والعزلة
قلبا ثم قال لي عبد الحميد هذا هو الحصار فصابت عليه وهذا الرجل كان من أكابرهم يقال له معاذ بن أشرس
فأما العزلة فهي أن يعتزل المرء بكل صفة مذمومة وكل خلق ذى هذه عزلة في حاله وأما في قلبه فهو أن يعتزل بقلبه عن
التعلق بأحد من خلق الله من أهل ومال وولد وصاحب وكل ما يحول بينه وبين ذكر الله به بقائه حتى عن
خوابه ولا يكن له هم الا واحد وهو تعلقه بالله وأما في حسه فعزله في ابتداء حاله الانقطاع عن الناس وعن المألوفات
أما في بيته وأما بالسياحة في أرض الله فان كان في مدينة فبحيث لا يعرف وإن لم يكن في مدينة فيلزم السواحل والجبال

ولما كن البعيدة من الدس فان أنست به لوحوش وتالفت به وانطقها الله في حقه فكلمته أولم تكلمه فليعزل عن
الوحوش والحيوانات ويرغب الى الله تعالى في أن لا يشغله بسواه ولا يشاير على الله كالحفي وان كان من حفاظ القرآن
فيكون له منه حُزب في كل ايلة يقوم به في صلاته ثلاثا يساه ولا يكثر الايراد ولا الحركة وايرداش تغاله لى قلبه دائما
هكذا يكون دأبه وديدنه وأما الصمت فهو أن لا يتكلم مع مخلوق من الوحوش والحشرات التي لزمت في سياحته وفي
موضع عزائه وان ظهر له أحد من الجن أو من الملائة الأعلى فيغمض عينه عنهم ولا يشغل نفسه بالحديث معهم وان كره
فان تفرض عليه الجواب أجاب بقدر أداء الفرض به - بر من يد وان لم يفرض عليه - سكت عنهم واشتغل بنفسه فانهم
اذا رآوه على هذه الحالة اجتنبوه ولم تعرضوا له واحتجبوا عنه فانهم قد عاموا أنه من شغل مشغول بالله عن شغله به
عاقبه الله أشد عقوبة وأما صمته في نفسه عن حديث نفسه فلا يحدث نفسه بشئ مما يروج ويخص به من الله فيما انقطع
اليه فانه تضيق لوقت في البس بحاصل فانه من الاماني واذا قد نفسه بحديث نفسه حال ينه بين ذكر الله في قلبه
فان القلب لا ينسج للحديث والذكر معا في فوته السبب المطوب منه في عزله وصمته وهو ذكر الله تعالى الذي تتجلى به
مرآة قلبه فيحصل له تجلى ربه وأما الجوع فهو التقايل من الطعام فلا يتناول منه لا قدر ما يقيم صابه لعبادة ربه في
صلاة فريضة فان التقل في الصلاة قاعدا بما يجده من الضعف لقلة الغذاء أنفع وأفضل وأقوى في تحصيل مراد من الله
من القوة التي تحصل له من الغذاء لأداء الواجب قائما فان الشبع داع الى الفضول فان البض اذ شبع طغت الجوارح
وتصرف في الفضول من الحركة والنظر والسمع والكلام وهذه كلها قواضع لعن المقصود وأما السهر فان الجوع
يولد له الرطوبة والابخرة الجالبة للنوم ولا سيما شرب الماء فانه نوم كله وشهونه كاذبة وفائدة السهر التي يظن لا يشتغل
مع الله بما هو بصده دائما فانه اذا نام استقل الى عالم انير زخ بحسب ما نام عنيه لا يزد في فوته خير كثير مما لا يعلمه الا
في حال السهر وأنه اذا التزم ذلك سرى السهر الى عين القلب والتجلى عين البصيرة بلازمة لذلك كبري من الخير ماشاء
الله تعالى وفي حصول هذه الاربعة التي هي أساس المعرفة لاهل الله وقد اعتنى بها الخارث بن أسد المحاسبي أكثر من
غيره وهي معرفة الله ومعرفة النفس ومعرفة الدنيا ومعرفة الشيطان وقد ذكر بعضهم معرفة الهوى بدلا من
معرفة الله وأنشدوا في ذلك

اني بليت بأربع برميني * بالنبل من قوس لها تونير
ابليس والدنيا ونفسي والهوى * يارب أنت على الخلاص قدير

وقال الآخر

ابليس والدنيا ونفسي والهوى * كيف الخلاص وكاهم أعدائي

وأما الخمسة الباطنة فانه حدثني المرأة الصالحة مريم بنت محمد بن عبدون بن عبد الرحمن النجاشي قالت رأيت في منامي
شخصا كان يتعاهدني في وقائي وما رأيت له شخضا في عالم الحس فقال لها تقصدين الطريق قالت فقلت له اي والله
أقصده الطريق ولكن لا أدري بماذا قالت فقال لي خمسة وهي التوكل واليقين والصبر والعزيمة والصدق
فعرضت رؤياها علي فقلت لها هذا مذهب القوم وسيأتي الكلام عليها ان شاء الله تعالى في داخل الكتاب فان لها
أبوابا تخصها وكذلك الاربعة التي ذكرناها لها أيضا أبواب تخصها في الفصل الثاني من فصول هذا الكتاب والله يقول
الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء السادس والعشرون

*(بسم الله الرحمن الرحيم) *

الباب الرابع والخمسون في معرفة الاشارات *

علم الاشارة تقريبا وبعادا * وسبرها فيك تأويب واستداد
فابحث عاينه فان الله صيره * لمن يقوم به افك والحاد

نبيه عصمه من قال الاله * كن فاستوى كائنوا وقوم اشهاد

اعلم أيدينا الله وياك بروح منه ان الاشارة عند أهل طريق الله تؤذن بالبعد وحضور الغير قال بعض الشيوخ في محاسن المجالس الاشارة نداء على رأس البعد وروح عين العاين بدأن ذلك تصريح بحصول المرض فان العلة مرض وهو قولنا أو حضور العاين ولا ير بدبالعلة هنا السبب ولا العلة التي اصطلح عليها العقلاء من أهل النظر وصورة المرض فيها ان المشير غاب عنه وجه الحق في ذلك الغير ومن غاب عنه وجه الحق في الاشياء تمكنت منه الدعوى والدعوى عين المرض وقد ثبت عند المحققين انه ما في الوجود الا الله ونحن وان كنا موجودين فانما كان وجودنا به ومن كان وجوده بغيره فهو في حكم العدم والاشارة قد ثبتت وظهر حكمها فلا بد من بيان ما هو المراد بها فاعلم ان الله عز وجل لما خلق الخلق خالق الانسان أطوارا فاعلم العالم والجاهل ومنا المنصف والمعاد ومنا القاهر ومنا المقهور ومنا الحاكم ومنا المحكوم ومنا المتحكم ومنا المتحكم فيه ومنا الرئيس وارؤس ومنا الامير والمأمور ومنا الملك والسوقة ومنا الخاسد والمحسود وما خلق الله أشق ولا أشد من علماء الرسوم على أهل الله المختصين بخدمة العارفين به من طريق الوهب الالهي الذين منحهم اسرارهم في خلقه وفيهم معاني كتابه واشارات خطابه فهم لهذه الطائفة مثل القراءة للرسول عليهم السلام ولما كان الامر في الوجود الواقع على ما سبق به العلم القديم كما ذكرناه عدلنا بها الى الاشارات كما عدلت مريم عليها السلام من أجل أهل الافك والاحقاد الى الاشارة فكلامهم رضى الله عنهم في شرح كتابه العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه اشارات وان كان ذلك حقيقة وتفسير المعانيه المتافعة ورد ذلك كله الى نفوسهم مع تقريرهم ما يادي في العموم وفيما نزل فيسه كما يعلمه أهل اللسان الذين نزل ذلك الكتاب بلسانهم فهم به سبحانه عندهم الوجهين كما قال تعالى سترهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم يعني الآيات المنزلة في الآفاق وفي أنفسهم فكل آية منزلة لها وجهان وجهان يرونه في نفوسهم ووجه آخر يرونه فيما خرج عنهم فيقسمون ما يرونه في نفوسهم اشارة تأنس الفقيه صاحب الرسوم الى ذلك ولا يقولون في ذلك انه تفسيرية لشهرهم وتشجيعهم في ذلك بالكفر عليه وذلك لجهاهم بمواقع خطاب الحق واقتداء في ذلك بسنن الهدى فان الله كان قادرا على تنصيب ما ناوله هل الله في كتابه ومع ذلك فافعل بل ادرج في تلك الكلمات الالهية التي نزلت بلسان لغة علم معاني الاختصاص التي فهمها عبادهم حين فتح لهم فيها بعين الفهم الذي رزقهم ولو كان علماء الرسوم يصفون لا يعتبروا في نفوسهم اذا نظروا في الآية بالعين الظاهرة التي يسمونها فيما بينهم فيرونهم يتفاضلون في ذلك ويعلم بعضهم على بعض في الكلام في معنى تلك الآية ويقر القاصر بفضل غير القاصر فيها او كما هي في مجرى واحد ومع هذا الفضل المشهود لهم فيما بينهم في ذلك يشكرون على أهل الله اذا جاؤا بشيء مما يغمض عن ادراكهم وذلك لانهم يعتقدون فيهم انهم يسوا بعلماء وان العلم لا يحصل الا بالقلم المعتاد في العرف وصدقوا فانهم بنما حصل لهم ذلك العلم الا بالعلم وهو الاعلام الرحاني الرباني قال تعالى اقرأ باسم ربك الذي خلق خالق الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم فانه القائل اخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون وقال تعالى خالق الانسان علمه البيان فهو سبحانه معلم الانسان فلان شك أن أهل الله هم ورثة الرسل عليهم السلام والله يقول في حق الرسول وعلمك ما لم تكن تعلم وقال في حق عيسى وعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل وقال في حق خضر صاحب موسى عليه السلام وعلمناه من لدنا علما فصدق علماء الرسوم عندنا فيما قالوا ان العلم لا يكون الا بالعلم وخطئوا في اعتقادهم ان الله لا يعلم من ليس بنبي ولا رسولا بقوله الله يؤتى الحكمة من يشاء وهي العلم وجاء من وهي نكرة ولكن علماء الرسوم بنا آثروا الدنيا على الآخرة وآثروا جانب الخلق على جانب الحق وتوعدوا أخذ العلم من الكتب ومن أفواه الرجال الذين من جنسهم ورأوا في زعمهم انهم من أهل الله بما علموا وامتازوا به عن العامة يحجبهم ذلك عن ان يعلموا ان الله عباد انولى الله تملئهم في سرائرهم عزله في كتبه وعلى ألسنته رسوله وهو العلم الصحيح عن العالم المعلم الذي لا يشك مؤمن في كمال علمه ولا غير مؤمن فان الذين قالوا ان الله لا يعلم الجزئيات ما أرادوا في العلم عنه بها وانما قصدوا بذلك انه تعالى لا يجدد له علم شيء بل علمه ما مندرجة في علمه

بالكليات فأنبتوا له العلم سبحانه مع كونهم غير مؤمنين وقصدوا تنزيهه سبحانه في ذلك وإن أخطأوا في التعبير عن ذلك فتولى الله بعنايته لبعض عبادته تعليمهم بنفسه بالهامه وافهامه إياهم فألهمهم الفجور هاوتقواها في أثر قوله ونفس وما سواها فينب لها الفجور من التقوى الها ما من الله لها لتجنب الفجور وتعمل بالتقوى كما كان أصل تنزيل الكتاب من الله على أنبيائه كان تنزيل الفهم من الله على قلوب بعض المؤمنين به فالأنبياء عليهم السلام ما قالت على الله ما لم يقل لها ولا أخرجت ذلك من نفوسها ولا من أفكارها ولا تعلمت فيه بل جاءت به من عند الله كما قال تعالى تنزيل من حكيم خبير وقال فيه انه لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه وإذا كان الأصل المتكلم فيه من عند الله لا من فكر الانسان ورويته وعلماء الرسوم يعلمون ذلك فينبغي ان يكون أهل الله العالمون به أحق بشرحه وبيان ما أنزل الله فيه من علماء الرسوم فيكون شرحه أيضا تنزيلا من عند الله على قلوب أهل الله كما كان الأصل وكذا قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه في هذا الباب ما هو الا فهم يؤتيه الله من شاء من عبادته في هذا القرآن فجعل ذلك عطاء من الله يعبر عن ذلك لعطاء بالفهم عن الله فأهل الله أولى به من غيرهم فلما رأى أهل الله ان الله قد جعل الدولة في الحياة الدنيا لأهل الظاهر من علماء الرسوم وأعطاهم التحكم في الخلق بما يقتضونه وأحقهم بالدين يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون وهم في انكارهم على أهل الله يحسبون أنهم يحسنون صنعا سلم أهل الله لهم أحوالهم لانهم علموا من أين تكلموا ووصاؤا غم أنفسهم بتسميتهم الحقائق اشارات فان علماء الرسوم لا ينكرون الاشارات فاذا كان في غديوم القيامة يكون الامر في الشكل كما قال القائل

سوف ترى اذا انجلي الغبار * أفرس تحتك أم حمار

كما تجيز المحقق من أهل الله من المدعى في الاهلية غدا يوم القيامة قال بعضهم

اذا اشتبكت دموع في خدود * تبين من بكى من نساك

أين عالم الرسوم من قول علي بن أبي طالب رضي الله عنه حين أخبر عن نفسه انه لو تكلم في الفاتحة من القرآن لحملها سبعين وقرأه هل هذا الا من الفهم الذي أعطاه الله في القرآن فاسم الفقيه أولى بهذه الطائفة من صاحب علم الرسوم فان الله يقول فيهم ليتفقوا في الدين ولا يندروا قومهم اذا رجعوا اليهم اهلهم يحذرون فأفهمهم مقام الرسول في التفقه في الدين والانداز وهو الذي بدعوا الى الله على بصيرة كما يدعور رسول الله صلى الله عليه وسلم على بصيرة لا على غلبة صن كما يحكم عالم الرسوم فشتان بين من هو فيما يقتضيه ويقول على بصيرة منه في دعائه الى الله وهو على بينة من ربه وبين من يقتضيه دين الله بغلبة ظنه ثم ان من شأن عالم الرسوم في الذب عن نفسه انه يحجل من يقول فهمي ربي ويرى انه افضل منه وانه صاحب العلم اذ يقول من هو من أهل الله ان الله أنبي في سري مراده بهذا الحكم في هذه الآية ويقول رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في واقعي فأعلمني بصحة هذا الخبر المروي عنه وبحكمه عنده قال أبو يزيد البسطامي رضي الله عنه في هذا المقام ومحنة مخاطب علماء الرسوم أخذتم عليكم ميثاقا عن ميت وأخذنا عنكم عن الحي الذي لا يموت يقول أمثالنا حديثي فاي عن ربي وأنتم تقولون حديثي فلان وأين هو قالوا مات عن فلان وأين هو قالوا مات وكان الشيخ أبو مدين رحمه الله اذ قيل له قال فلان عن فلان عن فلان يقول ما نرى يدنا كل قيد اها نواتوني باجم طري برفعهم أمحابه هذا قول فلان أي شئ قلت أنت اخصك الله به من عطاياه من علمه الذي أي حدثوا عن ربكم واتركوا فلانا وفلانانا وأنت أكوه لحاطر يا واهب لميت وهو أقرب اليكم من جبل الوريد والفيض الالهي والمبشرات ماسد بابها وهي من أجزاء النبوة والطريق والنحة والباب مفتوح والعمل مشروع والله يهرول لتلقى من أتى اليه يسعى وما يكون من نجوى ثلاثة لا هورابعهم وهو معهم أينما كانوا فمن كان ملك بهذه المثابة من القرب مع دعواك العلم بذلك والاعيان به لم تترك الاخذ عنه والحديث معه وتأخذ عن غيره ولا تأخذ عنه فتكون حديث عهد بك يكون المظروف قريبك حيث يرزاليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه حين نزل وحسر عن رأسه حتى أصابه الماء فقبل له في ذلك فقال انه حديث عهد به تعلمنا وتنبئها ثم تعلم ان أصحابنا ما اصطالحوا على ما جاؤا به في شرح كتاب الله

بالإشارة دون غيرها من الألفاظ الاتعالم الحى جهله علماء الرسوم وذلك ان الإشارة لانكون الا يقصد المشير بذلك أنه يشير لامن جهة المشار اليه واذا سألتهم عن شرح مرادهم بالإشارة أجروها عند السائل من علماء الرسوم مجرى الغالب مثال ذلك الانسان يكون فى أمر ضاق به صدره وهو مفكر فيه فينادى رجلا رجلا آخر اسمه فرج فيقول يا فرج فيسمع هذا الشخص الذى ضاق صدره فيستبشر ويقول جاء فرج الله ان شاء الله يعنى من هذا الضيق الذى هو فيه ويشرح صدره كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مصالحة المشركين لما صدقوا عن البيت فجاء رجل من المشركين اسمه سهيل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سهل الامر أخذ فآل فكان كما فاعل به رسول الله صلى الله عليه وسلم فانتظم الامر على يد سهيل وما كان أبوه قد صدق ذلك حين سباه به وانما جعله اسما علميا يعرف به من غيره وان كان ما قصد أبوه تحسين اسم ابنه الا خبر ولما رأى أهل الله أنه قد اعترا الإشارة استعملوها فيما بينهم ولكنهم ينوأمعناها ومحملها ووقفها فلا يستعملونها فيما بينهم ولا فى أنفسهم الا عند محالة من ليس من جنسهم أو لامر يقوم فى نفوسهم واصطلاح أهل الله على ألفاظ لا يعرفها سواهم الامنهم وسلكوا طريقة فيها لا يعرفها غيرهم كما سلك العرب فى كلامهم من التشبيهات والاستعارات ايفهم بعضهم عن بعض فاذا خلوا ببناء جنسهم تكلموا بما هو الامر عليه بالنص الصريح واذا حضروهم من ليس منهم تكلموا بينهم بالألفاظ التى اصطلاحوا عابها فلا يعرف الجليس الاجنبى ما هم فيه ولا مائة ولون ومن أعجب الاشياء فى هذه الطريقة ولا يوجد الا فيها انه ما من طائفة تحمل علما من المنطقين والحدأة وأهل الهندسة والحساب والتعاليم والمتكلمين والفلاسفة الاولهم اصطلاح لا يعلمه الدخيل فيهم الاتو في من الشيخ أو من أهله لا بد من ذلك الأهل هذه الطريقة خاصة اذا دخلها المرید الصادق وبهذا يعرف صدقه عنده وما عنده خبر بما اصطلاحوا عليه فاذا فتح الله له عين فهمه وأخذ عن ربه فى أول ذوقه وما يكون عنده خبر بما اصطلاحوا عليه ولم يعلم أن قوما من أهل الله اصطلاحوا على ألفاظ مخصوصة فاذا قدم معهم وتكلموا باصطلاحهم على تلك الألفاظ التى لا يعرفها سواهم أو من أخذها عنهم فهم هذا المرید الصادق جيع ما يتكلمون به حتى كأنه الواضع لذلك الاصطلاح ويشاركهم فى الكلام بهامهم ولا يستغرب ذلك من نفسه بل يجد علم ذلك ضروريا لا يقدر على دفعه وكأنه مازال يعلم ولا يدري كيف حصل له والدخيل من غير هذه الطائفة لا يجد ذلك الا بموقف فهذا معنى الإشارة عند القوم ولا يتكلمون بها الا عند حضور الغيا فى تأليفهم ومصنفاتهم لا غير والله يقول الحق وهو سبيل

الباب الخامس والخمسون فى معرفة الخواطر الشيطانية

لوان الله يفهمنا السدى فيها من الحكم

رأيت الامر يعاون * بحال الفكر والهم

يدق فليس تظهره * اليك جوامع الكام

الخواطر أربعة لا خامس لها خاطر ربانى وخطر ملكى وخطر نفسى وخطر شيطانى ولا خامس هناك وقد ذكرنا معرفة الخواطر فى هذا الكتاب وفى بعض كتبنا فلذلك كفى هذا الباب الخطر الشيطانى خاصة اعلم ان الشياطين قد بان قدمه عنوى وقسم حسى ثم القسم الحسى من ذلك على قسمين شيطانى انسى وشيطانى جنى يقول الله عز وجل شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا ولواء ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون فجعلهم أهل افتراء على الله وحدث فيما بينهم فى الانسان شيطان معنوى وذلك ان شيطان الجن والانسان اذا أتى من أتى منهم فى قلب الانسان أمرا ما يبعده عن الله به فقد يلقى أمرًا خاصا هو خصوص مسئلة بينهما وقد يلقى أمرا عامتا ويركه فان كان أمرا عامتا فتح له فى ذلك طريقا الى أمور لا يفتن لها الجنى ولا الانسى تنفعه فيه النفس وتستنبط من تلك الشبهة أمورا اذا تكلم بها تعلم ابليس الغواية فتلك الوجوه التى تنفتح له فى ذلك الاسلوب العام الذى اتفاه اليه ولا شيطان الانس أو شيطان الجن تسمى الشياطين المعنوية لان كل واحد من شياطين الانس والجن يجهلون ذلك وما قصدوه على التبعين وانما أرادوا بالتصديق الاول فتح هذا الباب عاياه لانهم علموا ان فى قوته وفطنته

أن يدق النظر فيه فينقدح له من المعاني المهلكة ما لا يدرك على ردها بعد ذلك وسبب ذلك الأصل الأول فانه انخدع
أصلا مهيحا وعول عليه فلا يزال التفقه فيه يسرفه حتى خرج به عن ذلك الأصل وعلى هذا جرى أهل البدع والاهواء
فان الشياطين ألفت اليهم أصلا مهيحا لا يشكون فيه ثم طرأت عليهم الميسات من عدم الفهم حتى ضلوا فذهب ذلك
الى الشيطان بحكم الأصل ولم يعلموا ان الشيطان في تلك المسائل لم يئذله يعلم منه وأكثرا يظهر ذلك في الشيعة ولا سيما
في الامامية منهم فدخل عليهم شياطين الجن أولا عجب أهل البيت واستغراغ الحب فيهم وروا ان ذلك من أسنى
التربلت الى الله وكذلك هولوا وقفوا ولا يزيدون عليه الا انهم تعدوا من حب أهل البيت الى طريقين منهم من تددى
الى بغض الصحابة وسبهم حيث لم يقدموهم وتخيلوا ان أهل البيت أولى بهذه المناصب الدنيوية فكان منهم ما قد
عرفوا استفاض وطائفه زادت الى سب الصحابة القدح في رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي جبريل عليه السلام وفي
الله جل جلاله حيث لم ينصوا على رتبتهم وتقديهم في الخلافة فاناس حتى أنشد بعضهم • ما كان من بعث الالهين أمينا
وهذا كله واقع من أصل صحيح وهو حب أهل البيت أنتج في نظرهم فاسدا فاضلوا وأضلوا فانظر ما أدى اليه الغلو في
الدين أخرجهم عن الحد فانه كس أمرهم الى الضد قال تعالى يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء
قوم قد ضلوا ان قل وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل وطائفة أنت اليهم الشياطين أصلا مهيحا لا يشكون
فيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من سن سنة حسنة فله أجرها ومن عمل بها ثم تركها بعد ما حيت اليهم العمل
على هذا فجعل بعض الناس حرا صعلى الخير بفتنة لكونه يريد تحصيل أجور من عمل بها فاذ اسن سنة حسنة يخاف
اذا انسها الى نفسه لا تقبل منه فيضع لاجل قبولها حديثا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم في ذلك ويتأول ان ذلك
داخل في حكم قوله من سن سنة حسنة فأجاز لكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن يقول عليه صلى الله عليه
وسلم ما لم يقله ولا فاه به لسانه ويرى ان ذلك خير فان الأصول تعدد فاذا أخطره الملك قوله صلى الله عليه وسلم من كذب
على من بعد اقليت أو تعدد من النار وأخطره أيضا قوله صلى الله عليه وسلم ليس كذب على ككذب على أحد من
كذب على متعدد اقليت أو متعدده من النار يتأول ذلك كله باقاء الشيطان في خاطره فيه وتول له انما ذلك اذا دع الى
ضلالة وانما سئنت الاخبار فهو مأجور بالضرورة من كونه سن سنة حسنة وماز ورم كونه كذب على رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقال عنه انه صرح بما لم يقله صلى الله عليه وسلم وكذلك ان كان من أهل الخلووات والرياضات
واستجمل الرياسة من قبل أن يفتح الله عليه باب من أبواب عبوديته فيلزم طريق الصدق ولا يقف مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم مثل ما وقف الاول وانه يجرى الى الافتراء على الله فينبذ ذلك الذي سئله الى الله تعالى ويتأول انه لا فاعل الا الله
وانه تعالى المنطق عباده ويصبر من وقته لذلك أشعر يا مجبور او يقول هذا كله خبر قاني ما قصدت الا ان أعصد تلك السنة
الحسنة فلم أر أشد في تقويتها من أني أسندها الى الله تعالى كما هي في نفس الامر خلق الله تعالى اجراها الله على لسانى
هذا كله يحدث به نفسه لا يقول ذلك لاحدا فاذا كان مع الناس برهم ان ذلك جاءه من عند الله كما يجيى ولولياء الله
على تلك الطريق فاذا أخطره الملك قول الله تعالى ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو قال أوحى الى ولم يوح اليه
شيء ومن قال سأزل مثل ما أنزل الله يتأول ذلك مع نفسه ويقول لما أنا مخاطب بهذه الآية وانما خوطب بها أهل
الدعوى الذين ينسبون الفعل الى أنفسهم فانه قال افترى فنسب فعل الافتراء الى هذا القائل وأما قول ان الافعال كلها
لله تعالى لا الى فهو الذي قال على لسانى ألا ترى النبي صلى الله عليه وسلم قال في الصلاة ان الله قال على لسان عبده سمع
الله ان حده فكذلك هذا ثم قال أو قال أوحى الى فأضاف القول اليه وكذلك قوله الى ومن أوحى الى أقول الى اذا الله هو
المنكلم وهو السميع ثم قال سأزل مثل ما أنزل الله وما أقول أنا ذلك بل الانزال كله من الله فاذا تنقعه في نفسه في هذا كله
افترى على الله كذا يوزن له سوء عمله فراء حسنا فهذا أصل صحيح لطاين الطائفتين قد أله الشيطان اليهما وتركه
عند همار يقي تنقعه في ذلك فقهها نفسيا فان لم يكن الانسان على بصيرة وتميز من خواطره حتى يفرق بين القاء
الشيطان وان كان خبر او بين القاء الملك والنفس ويميز بينهما ميزا مهيحا ولا يفعل فانه لا يعلم أبدأ فان الشيطان

لا يأتى الى كل طائفة الا بما هو الغالب عليها وليس غرضه من الصالحين الا ان يجهاوه في الاخذ عنه فاذا جهلوه ونسبوا ذلك الى الله ولم يعرفوا على أى طريق وصل اليهم كأنه قنع منهم بهذا القدر من الجهل وعرف انهم تحت سلطانه فلا يزال يستدرجه في خبيرة حتى يتمكن منه في تصديق خواطره وأنها من الله فيسلخه من دينه كما تسليخ الحية من جلدها ألا ترى صورة الجلد المسلوخ منها على صورة الحية كذلك هذا الامر * جاء ابليس الى عيسى عليه السلام في صورة شخص شيخ في ظاهر الحسن لان الشيطان ليس له الى باطن الانبياء عليهم السلام من سبيل خواطر الانبياء عليهم السلام كلها امار بانية أو ملكية أو نفسية لا حظ للشيطان في قلوبهم ومن يحفظ من الاولياء في علم الله يكون جهده المتابعة في العصمة مما يليق لافي العصمة من وصوله اليه فالولي المعنى به على علامة من الله فيما يليق اليه الشيطان وسبب ذلك انه ليس بمشروع والانبياء مشرعون فلذلك عصمت بواطنهم فقال لعيسى عليه السلام يا عيسى قل لاله الا الله ورضي منه ان يطيع أمره في هذا القدر فقال عيسى عليه السلام أقول لاله الا الله فرجع خاسئا ومن هنا تلم الفرق بين العلم بالشئ وبين الايمان به وان السعادة في الايمان وهو ان تقول ما تعلمه وما قلته لقول رسولك الاول الذي هو موسى عليه السلام لقول هذا الرسول الثاني الذي هو محمد صلى الله عليه وسلم لالعلمك ولا تقول الاول حينئذ لك يشهد بالايمان وما لك السعادة واذا قلت ذلك لا تقولوه وأظهرت انك قلت ذلك لتقوله كنت متافقا قال تعالى يا أيها الذين آمنوا يريد أهل الكتاب حيث قالوا ما قالوه لامر نبيهم عيسى أو موسى أو من كان من أهل الايمان بذلك من الكتب المتقدمة ولهذا قال لهم يا أيها الذين آمنوا ثم قال لهم آمنوا بانبياي قولوا لاله الا الله لقول محمد صلى الله عليه وسلم لالعلمكم بذلك ولا لايمانكم بنبيناكم الاول فتجمعوا بين الايمانين فيكون لكم اجران فيقنع الشيطان من الانسان ان يلبس عليه بهذا القدر فلا يفرق بين ما هو من عند الله من حيث ما هو من عند الله ولا بين طريق الملك والنفس والشيطان فانه يجعل لك علامة تعرف بها مراتب خواطرك وما تعرف به خواطر الشيطانية وان كانت في لطاعة بعدم الثبوت على الامر الواحد ومعرفة الاستبدال من خاطر بأمر ما الى خاطر بأمر آخر فانه حيص وهو مخلوق من طيب النار وطيب النار مريع الحركة فاصل ابليس عدم البقاء على حالة واحدة في أصل نشأته فهو بحكم أصله والانسان له الثبوت فانه من التراب فله البرد واليبس فهو ثابت في شغله وكذلك خواطر النفس ثابتة مالم يزلها الملك أو الشيطان ومتعلق أصل خواطر الشيطانية انما هو المحذور فعلا كان أو تركا فله المكروه فعلا كان أو تركا فالاول في العامة والثاني في العباد من العامة وقد يتعلق بالمباح في حق المبتدى من أهل طريق الله ويأتى بالمندوب في حق المتوسطين من أهل الله أصحاب السماع فانه يستدرج كل طائفة من حيث ما هو الغالب عليها فانه عالم بمواقع المكروه والاستدراج ويأتى العارفين بالواجبات فلا يزال بهم حتى نوا مع الله فعل أمر ما من الطاعات وهو في نفس الامر عهد بعهد مع الله فاذا استوثق منه في ذلك وعزم وما في الافعل أقام له عبادة أخرى أفضل منها شرعا فبرى العارف ان يقطع زمانه بالاولى فيترك الاول ويشرع في الثاني فيفرح ابليس حيث جعله ينقض عهد الله من بعدميثاقه والعارف لا خبر له بذلك فلوعرف من أول ان ذلك من الشيطان عرف كيف يرده وكيف يأخذه كما فعل عيسى عليه السلام وكل متمكن من أهل الله من ورثة الانبياء فبراهم مع كونها حسنة هي خواطر شيطانية وكذا جاء لانفاي من أهل الكتاب قال له ألم تعلم ان نبينا قد بشر بهذا الرجل وقد علمت انه هو النبوة تجمعهم ما قل له انك رسول الله لقول نبيك لا تقوله ولا فرق بينهما فيقول المنافق عند ذلك انك رسول الله فأكذبهم الله فقال تعالى اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله على ما قرره الشيطان فقال الله والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون في انهم قالوا ذلك لقولك لافي قولهم انك رسول الله ولو اراد ذلك كان نفي الرسلته صلى الله عليه وسلم فقد أعلنك بمدخل الشيطان الى نفوس العالم لتحذره ونسأل الله أن يعطيك علامة تعرف بها وقد أعطاك الله في العامة ميزان الشريرة وميزاك بين فرائضه ومندوباته ومباحه ومحظوره ومكروهه ونص على ذلك في كتابه وعلى لسان رسوله فاذا خطر لك خاطر في محظور أو مكروه فتعلم انه من الشيطان بلا شك واذا خطر لك خاطر في مباح فتعلم انه من النفس بلا شك فخطر الشيطان بالمحظور

والمكروه اجتنبه فعلا كان أو تركا والمباح أنت تحير فيه فان غلب عليك طلب الارباح فأجنب المباح واشتغل بالواجب أو المندوب غير انك اذا تصرف في المباح فتصرف فيه على حضوره مباح وان الشارح لولا ما أباحه لك ما تصرف فيه فتكون مأجورا في مباحك لامن حيث كونه مباحا لامن حيث إيمانك به انه شرع من عند الله فان الحكم لا ينتقل بعد موت رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الحكم هو عين الشرع وقد سد ذلك الباب فالباح مباح لا يكون واجبا ولا محظورا أبدا وكذلك كل واحد من الاحكام وان خطر لك خاطر في فرض فقم اليه بلا شك فانه من الملك واذا خطر لك خاطر في مندوب فاحفظ أول الخاطر فانه قد يكون من ابليس فأثبت عليه فاذا خطر لك ان تتركه لمندوب آخر هو أعلى منه وأولى فلا تعدل عن الاول وأثبت عليه واحفظ الثاني وافعل الاول ولا بد فاذا فرغت منه اشرف في الثاني فافعله أيضا فان الشيطان يرجع خاسئا بلا شك حيث لم يتفق له مقصوده وبهذا الدواء يذهب مرض الشيطان من نفسك وتكون عمرى المقام ما يلقاك الشيطان في فجع الاسلاك فاجبرك اذا علمته بمثل هذا الحفظ على ما نهيتك عليه فان الله قد أننى على الذين يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون ويكفي هذا القدر والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب السادس والخمسون﴾

في معرفة الاستقراء وصحته من سقمه

للاستقراء حد في المعاني * يلزمه القوى من الرجال
له حكم ولا يعطيك علما * فصورته كمنزلة الظلال
مزاجه الدليل يقوم فيها * وأين العين من شخص المثال
منازلة الظنون وان منها * لمعطيك النزول الى سفال
فلا تحكم بالاستقراء قلعا * فما عين الفزاة كالغزال
وان ظهرت بالاستقراء علوم * فما حكم التضرر كالهزال

خرج مسلم في صحيحه ان الله يقول شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون وبقي أرحم الراحمين فسمى نفسه عز وجل أرحم الراحمين وقال انه خير العافرين وقال في الصحيح أنا عندن عبي بنى فليظن بي خيرا فاذا استقرأنا لوجود ان الكرام الاصول لا يصدر منهم الامكارم الاخلاق من الاحسان للحسن والتجاوز عن المسمى والعفو عن الزلة واقالة العثرة وقبول المعذرة والصفح عن الجاني وأمثال هذا ما هو من مكارم الاخلاق واستقرأنا ذلك فوجدناه لا يخطئ يقول شاعر العرب في ذلك * ان الجياد على اعرافها تجري * والحق أولى بصفة مكارم الاخلاق من الخلوقين فهنا تكون محبة الاستقراء في الالهيات واما سقم الاستقراء فلا يصح في العقائد فان مبناها على الادلة الواضحة فانه لو استقرأنا كل من ظهرت منه صنعة وجدناه جسمنا ونقول ان العالم صنعة الحق وفعله وقد تتبعنا الصانع فما وجدنا ناصنا الا ذا جسم فالحق جسم تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وتبينا الادلة في المحدثات فما وجدنا عالما لنفسه واما الدليل يعطى أن لا يكون عالم الابصنة زائدة على ذاته تسمى عام او حكمها فمن قامت به أن يكون عالما وقد علمنا ان الحق عالم فلا بد أن يكون له علم ويكون ذلك العلم صفة زائدة على ذاته فاقم به كلال هو الله العالم الخى القادر القاهر الخبير كل ذلك لنفسه لا بامر زائد على ذاته اذ لو كان ذلك بامر زائد على نفسه وهى صفات كمال لا يكون كمال الذات الا بها فيكون كماله بامر زائد على ذاته وتتصف ذاته بالنقص اذ لم يقم به هذا الزائد فهذه من الاستقراء وهذا الذى دعا المشككين أن يقولوا في صفات الحق لاهى هو ولاهى غيره وفباد كراهه ضرب من الاستقراء الذى لا يليق بالجناب العالى ثم انه لما استشعر القائلون بالزائد سلكوا في العبارة عن ذلك مسلكا آخر فقالوا ما علقناه بالاستقراء واما قلنا أعطى الدليل انه لا يكون عالم الامن قام به العلم ولا بد أن يكون أمرا زائدا على ذات العام لانه من صفات المعاني يقدر رفعه مع بقاء الذات فلما أعطى الدليل ذلك طردناه شاهد او غائب يعنى في الحق والخلق وهذا هرب منهم وعدول عن عين

الصواب ثم انهم أكدوا ذلك بقولهم ما ذكرناه عنهم ان صفاته لا هي هو ولا هي غيره وحدوا الغير بن جسد بمنعهم غيرهم
واذا سألناهم هل هي أمر زائد اعترفوا بانها أمر زائد وهذا هو عين الاستقراء فلماذا قلنا ان الاستقراء في العلم بالله لا يصح
وان الاستقراء على الحقيقة لا يفيد علما وانما يثبتنا في مكارم الاخلاق شرعا وعرفا لا عقلا فان العقل يدل عليه سبحانه
انه فعل الماير يدل بايقاس بالخلاق ولا يقاس الخلق عايه وانما لادلة الشريعة ثبات بامور تقرر وعندنا منها انه يعامل
عباده بالاحسان وعلى قدر ظنهم به قال تعالى و بدأ لهم من الله ما لم يكونوا يحسبون في الطرفين للوازم قررها
الشارع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في شأن التائب عن الصلاة اذا استيقظ أو الناسى اذا نذ كرو قد خرج وقت
الصلاة فيصليها هل يثبتها دائما في كل يوم في ذلك الوقت فاما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما كان الله لينها لكم عن الربا و يأخذ منكم فيبين انه سبحانه ما يحمده خلقا من مكارم الاخلاق
الا والحق تعالى أولى به بان يعامل به خلقه ولا يذم شيئا من صفات الاخلاق الا وكان الجناب الالهي أبعد منه في مثل
هذا الفن يسوغ الاستقراء بهذه الدلالات الشرعية واما غير ذلك فلا يكون فقد أثبت لك محبة الاستقراء من سقمه في
المعاملات واما الاستقراء في التجليات فرأينا ان الهوى الصناعي تقبل بعض الصور لا كلها فوجدنا الخشب يقبل
صورة الكرسي والمنبر والتخت والباب ولم نره يقبل صورة القميص ولا الرداء ولا السراويل ورأينا الشقة تقبل ذلك
ولا تقبل صورة السكين والسيف ثم رأينا الماء يقبل صورة لون الاوعية وما يتجلى فيها من المتلونات فيتصف بالزرق
والبياض والجرمة سئل الحنيد رحمه الله عن المعرفة والعارف فقال لون الماء لون انائه ثم استقر أناعالم الاركان كلها
والافلاك فوجدنا كل ركن منها وكل فلك يقبل صوراً مخصوصة وبعضها أكثر قبولاً من بعض ثم نظرنا في الهوى
الكل فوجدنا ما تقبل جميع صور الاجسام والاشكال فنظرنا في الامور فرأيناها كل اللطف قبلة الصور انكثيرة
فنظرنا في الارواح فوجدنا ما قبل للنشكال في الصور من سائر ما ذكرناه ثم نظرنا في الخيال فوجدنا ما يقبل ماله صورة
ويصور ما ليست له صورة فكان أوسع من الارواح في التنوع في الصور ثم جننا الى الغيب في التجليات فوجدنا الامر
أوسع مما ذكرناه رأينا ما قد جعل ذلك أسماء كل اسم منها يقبل صور الانهاية لها في التجليات وعلمنا ان الحق وراء
ذلك كله لا ندركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير فجاء في عدم الادراك بالاسم اللطيف اذ كانت
الاطافة بما ينو الحسن عن ادراكها فتعقل ولا تشهد فتسمى في وصفه الذي نزه أن يدرك فيه باللطيف الخبير أي نطق
عن ادراك المحدثات ومع هذا فانه يعلم ويعقل ان ثم امر استند اليه فاتي بالاسم الخبير على وزن فاعيل وفعل يراد به
المفعول كقتيل بمعنى مقتول وجرح بمعنى مجروح وهو المراد هنا والوجه وقدر يذم في الفاعل كعلم بمعنى عالم وقد
يكون أيضا هو المراد هنا ولكنه بعد فان دلالة مساق الآية لا تعطى ذلك فان مساقها في ادراك الابصار لا في ادراك البصائر
فان الله قد نبأنا الى التوصل بالعلم به فدل فاعلم انه لا اله الا الله ولا يعلم حتى ننظر في الادلة فيؤدبنا النظر فيها الى العلم به على
قدر ما تعطينا القوة في ذلك فلماذا رجحنا خبرنا بمعنى المفعول أي ان الله يعلم ويعقل ولا ندركه الابصار فهذا القدر مما
يتعلق بهذا الباب من الاستقراء واما كونه لا يفيد العلم في هذا الموضع فانه ما من أصل ذكرناه يقبل صوراً ما لا يجوز
بل يقع وقد وقع انه يتكرر في تلك الصور مراتب عديدة وهذا قد ورد في الاخبار ان جبريل عليه السلام نزل مرارا
على صورة دحية الكبي ولما لم يصح عندنا في التجلي الالهي أن يتكرر تجلي الهى لشخص واحد مرتين ولا يظهر في
صورة واحدة لشخصين علمنا ان الاستقراء لا يفيد علما فان جناب التجلي لا يقبل التكرار فخرج عن حكم الاستقراء
من وجه عدم التكرار والحق به من حيث التحول في الصور وقد ورد التحول في حديث مسلم في حديث الشفاء من
كتاب الايمان فلا يقول على الاستقراء في شيء من الاشياء لاني الاحوال ولا في المقامات ولا في المنازل ولا في انما زلات
والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

(الباب السابع والخمسون في معرفة تحصيل علم الالهام بنوع ما من أنواع الاستدلال ومعرفة النفس)

لا تحكمن بالهام تجسده فقد يكون في غير ما يرضاه واهب

واجعل شر يعتك المثل مصححة * فانها نمر ينجيه كاسبه
له الاساءة والحسد نى معافكما * تعالى طرائقه تردى مذهبه
فاحذره ان له فى كل طائفة * حكما اذا جهلت فينامكاسبه
لا تطلبن من الالهام صورته * فان وسواس ابليس يصاحبه
فى شكله وعلى ترتيب صورته * وان تمس بز فالله نى يقاربه

قال الله تعالى ونفس وما سواها فالههها فجورها وتنقوها من قوله ايضا كلاً غده هؤلاء هو لا من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظورا جعل النفس محلاً قابلاً لما ألهمه من الفجور والتقوى فميز الفجور فتجنبه والتقوى فتسلط طريقه ومن وجه آخر تطلبه الآية وهو أنه بما ألهمها عراها أن يكون لها في الفجور والتقوى كسب أو تعمل وانما هي محل لظهور الفعل فجوراً كان أو تقوى شرعاً فهي برزخ وسط بين هذين الحكمين ولم ينسب سبحانه الى نفسه خاطر المباح ولا الهام فيها به وسبب ذلك أن المباح ذاتي لها بنفس ما خاق عينها ظهر عين المباح فهو من صفاتها النفسية التي لا تعقل النفس الالهه فهو على الحقيقة أعنى خاطر المباح امت خاص كالفحك لا لانسان وان لم يكن من الفصول المقومة فهو حلازم رسمى فان من خاصية النفس دفع المضار واستجلاب المنافع وهذا لا يوجد فى أقسام أحكام الشرع الا فى قسم المباح خاصة فانه الذى يستوى فعله وتركه فلا أجر فيه ولا وزر شرعاً وهو قوله وما سواها من النسبوه وهو الاعتدال فى الشئ فسواءك فعدلك يمتن بذلك على الانسان وما فى أقسام أحكام الشرع خمسة قسم يقتضى العدل يعطى الاعتدال الا قسم المباح فهى تطلبه بذاتها وخاصيتها فلذلك لم يصفها بانها ملهمة فيه وما ذكر سبحانه من اللهم لها بالفجور والتقوى فأضمر الفاعل فالظاهر أن الضمير المضمر يعود على المضمر فى سواها وهو الله تعالى ومن نظرى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للملك فى الانسان لمة وللشيطان لمة يعنى بالطاعة وهى التقوى والمعصية وهى الفجور فيكون الضمير فى ألهمها للملك فى التقوى وللشيطان فى الفجور ولم يحجمهم فى ضمير واحد لبعده المناسبة بينهما ما وكل بقضاء الله وقدره ولا يصح أن يقال فى هذا الموضع ان الله هو الملهم بالتقوى وان الشيطان هو الملهم بالفجور لما فى هذا من الجهل وسوء الادب لما فى ذلك من غلبة أحد الخاطرين والفجور أغلب من التقوى وأيضاً قوله تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك فانه فى تلك الآية ظاهر الالهام والسبب فيها ما هى شرعاً فتكون فجوراً وانما هى مما يسوءه ولا يوافق غرضه وهو فى الظاهر قولهم فانهم كانوا يتطربون به صلى الله عليه وسلم أعنى الكافرين فأمره سبحانه أن يقول كل من عند الله فالهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثنا أى ما يحدث فيهم من الكواثر يقول الله عنهم انهم يقولون ان نصيبهم حسنة يقولوا هذا من عند الله وان نصيبهم سيئة أى ما يسوءهم فمن عندك قل كل من عند الله وهو قوله طائر كم عند الله فالفاعل فى ألهمها مضمر فان كان الله هنا فى الضمير هو الملهم بالتقوى والشيطان هو الملهم بالفجور فقد جمع الله والشيطان ضمير واحد وهذا غاية فى سوء الادب مع الله وما أحسن ما جاء بالواو اما طائفة فى قوله وتنقوها فتعالى الله الملك القدوس أن يجتمع مع المطرود من رحمة الله فى ضمير مع احتمال الامر فى ذلك وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بش الخطيب أنت لما سمعته قد جمع بين الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم لم فى ضمير واحد فقال ومن بعضهما وما قال ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم لم اذ جمع بين الله وبين نفسه فى ضمير واحد الا بوجه من الله وهو قوله من يطع الرسول فقد أطاع الله وقال وما ينطق عن الهوى ونحن بلزماً ملازمة الادب فيما لم نؤمر به ولا نهين عنه كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قوله بش الخطيب أنت وكذلك لا يرجع أن ننسب الالهام بالفجور الى الله فلم يبق بعد هذا الاستقصاء أن يكون الضمير فى ألهمها بالفجور الا الشيطان وبالواو بالتقوى الا الملك فمقابلته مخلوق أولى من مقابلة مخلوق بخاتى وفى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم بش الخطيب كفاية لمن أمار الله بصيرته فقد أعلمك برتبة نفسك وانها ليست بأماراة بالسوء من حيث ذاتها وانما ينسب اليها ذلك من حيث انها قابلة لالهام الشيطان بالفجور ولجلهمها بالحكم الشرع فى ذلك كنفس أمرت صاحبها بارتكاب أمر لم تعلم تحريمه

في الشرع أو قامت عندها شبهة بإباحة ذلك فبراه من مذهبه التحريم فيقول ان النفس لأمانة بالسوء كشرّب التبذير بين محله ومحرمه ونكاح الرّبيبة التي لم يجتمع فيها الشرطان ومثل هذا في الشريعة كثيرة وكل المذهبيين شرع مقرر صحيح اذا كانا عن اجتهاد مع ان أحدهما أخطأ دليل الشارع الذي حكم به في تلك المسئلة أولو حكم فيها والاجتهاد ان مأجوران وقد يكون في المسئلة أحد المجتهدين مصيبا وقد يكون كل واحد منهما مخطئاً فان الحكم في تلك المسئلة مفعرا ليس بمنحصر ثم ان قول الله تعالى ان النفس لأمانة بالسوء فما هو حكم الله عليها بذلك وانما الله حكى ما قالته امرأة العزيز في مجلس العزيز وهل أصابت في هذه الاضافة ولم تصب هذا حكم آخر مسكوت عنه بل الذي هو لها انها الوأمة نفسها اذا قبلت من الشيطان ما يأمرها به فهذا الاخبار عن النفس انها أمانة بالسوء ما هو حكم الله عليها ولا من قول يوسف عليه السلام فبطل التمسك بهذه الآية لما دل عليه الظاهر والدليل اذا دخله الاحتمال سقط الاحتجاج به وأما قوله تعالى في هذا المقام كلانمة هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك فهو ابانة عن حقيقة صحيحة بما هو الامر عليه في نفسه من أنه لا حول ولا قوة الا بالله وقوله وما كان عطاء ربك محظورا أي ممنوعا يقول ان الله يعطي على الدوام والمحال تقبل على قدر حقائق استعداداتها كما يقول ان الشمس تنبسط أنوارها على الموجودات وما تبخل بنورها على أحد وتقبل المحال ذلك النور على قدر استعدادها وكل محل يضيف الاثر الى الشمس وبغفل عن استعدادها فالشخص المبرود يلتذ بحرارها والجسم المحرور يتألم بحرارتها والنور من حيث ذاته واحد وكل واحد من الشخصين يتألم بما به ينتم صاحبها فلو كان ذلك للنور وحده لا عطي حقيقة واحدة وكذلك أعطى ما في قوته غير أنه للقابل حكم في ذلك ولا بد فان النتيجة لا تكون الا عن مقدمتين فبسود وجه القصار الذي يبيض الثوب فان استعداد الثوب تعطى الشمس فيه التبيض ووجه القصار تعطى الشمس فيه السواد وكذلك النفخة الواحدة من النافخ وهي الهواء تطفئ السراج وتسعل النار الذي في الخشيش والهواء في نفسه واحد فتد الآبة من كتاب الله واحدة العين على الاسماع فسامع يفهم منها أمرا واحد او سامع آخر لا يفهم منها ذلك الامر ويفهم منها أمرا آخر وآخر يفهم منها أمورا كثيرة ولهذا يستشهد كل واحد من الناظرين فيها بالاختلاف استعداد الافهام وهكذا في التجليات الالهية فالمتجلى من حيث هو في نفسه واحد العين واختلفت التجليات أعني صورها بحسب استعدادات المتجلى لهم وكذلك في العطايا الالهية سواء فاذا فهمت هذا علمت ان عطاء الله ليس بممنوع الا انك تحب أن يعطيك ما لا يقبله استعدادك ونسب المنع اليه فيما طلبته منه ولم تجعل بالك الى الاستعداد فقد يستعد الشخص للسؤال وما عنده استعداد لقبول ما سأل فيه فلو أعطيه بدل من المنع ويقول ان الله على كل شيء قدير ويصدق في ذلك ولكنك تغفل عن ترتيب الحكمة الالهية في العالم وما تعطيه حقائق الاشياء والكل من عند الله فتعنه عطاء وعطاؤه منع ولكن بقي لك أن تعلم لكذا ومن كذا فقد عرفت انك بالنفس وانها المحركة للجوارح بما يطلبها أما من ذاتها أو بما تقبله من الملك أو الشيطان فيما يلزمها به فلم الاطام هو أن تعلم أن الله ألهمك بما أوفره في نفسك ولكن بقي عليك ان تنظر على يدي من ألهمك وعلى أي طريق جاءك ذلك الاطام من ملك أو شيطان وما يخرج من قبيل الامر والنهي المشروع فهو العلم الذي ما هو الاطام فالعلم بالطاعة الهامية والعلم بتدبير الطاعة الذي تفرق ما بين العلم الذي والاطام فالاطام عارض طارئ يزول ويحيى غيره والعلم الذي ثابت لا يبرح فانه ما يكون في أصل الخلقة والجبلة كعلم الحيوانات والاطفال الصغار ببعض منافعهم ومضارهم فهو علم ضروري لا الهام وأما قوله وأوحى ربك الى النحل فانه يرشد في أصل نشأتها فطرها الله على ذلك والاطام هو ما يلزمه العبد من الامور التي لم يكن يعرفها قبل ذلك والعلم الذي لا يكون في أصل الخلقة فهو العلم الذي تنتجه الاعمال فبرحم الله بعض عباده بأن يوفقه لعمل صالح فيعمل به فيورثه الله من ذلك علما من لدنه لم يكن يعلمه قبل ذلك ولا يلزم من العلم الذي ان يكون في سادة والاطام لا يكون الا في مواد العلم يصيب ولا بد والاطام قد يصيب وقد يخطئ فالصيب منه يسمى علم الاطام وما يخطئ منه يسمى الهاما لعلما أي لا علم الهام والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب الثامن والخمسون﴾

في معرفة أسرار أهل الإلهام المستدلين ومعرفة علم الهى فاض على القلب ففرق خواطره وشتهها

إذا أعطاك بالإلهام علما * تحققه فأنت به سعيد
كمثل النحل مختلف المعاني * قوى في مبادئه شديد
فتلقى طيبا عن طيب أصل * وأنت لحالها أبدأ شهيد
وفي الانجبار والشم الرواسي * لها من فهاها فصر مشيد
فلا تهجرك للعلاء نحل * وأنت السيد النذب الجليل
فك القصد خبرا واختيارا * كذلك في منازل القصد
خلق والنس علما وحيدا * كذلك انك الخلق الجديد

اعلم أيديك الله بروح منه ان الله عز وجل أمرنا بالعلم بوحدايته في ألوهيته غير أن النفوس لما سمعت ذلك منه مع كونها قد نظرت بفكرها ودلت على وجود الحق بالدلالة العقلية بل بضرورة العقل ولم وجود الباري تعالى ثم دلت على توحيد هذا الموجود الذي خلقها وأنه من المحال ان يوجد واجبا الوجود لنفسه ولا ينبغى ان يكون الا واحدا ثم استدلوا على ما ينبغى ان يكون عليه من هو واجب الوجود لنفسه من النسب التي ظهر عنه بما ظهر من المكات ودل على إمكان الرسالة ثم جاء الرسول وأظهر من الدلائل على صدقانه رسول من الله الزنا فصرنا بالدلالة العقلية انه رسول الله فلم نشك وقام لنا الدليل العقلي على صدق ما ينبغي به فيما ينسب اليه وراه قد أتى في أخباره عنه تعالى بنسب وأمره كان الدليل العقلي بحيلها ويرى بها توقف العقل وأنهم معرفته وقدح في دليله هذا الانباء الالهى بما ينسب لنفسه ولا يقدر على تكذيب الخبر ثم كان من بعض ما قال له هذا الشارع اعرف بك وهذا العقل لولم يعلم به الذي هو الاصل المعقول عليه ما صدق هذا الرسول فلا بد ان يكون العلم الذي طلب منه الرسول ان يعلم به به غير العلم الذي أعطاه دأله وهو أن يتعمل في تحصيل علم من الله بالله يقبل به على بصيرة هذه الامور التي نسبها الله الى نفسه ووصف نفسه بها التي أحالها العقل بدأله فان قدح له بتصديقه الرسول ان ثم وراء العقل وما يعطيه بفكره أمرا آخر يعطى من العلم بالله ما لا تعطيه الادلة العقلية بل بحيله قولوا واحدا فاذا علم بهذه القوة التي عرف انها وراء طور العقل هل يبقى له الحكم فيما كان يحيله العقل من حيث فكره ولا على ما كان عليه أم لا يبقى فان لم يبق له الحكم بأن ذلك محال فلا بد ان يعترض على الوجه الذي وقع له منه الغلط بلا شك وان ذلك الذي اتخذ له دليلا على احواله ذلك على الله لم يكن دليلا في نفس الامر واذا كان هذا فما ذلك الامر مما هو وراء طور العقل فان العقل قد يصب وقد يخطئ وان اتى العقل بعد كشفه وتحقيقه لصحة هذا الامر الذي نسب الله لنفسه ووصف به نفسه وقبلته عقول الانبياء وقبله عقل هذا المكاشف بلا شك ولا ريب ومع هذا فإنه يحكم على الله بأن ذلك الامر محال عقلا من حيث فكره لا من حيث قبوله وحينئذ يصح ان يكون ذلك المقام وراء طور العقل من جهة أخذه عن الفكر لا من جهة أخذه عن الله هذا ومن أعجب الامور عندنا ان يكون الانسان يقلد فكره ونظره وهو محدث مثله وقوة من قوى الانسان التي خلقها الله فيه وجعل تلك القوة خديعة للعقل ويقلدها العقل فيما تعطيه هذه القوة و يعلم انها لا تمتدى مرتبتها وانها تهجز في نفسها عن ان يكون لها حكم قوة أخرى مثل القوة الحافظة والمصورة والتخيلة والقوى التي هي الحواس من لمس وطعم وشم وسمع وبصر ومع هذا القصور كله يقلدها العقل في معرفته به ولا يقلد به فيما يخبر به عن نفسه في كتابه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم فهذا من أعجب ما طرأ في العالم من الغلط وكل صاحب فكر نحت حكم هذا الغلط بلا شك الا من توارثه بصبرته فصر ان الله قد أعطى كل شيء خلقه فأعطى السمع خافقه فلا يتعدى ادراكه وجعل العقل فقيرا اليه يستمد منه معرفة الاصوات وتقطع الحروف وتغير الالفاظ وتنوع اللغات فيفرق بين صوت الطير وهبوب الرياح وصرير الباب وخزير الماء وصياح الانسان ويعار الشاة وتوابع الكباش وخوار البقر ورغاء الابل وما أشبه هذه الاصوات كلها وليس في قوة العقل من حيث ذاته ادراك

شئ من هذا ما لم يوصله إليه السمع وكذلك القوة البصرية جعل الله العقل فقيراً اليها فيما توصله إليه من المبصرات فلا يعرف الخضرة ولا الصفرة ولا الزرقة ولا البياض ولا السواد ولا ما بينهما من الألوان ما لم ينم البصر على العقل بها وهكذا جميع القوى المعروفة بالحواس ثم إن الخيال فقير إلى هذه الحواس فلا يتخيل أصلاً إلا ما تعطيه هذه القوى ثم إن القوة الحافظة إن لم تمسك على الخيال ما حصل عنده من هذه القوى لا يبقى في الخيال منها شئ فهو فقير إلى الحواس وإلى القوة الحافظة ثم إن القوة الحافظة قد نظراً عما هو مانع تحول بينها وبين الخيال فيفوت الخيال أمور كثيرة من أجل ما طرأ على القوة الحافظة من الضم والوجود المانع فافتقر إلى القوة المذكورة فتذكر ما غاب عنه فهي هيئة للقوة الحافظة على ذلك ثم إن القوة المفكرة إذا جاءت إلى الخيال افتقرت إلى القوة المعروفة لتركب بها ما مضى طه الخيال من الأمور صورة دليل على أسرها وبرهان تستدفيه إلى المحسوسات أو الضرورات وهي أمور مركوزة في الجبهة فإذا تصور الفكر ذلك الدليل حينئذ يأخذ العقل منه فيحكم به على المدلول وما من قوة إلا وله ما يمنع وأغاليط فيحتاج إلى فصلها من الصحيح الثابت فانظر يا أخي ما أفقر العقل حيث لا يعرف شيئاً ما ذكرناه إلا بواسطة هذه القوى وفيها من العال ما فيها فإذا اتفق للعقل أن يحصل شيئاً من هذه الأمور بهذه الطرق ثم أخبره الله بأمره توقف في قبوله وقال إن الفكر يرده فما أجهل هذا العقل بقدر به كيف فادفكره وجرح به فقد علمنا أن العقل ما عنده شئ من حيث نفسه وإن الذي يكتبه من العلوم إنما هو من كونه عنده صفة القبول فإذا كان بهذه المثابة فقبوله من ربه لما يخبر به عن نفسه له أولى من قبوله من فكره وقد عرف أن فكره مقلد لخياله وإن خياله مقلد لحواسه ومع تقليده فهو غير قوى على امساك ما عنده ما لم تساعد على ذلك القوة الحافظة والمذكورة ومع هذه المعرفة بأن القوى لا تتعدى خلقها وما تعطيه حقيقتها وإنه بالنظر إلى ذاته لا علم عنده إلا الضرورات التي فطر عليها لا قبل قول من يقول له إن ثم قوة أخرى وراءك تعطيك خلاف ما أعطتك القوة المفكرة ما لها أهل الله من الملائكة والانبيا والاولياء ونظمت بها الكتب المنزل فاقبل منها هذه الاخبار الالهية فتقيد الحق أولى وقد رأيت عقول الانبياء على كثرتهم والاولياء قبلتها وآمنت بها وأصدقتها ورأت أن تقايد هار بها في معرفة نفسه أولى من تقايد أفكارها فإناك أيها العاقل المنكر لها لتقايدها من جاء بها ولا سبعا عقول تقول انها في محل الايمان بالله ورسله وكتبه ولمارات عقول أهل الايمان بالله تعالى أن الله قد طلب منها أن تعرفه بعد أن عرفته بأدلتها النظرية علمت أن ثم علماً آخر بالله لا تنصل إليه من طريق الفكر فاستعملت الرياضات والخلوات والمجاهدات وقطع العلائق والانفراد والجلوس مع الله بتفريغ المحل وتقديس القلب عن شوائب الافكار إذ كان متعاقب الافكار لا كوان واتخذت هذه الطريقة من الانبياء والرسل وسمعت أن الحق جل جلاله ينزل إلى عبادده ويستعطفهم فعلمت أن الطريق إلى الله من جهة أقرب إليه من الطريق من فكرها ولا سيما أهل الايمان وقد سمعت قوله تعالى من أتاني يسئ أتيته هرولة وإن قلبه وسع جلال الله وعظمته فتوجه إليه بكلمة وانقطع من كل ما يأخذ عنه من هذه القوى فعند هذا التوجه أقاض الله عليه من نوره علماً الهيا عرفه بأن الله تعالى من طريق المشاهدة والتجلى لا يقبله كون ولا يرده ولذلك قال إن في ذلك بشيراً إلى العلم بالله من حيث المشاهدة لندكرى لمن كان له قلب ولم يقل غير ذلك فإن القاب معلوم بالتقليب في الاحوال دائماً فهو لا يبقى على حالة واحدة فكذلك التجليات الالهية فن لم يشهد التجليات بقلبه ينكرها فإن العقل يقيد وغيره من القوى إلا القلب فإنه لا يتقيد وهو سريع التقليب في كل حال ولذا قال اشارع ان القلب بين أصابع من أصابع الرحمن يقابله كيف يشاء فهو يتقلب بتقلب التجليات والعقل ليس كذلك فالقلب هو القوة التي وراء طور العقل فلأورد الحق في هذه الآية بالقلب انه العقل ما قال ان كان له قلب فإن كل انسان له عقل وما كل انسان يعطى هذه القوة التي وراء طور العقل السماة قلباً في هذه الآية فإذ لا قال ان كان له قلب فالتقليب في القلب نظير التحول الالهي في الصور فلا تكون معرفة الحق من الحق إلا بالقلب لا بالعقل ثم يهبط إليها العقل من القاب كما يقبل من الفكر فلا يسعه سبحانه إلا أن يقاب ما عندك ومعنى قلب ما عندك هو أنك عاقت المعرفة به عز وجل وضبطت عندك في علمك أسراراً أو على أمر ضبطته في

علمك به انه لا ينضبط سبحانه ولا يتقيد ولا يشبهه شيء فلا ينضبط مضبوط لتميزه عما ينضبط فقد انضبط
 ما لا ينضبط مثل فولاك العجز عن درك الادراك ادراك والحق انما وسعه القاب ومعنى ذلك أن لا يحكم على
 الحق تعالى بأنه لا يقبل ولا يقبل فان ذات الحق وأنيته مجهولة عند الكون ولا سماؤا - أخبر جلت جلاله عن نفسه
 بالتقيصين في الكتاب والسنة فشيء في موضع وزه في موضع بليس كمثل شيء وشبهه بقوله وهو السميع البصير
 ففترت خواطر التشبيه وتشتت خواطر التنزيه فان المنزه على الحقيقة فدقيد وحصره في تنزيهه وأخلى عنه
 التشبيه والمثلية أيضا فبده وحصره في التشبيه وأخلى عنه التنزيه والحق في الجمع بالقول بحكم الطائفتين فلا ينزه تنزيها
 يخرج عن التشبيه ولا يشبه تشبيها يخرج عن التنزيه فلا نطاق ولا تنقيد لتميزه عن التقييد ولو تميز قيد في إطلاقه ولو تنقيد
 في إطلاقه لم يكن هو فهو المقيد بما قيد به نفسه من صفات الجلال وهو المطلق بما سمي به نفسه من أسماء لكمال وهو
 الواحد الحق الجلي الخفي لا اله الا هو العلي العظيم ﴿وصل﴾ وأما أمر أهل الإلهام المستدين فلا يتجاوز سدره
 المنتهى فان إليها تنتهي أعمال بني آدم ونهاية كل أمر إلى ما منه بدأ فان قللك عارف من لا علم له بهذا الأمران
 الكرسي موضع القدمين قل له ذلك عالم الحق والامر والتكليف انما انقسم من السدره فانه قطع أربع مراتب
 والسدره هي المرتبة الخامسة فنزل من قلم إلى لوح إلى عرش إلى كرسي إلى سدره فظهر الواجب من القلم
 واندوب من اللوح والمخطور من العرش والمكروء من الكرسي والمباح من السدره والمباح قسم النفس واليها
 تنتهي نفوس عالم السعادة ولا صولها وهي الرقوم تنتهي نفوس أهل الشقاء وقد ينالها في كتاب التبركات اوصالية في باب
 يوم الاثنين وإذا ظهرت فسمه الاحكام من السدره فادأصعدت الاعمال التي لا تخلوم من أحدها هذه الاحكام لا بد أن
 تكون نهايتها إلى الموضع الذي منه ظهرت اذ لا تعرف من كونها منقسمة إلى السدره ثم يكون من العقل الذي هو القلم
 نظر إلى الاعمال المفرضة فبمدها بحسب ما يرى فيها ويكون من اللوح نظر إلى الاعمال لاندوب اليها فبدها بحسب
 ما يرى فيها ويكون من العرش نظر إلى المخطورات وهو مستوى الرحمن فلا ينظرها إلا بعين الرحمة ولهذا يكون ما ل
 أممها إلى الرحمة ويكون من الكرسي نظر إلى الاعمال المكروءة فينظر إليها بحسب ما يرى فيها وهو تحت حيلة
 العرش والعرش مستوى الرحمن والكرسي موضع القدمين فيسرع العفو والتجاوز عن أصحاب المكروء ومن
 الاعمال ولهذا يؤخر تاركها ولا يؤخذ فاعلمها فكتاب الابرار في عليين ويدخل فيهم العصاة أهل الجبار واصفان
 وأما كتاب الفجار في سبعين وفيه أصول السدره التي هي شجرة الرقوم فهناك تنتهي أعمال الفجار في أسفل
 سافلين فان رحمتهم الرحمن من عرش الرحمانية بالظرة التي ذكرناها جعل لهم نهايات في نزلهم فلا يموتون فيها ولا يحجون
 فهم في نعم النار دائمون مؤبدون كنعيم النائم بالرؤيا التي يراها في حال نومه من السرور وربما يكون في فراشه
 مريضاً ابؤس وفقر ويرى نفسه في المنام ذا سلطان ونعمة وملاك فان نظرت إلى النائم من حيث ما يراه في منامه ويلتذ
 به قلت انه في نعيم وصدقت وان نظرت اليه من حيث ما تراه في فراشه الخشن ومرضه وبؤسه وفقره وكومه قلت انه
 في عذاب هكذا يكون أهل النار فلا يموت فيها ولا يحيى أي لا يستيقظ أبداً من نومه فذلك الرحمة التي يرحم الله
 بها أهل النار الذين هم أهلها وأما لها كالمحرور منهم نعيم بالزهر بر وافر ومنهم يحجل في الحرور وقد يكون
 عذابهم نوحهم وقوع العذاب بهم وذلك كله بعد قوله لا يفر عنهم العذاب وهم فيه مبدون ذلك زمان عذابهم
 وأخذهم بحرائمهم قبل أن تلحقهم الرحمة التي سبقت الغضب الإلهي فاذا اطاع أهل الجنان في هذه الحلة على أهل النار
 ورأوا منازلهم في النار وما أعد الله فيها وما هي عليه من قبح المنظر لولا معذبون واذا كوشة فو على الحسن المعنوي
 الإلهي في خالق ذلك المسمى قبحاً ورأوا ما هم فيه في نومتهم وعاموا أحوال أمر جنهم قالوا نعمون فسبحان انقاد
 على ما يشاء لا اله الا هو العزيز الحكيم فقد فهمت قول الله تعالى لا يموت فيها ولا يحيى وقول رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أما أهل النار الذين هم أهلها فاهم لا يموتون فيها ولا يحيون والله يقول الحق وهو سهدى السبيل
 ﴿الب التاسع والخمسون في معرفة لزمان الموحد والمقدر﴾

أن الزمان اذا حققت حاصله * محقق فهو بالاولاهام معلوم
 مسئل الطبيعة في تأثير قوته * والعين منها ومنه فيه معدوم
 به تعينت الاشياء وليس له * عين يكون عاينه من محكم
 العقل يجز عن ادراك صورته * لذا نقول بأن الدهر موهموم
 لولا التنزيه ما سمى الاله به * وجوده فيه في القلب تعظيم
 أصل الزمان اذا أنصفت من أزل * حكمه أزل وهو محكوم
 مثل الخلاء اما تداد ماله طرف * في غير جسم بوهم فيه نجيب

اعلم أن الله تعالى هو الاول الذي لا أولية كشيء له ولا أولية لشيء يكون قائما به أو غير قائم به. فهو الواحد سبحانه في أوليته فلا شيء واجب الوجود لنفسه الا هو فهو الغني بذاته على الاطلاق عن العالمين قال تعالى والله غني عن العالمين بالدلائل العقلية والنظرية فوجود العالم لا يخلو ما أن يكون وجوده عن الله نفسه سبحانه ولا مرزأه ما هو نفسه اذ لو كان نفسه لم يكن زائدا لو كان نفسه أيضا لكان مركبا في نفسه وكانت الاول. لذلك الامر الزائد وقد فرضنا انه لا أولية لشيء معه ولا قبله فاذ لم يكن ذلك الامر الزائد نفسه فلا يخلو ما أن يكون وجودا أولا ووجودا محلا أن يكون لا وجود فان لا وجود لا يصح أن يكون له أثر إيجاد فيما هو موصوف بأن لا وجود وهو العالم فليس أحدهما بأولى بتأثير الإيجاد. من الآخر اذ كلاهما أن لا وجود فان لا وجود لأثر له لانه عدم ومحال أن يكون وجودا له لا يخلو عن ذلك اما أن يكون وجوده لنفسه ولا يكون محال أن يكون وجوده لنفسه فانه قد قام الدليل على احواله أن يكون في الوجود اثنين واجب الوجود لا نفسه ما لم يبق إلا أن يكون وجوده بغيره ولا معنى لامكان العالم إلا أن وجوده بغيره فهو العالم اذن أمر من العلم ولو كان وجود العالم عن الله لنسبة ما لا ولا ما وجد العلم لم تسمى تلك النسبة ارادة أو مشيئة أو عاينا أو ما شئت مما يطلب وجود الممكن فيكون الحق تعالى بلا شك لا يفعل شيئا الا تلك النسبة ولا معنى للافتقار الا هذا وهو محال على الله فان الله له الغنى على الاطلاق فهو كمال غنى عن العالمين فان قيل ان الرتبة بالنسبة عين ذاته قلنا فاشي لا يكون مفتقرا الى نفسه فانه غني لنفسه فيكون الشيء الواحد فقيرا من حيث ما هو غني كل ذلك لنفسه وهو محال وقد بينا الامر الزائد فاقضى ذلك أن يكون وجود العالم من حيث ما هو وجود بغيره مرتب طلبا بالواجب الوجود لنفسه وان عين الممكن محال تأثير الواجب الوجود لنفسه بالاجداد ولا يعقل الا هكذا فاشيئته و ارادته وعالمه وقدرته ذاته تعالى الله أن يتكرر في ذاته علوا كبيرا بل له الوحدة المطلقة وهو الواحد الاحد الله لصدقه لم يذ فيكون مقدمة ولم يولد فيكون نتيجة ولم يكن له كفو أو أحد فيكون به وجودا العالم نتيجة عن مقدمتين عن الحق والكفو تعالى الله به هذه اوصاف نفسه سبحانه في كتابه لما سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن صفته به فتركت سورة الاخلاص تخلصت من الاشتراك مع غيره تعالى الله في تلك الذوات ان قدسة والوصاف فامتنع في هذه السورة ولا أثبتة الاوذلك الذي أو الثابت مقالة في الله لبعض الناس وبعد أن بينا لك ما ينبغي أن يكون عليه من نحن مفتقرون اليه وهو الله سبحانه فلنبين ما يتوابعه فاعلم أن نسبة الازل الى الله نسبة الزمان اليه ونسبة لازل لعت سلبى لا عين له فلا يكون عن هذه الحقيقة وجود فيكون الزمان للممكن نسبة متوهم الوجود لا موجود لان كل شيء نقرضه يصح عنه السؤال بمعنى ومتى سؤال عن زمان فلا بد أن يكون الزمان أمرا متوهم لا موجودا ولهذا أطلق الحق تعالى في قوله وكان الله بكل شيء علما والله الامر من قبل ومن بعد وفي السنة تقرر قول السائل أين كان ربنا قبل أن يخلق خلقه ولو كان الزمان أمرا موجودا في نفسه ما صح تنزيهه الحق عن التقيد اذ كان حكم زمانا بقيد فعرضا أن هذه الصبغ ما نحنها أمر وجودي ثم نقول ان لفظة الزمان اختاب للناس في معقولها وادلوها فالحكمة نطقه بازاء أمور مختلفة وأكثروهم على انه مدته وتوهمه تقطعها حركات الافلاك والمنكحون لطقونه بازاء أمر آخر وهو مقارنة حادث لحادث يسأل عنه بنى والعرب نطقه وتر يده بالليل والنهار وهو مطلوب في هذا الباب والليل والنهار فضلا اليوم فن طلوع

الشمس الى غروبها يسمى نهارا ومن غروب الشمس الى طلوعها يسمى ليلا وهذه لعين المصلحة تسمى يوما وأظهر هذا اليوم وجود الحركة الكبرى وما في لوجود العيني الا وجود المتحرك لا غير وما هو عين الزمان فرجع محصل ذلك الى أن الزمان أمر متوهم لاحقيقة له واذا تفكرت في هذا فاليوم المعقول المقدر هو ما برع عنه بالزمان الموجود وبه تظهر الجماعات والشهور والسنوات والدهور وتسمى أيا وتقدر به هذا اليوم الاصل غير المعتاد الذي فصله الليل والنهار فالزمان المقدر هو ما زاد على هذا اليوم الاصغر الذي تقدر به سائر الايام الكبار فيقال في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون وقال في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة وقال عليه السلام في أيام الدجال يوم كسنة ويوم كشهرا ويوم كجمعة وسائر أيامه كأنياكم فقد يكون هذا الشدة الهول ورفع الاشكال ظاهر تمام الحديث في قول عائشة فكيف يفعل في الصلاة في ذلك اليوم قال يقدر لها فلولا أن الامر في حركات الافلاك على ما هو عليه باق ما اختلف ما صح أن يقدر لذلك بالاعاءات التي يعمل صورتها أهل هذا العلم فيما مومن بها الاوقات في أيام الغيم اذا لظهور للشمس فيكون في أول خروج الدجال تكثير الغيوم وتوالي بحيث أن يستوى في رأى الدين وجود الليل والنهار وهو من الاشكال القريبة التي تحدث في آخر الزمان فيحول ذلك الغيم المتراكم بيننا وبين السماء والحركات كهي فتظهر الحركات في الصنائع العملية التي عملها أهل صنعة العلماء بالعلم ومجاري النجوم في تدورون بها الليل والنهار وساعات بلا شك ولو كان ذلك اليوم الذي هو كسنة يوما واحدا لم يلزمنا أن تقدر له ساعات فاما منتظر زوال لشمس فلم يزل الانصلي الظهور المشروع ولو أقامت لا تزول ما قدره عشرون ألف سنة لم يكلفنا الله غير ذلك فلما قرر الشارع العبادة بالتقدير عرفنا أن حركات الافلاك على بابها لم يخل نظامها فقد أعلمتكم ما هو لزمان وما معنى نسبة الوجود اليه ونسبة التقدير الى ايام كثيرة ومنها كبير وصغير فاصغرها الزمن الفرد وعاليه يخرج كل يوم هو في شأن فسمى الزمن الفرد يوما لان الشأن يحدث فيه فهو أصغر الازمان وأدقها ولا حلا كبرها يوقف عنده وبينهما أيام متوسطة ولهذا اليوم العلوم في العرف وتفصله الساعات والساعات تفصلها الدرج والدرج تفصله الدقائق وهذا الى ما لا ينهائي عند بعض الناس فانهم يفصلون الدقائق الى ثوان فلما دخلها حكم العدد كان حكمها العدد والعدد لا ينهائي فالانفصال في ذلك لا ينهائي وبعض الناس يقولون بالتنهائي في ذلك وينظرونه من حيث العدد وهم الذين يثبتون أن الزمان عين ما موجود وكل ما دخل في لوجود فهو متناه بلا شك والمخالف يقول العدد من كونه بعد ما دخل في الوجود فلا يوصف بالتنهائي فان العدد لا ينصف بالتنهائي وبهذا يحتاج منكر الجوهر الفرد وان الجسم ينقسم الى مالا نهاية في العقل وهي مسئلة خلاف بين أهل النظر حدثت من عدم الانصاف والبحث عن مدلول الالفاظ وقد ورد في الخبر الصحيح ان من أسما الله الدهر ومعه قولية لدهر معلومة نذكر ذلك ان شاء الله تعالى في هذا الكتاب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء السابع والعشرون

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

﴿الباب الستون﴾

في معرفة العناصر وسلطان العالم العلوي على العالم السفلي وفي أي دورة كان وجود هذا العالم الانساني من دورات انقلك الاقصى وأية روحانية لنا

- ان العناصر أمتها أربع • وهي البنات العالم الافلاك
- عنها تولد لنا فكان وجودنا • في عالم الاركان والاملاك
- جعل الاله غدا لنا بسنابل • من حكم سنبلة بلا شراك
- وكذلك ضاعف أجرا بسنابل • سبع بقول ليس من افلاك
- وزماننا سبع من الآلاف جا • بتكرار الاضواء والاحلاك

فاظفر به تلك سبعة في سبعة * من سبعة ليسوا من الاملاك
واظفر بفكر كفي تناسب حكمها * واضرب بسيف صارم بتاك

أراد بالاملاك الاول من الاملاك جمع ملك وأراد بالاملاك الثاني من الملوك جمع ملكية قولهم مسخرون والمسخر
لا يستحق اسم الملك والسبعة المذكورة هي السبعة لدراري في السبعة الافلاك الموجودة من السبعة الايام التي هي ايام
الجمعة وهي للحركة في فوق السموات وهي حركة الايو. لافلك الاقصى اعلم أن كل شيء من الاكوان لا بد أن يكون
استناده الى حق انقضية في كل علم مدرج في العلم الالهي ومنه تفرعت العلوم كلها وهي منحصرة في أربع مراتب
وكل مرتبة تنقسم الى أنواع معلومة محصورة عند العلماء وهو العلم المنطقي والعلم الرياضي والعلم الطبيعى والعلم الالهي
والعلم يطلب من الحقائق الالهية أربع نسب الحياة والعلم والارادة والقدرة اذ اثبتت هذه الاربع النسب الواجب
الوجود صرح انه الموحد لا اله الا الله بالاشك فالحياة والعلم والارادة والقدرة دونها والاصل للحياة فالحياة الشرط
في وجود العلم والعلم له عموم التعاقب فانه يتعلق بالواجب الوجود وبالممكن وبالحال والارادة دونها في التعاقب فانه لا يتعلق
لها الا بالممكن في ترجيعه باحدى الحالتين من الوجود والعدم فكان ان الارادة تطلبها الحياة فهي كالفعل عنها فانها
أعم تعلما من القدرة والقدرة أخص تعاقبا فانها تتعلق بالمجداد يمكن لا باعداءه فكأنها كالفعل عنها عن العلم لانها من
الارادة بمنزلة العلم من الحياة فلما تميزت المراتب في هذه النسب الالهية تميز الفاعل عن المنفعل خرج العالم على هذه
الصورة فاعلا ومنه علا فاعلا عالم بالنسبة الى الله من حيث الجملة منفعل محدث وبالنظر الى نفسه فانه فاعل ومنه فاعل فوجد انه
سبحانه العقل الاول من نسبة الحياة وأوجد النفس من نسبة العلم فكان العقل شرطيا في وجود النفس كالحياة
شرط في وجود العلم وكان المنفعلان عن العقل والنفس الهباء والجسم السكل فهذه الاربع اصل ظهورها في العالم
غير أن بين النفس والهباء مرتبة الطبيعة وهي على أربع حقائق منها اثنين فاعلان واثنان منفعلان وكلها في مرتبة
لانفعلا بالنظر الى من صدرت عنه فكانت الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة فاليبوسة منفصلة عن الحرارة
والرطوبة منفصلة عن البرودة فالحرارة من الله قتل والعقل عن الحياة ولذلك طبع الحياة في الاجسام العنصرية الحرارة
والبرودة من النفس والنفس من العلم ولهذا يوصف العلم اذا استقر ببرد اليقين وبالتلج ومنه قوله صلى الله عليه وسلم
حين وجد برد الامايل بين يديه فعلم علم الاولين والآخرين ولما انفعلت اليبوسة والرطوبة عن الحرارة والبرودة
طلبت الارادة اليبوسة لانها في مرتبتها وطلبت القدرة الرطوبة لانها في مرتبتها ولما كانت القدرة ماله تعالى
الا بالابحار خاصة كان الاحق بها طبع الحياة وهي الحرارة والرطوبة في الاجسام وظهرت الصور والاشكال في الهباء
والجسم السكل فظهرت السماء والارض مرتبة غير متميزة ثم ان الله تعالى توجه الى فتق هذا الرنق ليميز أعيانها وكان
الاصل الماء في وجودها ولهذا اقل وجعلنا من الماء كل شيء حي والحياة وصف بالتسبيح فنظم الله اول هذه الطبايع
الاربعة نظما مخصوصا فضم الحرارة الى اليبوسة فكانت النار البسيطة المعقولة فظهر حكمها في جسم العرش الذي هو
الفلك الاقصى والجسم السكل في ثلاثة اماكن منها المكان الواحد سماه جلا والمكان الثاني وهو الخامس من الامكنة
القدرة فيه سماه أسدا والمكان الثالث وهو التاسع من الامكنة المقدرة فيه سماه قوسا ثم ضم البرودة الى اليبوسة وأظهر
سلطانها في ثلاثة امكنة من هذا الفلك وهو التراب البسيط المعقول فسمى المكان الواحد ثورا والآخر سنبلة والثالث
جديا ثم ضم الحرارة الى الرطوبة فكان الهواء البسيط وأظهر حكمه في ثلاثة امكنة من هذا الفلك الاقصى سمي
المكان الواحد الجوزاء والآخر ايزان والثالث الدالى ثم ضم البرودة الى الرطوبة فكان الماء البسيط وأظهر حكمه في
ثلاثة امكنة من الفلك الاقصى سمي المكان الواحد السرطان وسمى الآخر بالعقرب وسمى الثالث بالحقوت فهذا
تقسيم تلك البروج على اثني عشر قسما مفرقة تعيينها الكواكب الثمانية والعشرون وذلك بتقدير العزيز العليم
فلما أحكم صنعها وترتيبها وأدارها فظهر الوجود مرتوقا فأراد الحق فتحه ففصل بين السماء والارض كما قال تعالى
كأنا نرى ففتقناهما أى ميز بعضهما عن بعض فأخذت السماء علوا وناخذت فيما بين السماء والارض ركنا من

المرکبات الرکن الواحد الماء المركب بماء إلى الارض لانه بارد رطب فلم یکن له قوة الصعود فقی على الارض تمسكه بما
فیہ امن الیوسه علیها والآخ النار وهی أکرة الاثیر بماء إلى السماء لانه حار یابس فلم یکن له طبع النزول إلى الارض فقی
مما إلى السماء من أجل حرارته والیوسه تمسكه هناك وحدث ما بین النار والماء رکن الهواء من حرارة النار ورطوبة
الماء فلا یستطیع أن یلحق بالنار فان تقل الرطوبة یمنعه أن یكون بحیث النار وان طابت الرطوبة تنزله إلى أن یكون
بحیث الماء تمنعه الحرارة من النزول فلما تم ما نعالم بقی الآن یكون بین الماء والنار لا هم حایة جاذبانه على السواء فذلك
المسمى هو الهواء فقد بان لك مراتب العناصر وماهیةها ومن أن ظهرت وأصل الطبيعة ولما دارت الافلاك ومحضت
الاركان بما حاتمها مما ألفت فیها فی هذا التکاج المعنوی وظهرت المولدات من کل رکن بحسب ما یتضیه حقيقة ذلك
الرکن فظهرت أم العالم وظهرت الحركة المشکوسة والحركة الافقية فلهذا تسمى الحکم إلى السبلة ظهرت النشأة
الانسانية بتقدیر العزیز العالیم فأنشأ الله عز وجل الانسان من حیث جسمه خالقاً سوياً وأعطاه الحركة المستقيمة وجعل
الله طامناً الولاية فی العالم العنصری سبعة آلاف سنة وتنتقل الحکم إلى المیزان وهو زمان القيامة وفیه یضع الله
الموازين القسط لیوم القيامة فلانظم نفس شیاً ولم یکن الحکم له بما أودع الله فیه من العدل فی الدینا شرع الموازين
فلم یعمل بها الا القلیل من الناس وهم النبیین خاصة ومن كان محفوظاً من الاولیاء ولم كانت القيامة محل سلطان
المیزان لم انظم نفس شیاً قال الله تعالی واضع الموازين القسط لیوم القيامة فلانظم نفس شیاً وان كان منقال حبة من
خردل یعنی من العمل أتیناها وکفی بنا حاسبین ولما کان لاعداء السبعة من الاعداد كانت له السبعة والسبعون
والسبع مائة من الاعداد فی تضاعف الاجور وضرب الامثال فی الصدقات فقال تعالی مثل الذین ینفقون أموالهم فی
سبیل الله یکمل حبة أثبت سبع سنابل فی کل سنبلة مائة حبة والله یضاعف لمن یشاء إلى سبعة آلاف إلى سبعین ألفاً
إلى سبع مائة ألف إلى مالا نهاية له ولكن من حساب السبعة وانما كانت الفروض المقدرة فی الفلك الاطلس اثني عشر
فرضاً لان منتهی أسماء العدد إلى اثني عشر اسماً وهو من الواحد إلى العشرة إلى المائة وهو الحادی عشر إلى الالف
وهو الثاني عشر وایس وراءه مرتبة أخرى ویكون الترتیب فیها بالتضعیف إلى مالا نهاية له بهذه الاسماء خاصة ویدخل
الاسم الجنة والنار وذلك فی أول الحادیة احدی عشرة درجة من الجوزاء ونستقر کل طائفة فی دارها ولا یبقی فی النار
من ینخرج بشفاعاة ولا بعناية الهیة یدمج الموت بین الجنة والنار یرجع الحکم فی أهل الجنة بحسب ما یعطیه الامر
الالهی الذی أودع الله فی حركات الفلك الاقصی وهی بقع التکوین فی الجنة بحسب ما تلهی نشأة الدار الآخرة فان
الحکم أبدا فی التوابل فان الحركة واحدة وآثارها تختلف بحسب القوابل وسبب ذلک حتی لا یستقل أحد من الخلق
بفعل ولا بأمر دون مشاركة فیمیز بذلك فعل الله الذی یفعل لا بمشاکرة من فعمل الخلق فالتخلق أبدا فی محل الاقتدار
والهجز والله الغنی العزیز ویكون الحکم فی أهل النار بحسب ما یعطیه الامر الالهی الذی أودع الله تعالی فی حركات
الفلك الاقصی وفی الکواکب الثابتة وفی صباحة الدراری السبعة الماطموسة الانوار فهی کواکب لكنها لیست
بنواقب فالحکم فی النار خلاف الحکم فی الجنة فیقرب حکم النار من حکم الدینافلیس بعذاب خاص ولا بنعم خاص
ولهذا قال تعالی لا یموت فیها ولا یحیون وقد فتدنی الباب الذی قبل هذا صورة النعم والعذاب وسبب ذلک انه بقی
أهلها فانهم لا یموتون فیها ولا یحیون وقد فتدنی الباب الذی قبل هذا صورة النعم والعذاب وسبب ذلک انه بقی
ما أودع الله علیهم فی الافلاك وحركات الکواکب من الامر الالهی ونعم ومنه على قدر ما تفسیر من صور الافلاك
بالتبدیل ومن الکواکب بالطمس والانتثار فاختلف حکمها بزادة ونقص لان التفسیر وقع فی الصور لافى الذوات
واعلم ان الله تعالی لا تسبی بالملك رب العالم ترتیب المملكة فجعل له خواص من عبادته وهم الملائكة المهیجة جساء
الحق تعالی بالذکر لا یتسکبرون عن عبادته ولا یتسکبرون بسبحون اللیل والنهار لا یفترون ثم اتخذ حاجباً من
الکروبیین واحداً أعطاه علمه فی خلقه وهو علم مفصل فی اجال فعله سبحانه کان فیه بحیله لوسمى ذلک الالک نونا
فلا یزال معشکفا فی حضرة علمه عز وجل وهو رأس الدیوان الالهی والحق من کونه عالماً بالاحتجاب عنه ثم عین من

ملائكته ملكا آخر دونه في المرتبة سماه القلم وجعل منزلته دون النون واتخذ كاتبا فيعلمه الله سبحانه من علمه ما شله
 في خلقه بواسطة النون ولكن من العلم الاجالى وما يحوى عليه العلم الاجالى علم التفصيل وهو من بعض علوم
 الاجال لان العلوم لها مراتب من جاتها علم التفصيل فاعند القلم الالهى من مراتب العلوم المجمله الاعلم اتفصيل
 مطابقا لبعض العلوم المفصلة لا غير واتخذ هذا الملك كاتب ديوانه وتجلي له من اسمه القادر فامده من هذا التجلى الالهى
 وجعل نظره الى جهة عالم التدوين وانسطر خلقا لعلوها وامره ثم يكتب فيه جميع ما شاء سبحانه ان يجريه في خلقه الى
 يوم القيامة خاصة وانزله منه منزلة التلميذ من الاستاذ فتوجهت عليه هنا الارادة الالهية فخصت له هذا النذر من
 العلوم المفصلة وله تجليات من الحق بلا واسطه وليس للنون سوى تجل واحد في مقام اشرف فانه لا يدل تعدد التجليات
 ولا كثرتها على الاشرفية وانما الاشرف من له المقام الاعلى فامر الله النون ان يعد القلم ثلاثا وستين عاملا من علوم
 الاجال تحت كل علم تفاصيل ولكن معينة منحصرة لم يعطه غيرها يتضمن كل علم اجالى من تلك العلوم ثلاثا وستين
 وستين عاملا من علوم التفصيل فاذا ضربت ثلاثا وستين في مثلها فخرج لك فهو مقدار علم الله تعالى في خلقه الى
 يوم القيامة خاصة ليس عند اللوح من العلم الذى كتبه فيه هذا القلم اكثر من هذا لا يزيد ولا ينقص ولهذا الحقيقة
 الالهية جعل الله الفلك الاقصى ثلاثا وستين درجة وكل درجة مجملة لما يحوى عليه من تفصيل الدقائق والثواني
 والثالث الى ما شاء الله سبحانه وما يظهره في خلقه الى يوم القيامة وسمى هذا القلم الكاتب ثم ان الله سبحانه وتعالى
 امر ان يولى على عالم الخلق اثني عشر واليا يكون مقرهم في الفلك الاقصى من ابرج فقسم الفلك الاقصى اثني عشر
 قسما جعل كل قسم منها برج السكبي هؤلاء الولاة مثل ابراج سور المدينة فانزلهم الله اليها فزولوا فيها كل وال على تحت في
 برجه ورفع الله الحجاب الذى بينهم وبين اللوح المحفوظ فزولوا فيه مسطرا اسماءهم ومراتبهم وما شاء الحق ان يجريه
 على ايديهم في عالم الخلق الى يوم القيامة فارتم ذلك كله في نفوسهم وعلموه علما محفوظا لا يتبدل ولا يتغير ثم جعل الله
 لكل واحد من هؤلاء الولاة حاجبين ينفذان امرهم الى نوابهم وجعل بين كل حاجبين سفيرا يمشى بينهما بما يلقى
 اليه كل واحد منهما وعين الله هؤلاء الذين جعلهم الله سبحانه هؤلاء الولاة في الفلك الثانى منازل يسكنونها وانزلهم اليها
 وهي الثمانية والعشرون منزلة التى تسمى المنازل التى ذكرها الله في كتابه فقال واقمر قدرناه منازل يعنى في سيره
 ينزل كل ليلة منزلة منها الى ان ينتهى الى آخرها ثم بدور دورة اخرى لتعلموا بسيره وسير الشمس فيها واخمس عدد
 السنين والحساب وكل شئ فصله الحق لتافصيلا فاسكن في هذه المنازل هذه الملائكة وهم حجاب اولئك الولاة الذين
 في الفلك الاقصى ثم ان الله تعالى امر هؤلاء الولاة ان يجعلوا نوابهم وتقباء في السموات السبع في كل سماء نقيبا
 كالخاجب لهم ينظر في مصالح العالم المنصرى بما يلقون اليهم هؤلاء الولاة وبأمرهم به وهو قوله واوحى في كل سماء
 امرها فجعل الله اجسام هذه الكواكب التقباء اجساما نيرة مستديرة ونفخ فيها راحات وانزلها في السموات
 السبع في كل سماء واحد منهم وقال لهم قد جعلتكم تستخرجون ما عند هؤلاء الاثني عشر واليا بواسطة الحجاب الذين
 هم ثمانية وعشرون كما اخذ اولئك الولاة عن اللوح المحفوظ ثم جعل الله لكل نقيب من هؤلاء السبعة التقباء ملكا
 يسبح فيه هوله كالجودالراكب وهكذا الحجاب لهم افلاك يسبحون فيها اذا كان لهم التصرف في حوادث العالم
 والاشتراف عليه ولهم سدة واعوان يزبدون على الالف واعطاهم الله مراكب سماها افلاكهم يضايحسون
 فيها وهى تدور بهم على المماكة في كل يوم مرة فلا يفوتهم من المماكة شئ اصلا من ملك السموات والارض فيدور
 الولاة وهؤلاء الحجاب والتقباء والسدة كلهم في خدمة هؤلاء الولاة والكل مسخرون في حقنا ذلك المصود من العالم
 قال تعالى وسخر لكم فى السموات وما فى الارض جميعا منه وانزل الله في التوراة يا ابن آدم خلقت الاشياء من
 اهلك وخالقتك من اجلى وهكذا ينبغي ان يكون الملك يستشرف كل يوم على احوال اهل ملكه يقول تعالى كل يوم
 هو فى شأن لانه يسألهم فى السموات والارض بلسان حال ولسان مقال ولا يؤوده حفظ العالم وهو العلى العظيم فله
 شغل الاها يقول تعالى يدبر الامر من السماء الى الارض يدبر الامر فيه صلايات ولولا وجود الملك ما سمي الملك

ملكاً حفظه الملك حفظه لبقاء اسم الملك عليه وان كان كمال والله غني عن العالمين فاجاء باسم الملك فان أسماء
الاضافة لا تكون الا باضافة فكل سلطان لا ينظر في أحوال رعيته ولا يشتي بالعدل فيهم ولا يعاملهم بالاحسان الذي
يأبى بهم فقد عزل نفسه في نفس الامر ويقول الفتية ان الحاكم اذا فسق أو جارف قد انزل شرعاً وكن عندنا انزل
شرعاً فافسق فيه خاصة لانه ما حكم بما شرع له ان يحكم به فقد أثمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولادع جورهم فقل
عليه السلام فينا وفيهم فان عدلوا فلكم ولهم وان جاروا فلكم وعابهم ونهى أن يخرج بدمان طاعة وما خص بذلك
واليامن والفلذلك زدنا في عزله شرعاً نعماذلك فيما فسق فيه فالملك مأمور أن يحفظ نفسه من الخروج مما حده من
الاحكام في رعاياه وفي نفسه كل كرام وعكس مسؤول عن رعيته فالانسان راع على نفسه فزاد
ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ان لنفسك عليك حقا ولعينك عليك حقا الحديث فمن لم يفلن بايعه بما يايه عليه فقد
عزل نفسه وليس بملك وان كان حاكماً كل حاكم يكون ساطعاً فان الساطع من تكون له الحجة لاعليه ولهذا جعل
الله الافلاك تدور علينا كل يوم دورة لتنظر الولاية ما تدعو حاجة الخلق اليهم فيستدون الخلل وينفذون احكام الله تعالى
من كونه مردياً في خاقه لامن كونه أمراً فينفذون احكامه التي أمرهم سبحانه أن ينفذوها فيهم وهو القضاء والقدر
في أزمان مختلفة فكل شيء بقضاء وقدر حتى العجز والكيس وكل صغير وكبير مستطر في اللوح المحفوظ فغايه
الامايق ولا ينفذه هؤلاء الولاية في العالم الامايه والله على كل شيء رقيب ومع هذا كله فان الله مع كل واحد من
الملائكة امر خاص في نفسه يعامله الولاية والحجاب والقباء فهم لا يفتقدون مشاهدة ذلك الوجه ذلك ليعلموا ان الله قد
أحاط بكل شيء علماً وأنه رقيب على كل نفس بما كسبت وأنه بكل شيء محيط ولما جعل الله زمان هذه الأمور بأيدي
هؤلاء الجماعة من الملائكة وأقدم من أقعد منهم في برجه ومسكنه الذي فيه تحت ملكه وأنه نزل من نزل من الحجاب
والقباء الى منازلهم في سمواتهم وجعل في كل سماء ملائكة مسخرة تحت أيدي هؤلاء الولاية وجهه لئلا تسخيرهم على
طبقات ففهم أهل العروج بالليل والنهار من الحق البنا ومننا الى الحق في كل صباح ومساء وما يقولون الا خيراً في حقنا
ومنهم المستغفرون لمن في الارض ومنهم المستغفرون للمؤمنين الغلبة لله برة الالهية عليهم كغلبة الرحمة على
المستغفرين ان في الارض ومنهم الموكلون بايصال الشرائع ومنهم أيضاً الموكلون باللمات ومنهم الموكلون بالالهام وهم
الموصلون العلوم الى القلوب ومنهم الموكلون بالارحام ومنهم الموكلون بصور ما يكون الله في الارحام ومنهم الموكلون
بنفخ الارواح ومنهم الموكلون بالارزاق ومنهم الموكلون بالمطار ولذلك قالوا وما منا الا له مقام معلوم وما من حادث
يحدث الله في العالم الا وقد وكل الله بآجرائه ملائكة ولكن بأمر هؤلاء الولاية من الملائكة كما منهم أيضاً الصفات
والزجرات والتاليات والمقسمات والمرسلات والناشرات والنازعات والناشطات والسابحات والملقيات والمديرات
ومع هذا فافيزالون تحت سلطان هؤلاء الولاية الا الارواح المهية فهم خصائص الله ومن دورهم
فانهم ينفذون وأمر الله في خلقه ثم ان العامة ما شاهد الامنازلهم والخاصة يشهدونهم في منازلهم كما أيضاً شاهد العامة
اجرام الكواكب ولا شاهد أعيان الحجاب ولا القباء وجعل الله في العالم العنصرى خالقاً من جنسهم فهم الرسل
والخلفاء والسلطين والملوك وولاية أمور العالم وجعل الله بين أرواح هؤلاء الذين جعلهم الله ولاية في الارض من أهلها
بينهم وبين هؤلاء الولاية في الافلاك مناسبات ورفاق فمنذ اليهم من هؤلاء الولاية بالعدل مطهرة من الشوائب مقدسة
عن العيوب فتقبل أرواح هؤلاء الولاية الارضيين منهم بحسب استعداداتهم فمن كان استعدادة فو يا حسن قبل ذلك
الأمر على صورته طاهر مطهر افكان والى عدل وامام فضل ومن كان استعدادة ردياً قبل ذلك الأمر الظاهر ورده
الى شكاه من الرداء والقبح فكان والى جور ونائب ظلم وبخل فلا يلومن الانفسه فقدأ بنت لك سلطة العالم العلوى على
العالم السفلى وكيف ترتب الله ملكه هذا الترتيب المحيى وما ذكرنا من ذلك الا الأمهات لا غير يقول الله تعالى وأوحى
في كل سماء أمرها وقال يتنزل الامر بينهم وبينى هذا القدر من هذا الباب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وفى
كتاب التنزيلات الموصلة ذكرنا حديث هؤلاء الولاية والنواب والحجاب وبوالاهم الله عليه من التأثير في العالم العنصرى

الروحاني من ذلك ما تعرضه الم تعطينه من الطائفة والامور الدينية وتكلمنا فيها على كل ما ذكرناه مفصلاً في باب يوم الاحد وهو باب الامام وبنينا ما يد كل نائب من السبعة النقاء في باب يوم الاحد وسائر الايام الى يوم السبت وبيننا مقامات ارواح الانبياء عليهم السلام في ذلك وجعلنا هذه الانقاب الروحانية لارواح الانبياء عليهم السلام وبيننا صراحتهم في الرؤية والحجاب يوم القيامة وماية كلهم به في اتباعهم من أهل السعادة والشقاء وذلك منه في باب يوم الاثنين بلسان آدم وترجة القمر وجاء بدعي في شأنه والله المؤيد والموفق لارب غيره

﴿ لباب الحادي والستون في معرفة جهنم وأعظم المخلوقات فيها عذاباً ومعرفة بعض العالم العلوي ﴾

ان السماء تعود وتقامثل ما * كانت وأنجمها يزول ضياؤها

هذا النصفك المقيم بأرضها * وعليه قام عمادها و بناؤها

فأشاد خاني الله آلامها * من كان منها خلقه فسباؤها

نكسوه حلة ناره من نورها * فلذلك بعظم في النفوس بلاؤها

اعلم عصفنا الله وإياك ان جهنم من أعظم المخلوقات وهي سجن الله في الآخرة يسجن فيه الملعونة والمشركون وهي طائفتان الطائفتين دار مقامة والكافرون والمنافقون وأهل الكبر من المؤمنين قال تعالى وجعلنا جهنم للكافرين حصصاً - برا ثم يخرج بالشفاعة من ذكرنا وبالايمان الاله من جاء النص الاله فيء وسبيت جهنم جهنم ليعذقها يقال يذبح جهنم اذا كانت بعيدة القعر وهي تحوي على حرور زمهرير فقهها البرد على أقصى درجاته والحرور على أقصى درجاته وبين أعلاها وقعرها خمس وسبعون مائة من السنين واختلف الناس في خلقها اهل خلقت بعد لم تخافوا والخلاف مشهور فيها وكل واحد من الطائفتين يحتج بما ذهب اليه بما يراه حجة عنده وكذلك اختلفوا في الجنة وأما عندنا وعند أصحابنا أهل الكشف والنزيف فهم مخلوقتان غير مخلوقتين فاما قولنا مخلوقة فذكر رجل أراد أن يبنى داراً فقام حيطانها كلها الحواصة عليها خاصة فيقال قد بنى داراً فاذا دخلها لم ير الا حوراً دائراً على فضاء وساحة ثم بعد ذلك بنى بيوتها على أغراض السالكين فيها من بيوت وغرف وسراديب وممالك ومخازن وبانيق ان يكون فيها ما يريد السالك ان يجعل فيها من الآلات التي تستعمل في عذاب الداخل فيها وهي دار حرورها هو محترق لاجر لها سوى بني آدم والاحجار المتخذة آلهة والجن لها قال تعالى وقودها الناس والحجارة وقال انكم راسبسون من دون الله حسب جهنم وقال تعالى فكذبكوا فيها هم والفاوون وجنودا بابس أجعون وتحدث فيها الآلات بحدوث أعمال الجن والانس الذين يدخلونها وأوجدها الله بطالع الثور ولذلك كان خلقها في الصورة صورة الجاموس سواء هذا الذي يعول عليه عندنا وهذه الصورة رآها أبو الحكم بن بركان في كشفه وقد تمثل لبعض الناس من أهل الكشف في صورة حية فيتخيل ان تلك الصورة هي التي خلقها الله عليها كآبي القمام بن قسي وأمثاله ولما خلقها الله تعالى كان زحل في الثور وكانت الشمس والاحمر في القوس وكان سائر الدراري في الجدي وخلقها الله تعالى من نجلي قوله في حديث مسلم جعت فلم تطعمني وظممت فلم أتعنى ومرضت فلم تعدي وهذا أعظم نزول نزله الحق الى عبادته في اللطف بهم فمن هذه الحقيقة خلقت جهنم أعادنا الله وإياكم منها فذلك تجبرت على الجبارة وقصمت المتكبرين وجميع ما تخاف فيهما من الآلام التي يجدها الداخلون فيها من صفة الغضب الالهى ولا يكون ذلك الا عند دخول الخلق فيها من الجن والانس متى دخلوها وأما اذ لم يكن فيها أحد من أهلها فلا ألم فيها في نفسها ولا في نفس ملائكتها بل هي ومن فيها من زبانيها في رحمة الله منعسون ملتذون يسبحون لا يفترقون يقول تعالى ولا تطغوا فيه فيحل عليكم غضبي ومن يحال عليه غضبي فقد هوى أي ينزل بكم غضبي فأضاف الغضب اليه واذا نزل بهم كانوا محالاً وجهنم انما هي مكان لهم وهم النازلون فيها وهم محل الغضب وهو النازل بهم فان الغضب هناه هو عين الالم فمن لا معرفة له من يدعي طريقاً يرد به أن يأخذ الامر بالتبديل والقوة المناسبة في الصفات فيقول ان جهنم مخلوقة من القمر الالهى وان الاسم الفاهر هو رها والمنحلى لها ولو كان الامر كما قاله المشغفاه اذلك به - هاعمالاً جدت له من التسلط على الجبارة ولم يمتكن لها ان تقول

هل من مزيد ولا نقول كل بعضى بعضا فنزل الحق رحمة اليها التي وسعت كل شيء وحنانه وسع لها المجال في الدعوى والتسائط على من نجبر على من أحسن المهاذبا الاحسان وجيع ما تقع عليه بالكفار من باب شكر النعم حيث أنعم عليهم لا تعرف منه سبحانه الا لهمة انطقه اني لا يشوبها ما يقابلها فالناس غاطلون في شأن خفة ما هم من أعجب ما روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قاعدا مع أصحابه في المسجد فسمعه وا هذه عظيمة فارثا واما رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أنظر في ما هذه الهدية قالوا الله ورسوله أعلم قال حجرتي من أعلى جهنم منذ سبعين سنة الآن وصل إلى قعرها وكان وصوله إلى قعرها وسقوطه فيها ههذه الهدية فافترغ من كلامه صلى الله عليه وسلم الا والاصراخ في دار منافي من المنافقين قدماء وكان عمره سبعين سنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله أكبر فمعلم علماء الصحابة ان هذا الخبر هو ذلك المنافق وانه منذ خافه الله يهوى في نار جهنم وبلغ عمره سبعين سنة فلما مات حصل في قعرها قال تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار فكان سماعهم تلك الهدية التي أسهمهم الله ليعتبروا فانظروا ما أعجب كلام النبوة وما أطفئ نوره وما أحسن اشارته وما أعذب كلامه صلى الله عليه وسلم ولما قد سألت الله ان يمتلئ من شأنها ما شاء فمئل إلى حالة خصامهم فيها وهو قوله تعالى ان ذلك الحق لخاصم أهل النار وقوله تعالى قالوا وهم فيها يختصمون نال الله ان كنا لنرى ضلال مبين أضلأهم وألتهنهم اذ نسئوكم رب العالمين وما أضلأنا الا المجرمون وهم أهل النار الذين هم أهلها الذين يقول الله فيهم واما نازوا اليوم أيها المجرمون يريد بالمجرمين أهل النار الذين يعمرونها ولا يخرجون منها يمتازون عن الذين يخرجون منها بشفاعة الشافعين وسابق العناية الالهية في الموحدين فهذا مثل في وقت منها فاشبهت خصامهم فيها الاكصام أصحاب الخلاف في مناظرتهم اذا استدل أحدهم فاذا رأيت ذلك تذكر الحالة التي أطلعني الله عليها رأيت الرحمة كلها في التسليم والتأني من النبوة والوقوف عند الكتاب والسنة ولقد عصى الناس عن قوله صلى الله عليه وسلم عند نبئ لا ينبغي تنازع وحضور حديثه صلى الله عليه وسلم كحضوره لا ينبغي أن يكون عند إرادته تنازع ولا يرفع السامع صوته عند سرد الحديث النبوي فان الله يقول لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا فرق عند أهل الله بين صوت النبي أو حكاية قوله فإنا الا انتهى لقبول ما يرد به المحدث من كلام النبوة من غير جدال سواء كان ذلك الحديث جوابا عن سؤال أو ابتداء كلام فاقوقف عند كلامه في المسئلة أو في النازلة راجب فتى ما قيل قال الله وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينبغي ان يتأدب السامع ولا يرفع صوته على صوت المحدث اذا قال ما قال الله وأمر الدخيل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى فأجرحه حتى يسمع كلام الله وما ناله الا رسول الله صلى الله عليه وسلم وما سمعه السامع الا منه ثم اذا شاركه السامع في حال كلامه فهو ليس بسامع فانه من الآداب التي أدب الله نبيه صلى الله عليه وسلم قوله ولا تجل بالقرآن من قبل أن يلقى اليك وحيه والله يقول لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض وتوعده على ذلك بحبط العمل من حيث لا يشعر الانسان فانه يتخجل في رده وخصامه انه يذب عن دين الله وهذا من مكر الله الذي قال فيه فاستدرجهم من حيث لا يعلمون وقال ومكرنا مكرادهم لا يشعرون قاله قل المؤمن الناصح نفسه اذا سمع من يقول قال الله تعالى أو قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فليصمت ويصغ ويتأدب ويتفهم ما قال الله أو ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحون فأوقع الترجي مع هذه الصفة وما قطع بالرحمة فكيف حال من خصم ورفعه صوته ودخل التالي وسارد الحديث النبوي في الكلام وارجو أن يكون الترجي الالهي واجبا كإبراء العلماء ولما عاينت هذا المحل رأيت عجباً وفي هذه الرؤى رأيت اعتماد الماء على الهواء وهو من أعجب الاشياء في عمارة الاحياز وان جوهرين لا يكونان في حيز واحد وان الخبر لن شغله وفي هذه الرؤى عاينت ابطال التواليد وان المحرك للاشياء هو الله تعالى وان السبب لا أثر له في الفعل جملة واحدة وفي هذه الرؤى عاينت ان اللطف أقوى من الاكثف فان الهواء اللطف من الماء بلا شك وقدمته ولم يبق امه الماء في اقوة ومنعه من الزول فاني رأيت نفسي في الهواء والماء فوق ومنعه الهواء من الزول الى الارض وفي هذه الرؤى عاينت علو اوجة كثرة

وفي هذه الرؤية رأيت من دركات أهل النار من كونها جهنم لامن كونها نار اما شاء الله أن يطلعني منها ورأيت فيها موضعا يسمى الظلمة نزلت في درجه نحو خمسة أدرج ورأيت مهالكها ثم زج في الماء علوا فاخترقته وقد رأيت عجبا وعلمت في أحوال خاص منهم حيث يختصمون في الجحيم وان ذلك الخصام هو نفس عذابهم في تلك الحال وان عذابهم في جهنم ما هو من جهنم وانما جهنم دار سكاهم وسجنهم والله يخلق الآلاء فيهم متى شاء فعذابهم من الله وهم محل له وخاف الله عليهم سبعة أبواب لكل باب جزء من العالم ومن الذناب مقسوم وهذه الابواب السبعة مفتحة وفيها باب ثامن مغلق لا يفتح وهو باب الحجاب عن رؤية الله تعالى وعلى كل باب ملك من الملائكة ملائكة السموات السبع عرفت أسماءهم هنالك وذهبت عن حظي الاسماعيل فهو يقي على ذكرى وأما الكواكب كما هي في جهنم مظلمة الاجرام عظيمة الخلق وكذلك الشمس والقمر والطلع والنور ولما في جهنم دائما فشمسها شارقة لا مشرقة والتكوينات عن سيرها بحسب ما يليق بتلك الدار من الكائنات وتغير فيها من الصور في التبدل والانتثار ولهذا قال تعالى النار يعرضون عليها غدوا وعشيا والحالة مسخرة في البرزخ يكون العرض وفي الدار الآخرة يكون الدخول فذوات الكواكب فيها صور تنهارورة الكسوف عندنا سواء غير أن وزن تلك الحركات في تلك الدار خلاف بزمانها اليوم فان كسوفها ما ينجلي وهو كسوف في ذاتها لا في أعيننا والهواء فيها فيه نطفيف فيحول بين الابصار وبين ادراك الانوار كما في تبصر العين الكواكب المشتتة غير نيرة الاجرام كما يعلم قطعان الشمس هناء في ذاتها نيرة وان الحجاب القمري هو الذي منع البصر أن يدركها أو يدرك نور القمر أو ما كان مكسوبا ولهذا في زمان كسوف شيء منها في موضع يكون في موضع آخر أكثر من ذلك وفي موضع آخر لا يكون منه شيء فلما اختلفت الابصار في ادراك ذلك لاختلاف الاماكن علمنا قطعا ان ثم مرا عارضا عرض في الطريق حال بين البصر وبينها وبين نورها كالقمر يحول بينك وبين ادراك جرم الشمس وظل الارض يحول بينك وبين نور القمر لا بينك وبين جرمه مثل ما حال القمر بينك وبين جرم الشمس وذلك بحسب ما يكون منك ويكون منه وهكذا ساير الكواكب ولكن أكثر الناس لا يعلمون كما ان أكثر الناس لا يؤمنون فان ذلك الكسوف كله على اختلاف أنواعه خشوع من المكسوف عن تجل المهي حصل له وحدتهم بعد الفراغ من الحساب ودخول أهل الجنة الجنة من مقر فلك الكواكب النابتة الى أسفل سافلين فهذا كله يزبد في جهنم مما هو الآن ليس محلوفا فيها ولكن ذلك معد حتى يظهر الا لا ما كن التي قد عينها الله من الارض فلما ترجع الى الجنة يوم القيامة مثل الروضة التي بين منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين قبره صلى الله عليه وسلم وكل مكان عينه الشارع وكل نهر فان ذلك كله به برالى الجنة وما نقي فيعود ناراً كله وهو من جهنم ولهذا كان يقول عبد الله بن عمر اذا رأى البحر يقول يا بحر متى تعود ناراً وقال تعالى واذا البحار سجرت أى أجمعت ناراً من سجرت النور اذا أوقدته وكان ابن عمر يكره الوضوء بماء البحر ويقول التيمم أعجب الى منه ولو كشف الله عن ابصار الخلق اليوم لأروه بتأجج ناراً ولكن الله يظهر ما يشاء ويخفي ما يشاء ليعلم ان الله على كل شيء قدير وان الله قد أحاط بكل شيء علما وأكثر ما يجري هذا لاهل الورع فيرى الطعام الحرام صاحب الورع المحفوظ خنزيراً أو عذرة والشراب خرا لا يشك فيما رواه ويراه جليسه فرصة خبز طيبة ويرى الشراب ماء عذبا فيأبى شربى من هو صاحب الحس الصحيح من صاحب الخيال هل الذي أدرك الحكم الشرعي صورة أو هل الذي أدرك المحسوس في العادة على حاله وهذا مما يقوى مذهب المعتزلة في أن القبيح قبيح لنفسه والحسن حسن لنفسه وان الادراك الصحيح انما هو لمن أدرك الشراب الحرام خرا فلو لانه قبيح لنفسه ما صح هذا الكشف اصاحبه ولو كان فعله عين تعنى الخطاب بالحرمه والقبح ما ظهر ذلك الطعام خنزيراً فان الفعل ما وقع من المكلف فان الله أظهر له صورته وانه قبيح حتى لا يقدم على أكله وهذا بعينه يتصور فيمن يدركه طعاما الى حاله في العادة ولكن هذا أحق في الشرع فعلم قطعا ان الذي رواه طعاما على عادته قد حيل بينه وبين حقيقة حكم الشرع فيه بالقبح ولو كان الشيء قبيحا بالتبع الوضعي لم يصدق قول الشارع في الاخبار عنه انه قبيح أو حسن فانه خبر بالشيء على خلاف ما هو عليه فان الاحكام

أخبر بلا شك عند كل عقل عارف بالكلام فإن الله أخبرنا أن هذا حرام وهذا حلال ولذا قال تعالى في ذم من قال عن الله ما لم يقل ولا تقولوا لم تصف أنفسكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب فإنه ألحق الحكم بالخبر لانه خير بلا شك الا انه ليس في قوة البشر في أكثر الاشياء ادراك قبح الاشياء ولا حسنها فاذا عرفت الحق بها عرفناه وها هو منها ما يدرك قبحه عقلا في عرفنا مثل كالكذب وكفر المنهم وحسنه عقلا مثل الصدق وشكر المنهم وكون الاثم يتعلق ببعض أنواع الصدق والاجر يتعلق ببعض أنواع الكذب فذلك لله على ما يشاء من قبح وحسن ولا يدل ذلك على حسن الشيء ولا قبحه كالكذب في نجاته مؤمن من هلاك يؤجر عليه الانسان وان كان الكذب فيبيح في ذاته والصدق كافية بآثامها للانسان وان كان الصدق حسنا في ذاته فذاك أمر شرعي يعطى فضله من شاء ومنعته من شاء كما قال يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم واعلم ان أشد الخلق عذابا في النار ابليس الذي سق الشوك وكل مخالفة وسبب ذلك انه مخلوق من النار فعذابه بما خاق منه الا ترى النفس به تكون حياة الجسم الحساس فاذا منع بالشيء أو الخلق خروج ذلك النفس انعكس راجعا الى القلب فأحرقه من ساعته فهلك لحينه فبالنفس كانت حياته وبه كان هلاكه وهلاكه على الحقيقة بالنفس من كونه متنفسا لا من كونه ذاتا نفس ولا من كونه متنفسا فقط بل من كونه يجذب بقوة الجاذبة نفس الهواء البارد الى قلبه ويخرج بالقوة الدافعة النفس الحار المحرق من قلبه فبسبب هذه الاحوال به تكون حياته فان الذي يرمى في النار هو متنفس ولكن لا يخلو من أحد الوجهين امانه لا يتنفس في النار فكيف حاله المشوق الذي يخفق بالحل في قلبه نفسه واما ان يتنفس فيجذب بقوة الجاذبة هواء نار يا بحر فاذا وصل الى قلبه أحرقه فلهذا قلنا في سبب الحياة هذه الامور كلها فعذاب ابليس في جهنم بما فيها من الزمهرير فانه يقابل النار الذي هو أصل نشأة ابليس فيكون عذابه بالزمهرير وروما هو نار مركبة فيه من ركن الهواء والماء والتراب فلا بد ان يتعذب بالنار على قدر مخصوص وعامة عذابه بما يتقضى ما هو الغالب عليه في أصل خلقه والنار نار نار حسية وهي السلطة على احساسه وحيوانيته وظاهر جسمه وباطنه ونامعونه وهي التي تطلع على الافئدة وبها يتعذب روحه المدبر طبعه الذي أمر ففعلته عذبه وهي عين جهله بمن استكبر عليه فلا عذاب على الارواح أشد من الجهل فانه غيب كاهله وهذا يسمى يوم التغابن يريد يوم عذاب النفوس فيقول يا ويلتأ على ما فرملت وهو يوم الحسرة يقول يوم الكشف من حسرت عن الشيء اذا كشفت عنه فكانه بقول يا ليتني حسرت عن هذا الامر في الدنيا فاكون على بصيرة من امرى فيفتن في نفسه والتغابن يدرك في ذلك اليوم الكل الطائع والعاصي فالطائع يقول يا ليتني بذلت جهدي ووفيت حق استطاعتي وتدبرت كلامي في فعمات بمقتضاه مع كونه سعيدا والمخالف يقول يا ليتني لم أخالف ربي فيما أمرني به ونهاني فذلك يوم التغابن وسيأتي في هذا في باب يوم القيامة ان شاء الله ولما علمنا انك بمرتبة النفس والنفس انما جنتا به تعلم ان جهنم لما اختص بالام أهلها صفة الغضب الالهي واختص بوجودها التنزل الرحاني الالهي وجاء في الخبر الصحيح نفس الرحمن مشعرا بصفة الغضب فكان النفس ما حقا صفة الغضب بمن حل به ولهذا الماء في نفس الرحمن من قبل اليمن حل الغضب الالهي بالكفار بالقتل والسيوف الذي أوقعت بهم الانصار فنفس الله بذلك عن دينه ونبيه صلى الله عليه وسلم فان ذا الغضب اذا وجد على من يرسل غضبه تنفس عنه ما يجده من ألم الغضب وأكل الصورة في محمد صلى الله عليه وسلم فقام به على الكفار لاجل ردهم كلمة الله صفة الغضب فنفس الرحمن عنه بما أمره به من السيوف ونفس عنه بأصحابه وانصاره فوجد الراحة فانه وجد حيث يرسل غضبه فافهم من هذا آلام أهل النار والصورة الحجابية المحمدية على الغضب الالهي على أعداء الله وان الآلام أرسلت على الأعداء فقامت بهم ونفس الله عن دينه وهو أمره وكلامه وهو دين علمه في خلقه وعلمه ذاته جل وتعالى وقد بينا لك أمر جهنم من حيث ما هي دار فلتبين ان شاء الله في الباب الذي يلي هذا الباب مراتب أهل النار ثم اعلم ان الله قد جعل فيها مراتب درك في مقابلة درج الجنة ولكل درك قوم مخصوصون لهم من غضب الالهي الحال بهم آلام مخصوصة وان المتولى عذابهم من الولاة الذين ذكرناهم في الباب قبل هذا من هذا الكتاب القائم والافليد والحمد

والنائب والسادن والجابر فهو لا الاملاك من الولاة هم الذين يرسلون عليهم العذاب باذن الله تعالى ومالك هو الخازن وأما بقية الولاة مع هؤلاء الذين ذكرناهم وهم الخائر والسائق والماتح والعاذل والدائم والحافظ فان جميعهم يكونون مع أهل الجنان وخازن الجنان رضوان وأمدادهم إلى أهل النار مثل أمدادهم إلى أهل الجنة فاهم عدوهم بحقاقتهم وحقاقتهم لا تختلف فيقبل كل طائفة من أهل الدارين منهم بحسب ما تعطيهم نشأتهم فيقع العذاب بما يقع النعيم من أجل المحل كما قلنا في البرود انه ينذم بحر الشمس والمحروور يتعذب بحر الشمس فنفس ما وقع به النعيم به عينه وقع به الالم عند الآخر فانه ينشئنا نشأة العماء كما قال تعالى في حق الابرار تعرف في وجوههم نضرة الميم أي هم في خالقهم على هذه الصفة ونشأة أهل النار تختلف نشأة أهل الجنان فان نشأة الجنة انما هو من الحق سبحانه على أيدي الولاة خاصة ونشأة أهل النار على أيدي الولاة والحجاب والندبة على كثرتهم فانه لا يحصى عددهم الا الله والكل ملك منهم في هذه النشأة الدنيا وبه ونشأة النار ونشأة أهلها حكم سخره الله في ذلك فهم كالفعل في المملكة وانشاء الدار المبنية وسبأ في ان شاء الله ذكر الجنة وما فيها والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثاني والستون في مراتب أهل النار

مراتب النار بالاعمال تمتاز * وليس فيها اختصاصات وانجاز
بوزن افعال قد جاء العذاب له * بشرى وان عذبوا فيها بما حازوا
لا يخرجون من النار ولو خرجوا * تعذبوا فلهم ذل واعزاز
قللهم كونهم في النار ما برحوا * وعزهم ما لهم حدا اذا جازوا
في قولنا ان تألمت لنى نظرك * محقق في علوم الوهب اعجاز
فيه اختصار بديع لفظه حسن * فيه لطائف آيات وإيجاز
قال الجليل لاهل الحق ينهمو * يا أيها المجرمون اليوم فامتازوا
مثل الملوك تراهم في نعمهم * ولبسهم عند أهل الكشف أخزاز
ومن جسيمهم في النار نحسبهم * كأنهم مثل ما قد قال اعجاز

قولنا بوزن افعال أريد قوله تعالى لا بين فيها أحقابا وهو من أوزان جمع القلة فان أوزان جمع القلة أربعة افعال مثل أكل وبأفعال مثل أحقاب وفعلة مثل فتية وأفعلة مثل أجرة وجمع ذلك بعض الادباء في بيت من الشعر فقال
بأفعل وبأفعال وأفعلة * وفعلة بجمع الادنى من العدد

يقول الله تعالى من كرمه لا بليس وعموم رحته حين قاله أرايتك هذا الذي كرمت على لأحتسكن ذريته الا قليلا قال اذهب فني اتبعك منهم فان جهنم جزاؤكم جزاء موفورا واستفرز من استطعت منهم بصونك وأجلب عليهم نجلا ورجلك وشاركهم في الاموال والاولاد وعددهم فاجاء ابليس الابأمر الله تعالى فهو أمر الهى يتضمن وعيد وتهديدا وكان ابتلاء شديدا في حقنا بربه تعالى أن في ذريته من ابليس لا بليس عليه سلطان ولا قوة ثم ان الذين خذلهم الله من العباد جاءهم طائفتين طائفة لانصرهم الذنوب التي وقعت منهم وهو قوله والله بعدكم مغفرة منه وفضلا فلانهم النار بمات الله عليهم واستغفار الملائكة على لهم ودعائه هذه الطائفة وطائفة أخرى أخذهم الله بذنوبهم والذين أخذهم الله بذنوبهم قسمهم بقسمين قسم أخرجهم الله من النار بشفاعاة الشافعين وهم أهل الكباثر من المؤمنين وبالعبادة الالهية وهم أهل التوحيد بالنظر العقلي وقسم آخر أبقاهم الله في النار وهذا القسم هم أهل النار الذين هم أهلها وهم المجرمون خاصة الذين يقول الله فيهم وامتازوا اليوم أي المستحقون بأن يكونوا أهل لاسكني هذه الدار التي هي جهنم يعمر ونها من يخرج منها إلى الدار الآخرة التي هي الجنة وهؤلاء المجرمون أربع طوائف كلها في النار لا يخرجون منها وهم المتكبرون على الله كفرعون وأمثاله من ادعى الربوبية لنفسه ونفاها عن الله فقال يا أيها الملائكة ما علمت لكم من الغيبي وقال أنار بكم الاعلى يريد أنه ما في السماء الغيبي وكذلك غمروا وغيره والطائفة الثانية المشركون وهم الذين يجعلون مع

الله اهل آخر فلو انما نعبدهم الا ليربونا الى الله زلنى وقالوا جعل الالهة لها واحدا ان هذا الشئ عجب و لطائفة
 الثالثة المعطلة وهم الذين نفوا الاله جلة واحدة فلم يثبتوا الهالا عالم ولا من اله والم والطائفة الرابعة المنافقون وهم الذين
 اظهروا الاسلام من احدى هؤلاء الطوائف الثلاثة للقهر الذى حكم عليهم فغفوا على ما هم وأموالهم وذواربهم وهى فى
 نفوسهم على ما هم عليه من اعتقاد هؤلاء الطوائف الثلاث فهو هؤلاء أربعة أصناف هم الذين هم اهل النار لا يخرجون
 منها من جن وانس وانما كانوا أربعة لان الله تعالى ذكر عن ابليس انه يأتينا من بين ايدينا ومن خلفنا ومن
 ايماننا وعن ثمانتنا فيا فى للشرك من بين يديه ويا فى للعطل من خلفه ويا فى الى المتكبر من عن يمينه ويا فى الى
 المنافق من عن شماله وهو الجانب الاضعف فانه اضعف الطوائف كما ان الشمال اضعف من اليمين وجعل المتكبر من
 اليمين لانه محل القوة فتكبر اقوته التى أحسها من نفسه وجاء للشرك من بين يديه فانه رأى اذ كان بين يديه جهة عينية
 فأنبت وجود الله ولم يقدر على انكاره فجعله ابليس يشرك مع الله فى ألوهيته وجاء للعطل من خلفه فان الخلف ما هو محل
 النظر فقال له ما م شئ أى ما فى الوجود الله ثم قال الله تعالى فى جهنم لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم فهذه
 أربع مراتب لهم من كل باب من أبواب جهنم جزء مقسوم وهى منازل عذابهم فاذا ضربت الاربعة التى هى المراتب
 التى دخل عليهم منها ابليس فى السبعة الابواب كان الخارج ثمانية وعشرين منزلا وكذلك جعل الله المنازل التى
 قدرها الله للانسان المفرد وهو القمر وغيره من السيرة الخفى الكسب تسير فيها وتنزلها ليجاد الكائنات
 فيكون عنده هذا السير ما يتكون من الافعال فى العالم انصرى فان هذه السيرة قد انحصرت فى أربع
 طبائع مضر وبه فى ذواتها وهن سبعة فخرج منها منازل الثمانية والعشرون ذلك بتقدير العزير العالم كقال
 كل فى فلك يسبحون وكان مما ظهر عن هذا التفسير الالهى فى هذه الثمانية والعشرون وجود ثمانية وعشرين
 حرفا ألف الله الكلمات منها ظهر الكفر فى العالم والايمان بأن نكلم كل شخص بما فى نفسه من ايمان وكفر
 وكذب وصدق لتقوم الحجة لله على عباده فظهر ايماننا فظواهره وكل بهم ملائكة يكتبون ما نلظوا به قال تعالى
 كراما كاتبين وقال ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد فجعل منازل النار ثمانية وعشرين منزلا و جهنم كما هامة
 درك من أعلاها الى أسفلها فانظر درج الجنة التى ينزل فيها السعداء وفى كل درك من هذه الدرجات ثمانية وعشرون
 منزلا فاذا ضربت ثمانية وعشرين فى مائة كان الخارج من ذلك ألفين وثمانمائة منزل فهى الثمانية والعشرون مائة
 فما برحت الثمانية والعشرون فصحبنا وهذه منازل النار فكل طائفة من الاربع سبع مائة نوع من العذاب وهم
 أربع طوائف فالمجموع ثمان وعشرون مائة نوع من العذاب كالأهل الجنة - واء من الثواب يبين ذلك فى صدقاتهم
 كمثل حبة أنبت سبع سنابل فى كل سنبل مائة حبة فالمجموع سبع مائة وهم أربعة طوائف رسل وأنبياء وأولياء
 ومؤمنون فلكل متصدق من هؤلاء الاربعة سبع مائة ضعف من النعيم فى علمهم فانظر ما أعجب القرآن فى بيانه الشافى
 وموازيته فى خاقه فى الدارين الجنة والنار لا قامة العدل على السواء فى باب جزاء النعيم وجزاء العذاب فهذا القدر يقع
 الاشتراك بين أهل الجنة وأهل النار للتساوى فى عدد الدرج والدرك ويقع الامتياز بأمر آخر وذلك أن النار امتازت
 عن الجنة بأنه ليس فى النار دركات اختصاص الهى ولا عذاب اختصاص الهى من الله فان الله ماعر فناظق انه اختص
 بنقمة من يشاء كما أخبرنا انه يختص برحمة من يشاء وبفضله فالجنة فى نهجها تختلف لبراز عذاب أهل النار فأهل النار
 معذبون بأعمالهم لا غير وأهل الجنة ينعمون بأعمالهم وبغير أعمالهم فى جنات الاختصاص فلاهل السعادة ثلاث
 جنات جنة أعمال وجنة اختصاص وجنة ميراث وذلك انه ما من شخص من الجن والانس الا وله فى الجنة موضع وفى
 النار موضع وذلك لا مكانه الا صلى فانه قبل كونه يمكن أن يكون له البقاء فى المدم أو يوجد فى هذه الحقيقة قول
 النعيم وقبول العذاب فالجنة تطلب الجميع بطلبها والنار تطلب الجميع بطلبها فان الله يقول ولوشاء هذا كم
 أجمعين أى أنهم قابلون لذلك واسكن حقت الكلمة وسبق العلم ونفذت المشيئة فلا راد لامره ولا عقب لحكمه فليزل
 أهل الجنة فى الجنة على أعمالهم ولهم جنات الميراث وهى التى كانت لاهل النار لو دخلوا الجنة ولهم جنات الاختصاص

يقول الله تعالى تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقيا فهذه الجنة التي حصلت لهم بطريق الورث من أهل النار الذين هم أهلها اذ لم يكن في علم الله أن يدخلوها ولم يقل في أهل النار أنهم يرثون من النار أما كن أهل الجنة لو دخلوا النار وهذا من سبق أزجة بعموم فضله سبحانه فأنزل من نزل في النار من أهلها الأباغماهم ولهذا يبق فيها أما كن خالية وهي الا ما كن التي لو دخلها أهل الجنة عمرها فيخلق الله خلقا يعمرونها على مزاج لو دخلوا به الجنة تعذبوا وهو قوله صلى الله عليه وسلم لم يوضع الجار فيها قدمه فتقول قط قط أي حسي حسي فانه تعالى يقول لها هل امتلأت فتقول هل من مزيد فانه قال للجنة والنار لكل واحدة منكما مؤهلا فاشترط لها الآن يلاهما خلقا وما اشترط عذاب من يلاهما بهم ولا نعيمهم وان الجنة أوسع من النار بلا شك فان عرضها السموات والارض فاظنك بطولها فهي للنار كحيط الدائرة مما يحوي عليه وفي التنزيلات الموصلة رسمناها وبينها على ما هي عليه في نفسها في باب يوم الاثنين والنار عرضها قدر الخط الذي يميز قطري دائرة فلك الكواكب الثابتة فاین هذا الضيق من تلك السعة وسبب هذا الاتساع جنات الاختصاص الالهي فورد في الخبر انه بقي أيضا في الجنة أما كن ما فيها أحد فيخلق الله خلقا للنعيم يعمرها بهم وهو أن يضع الرحمن فيها قدمه وليس ذلك الا في جنات الاختصاص فالحكم لله العلي الكبير يختص من يشاء برحمته والله ذو الفضل العظيم فمن كرمه انه تعالى ما أنزل أهل النار الا على أعمالهم خاصة وأما قوله تعالى زدناهم عذابا فوق العذاب فذلك لاطنفة مخصوصة وهم الائمة المضلون يقول تعالى وليحملن أثقالهم وأثقالهم على أعقابهم وهم الذين أضلوا العباد وأدخلوا عليهم الشبه المضلة فنادوا بها عن سواء السبيل فضلوا وأضلوا وقالوا لهم اتبعوا ما لنا ولنحمل خطاياكم يقول الله وما هم بمحملين من خطاياهم من شيء وإسهم لكاذبون في هذا القول بل هم حاملون خطاياهم والذين أضلوا هم يحملون أيضا خطاياهم وخطايا هؤلاء مع خطاياهم ولا ينقص هؤلاء من خطاياهم من شيء يقول صلى الله عليه وسلم لم من سن سنة سيئة فله وزر أو وزر من عمل بهادون أن ينقص ذلك من أوزارهم شيئا فهو قوله ثم ازدادوا كفرافهؤلاء قيل فهم زدناهم عذابا فوق العذاب فما أنزلوا من النار الا منازل استحقاق بخلاف الجنة فان أهل الجنة أنزلوا فيها منازل استحقاق مثل الكفار في النار بأعمالهم وأنزلوا أيضا منازل ورائه ومنازل اختصاص وليس ذلك في أهل النار ولا بد لأهل النار من فضل الله ورحمته في نفس النار بعد انقضاء مدة موازنة أزمان العمل في فقدون الاحساس بالآلام في نفس النار لانهم لم يسو بخارجين من النار أبدأ فلا يموتون فيها ولا يحجون فتتخذر جوارحهم بازالة الروح الحساس منها ثم طائفة يعطيهم الله بعد انقضاء موازنة المددين العذاب والعمل نعيم اخيرا مثل ما يراه النائم وجده كما قال تعالى كلما مضجت جلودهم هو كما قلنا خدرها فزمان النضج والتبدل يفقدون الآلام لانه اذا انقضى زمان الانساج خمدت النار في حقهم فيكونون في النار كالائمة التي دخلتها ولبست من أهلها فأما هم لم الله فيها امانة فلا يحسون بما تفعله النار في أبدانهم الحديث بكمله ذكره مسلم في صحيحه وهذا من فضل الله ورحمته وأما أبواب جهنم فقد ذكر الله من صفات أصحابها بعض ما ذكره ولكن من هؤلاء الأربع الطوائف الذين هم أهلها ومن خرج بالشفاعة أو العناية من دخلها فقد جاء ببعض ما وصف الله به من دخلها من الاسباب الموجبة لذلك وهي باب الحجيم وباب سقرو وباب السعير وباب الحطمة وباب الظي وباب الحامية وباب الهاوية وسميت الابواب بصفات ما وراءها مما عتدت له ووصف الداخلون فيها بما ذكر الله تعالى في مثل قوله في الظي انها تدعون من أدبر وتولي وجع فأوحى وقال ما يقول أهل سقر اذا قيل لهم ما سلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين وكنا نخوض مع الخائضين وكنا نكذب بيوم الدين وقال في أهل الحجيم انه يكذب بيوم الدين وما يكذب به الا كل معتد أثيم فوصفه بالانتم والاعتداء ثم قال فيهم ثم انهم اصلوا الحجيم ثم يقال لهم هذا الذي كنتم به تكذبون وهكذا في الحطمة والسعير وغير ذلك مما جاء به القرآن والسنة فهذا قد ذكرنا الامهات والطبقات وأما مناسبات الاعمال لهذه المنازل فكثيرة جدا يطول الشرح فيها ولو شرعنا في ذلك طلع علينا المدي فان المجال رحب ولكن الاعمال مذكورة ولعذاب عليها مذكور فتي وقتت على شيء من ذلك وكتب على نور من ربك وبيته فان الله يطلعك عليه بكرمه والذي شرطنا في هذا

الباب وترجنا عليه انما كان ذكر المراتب وقد ذكرناها وبنهاوتها على مواضع يحول فيها نظر الناظر من كتابنا
هذه من الآيات التي استشهدنا بها في هذا الباب من أوله من أمر امة ابايس بما ذكره وهل له من امتثال ذلك الامر
الالهى امر يعود عليه منه من حيث ما هو متشابه لا واثبات هذه التنبيهات ان وفقت لذلك عثرت على علوم جهة الهية

مما يختص بأهل الشفاء والنار وهذا القدر في هذا الباب كاف والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الثالث والستون في معرفة بقاء الناس في البرزخ بين الدنيا والبعث *

بين القيامة والدنيا الذي نظر * مراتب برزخيات لها سور

نحوى على حكم ما قد كان صاحبها * قبل المات عليه اليوم فاعتبروا

لها على الكل أقدام وسلطنة * تبدي الجحائب لاتبقي ولا تذر

لها مجال حبيب في الوجود بلا * تقييد وهي لاعين ولا أثر

تقول للحق كن والحق خالقها * فكيف يخرج عن أحكامها بشر

فيها العلوم وفيها كل قاصمة * فيها الدلائل والاعجاز والعبر

لولا الخيال لكأ اليوم في عدم * ولا انقضى غرض فينا ولا وطر

كان سلطانها ان كنت نعقلها * الشرع جاء به والعقل والنظر

من الحروف لها كاف الصفات فما * تنفك عن صور الائنات صور

قولنا كان سلطانها برفع سلطانها أى سلطان الخيال هو عين كان وهو معنى قوله صلى الله عليه وسلم اعبد الله كأنك تراه
فهى خبر وسلطانها مبتدأ تنقذير الكلام سلطان حضرة الخيال من الالفاظ هو كأن اعلم ان البرزخ عبارة عن أمر
فاصل بين أمرين لا يكون متطرفا أبدا كالخط الفاصل بين الظل والشمس وكقوله تعالى مرج البحرين يلتقيان
بينهما برزخ لا يبغيان ومعنى لا يبغيان أى لا يختلط أحدهما بالآخر وان عجز الحس عن الفصل بينهما والعقل يقضى أن
ينزهما حيزا يفصل بينهما فذلك الحيز المسمى هو البرزخ فان أدرك بالحس فهو أحد الأمرين ماهو البرزخ وكل
أمرين يفتقران اذا انحجرا الى برزخ ايس هو عين أحدهما وفيه قوة كل واحد منهما ولما كان البرزخ أمرافاصلا بين
معلوم وغير معلوم وبين معدوم وموجود وبين منقضى ومثبت وبين معقول وغير معقول سمي برزخا اصطلاحا وهو معقول
في نفسه وليس الا لخيال فانك اذا أدركته وكنت عاقلات تعلم انك أدركت شيئا وجوديا وقع بصرك عليه وتعلم قطعا ببدليل
انه ما ثم شيء رأسا أصلا فها هو هذا الذي أثبت له شئونة وجودية ونفيته عنه في حال اثباتك اياها فالخيال لا موجود ولا
معدوم ولا معلوم ولا مجهول ولا منقضى ولا مثبت كبدرك الانسان صورته في المرآة يعلم قطعا انه أدرك صورته بوجهه يعلم
قطعا انه ما أدرك صورته بوجهه لما يرى فيها من الدقة اذا كان جرم المرآة صغيرا او يعلم أن صورته أكبر من التي رأى بها
لا يتقارب واذا كان جرم المرآة كبير افيرى صورته في غابة الكبر ويقطع ان صورته أصغر مما رأى ولا يقدرا أن ينسكرا
أنه رأى صورته ويعلم انه ليس في المرآة صورته ولا هي بينه وبين المرآة ولا هو انعكاس شعاع البصرة الى الصورة المرئية
فيها من خارج سواء كانت صورته أو غيرها اذ لو كان كذلك لأدرك الصورة على قدرها وما هي عليه وفي رؤيتها في
السيف من الطول والعرض يتبين لك ما ذكرنا مع علمه انه رأى صورته بلا شك فليس بصادق ولا كاذب في قوله انه
رأى صورته ما رأى صورته فالتلك الصورة المرئية وأين محلها وما شأنها فهي منفية ثابتة موجودة مدومة معلومة
مجهولة ظهر الله سبحانه هذه الحقيقة اعبده ضرب مثال ليعلم ويتحقق انه اذا عجز وحار في درك حقيقة هذا وهو من
العالم ولم يحصل عنده علم بحقيقته فهو بخالفها أعجز وأجهل وأشد حيرة ونهبه بذلك أن تجليات الحق له أرق والظلم معنى
من هذا الذي قد حارت العقول فيه وعجزت عن ادراك حقيقته الى أن بلغ عجزها أن تقول هل لهذا ماهية ولا ماهية
له فانها لا تلحقه بالعدم المحض وقد أدرك البصر شيئا ولا بالوجود المحض وقد علمت أنه ما ثم شيء ولا بالامكان
المحض والى مثل هذه الحقيقة يصير الانسان في نوموه وهدمونه فيرى الاعراض صوراً قائمة بنفسها تتخاطبه ويخاطبها

أجساد لا يشك فيها والمكشاف يرى في يقظته ما يراه النائم في حال نومه والميت بعد موته كما يرى في الآخرة صور الأعمال
توزن مع كونها أعراضا ويرى الموت كشأ أمع يذبح والموت نسبة مفارقة عن اجتماع فسبحان من يحمل فلا بد لم يعلم
فلا يحسب لاله الأهلوا العز بالحكيم ومن الناس من يدرك هذا التخيل بعين الحس ومن الناس من يدركه بعين
الخيال واعنى في حال اليقظة وأما في النوم فبعين الخيال قطعاً فإذا أراد الإنسان أن يفرق في حالة يقظته حيث كان في
الدنيا أو يوم القيامة فليظن إلى التخيل وليتدبره بنظره فإن اختلفت عليه أكوام المنظور إليه لاختلافه في
التكويرات وهولها يكر أنه ذلك بعينه ولا يقيد النظر عن اختلاف التكويرات فيه كالناظر إلى الخرباء في
اختلاف الألوان عابها فذلك عين الخيال بلا شك ما هو عين الحس قادر كالتخيل بعين الخيال لا بعين الحس وقليل
من يتفطن إلى هذا من يدعى كشف الأرواح النارية والنورية إذا تمثلت لعينه صوراً مدركة لا يدري بما أدر كهاهل
بعين الخيال أو بعين الحس وكلاهما أعنى الإدراكين بحاسة العين فانهما تعطى الإدراك بعين الخيال وبعين الحس وهو
علم دقيق أعنى العلم بالفصل بين العيين وبين حاسة العين وعين الحس وإذا أدركت العين التخيل ولم تغفل عنه ورأته
لا تختلف عليه التكويرات ولا رآته في مواضع مختلفات مع في حال واحدة والذات واحدة لا يشك فيها ولا انتفت
ولا تحوّل في أكوام مختلفة فتعلم انها محسوسة لا متخيلة وانه أدر كهاهل بعين الحس لا بعين الخيال ومن هنا يعرف
ادراك الإنسان في المنام به تعالى وهو منزه عن الصورة والمثال وضبط الإدراك أياه وتقيده ومن هنا تعرف ما ورد في
الخبر الصحيح من كون الباري يتجلى في أدنى صورة من التي رآه فيها وفي تحوّل في صورة يعرفونها وقد كانوا أنكروه
وتعوذوا منه فيعلم بأي عين تراه وقد أعلمت أن الخيال يدرك بنفسه تدبر بعين الخيال أو يدرك بالبصر وما الصحيح
في ذلك حتى نعتمد عليه ولنا في ذلك

إذا تجلّى حبيبي * بأي عين أراه

بعينه لا بعيني * فابراه سواه

تزيها المقامه وتصديقا بكلامه فانه القائل لا تدركه الابصار ولم يخص دار من دار بل أرسلها آية مطلقة ومسئلة
معينة محققة فلا يدركه سواه فبعينه سبحانه أراه في الخبر الصحيح كنت بصره الذي يبصر به فيقظ أيها الغافل
النائم عن مثل هذا وانتهى فنفذت عليك بابا من المعارف لا تصل إليه الأفكار لكن تصل إلى قبوله العقول اتما بالعناية
الالهية أو بجلاء القلوب بالذكريات والتلاوة فقبل العقل ما يعطيه التجلي ويعلم أن ذلك خارج عن قوة نفسه من حيث
فكره وان فكره لا يعطيه ذلك أبدا فيشكر الله تعالى الذي أنشأه نشأ يقبل بها مثل هذا وهي نشأة الرسل والأنبياء
وأهل العناية من الأولياء وذلك ليعلم أن قبوله أشرف من فكره فتحقق يا أخي بعد هذا من يتجلى لك من خلف هذا
الباب فهي مسألة عظيمة حارت فيها الألباب ثم ان الشارع وهو الصادق سمي هذا الباب الذي هو الحضرة البرزخية
التي تنتقل إليها بعد الموت وأنشده نفوسنا فيها بالصور والناقور والصور هنا جمع صورة بالصاد فينفخ في الصور وينقر في
الناقور وهو هو بعينه واختلفت عليه الاسماء لاختلاف الأحوال والصفات واختلفت الصفات فاختلفت الاسماء
فصارت أسماءه كهموم بحار فيها من عادته يلقى الحقائق ولا يرى منها بشئ فانه لا يتحقق له أن النقر أصل في وجود اسم الناقور
أو الناقور أصل في وجود اسم النقر كسئلة النحوى هل الفعل مشتق من المصدر أو المصدر مشتق من الفعل ثم فارق
مسئلة النحوى بشئ آخر حتى لا يشبه مسألة النحوى في الاشتقاق بقوله نفخ في الصور ولم يقل في المنفوخ فيه فهل
كونه صوراً أصل في وجود النفخ أو وجود نفخ أصل في وجود اسم الصور ولما ذكر الله تعديلا صورة الإنسان
قال ونفخت فيه وقال في عيسى عليه السلام قبل خلق صورته فنفخنا فيها من روحنا فظهرت الصورة
فوقعت الخيرة ما هو الأصل هل الصورة في وجود النفخ أو النفخ في وجود الصورة فهذا من ذلك القبيل ولا سيما جبريل
عليه السلام في الوقت الذي كور في حال التمثيل بالبشر ومريم قد تخيلت انه بشر فهل أدركته بالبصر الحسي أو بعين
الخيال فتكون من أدرك الخيال بالخيال وإذا كان هذا فينفخ عليك ما هو أعظم وهو هل في قوة الخيال أن يعطى

صورة حسية حقيقة فلا يكون للحس فضل على الخيال لأن الحس يعطى الصور للخيال فكيف يكون المؤثر فيه مؤثراً
فمن هو مؤثر فيه فما هو مؤثر فيها هو مؤثر فيه وهذا محال عقلا فتعطل هذه لكنوز فان كنت حصاتها ما يكون في العالم
أعنى منك الامن يساويك في ذلك واعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سئل عن الصور ما هو فقال صلى الله عليه
وسلم هو قرن من نور ألقمه اسرافيل فأخبر أن شكله شكل القرن فوصف بالسعة والضيق فان القرن واسع ضيق وهو
عندنا على خلاف ما يتخذه هل النظر في الفرق بين ما هو أعلى القرن وأدناه ونذكره ان شاء الله بعد هذا في هذا الباب
فاعلم ان سعة هذا القرن في غاية السعة لاشئ من الاكوان أو سعة منه وذلك انه يحكم حقيقة على كل شئ وعلى ما لبس
بشئ ويتصور لعدم المحض والمحال والواجب والامكان ويجعل الوجود عدم ما والعدم وجودا وفيه قول النبي صلى الله
عليه وسلم أي من حضرة هذا عبد الله كأنك تراه والله في قبلة المصلى أي تخيله في قبلك وأنت تواجهه لثوابه وتستحي
منه وتلزم الادب معه في صلاتك فانك ان لم تفعل هذا أسأت الادب فلولا أن الشارع علم أن عندك حقيقة تسمى الخيال
لهذا الحكم ما قال لك كأنك تراه يبصرك فان الدليل العقلي يمنع من كأنه فانه يحيل بدايه التشبيه والبصر فأدرك
شياً سوى الجدار فلعنا ان الشارع خاطبك أن تتخيل أنك تواجه الحق في قبلك المشرق لك استقبالها والله يقول
فأينما تولوا فثم وجه الله وجه الشئ حقيقته وعينه فقد صور الخيال من يستحيل عليه بالدليل العقلي الصورة وتصور
فلهذا كان واسماً وأما ما فيه من الضيق فانه ليس في وسع الخيال أن يقبل أمران لأمور الحسية والمنوبة والنسب
والإضافة وجلال الله وذاته الأبا صورة ولورام أن يدرك شيئاً من غير صورة لم تعط حقيقة ذلك لانه عين الوهم لا غيره
فمن هنا هو ضيق في غاية الضيق فانه لا يجزى المعاني عن المواد أصلاً ولهذا كان الحس أقرب شئ إليه فانه من الحس أخذ
الصور وفي الصور الحسية يحل المعاني فهذا من ضيقه وانما كان هذا حتى لا يتصف بعدم التقييد وباطلاق الوجود
وبالفعال لما يريد الا الله تعالى وحده ليس كمثل شئ فالخيال أوسع المعلومات ومع هذه السعة العظيمة التي يحكم بها
على كل شئ فربما أن يقبل المعاني مجردة عن المواد كما هي في ذاتها فبيري العلم في صورة لبن أو عسل وخمر ولؤلؤ ويرى
الاسلام في صورة قبة وعمد ويرى القرآن في صورة سمن وعسل ويرى الدين في صورة قيد ويرى الحق في صورة
انسان وفي صورة نور فهو الواسع الضيق والله واسع على الاطلاق عليم بما أوجد الله عليه خلقه كما قال تعالى أعطى كل
شئ خلقه ثم هدى أي بين الامور على ما هي عليه باعطاء كل شئ خلقه وأما كون القرن من نور فان النور حسب
الكشف والظهور اذ لولا النور ما أدرك البصر شيئاً فجعل الله هذا الخيال نوراً يدرك به تصور كل شئ أي أمر كان كما
ذكرناه فنوره ينفذ في العدم المحض فيصوره وجوداً فالخيال أحق باسم النور من جميع الخلوقات الموصوفة بالنورية
فوره لا يشبهه الانوار و به تدرك التجليات وهو نور عين الخيال لا نور عين الحس فافهم فانه ينفذك معرفة كونه نوراً
فتم الاصابة فيه من لا يعلم ذلك وهو الذي يقول هذا خيال فاسد وذلك لعدم معرفة هذا القائل بادراك النور الخيالي
الذي أعطاه الله تعالى كما ان هذا القائل يخطئ الحس في بعض مدركاته وادراكه صحيح والحكم اغبره لا اليه فالحكم
أخطأ لا الحس كذلك الخيال أدرك بنوره ما أدرك وباله حكم وانما الحكم اغبره وهو العقل فلا ينسب اليه الخطأ فانه
ما تم خيال فاسد قط بل هو صحيح كله وأما صحابنا فغلطوا في هذا القرن فأكثر العقلاء جعل أضيقه المركز وأعلاه غلاك
الاعلى الذي لا فلك فوقه وان الصور التي يحوى عليها صور العالم جعلوا واسع القرن الاعلى وضيقه الاسفل من العالم
وليس الامر كما زعموا بل لما كان الخيال كما قلنا يصور الحق فمن دونه من العالم حتى العدم كان أعلاه الضيق وأسفله
الواسع وهكذا خلقه الله فأول ما خلق منه الضيق وآخر ما خلق منه ما اتسع وهو الذي يرى رأس الحيوان ولا شك ان
حضرة الافعال والا كوان أوسع ولهذا لا يكون للعارف اتساع في العلم الا بقدر ما يعلمه من العالم ثم انه اذا أراد أن ينتقل
الى العلم باحديته الله تعالى لا يزال برقى من السعة الى الضيق قليلاً قليلاً فتقل علومه كلما رقى في العلم بذات الحق كنهها الى
أن لا يبقى له معلوم الا الحق وحده وهو أضيق ما في القرن فضيقه هو الاعلى على الحقيقة وفيه الشرف التام وهو الاول
الذي نظره منه اذا أنبته الله في رأس الحيوان فلا يزال يصعد على صورته من الضيق وأسفله تسع وهو لا يتغير عن حاله

فهو المخلوق الاول ألا ترى الحق سبحانه أول ما خلق أقلم أو قل العقل كما قال فما خلق الا واحدا ثم أنشأ خلق من ذلك الواحد فأتبع العالم وكذلك الله - دمدنشؤهم من الواحد ثم الذي يقبل الثاني لا من الواحد الوجود ثم يقبل التضعيف والتركيب في المراتب فبتسع اتساعا عظيما الى ما لا يقناهى فادانتهيت به من الاتساع الى حد ما من الآلاف وغيرها ثم تطلب الواحد الذى نشأ منه العدد لا يزال فى ذلك تقلل العدد ويزول عنك ذلك الاتساع الذى كنت فيه حتى تنهى الى الاثنين التى بوجودها ظهر العدد اذ كان الواحد أولا لها فالواحد أضيق الاشياء وابس بالنظر الى ذاته بعدد فى نفسه ولكن بما هو اثنان أو ثلاثة أو أربعة فلا يجمع بين اسمه وعينه أبدا فاعلم ذلك والناس فى وصف الصور بالقرن على خلاف ما ذكرناه به - بما قررناه فلتعلم ان الله سبحانه اذا قبض الارواح من هذه الاجسام الطبيعية حيث كانت والعنصرية أو دعهما صور اجسدية فى مجموع هذا القرن النورى فجميع ما يدركه الانسان بعد الموت فى البرزخ من الامور انما يدركه بعين الصورة التى هو فيها فى القرن وبنورها وهو ادراك حقيقى ومن الصور هناك ما هى مفيدة عن التصرف ومنها ما هى مطابقة كأرواح الانبياء كاهم وأرواح الشهداء ومنها ما يكون لها نظر الى عالم الدنيا فى هذه الدار ومنها ما يتجلى للناثم فى حضرة الخيال التى هى فيه وهو الذى تصدق رؤياه أبدا وكل رؤى صادقة ولا تخطئ فاذا أخطأت الرؤى يا فالرؤى أخطاء ولكن العابر الذى بعده هو لخطئى حيث لم يعرف ما المراد بذلك الصورة لا تراصد على الله عليه وسلم ما قال لاني بكر حين عبر رؤى بالشخص المذكور أصبت بعضا وأخطأت بعضا وكذلك قال فى الرجل الذى رأى فى النوم ضربت عنقه فوق راسه فجعل الرأس يتدهده وهو يكلمه فذكر له رسول الله أن الشيطان يلعب به فعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم صورة ما رآه وقال له خيالك فاسد فانه رأى حقا ولكن أخطأ فى التأويل فأخبر صلى الله عليه وسلم بحقيقة ما رآه ذلك الناثم وكذلك قوم فرعون يعرضون على النار فى تلك الصور غدوة وعشية ولا بد خلونها فاهم محبوسون فى ذلك القرن وفى تلك الصورة ويوم القيامة يدخلون أشد العذاب وهو العذاب المحسوس لا المتخيل الذى كان لهم فى حال موتهم بالعرض فتدرك بعين الخيال الصور الخيالية والصور المحسوسة معا فيدرك المتخيل الذى هو الانسان بعين خياله وقتما هو ومتخيل كقوله صلى الله عليه وسلم مثلت لى الجنة فى عرض هذا الحائط فأدرك ذلك بعين حسه وانما فلنا بعين حسه لانه تقدم حين رأى الجنة لياخذ قطفانها وانا حين رأى النار وهو فى صلاته ونحن نعرف ان عنده من القوة بحيث انه لو أدرك ذلك بعين خياله لابعين حسه ما أثر فى جسمه تقدرا ولا تأخرا فانما نجد ذلك وما نحن فى قوته ولا فى طبقته صلى الله عليه وسلم وكل انسان فى البرزخ مرهون بكسبه محبوس فى صور أعماله الى أن يبعث يوم القيامة من تلك الصور فى النشأة الآخرة والله يقول الحق وهو يهدى السبيل انتهى الجزء الثامن والعشرون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿الباب الرابع والستون فى معرفة القيامة ومنازلها وكيفية البعث﴾

يوم المعارج من خمسين ألف سنة * يطير عن كل نؤام به وسنه
والارض من حذر عليه ساهره * لاتأخذنها لما يقضى الاله سنه
فكن غريبا ولا تركز لطائفه * من الخوارج أهل اللسن اللسنه
وان رأيت امرا يسى لمفسده * نخذ على يده تجزى به حسنه
ولتعتصم حذرا بالكهف من رجل * تربك فنته يوما كمثل سنه
قدمت خطوته فى غير طاعته * ولم يزل فى هواه خالما رسنه

اعلم انه انماسمى هذا اليوم يوم القيامة اقيام الناس فيه من قبورهم لرب العالمين فى النشأة الآخرة التى ذكرها فى البرزخ فى الباب الذى قبل هذا الباب وقيامهم أيضا اذا جاء الحق لافصل والقضاء والملك صفافا قال الله تعالى يوم يقوم الناس لرب العالمين أى من أجل رب العالمين - بين يأتى وجاء بالاسم الرب اذ كان الرب المالك فله صفة

القهر وله صفة الرحمة ولم يأت بالاسم الرحمن لانه لا بد من الغضب في ذلك اليوم كما سيرد في هذا الباب ولا بد من الحساب
 والاتبان بجهنم والموازين وهذه كلها ليست من صفات الرحمة المطلقة التي يطلبها الاسم الرحمن غير أنه سبحانه أتى باسم
 الهى تكون الرحمة فيه أغلب وهو الاسم الرب فانه من الاصلاح والترقية وتقوى مذى المالك والسيد من فضل الرحمة
 على ما فيه من صفة القهر فتسبق رحمته غضبه ويكثر انتجازه عن سببات أكثر الناس وأول ما بين وأقول ما قال الله
 في ذلك اليوم من امتداد الارض وقبض السماء وسقوطها على الارض وبجيء الملائكة وبجيء الرب في ذلك اليوم وأين
 يكون الخلق حينئذ الارض وتبدل صورتها ونجى جهنم وما يكون من شأنها ثم أسوق حديث مواقف القيامة في
 خمسين ألف سنة وحديث الشفاعة اعلم يا اخي ان الناس اذا قاموا من قبورهم على ما سئروا ان شاء الله وأراد الله أن
 يبدل الارض غير الارض ونمدا الارض باذن الله ويكون الجسر دون الامة فيكون الخلق عليه عند ما يبدل الله
 الارض كيف يشاء اما بصورة أو ما بأرض أخرى ما ينمى عابها نسمى الساهرة فبعد ما سبحانه مدايم بقول تعالى
 واذا الارض مدت ويريد في سعتها ما شاء أضعاف ما كانت من أحد وعشرين جزءاً الى تسعة وتسعين جزءاً حتى
 لا ترى فيها عرجاً ولا أمناً ثم سبحانه يقبض السماء اليه فيطويها بينه كطي السجل للكتب ثم يربها على الارض
 التي مدها واهية وهو قوله وانثقت السماء فهي يومئذ واهية ويرد الخلق الى الارض التي مدها فيقفون منتظرين
 ما يصنع الله بهم فاذا هت السماء نزلت ملائكتها على أرجائها فيرى أهل الارض خلقاً عظيماً أضعاف ما هم عليه عدداً
 فيتخيلون ان الله نزل فيهم ما يرون من عظم المملكة مما لم يشاهدوه من قبل فيقولون أفیکم بنافقون الملائكة
 سبحانه ربنا ليس فينا وهوات فتصطف الملائكة صفات مستديراً على نواحي الارض محيطين بالعالم الانس والجن
 وهؤلاء هم عمار السماء الدنيا ثم ينزل أهل السماء الثانية بعد ما يقبضها الله أيضاً ويرمى بكوكبها في النار وهو المسمى
 وهم أكثر عدد من السماء الاولى فتقول الخلائق أفیکم بنافقون الملائكة من قولهم فيقولون سبحانه ربنا ليس
 هو فينا وهوات فيفعلون فعل الاولين من الملائكة يصطفون خلفهم صفات مستديراً ثم ينزل أهل السماء الثالثة ويرمى
 بكوكبها المسمى الزهرة في النار وبقبضها الله بينه فتقول الخلائق أفیکم بنافقون الملائكة سبحانه ربنا ليس هو
 فينا وهوات فلا يزال الامر هكذا اسماء بعد اسماء حتى ينزل أهل السماء السابعة فيرون خلقاً كثيراً من جميع من نزل فتقول
 الخلائق أفیکم بنافقون الملائكة سبحانه ربنا فدعاء ربنا وان كان وعد ربنا لمفعولاً فيأتى الله في ظل من
 القمام والملائكة وعلى الجنة اليسرى جهنم ويكون انبائه اثبات الملك فانه يقول ملك يوم الدين وهو ذلك اليوم فسمى
 بالملك ويصطف الملائكة عليهم السلام سبعة صفوف محيطين بالخلق فاذا أبصر الناس جهنم لف فوراً ونفط على
 الجبارة المتكبرين فيفرون الخلق بأجمعهم منها عظيم ما يرونه خوفاً وفضوا وهو النزاع الاكبر الاطاعة التي لا يحجزهم
 النزاع الاكبر فتلقاهم الملائكة هذا بومكم الذي كنتم توعدون فهم الآمنون مع النبيين على أنفسهم غير ان
 النبيين تنزع على أيمان الشفقة التي جللهم الله عليها للخلق فيقولون في ذلك اليوم سلم وسلم وكان الله قسراً أن تصب
 للآمنين من خافه منابر من نور متفاضلة بحسب منازلهم في المواقف فيجلسون عليها آمنين مبشرين وذلك قبل مجيئ
 الرب تعالى فاذا فر السخوف من جهنم وفرقاعهم ما يرون من الهول في ذلك اليوم يجدون الملائكة صفوفاً
 لا يتجاوزونهم فطردهم الملائكة وزعة الملك الحق سبحانه وتعالى الى المحشر وتناديهم أنبياءهم ارجعوا ارجعوا
 فينادي بعضهم بعضاً فهو قول الله تعالى فيما يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم انى أخاف عليكم يوم التنادي يوم
 تولون مدبرين ما لكم من الله من عاصم والرسول يقول اللهم سلم وسلم ويخافون أشد الخوف على أئمتهم والامم يخافون
 على أنفسهم والمطهرون المحفوظون الذين ماتت بواطنهم بالشبهة المضلة ولا طواهرهم أيضاً بالخلفات الشرعية
 آمنون بغضهم النبيون في الذي هم عليه من الامن لما هم النبيون عليه من الخوف على أئمتهم فينادي مناد من قبل الله
 يسمعه أهل الموقف لا يدرون أولاً أدري هل ذلك نداء الحق سبحانه نفسه أو نداء من أمره سبحانه يقول في ذلك
 النداء يا أهل الموقف استمعوا اليوم من أمم الكرم فانه قال لنا يا أيها الانسان ما غرك بربك الكريم لتعلمه

ونسبها بقول كرمك ولقد سمعت شيخنا الشنخلة يقول يوم ما هو بيكي يا قوم لا تنفعوا بكرمه أخرجنا ولم تكن شيئا
 وعلمنا ما لم تكن نعلم وامتن علينا ببدء بالإيمان به وبكتبه ورساله ونحن لا نعقل افتراءه بعد بنا بعد ان عقلنا وامنّا حاشي
 كرمه سبحانه من ذلك فأبكاني بكاء فرح وبكى الحاضرون ثم رجع ونقول فيقول الحق في ذلك النداء أين الذين
 كانت تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطوعا ومما رزقناهم ينفقون فيؤتى بهم إلى الجنة ثم
 يسمعون من قبل الحق نداء ثانيا لا أدري هل ذلك نداء الحق بنفسه أو نداء عن أمر الحق أين الذين كانوا لا تلهيهم
 تجارهم ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة يخافون يوما تتقلب فيه القلوب والأبصار ليجزيهم الله أحسن
 ما عملوا ويرى بهم من فضله وتلك الزيادة كما قلنا من جنات الاختصاص فيؤمر بهم إلى الجنة ثم يسمعون نداء ثالثا
 لا أدري هل هو نداء الحق بنفسه أو نداء عن أمر الحق يا أهل الموقف ستعلمون اليوم من أصحاب الكرم أين الذين
 صدقوا ما عاهدوا الله عليه ليجزي الصادقين بصدقهم فيؤمر بهم إلى الجنة فيبعد هذا النداء بخروج عنق من النار فإذا
 أشرف على الخلائق وله عينان ولسان فصيح يقول يا أهل الموقف اني وكلكم ثلاث كما كان النداء الأول ثلاث
 مرات ثلاث طوائف من أهل السعادة وهذا كله قبل الحساب والناس وقوف قد أبلغهم العرق واشتد الخوف
 وتصدعت القلوب ل هول المطاع فيقول ذلك العنق المستشرف من النار عليهم اني وكلكم بكل جبار عنيد فيلقطهم من بين
 الصفوف كما يلقط الطائر حب السمسم فإذا لم يترك أحد منهم في الموقف نادى نداء ثانيا يا أهل الموقف اني وكلكم بمن آذى
 الله ورسوله فيلقطهم كما يلقط الطائر حب السمسم من بين الخلائق فإذا لم يترك منهم أحد نادى ثالثا يا أهل الموقف اني
 وكلكم بمن ذهب بخاتي كخاتي الله فيلقط أهر النصارى وروهم الذين يصورون صوراً في السكاكس لتعبد تلك الصور والذين
 يصورون الأصنام وهو قوله تعالى أتعبدون ما تعبدون فكانوا ينجحون لهم الأخشاب والأحجار يعبدوها من
 دون الله فهؤلاء هم المصورون فيلقطهم من بين الصفوف كما يلقط الطائر حب السمسم فإذا أخذهم الله عن آخرهم بقي
 الناس وفيهم المصورون الذين لا يقصدون بتصورهم ما قصدوها أولئك من عبادتها حتى يسئلوا عنها لينفخوا فيها
 أرواحهم فحدثنا شيخنا الذئب بن بكاء سنة تسع وتسعين وخمسة نجاه الركن اليماني من الكعبة المعظمة وهو يونس
 ابن يحيى بن الحسين بن أبي البركات الهاشمي العباسي من لقظه وأنا أسمع قال حدثنا أبو الفضل محمد بن عمر بن
 يوسف الأرموي قال حدثنا أبو بكر محمد بن علي بن محمد بن موسى بن جعفر المعروف بابن الخياط المغربي قال قرئ
 علي أبي سهل محمود بن عمر بن اسحق العنبري وأنا أسمع قيل له حدثكم رضي الله عنكم أبو بكر محمد بن الحسن
 النقاش فقال نعم حدثنا أبو بكر أجد بن الحسين بن علي الطبري المزوري قال حدثنا محمد بن جريد
 الرازي أبو عبد الله قال حدثنا سلمة بن صالح قال أنا القاسم بن الحكم عن سلام الطويل عن غياث بن المسيب عن
 عبد الرحمن بن غم وزيد بن وهب عن عبد الله بن مسعود قال كنت جالسا عند علي بن أبي طالب رضي الله عنه وعنده
 عبد الله بن عباس رضي الله عنه وحوله عدة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علي رضي الله عنه قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في القيامة لحسين موقفا كل موقف منها ألف سنة فأول موقف اذا خرج الناس من
 قبورهم يقومون على أبواب قبورهم ألف سنة عراة حفاة جياعا عطاشا فنخرج من قبره مؤنابره بمؤمنان بنيه
 مؤنابا بحنته وناره مؤنابا لبعث والقيامة مؤنابا لقضاء والقدر خبره وشهرا مصداقا لما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من
 عند ربه نجوا وفاروا وغنم وسعد ومن شك في شيء من هذا بقي في جوعه وعطشه وغمه وكر به ألف سنة حتى يقضى الله فيه
 بما يشاء ثم يساقون من ذلك المقام إلى المحشر فيقفون على أرجلهم ألف عام في مرادقات النيران في حر الشمس والبار
 عن أيامهم والنار عن ثيابهم والنار من بين أيديهم والبار من خلفهم والشمس من فوق رؤسهم ولا ظل الا ظل العرش
 فنأتي الله تبارك وتعالى شاهدا بالاخلاص فقرأ بنيه صلى الله عليه وسلم ريثما من الشرك ومن السحر وبريثما من
 اهرق دماء المسلمين ناصحاً لله ولرسوله محباً لمن أطاع الله ورسوله مبغضاً لمن عصى الله ورسوله استظل تحت ظل عرش

الرحمن ونجما من غمه ومن حاد عن ذلك ووقع في شيء من هذه الذنوب بكلمة واحدة أو تغير قلبه أو شك في شيء من دينه بقي
ألف سنة في الحر والهم والعذاب حتى يقضى الله فيه بما يشاء ثم يساق الخلق إلى النور والظلمة فيقيمون في تلك الظلمة
ألف عام فمن أتى الله تبارك وتعالى لم يشرك به شيئا ولم يدخل في قلبه شيء من النفاق ولم يشك في شيء من أمر دينه وأعطى
الحق من نفسه وقال الحق وأنصف الناس من نفسه وأطاع الله في السر والعلانية ورضى بقضاء الله ووقع بما أعناه الله
خرج من الظلمة إلى النور في مقدار طرفة العين مبيضا وجهه ونجما من الغموم كلها ومن خاف في شيء منها أتى في الغم والهم
ألف سنة ثم خرج منها سودا وجهه وهو في شبهة الله بفعل به ما يشاء ثم يساق الخلق إلى سرادقات الحساب وهي عشر
سرادقات يقيمون في كل سرادق منها ألف سنة فيسأل ابن آدم عند أول سرادق منها عن المحرم فإن لم يكن وقع في شيء
منها جاز إلى السرادق الثاني فيسأل عن الأهواء فإن كان نجما جاز إلى السرادق الثالث فيسأل عن عقوق والوالدين
فإن لم يكن غافا جاز إلى السرادق الرابع فيسأل عن حقوق من قوض الله إليه أموالهم وعن تعليمهم القرآن وعن
أمر دينهم وتأديبهم فإن كان قد فعل جاز إلى السرادق الخامس فيسأل عما ملكت يمينه فإن كان محسنا إليهم جاز إلى
السرادق السادس فيسأل عن حق قرابته فإن كان قد أدى حقوقهم جاز إلى السرادق السابع فيسأل عن صلة الرحم
فإن كان وصولا لرحمه جاز إلى السرادق الثامن فيسأل عن الحسد فإن لم يكن حاسدا جاز إلى السرادق التاسع فيسأل
عن المسكر فإن لم يكن مكر بأحد جاز إلى السرادق العاشر فيسأل عن الخديعة فإن لم يكن خدع أحدًا نجما نزل في ظل
عرش الله تعالى قارة عينه فراح قلبه ضاحكا فوه وإن كان قد وقع في شيء من هذه الخصال بقي في كل موقف منها ألف عام
جاءوا عطشانًا خروا مغموما مومالا ينفعه شفاعة شافع ثم يحشرون إلى أخذ كتبهم بأيديهم وشمالهم فيحسبون
عند ذلك في خمسة عشر موقفا كل موقف منها ألف سنة فيسألون في أول موقف منها عن الصدقات وما فرض الله عليهم
في أموالهم فمن دأها كاملة جاز إلى الموقف الثاني فيسأل عن قول الحق والعفو عن الناس فمن عفا الله عنه وجاز إلى
الموقف الثالث فيسأل عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فإن كان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
فإن كان ناهيا عن المنكر جاز إلى الموقف الخامس فيسأل عن حسن الخلق فإن كان حسن الخلق جاز إلى الموقف
السادس فيسأل عن الحب في الله والبغض في الله فإن كان محبا في الله مبغضا في الله جاز إلى الموقف السابع فيسأل عن
مال الحرام فإن لم يكن أخذ شيئا جاز إلى الموقف الثامن فيسأل عن شرب الخمر فإن لم يكن شرب من الخمر شيئا جاز إلى
الموقف التاسع فيسأل عن الفروج الحرام فإن لم يكن أناها جاز إلى الموقف العاشر فيسأل عن قول الزور فإن لم يكن
قاله جاز إلى الموقف الحادي عشر فيسأل عن الإيمان الكاذب فإن لم يكن حلقها جاز إلى الموقف الثاني عشر فيسأل
عن أكل الربا فإن لم يكن أكله جاز إلى الموقف الثالث عشر فيسأل عن قذف المحصنات فإن لم يكن قذف المحصنات
أو افتري على أحد جاز إلى الموقف الرابع عشر فيسأل عن شهادة الزور فإن لم يكن شهدا جاز إلى الموقف الخامس عشر
فيسأل عن البهتان فإن لم يكن بهت مسلما مرتقا نزل تحت لواء الحمد وأعطى كتابه يمينه ونجما من غم الكتاب وهوله
وحوسب حسابا يسيرا وإن كان قد وقع في شيء من هذه الذنوب ثم خرج من الدنيا غير نائب من ذلك بقي في كل موقف
من هذه الخمسة عشر موقفا ألف سنة في الغم والهم والحزن والجوع والعطش حتى يقضى الله عز وجل فيه بما يشاء
ثم يقيم الناس في قراءة كتبهم ألف عام فمن كان سخيلا قد قدم ماله ليوم فقره وحاجته وفاقته قرأ كتابه وهو قن عليه
قراءته وكسى من ثياب الجنة وتزوج من نيجان الجنة وأقعد تحت ظل عرش الرحمن أمانا مطمئنا وإن كان بخيلا لم يقدم
ماله ليوم فقره وفاقته أعطى كتابه بشماله ويقطع له من مقطعات النيران يقاوم على رؤس الخلائق ألف عام في الجوع
والعطش والعري والهم والغم والحزن والفضيحة حتى يقضى الله عز وجل فيه بما يشاء ثم يحشرون الناس إلى الميزان
فيه قومون عند الميزان ألف عام فمن رجع ميزانه بحسناته فاز ونجى في طرقتين ومن خف ميزانه من حسناته وثقلت
سبائنه حبس عند الميزان ألف عام في الغم والهم والحزن والعذاب والجوع والعطش حتى يقضى الله فيه بما يشاء ثم يمدى
بالخلق إلى الموقف بين يدي الله في اثني عشر موقفا كل موقف منها ألف عام فيسأل في أول موقف عن عتق الرقاب

فان كان أعتق رقبة أعتق الله رقبته من النار وجاز الى الموقف الثاني فيسأل عن القرآن وحقه وقراءته فان جاء بذلك
 تاما جاز الى الموقف الثالث فيسأل عن الجهاد فان كان جاهدا في سبيل الله محنتا بجاز الى الموقف الرابع فيسأل عن الغيبة
 فان لم يكن اغتاب جاز الى الموقف الخامس فيسأل عن النجاسة فان لم يكن بمكان نما جاز الى الموقف السادس فيسأل عن
 الكذب فان لم يكن كذبا جاز الى الموقف السابع فيسأل عن طلب العلم - لم فان كان طلب العلم وعمله به جاز الى الموقف
 الثامن فيسأل عن الحب فان لم يكن محبا بنفسه في دينه ودنياه أو في شيء من عمله جاز الى الموقف التاسع فيسأل عن
 التكبر فان لم يكن تكبرا على أحد جاز الى الموقف العاشر فيسأل عن القنوط من رحمة الله فان لم يكن قنط من رحمة الله
 جاز الى الموقف الحادي عشر فيسأل عن الامن من مكر الله فان لم يكن أمنا من مكر الله جاز الى الموقف الثاني عشر
 فيسأل عن حق جاره فان كان أدى حق جاره أقيم بين يدي الله تعالى فرياعينه فراح قلبه ميبضا وجهه كاسيا ضاحكا
 مستبشرا فبرحب به ربه وبشره برضاه عنه فيفرح عند ذلك فرح لا يعلمه أحد الا الله فان لم يأت بواحدة منهن تامة
 ومات غريبا بمراتب حبس عند كل موقف ألف عام حتى يقضى الله عز وجل فيه بما يشاء ثم يؤمر بالخلات إلى الصراط
 فينتهون إلى الصراط وقد ضربت عليه الجسور على جهنم أدق من الشعرا وأحدم من السيف وقد غابت الجسور في جهنم
 مقدار أربعين ألف عام وطيب جهنم بمحانها بالتهب وعليها حسك وكلايب وخطاطيف وهي سبعة جسور يحشر العباد
 كلهم عليها وعلى كل جسر منها عقبة مسيرة ثلاثة آلاف عام ألف عام صعود وألف عام اسواء وألف عام هبوط وذلك
 قول الله عز وجل ان ربك لبالمرصاد يعني على تلك الجسور وملائكة برصدون الخلق عليها ليسأل الله - عن
 الإيمان بالله فان جاء به مؤمنا مخلصا لاشك فيه ولا ريغ جاز الى الجسر الثاني فيسأل عن الصلاة فان جاء به تامة جاز الى
 الجسر الثالث فيسأل عن الزكاة فان جاء به تامة جاز الى الجسر الرابع فيسأل عن الصيام فان جاء به تامة جاز الى الجسر
 الخامس فيسأل عن حجة الاسلام فان جاء به تامة جاز الى الجسر السادس فيسأل عن الطهر فان جاء به تامة جاز الى الجسر
 السابع فيسأل عن الظالم فان كان لم يظلم أحد جاز الى الجنة وان كان قصير في واحدة منهن حبس على كل جسر منها
 ألف سنة حتى يقضى الله عز وجل فيه بما يشاء وذكر الحديث إلى آخره وسيا في بقية الحديث ان شاء الله في باب الجنة
 فانه يخص بالجنة ولم يذكر النشأة الاخرى التي يحشر فيها الانسان في باب البرزخ لانها نشأة محسوسة غير خيالية
 والقيامة أمر محقق موجود حسي مثل - هو الانسان في الدنيا فلذلك أخرنا ذكره الى هذا الباب **وصل** اعلم
 أن الناس اختلفوا في الاعادة من المؤمنين القائلين يحشر الاجسام ولم تتعرض للذهب من يحمل الاعادة والنشأة الآخرة
 على أمور عقالية غير محسوسة فان ذلك على خلاف - هو الامر عليه لانه جهل ان ثم نشأتين نشأة الاجسام ونشأة
 الارواح وهي النشأة المعنوية فثبتوا المعنوية ولم يثبتوا المحسوسة ونحن نقول بما قاله - هذا الخائف من اثبات النشأة
 الروحانية المعنوية لا بما خالف فيه وان عين موت الانسان هو قيامته لكن القيامة الصغرى فان النبي صلى الله عليه
 وسلم يقول من مات فقد قامت قيامته وان الحشر جمع النفوس الجزئية الى النفس الكلية هذا كله أقول به كما يقول
 الخائف والى هنا ينتهي حديثه في قيامة ويختلف في ذلك بعده من يقول بالتناسخ ومن لا يقول به وكلهم عقلاء أصحاب
 نظر ويحتجون في ذلك كله بظواهر آيات من الكتاب وأخبار من السنة ان أوردناها وتكلمنا عليها طال الباب في
 الخوض معهم في تحقيق ما قالوه وما منهم من نحمل تحلة في ذلك الا وله وجه حق صحيح وان القائل به فهم بعض مراد
 الشارع ونقصه علم ما فهمه غيره من اثبات الحشر المحسوس في الاجسام المحسوسة والبرهان المحسوس والصراط المحسوس
 والنار والجنة المحسوسان كل ذلك حق وأعظم في القدرة وفي علم الطبيعة بقاء الاجسام الطبيعية في الدارين الى غير
 مدة متناهية بل مسفرة الوجود وان الناس ما عرفوا من أمر الطبيعة الا قدر ما أطلعهم الحق عليه من ذلك مما ظهر لهم
 في مدد حركات الافلاك والكواكب السبعة ولهذا اجماعوا العمر الطبيعي مائة وعشرين سنة التي اقتضاه هذا الحكم
 فاذا زاد الانسان على هذه المدة وقع في العمر المجهول وان كان من الطبيعة ولم يخرج عنها ولكن ليس في قوة علمه أن
 يقطع عليه بوقت مخصوص فكما زاد على العمر الطبيعي سنة وأكثر جاز أن يزيد على ذلك آلاف من السنين وجاز

أن يمتد عمره دائماً ولولا أن الشرع عرّف بانقضاء مدة هذه الدار وإن كل نفس ذاتة الموت وعرف بالاعادة وعرف بالدار الآخرة وعرف بأن الإقامة فيها في النشأة الآخرة إلى غير نهاية ما عرفنا ذلك وما خرجنا في كل حال من موت وإقامة وبعث أخرى ونشأة أخرى وجنان ونعيم ونار وعذاب بأكل محسوس وشرب محسوس ونكاح محسوس ولباس على المجرى الطبيعي فعلم الله أوسع وأتم والجمع بين العقل والحس والعقول والمحسوس أعظم في القدرة وأتم في الكمال الإلهي ليسقر له سبحانه في كل صنف من الممكنات حكم عالم الغيب والشهادة ويثبت حكم الاسم الظاهر والباطن في كل صنف فإن فهمت ففقدت ونعم أن العلم الذي أطلع عليه النبيون والمؤمنون من قبل الحق أعم تعاقباً من علم المنفردين بما تقتضيه العقول مجردة عن الفيض الإلهي فالأولى بكل ناصح نفسه الرجوع إلى ما فاتته الأنبياء والرسل على الوجهين العقول والمحسوس إذا لدليل للعقل يحيل ما جاء به الشرائع على تأويل مثبت المحسوس من ذلك والعقول فالإمكان باق حكمه والمرجح موجود فيها إذ يحيل وما أحسن قول القائل

زعم المنجم والطبيب كلاهما * لا تبعت الأجسام قلت اليكما
إن صح قولكما فليست بخاسر * أو صح قولي فإلخسار عليكما

فقوله فالخسار عليكما يريد حيث لم يؤمنوا بظاهر ما جاءهم به الرسل عليهم السلام وقوله فليست بخاسر فاني مؤمن أيضاً بالأمور المعنوية المعقولة مثلكم وزدنا عليكم بأمر آخر لم تؤمنوا بآتم به ولم يرد القائل به أنه يشك بقوله إن صح وإنما ذلك على مذهبك أيها المخاطب وهذا يستعمل مثله كثير أفند بر كلامي هذا أو أزم الإيمان نفسك ترجع وتعد ان شاء الله تعالى و بعد ان تقرّر هذا فاعلم ان الخلاف الذي وقع بين المؤمنين القائلين في ذلك بالحس والمحسوس إنما هو راجع إلى كيفية الاعادة فمنهم من ذهب إلى أن الاعادة تكون في الناس مثل ما بدأهم بنكاح وتناسل وابتداء خلق من طين ونفخ كما جرى من خالق آدم وحواء وسائر البنين من نكاح واجتماع إلى آخر مولود في العالم البشري الإنساني وكل ذلك في زمان صغير ومدة قصيرة على حسب ما يقدره الحق تعالى هكذا زعم الشيخ أبو القاسم بن قسي في خلع التعليق له في قوله تعالى كما بدأكم تعودون فلا أدري هل هو مذهبه أو هل قصد شرح المتكلم به وهو خلف الله الذي جاء بذلك الكلام وكان من الاميين ومنهم من قال بالخبر المروي ان السماء مطر اشبه المني فمخض به الارض فتنشأ منه النشأة الآخرة وأما قوله تعالى عندنا كما بدأكم تعودون هو قوله ولقد علمتم النشأة الاولى فلولا ندكرون وقوله كما بدأت أول حاق نعيده وعدا علينا وقد علمنا ان النشأة الاولى أوجدها الله تعالى على غير مثال سبق فهكذا النشأة الآخرة يوجد الله تعالى على غير مثال سبق مع كونها محسوسة بلا شك وقد ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم من صفات نشأة أهل الجنة والنار ما يخالف ما هي عليه هذه النشأة الدنيا فعلمنا ان ذلك راجع إلى عدم مثال سابق ينشأ عليه وهو أعظم في القدرة وأما قوله وهو أهون عليه فلا يدح فيما قلنا فانه لو كانت النشأة الاولى عن اختراع فكر وتدبر ونظر إلى ان خالق أمراف كانت اعادته إلى أن يخلق خلقاً آخر مما يقارب ذلك ويزيد عليه أقرب للاختراع والاستحضار في حق من يستفيد الامور بفكره والله منزّه عن ذلك ومتعال عنه علواً كبيراً فهو الذي يفيد العالم ولا يستفيد ولا يتجدد له علم ينشئ له هو عالم بتفصيل ما لا ينشأه يعلم كشيء فعلم التفصيل في عين الاجال وهكذا ينبغي لجلاله أن يكون فينتهي الله النشأة الآخرة على عجب الذنب الذي يبقى من هذه النشأة الدنيا وهو أصلها فعليه تركب النشأة الآخرة فأمّا أبو حامد فرأى ان العجب المذكور في الخبر انه النفس وعليها تنشأ النشأة الآخرة وقال غيره مثل أبي زيد الرقراقى هو جوهر فرد يبقى من هذه النشأة الدنيا لا يتغير عليه تنشأ النشأة الأخرى وكل ذلك محتمل ولا يقدح في شيء من الاصول بل كلها توجيهات معقولة يحتمل كل توجيه منها أن يكون مقصودا والذي وقع لي به الكشف الذي لا أشك فيه ان المراد ببجب الذنب هو ما تقوم عليه النشأة وهو لا يبلى أي لا يقبل البلى فاذا أنشأ الله النشأة الآخرة وسواها وعدّها لها وان كانت هي الجواهر بأعيانها فان الذوات الخارجة إلى الوجود من العدم لا تنعدم أعيانها بعد وجودها ولكن تختلف فيها الصور بالامتزاجات والامتزاجات التي تعطى هذه الصور أعراض تعرض لها بتدبير العزيز العليم فاذا انتهت هذه الصور

كانت كالخشيش المحرق وهو الاستعداد لقبول الارواح كاستعداد الخشيش بالنارية التي فيه لقبول الاشتعال والصور
البرزخية كالسرج مشتعلة بالارواح التي فيها فينفخ اسرافيل نفخة واحدة فتمر تلك النفخة على تلك الصور
البرزخية فنطفئها وتقر النفخة التي تليها وهي الاخرى الى الصورة المستعدة للاشتعال وهي النشأة الاخرى فتشتعل
بأرواحها فاذا هم قيام ينظرون فتقوم تلك الصور احياء ناطقة بما ينطقها الله به فمن ناطق بالهدنة ومن ناطق بقول من
بعثنا من مرقدنا ومن ناطق يقول سبحان من احيانا بعد ما امانا واليه النشور وكل ناطق ينطق بحسب علمه وما كان
عليه ونسي حاله في البرزخ ويتخيل ان ذلك الذي كان فيه منام كان تخيله المستيقظ وقد كان حين مات وانتقل الى
البرزخ كان كالستيقظ هناك وان الحياة الدنيا كانت له كالمنام وفي الآخرة يعتقد في امر الدنيا والبرزخ انه منام في
منام وان اليقظة الصحيحة هي التي هو عليها في الدار الآخرة وهو في ذلك الحال يقول ان الانسان في الدنيا كان في
منام ثم انتقل بالموت الى البرزخ فكان في ذلك بمنزلة من يرى في المنام انه استيقظ من النوم ثم بعد ذلك في النشأة
الآخرة هي اليقظة التي لانوم فيها لانوم بعدها لاهل السعادة لكن لاهل النار وفيها راحتهم كما قدمنا وقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا فالدين بالنسبة الى البرزخ نوم ومنام فان البرزخ اقرب الى الامر
الحق فهو اولى باليقظة والبرزخ بالنظر الى النشأة الاخرى يوم القيامة منام فاعلم ذلك فاذا قام الناس ودمت الارض
وانشقت السماء وانكدرت النجوم وكورت الشمس وخسف القمر وحشر الوحوش وسجرت البحار
وزوجت النفوس بأبدانها ونزلت الملائكة على أرجائها أغنى ارجاء السموات وأتى ربنا في ظلل من الغمام ونادى
المنادى يا أهل السعادة فأخذ منهم الثلاث اعلا واتم الدين ذكرناهم وخرج العنق من النار فقبض الثلاث اطواف
الذين ذكرناهم وماج الناس واشتد الحر وألجم الناس العرق وعظم الخطب وجل الامر وكان البهت فلانسمع
الاهمساوى وبجهنم وطال الوقوف بالناس ولم يعلموا ما يريد الحق بهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول الناس
بعضهم لبعض تعالوا نطلق الى أيننا آدم ففسأله أن يسأل الله لنا أن يرينا ما نحن فيه فقد طال وقوفنا فيأتون الى آدم
فيطلبون منه ذلك فيقول آدم ان الله قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله منه له ان يغضب به منه له وذكر خطيئته
فيستحي من ربه أن يسأله فيأتون الى نوح بمنزل ذلك فيقول له مثل ما قال آدم وبذ كر دعونه على قومه وقوله
ولا بلدا ولا افجرا كفارا فوضع المؤمن اخذة عليه قوله ولا يلبدوا الا فاجرا كفارا لانفس دعائه عليهم من كونه
دعاء ثم يأتون الى ابراهيم عليه السلام بمنزل ذلك فيقولون له مثل ما قالهم لمن نقدم فيقول كما قال من تقدم وبذ كر
كذبانة الثلاث ثم يأتون الى موسى وعيسى ويقولون لكل واحد من الرسل مثل ما قالوه لآدم فيجيئونهم مثل جواب
آدم فيأتون الى محمد صلى الله عليه وسلم وهو سيد الناس يوم القيامة فيقولون له مثل ما قالوا للانبيا فيقول محمد صلى الله
عليه وسلم أنا هو الما هو المقام المحمود الذي وعده الله به يوم القيامة فيأتى ويسجد ويحمد الله بحمده يلهمه الله تعالى
اياها في ذلك الوقت لم يكن يعلمها قبل ذلك ثم يشفع الى ربه أن يفتح باب الشفاعة للمخلوق فيفتح الله ذلك الباب فيأذن
في الشفاعة للملائكة والرسل والانبيا والمؤمنين فهذا يكون سيد الناس يوم القيامة فانه شفع عند الله أن تشفع
الملائكة والرسل ومع هذا تأدب صلى الله عليه وسلم وقال أنا سيد الناس ولم يقل سيد الخلائق فتدخل الملائكة في ذلك
مع ظهور سلطانه في ذلك اليوم على الجميع وذلك أنه صلى الله عليه وسلم جمع له بين مقامات الانبياء عليهم السلام كلهم
ولم يكن ظهر له على الملائكة ما ظهر لآدم عليه السلام عليهم من اختصاصه به لم الاسماء كلها فاذا كان في ذلك اليوم
افتقر اليه الجميع من الملائكة والناس من آدم فمن دونه في فتح باب الشفاعة واظهار ما له من الجاه عند الله اذ كان القهر
الالهى والجبروت الاعظم قد أخرج الجميع وكان هذا المقام مثل مقام آدم عليه السلام وأعظم في يوم اشتدت الحاجة فيه
مع ما ذكر من الغضب الهللى الذى تجلى فيه الحق في ذلك اليوم ولم يظهر مثل هذه الصفة فيها جرى من قضية آدم فدل
بالمجموع على عظيم قدره صلى الله عليه وسلم حيث أقدم مع هذه الصفة الغضبية الالهية على مناجاة الحق فيسأل فيه
فأجابه الحق سبحانه فملقت الموازين ونشرت الصحف ونصب الصراط وبدى بالشفاعة فأول ما شفعت الملائكة

ثم النبيون ثم المؤمنون وبقى أرحم الراحمين وهما تفصيل عظيم يطول الكلام فيه فانه مقام عظيم غير أن الحق تحلى في ذلك اليوم فيقول لتتبع كل أمة ما كانت تعبد حتى تبقى هذه الأمة وفيها ما اتفقوا فيتجلى لهم الحق في أدنى صورة من الصور التي كان تجلى لهم فيها فـلذلك فبقول أنار بكم فيقولون نعوذ بالله منك هانحن منتظر ونحتى بأنذار بنا فيقول لهم جلّ وتعالى هل بينكم وبينه علامة تعرفونه به فيقولون نعم فيتحوّل لهم في الصورة التي عرفوه فيها بتلك العلامة فيقولون أنت ربنا فأيامهم بالسجود فلا يبقى من كان يسجد لله الاسجد ومن كان يسجد لغيره مورياء جعل الله ظهره طبقة نحاس كلما أراد أن يسجد سخر على قفاه وذلك قوله يوم يكشف عن ساق ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون وقد كانوا يدعون إلى السجود وهم سالمون يعني في الدنيا والساق التي كشفت لهم عبارة عن أمر عظيم من أهوال يوم القيامة تقول العرب كشفت الحرب عن ساقها إذا اشتدت الحرب وعظم أمرها وكذلك انفتحت الساق بالساق أي دخلت الأهوال والأمور العظام بعضها في بعض يوم القيامة فاذا وقعت الشفاعة ولم يبق في النار مؤمن شرعى أصلاً ولا من عمل عملاً مشرعاً وعامن حيث ما هو مشرعاً وبأسان نبى ولو كان مثقال حبة من خردل فافوق ذلك في الصغر الآخر بشفاعة النبيين والمؤمنين وبقى أهل التوحيد الذين علموا التوحيد بالادلة العقلية ولم يشركوا بالله شيئاً ولا آمنوا إيماناً شرعياً ولم يعملوا خيراً قط من حيث ما اتبعوا فيه نبيهم الانبياء فلم يكن عندهم ذرة من إيمان فبا دونها فيخرجهم أرحم الراحمين وما عملوا خيراً قط يعني مشرعاً وعامن حيث ما هو مشرع ولا خيراً عظيم من الإيمان وما عملوه وهذا حديث عثمان بن عفان في الصحيح لمسلم بن الحجاج قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات وهو يعلم ولم يقل مؤمن أنه لا إله إلا الله دخل الجنة ولا قال يقول بل أفرد العلم في هؤلاء تسبق عناية الله في النار فان بذاتها لا تقبل تخليد موحد لله بأى وجه كان وتتم وجوهه بالإيمان عن علم فجمع بين العلم والإيمان فان قلت فان إبليس يعلم أن الله واحد قلنا صدقت ولكنه أول من سق الشرك فله فيه ثم المشركين وانهم انهم لا يخرجون من النار هذا اذا ثبت انه مات موحداً وما يدرك اهل مات مشركاً كالمشرك طرأت عليه في نظره وقد تقدم الكلام على هذه المسئلة فيما مضى من الابواب فإبليس ليس بخارج من النار فانه يعلم أى ذلك كان وهذا معلوم كثيرة وفيها أطول يخرجنا عن المقصود من الاختصار إرادته ولكن مع هذا فلا بد أن نذكر نبذة من كل موطن مشهور من مواطن القيامة كالعرض وأخذ الكتب والميزان والعصا والاعراف وذيج الموت والمأدبة التي تكون في ميدان الجنة فهذه سبعة مواطن لا غروهي أمتهات للسبعة الابواب التي للنار والسبعة الابواب التي للجنة فان الباب الثامن هو الجنة الرؤبة وهو الباب المغلق الذي في النار وهو باب الحجاب فلا يفتح أبداً فان أهل النار محجوبون عن ربهم الأول وهو العرض اعلم انه قد ورد في الخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن قوله تعالى فسوف يحاسب حساباً يسيراً فقل ذلك العرض يا عائشة من نوقش الحساب عذب وهو مثل عرض الجيش أعنى عرض الاعمال لانها زى أهل الموقف والله الملك فيعرف الجرمون بسببهم كما يعرف الاجناد هنا بربهم الثاني الكتب قال تعالى اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً وقال فأما من أوتى كتابه يمينه وهو المؤمن السعيد وأما من أوتى كتابه بشماله وهو المنافق فان الكافر لا كتاب له فانما في سلب عنه الإيمان وما أخذ منه الاسلام فقل في المنافق انه كان لا يؤمن بالله العظيم فيدخل فيه المعطل والمشرک والمتكبر على الله ولم يتعرض للاسلام فان المنافق يتقارظاها يحفظ ماله وأهله ودمه ويكون في باطنه واحد من هؤلاء الثلاثة وانما قلنا ان هذه الآية تم الثلاثة فان قوله لا يؤمن بالله العظيم معناه لا يصدق بالله والذين لا يصدقون بالله هم طائفتان طائفة لا تصدق بوجود الله وهم المعطلة وطائفة لا تصدق بتوحيد الله وهم المشركون وقوله العظيم في هذه الآية يدخل فيها المتكبر على الله فانه لو اعتقد عظمة الله التي يستحقها من تسمي بالله لم يتكبر عليه وهؤلاء الثلاثة مع هذا المنافق الذي تميز عنهم بخصوص وصفهم أهل النار الذين هم أهلها وأما من أوتى كتابه وراء ظهره فهم الذين أوتوا الكتاب فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمناً قليلاً فاذا كان يوم القيامة قيل له خذ من وراء ظهره أي من الموضوع الذي نبذته فيه في حياتك الدنيا فهو كتابهم المنزل عليه لا كتاب

الاعمال فانه حينئذ يدوراء ظهره ظن أن لن يحور أى يتيقن قال الشاعر * فقات لهم ظنوا بانى مدحج * أى
تيقنوا. وورد في الصحيح يقول الله يوم القيامة أنظنت انك ملاق وقال تعالى وذلكم ظنكم الذى ظننتم بكم أرداكم
* الثالث الموازين فتوضع الموازين لوزن الاعمال فيجعل فيها الكتب بما عملوا وآخر بوضع في الميزان قول الانسان
الحمد لله ولهذا قال صلى الله عليه وسلم الحمد لله لا الميزان فانه ياتي في الميزان جميع أعمال العباد الا كلمة لا اله الا الله فيبقى
من ملته حميدة فتجعل قيمته على بها فان كفة ميزان كل أحد بقدر عمله من غير زيادة ولا نقصان وكل ذكر وعمل يدخل
الميزان الا لا اله الا الله كما قلنا وسبب ذلك أن كل عمل خيره مقابل من ضده فيجعل هذا الخير في موازته ولا يقابل لا اله
الا الله الا الشريك ولا يجمع توحيد وشريك في ميزان أحد لانه ان قال لا اله الا الله مع تقدما لها أشرك وان أشرك فما
اعتقد لا اله الا الله فلما لم يصح الجمع بينهما لم يكن لكلمة لا اله الا الله من يعاد لها في الكفة الاخرى ولا يرجعها شئ فلهذا
لا تدخل الميزان وأما المشركون فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا أى لا قدر لهم ولا يوزن لهم عمل ولا من هو من أمثالهم
من كذب بقاء الله وكفر بأياته فان أعماله خير المشرك محبوبة فلا يكون لشركهم ما يوازنه فلا تقيم لهم يوم القيامة
وزنا وأما صاحب السجلات فانه شخص لم يعمل خيرا قط لانه نال ما يوجب كلمة لا اله الا الله خاصة فتوضع له في مقابلة
التسعة والتسعين سجلا من أعمال الشريك كل سجل منها كتابين المغرب والمشرق وذلك لانه ماله عمل خير غيرهما فترجع
كفنها بالجميع ونطش السجلات فيتعجب من ذلك ولا يدخل الموازين الأعمال الجوارح شرها وخيرها السمع
والبصر واللسان واليد والبطن والفرج والرجل وأما الأعمال الباطنة فلا تدخل الميزان المحسوس لكن يقام فيها العدل
وهو الميزان الحكيم الغنوى محسوس ومحسوس بمعنى يقابل كل شئ بمثله فلهذا توزن الأعمال من حيث ما هي
مكتوبة * الرابع الصراط وهو الصراط المشروع الذى كان هنما معنى ينصب هناك حسا محسوسا يقول الله لنا وان
هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ولا تارسلوا الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية
خطا وخطا عن جنبتيه خطوط هكذا ١١١ | ١١١ وهذا هو صراط التوحيد ولوازمه وحقوقه قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم أمرت أن أقابل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوا نعم وامنوا بما هم وأموالهم الا يعنى الاسلام
وحسابهم على الله أراد بقوله وحسابهم على الله أنه لا يعلم انهم قالوا ما يعتقدون لا اله الا الله فالتشريك لا قدر له على صراط
التوحيد له قدم على صراط الوجود والمعتل لا قدم له على صراط الوجود فالمشرك ما وحده الله هذه فهو من الموقف الى
النار مع المعصية ومن هو من أهل النار الذين هم أهلها الا المتفدين الابد لهم أن ينظروا الى الجنة وفيها من النعيم
فيطمعون فذلك نصيبهم من نعيم الجنان ثم صرفون الى النار وهذا من عدل الله وقبول أعمالهم والطائفة التي لا تخد في
النار انما تمسك وتسأل وتعذب على الصراط والصراط على متن جهنم غائب فيها والكلايب التي فيه بها عيبتهم الله
عليه ولما كان الصراط في النار وما ثم طريق الى الجنة الاعلى قال تعالى وان منكم الاواردها كان على ربك
حنانة فضيا ومن عرف معنى هذا القول عرف مكان جهنم ما هو ولو قاله النبي صلى الله عليه وسلم لما سئل عنه لقلته
فما سكت عنه وقال في الجواب في علم الله الأبرار الهى فانه ما ينطق عن الهوى وما هو من أمور الدنيا فسكونا عنه
هو لا بد وقد أتى في صفة الصراط أنه أدق من الشعر وأحد من السيف وكذا هو علم الشرعة في الدنيا لا يعلم وجه الحق
في المسئلة عند الله ولا من هو المصيب من المجتهدين بعينه ولذلك تعبنا بآيات الطنون بعد بذل المجهود في طلب الدليل
لا في المتواتر ولا في خبر الواحد الصحيح المعلوم فان المتواتر وان أفاد العلم فان العلم المستفاد من التواتر انما هو عين هذا
اللفظ أو العلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله أو عمل به ومطلوب بنا بالعلم ما يفهم من ذلك القول والعمل حتى يحكم في
المسئلة على انقطع وهذا لا يوصل اليه الا بالنص الصريح لمتواتر وهذا لا يوجد الا نادرا مثل قوله تعالى تلك عشرة كاملة
في كونها عشرة خاصة فكما بالشرع أحد من السيف وأدق من الشعر في الدنيا فالصيب للحكم واحدا لا بعينه والكل
مصيب للاجرا فاشرعها هو الصراط المستقيم ولا يزال في كل ركعة من الصلاة يقول اهدنا الصراط المستقيم فهو
أحد من السيف وأدق من الشعر فظهره في الآخرة محسوس أبين وأوضح من ظهوره في الدنيا الامن دعا الى الله على

بصيرة كالرسول وأتباعه فألحقهم الله بدرجة الانبياء في الدعاء الى الله على بصيرة أى على علم وكشف وقد ورد في خبر أن الصراط يظهر يوم القيامة منتهى للابصار على قدر نور الممارين عليه فيكون دقيقاً في حق قوم وعريضاً في حق آخرين يصدق هذا الخبر قوله تعالى نورهم يسرى بين أيديهم وبأيمنهم والسرى مشى وأمام طريق الاصلراط وإنما قال بأيمنهم لان المؤمنين في الآخرة لا شمال له كما أن أهل النار لا يمين لهم هذا بعض أحوال ما يكون على الصراط وأما الكلايب والخطايف والحسك كاذ كرهاى من صور أعمال بني آدم تسكنهم أعمالهم تلك على الصراط فلا ينتهون الى الجنة ولا يقيمون في النار حتى تدركهم الشفاعة والعناية الالهية كما قررنا في مجاوزتنا مجاوز الله عنه هناك ومن أنظر معسراً أنظره الله ومن عفا عفا الله عنه ومن استقصى حقه هنا من عباده استقصى الله حقه منه هناك ومن شدد على هذه الامة شدد الله عليه وانما هي أعمالكم تردعايكم فأتزموها مكارم الاخلاق فان الله غدا يعاملكم بما عملتم به عباده كان ما كان وكانوا ما كانوا * الخامس الاعراف وأما الاعراف فسور بين الجنة والنار باطنه فيه الرحمة وهو ما بلى الجنة منه وظاهره من قبله العذاب وهو ما بلى النار منه يكون عليه من تساوت كفتا ميزانه فهم ينظرون الى النار والتكليف فيسجدون فيرجع ميزان حسناتهم فيدخلون الجنة وقد كانوا ينظرون الى النار بما لهم من السيئات وينظرون الى الجنة بما لهم من الحسنات ويرون رحمة الله فيطمعون وسبب طمعهم أيضا أنهم من أهل لاله لا اله الا الله ولا يرونها في ميزانهم ويعلمون أن الله لا يظلم مثقال ذرة ولجأت ذرة لاحدى الكفتين لرحمت بهالانهم ما في غاية الاعتدال فيطمعون في كرم الله وعدله وانه لا بد أن يكون لكامة لاله الا الله عناية بصاحبها يظهر لها أثر عابهم يقول عز وجل فيهم وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون كما نادوا أيضا اذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين والظلم هنا الشرك لا غير * السادس ذبح الموت الموت وان كان نسبة فان الله يظهر يوم القيامة في صورة كبش أملح وينادى يا أهل الجنة فيبشرون وينادى يا أهل النار فيبشرون وليس في النار في ذلك الوقت الا أهلها الذين هم أهلها فيقال للفر بقين أنصرفون هذا هو بين الجنة والنار فيقولون هو الموت ويأتى بحبي عليه السلام ويده الشفرة فيضجعه ويذبحه وينادى مناديا أهل الجنة خلود فلا موت ويا أهل النار خلود فلا موت وذلك هو يوم الحسرة فاما أهل الجنة اذا رآوا الموت سرورا برؤيته سرورا عظيما ويقولون له بارك الله لنا فيك انه قد خلاصتنا من نكد الدنيا وكنت خير ووارد علينا وخير نعمة اهداها الحق اليها فان النبي صلى الله عليه وسلم يقول الموت نعمة للمؤمن وأما أهل النار اذا أبصروه يفرقون منه ويقولون له لقد كنت شر ووارد علينا حلت بيننا وبين ما كنا فيه من الخير والدعة ثم يقولون له عسى نخمنا فنستريح مما نحن فيه وانما سمى يوم الحسرة لانه حسر للجميع أى ظهر عن صفة الخلود الدائم للطائفتين ثم تغلق ابواب النار غلظا لافتح بعمده وتنطبق النار على أهلها ويدخل بعضها في بعض ليحطم انضغاط أهلها فيها ويرجع أسفلها أعلاها وأعلىها أسفلها وترى الناس والشياطين فيها كقطع اللحم في القدر اذا كان تحتها النار العظيمة تغلى كغلي اللحم فتدور بين فيها علوا وسفلا كلما خبت زدناهم سعيرا فيبدل الجلود * السابع المأدبة وهي مأدبة الملك لاهل الجنة وفي ذلك الوقت يجتمع أهل النار في مندبة فأهل الجنة في المأدب وأهل النار في المأدب وطعامهم في تلك المأدبة زيادة كعبدة النون وأرض الميدان درمكة يضاء مثل القرص ويخرج من الثور الطحال لاهل النار فيأكل كل أهل الجنة من زيادة كبد النون وهو حيوان بحري مائى فهو من عنصر الحياة المناسبة للجنة والكبد بيت الدم وهو بيت الحياة والحياة حارة رطبة وبخار ذلك الدم هو النفس المعبر عنه بالروح الحيوانى الذى به حياة البدن فهو بشارة لاهل الجنة ببقاء الحياة عليهم وأما الطحال في جسم الحيوان فهو بيت الاوساخ فان فيه تجتمع أوساخ البدن وهو ما يعطيه الكبد من الدم الفاسد فيعطى لاهل النار يأكلوه وهو من الثور والثور حيوان ترابى طبعه البرد واليس وجههم على صورة الجاموس والطحال من الثور اغذاء أهل النار أشد مناسبة فيما في الطحال من الدمية لا موت أهل النار وبه فيه من أوساخ ابدن

ومن الدم الفاسد المؤلم لا يعمون ولا ينعمون فيورثهم أكله سقما ومرضا ثم يدخل أهل الجنة الجنة فقامهم منها
بمخرجين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء الثامن والعشرون

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

الباب الخامس والستون في معرفة الجنة ومنازلها ودرجاتها وما يتبع في هذا الباب

مراتب الجنة المحسوسة انقسمت • الى منازل والأعمال تطلبها
فكل ذي عمل تجرى ركايته • به اليها ورسّل الله تحجبها
وجنة الاختصاصات التي انقضت • للمكرمين جنات الورث تعقبها
نور الكواكب كانت خضى بها • ونورنا اليوم في عدن مكوكها
لأن غير صراط العرش مركبنا • لزال عند ورود الشرع مركبها
فصالح العمل المشروع يظهرها • نوراً ومن ذاته الاجلال يكسبها

اعلم أيدينا الله وياك ان الجنة جنتان جنة محسوسة وجنة معنوية والعقل يعقلهما معا كما ان العالم عالمان عالم لطيف
وعالم كثيف وعالم غيب وعالم شهادة والنفس الناطقة المخاطبة المكلفة لها نعيم بما تحمله من العلوم والمعارف من طريق
نظرها وفكرها وما وصلت اليه من ذلك بالادلة العقلية ونعيم بما تحمله من اللذات والشهوات بما يناله بالنفس الحيوانية
من طريق قواها الحسية من أكل وشرب ونكاح ولباس وروائح ونفحات طيبة تتعلق بها الاسماع وجمال حتى في
صورة حسنة مشوقة يعطيها البصر في النساء كاعبات ووجوه حسنة وألوان متنوعة وأشجار وأنهار كل ذلك تنقله
الحواس الى النفس الناطقة فتلتذبه من جهة طبيعتها ولولم يلدبه الا الروح الحساس الحيواني لا النفس الناطقة لكان
الحيوان يلدب بالوجه الجليل من المرأة المستحسنة والعلام الحسن الوجه والالوان والمصاغ فلما لم ترشياً من الحيوان يلدب
بشيء من ذلك علمنا قطعاً ان النفس الناطقة هي التي تلتذذ بجميع ما تعطيه القوة الحسية مما تشاركها في ادراكه الحيوانات
ومما تشاركها فيه واعلم ان الله خلق هذه الجنة المحسوسة بطالع الاسد الذي هو الاقليد ورجه هو الاسد وخلق الجنة
المعنوية التي هي روح هذه الجنة المحسوسة من الفرح الالهي من صفة الكمال والانتهاج والسرور فكانت الجنة
المحسوسة كالجسم والجنة المعنوية كالروح وقواها هذه اسماءها الحق تعالى الدار الحيوان لحياتها فأهلها ينعمون فيها
حسباً ومعنى فالمعنى الذي هو الاطيفة الانسانية والجنة أيضاً أشد تنعماً بأهلها الداخلين فيها ولهذا اطلب من أهلها من
السالكين وقد ورد في خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الجنة اشتاقت الى بلال وعلى وعمار وسلمان فوصفها
بالشوق الى هؤلاء وما أحسن موافقة هذه الاسماء لما في شوقها من المعاني فان الشوق من المشاق فيه ضرب ألم لطلب
اللقاء وبلال من أبل الرجل من مرضه واستقبل ويقال بل الرجل من دأبه وبلال معناه وسلمان من السلامة من الآلام
والامراض وعمار أي بعماريتها بأهلها يزول ألمها فان الله سبحانه يتجلى لعباده فيها فلي يعلم بذلك التجلي شأنها على
النار التي هي أختها حيث فازت بدرجة التجلي والرؤية اذ كانت النار دار حجاب فاظهر في موافقة هذه الاسماء الاربعة
لصورة حال الجنة حين وصفها بالشوق الى هؤلاء الاصحاب من المؤمنين والناس على أربع مراتب في هذه المسئلة فهم
من يشتهى ويشتهى وهم الاكابر من رجال الله من رسول ونبي وولي كامل ومنهم من يشتهى ولا يشتهى وهم اصحاب
الاحوال من رجال الله المهيمنون في جلال الله الذين غلب معانهم على حسهم وهم دون الطبقة الاولى فانهم اصحاب
أحوال ومنهم من يشتهى ولا يشتهى وهم عصاة المؤمنين ومنهم من لا يشتهى ولا يشتهى وهم المكذبون بيوم الدين
والقاتلون بنبي الجنة المحسوسة ولا خامس لهؤلاء الاربعة الاصناف واعلم ان الجنات ثلاث جنات جنة اختصاص الهى
وهي التي يدخلها الاطفال الذين لم يبلغوا حد العمل وحدهم من أول ما يولد الى ان يستحل صار خالي انقضاء ستة أعوام
ويعطى الله من شاء من عبادته من جنات الاختصاص ماشاء ومن أهلها المجانين الذين ما عقلا ومن أهلها أهل التوحيد
العلمي ومن أهلها أهل الفترات ومن لم تصل اليهم دعوة رسول والجنة الثانية جنة ميراث ينالها كل من دخل الجنة

عن ذكرنا ومن المؤمنين وهي الاماكن التي كانت معينة لاهل النار لودخلوها والجنة الثالثة جنة الاعمال وهي التي
 يزل الناس فيها بأعمالهم فمن كان أفضل من غيره في وجوه التفاضل كان له من الجنة أكثر وسواء كان الفاضل دون
 المفضل أو لم يكن غير أنه فضل في هذا المقام بهذه الحالة فمن عمل من الاعمال الاولة جنته وقع التفاضل فيها بين أصحابها
 بحسب ما تقتضي أحوالهم ورد في الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا بلال بالبلال لم يسبقني الى الجنة
 فما وطلت منها موضعا الا سمعت خش خشتك اماي فقال يا رسول الله ما أحدثت قط الا توضحأت ولا توضحأت الا صليت
 ركعتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بهما فلهما انها كانت جنة مخصوصة بهذا العمل فكان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول لا بلال لم نلت ان تكون مطر قابين بدى تحمجنى من أين لك هذه المسابقة الى هذه المرتبة فلماذا كرر
 له ذلك قال له صلى الله عليه وسلم بهما فمن فرضة ولا نافلة ولا فعل خير ولا ترك محرم ومكره الاولة جنة مخصوصة ونعيم
 خاص يناله من دخلها والتفاضل على مراتب فمنها بالاسبق ولكن في الطاعة والاسلام فيفضل الكبير بالسبق على الصغير
 سبق اذا كانا على مرتبة واحدة من العمل بالسبق فانه أقدم منه فيه وفضل أيضا بالزمان فان العمل في رمضان وفي
 يوم الجمعة وفي ليلة القدر وفي عشر ذي الحجة وفي عاشوراء أعظم من سائر الازمان وكل زمان عينه الشارع وتقع المفاضلة
 بالمكان كما صلى في المسجد الحرام أفضل من صلاة المصلي في مسجد المدينة وكذلك الصلاة في مسجد المدينة أفضل من
 الصلاة في المسجد الأقصى وهكذا فضل الصلاة في المسجد الأقصى على سائر المساجد ويتفاضلون أيضا بالاحوال فان
 الصلاة في الجماعة في القرية أفضل من صلاة الشخص وحده وأشباه هذا ويتفاضلون بالعمل فان الصلاة أفضل من
 اماطة لا ذى وقد فضل الله الاعمال بعضها على بعض ويتفاضلون أيضا في نفس العمل الواحد كالتصدق على رجه
 فيكون صاحب صلة رجم وصدقة والتصدق على غير رجه دونه في الاجر وكذلك من أهدى هدية اشرف من
 أهل البيت أفضل ممن أهدى لغير شريف أو بره أو أحسن اليه ووجوه المفاضلة كثيرة في الشرع وان كانت
 محصورة ولكن أرى يتك منها انما نذكرها تعرف به ما قصدناه بالمفاضلة والرسول عليهم السلام انما ظهر فضلها في الجنة على
 غير هاجنة الاختصاص وأما بالعمل فهم في جنات الاعمال بحسب الاحوال كما ذكرنا وكل من فضل غيره من
 ليس في مقامه فمن جنات الاختصاص لان جنات الاعمال ومن الناس من يجتمع في الزمن الواحد أعمالا كثيرة
 فيصرف سبعة فيما ينبغي في زمان نصر يه بصرة في زمان نصر يه يده في زمان صومه في زمان صدقة في زمان
 صدقة في زمان ذكره في زمان نبته من فعل وترك فيؤجر في الزمن الواحد من وجوه كثيرة فيفضل غيره من
 ليس له ذلك ولذلك لما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الخمانية الابواب من الجنة أن يدخل من أيها شاء قال أبو بكر
 يا رسول الله وما على الانسان أن يدخل من الابواب كلها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرجو أن تكون منهم
 يا أبا بكر فأراد أبو بكر بذلك القول ما ذكرنا أن يكون الانسان في زمان واحد في أعمال كثيرة نعم ابواب الجنة ومن
 هنا أيضا تعرف النشأة الآخرة فكما لا تشبه الجنة الدنيا في أحوالها كلها وان اجتمعت في الاسماء كذلك نشأة لسان
 في الآخرة لا تشبه نشأة الدنيا وان اجتمعت في الاسماء والصورة الشخصية فان روحانية على نشأة الآخرة غلبت الحسية
 وقد ذقناه في هذه الدار الدنيا مع كثافة هذه النشأة فيكون الانسان بعينه في أما كن كثيرة وأما عامة الناس
 فيدركون ذلك في المنام ولقد رأيت رؤيا لنفسي في هذا النوع وأخذتها بشري من الله فانها مطابقة لحديث نبوي عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ضرب لنا مثله في الانبياء عليهم السلام فقال صلى الله عليه وسلم مثلي في الانبياء كمثل
 رجل بنى حائطا فأكله الابنة واحدة فكنتم أمانك الابنة فلا رسول بعدى ولا نبي فنبه النبوة بالحائط والانباء بالابن
 التي قام بها هذا الحائط وهو تشبيه في غاية الحسن فان مسمى الحائط هنا المشار اليه لم يصح ظهوره بالابن فكان صلى الله
 عليه وسلم خاتم النبيين فكنت بمكة سنة تسع ونسعين وخمسمائة أرى فيما يرى النائم الكعبة مبنية لابن فضة وذهب ابنة
 فضة وابنة ذهب وقد كملت بالبناء وما بقي فيها شي وأنا أنظر إليها الى حسن ما تفتت الى الوجه الذي بنى الركن اليماني
 والشامي هو الى الركن الشامي أقرب فوجدت موضع لبنتين لبنة فضة ولبنة ذهب يتقن من الحائط في الصفيين في الصف

الاعلى ينقص لينة ذهب وفي الصف الذى يليه ينقص لينة فضة فرأيت نفسى قد انطبعت في موضع تلك اللبنتين فكنت
أما عين تلك اللبنتين وكل الحائط ولم يبق في الكعبة شيء ينقص وأما واقف أنظر واعلم انى واقف واعلم انى عين تبنيك
اللبتين لأشك في ذلك وانهما عين ذاتي واستيقظت فشكرت الله تعالى وقلت متأولاً انى في الاتباع في صنفى كرسول الله
صلى الله عليه وسلم في الانبياء عليهم السلام وعسى أن أكون ممن ختم الله الولاية بي وما ذلك على الله بعزيز وذكرت
حديث النبي صلى الله عليه وسلم في ضرب به المثل بالحائط وانه كان تلك اللبنة فقصصت رؤياى على بعض علماء هذا
الشان بمكة من أهل توزير فأخبرني في تأويلها بما وقع لى وما سميت له الراى من هو قاله أسأل أن يجمعها لى بكرمه فان
الاختصاص الالهى لا يقبل التحجير ولا الموازنة ولا العمل وان ذلك من فضل الله بخص رحته من يشاء والله
ذو الفضل العظيم واعلم ان جنة الاعمال مائة درجة لا غير كما كان النار مائة درك غير ان كل درجة تنقسم الى منازل
فلندكر من منازلها ما يكون لهذه الامة المحمدية وما تفضل به على سائر الامم فاما خير أمة أخرجت للناس بشهادة
الحق في القرآن ونمر بفع وهذه المائة درجة في كل جنة من الجنان الجنات وصورتهما جنة في جنة وأعلاها جنة عدن
وهي قصبة الجنة فيها الكتيب الذى يكون اجتماع الناس فيه لرؤية الحق تعالى وهي أعلى جنة في الجنات هي في الجنات
بمنزلة دار الملك يدور عليها ثمانية أسوار بين كل سورين جنة فالتى تلى جنة عدن انما هي جنة الفردوس وهي أوسط
الجنات التى دون جنة عدن وأفضلها ثم جنة الخلد ثم جنة النعيم ثم جنة المأوى ثم دار السلام ثم دار المقامة وأما الوسيلة
فهي أعلى درجة في جنة عدن وهي لرسول الله صلى الله عليه وسلم حصلت له بدعاء أمته فعل ذلك الحق سبحانه حكمة
أخفاها فاناس به لنا السعادة من الله وبه كما خير أمة أخرجت للناس وبه ختم الله بنا الامم كما ختم به النبيين وهو صلى
الله عليه وسلم بشر كما أمر أن يقول ولنا وجه خاص الى الله عز وجل نتاجيه منه وما جينا وهكذا كل مخلوق له وجه
خاص الى ربه فأمرنا عن أمر الله أن ندعوه بالوسيلة حتى ينزل فيها وينالها بدعاء أمته فافهم هذا الفضل العظيم وهذا
من باب الغيرة الالهية ان فهمت فلفد كرم الله هذا النبي وهذه الامة فتحوى درجات الجنة من الدرج فيها على خمسة
آلاف درج ومائة درج وخمسة ادراج لا غير وقد تزد على هذا العدد بلا شك ولكن ذكرنا منها ما اتفق عليه أهل
الكشف ما يجرى بجرى الانواع من الاجناس والذى اختصت به هذه الامة المحمدية على سائر الامم من هذه الادراج
اثنا عشر درج لا غير لا يشار كما فيها أحد من الامم كفضل صلى الله عليه وسلم غيره من الرسل في الآخرة بالوسيلة وفتح
باب الشفاعة وفي الدنيا باس لم يعطها نبي قبله كما ورد في الحديث الصحيح من حديث مسلم بن الحجاج قد كرمها عموم
رسائله وتحليل الغنائم والنصر بالرعب وجعلت له الارض كلها مسجدا وجعلت تربته طهورا وأعطى مغايب خزان
الارض ثم اعلم ان أهل الجنة أربعة أصناف الرسل وهم الانبياء والاولياء وهم أتباع الرسل على بصيرة ودينه من ربهم
والمؤمنون وهم المصدقون بهم عليهم السلام والعلماء بتوحيد الله انه لا اله الا هو من حيث الادلة العقاية قال الله تعالى
شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم وهؤلاء هم الذين أريدوا بالعلماء وفيهم بقول الله تعالى يرفع الله الذين آمنوا
منكم ولذين أتوا العلم درجات والطريق الموصلة الى العلم بالله طريقان لاثالث هما ومن وحد الله من غير هذين
الطريقين فهو مقلد في توحيد (الطريق الواحد) طريق الكشف وهو علم ضرورى يحصل عند الكشف
بجوده الانسان في نفسه لا يقبل معه شبهة ولا يقدر على دفعه ولا يعرف لذلك دليلا لا يتدالى به سوى ما يجده في نفسه
الأن بعضهم قال يعطى الدليل والمذلول في كشفه فانه لا يعرف الا بالدليل فلا بد أن يكشف له عن الدليل وكان يقول
بهذه المقالة صاحبنا أبو عبد الله بن الكافي بمدينة فاس سمعت ذلك منه وأخبر عن حاله وصدق وأخطأ في ان الامر
لا يكون الا كذلك فان غيره يحد ذلك في نفسه ذو قامن غير أن يكشف له عن الدليل وأما أن يحصل له عن تجل الهى
يحصل له وهم الرسل والانبياء وبعض الاولياء (والطريق الثانى) طريق الفكر والاستدلال بالبرهان العقلى
وهذا الطريق دون الطريق الاول فان صاحب النظر في الدليل قد تدخل عليه شبه القادحة في دليله ويتكاثف
الكشف عنها والبحث عن وجه الحق في الامر المطلوب وما ثم طريق ثالث فهو لاهم أولو العلم الذين شهدوا بتوحيد

الله ولفعول هذه الطبقة من العلماء بتوحيد الله دلالة ونظر زيادة علم على التوحيد بتوحيد في الذات بأدلة قطعية لا يعطاها كل أهل الكشف بل بعضهم قد يعطاها وهو لا يرجع الطوائف يتميزون في جنات عدن عند رؤية الحق في الكتيب الأبيض وهم فيه على أربعة مقامات طائفة منهم أصحاب منابر وهي الطبقة العليا الرسل والأنبياء والطائفة الثانية هم الأولياء ورثة الأنبياء قولاً وعملًا وحالاً وهم على ستة من ربهم وهم أصحاب الأسرة والعرش والطبقة الثالثة العلماء بالله من طريق النظر البرهاني العقلي وهم أصحاب الكرامى والطبقة الرابعة وهم المؤمنون المقلدون في توحيدهم ولهم المراتب وهم في الحشر مقدمون على أصحاب النظر العقلي وهم في الكتيب عند النظر يتقدمون على المقلدين فإذا أراد الله أن يتجلى لعباده في الزور العام نادى نادى الحق في الجنات كلها يا أهل الجنات هي على المنصة العظمى والمكانة الزاني والنظر الأعلى هلموا إلى زيارة ربكم في جنة عدن فيبادرون إلى جنة عدن فيدخلونها وكل طائفة قد عرفت مرتبتها ومنزلتها فيجلسون ثم يؤمر بالواثد فتصحب بين أيديهم مواثد اختصاص مارأوا مثلها ولا تخيلوه في حياتهم ولا في جناتهم جنات الأعمال وكذلك الطعام ماذا أقوا مثلها في منازلهم وكذلك ما تناولوه من الشراب فإذا فرغوا من ذلك خلعت عليهم من الخلع ما لم يلبسوا مثلها فيما تقدم وصدق ذلك قوله صلى الله عليه وسلم في الجنة فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فإذا فرغوا من ذلك قاموا إلى كتيب من المسك الأبيض فأخذوا منازلهم فيه على قدر علمهم بالله لا على قدر عملهم فإن العمل مخصوص بنعيم الجنان لا بمشاهدة الرحمن فبيناهم على ذلك إذا بنور قد بهرهم فيخرون ساجدة فيسرى ذلك النور في أبصارهم ظاهره في بصرهم باطنه في أجزاء أبدانهم كلها وفي أطاقت نفوسهم فيرجع كل شخص منهم عيناً كله وسمعا كله فبصر بذاته كلها لا تنقيد الجهات ويسمع بذاته كلها فلا يذيع عليهم ذلك النور فيه يطبقون المشاهدة والرؤية وهي أنهم من المشاهدة فيأتيهم رسول من الله يقول لهم تأهبوا لرؤية ربكم جل جلاله فيها هو يتجلى لكم فيتأهبون فيتجلى الحق جل جلاله وبينه وبين خاقه ثلاثة حجب حجاب العزة وحجاب الكبرياء وحجاب العظمة فلا يستطيعون نظر إلى تلك الحجب فيقول الله جل جلاله لا أعظم الحجة عنده أرفعوا الحجب بيني وبين عبادي حتى يروني فترفع الحجب فيتجلى لهم الحق جل جلاله خلف حجاب واحد في اسمه الجليل اللطيف إلى أبصارهم وكلهم بصروا حديقته في عليهم نور يسرى في ذواتهم فيكونون به سعداء كلهم وقد أبهرتهم جمال الرب وأشرق ذواتهم بنور ذلك الجمال الأقدس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حديث النقاش في مواقف القيامة وهذا نعمة فيقول الله جل جلاله سلام عليكم عبادي ومرحباً بكم حياكم الله سلام عليكم من الرحمن الرحيم الحى القيوم طيبتم فادخلوها خالدين طابت لكم الجنة فطيبوا أنفسكم بالنعم المقيم والثواب من الكريم والخلود الدائم أتم المؤمنون الآمنون وأنا الله المؤمن المهيمن شققت لكم أسما من أسماي لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون أتم أوليائي وجبرائي وصفيائي وخاصتي وأهل محبتي وفي دارى سلام عليكم يا معشر عبادي المسلمين أتم المسلمون وأنا السلام ودارى دار السلام سأرىكم وجهي كما سمعتم كلامي فإذا تجلست لكم وكشفت عن وجهي الحجب فأحدوني وادخلوا إلى دارى غير محجوبين عنى بسلام آمنين فردوا على وأجلسوا حولي حتى تنظروا إلى وتروني من قريب فأخفكم بتحنني وأجبتكم بجوازي وأخصكم بنوري وأغشيتكم بحمالي وأهبل لكم من ملكي وأفاكم بضحكي وأغلفكم بيدي وأشمكم بروحي أنار بكم الذي كنتم تعبدوني ولم تروني وتحبوني ونحو فوفى وعزنى وجلا لى وعاقبى وكبرياى وبهائى وسناى فى عنكم راض وأحبكم وأحب ما يحبون واسم عندى ما تشتهى أنفسكم وتلدأينكم ولكم عندى ما تدعون وما تشتم وكل ما شتمت أشياء فاسألوني ولا تتحشموا ولا تستعجروا ولا تستوحشوا وإنى أنا الله الجواد الغنى الملى الوفى الصادق وهذه دارى قد أسكنتكموها وجنتى قد أحمتكموها ونفسي قد أريتكموها وهذه يدى ذات الندى والطل مبسوطة ممتدة عليكم لا أقبضها عنكم وأنا أنظر إليكم لا أصرف بصرى عنكم فاسألوني ما شتمتم واشتهيتهم فقد أنستكم بنفسى وأنا لكم جليس ونيس فلا حاجة ولا فاقة بعد هذا ولا بؤس ولا مسكنة ولا ضعف ولا هرم ولا سحق ولا حرج ولا تحويل أبداً سرمداً نعيم الأبد وأتم المؤمنون المذنبون

الما كئون المكرمون المذمومون وأتم السادة الاشراف الذين أطمعنوني واجتنبتم محارمي فارفعوا الى حوائجكم
أقضيها لكم وكرامة ونعمة قال فيقولون ربنا ما كان هذا أمانا ولا أمانيتنا ولكن حاجتنا اليك النظر الى وجهك
الكريم أبدا وأورضى نفسك عنا فيقول لهم العلي الاعلى مالك الملك السخى الكريم تبارك وتعالى فيذا وجهي
بارز لكم أبدا سرمدًا فأنظروا اليه وأبشروا فان نفسي عنكم راضية ففتقوا وقوموا الى أزواجكم فعانقوا وانكسحوا
والى ولادكم ففكها والى غرفكم فادخلوا والى بساتينكم فتنزهوا والى دوابكم فاركبوا والى فرشكم فانتكسوا والى
جواربكم وسراربكم فى الجنان فاستأنسوا والى هداياكم من ربكم فاقبلوا والى كسوتكم فانبسوا والى مجالسكم
فتحدثوا ثم قيلوا قاله لانوم فيها ولا غائلة فى ظل ظليل وأمن مقيل ومجاورة الجليل ثم رحو الى نهر الكوثر والى الكافور
والى الماء الطاهر والتسليم والسليل والزنجبيل فاغتسلوا وتنعّموا طوبى لكم وحسن ما ب ثم رحو افاضتكم على
الرفارف الخضراء العبرى الحسان والفرش المرفوعة فى الظل المدود والماء المسكوب والفاكهة الكثيرة لا مقطوعة
ولا ممنوعة ثم نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أصحاب الجنة اليوم فى شغل فاكبهون هم وأزواجهم فى ظلال على
الارائك متكئون لهم فيها فاكهة وطعم ما يدعون سلام قولامن رب رحيم ثم تلا هذه الآية أصحاب الجنة يومئذ خير
مستقرا وأحسن مقيلا الى هنا انتهى حديث أبي بكر النقاش الذى أسندناه فى باب القيامة قبل هذا فى حديث المواقيف
ثم ان الحق تعالى بعد هذا الخطاب يرفع الحجاب ويتجلى لعباده فيغترون سجدا فيقول لهم ارفعوا رؤسكم فليس هذا
موطن سجود يا عبادة ما دعوتكم لالتنعّموا بمشاهدة فى فيسكنهم فى ذلك ما شاء الله فيقول لهم هل بقى لكم شئ بعد
هذا فيقولون يا ربنا وى شئ بقى وقد نجيحنا من النار وأدخلتنا دار رضوانك وأنزلتنا بجوارك وخلعت عنا
ملابس كرمك وأرقتنا وجهك فيقول الحق جل جلاله بقى لكم فيقولون يا ربنا وما ذاك الذى بقى فيقول دوام
رضائى عنكم فلا أسخط عليكم بدافئا أحلاها من كلمة وما لدها من بشرى فبدأ سبحانه بالكلام خلقا فقال كن
فاول شئ كان لنامته السماع فخم عابه بدأ فقال هذه المقالة فخم بالسماع وهو هذه البشرى وتتفاضل الناس فى رؤيته
سبحانه ويتفاوتون فيها تفاوتنا عظيما على قدر علمهم فمهم ومنهم ثم يقول سبحانه لئلا تكثر رذوهم الى قصورهم فلا
يهتدون لاسرى لما طرأ عليهم من سكر الروبة ولما زادهم من الخبر فى طريقهم فلم يعرفوها فلولان الملايكة تدلهم
ما عرفوا منازلهم فاذا وصلوا الى منازلهم تلقاهم أهلهم من الخور والولدان فيرون جميع ملكهم قد كسىهم بهاء وجالا
ونورا من وجوههم أفاضوه فاضة ذاتية على ملكهم فيقولون لم لقد زدتم نوراهم وجالا ما تراكنا كذا كذا عليه فيقول
لهم أهلهم وكذا كذا أتم قد زدتم من البهاء والجمال ما لم يكن فيكم عند مفارقتكم يا نافعهم بعضهم ببعض واعلم ان الراحة
والرحمة مطلقة فى الجنة كلها وان كانت الرحمة ليست بأمر وجودى وانما هى عبارة عن الامر الذى ياتى به
المرحوم وذلك هو الامر الوجودى فكل من فى الجنة متمتع وكل ما فيه انعيم فخر كتهم ما فيه انصب وأعمالهم ما فيه القوب
الاراحة النوم ما عندهم لانهم ما ينامون فما عندهم من نعيم النوم شئ ونعيم النوم هو الذى ينعم به أهل النار خاصة
فراحة النوم محلها جهنم ومن رحمة الله بأهل النار فى أيام عذابهم خودا لئلا يزعجهم ثم تسمر بعد ذلك عليهم فيخفف عنهم
بذلك من آلام العذاب على قدر ما خبت النار قال تعالى كلما خبت زدناهم سعيرا وهذا يدل ان النار محسوسة بلا
شك فان النار ما تنصف بهذا الوصف الامن كون قيامها بالاجسام لان حقيقة النار لا تقبل هذا الوصف من حيث ذاتها
ولا الزيادة ولا النقص وانما هو الجسم المحرق بالنار هو الذى يسجر بالنارية وان حلتنا هذه الآية على الوجه الآخر قلنا
قوله تعالى كلما خبت يعنى النار المساطة على أجسامهم زدناهم معنى المعذبين سعيرا فانه لم يقل زدناهم ومعنى ذلك ان
العذاب ينقلب الى بواطنهم وهو أشد العذاب الحسى يشغلهم عن العذاب المعنوى فاذا خبت النار فى ظواهرهم
ووجدوا الراحة من حيث حسهم ساط الله عليهم فى بواطنهم التفكير فيما كانوا فى طوافيه من الامور التى لو عملوا بها النالوا
السعادة ونسبوا عليهم الوهم بساطانه فيتموهون عذابا أشد مما كانوا فيه فيكون عذابهم بذلك التوهم فى نفوسهم
أشد من حلول العذاب المقرون بتسلط النار المحسوسة على أجسامهم وتلك النار التى أعطاهم الوهم هى النار التى تطلع

على الافئدة وهي التي قلنا فيها النار نار ان ماركاها لهب * ونار معنى على الارواح تطلع

وهي التي ما لها سفع ولا لهب * لكن لها ألم في القلب ينطبع

وكذلك أهل الجنة يعطيهم الله من الاماني والنعيم المتوهم فوق ما هم عليه فها هو الا ان الشخص منهم يتوهم ذلك أو يتمناه فيكون فيه بحسب ما يتوهم ان تمناه معنى كان معنى أو توهمه حسا كان محسوسا أي ذلك كان وذلك النعيم من جنات الاختصاص ونيعمها وهو جزاء لمن كان يتوهم هنا وبتنى ان لو قدر وتمكن أن يكون ممن لا يعصى الله طرفه عين وأن يكون من أهل طاعته وأن يلحق بالاصالحين من عبادته ولكن قصرت به العناية في الدنيا فيعطى هذا الثمن في الجنة فيكون له ما تمناه وتوهمه وأراحه الله في الدنيا من تلك الاعمال الشاقة ولحق في الآخرة بأصحاب تلك الاعمال في الدرجات العلى وقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرجل الذي لا قوة له ولا مال له فيرى رب المال الموفق يتصدق ويعطى في فك الرقاب ويوسع على الناس ويصل الرحم ويبني المساجد ويعمل أعمالا لا يمكن أن يصل اليها الارب المال ويرى أيضا من هو أجده منه على العبادات التي ليس في قوة جسمه أن يقوم بها وتجنى انه لو كان له مثل صاحبه من المال والقوة لعمل مثل عمله قال صلى الله عليه وسلم فهما في الأجور سواء ومعنى ذلك انه يعطى في الجنة مثل ذلك الثمن من النعيم الذي أتتجهت تلك الاعمال فيكون له ما تمنى وهو أقوى في اللذة والنعيم مما لو وجد في الجنة قبل هذا الثمن فلما الفعل عن تنبيه كان النعيم به أعلى فمن جنات الاختصاص ما تمنى الله له من همة وتغنيه فهو اختصاص عن عمل معقول متوهم وتمن لم يكن له وجود ثمرة في الدنيا وهو الذي غنيبنا بالاختصاص في قوائنا

مراتب الجنة مقسومة * ما بين أعمال وبين اختصاص

فيا أولى الالباب سبقا على * نجب من أعمالكم لامناص

ان بسلى لم نعط أطفالنا * من أثر الاعمال غير الخلاص

لانه لم يسلك شرعا لهم * فهو اختصاص مالد به انتقاص

فأردنا بالاختصاص الثاني ما لا يكون عن تمن ولا توهم وأردنا بالاختصاص الاول ما يكون عن تمن وتوهم الذي هو جزاء عن تمن وتوهم في الدنيا وأما الاماني المذمومة فهي التي لا يكون لها ثمرة ولكن صاحبها يتوهم بها في الحال كقائل أمانى ان تحصل تكن أحسن المني * والا فقد عشنا بهازمنا رغدا

ولكن تكون حسرة في المآل وفيها قال الله تعالى وغرتكم الاماني حتى جاء أمر الله وفيها قال أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا لانه لا مفاضلة بين الخير والشر فاما كان خيرا أصحاب الجنة أفضل وأحسن الامن كونه واقعا وجوديا محسوسا فهو أفضل من الخير الذي كان الكافر يتوهمه في الدنيا وظن انه يصل اليه بكفره لجهله فلها قال فيه خير وأحسن فأتى بنية المفاضلة وهي أفعال من كذا فافهم هذا المعنى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السادس والتسون في معرفة سر الشريعة ظاهرا وباطنا وأي اسم الهى أوجدناها

طلب الجليل من الجليل جلالا * فأنى الجليل يشاهد الاجلالا

لما رأى عز الاله وجوده * عبد الاله يصاحب الادلالا

وقد اطمأن بنفسه متعززا * متجبرا متمكبرا مختالا

أنهى اليه شريعة معصومة * فأذله سلطانها اذلالا

نادى العبيد بفارقة وبذلة * يا من تبارك جده وتعالى

قال الله عز وجل قل لو كان في الارض ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا وقال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا فاعلم ان الالهة الالهية لسان حال تعطيها الحقائق فاجعل بالك لما تنسج ولا تتوهم الكثرة ولا الاجتماع الوجودى وانما أورد في هذا الباب ترتيب حقائق معقولة كثيرة من جهة النسب لا من جهة وجود عيني فان ذات الحق واحدة من حيث ماهي ذات ثم انه لما علمنا من وجود ما وافقنا رانا وما كانا له لا بد لنا من

مرجع نستند اليه وان ذلك المستند لابد أن يطلب وجودنا منه نسباً مختلفة كنى الشارع عنها بالاسماء الحسنى فسمى بها من كونه متكاملاً في مرتبة وجودية وجوده الالهى الذى لا يصح أن يشارك فيه فانه اله واحد لا اله غيره فأقول بعد هذا التقرير فى ابتداء هذه الامور وتأثير الترجيح فى العالم لممكن ان الاسماء اجتمعت بحضرة المسمى ونظرت فى حقائدها ومعانيها فطلبت ظهوراً يحكمها حتى تميز أعيانها بآثارها فان الخالق الذى هو المقدر والعالم والمدير والمفصل والبارى والمصور والزاق والمحبي والمميت والوارث والشكور وجيع الاسماء الالهية نظروا فى ذواتهم ولم يروا مخلوقاً ولا مديراً ولا مفصلاً ولا مصوراً ولا مزروراً فافقوا كيف العمل حتى تظهر هذه الاعيان التى تظهر أحكامها فيها فيظهر سلطانها فلجأت الاسماء الالهية التى تطلبها بعض حقائق العالم بعد ظهوره عينه الى الاسم البارى فقالوا له عسى توجد هذه الاعيان لتظهر أحكامنا ويثبت سلطاننا اذ الحضرة التى نحن فيها لا تقبل تأثيرنا فقال البارى ذلك راجع الى الاسم القادر فأتى تحت حقيقته وكان أصل هذا ان الممكنات فى حال عدمها سأت الاسماء لالهية سؤال حال ذلة وافتقار وقالت لها ان العدم قد أعما عن ادراك بعضنا بعضاً عن معرفة ما يجب لكم من الحق علينا فلما أنكم أظهرتم أعياننا وكسوتونا حالة الوجود أنه تم علينا بذلك وقتاً بما ينبغي لكم من الاجلال والتعظيم وأتم أيضاً كانت السلطنة تصح لكم فى ظهورنا بالفعل واليوم أتم علينا سلاطين بالقوة والصلاحية فهذا الذى نطلبه منكم هو فى حقكم أكثر منه فى حقنا فقالت الاسماء ان هذا الذى ذكره الممكنات صحيح فتحرك كوافى طلب ذلك فلما لجؤا الى الاسم القادر قال القادر ان تحت حيلة المريد فلا وجد عينا منكم الا بخصاصه ولا يمكننى الممكن من نفسه الا أن يأتيه أمر الأمر من ربه فاذا أمره بالتكوين وقال له كن مكنتى من نفسه وتعلقت بإيجاده فمكنته من حينه فالجؤا الى الاسم المريد عسى أنه يرجع ويخصص جانب الوجود على جانب العدم حينئذ نجتمع أنا والأمر والمتكلم ونوجدكم فلجؤا الى الاسم المريد فقالوا ان الاسم القادر سألناه فى إيجاد أعياننا فأوقف أمر ذلك عليك فما ترسم فقال المريد صدق القادر ولكن ما عندى خبر ما حكم الاسم العالم فيكم هل سبق علمه ما يجادكم فخصص أولم يسبق فانت تحت حيلة الاسم العالم فسيروا اليوم اذ كرهنا فقيمتكم فصاروا الى الاسم العالم وذكر واما قوله الاسم المريد فقال العالم صدق المريد وقد سبق علمى بإيجادكم ولكن الادب أولى فان لنا حضرة مهيمنة علينا وهى الاسم الله فلا بد من حضورنا عنده فانها حضرة الجمع فاجتمعت الاسماء كلها فى حضرة الله فقال ما بالكم وذكروا الخبر فقالوا باسم جامع لحقائقكم وانى دليل على مسمى وهو ذات مقدسة له نعوت الكمال والتزبه فتفقوا حتى أدخل على مدلولى فدخل على مدلوله فقال له ما قالته الممكنات وما تحاورت فيه الاسماء فقال اخرج وقول لكل واحد من الاسماء يتعلق بمقتضيه حقيقته فى الممكنات فأتى الواحد لنفسى من حيث نفسى والممكنات انما تطلب مرتبتى وتطلبها مرتبتى والاسماء الهية كلها للمرتبة لالى الواحد خاصة فهو اسم خصيص فى لا يشارك فى حقيقته من كل وجه أحد لامن والاسماء الهية كلها للمرتبة لالى الواحد خاصة فهو ومع الاسم المتكلم يترجم عنه للممكنات والاسماء فذكر لهم ما ذكره المسمى فتعلق العالم والمريد والقائل والقادر فظهر الممكن الاول من الممكنات بتخصيص المريد وحكم العالم فلما ظهرت الاعيان والآثار فى الاكوان وتسلط بعضها على بعض وفقر بعضها بعضاً بحسب ما تستند اليه من الاسماء فأدى الى منازعة وخصام فقالتوا اننا نخاف علينا أن يفسد نظامنا ونلحق بالعدم الذى كنا فيه فنبتت الممكنات الاسماء بما ألقى اليها لاسم العليم والمدير وقالوا أتم أيها الاسماء لو كان حكمكم على ميزان معلوم وحدهم رسوم بامام ترجعون اليه يحفظ علينا وجودنا ونحفظ عليكم تأثيراتكم فينال كان أصل لنا ولكم فالجؤا الى الله عسى يقدم من يحددكم حد أنفقون عنده والاهلكا وتعلمتم فقالوا هذه عين المصلحة وعين الرأى ففعلوا ذلك فقالوا ان الاسم المدير هو ينهى أمركم فأنهوا الى المدير فقال أنالها فدخل وخرج بأمر الحق الى الاسم الرب وقال له فعل ما تقتضيه المصلحة فى بقاء أعيان هذه الممكنات فتأخذوزيرين بعيناه على ما أمر به الوزير الواحد الاسم المدير والوزير الآخر المفصل قال تعالى يدبر الامر يفصل الآيات لعلمكم لقاء ربكم توفنون الذى هو الامام فانظروا أحكم كلام الله تعالى حيث جاء بلفظ مطابق للحال الذى ينبغي أن يكون الاضر عليه فخذ الاسم الرب

لهم الحدود ووضع لهم المراسم لاصلاح المماثلة وايبلوهم أيهم أحسن عملا وجعل الله ذلك على قسمين قسم يسمى سياسة حكيمية أقامها في فطر نفوس الاكابر من الناس فحدوا حدودا ووضعوا نواميس بقوة وجدوها في نفوسهم كل مدينة ووجهة وأقليم بحسب ما يقتضيه مزاج تلك الناحية وطباعهم لعلمهم بما تعطيه الحكمة فاحفظت بذلك أموال الناس ودماءهم وأهلهم وأرحامهم وأنسابهم وسموها نواميس ومعناها أسس باب خير لان الناموس في العرف الاصطلاحي هو الذي يأتي بالخبر والجاسوس يستعمل في الشرف فهذه هي النواميس الحكيمية التي وضعتها العقلاء عن الهام من الله من حيث لا يشعرون لاصالح العالم ونظمه وارتباطه في مواضع لم يكن عندهم شرع الهى منزل ولا علم لواقع هذه النواميس بأن هذه الامور مقررة الى الله ولا تورث جنة ولا نار ولا شيء من أسباب الآخرة ولا علموا أن ثم آخرة وبعثا محسوسا بعد الموت في أجسام طبيعية ودار افئها كل ومشرى ولياس ونكاح وفرح ودار افئها عذاب وآلام فان وجود ذلك ممكن وعدمه ممكن ولا دلائل لهم في ترجيح أحد الممكنين بل رهبانية ابتدعوها فلهذا كان مبنى نواميسهم ومصالحهم على ابقاء الصلاح في هذه الدار ثم انفردوا في نفوسهم بالعلوم الالهية من توحيد الله وما ينبغي لجلاله من التعظيم والتقديس وصقات التزبه وعدم المثل والشبه ونبه من بدرى ومن علم ذلك من لا يدري وحرضوا الناس على النظر الصحيح وأعلموهم أن للعقول من حيث أفكارها حدائق عندده لا تتجاوزوه وأن لله على قلوب بعض عباده فيضا الهيا يعلمهم فيه من لدنه علما لم يبعد ذلك عندهم وان الله قد أودع في العالم العلوى أمورا استدلواعا بها وجود آثارها في العالم الغنصرى وهو قوله تعالى وأوحى في كل سماء أمرها فبحثوا عن حقائق نفوسهم المارأوا أن الصورة الجسدية اذا ماتت ما نقص من أعضائها شيء ففعلوا أن المدرك والحرك لهذا الجسد انما هو أمر آخر زائد عليه فبحثوا عن ذلك الامر الزائد ففروا نفوسهم ثم رأوا أنه يعلم به ما كان يجمل ففعلوا أنها وان كانت أشرف من أجسادها فان الفقر والفاقة يصحبها فاعتلوا بالنظر من شئ الى شئ وكما وصلوا الى شئ رأوه مفتقرا الى شئ آخر حتى انتهى بهم النظر الى شئ لا يفتقر الى شئ ولا مثله شئ ولا يشبه شيئا ولا يشبهه شئ فوق ففعلوا هذا هو الاول وبنى أن يكون واحد الذات من حيث ذاته وان أوليته لا تقبل الثانى ولا أحدثه لانه لا شبه له ولا مناسب فوجدوه توحيد وجود ثم لما رأوا أن المكئات لانفسها لا ترجع لذاتها علموا أن هذا الواحد أفاها الوجود فافتقرت اليه وعظمته بأن سلبت عنه جميع ما تنصف ذاتها به فهذا حد العلم قل فيبناهم كذلك اذ قام شخص من جنسهم لم يكن عندهم من المكائة في العلم بحيث أن يعتقدوا فيه أنه ذو فكر صحيح ونظر صائب فقال لهم أنارسل الله اليكم فقالوا الانصاف أولى انظر واني نفس دعواه هل ادعى ما هو ممكن أو ادعى ما هو محال فقالوا انه قد ثبت عندنا بالدليل ان لله فيضا الهيا يجوز أن يمنحه من يشاء كما أفاض ذلك على أرواح هذه الافلاك وهذه العقول والكل قد اشترى كوا فى الامكان وليس بعض المكئات بأولى من بعض فيما هو ممكن فابقى لنا نظر الا فى صدق هذا المدعى أو كذبه ولا تقدم على شئ من هذين الحكمين بغير دليل فانه سواء أدب مع علمنا فقلوا هل لك دليل على صدق ما ندعيه جاءهم بالدلائل فنظر وافي دلالة وفى أدلته ونظر وان هذا الشخص ما عنده خبر مما تنتج الافكار ولا عرف منه ففعلوا ان الذى أوحى في كل سماء أمرها كان مما أوحاه في كل سماء وجود هذا الشخص وما جاء به فأسرعوا اليه بالايان به وصدقوه وعلموا أن الله قد أطلعهم على ما أودعه في العالم العلوى من المعارف ما لم تنصل اليه أفكارهم ثم أعطاهم من المعرفة بالله ما لم يكن عندهم ورأوا نزوله في المعارف بالله الى العالمى الضعيف الرأى بما يصلح لعقله من ذلك والى الكبير العقل الصحيح النظر بما يصلح لعقله من ذلك ففعلوا أن الرجل عنده من الفيض الالهى ما هو وراء طور العقل وان الله قد أعطاه من العلم به والقدرة عليه ما لم يعطه اياهم فقالوا بفضلهم وتقديمهم عليهم وأمنوا به وصدقوه واتبعوه فعين لهم الافعال المقررة الى الله تعالى وأعلمهم بما خافى الله من المكئات فيما غاب عنهم وما يكون منه سبحانه فيهم في المستقبل وجاءهم بالبهت والنشور والحشر والجنة والنار ثم انه تتابعت الرسل على اختلاف الازمان واختلاف الاحوال وكل واحد منهم يصدق صاحبه ما اختلفوا قط في الاصول التي استقندوا اليها وعبروا عنها وان اختلفت الاحكام فتنزلت الشرائع ونزلت الاحكام وكان الحكم بحسب الزمان والحال كما قال تعالى

لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا فاتفقت أصولهم من غير خلاف في شيء من ذلك وفرقوا في هذه السياسات النبوية المشروعة من عند الله بينها وبين ما وضعت الحكماء من السياسات الحكيمة التي اقضاهما نظرهم وعلموا أن هذا الأمر أم وإنه من عند الله بلا شك فقبلوا ما أعلمهم به من الغيوب وآمنوا بالرسول وما عاهد أحد منهم الأمن لم ينصح نفسه في علمه وتبع هواه وطلب الرياسة على أبناء جنسه وجهل نفسه وقدره وجهل ربه فكان أصل وضع الشريعة في العلم وسببها طلب صلاح العالم ومعرفة ما جهل من الله مما لا يقبله العقل أي لا يستقل به العقل من حيث نظره فترأت بهذه المعرفة الكتب المنزلة ونطق بها السنة الرسول والأنبياء عليهم السلام ففعلت العقلاء عند ذلك انها تفقهها من العلم بالمتأمر وتمتعها لهم بالرسول ولاعني بالعقلاء المتكلمين اليوم في الحكمة وإنما أعني بالعقلاء من كان على طريقهم من الشغل بنفسه والرياضات والمجاهدات والخلوات والتبهي لواردات ما يأتيهم في قلوبهم عند صفاتها من العالم العلوي الموحى في السموات العلى فهو لا تلك أعني بالعقلاء فإن أصحاب العقلة والكلام والجدل الذين استعملوا أفكارهم في مواد الألفاظ التي صدرت عن الأولات وغابوا عن الأمر الذي أخذها عنه أولئك الرجال وأما أمثال هؤلاء الذين عندنا اليوم لا قدر لهم عند كل عاقل فأنهم يستهزئون بالدين ويستخفون بعبادته ولا يعظم عندهم الأمن هو معهم على مدرجتهم قد استولى على قلوبهم حب الدنيا وطلب الجاه والرياسة فأذهم الله كما أذلوا العلم وحقرهم وصغرهم وألجأهم إلى أبواب الملوك والولاة من الجهال فأذهمهم الملوك والولاة فأمثال هؤلاء لا يعتبر بقولهم فإن قلوبهم قد ختم الله عليها وأصمهم وأعشى أبصارهم مع الدعوى العريضة أنهم أفضل العالم عند نفوسهم فالفقيه المفتي في دين الله مع قلة ورعه بكل وجه أحسن حالا من هؤلاء فإن صاحب الإيمان مع كونه أخذته تقليدا هو أحسن حالا من هؤلاء العقلاء على زعمهم وحاشي العاقل أن يكون بمثل هذه العفة وقد أدركنا من كان على حالهم قليلا وكانوا أعرف الناس بمتدار الرسول ومن أعظمهم تبعاً للسنة الرسول صلى الله عليه وسلم وأشدّهم محافضة على سنته عارفين بما ينبغي لجلال الحق من التظيم عالمين بما خص الله عباده من التبيين وأتباعهم من الأولياء من العلم بالله من جهة الفيض الإلهي الاختصاصي الخارج عن التعلم المعتاد من الدرس والاجتهاد ما لا يقدر العقل من حيث فكره أن يصل إليه واقده سمعت واحدا من أكابرهم وقد رأى بمنافع الله به على من العلم به سبحانه من غير نظر ولا قراءة بل من خلوة خلوت به مع الله ولم يكن من أهل الطلب فقل الحمد لله الذي أنافى زمان رأيت فيه من آتاه الله رحمة من عنده وعلمه من لدنه علما فإنه يختص من يشاء برحمته والله ذو الفضل العظيم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿الباب السابع والستون في معرفة لاله الله محمد رسول الله وهو الإيمان﴾

شهد الله لم يزل أزلا * انه لاله الا هو ٧ الله
ثم املا كه بذات شهدت * انه لاله الا هو ٨ الله
وأولوا العلم كلهم شهدوا * انه لاله الا هو ٩ الله
ثم قال الرسول قولوا معي * انه لاله الا هو ١٠ الله
أفضل ما قلته وقال به * من قبلنا لاله الا هو ١١ الله
ماعد الانس كلهم شهدوا * انه لاله الا هو ١٢ الله

قال الله جل ثناؤه في كتابه العزيز شهد الله أنه لاله الا هو والملائكة وأولوا العلم قائما بالقسط لاله الا هو العزيز الحكيم ثم قال ان الدين عند الله الاسلام وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاسلام أن تشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله الحديث فقال سبحانه وأولوا العلم لم يقل وأولوا الإيمان فان شهادته بالتوحيد لنفسه ما هي عن خبر فيكون إيمانا ولهذا الشاهد فيها تشهد به لا يكون الا عن علم والا فلا تصح شهادته ثم انه عز وجل عطف الملائكة وأولى العلم على نفسه بالواو وهو حرف يعطى الاشتراك ولا اشتراك هنا الا في الشهادة قطعا ثم أضافهم إلى العلم لاله الا الإيمان فعلنا انه أراد من حصل له التوحيد من طريق العلم النظرى أو الضرورى لا من طريق الخبر كأنه يقول

وشهدت الملائكة بتوحيدي بالعلم الضرورى من التعلى الذى أفادهم العلم وقام لهم مقام النظر الصحيح فى الادلة
 فشهدت لى بالتوحيد كما شهدت لنفسى وأولو العلم بالنظر العقلى الذى جعلته فى عبادى ثم جاء بالايمان بعد ذلك فى الرتبة
 الثانية من العلماء وهو الذى يعول عليه فى السعادة فان الله به أمر وسميناه علماء الكون المخبر هو الله فقال فاعلم انه لا اله
 الا الله وقال تعالى وابعادوا عما هو اله واحد حين قسم المراتب فى آخر سورة ابراهيم من القرآن العزيز وقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الصحيح من امات وهو يعلم انه لا اله الا الله دخل الجنة ولم يقل هنا يؤمن فان الايمان
 موقوف على الخبر وقد قال وما كنا منه ندين حتى نبعث رسولا وقد علمنا أن الله عبادا كانوا فى فترات وهم
 موحدون علماء ما كانت دعوة الرسل قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم عامة فيلزم أهل كل زمان الايمان فعم بهذا
 الكلام جميع العلماء بتوحيد الله المؤمن منهم من حيث ما هو عالم به من جهة الخبر الصدق الذى يفيد العلم لامن جهة
 الايمان وغير المؤمن فالايان لا يصح وجوده الا بعد مجىء الرسول والرسول لا يثبت حتى يعلم الناظر العاقل أن ثم الها
 وان ذاك الاله واحد لا يثبت من ذلك لان الرسول من جنس من أرسل اليهم فلا يختص واحد من الجنس دون غيره
 الا لعدم المعارض وهو الشريك فلا بد أن يكون عالما بتوحيد من أرسله وهو الله تعالى ولا بد أن يتقدمه العلم بأن هذا
 الاله هو على صفة يمكن أن يبعث رسولا بنسبة خاصة ما هي ذاته وحيد ينظر فى صدق دعوى هذا الرسول انه رسول
 من عند الله لا مكان ذلك عنده وهذه فى العلم مراتب متعددة يتوقف العلم ببعضها على بعض وليس هذا كله حظ المؤمن
 فان مرتبة الايمان وهو التصديق بأن هذا رسول من عند الله لا تكون الا بعد حصول هذا العلم الذى ذكرناه فاذا
 جاءت الدلالات على صدقه بأنه رسول الله لا بتوحيد مرسله حينئذ تنأهب العقلاء وأولو الالباب والاحلام والنهى
 لما يورده فى رسالته هذا الرسول فأول شئ قال فى رسالته ان الله الذى أرساني يقول لكم قولوا لا اله الا الله فعلم
 أولو الالباب أن العالم بتوحيد الله لا يلزمه أن يتلفظ به فلما سمع من الرسول الامر بالتلفظ به وان ذلك ليس من مدلول
 داليل العلم بتوحيد الله تلفظ به هذا العالم الموحد ايمانا وتصديقا بهذا الرسول فاذا قال العالم لا اله الا الله لقول رسول الله
 صلى الله عليه وسلم له قل لا اله الا الله عن أمر الله سمى مؤمنا فان الرسول أوجب عليه أن يقولها وقد كان فى نفسه عالما
 بها ومخبرا فى نفسه فى التلفظ بها وعدم التلفظ بها فهذه مرتبة العالم بتوحيد الله من حيث الدليل فن مات وهو يعلم انه
 لا اله الا الله دخل الجنة بلا شك ولا ريب وهو من السعداء فأما من كان فى الفترات فيبعثه الله أمة وحده كقس بن ساعدة
 لا تابع لانه ليس بمؤمن ولا هو متبوع لانه ليس برسول من عند الله بل هو عالم بالله وبما علم من الكوائن الحادثة فى العالم
 بأى وجه علمها وليس لمخلق أن يشرع ما يذن به الله ولا أن يوجب وقوع ممكن من عالم الغيب يجوز خلافه فى دليله على
 جهة القربة الى الله الا بوحى من الله واخبار وهنائكت لمن له قاب وفطنة لقوله تعالى وأوحى فى كل سماء أمرها
 وقوله انه أودع الألواح المحفوظ جميع ما يجر به فى خاقه الى يوم القيامة ومما أوحى الله فى سماءه وأودعه فى لوحه بعثة
 الرسل فتؤخذ من الألواح كشفا واطلا علون تؤخذ من السماء نظرا واختبارا وعلمهم بعثة الرسل علمهم بما يجيئون به من
 القربات الى الله وأزماتهم وأمكنهم وحلاهم وما يكون من الناس بعد الموت وما يكون منهم فى البعث والحشر وما لهم
 الى السعادة والشقاء من جنة ونار وان الله جعل روج الفلك ومنازله وسباحة كواكب أدلة على حكم ما يجر به الله فى
 العالم الطبيعى والعنصرى من حر وبرد وريس ورطوبة فى حار وبارد ورطب ويابس فيها ما يقتضى وجود الاجسام
 فى حركات معلومة ومنها ما يقتضى وجود الأرواح ومنها ما يقتضى بقاء مدة السموات وهو العلم الذى أشار اليه
 أبو طالب المكي من أن الفلك يدور بأنفاس العالم ومعروى بينهم لذلك كله فى متفاضلون بعضهم على بعض فتم
 السكامل المحقق المدقق ومنهم من ينزل عن درجته بالتفاضل فى النزول وقد رأينا جماعة من أصحاب خط الرمل والعلماء
 بتقادير حركات الافلاك وتسير كواكبها والاقتراانات ومقاديرها ومنازل اقتراناتها وما يحدث الله عند ذلك من الحكم
 فى خلقه كالاسباب المعتادة فى العامة التى لا يجهلها أحد ولا يكفر القائل بها فهذه ايضا معتادة عند العلماء بها فانها تعطى
 بحسب تأليف طباعها مما لا يعطيه حالها فى غير اقترانها بغيرها فيخبرون بأمور جزئية تقع على حتما أخبروا به وان كان

ذلك الامر واقعا بحكم الاتفاق بالنظر اليه وان كان علماني نفس الامر فان الناظر فيه ما هو على يقين وان قطع به في نفسه لغموض الامر فايصح أن يكون مع الانصاف على يقين من نفسه انه ما فاتته دقيقة في نظره ولا فات لمن مهله السبيل قبله من غيرني يخبر عن الله فان المتأخر على حساب المتقدم يعقد فلما رأينا ذلك علمنا أن الله سراراني خلقه ومن حصل في هذه المرتبة من العلم لم يكن أحد أقوى في الايمان منه بما جاءت به الرسل وما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم من عند الله الامن بدعوى الى الله على بصيرة كالرسول وأتباعه وان كلامنا في المفاضلة انما هو بين هؤلاء وبين المؤمنين أهل التقايد لا بين الرسل وأتباعهم الله وخاصة الذين تولى الله تعليمهم فأنا هم رحمة من عنده وعلمهم من لديه علمافهم فباعلموه بحكم القطع لا بحكم الاتفاق يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في علم الخط ان نبيا من الانبياء بعث به قيل هو ادريس عليه السلام فأوحى الله اليه في تلك الاشكال التي أقامها الله له مقام الملك لغيره وكما يحكي الملك من غير قصد من النبي لمحبيه كذلك يحكي بشكل الخط من غير قصد الضارب صاحب الخط اليه وهذه هي الاتهامات خاصة ثم شرع له أن يشرع وهي السنة التي يرى الرسول أن يضعها في العالم وأصلها الوحي كذلك ما بوله صاحب الخط عن الاتهامات من الاولاد والاولاد فتفصح له تلك الاشكال عن الامر المطلوب على ما هو عليه والضمير فيه كالنية في العمل فلا يخطئ قال عليه السلام في العلماء العالمين بالخط فمن وافق خطه يعني خط ذلك النبي فذلك يقول فقد أصاب الحق فهذا امثل من بدعوى الى الله على بصيرة من اتباع الرسل فقله فان وافق فاجعله علما عنده لكونه لا يقطع به وان كان علماني نفس الامر فهذا الفرق بين هؤلاء وبين من بدعوى الى الله على بصيرة ومن هو على بينة من ربه فاعلم العلماء بالله بعد ملائكة الله رسل الله وأوليائه ثم العلماء بالادلة ومن دونهم وان وافق العلم في نفس الامر فليس هو عند نفسه بعالم للتردد الامكاني الذي يجده في نفسه المتصف بما هو مؤمن بالايماء في كتاب الله على التعيين وما جاء عن رسوله على الجملة لاعلى التذليل الا ما حصل له من ذلك توازرا ولهذا قيل للمؤمنين آمنوا بالله ورسوله فقد بانت لك مراتب الخلق في العلم بالله فاذا جاء الرسول وبين يديه العلماء بالله وغير العلماء بالله وقال للجميع قولوا لا اله الا الله علمنا على القطع أنه صلى الله عليه وسلم في ذلك القول معلم ان لا علم له بتوحيد الله من المشركين وعلمنا انه في ذلك القول أضاف معلم للعلماء بالله وتوحيده ان التلطف به واجب وانه العاصم لهم من سفك دماهم وأخذ أموالهم وسبي ذرارهم ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحق الاسلام وحسابهم على الله ولم يقل حتى يعلموا فان فهم العلماء فالحكم هنا للقول لا للعلم والحكم يوم تبلى السرائر في هذا العلم لا للقول فقلها هنا العالم والمؤمن والمنافق الذي ليس بعالم ولا مؤمن فاذا قالوا هذه الكلمة عصموا دماءهم وأموالهم الا بحقها في الدنيا والآخرة وحسابهم على الله في الآخرة من أجل المنافق ومن ترتب عليه حق لاحد فلم يؤخذ منه وأما في الدنيا فمن أجل الحدود والموضوعات فان قول لا اله الا الله لا يسقطها في الدنيا ولا في الآخرة وأما حسابهم على الله في الآخرة يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتكم فيعلمون بقرينة الحال انه سؤال واستفهام عن اجابتهم بالقلوب فيقولون لا علم لنا أي لم نطلع على القلوب انك أنت علام الغيوب نأكيده وتأيد لما ذكرنا ثم قال صلى الله عليه وسلم من اسمه الملك بنى الاسلام على خمس فصوره ملك شهادة أن لا اله الا الله وهي القلب وأن محمدا رسول الله حاجب الباب واقام الصلاة المحنبة اليمنى وابتداء الزكاة المحنبة اليسرى وصيام رمضان التقدمة والحج الساقية وربما كانت الصلاة التقدمة اكونها نورافهي محجب الملك وقد ورد في الخبر ان حجاب النور وتكون الزكاة المعينة لانها اتفاق يحتاج الى قوة لاخراج ما كان يملكه عن ملكه ويكون الحج اليسرى لما فيه من الاتفاق والقرابين حيث تجتمع بالزكاة في الصدقة والهدية وكلاهما من أعمال الايدي ويكون الصوم في الساقية فان اختلف نظير الامام وهو ضياء فان الصبر ضياء بر بد الصوم والضياء من النور فهو أولى بالساقية لموازنة فان الآخرة يبنى على أثر الاول وهكذا يكون الايمان الالهي يوم القيامة فيأتى الايمان يوم القيامة في صورة ملك على هذه الصفة فأهل لا اله الا الله في القلب وأهل الصلاة في التقدمة وأهل الزكاة وهي الصدقة في المجنبة وأهل الحج في اليسرى وأهل الصيام في الساقية جعلنا الله من قام بناءية على هذه القواعد

فكان بيته الايمان وحده من القبلة لصلاة ومن الشمال الصوم ومن الغرب صدقة السر ومن الشرق الحج فاقد سجد
ساكنه واعلم أن لاله الااله كلفني وثبات وهي أفضل كلمة قالها الانبياء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل
الدعاء دعاء يوم عرفة فيه اشارة لدعاء العارفين بالله وأفضل ما قلته ما والابديون من قبلي لاله لاله وهو حديث صحيح
رواية ومعنى فالتني لا بد أن يرده على ثابت فينفيه فانه ان ورد التني على ما ليس بثابت وهو التني أثبت لان ورود التني على
التني اثبات كمان عدم العدم وجود فاني هذا الثاني بقوله لاله لاله أخبرونا فنداستفهمنا كم واثبت أيضا هل حكمه حكم
التني من أنه لا يثبت الا المنني أو حكمه حكم آخر يتميز به عن حكم التني فاي شيء في هذا الثاني وأي شيء أثبت هذا
المثبت هذا كله لا بد من تحقيقه ان شاء الله فاعلم ان التني ورد على أعيان من الخلق لما وصفت بالالوهية ونسبت اليها
وقيل فيها آلهة ولهذا تعجب من تعجب من المشركون لما دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الله الواحد فخيرنا
الله عنه انه قال أجعل الآلهة الها واحدا ان هذا الشيء عجب فسموها آلهة وهي ليست بهذه الصفة فورد حكم
التني على هذه النسبة الثابتة عندهم اليها لاني نفس الامر لا على نبي الالوهية لانه لو نبي التني اركان عين الاثبات لما زعمه
المشرك فكأنه يقول للمشرك هذا القول الذي قلت لا يصح أي ما هو الامر كما زعمت ولا بد من الله وقد انتفت الكثرة
من الآلهة بحرف الايجاب الذي هو قوله الأول وأوجبوا هذه النسبة الى المذكور بعد حرف الايجاب وهو مسمى الله فقالوا
لاله الااله فلم يثبت نسبة الالوهية بآثبات المثبت لانه سبحانه له لنفسه فأثبت المثبت بقوله الااله هذا الامر في نفس
من لم يكن يعتقد انفراده سبحانه بهذا الوصف فان ثبت الثبوت محمل وليس في التني بمحال فعلى الحقيقة ما عباد
المشرك الااله لانه لو لم يعتقد الالوهية في الشريك ما عبده وقضى ربك ألا تعبدوا الاياه ولذلك غارا الحق لهذا
الوصف فعاقبهم في الدنيا اذ لم يحترموا ورزقهم وسمع دعاءهم وأجابهم اذا سألوا اللهم في زعمهم علمه سبحانه انهم ما جئوا
الا لهذه المرتبة وان أخطوا في النسبة فشقوا في الآخرة شقاء الأبد حيث نبههم الرسول على توحيد من يجب له هذه النسبة
فلم ينظروا ولا نصحاء نفوسهم ولهذا كانت دلالة كل رسول بحسب ما كان الله الب على أهل زمانه لتقوم عليهم الحجة
فتكون لله الحجة البالغة فعمت هذه الكلمة مرتبة العدم والوجود فلم تبق مرتبة الالوهية داخل تحت التني والاثبات فها
الشمول فمن قائل لاله الااله بنفسه ومن قائل لاله الااله بنعمته ومن قائل لاله الااله بربه ومن قائل لاله الااله بغيره
ومن قائل لاله الااله بغيره ومن قائل لاله الااله بحكمه وهو المؤمن خاصة والخسة الباقون ما لهم في الايمان مدخل وأما من
قال لاله الااله بنفسه فهو الذي قالها من تجليه لنفسه فرأى استفادة وجوده من غيره فاعطته رؤية نفسه أن يقول لاله
الااله وهو التوحيد الذاتي الذي أشارت اليه طائفة من المحققين وأما القائل لاله الااله بنعمته فهو الذي وحده به الله
فان نعمته العلم بتوحيد الله وأحديته فنطقه علمه والفرق بينهما وبين الاول ان الاول عن شهود وهذا الثاني عن وجود
والوجود قد يكون عن شهود وقد لا يكون وأما القائل لاله الااله بربه فهو الذي رأى ان الحق عين الوجود لا أمر
آخر وأن اصناف الممكات بالوجود هو ظهور الحق لنفسه باعيانها وذلك ان استفادتها الوجود لها من الله انما هو من
حيث وجوده فان الوجود المستفاد وهو الظاهر وهو عين الحكم به على هذه الاعيان فقال لاله الااله بربه وأما القائل
لاله الااله بنعمته بربه فانه رأى ان الحق سبحانه من حيث أحديته وذاته ما هو مسمى الله والرب فانه لا يقبل الاضافة
ورأى أن مسمى الرب يقتضي المربوب ومسمى الله يطلب المألوه ورأى انهم لما استفادوا منه الوجود ثبت له اسم الرب
اذ كان المربوب يطلبه فالمرربوب أصل في ثبوت الاسم الرب ووجود الحق أصل في وجود الممكات ورأى أن لاله الااله
لا يطلبه عين الذات فقال لاله الااله بنعمته الرب الذي نعمته به المربوب فالعلم بناصل في علمنا به يقول عليه السلام من
عرف نفسه عرف ربه فوجودنا موقوف على وجوده والعلم به موقوف على العلم بنا فهو أصل في وجهه ونحن أصل في وجهه
وأما القائل لاله الااله بحاله فهو الذي يستند في أمور الى غير الله فاذ لم يتفق له حصول ما يطلب تحصيله من استند اليه
وسدت الابواب في وجهه من جميع الجهات رجع الى الله اضطرارا فقال لاله الااله بحاله وهو لاء الاصناف كلهم
لا يتصفون بالايمان لانه ما فيهم من قائل عن تقليد وأما من قال لاله الااله بحكمه فهو الذي قاله القول الشارع حيث

أوجب عليه أن يقولها وحكم عليه أن يقولها ولولا هذا الحكم ما قالها على جهة القربة إلى الله تعالى بما قالها قالها معلماً أو معلماً دخلت على شيخنا أبي العباس العربي من أهل المليا وكان مسنهداً بذكر لاسم الله لا بذكر ما عليه شيئاً فقلت له يا سيدي لم لا تقول لاله الا الله فقال لي يا ولدي الانفس بيد الله ما هي بيدي فأخاف أن يقبض الله روعي عند ما أقول لاله فقبض في وحشة النفي وسألت شيخنا آخر عن ذلك فقال لي ما رأيت عيني ولا سمعت أذني من يقول أنا الله غير الله فلم أجدم من أنفي فأقول كما سمعته يقول الله الله وإنما تعبدنا بهذا الاسم في التوحيد لانه الاسم الجامع للمعبود بجميع الاسماء لاهية وما نقل انه وقعت من أحد من المعبودين فيه مشاركة بخلاف غيره من الاسماء مثل اله وغيره وبهذا القدر من القول اذا قيل لقول الشارع ثبت الايمان وانما قل الشارع حتى يقولوا لاله لا لله ولم يقل محمد رسول الله لتضمن هذه الشهادة بالتوحيد الشهادة بالرسالة فان القائل لاله الا الله لا يكون مؤثماً الا اذا قال لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا قالها القول فهو عين اثبات رسالته فلما تضمنت هذه الكلمة الخاصة بالشهادة بالرسالة لم يقل قولوا لاله محمد رسول الله وقال في غير القول وهو الايمان والايمان معنى من المعاني ما هو مما يدرك بالحوس فقرن بالايمان بالله الايمان به وبما حابه يعني من عذبه محاله أن شرعه من غير نقل عن الله فقال في حديث ابن عمر لما ذكر الايمان بالله بالقول بالصلاة والزكاة والحج والصوم وكل هذا جاء من عند الله قال في حديث ابن عمر أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لاله الا الله ويؤمنوا بي وبما جئت به من أجل المدافعي المقلد فانه يقولها من غير ايمان بقلبه ولا اعتقاداً والجاحد المنافي يقولها لا قوله مع علمه بأنه رسول الله من كتابه لا من دليله العقلي واعلم أن التلفظ بشهادة الرسالة المفروضة بشهادة التوحيد فيه سر الهى عرفنا به الحق سبحانه وهو ان الاله الواحد الذى جاء بوصفه ونعته الشارع ما هو التوحيد الالهى الذى أدركه لعقل فان ذلك لا يقبل اقتران الشهادة بالرسالة مع الشهادة بالتوحيد فهذا التوحيد من حيث ما يعلمه الشارع ما هو التوحيد من حيث ما نبته النظر العقلي واذا كان لاله الذى دعانا للشرع الى عبادته وتوحيده انما هو في رتبة كونه الهى لا فى ذاته صرح ان نعته بما نعته به من النزول والاستواء والمعية والتردد والتدبر وما أشبه ذلك من الصفات التى لا يقبلها توحيد العقل المحض المحرر عن الشرع فهذا الله ودينه الذى أن تقرر شهادة الرسول برسالته بشهادة توحيد مرسله ولهذا يضاف اليه فيقال أشهد أن لاله الا الله أشهد أن محمد رسول الله كل يوم ثلاثين مرة فى أذان الخمس الصلوات وفى الأقامة والتلفظون بهذه الشهادة الرسالية التفصيل فيهم كالتفصيل فى شهادة التوحيد فلنقض بها على ذلك الاسلوب من المراتب وفى الايمان بالله وبرسوله الايمان بكل ما جاء به من عند الله ومن عنده مما حسنه وشرعه وبدخل فيما حسنه الايمان بسنة من سنن سنة حسنة فاسم الشارع وحدوث العبادة المرغوب فيها لا ينسخ حكماً ثابتاً الى يوم القيامة وهذا الحكم خاص بهذه الامة وأعني بالحكم تسميتها سنة نشر يفاطه الامة وكانت فى حق غيرهم من الامم السابقة تسمى رهبانية قال تعالى ورهبانية ابتدعوها فمن قال بدعة فى هذه الامة مما سماها الشارع سنة فما صاب السنة الآن يكون ما بلغه ذلك والاتباع أولى من الابتداع والفرق بين الاتباع والابتداع معقول ولهذا جنى الشارع الى تسميتها سنة وما سماها بدعة لان الابتداع اظهار أمر على غير مثال هذا أصله ولهذا قال الحق تعالى عن نفسه يديع السموات والارض أى موجداهما على غير مثال سبق فلو شرع لانسان اليوم أمر الأصل فى الشرع لكان ذلك ابتداء ولم يكن يسوغ لنا لاختدبه فعدل الشارع عن لفظ الابتداع الى لفظ السنة اذ كانت السنة مشروعة وقد شرع الله لمحمد صلى الله عليه وسلم الاقتداء بهدى الانبياء عليهم السلام والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل انتهى الجزء الثلاثون

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

• الباب الثامن والستون فى أسرار الطهارة •

تبصر نرى سر الطهارة وانحما • يسيرا على أهل التيقظ والذكا

فكم طاهر لم يتصف بطهارة • اذا جانب البحر المديني واحتفى
 ولوغاص في البحر الاجاج حياته • ولم يفن عن بحر الحقيقة مازكا
 اذا استجمر الانسان ونزاعدمنى • على السنة لثلى حليفا لمن مضى
 فان شفع استجماره عاد خاسرا • وفارق من هواء من باطن الردا
 وان غسسل الكفين وتراولم يزل • بخيلا بماهوى على فطرة الاولى
 فغاسلت كف خضيب ومعصم • اذا لم يبلغ سيف النوكل منتضى
 اذا صبح غسل الوجه صبح حياؤه • وصبح لرفع الستور متى يشا
 وان لم يمس الماء لمسه رأسه • ولا وقت كفاه في ساحة القفا
 فما انفك من ررق العبودية التي • تسخرها الاغيار في منزل التوى
 وان لم ير الكرسي في غسل رجله • تناقص معنى الطهر للحين واتنى
 اذا مضى الانسان فاه ولم يكن • بريئا من الدعوى وفيما يدعى
 • ومستنشق ماشم ريح انصاله • ومستندأ ودى به كبره الردى
 صماخه ما تنفك تناهر ان صفا • الى احسن الاقوال واكتف واقتنى
 وان لبس الجرموق وهو مسافر • على طهره بمسح وفي سره خفا
 ثلاثة ايام وان كان حاضرا • بمنزله فالمسح يوم بلاقضا
 وفي المسح سر لا يوح بذكره • ولو قطعت منى المفاصل والكلى
 ويتلو مسح في الجبائر بين • لكل مر يد لم يرد ظاهر الدنا
 وان عدم الماء القراح فانه • نيمه يكفيه من طيب الثرى
 وبوتره وجهها وكفا فان أبى • وصيره شفعاً فتمم الذى أبقى
 اذا أجنب الانسان عم طهوره • كما تمت اللذات أجزاء العلى
 • ألم تر أن الله بنه خلقه • باخواجه بين التراب والمطا
 فذاك الذى أجنى عليه طهوره • ولوغاب بالذات التزيمه ما جنى
 فان نسي الانسان ركننا فانه • يعيد ويقضى ما ضمن واحتوى
 وان لم يكن ركننا وعطل سنة • فلم يأنس الزانى وما بلغ المنى
 وذلك في كل العبادات شائع • وليس جهول بالامور كمن درى
 فهذا طهور العارفين فان تكن • من أخراهم تحظى بتقريب مصطفى
 اذا كان هذا ظاهرا الامر فالذى • توارى عن الابصار أعظم منتشا

اعلم أيد بالله واياك بروح منه انه لما كانت الطهارة النظافة عامنا انها صفة تنزيه وهي معنوية وحسية طهارة قلب
 وطهارة أعضاء معنوية فالمعنوية طهارة النفس من سفساف الاخلاق ومذمومها وطهارة العقل من دنس الافكار والشبه
 وطهارة السر من النظر الى الاغيار وطهارة الاعضاء فاعلم ان اكل عضو طهارة معنوية ذكرناها في كتاب التنزلات
 الموصلية في أبواب الطهارة منه وطهارة الحسن من الامور المستقدرة التي تستخبها النفوس طبعاً وعادة وهاتان
 الطهارتان مشروعتان فالطهارة الحسية الظاهرة نوعان النوع الواحد قد ذكرناه وهو النظافة والنوع الآخر افعال
 معينة مخصوصة في محال معينة مخصوصة لاحوال موجبة مخصوصة لا يزد فيها ولا ينقص منها شرعاً ولهذا الطهارة
 المذكورة ثلاثة أسماء شرعاً وضوء وغسل وتيمم وتكون هذه الطهارة بثلاثة أشياء اثنان يجمع عليهما واحد يختلف فيه
 فالجمع عليهما الماء المطلق والتراب سواء فارق الارض أو لم يفارقها والواحد يختلف فيه في الوضوء خاصة بيبذ التمر

وما فارق الارض مما ينطلق عليه اسم الارض اذا كان في الارض فانه مختلف فيه ما عدا التراب كاذ كبريا وهذه الطهارة قد تكون عبادة مستقلة كقَالَ صلى الله عليه وسلم فيها نور على نور وقد تكون شرطاً في صحة عبادة مشروعة مخصوصة لا تصح تلك العبادة شرعاً الا بوجودها والافضلية فالاول كالوضوء على الوضوء نور على نور والثاني لرفع المانع عن فعل العبادة اني لا تصح لاهذه الطهارة واستباحة فعلها وهو الاصل في نشر يعها ومما تنفع به هذه الطهارة ما يكون رافعا للمانع مبيحاً للفعل معا وهو الماء بخلاف ويند التمر في الوضوء بخلاف ومنه ما تنفع به الاستباحة للفعل المعين في الوقت المفروض وقوعه ولا يرفع المانع بخلاف وهو التراب وعندي انه يرفع المانع في الوقت ولا بد وكون الشارع حكم بالطهارة اذا وجد الماء حكم آخر منه كما عدا حكم المانع بعدما كان ارتفع وما عدا التراب مما فارق الارض بخلاف قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق وامسحوا برؤسكم وأرجلكم بنصف اللام وخفضه الى الكعبين وان كنتم جنباً فاطهروا وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط ولم تجدوا ماء فتمسحوا بآيديكم فليس جواً بوجوهكم وأيديكم منه ما ير بد الله يجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليذعنكم من السما ماء ليطهركم به يذهب عنكم رجز الشيطان وراى الرجز هنا بدل من السنين على قراءة من قرأ الزراط بالزاي وهي اقراء ابن كثير بها أعني بالسين وحزرة بالزاي وباقي القراء اصاد سمعت شيخنا وكنت أقرأ عليه القرآن يقال له محمد بن خلف بن صاف اللخمي بمسجده المعروف به قوس الحنية بأشبه لمية من بلاد الابلدلس سنة ثمان وسبعين وخمسة فقرأت السراط بالسين لابن كثير فقال لي سألت بعض ناقل اللغة بعض الاعراب كيف تقرأون صفراً وسقراً فقال له ما أدري ما تقول ولكنني أظنك تسأل عن الزفر فقال زادني لغة فالثالثة ما كنت أعرفها قال القراء الرجس القدر ولا شك ان الماء يزيل القدر والظهور الشرعي يذهب قدر الشيطان قال تعالى وثيابك فطهر قال امرؤ قبيس

وان كنت قد ساءت مني خليقة • فلي ثيابي من ثيابك تنسل

فكفي بالثوب عن الود والوصلة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في خبر عن ربه سبحانه ما وسعني أرضي ولا سمائي ووسعني قلب عبدي المؤمن ومن أسمائه سبحانه المؤمن فمن تخاف به فقد طهر قلبه لان القلب محل الايمان وكانت السعة الالهية والتجلى الرباني (والطهارة عامة) وهي الغسل للفناء الذي عم دانه لوجود اللذة بالكون عند الجماع أربها السهي وترين القمر (وخاصة) وهي الوضوء المنحصر بهض الاعضاء بالغسل والمسح وهو تنبيه على مقامات معلومة ونجليات شريفة منها القوة والكلام ولانفس والصدق والتواضع والحياة والسماع والثبات فهذه أعضاء الوضوء وهي مقامات شريفة لها نتائج في اقرب الى الله وهذه الطهارة الروحية مأد امرين اما سر الحياة أو بأصل النشء الطبيعي العنصري فالوضوء بسر الحياة لمشاهدة الحى القيوم أو بأصل النشء في الاب الذي هو أصل الابناء وهو الارض والارباب وليس الا النظر والتفكير في ذاتك لتعرف من أوجدك فانه أحالك عليك في قوله تعالى وفي أنفسكم أفلا تبصرون وفي قول رسوله صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه أحالك عليك بالتفصيل وأخفاك عنك بالاجال لتتظروا تستدل يقال في التفصيل واتخذنا الانسان من سلالة من طين وهو آدم عليه السلام هنا ثم جعلناه نطفة في قرار مكين وهي نشأة الابناء في الارحام مساقط النطف ومواقع النجوم فكفى عن ذلك بالقرار المكين ثم خلقنا النطفة علقه خلقنا العاقمة مضغة خلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحما وقد تم البدن على التفصيل فان اللحم يتضمن المروق والاعصاب

وفي كل طور له آية • تدل على انني مفتقر

ثم أجل خالق النفس الناطقة الذي هو بها انسان في هذه الآية فقال ثم أنشأناه خلقاً آخر عرفك بذلك أن المزاج لا تزل في لطيفتك وان لم يكن لخالقك هو ظاهر وأبين منه قوله فسواك فعذلك وهو ما ذكره في التفصيل بل من القلب في الاطوار فقال في أي صورة ما شاء ركبك فقرنه بالمشبته فالظاهر انه لو اقتضى المزاج روحاً خاصاً معيناً ما قال

في نى صورة ماشاء. ونى حرف انكره مثل حرف ما فانه حرف يقع على كل شئ. فأبان لك ان المزاج لا يطلب صورة به. نهاولكن به. ومصطلحاتحتاج الى هذا المزاج وترجع به فانه به. فيه من اقوى انى لا تدبره الا به فانه بقوا لها كالآلات اصانع التجارة أو البناء مثلا داهيت وأنقت وفرغ منه. تطلب بذاتهم واحا لها صانع يعمل بها ما به. نعت له ومات به. يز يد اولاعمر او لا خالدا ولا واحد ابينه فاذا جاء من جاء من أهل الصنعة مكنته لآلته من نفسه. هاء كين ذاتيا لاتنصف بالاختيار فيه فجعل يعمل بها. نعت به بصرف كل آلة لما هيت له فيها مكملة وهي المخلفة يعنى النامة الخلفة ومنها غير مكملة وهي غير المخلفة. فينقص العامل من العمل على قدر ما نقص من جودة الآلة ذلك اعلم ان الكمال الذاتى لله سبحانه. فبين لك الحق مرتبة جسدك وروحك لتتظرو وتفتكر فتعتبر ان الله ما خلقك سدى وان ط ل المدى وأما القصد الذى هو الية شرط في صحة هذا النظر بخلاف قال تعالى فتيمموا صعيدا طيبا أى اقصداوا التراب الذى ما فيه ماء. يتبع من استعماله في هذه العبادة من نجاسة ولم يقل ذلك في طهارة الماء فانه أحال على الماء المطابق لا المضاف فان الماء انضاف. قيد بما أضيف اليه عند العرب فاذا قلت لمرى اعطنى ماء جاء اليك بالماء لذى هو غير مضاف ما بهم العرب منه غير ذلك وما أرسل رسول ولا أنزل كتاب الا بلسان قومه يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم انما أنزل القرآن بلسانى لسان عربى مبين يقول تعالى انا جعلناه قرآنا عربى لعلكم تعقلون فانه لم يقل بالقصد في الماء لانه سر الحياة فيعطى الحياة بذاته سواء قصد لم يقصد بخلاف التراب فانه ان لم يقصد الصعيد الطيب فليس بنافع لانه جسد كثيف لا يدبرى فروحه القصد فان القصد معنى روحانى فاقتصر التيمم بالقصد الخاص في التراب أو الارض بخلاف أيضا ولم يقتصر المتوضى بالماء بخلاف فقال اغسلوا ولم يقل تيمموا ماء طيبا فان قالوا انما الاعمال بالنيات وهي القصد والوضوء عمل قلنا سلمنا ما نقول ونحن نقول به ولكن النية هامة تتعلقها العمل لا الماء والماء ما هو العمل والقصد لذلك للصعيد فيفتقر الوضوء بهذا الحديث للنية من حيث ما هو عمل لا من حيث ما هو عمل بماء فالماء هنا تابع للعمل والعمل هو المقصود بالنية وهذا القصد للصعيد الطيب والعمل به يتبع يحتاج الى نية أخرى عند الشروع في الفعل كما يقتصر العمل بالماء في الوضوء والغسل وجميع الاعمال المشروعة الى الاخلاص المأمور به وهو الية بخلاف قال تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين وفي هذه الآية انظر وهذه مسألة ما حققها الفقهاء على الطريقة التى سلكا فيها وفى تحقيقه فافهم ولم يقل في الماء تيمموا الماء فيفتقر الى روح من النية والماء في نفسه روح فانه يعطى الحياة من ذاته قال تعالى وجعلنا من الماء كل شئ حى فان كل شئ يسبح بحمد الله ولا يسبح الا شئ فالله أصل الحياة في الاشياء ولهذا وضع الخلاف بين علماء الشريعة في النية في الوضوء هل هي شرط في صحته أو ليست بشرط في صحته والسر ما ذكرناه فان قيل ان الامام الذى لا يرى النية في الوضوء يراها في غسل الجنابة وكلا العبادتين بالماء وهو سر الحياة فيه. ما قلنا لما كانت الجنابة ماء وقد اعتبر الشرع الطهارة منها. لدنس حاكمى فيها لا مزاج ماء الجنابة بما فى الاخلاط وكون الجنابة ماء مستحيل من دم فشارك الماء في سر الحياة فيما عاقل بقول الماء وحده على ازالة حكم الجنابة. لماذا كرنا فافقه الى روح مؤبد له عند الاغتسال فاحتاج الى مساعدة النية فاجتمع حكم النية وهي روح معنوى وحكم الماء فاز الا بغسل حكم الجنابة بلا شك كأبى حنيفة ومن قال بقوله في هذه المسئلة ومن راعى كون ماء الجنابة لا يقوى قوة الماء المطلق لانه ماء استعمال من دم كماء الجنابة الى ممازجته بالاخلاط ومفارقة اياه بالكشف والاونية قال قد ضعف ماء الجنابة عن مقاومة الماء المطلق فلم يفتقر عنده الى نية كالحسن بن حى والمخالف لهما من العلماء ما نفظوا المارأياه هذان الامامان ومن ذهب مذهبهما فاجعل بالك لما ينبت لك ورجع ماشئت (وصل) وبدأن تحققت هذا فاعلم ان الماء ما آن ماء ملطف مقطر في غاية الصفاء والتخليص وهو ماء الغيث فانه ماء مستحيل من ابخرة كثيفة قد أزال النقط طهر ما كان تعاقى به من الكثافة وذلك هو العلم الشرعى الذى فانه عن رياضة ومجاهدة وتخليص فطهر به ذاتك لمناجاة ربك والماء الآخر ما لم يبلغ فى اللطافة هذا المبلغ وهو ماء العيون والاشهار فانه ينبع من الاشجار تترجأ بحسب البقعة التى ينبع بها ويجرى عليها فيختلف طعمه فغنى عن ذرات ومنه ملجأ جاج ومنه مزارعاق وماء الغيث على حالة واحدة

ماء غير خالص سلسال سائغ شرابه وهذه علوم الافكار الصحيحة والعقول فان علوم العقل المستفادة من الفكر يشوبها تغير لانها بحسب مزاج المتفكر من العقلاء لانه لا ينظر الا في مواد محسوسة كونية في الخيال وعلى مثل هذا انقواء براهينهم فتختلف مدة لانهم في الشيء الواحد وتختلف مقالة الناظر الواحد في الشيء الواحد في ازمان مختلفة لا اختلاف الامزجة والتخيل والامشاج الذي في نشأتهم فاختلقت أقاويلهم في الشيء الواحد وفي الاصول التي ينون عليها فروعهم والعلم الذي في الاهي المشروع وذو طعم واحد وان اختلفت مطامعهم فما اختلفت في الطيب وطيب وأطيب فهو خالص ما شابه كدر لانه تخلص من حكم المزاج الطبيعى وتأثير المدايع فيه فكانت الانبياء والاوياء وكل مخبر عن الله على قول واحد في الله ان لم يزد فلا ينقص ولا تخاف صدق بعضهم بعضا كالمختلف ماء السماء حال النزول وليكن اعتمادك وطهورك في قلبك بمنزل هذا العلم وليس الا العلم بالسرع المشبه بماء الغيث وان لم تفعل فما نصحت نفسك وتكون في ذاتك وطهورك بحسب ما تكون البقعة التي تنبع منها ذلك الماء فان فرقت بين عذبه وملحه فاعلم انك سليم الحاسة وهذه مسألة لم أجدا أحد انبه عليها فان آكل السكر بالحلاوة في السكر كذلك وفي مرارة الصبر ليس بصحيح ولا يتضبه الدليل العقلي وقد نهيناك ان تنهت فانظر ثم ياولي استدرك استعمال علوم الشريعة في ذاتك وعلوم الاولياء والعقلاء الذين أخذوا عن الله بالباطات والخلوات والمجاهدات والاعمال عن فضول الجوارح وخوارق النفوس وان لم تفرق بين هذه المياه فاعلم انك سبي المزاج قد غلب عليك خلط من اخلاطك في لنافيك من حيلة الا ان يتدارك الله برحمته نفسك فاذا استعمت من ماء هذه لعلوم في طهارتك مادانتك عليه وهو العلم المشروع طهرت صفاتك وروحانيتك به كما طهرت أعضائك بالماء ونظفها فأول طهارتك غسل يديك قبل ادخالهما في الماء عند قيامك من نوم الليل بالاخلاق ووجوب غسلها من نوم النهار بخلاف واليد محل القوة والتصرف فطهورهما بعل لاحول في اليسرى والاقوة الالابة العلى العظم في اليمنى واليدان محل القبض والامساك بخلاوشه حافظهما باليسر والانتفاق كما وجودا وسخاء ونوم الليل غفلتك عن علم عالم غيبك ونوم النهار غفلتك عن علم عالم شهادتك فهذا عين تحاقل وتحققك بعالم الغيب والشهادة من الاسماء الحسنى المضافة ثم بعد هذا الاستنجاء والاستجمار والجمع بينهما افضل من الافراد فهما طهارتان نور في نور مرغب فيهما سنة وقرآن فان استنجيت وهو استعمال الماء في طهارة السوائل بن لمقامهم من الاذى وهما محل السر والصوم كماهما محل اخراج الخبث والاذى القائم بباطنك وهو ما تعلق بباطنك من الافكار الرديئة والشبه المخللة كما ورد في الصحيح ان الشيطان باى الى الانسان في قلبه فيقول له من خلق كذا من خالق كذا حتى يقول فمن خلق الله فطهارة هذا القلب من هذا الاذى ما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم الاستعاذة والانتفاء وهما عورتان أى مائتان الى ما يوسوس به نفسه من الامور القادحة في الدين أصلا وفرعا فان الدبر هو الاصل في الاذى فانه ما وجد الا هذا والفرجان الآخران في الرجل والمرأة فرعان عن هذا الاصل ففيهما وجه الى الخير ووجه الى الشر وهو النكاح والسفاح الا ترى النجاسة اذاوردت على الماء القليل أثرت فيه فلم يستعمل واذاورد الماء على النجاسة ذهب حكمها كذلك الشبه اذاوردت على القلوب الضعيفة الايمان الضعيفة الرأى أثرت فيها واذاوردت على البحر استهلك فيه كذلك القلوب القوية المؤيدة بالعلم وروح القدس كذلك الشبه اذا جاء بها شيطان الانس والجن الى المتضلع من العلم الاهي الى ان منه قلب عينا وعرف كيف يرتد نحوها ذهبها وذريرها فاضهبا كسبر العلم الذي الذي عنده من عناية الرحمة الالهية التي اناها الله بها وعرف وجهه الحق منها وأثر فيها فهذا اسر الاستنجاء الروحاني فان استجمر هذا المتوضى ولم يستنج فاعلم ان ذلك طهور انقلد فان الجرة الجماعة ويد الله مع الجماعة ولا ياك كل الذنب الى القاصية وهي التي بعدت عن الجماعة وخرجت عنها وذلك مخالفة الاجماع والاستجمار معناه جمع أحمجار ألقها ثلاثة الى ما فوقها من الاوتار لان الوتر هو الله فلا يزال الوتر مشهودك والوتر طلب التار وهو هنا ما أنقاه الشيطان من الشبه في ايمانك فتجمع الاحجار للانقاء من ذلك الخبث القائم بالعضو والمقلد اذا وجد شبهة في نفسه هرب الى الجماعة أهل الدينة فان بد الله كما جاء مع الجماعة وبد الله تأييده وقوته وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مفارقة الجماعة ولهذا قام

الاجماع في الدلالة على الحكم المشروع مقام النص من الكتاب أو السنة المتواترة التي تفيد العلم فهذا يكون استجمارك في هذه الطهارة ثم مضمض بالذكر الحسن لتزيله بالذكر القبيح من النجاسة والنجاسة والجهر بالسوء من القول فأتى من مضمضتك بالتلاوة وذكر الله وأصلاح ذات البين والامر بالمعروف والنهي عن المنكر قال تعالى لا يحب الله الجهر بالسوء من القول وقال مشاء بنعيم وقال لا أخبرني كثر من نجواهم الا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس وما أشبه ذلك فهذه طهارة فيك وقد فتحت لك الباب فأجر في وضوئك وغسلك ونيمك في أعضاءك على هذا الاصلاح فهو الذي طلبه الحق منك وقد استوفينا الكلام على هذه الطهارة في التزلات الموصلة فأنظرها هناك تراو نظما وقد رمت بك على الطريق واتصرف هذه الطهارة بكالها في كل مكلف منك فان كل مكلف منك مأمور بجميع العبادات كلها من طهور وصلاة وزكاة وصيام وحج وجهاد وغ. يرد ذلك من الاعمال المشروعة وكل مكلف فيك تصرفه في هذه العبادات بحسب ما يطلبه حقيقته لا يكلف الله نفسا الا ما آتاها وقد أعطى كل شيء خلقه ثم هدى أي بين كيف نسبه عمله فيها وهم ثمانية أصناف لا يزيدون اسكن قدينقصون في بعض الاشخاص وهم اعيان والاذن واللسان واليد والبطن والفرج والرجل والقلب لازاد في الانسان عليهم لكن قدينقصون في بعض أشخاص هذا النوع الانساني كالاكبر والآخرس والاصم وأصحاب العاهات فن بقى من هؤلاء المكلفين منك فالخطاب يترتب عليه ومن خطاب الشارع تعلم جميع ما يات في بكل عضوه من هؤلاء الاعضاء من التكليف وهم كالاتل لافس الخطابية المكلفة بتدبير هذا البدن وانت المسؤول عنهم في اقامة العدل فيهم فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انقطع شمع نعله خلع الاخرى حتى يعدل بين رجليه ولا يمشي في نعل واحد وقد بناها بكالها وما لها من الانوار والكرامات والمنازل والاسرار والتجليات في كتابنا المسمى مواقع النجوم ماسبق في علمنا في هذا الطريق الى ترتيبه أصلا وفيه دونه في أحد عشر يوما في شهر رمضان بمدة المدة سنة خمس وتسعين وخمسة مائة عن الاستاذ ذيل الاستاذ محتاج اليه فان الاستاذين فيهم العالي والاعلى وهذا الكتاب على أعلى مقام يكون الاستاذ عليه ليس وراءه مقام في هذه الشريعة التي تعبدنا بها فمن حصل لديه فليعتمد بوفيق الله عليه فانه عظيم المنفعة وما جعنا أي أن أعرفك بمراتبه الا اني رأيت الحق في النوم مرتين وهو يقول لي انصح عبادي وهذا من أكبر نصيحة نصحتك بها والله الموفق وبه الهدى والهداية وليس لنا من الامر شيء وقد صدق الكذاب ابليس رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اجتمع به فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عندك فقال ابليس اتعلم يا رسول الله أن الله خلقك للهداية وما يبدك من الهداية شيء وان الله خالقني للفجوة وما يبدى من الفجوة شيء لم يزد على ذلك وانصرف وحالات الملائكة ينسب وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم (وصل) وبعد أن نهيتك على ما نهيتك عليه مما تقع لك به الفائدة فاعلم أن الله خاطب الانسان بحكمته وما خص ظاهره من باطنه ولا باطنه من ظاهره فتوفرت دواعي الناس أكثرهم الى معرفة أحكام الشرع في ظواهرهم وغهوا عن الاحكام المشروعة في بواطنهم الا القليل وهم أهل طريق الله فانهم يحشوا في ذلك ظاهرا وباطنا فمن حكم قرره شرعا في ظواهرهم الاوراء أن ذلك الحكم له نسبة الى بواطنهم أخذوا على ذلك جميع أحكام الشرائع فعبدوا الله بما شرع لهم ظاهرا وباطنا فاما زواجر الا كثر ونبت طائفة ثالثة ضلت وأضلت فأخذت الاحكام الشرعية وصرفتها في بواطنهم ونامت من حكم الشريعة في الظواهر شيئا تسمى الباطنية وهم في ذلك على مذاهب مختلفة وقد ذكر الامام أبو حامد في كتاب المستظهرى له في الرد عليهم شيئا من مذاهبهم وبين خطاهم فيها والسعادة نجاهي مع أهل الظاهر وهم في اطراف والنقيض من أهل الباطن والسعادة كل السعادة مع الطائفة التي جعت بين الظاهر والباطن وهم العلماء بالله وبأحكامه وكان في نفسي ان أخر الله في حمري أن أضع كتابا كبيرا أقر فيه مسائل الشرع كلها كما وردت في ما كتبنا الظاهرة وأقررها فاذا استوفينا المسئلة المشروعة في ظاهرها الحكم جعلنا الى جانبها حكمها في باطن الانسان فبسر حكم الشرع في الظاهر والباطن فان أهل طريق الله وان كان هذا غرضهم ومقصدهم ولكن ما كل أحد منهم ففتح الله في افهامه حتى يعرف ميزان ذلك الحكم في باطنه صدقنا في هذا الكتاب الى الامر العام من العبادات وهي الطهارة والصلاة

والزكاة والصيام والحج والتلفظ بلالة الله محمد رسول الله فاعتنيت بهذه الخمسة كونها من قواعد الاسلام التي بنى الاسلام عليها وهي كالاركان للبيت فالإيمان هو دين البيت ومجموعه وباب البيت الذي يدخل منه اليه وهذا الباب له مصرعان وهما التلظ بالشهدتين وأركان البيت أربعة وهي الصلاة والزكاة والصيام والحج فحردنا العناية في إقامة هذا البيت لنسكن فيه ويقيننا من زهر يرتفع جهنم وحورورها قال النبي صلى الله عليه وسلم اشتكت النار إلى ربها فقالت يارب أكل بعضي بعضا فأذن لها بنفسين نفس في الشتاء ونفس في الصيف فما كان من سموه وحورور فهو من نفسها وما كان من ردوز زهر يرتفع من نفسها فاتخذ الناس البيوت لتقيم حر الشمس وبرد الهواء فينبغي للعاقل أن يقيم لنفسه بيتا يكثره يوم القيامة من هذين النفسين في ذلك اليوم لأن جهنم في ذلك اليوم تأتي بنفسها تسعى إلى الوقب تغور نكاد تميز من الغيظ على أعداء الله فمن كان في مثل هذا البيت وقاه الله من شرها وسوطنها ولما كانت الطهارة شرطاً في صحة الصلاة أفردناها بأربعة مناهج بين يدي باب الصلاة ثم يتلوها الزكاة ثم الصوم ثم الحج ويكتفي في هذا الكتاب بهذا القدر من العبادات فأتبع أهميات مسائل كل باب منها وأقررنا بالحكم الكلية باسمها في الظاهر ثم انتقل إلى حكم تلك المسئلة عينها في الباطن إلى أن أفرغ منها والله يؤيد ويعين **﴿بيان وإيضاح﴾** فأول ذلك تسميتها طهارة وقد ذكرنا ذلك في أول الباب ظاهر أو باطناً فلنشرح أن شاء الله في أحكامها وهو أن تطهر في وجوها وعلى من نجس ومتى نجس وفي أفعالها وفيها به تفعل وفي نوافضها وفي صفة الأشياء التي تفعل من أجلها كما فعلته علماء الشريعة وقررت في كتبها وقد انحصرت في هذا أمر الطهارة ولننظر ذلك ظاهراً وباطناً ونما نؤمن إلى طهارتها حتى لا يفتر الناظر فيها إلى كتب العقلاء فيغنيهم ما ذكرناه ولا نتعرض للدلالة التي للأماماء على نبوت هذا الحكم من كتاب أو سنة أو إجماع أو قياس في مذهب من قول به لطر دعة جامعة يراها بين المنطوق عليه والمسكوت عنه لا تعرض إلى أصول الفقه في ذلك ولا إلى الأدلة إذا العامة ليس منصبها النظر في الدليل فتحن نذكر أهميات فروع الأحكام ومذاهب الناس فيها من وجوب وغير وجوب **﴿وصل﴾** نقول أولاً أجمع المسلمون قاطبة من غير مخالف على وجوب الطهارة على كل من لزمته الصلاة إذا دخل وقتها وانها نجس على البالغ حد الحلم العاقل واختلاف الناس هل من شرط وجوبها الاسلام أم لا هذا حكم الظاهر فأما الباطن في ذلك وهي الطهارة الباطنة فنقول ان باطن الصلاة وروحها إنما هو مناجاة الحق تعالى حيث قال قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين الحديث فذكر المناجاة بقول العبد كذا فيقول الله كذا فاني أريد العبد مناجاة به في أي فعل كان تعينت عليه طهارة قلبه من كل شئ يخرجه عن مناجاة به في ذلك الفعل ومتى لم يتصف بهذه الطهارة في وقت مناجاته فمناجاة وقد أساء الأدب فهو بالطرء أحق وسأذكر في أفعالها تقاسيم هذه الطهارة في الحكم أن شاء الله وأما قول العلماء انها نجس على البالغ العاقل بالإجماع واختلاف في الاسلام فكذلك عندنا نجس هذه الطهارة على العاقل وهو الذي يعقل عن الله أمره ونهيه وما يليق به الله في سره ويفرق بين خواطر قايه فيها هو من الله أو من نفسه أو من لمة الملك أو من لمة الشيطان وذلك هو الانسان فإذا بلغ في المعرفة والتحيز إلى هذا الحد وعقل عن الله ما يرى بدنه وسمع قول الله تعالى وسعني قلب عبدي وجب عليه عند ذلك استعمال هذه الطهارة في قلبه وفي كل عضو يتعلق به على الحد المشروع فان طهارة البصر مثلاً في الباطن هو النظر في الأشياء بحكم الاعتبار ورعيته فلا يرسل بصره عبثاً ولا يكون مثل هذا الأمن تحقق باستعمال الطهارة المشروعة في محاسنها كلها قال تعالى ان في ذلك لعلوة لاولي الابصار فجعلها لالابصار والاعتبار انما هو للبصار فذكر الابصار لانها الاسباب المؤدية إلى الباطن ما يعتبر فيه عين البصيرة وهكذا جميع الاعضاء كلها وأما قول العلماء في هذه الطهارة هل من شرط وجوبها الاسلام فهو قولهم هل الكفار مخاطبون بفروع الشريعة وإن المنافق اذا توضأ هل أدى واجباً أم لا وهي مسئلة خلاف نعم جميع الأحكام المشروعة فذهبنا أن جميع الناس كافة من مؤمن وكافر ومنافق مكلفون بمخاطبون بأصول الشرعية وفروعها وأنهم هم مؤخذون يوم القيامة بالأصول والفروع ولهذا كان المنافق في الدرك الأسفل من النار وهو باطن النار وإن المنافق معذب بالنار التي تطلع على الفتنة أذني في الدنيا بصورة ظاهرها الحكم المشروع من التلفظ بالشهادة واطهارها تصديق

الرسول والاعمال الظاهرة وما عندهم في بواطنهم من الايمان مثقال ذرة فهذا القدر يميزوا من الكفار وقيل فيهم
انهم منافقون قال تعالى ان المنافقين والكافرين في جهنم جميعا قد كرا الدار فالمافقون يعذبون في أسفل جهنم
والكافرون لهم عذاب في الاعلى والاسفل فان الله قدر مراتب وطبقات للعذاب في نار جهنم لاعمال مخصوصة
بأعضاء مخصوصة على ميزان معلوم لا يتعداه فالمؤمن ايسر للنار اطلاقا على محل ايمانه البتة فله نصيب في النار التي تطلع
على الاقدار وان خرج عنه هناك فان عنايته سارية في عمله من الانسان وانما يخرج عنه ليحميه ويرد عنه من عذاب
الله ما شاء الله كما خرج عنه في الدنيا اذا اوقع المصيبة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في المؤمن يشرب الخمر ويسرق
ويرزى انه لا يفعل شيئا من ذلك وهو مؤمن حال فعله وقال ان الايمان يخرج عنه في ذلك الوقت حال الفعل وتأول الناس
هذا الحديث على غير وجهه لانهم ما فهموا مقصود الشارع وفسروا الايمان بالاعمال فقالوا انه اراد العمل
فأبان النبي صلى الله عليه وسلم مراده بذلك في الحديث الآخر فقال صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا رزى خرج عنه
الايمان حتى يصير عليه كالظلة فاذا اقلع رجع اليه الايمان فاعلم ان الحكمة الالهية في ذلك ان العبد اذا شرع في
المخالفة التي هو بها مؤمن انها مخالفة ومعصية فقد عرض نفسه بفعله اياها لتزول عذاب الله عليه وايقاع العقوبة به وان
ذلك الفعل يستدعي وقوع البلاء به من الله فيخرج عنه ايمانه الذي في قلبه حتى يكون عليه مثل الظلة فاذا نزل
البلاء من الله يطلبه تاواه ايمانه فيرده عنه فان الايمان لا يبقا ومه شي ويمنعه من الوصول اليه رحمة من الله وما بعد بيان
رسول الله صلى الله عليه وسلم بيان وطرافتنا ان لعبد المؤمن لا يتخلص له أبدامعصية لا تكون مشوبة بطاعة وهي كونه
مؤمنا بها انها معصية فهو من الذين خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا فقال الله عسى الله أن يتوب عليهم والتوبة الرجوع
فعنما أن يرجع عابهم بالرحمة فانه تعالى نعم الآية بقوله ان الله غفور رحيم وقال العلماء ان عسى من الله واجبة فانه
لا مانع له ثم رجع ونقول انما كان الايمان عين طهارة الباطن لم يتمكن أن يتصور الخلاف فيه كما تصور في الطهارة
الظاهرة الا بوجه دقيق يكون حكم الظاهر فيه في الباطن حكم الباطن في طهارة الظاهر فنقول من ذلك الوجه هل من
شرط طهارة الباطن بالايمان التلطف به فينطق اللسان بما يعتقده القلب من ذلك أم لا فيكون في عالم الغيب اذ لم يظهر
بما يعتقده في الباطن منافقا كما في الظاهر في عالم الشهادة فان المؤمن يعتقد وجوب الصلاة مثلا ولا يصلي ولا يظهر
كما ان المنافق يصلي ويتطهر ولا يؤمن بوجوبها عليه بقلبه ولا يعتقده أولا يفعله اقول ذلك الرسول الذي شرعه له فهذا
معنى ذلك اذا حققت النظر فيه حتى يسرى الحكم في الظاهر والباطن على صورة ما هو في الظاهر من الخلاف والاجماع
فاعلم ذلك **﴿وصل﴾** وأما أفعال هذه الطهارة فقد ورد بها الكتاب والسنة وبين فرضها من سننها من استحباب
أفعال فيها وهذه الطهارة شروط وأركان وصفات وعدد وحود معينة في محالها فمن شروطها النية وهي القصد بفعلها
على جهة القرية الى الله تعالى عند الشروع في الفعل فمن الناس من ذهب الى انها شرط في صحة ذلك الفعل الذي
لا يصح الا بوجودها وما لا يتوصل الى الواجب الا به فهو واجب ولا بد وهو مذهبنا وبه نقول في الطهارة الظاهرة
والباطنة وهي عندنا في الباطن أكد وأوجب لأن النية من صفات الباطن أيضا فكيف في طهارة الباطن أقوى لانها
تتحكم في موضع سلطانها والظاهر غريب عنها فلماذا لم يختلف في علمنا في الباطن واختلف في ذلك في الظاهر وقد تقدم
من الكلام في النية طرف يغني وذهب آخرون الى انها ليست بشرط محبة وأغنى ما ذكرناه في طهارة لوضوء بالماء
﴿وصل﴾ اختلف علماء الشريعة في غسل اليد قبل ادخالها في الاناء الذي تريد الوضوء منه على أربعة أقوال فمن
قائل ان غسلها سنة باطلاق ومن قائل ان ذلك مستحب لمن يشك في طهارة يده ومن قائل ان غسل اليد واجب على
القائم من النوم في الاناء الذي يريد الوضوء منه ومن قائل ان ذلك واجب على المنتبه من نوم المائل خاصة وهذا حصر
مذاهب العلماء في علمي في هذه المسئلة ولكل قائل حجة من الاستدلال يدل بها على قوله وليس كتابنا هذا موضع
ايراد ادلتهم وتقييم حكم هذه المسئلة في الباطن غسل اليد هو طهارتها بما كلفه الشارع فيها بتركه وذلك على قسمين منه
ما هو واجب ومنه ما هو مندوب اليه والواجب عندنا والفرض على السواء لفظان متواردان على معنى واحد فلا فرق

عندنا إذا قلت أوجب أو فرض ثم تقول فالواجب إذا كانت اليد على شيء يحكم الشرع فيه عليها أنها غاصبة أو يكونه مسروقاً أو يكونه وقت فيه خيانة وكل ما لم يجوز لها الشارع أن تتصرف فيه والفرق في هذه الأحوال بينه فواجب طهارتها عن هذا كله وسيرد بما إذا نظرت في موضعه أن شاء الله فواجبة عليها هذه الطهارة وأما الطهارة المندوب إليها فهي ترك ما في اليد من الدنيا عما هو مباح له إما كقصد به الشارع إلى إخراجها عنه بدو رغبة فيما عند الله وذلك هو الزهد وهي تجارة فإن لها عوضاً عند الله على ما تركه والترك أعلى من الإمساك وهذه مسئلة أجماع في كل ملة ونحلة شرعاً وعقلاً فإن الناس يجمعون على أن الزهد في الدنيا لو ترك جمع حطامها وأخرج عما بيده منها أولى عند كل عاقل هذا هو المندوب إليه في طهر اليد وهو السنة وأما المذهب في الاستحباب في طهارة اليد عند الشك في طهارتها فهو الخروج عن المال الذي في يده للشبهة قامت له فيه قد دعت في حله فليس له إمساكه وهذا هو الورع ما هو الزهد وإن كان له وجه إلى الحل فالمستحب تركه ولا بد فإن مراعاة الحرمة أولى فإنك في إمساكه مسؤول وفي تركه للشبهة التي قامت عندك فيه غير مسؤول بل أنت إلى المثوبة على ذلك أقرب وهذا في الطهارة المندوب إليها أولى والاستحباب في الترك للباح أولى وأما اختلافهم في وجوب غسلهم من النوم مطلقاً وفيمن قيد ذلك بنوم الليل فاعلم أن الليل غيب لأنه محل السهر ولتلك جعل الليل لباساً والنهار شهادة لأنه محل الظهور والحركة ولذلك جعله مشاة لابتغاء الفضل يعني طلب الرزق هنامن وجهه فافضل المبتغي فيه من الزيادة ومن الشرف وهو زيادة الفضائل فإنه يجمع ما ليس له برزق فهو فضول لأنه يجمعه لوارثه وأخيره فإن رزق الإنسان ما هو ما يجمعه وإنما هو ما يتغذى به فاعلم أن النائم في عالم الغيب بلا شك وإذا كان النوم بالليل فهو غيب في غيب فيكون حكمه أقوى والنوم بالمهارة غيب في شهادة فيكون حكمه أضعف ألا تراهم جعل النوم سبباً في راحة بلا شك وهو بالليل أقوى فإنه فيه أشد استغراقاً من نوم النهار والغيب أصل فالليل أصل والشهادة فرع فالنهار فرع وآية لهم الليل نسلخ منه النهار فالنهار مسلوخ من الليل فالليل لما كان يستر الأشياء ولا يبين حقائق صورها لا يبصر أشبه الجهل فإن الجهل بالشيء لا يبين حكمه فمن جهل الشرع في شيء لم يعلم حكمه فيه ولما كان النائم في حال نومه لا يعلم شيئاً من أمور الظاهر في عالم الشهادة في حق الناس كان النوم جهلاً محضاً لا في حق من تنام عينه ولا ينام قلبه كرسول الله صلى الله عليه وسلم ومن شاء الله من ورثته في الحال ولما كان النهار يوضح الأشياء ويبين صور ذواتها ويظهر لائق ما يتق من الآثام والضررة وما لا يتقيه أشبه العلم فإن العلم هو المبين حكم الشرع في الأشياء ولما كان النائم بالنهار متصفاً بالجهل لاجل نومه لأن النوم من اضداد العلم ربما مذهباً وهو لا يعلم له أو رجلاً فيفسد شيئاً مما لو كان مسئة ظالم يتعرض إلى فساد أو واجب عليه الشرع الطهارة بالعلم من نوم الجهل إذا استيقظ فيعلم بيقظته حكم الشرع في ذلك فإنه ما كان يدري في حال نومه جهالته حيث جالت يده هل فيما أبيع له ملكه أو في ما لم يبيع له ملكه كالمغصوب وأمثاله كما ذكرنا كإراعي المخالف قوله أين باتت يده واشتركا في النوم وإنما ذكر الشارع الميت لأن غالب النوم فيه وهو أباديراعى الأغلب فجعل هذا الحكم في نوم الليل ومراعاة النوم أولى من مراعاة نوم الليل ويقول مراعى نوم الليل لذكر الميت فإنه لما كان الإنسان إذا نام بالنهار قد يكون هناك إنسان أو جماعة إذا رآوا النائم يتحرك يده أو برجله فتؤذيه حركته تلك إلى كسر جرة أو غيره أو صبي صغير رضيع نحصل بده على فخذه فتؤذيه أو يسك عنه خروج النفس فيموت وقد رأينا ذلك فيكون المستيقظ الحاضر ينع من ذلك بازالة الطفل القريب منه والجرأة وما كان من أجل ضوء النهار الذي كشفه ويقتضيه كذلك العالم مع الجاهل إذا رآه يتصرف بما لا علم له به بحكم الشرع فيه فبما أحوال الشرع يبين ذلك الفهل فوجب غسل اليد عندنا ولا بد بطناً على الغافل وهو النائم بالنهار الجاهل وهو النائم بالليل وأما اعتبارنا بالطهارة قبل ادخالها في الماء فإنه بالعلم والعمل خوطيناً فالعلم الماء والعمل الغسل وبهما نحصل الطهارة ففسلها قبل ادخالها في الماء الوضوء هو ما يقرره في نفسه من القصد الجليل في ذلك الفعل إلى جناب الحق الذي فيه سعادته عند الشروع في الفعل على التمهيل فهذا معنى غسل اليد قبل ادخالها في الماء لوضوء في طهارة الباطن (وصل) المضمضة والاستنشاق اختلف علماء الشريعة فيها على ثلاثة أقوال فمن قائل إنها مستثنان ومن

قائل انهما فرض ومن قائل ان المضمضة سنة والاستنشاق فرض هذا حكمهما في الظاهر قد نقلناه فاما حكمهما في الباطن فمهما هو فرض ومنهما ما هو سنة فاما المضمضة فافرض منها التنفيز بلا اله الا الله فان بها تطهر لسانك من الشرك وصدرك فان حر وفهام الصدر واللسان وكذلك في كل فرض واجب الله عليك التلطف به عما لا ينوب فيه عنك غيرك فيسقط عنك كفرض الكفاية كرجل أبصر أعشى على بعد يربد السقوط في حفرة يتأذى بالسقوط فيها أو بهلك فيتعين عليه فرضا أن يادى به يحذره من السقوط بما يفهم عنه لكونه لا ياحقه فان سبه انسان الى ذلك سقط عنه ذلك الفرض الذي كان تعين عليه فان تكلم به فهو خير له وليس بفرض عليه فاذا تمضمض في باطنه بهذا أو مثله فقد أصاب خيرا وقال خبرا وهو حسن القول وصدق اللسان طهور من الكذب والجهر بالقول الحسن طهور من الجهر بالسوء من القول وان كان جزءا بقوله الامن ظلم ولكن السكوت عنه أفضل والا امر بالمعروف والنهي عن المنكر طهور من تقيضهما فقل هذا فرض المضمضة وسنتها وكذلك الاستنشاق فاعلم ان الاستنشاق في الباطن لما كان الان في عرف العرب محل العزة والكبر ياه ولهذا تقول العرب في دعائها أرغم الله أنفه وقد اتفق هذا على رغم أنفه والرياحم القرب أي حطك الله من كبر يائك وعزك الى مقام الذلة والصغار فكنى عنه بالتراب فان الارض سماها الله ذلولا على المبالغة فان أذل الاذلاء من وطئه الذليل والعبدة اذلاء وهم بطؤون الارض بالكنى عايناهي منا كنها فلهذا سماها بئذية المبالغة ولا يندفع هذا ولا نزول الكبر ياه من الباطن الا باستعمال أحكام العبودية والذلة والافتقار ولهذا شرع الاستنشاق في الاستنشاق فعمل له اجعل في أنفك ماء ثم استنثر الماء هنا علمك بعبوديتك اذا استعملته في محل كبر يائك خرج الكبر ياه من محله وهو الاستنشاق ومنه فرض واستعماله في الباطن فرض بلا شك وأما كونه سنة فعناء انك لو تركته صح وضوءك ومحله في هذا القدر انك لو تركت معاملتك لعبدك أولن هو تحت أمرك وهنا سر خفي يتضمنه رب اعطى كذا أولن هو دونك بالتواضع وأظهرت العزة وحكم الارباسة اصلحة تراها أباحها لك الشارع فلم تستنشق جاز حكم طهارتك دون استعمال هذا الفعل وان كان استعمالها أفضل فهذا موضع سقوط فرضها فانها قد يكون سنة وقد يكون فرضا علمنا انه لو أجمع أهل مدينة على ترك سنة وجب قتالهم ولو تركها واحد لم يقتل فان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يغير على مدينة اذا جاءه ليل لا حتى يصبح فان سمع أذانا أمسك والا غارو كان يتلو اذا لم يسمع أذانا انا اذا زلنا بساحة قوم فساء صباح المنظرين وما من حكم من أحكام فرائض الشريعة وسنتها واستحباباتها الا وهما في الباطن حكم أو أوزيد على قدر ما يفتح للعبد في ذلك فرضا كان سنة أو مستحبا لا بد من ذلك وحد ذلك في سائر العبادات المشروعة كلها وهذا يميز حكم الظاهر من الباطن فان الظاهر يسرى في الباطن وليس في الباطن أمر مشروع يسرى في الظاهر بل هو عليه مضمون فان الباطن مع ان كلها والظاهر أفعال محسوسة فينتقل من المحسوس الى المعنى ولا ينتقل من المعنى الى المحسوس

باب التحديد في غسل الوجه

لا خلاف ان غسل الوجه فرض وحكمه في الباطن المراقبة والحياة من الله مطابقة لذلك ان لا تعدى حدود الله تعالى واختلف علماء الرسوم في تحديد غسل الوجه في الوضوء في ثلاثة واضع منها البياض الذي بين العذار والاذن والثاني ماسد من اللحية والثالث غسل اللحية فانما البياض المذكور فن قائل انه من لوجه ومن قائل انه ليس من الوجه وأما ما نسدل من اللحية فن قائل بوجوب امرار الماء عليه ومن قائل بأن ذلك لا يجب وأما تنخليل اللحية فن قائل بوجوب تخليلها ومن قائل انه لا يجب **ووصل الى حكم ما ذكرناه في الباطن** أما غسل الوجه مطبقا من غير نظر الى تحديد الامر في ذلك فان منه ما هو فرض ومنه ما ليس بفرض فاما الفرض فالحياة من الله ان يراك حيث نهاك أو يفقدك حيث أمرك وأما السنة منه الحياة من الله ان تكشف عورتك في خلوتك فانه أولى ان تستحي منه مع علمك انه ما من جزء فيك الا وهو يراهمك ولكن حكمه في أفعالك من حيث أنت مكلف ما ذكرناه وقد ورد به الخبر وكذلك النظر الى عورة امرأتك وان كان قد أصبح لك ذلك ولكن استعمال الحياة فيها أفضل وأولى فيسقط الفرض

فيه أعنى فى الحياء فى مثل قوله لا يستحي من الحق فباينع بين منه فهو فرض عليك وما لا يتعين عليك فهو سنة واستحباب فان شئت فقلته وهو أولى وإن شئت لم تفعله فبراقب الانسان أفعاله وترك أفعاله فظاهر أو باطنا وراقب آثاره به فى قلبه فان وجه قلبه هو المعتبر ووجه الانسان وكل شئ حقيقته وذاته وعينه يقال وجه الشئ ووجه المسئلة ووجه الحكم ويريد بهذا الوجه حقيقة المسمى وعينه وذاته قال تعالى وجوه يومئذ ماضرة الى ربها ناظرة ووجوه يومئذ بأسرة نظن أن بهل بها فاقرة والوجوه التى هى فى مقدم الانسان ليست توصف بالظنون وإنما الظن لحقيقة الانسان فالحياء خير كله والحياء من الإيمان والحياء لا يأتى إلا بخير وأما البياض الذى بين العذار والاذن وهو الحد الفاصل بين الوجه والاذن فهو الحد بين ما كلف الانسان من العمل فى وجهه والعمل فى سمعه فالعمل فى ذلك ادخال الحد فى الحدود فالأولى بالانسان ان يصرف حياءه فى سمعه كما صرفه فى بصره فكما انه من الحياء غض البصر عن محارم الله قال تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم قل للؤمنين بغضوا من أبصارهم وقل للؤمنات بغضن من أبصارهن باطن هاتين الآيتين خطاب النفس والعقل كذلك يلزمه الحياء من الله ان يسمع ما لا يحل له سماعه من غيبة وسوء قول من متكلم بما لا ينبغي ولا يحل له التلطف به فان ذلك البياض بين العذار والاذن وهو محل الشبهة وصورة الشبهة فى ذلك ان يقول إما أصغيت اليه لأرد عليه وعن الشخص الذى اغتیب وهذا من فقه النفس فقله هذا هو من العذار فانه من العذار رأى الانسان اذا عوب فى ذلك يتنذر بما ذكرناه وأمثاله ويقول انما أصغيت لأحقق سماعى قوله حتى أنماه عن ذلك على يقين فكفى عنه بالعذار ويكون فيمن لا عذار له موضع العذار فى رأى وجوب ذلك عليه غلبه بما قال تعالى الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه وأئامك الذين هداهم الله أى بين لهم الحسن من ذلك من القبيح وأئامك هم أولوا الالباب أى عقولوا ما أردنا وهو من لب الشئ المصون بالقشر ومن لم يرد وجوب ذلك عليه ان شاء غسل وان شاء ترك كن يسمع من لا يقدر على رد الكلام فى وجهه - ممن ذى سلطان يخاف من تعديه عليه فان قدر على القيام من مجلسه انصرف فذلك غلبه ان شاء وان ترجع عنده الجلوس لا يبراه ظنونا عنده جلس ولم يبرح وهذا عند من لا يرى وجوب ذلك عليه وأما غسل ما استدبل من اللحية وتحليلها فهى الامور العوارض فان اللحية شئ يعرض فى الوجه ما هى من الوجه ولا تؤخذ فى حده مثل ما يعرض لك فى ذاتك من المسائل الخارجة عن ذاتك فانت فيها بحكم ذلك العارض فان تعين عليك طهارة نفسك من ذلك العارض فهو اعتبار قول من يقول بوجوب غسل ذلك وان لم يتعين عليك طهارة فطهرته استحبابا أو تركته لكونه مأتعين عليك ولكن هو نقص فى الجملة فهذه أقول من يقول ليس بواجب وهو مذاهب الآخرين وقد يتناكف فيما تقدم من مثل هذا الباب ان حكم الباطن فى هذه الامور بخلاف حكم الظاهر فيها فيه وجه الى القرية ووجه الى السنة والاستحباب فالقرض لابد من العمل به فعلا كان أو تركا وعبر القرض فيه ان تنزله فى الامثال منزلة القرض وهو أولى فعلا وترك كذا ذلك سار فى سائر العبادات

باب فى غسل اليدين والذراعين فى الوضوء الى المرافق

أجمع العلماء بالشريعة على غسل اليدين والذراعين فى الوضوء بالماء واختلفو فى ادخال المرافق فى الغسل ومنهبن الخروج الى محل الاجماع فى الفعل فان الاجماع فى الحكم لا يتم ورفق قائل بوجوب ادخالها فى الغسل ومن قائل بترك الوجوب ولا خلاف عند القائلين بترك الوجوب فى استحباب ادخالها فى الغسل وهو صلح حكم الباطن فى ذلك أقول به بدت تقرير حكم الظاهر الذى تعبدنا الله ان غسل اليدين والذراعين وهما المصمان فغسل اليدين بالكرم والجود والسخاء والابتار والهابات وأداء الامانات وهو الذى لا يصح عنده الاشارة كبغسلهما أيضا مع الذراعين بالاعتماد الى المرافق بالتوكل والاعتقاد فان المؤمن كثير بأخيه فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا غسل ذراعيه فى الوضوء يجوز المرفقين حتى يشرع فى المضد وان هذا أشبه به من نفوت اليدين واخذ فى حد اليدين أكثر الى الأباط وأقله الى الفصل الذى يسمى منه الذراع فبقى ادخال المرافق والمرافق فى الباطن هى رؤية الاسباب التى يرتفع بها العبد ونأنس بها نفسه فان الانسان فى أصل خلقه خالق هالوعا يخاف الفقر الذى تعطيه حقيقته من

حيث امكانه فيجئح الى ما يرد في به ويميل اليه فمن رأى ادخال المرافق في غسله واجبار أى أن الاسباب انما وضعها الله
حكمة منه في خفيه لئلا يعلم من ضعف بيقينهم فيريد أن لا يعطل حكمة الله لآعلى طريق الاعتماد عليها فان ذلك يقدح في
اعتماده على الله ومن رأى أنه لا يوجه في الفصل رأى سكوت النفس الى الاسباب أنه لا يخلص له مقام الاعتماد على الله
حالا مع وجود رؤية الاسباب وكل من يقول انها لا تجب يستحب ادخاله في الفصل كذلك رؤية الاسباب مستحبة
عند الجميع وان اختلفت أحكامهم فيها فان الله ربط الحكمة بوجودها

باب في مسح الرأس

اتفق علماء الشريعة على ان مسحه من فرائض الوضوء واختلفوا في القدر الواجب منه فمن قائل بوجوب مسحه كله
ومن قائل بوجوب مسح بعضه واختلفوا في حد البعض فمن قائل بوجوب الثالث ومن قائل بوجوب الثلثين ومن
قائل بالربيع ومن قائل لاحد للبعض وتكلم بعض هؤلاء في حد القدر الذي يمسح به من اليد فمن قائل ان مسحه
بأقل من ثلاثة صابح لم يجزه ومن قائل لاحد للبعض لا في الممسوح ولا فيما يمسح به وأصل هذا الخلاف وجود الباء في
قوله تعالى برؤسكم وصلحكم المسح في الباطن فاما حكم مسح الرأس في الباطن اعتبارا فان لرأس من
الرياسة وهي العلو والارتفاع ومنه رئيس القوم أى سيدهم الذي له الرياسة عليهم ولما كان أعلى ما في البدن في ظاهر
العين وجب البدن تحت سمي رأسا ذ كان لرئيس فوق الرأس بالمرتبة وله جهة فوق وقد وصف الله نفسه بالفوقية
لشرفها قال تعالى يخافون ربهم من فوقهم وقال وهو القاهر فوق عباده فكان الرأس أقرب عضو في البدن الى
الحق لمناخبة الفوق ثم له شرف آخر بالمعنى الذي لرأس به على أجزاء البدن كلها وهو كونه محلا جامعاً لاجمع القوى
كأها المحسوسة والمقولة المعنوية فلما كانت له أيضا هذه الرياسة من هذه الجهة سمي رأساً ثم ان العقل الذي جعله الله
أشرف ما في الانسان جعل محله أعلى ما في الرأس وهو اليافوخ فجعله مما يلي جهة الفوقية ولما كان الرأس محلاً لاجمع
القوى الظاهرة والباطنة ولكل قوة منها حكم وسلطان وغربورته ذلك عزة على غيره كقصر انك على سائر دور
السوقة وجعله الله محال هذه القوى من الرأس مختلفة حتى عمت الرأس كله أعلاه ووسطه ومقدمه ومؤخره وكل قوة كما
ذكرها العزة وسلطان وكبرياء في نفسه اور ياسة فوجب أن يمسحه كله وهو اعتبار من بقول بوجوب مسح الرأس
كله لهذه الرياسة السارية فيه كله من جهة جملة هذه القوى المختلفة الا ما كن فيه بالتواضع والاقناع لله فيكون لكل
قوة اذا عم المسح مسح مخصوص من مناسبة دعواها فرددتها بما يخصها من المسح فيمسح جميع الرأس ومن يرى
ان للرأس برأساً عليه كان الولاية من جهة السلطان يرجع أمرهم اليه فانه الذي ولاهم رأى كل دل ان فوقه والى عليه
هو أعلى منه سلطان على سلطانه كالقوة المصورة لها سلطان على القوة الخيالية فهي رئيسة عليها وان كانت لها رياسة
أعنى القوة الخيالية فمن رأى هذا من العلماء قال يمسح بعض الرأس وهو التيمم بالاعلى ثم اختلف أصحابنا في هذا البعض
فكل عارف قال بحسب ما أعطاه الله من الادراك في مراتب هذه القوى فهو بحسب ما يراه ويعتبره فأخذ يمسح في
هذه العبادة وهي التذلل وازالة الكبرياء والشموخ بالتواضع والعبودية لانه في طهارة العبادة يطلب الوصلة بربه لان
المصل في مقام مناجاة به وهي الوصلة المطلوبة بالطهارة والعز يز الرئيس اذا دخل على من ولاه تلك العزة والرئاسة نزل
من رياسته وذه عن عزه بمن دخل عليه وهو سيده الذي أوجده فيقف بين يديه وقوف غيره من العبيد الذين أنزلوا
نفوسهم بطلب الاجرة منزلة لاجانب فوقف هذا العبد في محل الاذلال لابصفة الاذلال بالذل اليابسة فمن غلب على
خاطره رياسة بعض القوى على غيرها وجب عليه مسح ذلك البعض من أجل الوصلة التي يطلبها بهذه العبادة ولهذا لم
يشرع مسح الرأس في التيمم لان وضع التراب على الرأس من علامة الفراق وهو الحمية العظمى اذ كان الفارق حبيبه
بالموت يضع التراب على رأسه فلما كان المطلوب بهذه العبادة الوصلة لا الفرق لهذا لم يشرع مسح الرأس في التيمم
فامسح على حتماد كرماءك ونهناك عليه ونقص بل رياسته القوى معلوم عند الطائفة لا احتاج الى ذكره وأما
التبويض في اليد التي يمسح بها واختلفوا في ذلك فاعمل فيه كما تعمل في الممسوح سواء فان انزل لهذه الرياسة أسباب

مختلفة في القدرة على ذلك ومحل ذلك اليد فمن مزيل بصفة القهر ومن مزيل بسياسة وترغيب كما يمسح الانسان بيده
 رأس اليتيم جبر الانكساره باطاف وحنان فلهذا ترجع بعضية اليد في المسح وكيته فاعلم ذلك ولما كان الموجب لهذا
 الخلاف عند العلماء وجود الباء في قوله برؤسكم فمن جعله للتبعض بعض المسح ومن جعلها زائدة للتوكيد في
 المسح عم بالمسح جميع الرأس وان الباء في هذا الموضع هو وجود القدرة الحادثة فلا يخلو ما أن يكون لها اثر في المقدور
 فتصح البعضية وهو قول المعتزلي وغيره واما أن لا يكون لها اثر في المقدور بوجه من الوجوه فهي زائدة كما يقول
 الاشعري فيسقط حكمها فتم القدرة انقدمة مسح الرأس كله لم تبعض مسحه القدرة الحادثة ويكون حذم مراعاة
 التوكيد من كونها زائدة للتوكيد هو الاكتساب الذي قالت به الاشاعرة وهو قوله تعالى في غير موضع من كتابه
 باضافة الكسب والعمل الى المخلوق فلهذا جعلوا زايها بمعنى يسمى التوكيد ألا ترى العرب تقابل الزائد بالزائد في
 كلامها تريد بذلك التوكيد ونجيب به القائل اذا كد قوله يقول القائل ان زيد قائم أو يقول ما زيد قائما فيقول
 السامع في جواب ان زيد قائم ما زيد قائما وفي جواب ما ان زيد قائم فيثبت ما نفاه القائل أو يفي ما أثبتته القائل فان
 كد القائل ايجابه فقال ان زيد قائم فأدخل اللام لتأكيد ثبوت القيام أدخل الجيب الباء في مقابلة الملام لتأكيد
 نفي ما أثبتته القائل فيقول ما زيد بقائم ويسمى مثل هذا زائدا لان الكلام يستقل بدونه ولكن اذا قصد المتكلم
 خلاف التبعض وأى بذلك الحرف لتأكيد فان قصد التبعض لم يكن زائدا ذلك الحرف جملة واحدة والصورة
 واحدة في الظاهر ولكن تختلف في المعنى والمراعاة انما هي لقصد المتكلم الواضع لتلك الصورة فاذا جهل المعنى الذي
 لاجله خاف سبحانه لم تكن من فعل بعض الاعمال نجد ذلك من نفوسنا ولا ننكره وهي الحركة الاختيارية كما جعل
 سبحانه فينا المانع من بعض الافعال الظاهرة فينا ونجد ذلك من نفوسنا كحركة المرتعش الذي لا اختيار لارتعش
 فيها لم يدر لما يرجع ذلك للممكن الذي نجده من نفوسنا هل يرجع الى أن يكون للقدرة الحادثة فينا اثر في تلك العين
 الموجودة عن تمكينا أو عن الارادة المخلوقة فينا فيكون الممكن اثر الارادة لا اثر القدرة الحادثة من هنا منشأ الخلاف
 بين أصحاب النظر في هذه المسئلة وعليه ينبغي كون الانسان مكافئ العين الممكن الذي يجده من نفسه ولا يحقق بعقله لما
 ذا يرجع ذلك الممكن هل لكونه قادرا أو لكونه مختارا وان كان مجبوراً في اختياره ولكن بذلك القدر من الممكن
 الذي يجده من نفسه يصح أن يكون مكافئاً لهذا قال تعالى لا يكلف الله نفسا الا ما آتاها فقد أعطاها ما رآه وجودها
 ولا يقال أعطاها الاثنى وما رآه شيئا أعطاها بلا خلاف الا للممكن الذي هو الله بها لا يكلف الله نفسا الا وسعها
 وما يدرى لما ذا يرجع هذا الممكن وهذا الوسع هل لاحدهما أعنى الارادة أو القدرة أو لهما أو لهما ولا
 يعرف ذلك الا بالكشف ولا يمكن لنا اظهار الحق في هذه المسئلة لان ذلك لا يرفع الخلاف من العالم فيه كما ارتفع عندنا
 الخلاف فيما بالكشف وكيف يرتفع الخلاف من العالم والمسئلة معقولة وكل مسئلة معقولة لابد من الخلاف فيها لاختلف
 افطر في النظر فقد عرفت مسح الرأس ما هو في هذه الطريقة وبقي من حكمه المسح على العمامة وما في ذلك من
 الحكم **وصل في المسح على العمامة** فمن علماء الشريعة من أجاز المسح على العمامة ومنع من ذلك جماعة قالوا
 منع لانه خلاف مدلول الآية فانه لا يفهم من الرأس العمامة فان تغطية الرأس أمر عارض والمجيب لذلك لاجل ورود الخبر
 الوارد في مسلم وهو حديث قدسك فيه وفيه أبو عمر بن عبد البر انه معلول **وصل مسح العمامة في الباطن**
 وأما حكم المسح على العمامة في الباطن فاعلم ان الامور العارضة لا يعارض بها الاصول ولا تنقح فيها فالذي ينبغي
 لك ان تنظر ما السبب الموجب لظهور ذلك العارض فلا يخلو ما أن يكون مما يستغنى عنه أو يكون مما يحصل الضرر
 بفقده فلا يستغنى عنه فان استغنى عنه فلا حكم له في ازاله حكم لاصل وان لم يستغنى عنه وحصل الضرر بفقده كان
 حكمه حكم الاصل وباب منابه وان بقي من الاصل جزء ما ينبغي ان يراعى ذلك الجزء الذي بقي ولا بدو يبيح ما بقي
 من الاصل ينوب عنه هذا الامر العارض الذي يحصل الضرر بفقده فاما ذهبنا فيه ولهذا ورد في الحديث
 الذي ذكرنا انه معلول عند بعض علماء هذا الشأن ان المسح وقع على الناصية والعمامة معا فقد مس الماء الشعر

فقد حصل حكم الاصل في مذهب من يقول بمسح بعض الرأس فلو ليس العمامة للزينة لم يحزله المسح عما به يخلف
 المرض الذي يشد العمامة على رأسه لمرضه فما ورد ما يقاوم نص القرآن في هذه المسئلة (إيضاح) فإذا عارض لاهل
 هذه الطريقة عارض بقدرح في الاصل كفعول السبب للمتجرد عن الاسباب أو التبختر والياسة في الحرب فان كلامنا
 في مسح الرأس وله التواضع والتكبر ضرب المثل به أولى ليصل فهم السامع الى المقصود بما يبر بده في هذه العبادة فان
 أثر ذلك لزهوا ظاهر التكبر في عبودية الانسان فنسيان كبر ياء به عليه وعزته سبحانه وحججه عن ذلك فلا يفعل
 ويطرح التكبر ياء عن نفسه ولا بد ولا يجوز له التكبر في ذلك الموطن لقدحه في الاصل وان لم يؤثر في نفسه بل ذلك أمر
 ظاهر في عين العدو وهو في نفسه في ذلته وافقار جازله صورة التكبر في الظاهر لقرينة الحال بحكم الموطن فانه لم يؤثر
 في الاصل هكذا حكم المسح على العمامة عندنا فلم ذلك فقد علمت حكم المسح على العمامة في الباطن ما هو وكذلك
 المسح ببعض اليد على العمامة وهو ان قدح أخذك للسبب في اعتناك على الله بقلبك فلا تأخذه ولا تستعمله ما لم يؤد الى
 ما هو أعظم منه في البعد عن الله وان لم يؤثر في الاعتناء عاياه فامسح ببعض يدك ولا حرج عليك فان طرح السبب من
 اليد بعض أفعال اليد لان مجموع اليد في المعنى أمور كثيرة فانها تنصرف نصرفات كثيرة مختلفات المعاني في الأمور
 المشروعة والاحكام فان لها القبض والبسط والاعتدال قال تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك وهو كتابة عن
 البخل ولا تبسطها كل البسط وهو كناية عن السرف وكذلك مدح قوم بمثل هذا فقال تعالى والذين اذا أنفقوا
 لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما وهو العدل في الانفاق وكذلك قال تعالى ولا تقوا بأيديكم الى التهلكة
 وهو البخل فنسب ذلك كله الى الايدي فلهذا قلنا أفعال كثيرة ولولا وجود الكثرة ما حثت البعضية لان الواحد
 لا يتبع بعض وصل في توفيت المسح على الرأس بقي من تحقيق هذه المسئلة التوقيت في المسح على الرأس هل في
 تكراره فضيلة أم لا فمن الناس من قال انه لا فضيلة فيه ومنهم من قال ان فيه فضيلة وهذا يستحب في جميع أفعال الوضوء
 في جملة أعضائه سواء غير أنه يقوى في بعض الأعضاء ويضعف في بعض الأعضاء أعني التكرار ولا خلاف في وجوب
 الواحد اذا عمت العضو فأتاها منبها في الاصل فلا تكرر في العالم للاتساع الا الهى فمنع هذا اللفظ ولا يمنع وجود
 الامثال بالتشابه الصورى فنعلم قطعاً أن الحركات يشبه بعضها بعضاً في الصورة وان كانت كل واحدة منها ليست عين
 الاخرى فذهبن أن ننظر حكم الشارع في ذلك فان عد دبالامثال عد دنا بالامثال كما تقول عقيب الصلاة سبحانه الله
 ثلاثاً وثلاثين فذل هذا الانتمه فقد يقع التعدد في عمل الوضوء تأكيد الازالة حكم الغلات السريرة الحكم في الانسان
 فعلى فلهذا يكون في التكرار فضيلة فان يتيقن بالحضور فلا فضيلة فان الفضل هو الزائد وما زاد هذا المتوضى حكماً
 بوجود غلة أو سهو فليكرره فلم تصح الزيادة ولكن الصحيح عندنا ان التكرار فيه فضيلة لانه نور على قدر ما حده
 الشارع المبين للاحكام وقد ورد في الكتاب والسنة في تشبيه نور الله بالمصباح في الزجاجة في المشكاة الآية بكاملها وقال
 في آخرها نور على نوراً وروى في نور على نور كالدليلين والثلاثة على المدلول الواحد وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في
 الوضوء على الوضوء نور على نور ولا فرق بين ورود الوضوء على الوضوء وبين ورود الفرق الثانية الواردة على الاولى في
 الوضوء وتكرار العمل من العامل بوجوب تكرار الثواب والنجلى فان في الاعضاء كلها فالثابت التكرار وما كان
 الخلاف الا في الرأس والاذنين والرجلين وقد أمانا الى ما ينبغي في ذلك

باب مسح الاذنين وتجديد الماء لهما

ختلف الناس في مسح الاذنين وتجديد الماء لهما فمن قائل انه سنة ومن قائل انه فرض ومن قائل بتجديد الماء لهما ومن
 قائل لا يجدد لهما الماء وهل تفرق بالمسح وحدها أو تمسح مع الرأس خاصة أو تمسح مع الوجه خاصة أو مسح ما أقبل
 منهما مع الوجه وما أدبر منها مع الرأس ولكل حالة من هذه الاحوال قائل بها وصل في حكمهما في الباطن
 فأما حكمهما في الباطن فانه عضو مستقل يجب تجديد الماء له في مسح باستماع القول الاحسن ولا بد ويقع التفاضل في
 الاحسن فتم حسن واحسن وأعلاه حسنا ذكر الله بالقرآن فيجمع بين الحسنين فليس أعلى من سماع ذكر الله

من القرآن مثل كل آية لا يكون مدلولها الا الله هذا الذي يذكر الله من القرآن وما كل آية القرآن يتضمن ذكر الله فان فيه الاحكام المشروعة وفيه قصص الغرائع وحكايات اقوالهم وكفرهم وان كان فيه الاجور العظيم من حيث ما هو فوقه بالاصغاء الى القارئ اذ اقرأه او باصغاء الانسان الى نفسه اذ اتلوه ولكن ذكر الله في القرآن احسن واتم من حكاية قول الكافر في الله ما لا يدعي له في القرآن ايضا وأما ما أقبل من ظاهر الاذن وما أدبر فهو مظهر من حكم ذلك الله كمن القرآن وما بطن وما أسر منه وما أعلن وما فهم منه وما جهل فسلم كلمات المتشابهة في حق الله الى الله فهي مما أدبر من باطن الاذن فسلم الى مراد الله تعالى فيها حين تسمعها الاذن تنلى وما علم كالآيات لمحكمت في حق الله وما ندل عليه من الاكوان فهي مما أقبل من ظاهر الاذن فيه لم مراد الله بها فيكون الحكم بحسب ما تعاق به العلم فاعمل بحسب ما أشرنا به اليك في هذا التفصيل والاولى أن يكون حكم الاذنين حكم المضمضة والاستنشاق والاستنثار

باب غسل الرجلين

اعلم أن صورتها في توقيت الغسل بالاعداد صورة الرأس وقد ذكرنا ذلك اتفق العلماء على أن الرجلين من أعضاء الوضوء واختلفوا في صورة طهارتهما هل ذلك بالغسل أو بالمسح أو بالتخير بينهما فأبى ثني فعل منهما فقد سقط عنه الآخر وأدبى الواجب هذا اذا لم يكن عليهما خوف ومنهبتا التخير والجمع أولى وما من قول الاذنه قائل بالمسح بظاهر الكتاب والغسل بالسنة ومحمّل الآية بالعدول عن الظاهر منها ﴿وصل حكم الرجلين في الباطن وأما حكم ذلك في الباطن﴾ فاعلم أن السعي الى الجماعات وكثرة الخطى الى المساجد والثبات يوم الزحف مما تظهر به الاقدام فلتكن طهارتك رجليك بما ذكرناه وأمثاله ولا تمش بالخميمة بين الناس ولا تمش في الارض مرحا واقصد في مشيك ومن هذا ما هو فرض أعنى من هذه الافعال بمزلة المرة الواحدة في غسل عضو الوضوء الرجل وغيره ومنه ما هو سنة وهو ما اراد على الفرض وهو مشيك فيما يدلك الشرع الى السعي فيه وما أوجب عليك فالواجب عليك نقل الاقدام الى مصلاك والمندوب والمستحب والسنة وما شئت فقل من ذلك مثل نقل الاقدام الى المساجد من قرب وبمد فان ذلك ليس بواجب وان كان الواجب من ذلك عند بعض الناس مسجد الابعية وجاعة لا بعينها فاعلى هذا يكون غسل رجليك في الباطن من طريق المعنى واعلم أن الغسل يتضمن المسح بوجه في غسل فقد اندرج المسح فيه كاندراج نور الكواكب في نور الشمس ومن مسح فلم يغسل الا في مذهب من يرى وينقل عن العرب ان المسح لغة في الغسل فيكون من الالفاظ المترادفة والصحيح في المعنى في حكم الباطن أن يستعمل المسح فيما يقتضى الخصوص من الاعمال والغسل فيما يقتضى العموم هذه هي الطريقة المثلى ولهذا ذهبنا الى التخير بحسب الوقت فانه قد يكون يسعى الى فضيلة خاصة في حاجة معينة لشخص بعينه فذلك بمزلة المسح وقد يسمى الى الملك في حاجة تم جميع الرعايا وحاجات فيدخل ذلك الشخص في هذا العموم فهذا بمزلة الغسل الذي اندرج فيه المسح ﴿بيان وانمام﴾ وأما القراءة في قوله وأرجلكم بفتح اللام وكسرهما من أجل حرف الواو على أن يكون عطف على المسح بالخوض وعلى المفسول بالفتح فذهبنا أن الفتح في اللام لا يخرج عن المسح فان هذه الواو قد تكون واو مع وواو المعية تنصب تقول قام زيد وعمرا واستوى الماء والخشب وما أنت وقسعة من ثريد ومررت بزيد وعمرا تريد مع عمرو وكذلك من قرأ وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم بفتح اللام خجعة من يقول بالمسح في هذه الآية أقوى لانه يشارك انما بالباء في الدلالة التي اعتبرها وهي فتح اللام ولم يشاركه من يقول بالفتح في خفض اللام فنحن انما بنينا من رجح الخاص على العام ومنهم من رجح العام على الخاص كل ذلك. طلقا ومنهنا نحن على غير ذلك انما تمشي مع الحق بحكم الحال فعمم حيث عمم ونخص حيث خص ولا نحدث حكما فانه من أحدث حكما فقد أحدث في نفسه روية ومن أحدث في نفسه روية فقد انتقص من عبوديته بقدر تلك المسئلة واذا انتقص من عبوديته بقدر ذلك ينقص من تجلي الحق له واذا انتقص من تجلي الحق له انتقص عامه بره واذا انتقص علمه بره جهل منه سبحانه وتعالى بقدر ما نقصه فان ظهر لذلك الذي نقصه حكم في العالم أو في عالم لم يعرفه فلماذا كان مذهبا أن لا نحدث حكما جملة واحدة

﴿باب في ترتيب أفعال الوضوء﴾

اختلف العلماء في ترتيب أفعال الوضوء على ما ورد في ذق الآية فمن قائل بوجوب الترتيب ومن قائل بعدم وجوبه وهذا في الأفعال المفروضة وأما في ترتيب الأفعال المفروضة مع الأفعال المسنونة فاختلافهم في ذلك بين سنة واستحباب ﴿وصل في حكم ذلك في الباطن﴾ وأما حكم ذلك في الباطن فلا ترتيب إنما تفعل من ذلك بحسب ما تعين عليك في الوقت فإن تعين عليك ما يناسب رأسك فعلت به وبدأت به وكذلك ما بقي وسواء كان ذلك في السنن من الأفعال أو في الفرائض فالحكم للوقت

﴿باب في الموالاة في الوضوء﴾

فمن قائل إن الموالاة فرض مع الذكرو عدم العذر ساقط مع النسيان ومع الذكرو عند العذر ما لم يتفاحش التفاوت ومن قائل إن الموالاة ليست بواجبة وهذا كله من حقيقة في نسق الآية فقد يعطف بالواو في الأشياء المتلاحقة على الفور وقد يعطف بها الأشياء المتراخية وقد يعطف بها أو يكون الفعلان معاً وهذا ليسوغ في الوضوء الآن ينغمس في نهر أو يصب عليه أشخاص الماء في حال واحدة لكل عضو ﴿وصل الموالاة في الباطن﴾ ومنه بنائي حكم الموالاة في الباطن إنما ليست بواجبة وذلك مثل الترتيب سواء فأنما تفعل من ذلك بحسب ما يقتضيه الوقت وقد ذكرنا نظير هذه المسئلة في رسالة الأنوار فيما يمنع صاحب الخلوة من الأسرار فأنما الثاني هذه الطريق بحسب حكم الوقت وما يعطى فإن الإنسان قد كتبت عليه الغفلات فلا يمكن له مع ذلك الموالاة ولكن ساعة وساعة فليس في مقدور البشر مراقبة الله في السر والعلن مع الانفاس فالموالاة على العموم لا تحصل إلا أن يبذل المجهود من نفسه في الاستحضار والمراقبة في جميع أفعاله قال تعالى والذين هم على صلاتهم دائمون والمراد بها أنهم كلما جاء وقتها فعلوها وإن كان بين الصلاتين أمور فلهذا حصل الدوام في فعل خاص مربوط بأوقات متباعدة وأما مع استحباب الانفاس فذلك من خصائص الملأ الأعلى الذين يسبحون الليل والنهار لا يفترون فهذه هي الموالاة وإن حصلت لبعض رجال الله فإدارة الوقوع وأما قول عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرك الله على كل أحيانه فإن كانت نقاته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فلا تشك فيه وإن كانت أرادت بذلك أن أفعاله الظاهرة كلها ما وقع منه مباح فأنه لم يزل في واجب أو مندوب فذلك ممكن وهو ظاهر من مرتبته فانه معلم أمته بحركاته وسكانه للافتداء فهو ذا كرم على الدوام وأما باطنه عليه السلام فلا علم طبا به إلا بأخباره صلى الله عليه وسلم ومع هذا يتصور تحصيله عندنا مع التصرف في المباح مع حضوره فيه أنه مباح وكذا إذا حضر حكم الشرع في جميع حركاته وسكانه بهذه المثابة فيكون من حصل الموالاة في عبادته انتهى الجزء الحادي والثلاثون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿باب في المسح على الخفين﴾

أما المسح على الخفين فاختلاف العلماء الشريعة فيه فمن قائل بجوازه على الإطلاق ومن قائل بمنع جوازه على الإطلاق كابن عباس ورواية عن مالك ومن قائل بجواز المسح عليهما في السفر دون الحضر ﴿وصل في حكم الباطن فيه﴾ فأما حكم الباطن في المسح على الخفين فأعلم أنه أمر يعرض للشخص يشق على من عرض له اتزاعه كما يشق اتزاع الخف على لابسها فانتقل حكم الطهارة إليه فمسح عليه ولما كانت الطهارة تنزيهاً وكان الحق هو الذي يقصده المنزه بالتنزيه كما قال تعالى سبحان ربك رب العزة عما يصفون والعزة المنع قد كرأه امتنع ذاته أن تكون محلاً لما وصفه به المالمحدون فالحق منزله الذات لنفسه ما تنزهه عنه عبده إياه فتزبه العلماء بالله الحق سبحانه أنما هو علم لا عمل إذ لو كان التنزيه من الحق لهم محلاً لكان الله الذي هو المنزه سبحانه محلاً لهذا العمل فتفطن لهذه الإشارة فأنما في غاية اللطف والحسن فهو سبحانه لا يقبل تنزيه عباده من حيث أنهم عاملون فأنه لا يرى التنزيه عملاً إلا الجاهل من العباد فإن العالم نراه علماً وإذا تكلم به إنما تكلم به على جهة التعريف بما هو الأمر عليه في نفسه الذي هو قوله وذكره فأنما عمله إنما

هو في علمه تنزيه خالقه فأخرجه بالقول والذي كرم من القوة الى الفعل فر بما أثر ذلك في نفوس السامعين ممن كان لا يعتقد في الله أنه بذلك النعت من التنزيه فالحجب على الحق فان ظاهر الآثار انما تدرك في العموم ونسب للأسباب التي وضعها الحق ولهذا يقول العبد فعلت وصنعت وصمت وصليت ويضيف الى نفسه جميع أفعاله كلها لحجابها عن خالقها فيه ومنه وعجز بها فكما صار الخف حجابا بين المتوضئ وبين إيصال الوضوء الى الرجل وانتقل حكم الطهارة الى الخف كذلك تنزيه الانسان خالقه وهو الطهارة والتعديس لما لم يتمكن في نفس الامر إيصال أثر ذلك التنزيه الى الحق لانه منزله لذاته انتقل حكم أثر ذلك التنزيه الى الانسان المنزه الذي هو حجاب على خالقه من حيث ان للتنزيه العمل أثره في المنزه وقبله الانسان كما قبل الخف الطهارة بالمسح المشروع فيكون العبد هو الذي نزه نفسه عن الجهل الذي قام بنفس الجاهل الذي نسب الى الحق ما لا يليق به ولا تقبله ذاته يقول الله في الخبر الصحيح انه رجل العبد التي يسمى بها والحس انما يبصر العبد يسمى برجله فلما لبس الخف وهو عين ذات العبد انتقل حكم الطهارة اليه انما هي أعمالكم ترد عليكم فتعلق الحكم الخف ومن هذا الباب كان جواز المسح على الاطلاق سفرا وحضر فالحضر منه هو التنزيه الذي يعود عليك فتقول سبحانه في هذه الحالة كما نقل عن رجال الله فكان مشهد من قال سبحانه في هذا المقام الذي ذكرناه والسفر هو التنزيه الذي ينتقل من تلفظك به في التعليم الى سماع المتعلم السامع فيؤثر في نفس السامع حصول ذلك العلم فتطهر محله من الجهل الذي كان عليه في تلك المسئلة هذا القدر من انتقاله من العالم المعلم الى المتعلم يسمى سفرا لانه أسفر له بهذا التعليم عما هو الامر عليه فطهر محله ومن هذا الباب أيضا ان لباس الخف وما في معناه من جرموق وجورب مما لبس ويسترحه الوضوء من الرجل عرفا وعادة ولما كان من أسماء الرجل في اللسان القدم كان هذا مما يقوى القدمية في القدم اذ كان القدم يقال في اللسان الاشتراك اذ هو عبارة عن الثبوت يقال فلان في هذا الامر سابقة قدم يريد ان له أساسا ثابتا قديما في هذا الامر كما يقال في الرجل بالاشتراك أيضا أعني اطلاق هذه اللفظة في اللسان يقال رجل من جراد أي قطعة وجذاعة من جراد فاذا قال قائل ان الرجل يسخن بالخف يعلم قطعا انه يريد العضو الخاص المعروف فقرائن الاحوال ودالات الالفاظ بالصفات تعين ما كان مبهما بالاشتراك فانتقل حكم الطهارة الى الخف بعدما كان متعلقا بالرجل ولكن اذا كان ملبوسا فطهر مما يمكن أن يتعلق به مما يمنع من ذلك حكما وعينا وكذلك لما نسب القدم الى الله تعالى في حديث يضع الجبار فيها قدمه بما وقع في نفس بعض العقلاء أن نسبة القدم الى الله تعالى ما هو على حدة ما ينسب الى الانسان أو لكل ذي رجل وقدم وان المراد به مثلاً أمر آخر وغفلوا عن أقسام المتجسدين من الارواح فازال الله سبحانه هذا التوهم من القائل به بما نسب الى نفسه من الهرولة التي هي الاسراع في المشي مع تقدم وصف القدم فالحق بمن يمشي على رجلين لا بمن يمشي على البطن مع التحقق بلبس كمثل شئ لا بد من ذلك فلا نصفه ولا ينسب اليه الامانة الى نفسه أو وصف نفسه به فانسب الهرولة اليه الا يعلم انه أراد القدم الذي يقبل صفة السعي وحكمه على ما يليق بجلاله لانه المجهول الذي لا يعرف ولا يقال هو النكرة التي لا تعرف قال تعالى ولا يحيطون به علما وما نقول أراد بنسبة القدم ما عينته المنزهة على زعمها واقتصرت عليه فجاء بالهرولة لاثبات القدمية وأقامه مقام الخف للقدم في ازالة الاشتراك المتوهم فانتقل التنزيه الى الهرولة من القدم وقد كان القائل بالتنزيه مشغولاً بالتنزيه القدم فلما جاءت الهرولة انتقل التنزيه اليها كما انتقل حكم طهارة القدم الى الخف فتزه العبد به عن الهرولة المعتادة في العرف وانها على حسب ما يليق بجلاله سبحانه فانه لا يقدر أن لا يصفه بها اذ كان الحق أعلم بنفسه وقد أثبت لنفسه هذه الصفة فمن ردت نسبتها اليه فليس بمؤمن ولكن الذي يجب عليه أن يرد العلم بها الى الله أعني علم النسبة وأما معقولة الهرولة فما خاطب أهل اللسان الا بما يعقلونه فالهرولة معقولة وصورة النسبة مجهولة وكذلك جميع ما وصف به نفسه مما توصف به المحدثات وليس القرض مما ذكرنا الاجواز انتقال الطهارة من محل الى محل آخر بضرب من المناسبة والشبه وانما قلنا بالاجواز لا بالوجوب فان الوجوب يناقض الجواز ولصاحب الخف ان يحرقه ويغسل رجله شرعاً أو يمسحها بالماء على ما يقتضيه مذهبه في ذلك ولا مانع له من ذلك وكذلك هذا العاقل قد سبق على تنزيهه للقدم ولا ينتقل الى الهرولة

ويرى يلها عن هذه القدم بحكم ما يسبق الى الفهم اذا بين ان القدم ماتت به نسبته الى الحق نسبة أقدمنا اليان من كل الوجوه فلذلك يتعلق الوجوب بالمسح وكان حكمه الجواز **﴿وصل﴾** وأما من أجاز سفر او منعه في الحضرة فذلك اذا كان التنزيه عملا فلا أثر له الا في التلم السامع القابل فيسافر التنزيه من العالم المعلم الى المتعلم على راحلة التلقظ والكلام بعبارة أو إشارة من المعلم الى المتعلم **﴿وصل﴾** وأما من منع جواز ذلك على الإطلاق فان حقيقة التنزيه انما هي لله سبحانه فانه المنزه لذاته والعبد لا يكون منزها أبدا ولا يصح وان تنزه عن شيء مالم يتنزه عن شيء آخر فن حقيقة انه لا يقبل التنزيه على الإطلاق واذا كان بهذه الصفة لا يجوز تنزيهه فانه خلاف العلم والامور العارضة لا أثر لها في الحقائق فان قبول العبد لآثار التنزيه يدل على عدم التنزيه عن قبول الآثار فيه فهذا وجه منع جواز المسح على الخف وما في معناه على الإطلاق ان فهمت **﴿وصل وتتم﴾** وأما الإشارة بالخفين فان المراد بهما الشئان نشأة الجسم ونشأة الروح والسكل نشأة ما يليق بهما من الطهارة فافهم

﴿باب تحديد محل المسح من الخف وما في معناه﴾

اختلف علماء الشريعة في تحديد المسح على الخف فن قائل ان القدر الواجب من ذلك مسح أعلى الخف وما زاد على ذلك فمستحب وهو مسح أسفل الخف يقول علي بن أبي طالب رضي الله عنه لو كان الدين بالرأى لكان أسفل الخف أولى بالمسح من أعلاه وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح أعلى الخف ومن قائل بوجوب مسح ظهورهما وبطونهما ومن قائل بوجوب مسح ظهورهما فقط ولا يستحب صاحب هذا القول مسح بطونهما ومن قائل ان الواجب مسح باطن الخف ومسح الأعلى مستحب وهو قول أشهب **﴿وصل﴾** في حكم الباطن في ذلك **﴿اعلم﴾** ان التنزيه المعبر عنه هنا بطهارة المسح متعلقة اما الحق كما قدمنا واما العبد الذي نزهه والقسمه منحصرة فأنتم الاعداء ورب وخالق ومخلوق ولنا في هذه المسئلة لفظة أعلى وأسفل وصفة العالوتة تعالى لانه رفيع الدرجات لذاته قال تعالى سم ربك الأعلى وما في القرآن أقرب نسبة الى مسح أعلى الخف من هذه الآية والسفل لنا وكذلك أيضا ظاهر الخف وباطنه أعني هاتين اللفظتين قد يكون الحق له حكم الظاهر والباطن وقد يكون حكم الظاهر له في خرق العوائد وحكم الباطن له في نفس العوائد وهي أكثر الآيات الدالة على الله لقوم بعبادته ونارة يعاق التنزيه بالأعلى سبحانه وتعالى حقيقة وهو حد الواجب من ذلك ويستحب إطلاق التنزيه على العبد من حيث ان عمله لذلك يعود عليه وهذا على مذهب من يرى ان الواجب مسح أعلى الخف ويستحب مسح أسفله ونارة يعاق التنزيه بالحق سبحانه ظاهر او باطنا وهو الذي لا يرى في الوجود الا الله الغلبة سلطان المشاهدة والتجليات عليه فيرى الحق ظاهرا وباطنا فلا يقع منه تنزيه الأعلى الحق سبحانه والتنزيه نسبة عدمية لا وجودية وهو الذي بوجوب مسح ظهور الخفين وبطونهما ونارة يعاق التنزيه بالله تعالى لكافة في ذاته ولا يستحب تنزيه الخلق للنقص الذاتي الذي هو له فيقع في الكذب ان نزهه فيرى انه لو تنزه الممكن بوما آمن جهة الصفة كمال هو عليه الكمال من حيث تلك الصفة غيا عن الله ومقاوم له ومحال على الخلق ان يكونوا على صفة يكون لهم بها الغنى عن الله فانهم من جميع الوجوه فقراء الى الله والله هو الغنى الجيد فمنع من استحباب مسح أسفل الخف وقال ما ثم منزلة الا الله العلي الظاهر الى عبادته بنعوت الجلال وهذا كما قلنا مذهب من يرى مسح أعلى الخف ولا يستحب مسح أسفله ونارة يعاق التنزيه أعني وجوبه من اسمه الباطن ويقول ان الباطن محل بعد العنور على ما يستحقه من نعوت الجلال لبطونه فيكون الواجب تنزيهه بالحق في اسمه الباطن من أثر الحجاب الذي حكم عليه ان يكون باطنا لا يدرك والله أعلى واجل أن يحوطه حجاب فوجب تنزيهه من حيث اسمه الباطن فهذا وجه من أوجب مسح الباطن من الخف كاشبه واستحب مسح أعلاه وهو الاسم الظاهر فيقول واستحب تنزيهه الحق في اسمه الظاهر وهو تجليه في الصورة لعباده فينزهه عن التقييدها ولكن التنزيه الذي لا يخرج عن العلم انه عين تلك الصورة فانه أعلم بنفسه من العقل به ومن كل عالم سواه وقد قال عن نفسه انه هو الذي يتجلى لعباده في تلك الصورة كاذ كره مسلم في محيحه فيكون تنزيهه عند ذلك انه لا بتقيد بصورة أي لا تقيد بصورة بل يتجلى في أي صورة يظهر

بها لعباده ومن هذه الحقيقة التي هو عليها في نفسه ذكر لنا في خلقنا بعد نسو بننا وتعد يلنا في أي صورة ما شاء ربك كما أنه في أي صورة شاء تجلي لعباده وهنأسر الهى تنهك عليه لتمر فبه فترهه صاحب هذا المذهب في ظهوره استحبابا عن دوام التجلي في تلك الصورة بالاقامة فيها في عينك فافهم فهذا حكم الباطن في تحديد المحل

﴿باب في نوع محل المسح وهو ما يستر به الرجل من خف أو جورب﴾

اعلم ان القائلين بالمسح على الخفين متفقون على المسح عليهما بلا شك واختلفو في المسح على الجوربين فمن قائل بالمنع على الاطلاق ومن قائل بالجواز على الاطلاق ومن قائل بالجواز اذا كان على صفة خاصة فأما ان يكون من الكثافة والصناعة بحيث لا يصل ماء المسح الى الرجل أو يكون مبطناً بجوار المشى فيه أي يمكن المشى فيه ﴿وصل حكمه في الباطن﴾ فأما حكم الباطن في ذلك فقد تقدم في الخوف وبقى حكم الجورب فالقراة الجورب مثل الخف في الصفة الخارجية فان العبد محجب دون خالقه ولهذا ورد من عرف نفسه عرف به فانه الدليل عليه والدليل والمدلول وان ارتبطا بالوجه الخاص فهما ضدان لا يجتمعان وقد قلنا فيما تقدم ان الخف هو أدل على الرجل في ازالة الاشتراك من لفظة الرجل التي تطلق عليه وكذلك الهرولة وقد مضى ذلك الا ان الجورب وان ستر الرجل لا يقوى قوة الخف للتدخل الذي فيه فان الماء ينفذ ويتخلل مسامه مريباً والخف ليس كذلك وحكمه في الباطن ان من العباد عباد الله من يكون في الدلالة على الله قوياً من غيره فهو بمنزلة الجورب كما ثبت في الاثر عن الله في صفة أولياء الله حدثني غير واحد عن حدثه يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم انه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله من أولياء الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين اذاروا ذكركم الخافضون في كتاب حلية الاولياء له وذلك لما قلناه مما يرى عليهم من قوة الدلالة على الله تعالى من الاستهتار بذكركم سبحانه وما هم عليه من الدلة والطاعة والافتقار مع الانفاس الى الله فاذا اراد الناس أن يزهوهم لم يتمكن لهم تزيههم الابتز به الله فانهم ما يدركونهم الا بالله لما نعظمهم أحوالهم الصادقة مع الله فان كان الخف مبطناً بجلد فهو الملاصق الذي يستر نفسه وحاله مع الله عن العالم السفلي أن يدركوا امرئته ولا يته عند الله كما يستتر الجورب عن الارض أن تدركه وتصيبه بالجلد الذي حال بين الارض وبينه وهو الصفة التي استتر بها هذا الملاصق من المباحات عن العالم الاسفل المحجوب فلم يدركوا منه الا تلك الصفة التي لم يتميز بها عن عامة المؤمنين وهو من خلف تلك الصفة في مقام الولاية مع الله وبقى على الجورب من جانب الاعلى مع الله سبحانه بالاحاطة بينه وبين ربه عز وجل وقد فتحت لك باب الاعتبار شرعا وهو الجواز من الصورة التي ظهر حكمها في الخس الى ما يناسبه في ذاتك أو في جناب الحق مما يدل على الحق هذا معني الاعتبار فانه من عبرت الوادي اذا قطعتة وجزئه

﴿باب في صفة المسح عليه﴾

أجمع من يقول بجواز المسح على جواز المسح على الخف الصحيح واختلفو في الخرق فمن قائل بجوازه اذا كان الخرق يسيراً من غير حدث ومن قائل بتحديد الخرق اليسير بثلاثة أصابع ومن قائل بجوازه مادام ينطق عليه اسم الخف وان تفاخس خرقه وهو الواجهة عندي ومن قائل بمنع المسح اذا كان الخرق في مقدم الخف وان كان يسيراً والذي أقول به ان هذه المسئلة لا أصل لها ولا نص فيها في كتاب ولا سنة فكان الاولى اهمالها وأن لا تشتغل بها وان الحق في ذلك اذ قد وقع في ذلك من الخلاف بين علماء الشرع ما حوجنا الى الكلام فيها وان الحق في ذلك عندنا انما هو مع من قال بجواز مادام يسمى خفاً ﴿وصل في حكم الباطن في ذلك﴾ وهو أن نقول انما سمي الخف خفاً من الخفاء لانه يستر الرجل مطلقاً فاذا انخرق وظهر من الرجل شيء مسح على ما ظهر منه ومسح على الخف وذلك مادام يسمى خفاً لا بد من هذا الشرط وفيه سر عجيب للفظان المصيب ان الخافي هو الناهر أيضاً يقول امرؤ القيس * خفاه من أغفاهن * أي أبرزهن وأظهرهن وانما قلنا بمسح ما ظهر لا ناقد أمرنا في كتاب الله بمسح الأرجل فاذا ظهر مسحناه وأما في الباطن فظاهر الشرع يستر على حقيقة حكم التوحيد بنسبة كل شيء الى الله فالطهارة في الشرع بعة متعلقها وهي ان نصحبها التوحيد بأن زاهنا حكم الله في خلقه لاحكام المخلوق مثل السياسات الحكمية فالشرع حكم الله لاحكام العقل كما

براه بعضهم فطهارة الشريعة رؤيتهم من الله الواحد الحق ولهذا لا ينبغي لنا أن نطعن في حكم مجتهد لأن الشرع الذي هو حكم الله قد قرر ذلك الحكم فهو شرع الله بتقريره إياه وهي مسئلة يقع في محظورها أصحاب المذهب كأهلهم لعدم استحضارهم لما نبهنا عليه مع كونهم عالمين به ولكنهم غفلوا عن استحضاره فأساءوا الأدب مع الله في ذلك حين فاز بذلك الأدباء من عباد الله فمن خطأ مجتهد إياه فقد خطأ الحق فيما قرره حكماً فإذا انحرق الشرع فظهر في مسئلة ما حكم من أحكام التوحيد مما تزيل حكم الشرع مطلقاً تنقل الحكم لطهارة ذلك التوحيد المؤثر في إزالة حكم الشريعة كمن ينسب الأفعال كلها إلى الله من جميع الوجوه فلا يبالي فيما يظهر عليه من مخالفة أو موافقة فمثل هذا التوحيد يجب التنزيه منه لظهور هذا الأمر فإنه خرق للشرعية ورفع لحكم الله كما لا يجوز المسح مع زوال اسم الخف فإن كان الخرق يبقى اسم الخف عليه كان الحكم كإقرارنا من المسح على الخف ومسح ما ظهر من الرجل وهو أن بين في ذلك التوحيد المعين في هذه المسئلة الوجه المشروع وهو أن نقول والله خلقكم وما تعملون فالأعمال خلق الله مع كونها منسوبة إلينا فلم يوجب جميع الوجوه فلم يؤثر في المسح ويكون الحكم في ذلك كما قررناه وأهل طريقةنا اختلفوا في هذه المسئلة اختلافاً كثيراً على صورة ما اختلف فيه أهل المسح على الخف سواء فأما من حذره بثلاثة أصابع فإمامي ظهور التوحيد في ثلاث منازل وهو حكم الشرع في الإنسان في معناه وفي حسه وفي خياله فأدغم التوحيد هذه الثلاثة لم يحز الأخذ به وانتقل إلى مسح الرجل أو غسله كما ينتقل تنزيه الإنسان نفسه عن مثل هذا التوحيد حيث أزال حكم الشرع منه حكم حكم من زال عنه اسم الخف

باب في توقيت المسح

اختلف في ذلك فمن قائل بالتوقيت فيه ثلاثة أيام ولياليهن للمسافر ويوماً ولياليتين للمقيم ومن قائل بأن لا توقيت للمسح ما بداله ما لم يقم مانع كالجنباء ووصل حكمه في الباطن فأمّا الحكم في ذلك في الباطن على مذهب القائل بالتوقيت فقد قررنا في المسح على الخف في باب العالم والمتعلم أن ذلك سفر حيث انتقل الأمر من المعلم إلى المتعلم وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا علم الناس شيئاً منهم كرّر الكلمة ثلاث مرات حتى تفهم عنه لأنه ماور بالبيان والابلاغ هذا معنى مسح المسافر ثلاثاً وأما توقيت الحاضر بيوم ولياليتين في نفسه الأقيام ذلك الأمر فيعلمه فلا يعيد عليه نفسه لأنه قد ظهر له وهو من نفسه على يقين وما هو على يقين من قبول غيره لذلك عند التعليم فيكرّره ثلاث مرات ليتيقن أن قد فهم عنه ومن لم يقبل بالتحديد نظر إلى فطر المتعلمين فهم من يفهم بأول مرة ومنهم من لا يفهم إلا بعد تفصيل وتكرار المرة بعد المرة حتى يفهم فلا يوقت عددًا بعينه في حال تعليمه غيره الذي هو بمنزلة السفر ولا ينظر في نفسه الذي هو بمنزلة الحاضر فإنه في نفسه قد يمكن أن يتصور فيما ظهر له أنه ربما يكون شبهة فيحقق النظر فيه مراراً فلا توقيت وأما حكم الجنباء في إزالة الخف فالجنباء هي الغربة والجنب الغريب فإذا وقع في القاب أمر غريب يقدر في الشرع جود النظر في ذلك بالعقل دون الاستدلال بالشرع مثل أن يخطر له خاطر البرهي المنكر لا شريعة فلا يقبل دليل الشرع على إبطال هذا القول الذي خطر له فإنه محل النزاع فلا بد أن يزرع من الاستدلال بالشرع إلى الاستدلال بما تعطيه أدلة النظر وسواء وقع ذلك له كالحضر أو لغيره كالسفر كما كان الجنب سواء كان مسافراً أو حاضراً لا بد من إزالة الخف

باب في شرط المسح على الخفين

فمن قائل أن من شرط المسح أن يكون الرجلان طاهرين بطهر الوضوء ومن قائل أنه ليس من شرطه الاطهارة ثم ما من النجاسة به أقول والقول الأول أحوط وبقي شرط آخر أن لا يكون خف على خف فمن قائل بجواز المسح عليهما به أقول ومن قائل بالنع وهكذا حكم الجر موق ووصل في حكم لباطن في ذلك وأما حكم الباطن في ذلك فإن الطهر المعقول في الباطن هو التنزيه كما قررناه عقلاً وشرعاً وهذه الطهارة الخاصة للرجلين طهارة شرعية وقد وصف نفسه تعالى بأن له الهرولة لمن أقبل إليه يسمى والهرولة من صفات الأرجل فمن نزاه الحق عن الهرولة فقد كذب الحق فيما وصف به نفسه وإن كان العقل لا يقبل من حيث دليله هذه النسبة إلى تعالى ولا يمان بقولها وبني التشبيه بقوله تعالى ليس كمثلها

شئ وبالذليل النظرى ولا تناول الهرولة لاهية بتضعيف الاقبال الالهى على العبد وتأكيده ولا عبر ذلك من ضروب التأويلات المنزهة وانما تناول ذلك من تأوله من العقلاء بتضاعف الاقبال الالهى تجزئيل الثواب على العبد اذا أتى الى ربه يسعى بالعبادات التى فيه المسمى كالسعى الى المساجد والسعى فى الطواف والى الحج والى عيادة المرضى والى قضاء حوائج الناس وتشجيع الجنائز وكل عبادة فيها مسمى قرب عملها أو بعد قال تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله فظهر الوضوء وصف الحق بأنه مبرول والظهر الذى هو النظافة هو تنزيه الحق ان لا يرفع عنه ما وصف به نفسه وأما ما لم يصف به نفسه مما هو من نعوت الممكآت فتتزيهه عن أن بوصف بشئ من ذلك هو لا عقل فالعقل تحت حكم الشرع اذا انطق الشرع فى صفات الحق بما نطق فليس له رد ذلك ان كان مؤمنا ويكون الماطوق والموصوف بتلك الصفة قابلاً أى جائز القبول وبجهول القبول فيلزم العقل قبول الوصف المشعر وعون جهل قبول الموصوف له ولهذا ذهبنا فى طهر الرجلين الى الطهر الاغوى الذى هو النظافة والتنزيه من النجاسة فلا يلزمنا شئ مما يتفرع من هذه المسئلة من المسائل على مذهب القائلين بطهر الوضوء وأما ما دلس خفا على خف فهو وصف الحق نفسه بالهرولة فان الهرولة صفة للسعى والسعى صفة للرجل فتدعى يكون السعى بهرولة وقد لا يكون واذا كان هذا فاهرولة من صفات السعى فبين الهرولة وبين القدم أمر آخر وهو السعى فهو كالحف على الخف وقد تقدم الكلام عليه فافهم

باب فى معرفة ناقض طهارة المسح على الخف

الاتفاق على ان نواقضها نواقض الوضوء كلها وسيأتى بابه فى هذا الباب فيما بعد اختلف العلماء فى نزاع الخف هل هو ناقض للطهارة أم لا فمن قائل ان الطهارة تبطل وبسبب الوضوء ومن قائل تبطل طهارة القدمين خاصة فيفسلهما ولا بد على ما تقدم من الاختلاف فى الموالاتة ومن قائل لا يؤثر نزاع الخف فى طهارة القدم وبه قول وان استأنف الوضوء فهو أحوط ولا يؤثر فى طهارته كلها الا ان يحدث ما يمتنع كإسباتى (وصل فى حكم الباطن فى ذلك) فأتاحكم الباطن فبمن قال تبطل الطهارة كلها فهو سرى بان التنزيه فى الوضوء فاذا قبل تنزيها بعينه قبل سائر ما يعقل فيه التنزيه كذلك ان بطل تنزيه ما فى حق الموصوف سرى البطلان فى النعوت كلها نعوت التنزيه ومن قال تبطل طهارة الرجل خاصة هو أن يزيل الشرع عن الحق وصف ما على التعيين ولا يلزم منه ازالة كل وصف يقتضى التشبيه فان الله سبحانه تزه نفسه أن يلد وما تزه نفسه عن أن يتردد فى الامر يرفعه ولا تزه نفسه عن التدبر ولا تزه نفسه عن الغضب ومن قائل بأنه على طهره وان نزاع الخف لا حكم له ولا تأثير فى الطهارة التى كان موصوفا بها فى حال إسه خفه يقول وان تزه الحق نفسه عن أن يلد فالوصف له باق فانه قال لو أراد الله أن يتخذ ولد الاصطفى مما يخلق ما يشاء فأبىق الامر على حكمه بقوله تعالى لو أراد وهذا مثل قوله تعالى لولا كتاب من الله سبق وقوله ما يبدل القول لدى وهذا رد على من يقول ان الاله لذاته وجد الممكن للنسبة ارادة ولا سبق علم والصحيح ما قاله الشارع وان لم تكن تلك النسبة أمر او وجود يازد افا علم ذلك

أبواب المياه

قد تقدم الكلام فى أول الباب فى الفرق بين ماء الغيث وماء العيون وبينما من ذلك ما فيه غنية فلنذكر فى هذه الابواب حكم ما نزع الى علماء الشريعة فى الظاهر بما يناسبه من طهارة الباطن

باب فى مطلق المياه

أجمع العلماء على ان جميع المياه طاهرة فى نفسها مطهرة غيرها الا ماء البحر فان فيه خلافا وكذلك أيضا تنفقوا على ان ما يغير الماء مما لا ينفك عنه غالباً لا يسلب عنه صفته التطهير الا الماء الآجن فان ابن سيرين خاف فيه والذى أذهب اليه ان كل ما ينطق عليه اسم الماء مطلقاً فانه طاهر مطهر سواء كان ماء البحر أو الآجن وانفقوا أيضاً على ان الماء الذى غيرت النجاسة لونه أو طعمه أو ريحه أو كل هذه الاوصاف انه لا تجوز به الطهارة فان لم يتغير الماء ولا واحد من أوصافه بقى على أصله من الطهارة والتطهير ولم يؤثر ما وقع فيه من النجاسة الا انى أعرف فى هذه المسئلة خلافاً قليل الماء يقع فيه قليل النجاسة بحيث أن لا يتغير من أوصافه شئ (وصل حكم الباطن فى ذلك) فأتاحكم الباطن فيما

ذكرناه فاعلم ان الماء هو الحياة التي تحيا بها القلوب فيحصل به الظهارة لكل قلب من الجهل قال تعالى أو من كان
ميتاً فأحييناه وجعلناه نورا بمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها هذا ضرب مثل في الكفر والايمان
والعلم والجهل وأتماما البحر الذي وقع فيه الخلاف الشاذ فكونه مخلوقا من صفة الغضب والغضب يكون عنه الطرد والبعاد
في حق المغضوب عليه والظاهرة مؤذية الى اقرب والوصلة فهذا سبب الخلاف في الباطن وأما العلة في الظاهر فتغير العلم
فمن رأى ان الغضب لله يؤدي الى اقرب من الله والوصلة به رأى الوضوء بماء البحر واليه أذهب ومن اتسع في علم التوحيد
ولم يلزم الادب الشرعي فلم يغضب لله ولا لنفسه لم ير الوضوء بماء البحر لانه مخلوق من الغضب فيخاف أن يؤثر فيه
غضبا فتقوم به صفة الغضب وحاله لا تعطي ذلك فان لتوحيد نفسه من الغضب لانه في نظره ما من من يغضب عليه لاحدية
العين عنده في جميع الافعال المنسوبة الى العالم اذ لو كان عنده مغضوب عليه لم يكن توحيداً فان موجب الغضب انما هو
الفعل ولا فاعل الا الله وهذه المسئلة من أشكال المسائل عند القوم وان كانت عندنا هيئة الخطب لمعرفتها بمواضع الادب
الالهي الذي شرعه لنا ثم التخلق بالاخلاق الالهية ومنها الغضب الذي وصف به نفسه في كتابه فقال تعالى وغضب الله
عليه واعنه وقوله في آية اللعان والخامسة أن غضب الله عليها وقد جاءت السنة بأن الله يغضب يوم القيامة غضباً لم يغضب
قبله مثله ولن يغضب بعده مثله فهذا الذي لا يغضب لا يرى الا الله فيحكم عليه حاله ودرامقام الحيرة فالويل له ان غضب
هنا والويل له ان لم يغضب في الآخرة فهو محجوج بكل حال دنيا وآخرة والغضب لله أسلم وأنجي وأحسن بالانسان فان فيه
لزوم الادب المشروع ولما كان الغضب في أصل جملة الانسان كالجبن والحرص والشرة بين الحق له مصارف اذ اوقع
من العبد وانصف به وللتسليم محال ومواضع قد شرعت التزم بها الادباء حالاً وغاب عنها أصحاب الاحوال ولعدم التسليم
محال ومواضع قد شرعت فالاديب هو الواقف من غير حكم حتى يحكم الشارع الحق وهو خير الحاكمين فاذا حكم وقف
الاديب حيث حكم لا يزيد ولا ينقص والغضب صفة باطنة في الانسان قد يكون لها اثر في الظاهر وقد لا يكون فان
الحال أغلب والاحوال يعلم بعضها على بعض في القهر والغلبة على من قامت بهم فان جمع بين وجود الرحمة على المغضوب
عليه في قلبه وحكم الغضب لله في حسه وظاهره فان أهل طريق الله نظروا أي الطريقين أعلى وأحق فنامن قال بان
الغضب القائم بالنفس أعلى ومنامن قال بوجود الرحمة في القلب ورسال حكم الغضب لله في الظاهر أعلى وليس بيد العبد
فيه شيء وانما العبد مصرف فهو بحسب ما يقام فيه ويرد به وما للانسان في تركه وعدم تركه لشيء فعل بل هو مجبور في
اختياره اذا كان مؤمناً فانا قدينا الغضب أن يكون لله وأما الغضب لله ير الله فالطبع البشري يقتضي الغضب والرضى
يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم انما أنا بشر أغضب كما يغضب البشر وأرضى كما يرضى البشر الحديث وقد عملنا به حالا
وخلة الله الحمد على ذلك وأما حكم الماء الآجن في الباطن دون غيره مما يغير الماء مما لا ينفك عنه غالباً فاعلم ان الله
سبحانه ما تزه الماء عن شيء يتغير به مما لا ينفك عنه غالباً الماء الآجن فقال تعالى في صفة أهل الجنة الموصوفة بالظاهرة
فيها أنهار من ماء غير آسن يقال آسن الماء وأجن اذا تغير وهو الماء المخزون في الصحاري وكل ماء مخزون يتغير
بطول المسكت فاذا عرض للعلم الذي به حياة القلوب من المزاج الطبيعي أمر اثر فيه كالعلم بأن الله رحيم فاذا رأى رحمته
بعباد الله كما يراهم من نفسه من الرقة والشفقة التي يجد ألمها في نفسه فيطلب العبد ازالة ذلك الألم الذي يجده في نفسه برحة
هذا الذي أدركته الرحمة عليه من المخلوقين قام له قيام الرقة به وجل ذلك على رحمة الله فتغيرت عنده رحمة الله بالقياس
على رحمة فلم ينبغ له أن يطهر نفسه لعبادة به بمثل هذه الرحمة الالهية وقد تغيرت عنده وعلة ذلك ان الحق ما وصف نفسه
بالرقة في رحمة فالحق يقول لك هنا لنجعل طبيعتك حاكمة على حياتك الالهية ومن يرى الوضوء بالماء الآجن لم يفرق
فان الحق قد وصف نفسه في مواضع بما يقتضيه الطبع البشري فيجزي السكل مجرى واحد والاولى ما ذكرناه وألان
لا نريد على حكم الله شيئاً فيما ذكر عن نفسه وأما حكم الباطن في العلم القليل اذا وردت عليه الشبهة المضلة وأثرت فيه التغير
فانه لا يجوز له استعمال ذلك العلم فانه غير واثق به وان كان عارفاً بأن تلك العلم وجهها الى الحق ولا يكن ليس في قوته لضعف
علمه معرفة آمين ذلك الوجه فيعدل عند ذلك الى العلم الذي يستهلك الشبهة وهو العلم الذي يأخذه عن الايمان من

طريق الشرع والعمل به فانه العلم الواسع الذي لا يقبل الشبه لانه يقبل عينها بالوجه الحق الذي تحمله فيصير فهمها في موضعها فتكون علمها بعدما كانت بكونها شبه جهلان نور الايمان تندرج فيه انوار العلوم اندراج انوار الكواكب في نور الشمس وطريقه واضحة ايضا في رجوع الشبه علمها به بزيل حكمها وير به نور الايمان وجه الحق فيها فبراهنهما عدم العلم لا أثر له ولا تأثير في الوجود فاعلم ذلك واعلم ان نور الايمان هنا عبارة عن أمر الشرع أي الزم ما قلت لك وأمرتك به سواء وجدت عليه دليلا عقليا أو لم تجد كالإيمان في الجناب الإلهي بالهرولة والضحك والتبشيش والتعجب من غير تكييف ولا تشبيه مع معقولة ذلك من اللسان لكن نجعل النسبة لاستنادنا الى قوله تعالى ليس كمثل شيء وهي أعني هذه الآية أصل في التنزيه لاهله وأصل في التشبيه لاهله

باب في الماء تخالطه النجاسة ولم تغير أحد أوصافه

اختلف علماء الشريعة في الماء تخالطه النجاسة ولم تغير أحد أوصافه فمن قائل انه طاهر مطهر سواء كان قليلا وكثيرا وبه أقول الآن أقول انه مطهر غير طاهر في نفسه لاننا لم قطعنا ان النجاسة خالطته لكن الشرع عفا عنها ولا أعرف هذا القول لاحد وهو معقول وما عندنا من الشرع دليل انه طاهر في نفسه لكنه طهور وان احتجوا علينا بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خلق الله الماء طهورا لا ينجسه شيء قلنا ما قال انه طاهر في نفسه وانما قال فيه انه طهور والطهور هو الماء والتراب الذي يطهر غيره فانا كما قلنا لم قطعنا ان الماء حامل النجاسة عقلا ولكن الشارع ما جعل لها أثر في طهارة الانسان به ولا سماء نجسا فقد بر بدا الشارع التعريف بحقيقة الأمر وهو أن الماء في نفسه طاهر بكل وجه أبدل بحكم عليه بنجاسة أي ان النجاسة ليست بصفة له وانما أجزاء النجس تجاور أجزاءه فلما عسر الفصل بين أجزاء البول مثلا وبين أجزاء الماء وكثرت أجزاء النجاسة على أجزاء الماء فغيرت أحد أوصافه منع من الوضوء به شرعا على الحد المتعبر في الشرع واذا غلبت أجزاء الماء على أجزاء النجاسة فلم يتغير أحد أوصافه لم يعتبرها الشارع ولا جعل لها حكم في الطهارة بها فانا لم قطعنا ان المتنظر استعمل الماء والنجاسة معا في طهارته الشرعية والحكم للشرع في استعمال الاشياء لا للعقل ولم يرد شرع قط بأنه طاهر ليست فيه نجاسة الا باعتبار ما ذكرناه من عدم تداخل الجوهر وهو أمر معقول فماتى التجاورها فاعتبر الشرع تلك المجاورة في موضع ولم يعتبرها في موضع فذلك لم يجز الطهارة به في الموضع الذي اعتبره إذ حاز الطهارة به في الموضع الذي لم يعتبرها ولم يقل فيه انه ليس فيه نجاسة فالحكم في الماء على ما ذكرناه على أربع مرات اذا خالطته النجاسة ولم تخالطه حكم بأنه طاهر مطهر وحكم بأنه طاهر غير مطهر وحكم بأنه غير مطهر ولا طاهر وحكم بأنه مطهر غير طاهر فالطاهر هو الماء الذي لم تخالطه نجاسة والطاهر غير الطاهر هو الماء الذي تخالطه ما ليس بنجس بحيث ان يزيل عنه اسم الماء المطلق مثل ماء الزعفران وغيره وحكم بأنه غير طاهر ولا مطهر وهو الماء الذي غيرت النجاسة أحد أوصافه وصاحب هذا الحكم يرد الحديث الذي احتج به علينا فان الشارع قال لا ينجسه شيء فكيف اعتبره هذا المحتج به هنا ولم يعتبره في الوجه الذي ذهبنا اليه في أنه مطهر غير طاهر ويلزمه ذلك ضرورة وليس عنده دلائل شرعية يردده والحكم الرابع مطهر غير طاهر وهو الفصل الذي نحن بسبيله فانه الماء الذي خالطته النجاسة ولم تغير أحد أوصافه ومن قائل بالفرق بين القليل والكثير فقالوا ان كان كثير لم ينجس وان كان قليلا كان نجسا ولم يحد فيه حدا بل قال بأنه بنجس ولو لم يتغير أحد أوصافه ثم اختلف هؤلاء في الحد بين القليل والكثير والخلاف في نفس الحد مشهور في المذاهب لافي نص الشرع الصحيح فان الاحاديث في ذلك قد تكلم فيها مثل حديث القلتين وحديث الاربعين قلتم في الخلاف بينهم في حد القلة ويتفرع على هذا الباب مسائل كثيرة مثل ورود الماء على النجاسة ورود النجاسة على الماء والبول في الماء الدائم وغير ذلك وللناس في ذلك مذاهب كثيرة ليس هذا الكتاب موضعها فانما قصدنا استقصاء جميع ما يتعلق من الاحكام بهذه الطهارة من جهة تفرع المسائل وانما القصد الاتهامات منها لاجل الاعتبار فيها بحكم الباطن فخر دنا في هذا الباب نحو ما من ثمانين بابا بذ كرها ان شاء الله كلها بابا بابا وهكذا أفعل ان شاء الله في سائر العبادات التي عزمنا على ذكرها في هذا الكتاب من صلاح فوز كاة وصيام وحج والله المؤيد لدارب غيره

﴿وصل في حكم الباطن وأما حكم الباطن فبما ذكرناه في هذا الباب﴾ وهو الماء الذي تخالطه النجاسة ولم تغير أحد أوصافه فهو العلم الإلهي الذي يقتضي التنزيه عن صفات البشر فإذا خالطه من علم الصفات التي تنوهم منها المناسبة بينه وبين خاقه فوقع في نفس العالم به من ذلك نوع تشويش فاستهلك ذلك القدر من العلم بالصفات التي يقع بها الاشتراك في العلم الذي يقتضي التنزيه من جهة دليل العقل ومن ليس كمثلته شيء في دليل السمع فيبقى العلم بالله على أصله من طهارة التنزيه عقلا وشرا مع كوننا صفة بمثل هذه الصفات التي توهم التشبيه فانه ما غيرت أوصافه تعالى فيثبت كل ذلك له مع تحقق ليس كمثلته شيء وأما حكم القليل والكثير في ذلك واختلاف الناس في النجاسة ان كان الماء قليلا فالقلة والكثرة في الماء الطهور هو راجع الى الأدلة الحاصلة عند العالم بالله فان كان صاحب دليل واحد وطرأت عليه في علمه بتنزيه الحق في أي وجه كان شبهة أثرت في دليله زال كونه علما كما زال كون هذا الماء طاهرا مطهرا وان كان صاحب أدلة كثيرة على مدلول واحد فان الشبهة استهلك فيه فانها اذا دحت في دليل منها لم يلغف البها واعتقد على باقي أدلته فلم تؤثر هذه الشبهة في علمه وانما أثرت في دليل خاص لا في جميع أدلته فهذا معنى الكثرة في الماء الذي لا تنجس بالنجاسة حكمه وأما من قال بترك الحد في ذلك وان الماء يفسد فانه يعتبر بأحدية العين لأحدية الدليل فيقول ان العلم قد دح فيه هذه الشبهة في زمان تصوره اياها والزمان دقيق فر بما مات في ذلك الزمان وهو غير مستحضر سائر الأدلة لضيق الزمان فيفسد عنده وفي هذا الباب تفريع كثير لا يحتاج الى ابراده وهذا القدر قد وقع به الاكتفاء في المطلوب

﴿باب الماء يخالطه شيء طاهر مما ينفك عنه غالباً متى غير أحد أوصافه الثلاثة﴾

أما الماء الذي يخالطه شيء طاهر مما ينفك عنه غالباً متى غير أحد أوصافه الثلاثة فانه طاهر غير مطهر عند الجميع إلا بهض الأثمة فانه عنده مطهر مالم يكن التغير عن طبعه ﴿وصل حكم الباطن﴾ فأما حكم الباطن في ذلك فهو أن العلم بالله من حيث العقل الذي حصل له من طريق الفكر اذا خالطه وصف شرعي مما جاء الشرع به فان ذلك العلم بالله طاهر في نفسه غير مطهر لمادل عليه من صفة التشبيه كتوهم في صفة كلام الله انه كسلسلة على صفوان فأتى بكاف الصفة والشرع كله ظاهر مقبول ما جاء به فلم يقدر العقل بنفك عن دليله في نفي التشبيه وسلم للشرع ما جاء به من غير تأويل ومن رأى انه مطهر على أصله مالم يطبخ فأراد بالطبخ الامر الطبيعي وهو أن لا يأخذ ذلك الوصف من الشارع الذي هو مخبر عن الله وأخذه عن فهمه ونظره بضرب قياس على نفسه من حيث امكانه وطبيعته فهو طاهر غير مطهر فاعلم ذلك

﴿باب في الماء المستعمل في الطهارة﴾

الماء المستعمل في الطهارة اختلف فيه علماء الشريعة على ثلاثة مذاهب فمن قائل لا تجوز الطهارة به ومن قائل تجوز الطهارة به وبه أقول ومن قائل بكرهه الطهارة به ولا يجوز التيمم بوجوده وقول رابع شاذ وهو أنه نجس ﴿وصل حكم الباطن في ذلك﴾ فأما حكم الباطن فيه فاعلم ان سبب هذا الخلاف هو أنه لا يتخلو أن ينطلق على ذلك الماء اسم الماء المطلق أو لا ينطلق فمن رأى انه ينطلق قال بجواز الطهارة به ومن رأى انه قد أثر في اطلاقه استعماله لم يحجز ذلك أو كرهه على قدر ما يقوى عنده وأما من قال بنجاسته فقول غير معتبر وان كان القائل به من المعتبرين وهو أبو يوسف فاعلم ان العلم بتوحيد الله هو الطهور على الاطلاق فاذا استعملته في أحدية الافعال ثم بعد هذا الاستعمال رددته الى توحيد الذات اختلف العلماء بالله بمثل هذا الاختلاف في الماء المستعمل فمن العارفين من قال ان هذا التوحيد لا يقبله الحق من حيث ذاته فلا يستعمل بعد ذلك في العلم بالذات ومن العارفين من قال يقبله لانما ثبتنا عيننا بأدلة والنسب ليست بأمر وجودي فتؤثر في توحيد الذات فبقي العلم بالتوحيد على أصله من الطهارة وأما من قال بأنه نجس فان التوحيد المطلق لا ينبغي إلا لله تعالى فاذا استعملت هذا التوحيد في أحدية كل أحد التي بها يقع له التمييز عن غيره فقد صار لها حكم السكون الممكن فهذا معنى النجاسة فلا ينبغي ان ينسب الى الله مثل هذا التوحيد لان تمييزه في أحدية عن خلقه ليس عن اشتراك كما تتميز الممكآت بعضها عن بعض بخصوص وصفها وهي أحديتها

﴿باب في طهارة أسرار المسلمين وبهيمة الانعام﴾

اتفق العلماء بالشريعة على طهارة أسنار المسلمين وبهيمة الانعام واختلفوا فيما عد ذلك فمن قائل بطهارة كل حيوان ومن قائل استثنى واختلف أهل الاستثناء خلافا كثيرا ﴿ وصل حكم الباطن في ذلك ﴾ فأما حكم الباطن في ذلك فان سور المؤمن وكل حيوان فهو طاهر فان الايمان والحياة عين الطهارة في الحي والمؤمن اذ بالحياة كان التسبيح من الحي لله تعالى واذا بالايمان كان قبول ما يرد به الشرع مما يحيله العقل ولا يحيله من المؤمن بلا شك وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه فباتى لعبد من العلم بعد معرفته بنفسه الذي هو سورة وكل حيوان فانه مشترك للانسان المؤمن في الدلالة فسوره مثل ذلك بذلك القدر مما باتى بعرف ربه وأما أصحاب الخلاف في الاستثناء فما نظروا في المؤمن ولا في الحيوان من كونه حيوانا ولا مؤمنا فهو بحسب ما نظروا فيه هذا المستثنى ويجرى معه الحكم والتفصيل فيه بطول وإنما اشترطنا المؤمن دون الانسان وحده اذ كان الايمان يعطى من المعرفة بالله ما يعطيه الحيوان والانسان وزيادة مما لا يدركه الانسان من حيث انسانيته ولا حيوانيته بل من كونه مؤمنا فلهذا قلنا سور المؤمن فانه آثم في المعرفة

﴿ باب في الطهارة بالاستنار ﴾

اختلف العلماء بالشريعة في الطهارة بالاستنار على خمسة أقوال فمن قائل انها طاهرة باطلاق وبه نقول ومن قائل انه لا يجوز للرجل أن يتطهر بسور المرأة ومن قائل انه يجوز للرجل أن يتطهر بسور المرأة ما لم تكن جنباً أو حائضاً ومن قائل لا يجوز لكل واحد منهما أن يتطهر بفضل طهور صاحبه ولكن بشرعان معا ومن قائل انه لا يجوز أصلاً من قائل يجوز للرجل أن يتطهر بسور المرأة ما لم تخل به ﴿ وصل حكم الباطن في ذلك ﴾ فأما حكم الباطن في ذلك فاعلم ان الرجل يزيد على المرأة درجة فاذا اتخذا دليلاً على العلم بالله من حيث ما هما رجل وامرأة لا غير فمن رأى ان لزيادته درجة في الدلالة فضلاً على من ليس له تلك الدرجة قصه من العلم بذلك القدر فمن لم يجز الطهارة بذلك قال انما يبدل من كونه رجلاً وامرأة أى من كونهما فاعلاً ومنفعلاً على علم خاص في الاله وهو العلم بالمؤثر والمؤثر فيه وهذا يوجد في كل فاعل ومنفعّل فلا يجوز أن يوجد مثل هذا في العلم بالله ولا يتطهر به القلب من الجهل بالله ومن أجازة قال جل المعرفة بالله أن يكون خالقاً وخالقاً الممكنات كلها واذا ثبت افتقارنا اليه وغناه عنا فلا نبالي بما فلتنا من العلم به فانه ان قولنا بالجواز وعدم الجواز وبهذا الاعتبار نأخذ ما باتى من الاقسام مثل الشروع معا غير ان في الشروع معازيلاً في المعرفة وهي عدم التقييد بالزمان وهو حال الوقوف على وجه الدليل وهو أيضاً كالنظر في دلالاتهم من حيث ما يشتر كان فيه وليس الا الانسانية ومثل طهارة المرأة بفضل الرجل فانه يعطى في الدلالة ما يعطى المرأة فزيادة ومثل طهور الرجل بفضل المرأة ما لم تكن جنباً بالتغرب عن موطن الانوثة وهو منفعل فقد اشترك مع الانثى التي انفلت عنه فانه منفعل عن موجدته ومن تغرب عن موطن الانوثة من تشبهها بالرجل فان ذلك يقدح في انوثتها وحائضاً وهي صفة تمنع من مناجاة الحق في الصلاة والمطلوب من العلم بالله القرينة والحال في الحيض البعد من الله من حيث تناجيه فالمعرفة بهذه الصفة تكون معرفة حجابية من الاسم البعيد وأما قول القائل ما لم تخل به فان لم تخل به جازت الطهارة وان خات به لم تجز فاعلم ان العالم بالله كما يعلم ان ذاته منفصلة في وجود عينها عن الله ولا يعرف انه برضى الله وبغضه بأفعاله اذ قد وقع التكليف فما عرفه معرفة نامة فقد خلى بالمعرفة وهذا يقدح في طهارة تلك المعرفة فواذا عثر على ان له اثر في ذلك الجنب مثل قوله تعالى أجب دعوة الداعي اذا دعاني فأعطى الدعاء من الداعي في نفس المدعو والاجابة والامعنى للانفعال الامثل هذا فانه هذا حقيقة قوله ما لم تخل به

﴿ باب الوضوء بنبذ التمر ﴾

اختلف علماء الشريعة في الوضوء بنبذ التمر فأجاز الوضوء به بعضهم ومنع به الوضوء أكثر العلماء والمنع أقول لعدم صحة الخبر النبوي فيه الذي اتخذه دليلاً ووضح الحديث لم يكن قوله نصاً في الوضوء به فانه قال صلى الله عليه وسلم فيه تمر طيبة وماء طهور أى جمع النبيذ بين التمر والماء فسمى النبيذ فكان الماء طهوراً قبل الامتزاج وان صح قوله فيه

شراب طهور لم يكن ناصي الوضوء به ولا بد فقد يمكن ان يظهر به التوب من التجاسة فان الله ماسرع لساني الطهارة
للاصلاة عند عدم الماء الا التيمم بالتراب خاصة ﴿وصل حكم الباطن في ذلك﴾ وأما حكم الباطن في ذلك فان الواقف
في معرفته بالله على الدليل الم شروع الذي هو فرع في الدلالة عن الدليل العقلي الذي هو الاصل وليس عند صاحب
الدليل الم شروع علم بمثبت به كون الشرع دليلا في العلم بالا له فضعف في الدلالة وان ساء ماء طهور او ثمرة طيبة فذلك
لامتزاج الدليلين والمقادير لا يقدر على الفصل بين الدليلين فمن حيث يتضمن ذلك الامتزاج الدليل العقلي يجوز الاخذ به
في الدلالة فيجوز الوضوء بنبيذ التمر ومن حيث الجهل بما فيه من تضمنه الدلالة العقلية لا يجوز الاخذ به وهو على غير
بصيرة في ثبوت هذا الفرع فلم يجز الوضوء بنبيذ التمر فانه ساء شرابا وازال عنه اسم الماء فافهم والله يقول الحق وهو
يهدي السبيل

﴿ أبواب نواقض الوضوء ﴾

حكم ذلك في الباطن أعني ناقض الوضوء انه كل ما يقدح في الادلة العقلية والادلة الشرعية في المعرفة بالله اما في العقلية
فمن الشبه الواردة واما في الشرعية فمن ضعف الطريق الموصل اليها وهو عدم الثقة بالروايات و غرائب المتن فان ذلك
بما يضعف به الخبر فكل ما يخرجك عن العلم بالله بتوحيده وباسمائاته الحسنى وما يجب لله أن يكون عليه وما يجوز
وما يستحيل عليه عقلا الا ان يرد به خبر متواتر في كتاب أو سنة فان ذلك كله ناقض لطهارة القلب بمعرفة الله وتوحيده
واسمائاته فلذلك كراهة صالحة كما وردت في الوضوء الظاهر ان شاء الله

﴿ باب انتقاض الوضوء بما يخرج من الجسد من النجس ﴾

اختلف العلماء الشريفة في انتقاض الوضوء بما يخرج من الجسد من النجس على ثلاثة مذاهب فاعتبر بقوم في ذلك
الخارج وحده من أى موضع خرج وعلى أى وجه خرج وبين هؤلاء اختلاف في أمور واعتبر بقوم المخرجين القبيل
والدبر من أى شئ خرج وعلى أى وجه خرج من محبة ومرض واعتبر آخرون الخارج والمخرج وصفة الخروج وبه أقول
﴿وصل حكم الباطن في ذلك﴾ فأما حكم هذه المذاهب في المعاني في الباطن فمن اعتبر الخارج وحده وهو الذى ينظر
في اللفظ الخارج من الانسان فهو الذى يؤثر في طهارة ايمانه مثل ان يقول في يمينه برئت من الاسلام ان كان كذا وكذا
أوما كان الا كذا وكذا فان هذا وان صدق في يمينه و برولم يحث فانه لا يرجع الى الاسلام سالما كذا قال صلى الله
عليه وسلم ومثل من يتكلم بالكلمة من سخط الله ايضحك بها الناس ما يظن ان تبلغ ما بلغت فيهبى بها في النار سبعين
خريفا ولا يراعى من خرجت منه من مؤمن وكافرو من اعتبر المخرجين فهو المنافق والمرتاب فكل ما خرج منهما
لا ينفعهم في الآخرة فان الخارج قد يكون نجسا كالكفر من التلغظ به وقد يكون غير نجس كالايمان وما كان مثل
هذا من المخرجين المنافق والمرتاب لأن المخرجين خبيثان لم ينفع ما ليس بنجس كظهور الايمان وما في القلب منه شئ
وهو قوله تعالى عنهم حيث قالوا تؤمن ببعض وهو تكروج الطاهر أعني ايس بنجس ونكفر ببعض وهو
تكروج ما هو نجس فقال تعالى فيهم أولئك هم الكافرون حقا فان في الطهارة وأما من اعتبر الخارج والمخرجين
وصفة الخروج فقد عرفت الخارج والمخرجين وما تبقى الاصفة الخروج فصفة الخروج في الطهارة كالتكروج على صفة
المرض كالمقلد في الكفر والصحة وهو العالم بالحق الصحيح ويجحده فلا يؤمن قال تعالى في مثل هؤلاء الذين عرفوا
الحق ووجدوا بما دلهم عليه ونجدوا بها واستيقنتها أنفسهم ثم ذكر العلة فقال ظلموا وعلموا فانظر كيف كان عاقبة
المفسدين انتهى الجزء الثاني والثلاثون

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ باب حكم النوم في نقض الوضوء ﴾

اختلف العلماء في النوم على ثلاثة مذاهب فمن قائل انه حدث فأوجبوا الوضوء في قليله وكثيره ومن قائل انه ليس بحدث
فلم يوجب منه وضوء الا ان ييقن بالحدث فاننا نقض للوضوء هو الحدث لا النوم وان شك في الحدث فالشك غير مؤثر في

الطهارة فان الشرع لم يعتبر الشك في هذا الموضع به أقول ومن قائل بالفرق بين النوم القليل الخفيف كالسنة فلم يوجب منه وضوء و بين الكثير المستقل فأوجب منه الوضوء ﴿وصل حكمه في الباطن﴾ اعلم ان القلب له حالة غفلة فذلك النوم القليل وحالة موت ونوم عن التيقظ والانتباه لما كلفه الله به من النظر والاستدلال والذكر والتذكري وهاتان الحالتان من بيلتان طهارة القلب التي هي العلم بالله ولنا في ذلك ما ينبيه الغافل والسالك

يانائما **كم ذا الرقا** * دوائت تدعى فانتبه
كان الاله يقوم عندك بما دعا لومنت به
لكن قلبك غافل * عما دعاك ومنته
في عالم الكون الذي * يرديك مهمامت به
فانظر لنفسك قبل سيبك ان زادك مشته

﴿باب الحكم في لمس النساء﴾

اختلف علماء الشريعة في لمس النساء باليد أو بغير ذلك من الاعضاء الحساسة فمن قائل انه من لمس امرأته دون خجاب أو قبلها على غير حجاب فعليه الوضوء سواء التذاولم يلدواختلاف قول صاحب هذا المذهب في الملموس فمرة سوى بينهما في إيجاب الوضوء ومرة فرق بينهما و فرق أيضا صاحب هذا القول بين ان يلمس ذوات المحارم والزوجة ومن قائل بإيجاب الوضوء من اللمس اذا قارنته المذة وعند أصحاب هذا القول تفصيل كثير ومن قائل بأن لمس النساء لا ينقض الوضوء به أقول والاحتياط أن يتوضأ للخلاف الذي في هذه المسئلة اللامس والملموس ﴿وصل حكم اللمس في الباطن﴾ فأما حكم اللمس في القاب فالنساء عبارة وكناية عن الشهوات فاذا لمست الشهوة القاب ولمسها واتبس بها والتبست به وحالت ينه وبين ما يجب عليه من مراقبة الله فيها فقد انتقض وضوءه وان لم يحل ينه وبين مراقبة الله فيها فهو على طهارته فان طهارة القاب الحضور مع الله ولا يبالي في متاع الشهوة من حرام أو حلال اذا اعتقد التحريم في الحرام والتحليل في الحلال فلا تؤثر في طهارته فاذا اعتقد التحريم في الحلال المنصوص عليه بالحل أو التحليل المنصوص عليه بالتحريم من أجل الشهوة بالنظر الى الرجوع في ذلك الى قول امام يرى ذلك مع علمه ان الشارع قرر حكم المجتهد وقرر قبول عمل القلب لانه اذا عمل به وقد كان قبل الشهوة يعرف ذلك القول ولا يعمل عليه ولا يقول به وانما رجع اليه بسبب لمس الشهوة قلبه فقل هذا يؤثر في طهارته فعليه الوضوء بخلاف عند أهل القلوب وأما في الظاهر فلنا في هذه المسئلة نظر وقد نصد عنا فيها مع علماء الرسوم

﴿باب في لمس الذكري﴾

اختلف العلماء فيه على ثلاثة مذاهب فمن قائل لا وضوء عليه به أقول والاحتياط الوضوء في كل مسئلة مختلف فيها فان الاحتياط النزوج الى وطن الاجماع والاتفاق مهما قدر على ذلك ومن قائل فيه الوضوء وقوم فرقوا بين مسه بحال لذة أو باطن اليد وبين من مسه بظاهر كفه وبغير لذة وفصلوا في ذلك ﴿وصل حكم ذلك في الباطن﴾ اعلم ان الله ما جعل سبب إيجاد الكائنات الممكآت سبحانه وتعالى الا الارادة والامر الالهي ولاجل هذا أخذ من أخذ الارادة في حد الامر قال الله تعالى انما قولنا لشيء اذا أردناه ان نقول له كن فأتى في الارادة والامر ولم يذكر معنى ثالثا بسبب القدرة فيخرج قوله والله على كل شيء قدير على انه عين قوله للشيء كن اذا أردت كونه ولا شك ان اليد محل القدرة ولما كان النكاح سبب ظهور المولات فمن نسب القدرة اليه في إيجاد العين الممكنة التي ظهرت وهو مس الذكري باليد فلا يخلو اما ان يغفل عن الاقتدار الالهي في قول كن أو لا يغفل فان غفل انتقض طهارته حيث نسب وجود الولد للنكاح وان لم يغفل بقي على طهارته

﴿باب الوضوء مما مس النار﴾

اختلف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الوضوء مما مست النار وما عدا الصدر الاوّل فلم يختلفوا في ان ذلك

لا يوجب الوضوء لافي لحوم الابل و بالوضوء من لحوم الابل أقول تعبدوا وهو عبادة مستقلة مع كونه ما انتقضت طهارته بأكل لحوم الابل فالصلاة بالوضوء المتقدم جائزة وهو عاص ان لم يتوضأ من لحوم الابل وهذا القول ما قال به أحد فيما علم قبلنا وان نوى فيه رفع المانع فهو أحوط واختلف الأئمة في الوضوء من لحوم الابل فمن قائل بإحباب الوضوء منه ومن قائل لا يجب **﴿وصل حكم الباطن في ذلك﴾** النار الذي يحسد الانسان في نفسه وهي التي تنضج كبده هي مما يجري عليه من الامور التي لا توافق غرضه الطبيعي فان تلقاها بالتسليم والرضى أو الصبر مع الله فيها كما تسمى الله تعالى بالصبور لقوله ان الذين يؤذون الله ورسوله وامهاتهم ولم يؤاخذهم وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس شخص اصبر على اذى من الله حلما منه واذا كان العبد بهذه المثابة لم تؤثر في طهارته فان تسخط وأثر فيه ولا سيما لحوم الابل فان الشارع سماها شياطين فتلك لمة الشيطان في القلب فاتقضت طهارته لان محل اللة القلب كما يطهر منها لمة الملك وانما لحوم الابل بلمة الشيطان لان الشيطان خلق من نار والمارج لب النار والشارع كما قلنا سمي الابل شياطين ونهى عن الصلاة في معاطنها وما علل الالبكونها شياطين وهم البعداء والصلاة حال قرينة ومانعة فاعتبرنا في الباطن حكم الوضوء من لحوم الابل ونقض الطهارة بهذا ولو كانت لمة بخير فانه اضر في ذلك الحد يرش الا يتفطن له الا العالم المحقق العارف بالامور الالهية كيف ترد على القلوب

﴿باب الضحك في الصلاة من نواقض الوضوء﴾

اعلم أن الضحك في الصلاة أو جوب منه الوضوء بعضهم ومنعه بعض - هم بالمنع أقول **﴿وصل حكم الباطن فيه﴾** ان الانسان في صلاته يختلف عليه الاحوال مع الله في تلاوته اذا كان من أهل الله من يتدبر القرآن فآية تحزنه فيبكي وآية تسره فيضحك وآية تهينه فلا يضحك ولا يبكي وآية تقيده علما وآية تجمع له مستغفرا وداعيا فطهارته باقية على أصلها وقد رأينا من أحواله دائما الضحك في صلاة وغير صلاة كالسلاوي وأمثلة نفعا الله به وكأني بزيد طيفور بن عيسى ابن شروشان البسطامي يروي عنه أبو موسى الديلمي أنه قال نكحت زمانا وبكيت زمانا وأنا اليوم لأضحك ولا أبكي وأما اذا غفل عن تلاوته وتدبرها ومناجاة ربه بزكائه وقلوه وأمثلة ذلك مما يخرج عن الحضور مع الله في صلاته فهذا ضحكه في الباطن في الصلاة في مذهب من يقول بنقض طهارته ومن هذه حاله فقد انتقضت طهارته ووجب عليه استئناف طهارة قلبه مرة أخرى

﴿باب الوضوء من محل الميت﴾

قالت به طائفة من العلماء ومنع أكثر العلماء من ذلك بالمنع أقول **﴿وصل حكم الباطن فيه﴾** أما حكم الباطن في ذلك فانه يتعلق بعلم المناسبة فلا يجمع شئ مع شئ المناسب بينهما قال أبو حامد الغزالي رأى بعض أهل هذا الشأن بالحرم غرايا وحامة ورأى أن المناسبة بينهما تبعد فتعجب وما عرف سبب انس كل واحد منهما بصاحبه فأشار إليهما فدرجا فاذا بكل واحد منهما عرج فعرف أن العرج جمع بينهما وكان رجل من التجار يقول لشيخنا في مدين أريد منك اذا رأيت فقيرا يحتاج الى شئ تعرفني حتى يكون ذلك على يدي فجاءه بواقف عريان يحتاج الى ثوب وكان مقام الشيخ وحاله في ذلك عدم الاعتماد على غيره الله في جميع أموره في حق نفسه وفي حق غيره فان الشيوخ قد أجمعوا على انه من صح نوكه في نفسه صح نوكه في غيره فقد كرا بومدين رغبة التاجر فخرج مع الفقير الى دكان التاجر ليأخذ منه ثوبا فاشاء انسان أنكره الشيخ فسأله عن دينه فاذا هو مشرك فعرف المناسبة وناب الى الله من ذلك الخاطر فالتفت فاذا بالرجل قد فارقه ولم يعرف حيث ذهب فلما أخبرته بحكايته وأنا أعرف بلادنا في بلاد الاسلام منها دينان أصلا فعلت ان الله أرسل اليه من خاطره ذلك شخصا ينبره فان الله علمنا منه أنه يخلق من أنفاس العالم خلقا فكذلك من هذا الباب من حل ميتا فلناسبة بينهما وهو الموت فاما موت عن الاكوان واما موت عن الحق فالميت عن الحق يتوضأ والميت عن الاكوان باقى على وضوءه

﴿باب نقض الوضوء من زوال العقل﴾

اتفق علماء الشريعة أن زوال العقل ينقض الطهارة ﴿وصل حكم الباطن فيه﴾ أن العقل إذا كان المزبل لحكمه في الالهيّات النص المتواتر من الشرع الذي لا يدخله احتمال ولا إشكال فيه فهو على أكمل الطهارة لأن طهارة الإيمان مع وجود النص تعطى العلم الحق والكشف وإذا زال عقله بشبهة فقد انتقضت طهارته ويستأنف النظر في دليل آخر أو في إزالة تلك الشبهة

﴿أبواب الأفعال التي تشترط هذه الطهارة في فعلها﴾

اتفق العلماء على أن الوضوء شرط من شروط الصلاة واختلفوا هل هو شرط محبة أو شرط وجوب وأعني بالوضوء الطهارة المشروعة وهي عندنا شرط وجوب والطهارة عندنا عبادة مستقلة وقد تكون شرطاً في عبادة أخرى شرط محبة أو شرط وجوب وقد تكون مستحبة وسنة في عبادة أخرى ﴿وصل حكم الباطن في ذلك﴾ طهارة القلب شرط في مناجاة الحق أو مشاهدته شرط وجوب وشرط محبة معا وسبب ذلك أننا في موطن التكليف يطلب الإيمان منابها وبما جاء من عنده وبالرسول والرسول وهذه إشارة أن الأمر ليس بمقصود إلا أنه عال وأعلى وفوق كل ذي علم عليم رفيع الدرجات برفع درجات من يشاء وتارة يكون العلم شرطاً في محبة الإيمان وشرط وجوب فيه وتارة يكون الإيمان شرطاً في محبة علم الكشف وشرط وجوب فيه لأن الإيمان فيه طهارة لا قلب من الحجاب والعلم طهارة للقلب من الجهل والشك والنفاق فظهر قلبك بالطهارتين تسم بذلك في العالمين ونحوه علم التقيضين فإن الله قد أوجب الإيمان علينا بنفسه ومن نفسه أمثاله وملأ كتبه وورسله لا نفرق بين أحد من رسله مع علمنا بأن الله فضل بعضهم على بعض رسلاً وأنبياء ثم نهانا أن نفضل بين الأنبياء قياساً ونظر فإن العبد لا يحكم على الله بشيء

﴿باب الطهارة لصلاة الجنائز ولسجود التلاوة﴾

اختلف أهل العلم رضي الله عنهم في الطهارة للصلاة على الجنائز ولسجود التلاوة فمن قائل أنها شرط من شروطها ومن قائل ليست بشرط وبه أقول ﴿وصل في حكم الباطن في ذلك﴾ أما حكم الباطن في ذلك كله فانا نقول كل عمل مشروع لا تتقدمه طهارة الإيمان لا يصح ذلك العمل بفقدته فيجب وجود الإيمان في كل عمل مشروع فمن قال لا يجب الوضوء لصلاة الجنائز وسجود التلاوة لم ير استحضر الموتى والسجود للتلاوة لا في الإيمان في الدعاء واكتفى بالإيمان الأصلي عن استحضاره عند الشروع في الفعل وهذا سبب عدم الإجابة ومن رأى أن الطهارة شرط كانت الإجابة ولا بد فبأيدي عونه

﴿باب الطهارة لمس المصحف﴾

اختلف أهل العلم في الطهارة هل هي شرط في لمس المصحف أم لا فأوجبها قوم ومنعها قوم وبالمع أقول الآن فعلها بالطهارة أفضل أعني لمس المصحف ﴿وصل في حكم الباطن في ذلك﴾ هل يحترم الدليل لاحترام المدلول فعندنا لم يحترم الدليل لاحترام المدلول وعنده غيرنا لا يلزم فإن الدليل يضاد المدلول فلا يجتمعان فإن احترام الدليل فلا يراى آخر لالكونه دليلاً على محترم والمصحف دليل على كلام الله وقد أمرنا باحترامه ومس على الطهارة من احترامه فاعلم أن الله أخذ العالم دليلاً على الله ونذله عما يتضمن مسمى العالم من محمود ومذموم وقد أخذ فرعون وأمثاله من المتكبرين دليلاً على وجود الصانع لانه صنعة واتفق أن عينته في الدلالة على الخصوص ولا يجب احترامه بل يجب مقتوه وعدم حرمة وقد أخذ موسى عليه السلام من حيث أنه صنعة دليلاً على وجود الصانع واتفق أن عينته في الدلالة على الخصوص وقد وجب علينا احترامه وتعظيمه من وجه آخر لا من وجه كونه دليلاً فلماذا أعظمنا المصحف لكون الشارع أمراً باحترامه وتعظيمه لالكونه دليلاً ثم له حرمة أخرى لكونه دليلاً وبه نعلم احترامه في وقت ما فإنه نقول فيه أنه كلام الله وإن كنا نحن الكاذبين له بأيدينا

﴿باب إيجاب الوضوء على الجنب عند ارادة النوم أو معاودة الجماع أو الأكل أو الشرب﴾

اختلف علماء الشريعة فيما ذكرناه في هذه الترجمة فمن قائل بإيجابه ومن قائل باستحبابه وبه أقول ﴿وصل حكم

الباطن في ذلك ﴿ وأما حكم الباطن في ذلك احضار النية للذي انتقصت طهارته الشرعية شهوة أغفلته عن رؤية الحق عند استحكامها فإذا أراد أن ينام نوى في النوم اعطاء حق العين فذلك طهارة الجنب إذا أراد أن ينام فإن الجنبه نقضت طهارته وهي الغربة عن موطن الايمان الذي كان يجب عليه الحضور معه لولا استحكام سلطان الشهوة الذي أفناه عن نفسه وعن كل ما سواه وكذلك إذا أراد أن يهاود الجاع ينوى الولد انموه من كثرة اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم واكثر اذا كثر بن الله بهذا الجاع وكذلك إذا أراد أن يأكل أو يشرب ينوى اعطاء النفس حقها وهذه النية فيما ذكرناه هي طهارة لكل ذلك

﴿باب الوضوء للطواف﴾

اعلم أن الوضوء للطواف اشترطه قوم ولم يشترطه قوم وبه أقول وإن كان الطواف بالطهارة أفضل ﴿ وصل حكم الباطن في ذلك ﴾ وذلك انه من رأى أن الطواف بالبيت لكونه منسوباً إلى الله كالحرم المنسوب إلى استواء الرحمن ورأى الملائكة حافين به وهم المطهرون الكرام البررة اشترط الوضوء في الطواف بكعبة قلبه الذي وسع الحق جل جلاله يقول تعالى ما وسعني أرضي ولا سمائي ووسعني قلب عبدي وهو نزوله في تجليه تعالى إلى قلب عبده وقد بيناه في مواقع النجوم في منزل التنزل الذاتي من فلك القلب ومن رأى أن الحق لا يتقيد بما أضاف اليه وإنما قصه بذلك التشريف نفعه المكاف لم يشترط الطهارة للطواف وأما في آقاب فعدم اشتراط الطهارة في وقت نظر العقل في ثبات الشرح في المعرفة الاولى إنما ابتداء واما إذا نزل اليها بالتعليم لمن أراد أن يعرف الله بالأدلة النظرية

﴿باب الوضوء لقراءة القرآن﴾

اختلاف العلماء في الوضوء لقراءة القرآن فمن قائل انه يجوز قراءة القرآن لمن هو على غير طهارة وبه أقول ومن قائل لا يجوز أن يقرأ القرآن الاعلى وضوء وهو الافضل بخلاف وكذلك كل ما ذكرناه مما يجوز فعله عندنا وعند غيرنا على غير وضوء ان الافضل أن لا يفعل شيئاً من ذلك الاعلى وضوء ﴿ وصل حكم الباطن في ذلك ﴾ أما حكم الباطن في ذلك فان قارئ القرآن نائب الحق سبحانه في الترجمة عنه بكلامه ومن صفاته سبحانه القدوس ومعناه الطاهر فينبغي للعباد اناب مناب الحق في كلامه تلاوته أن يكون مقدساً أي طاهراً في ظاهره بالوضوء المشروع وفي باطنه بالإيمان والحضور والتدبر وشبه ذلك وأن يقدم تلاوة الحق عليه ابتداء ثم يتلو مترجماً عن الحق ما تلاه عليه وكله بما يترجم في تلاوته تلك للحاضر عنده أيد كره وأما أن يترجم بلسانه ليسعه فيحصل الآخر للسمع كالأخذ بالسمع من حيث ما هو اللسان ناطق بتلويده أخذ البصر حقه من النظر إلى كلام الله من حيث ما هو مكتوب كما أخذ السمع من حيث ما هو اللسان ناطق به مصوت وكذلك لو ألقى المصحف في حجره ومشى بيده على الحروف لأخذت هذه الاعضاء حظاً من ذلك وهكذا كان يتلو شيخنا أبو عبد الله ابن المجاهد وأبو عبد الله ابن قيسوم وأبو الحجاج الشيرازي لم أر من أشتباخنا من يحافظ على مثل هذه التلاوة الا هؤلاء الثلاثة

﴿أبواب الاغتسال أحكام طهارة الغسل﴾

هذا الغسل المشروع في هذا الباب هو تعميم الطهارة بالماء لجميع ظاهر البدن بغير خلاف وفيما يمكن اتصال الماء اليه من البدن وإن لم يكن ظاهره بخلاف كدخال القم وما أشبهه وسيأتي ذكر مود كرا أسباب هذه الطهارة ومنها واجب وسنة ومستحب (الاعتبار في ذلك) فأتينا اعتبار هذه الطهارة تعميم طهارة النفس من كل ما أمرت بالطهارة منه وبه من الاعمال ظاهر أعما يتعلق بالاعضاء وباطناً بما يتعلق بالنفس من مصارف - فأتينا من صفاتها وأما فاتها من مصارف صفاتها فان صفاتها لازمة لها في أصل خالقها لا تنفك عنها حتى إن بعض أصحابنا قد جعلها عين ذاتها وانها صفات نفسية لها كالحرص والبخل والخيبة وكل وصف مذموم فتعاقى الدم الذي أمرنا بالطهارة منه ما هو عين الصلة وأما ما هو عين المصروف فالإنسان لا يتطهر من الحرص وإنما يتطهر من صرف الحرص على جمع حطام الدنيا وحرمانها في تطهر بالحرص عينه على حكم ما تطهر منه بالمصرف أيضاً هو أن يتطهر بالحرص على طلب العلم وتحصيل أسباب الخير

والاعمال الصالحة والحرص على جمع أسباب سعادته فان عين الحرص ما يمكن زواله فالحرص بوجه تكون سعادة
الحرص بالحرص وبوجه تكون شقاوة الحرص فلهذا قلنا بالحرص لابعين الصفة وعلى هذا نأخذ جميع الصفات
التي علقت بالحرص بالحرص على الدم بمصارفها لا بأعيانها فعموم طهارة الباطن والظاهر في هذا الاغتسال انما متعلقه بمصارف
الصفات ولا يعلم بمصارف الصفات الا من يعلم مكارم الاخلاق فينظف بها او يعلم سفاسف الاخلاق فيتطهر منها وما خفي
منها مما لا يدركه يتلقاه من الشارع وهو كل عمل يرضى الله فينظف به من كل عمل لا يرضيه فينظف منه قال الله تعالى
ولا يرضى لعباده الكفر وان تشكروا يرضه لكم ولهذا سقنا في هذا الكتاب بوابا متقابلة كالثوبه وتركها والورع
وتركها والزهد وتركه مما سيأتي أبوابه ان شاء الله تعالى وهي كثيرة وهذه الطهارة أيضا واجبة كالظهير بآياته الزكاة
مثلا فهو غسل واجب وكاعطائها للفقراء من ذوى الارحام وهو مندوب اليه ويكتفى بخصيص أهل الدين منهم دون غيرهم
من ذوى الارحام وهو مستحب وهكذا يسرى حكم هذه الطهارة في جميع باطن الانسان وظاهره من العلم والجهل
والكفر والايمان والشرك والتوحيد والاثبات والتعطيل وهكذا في الاعمال كلها المشروعة يطهرها
بالموافقة من المخالفة فهذا معنى الاغتسال الواجب منه وغير الواجب وسأورد من تفصيل مسائل هذه الطهارة ما يجري
مجري الامهات على حسب ما يذ كر منها في ظاهر حكم الشرع في الاغتسال بالماء وانما تفرع عن هذه الطهارة لا يصح
ولا يسهه كتاب لو ذكرناها مسئلة مسئلة وقد أعطينا فيها وبيننا طريقة الاخذ بها فخذها على ذلك الانموذج ان أردت
أن تكون من عباد الله الذين اختصهم بحمدته واصطنعهم لنفسه ورضى عنهم فرضوا عنه جعلنا الله من العلماء العمال
والاحمال ينشأ بين الاستعمال بما يرضيه سبحانه من الاعمال في الاقوال والافعال والاحوال فأما الاغتسالات
المشروعة فيها ما اتفق على وجوبه ومنها ما اختلف في وجوبه ومنها ما اتفق على استحبابه وهي اغتسالات كثيرة
كالغسل من التقاء الختانين والغسل من انزال الماء الدافق على علم والغسل من انزاله على غير علم كالذي يجدي بالماء ولا
يذ كر احتملا ما والغسل من انزال الماء الدافق على غير وجه الالتذاذ والغسل من الحيض وغسل المستحاضة عند
الصلوات وغسل يوم الجمعة والغسل لصلاة الجمعة والغسل عند الاسلام والغسل للاحرام والغسل لدخول مكة
والاغتسال للوقوف بعرفة والاغتسال من غسل الميت وأما الاعتبارات في هذه الاغتسال فأتانا ذكرها قبل ذكر
تفصيل أمهات المسائل المشروعة في الاغتسال بالماء واعتباراتها في ذلك

باب الاغتسال من غسل الميت

لما كان الميت شرع غسله وهو لا فعل له اذ كان غيره المكلف بغسله تنبيه الغاسله أن يكون بين يدي ربه في تطهيره
بتوقيفه واستعماله في طاعته وما يجري عليه من أفعال خالقه به وفيه كالميت بين يدي غاسله فلا يرى غسله بهذا الاعتبار
بغسله لميت وانما يرى أن الله هو مطهره ويرى نفسه كآلة يفعل بها الله ذلك الفعل كما يرى الغاسل الماء آلة في تحصيل
غسل الميت اذ لو لا الماء ما صح اسم الغاسل لهذا الذي يغسله والماء لا يتصور منه الدعوى في انه غسل الميت فان الماء
ما حرك اليه ولا قصد غسله وانما قصد بالماء غسل الميت غاسله كذلك الغاسل لا يرى في قصده انه قصد غسل الميت بالماء
وانما يرى نفسه مع الماء آلتين قصد الله بهما غسل هذا الميت فافقه المظهر لا هو ولا الماء ولكن الله طهر الميت بالغاسل
وبالماء فقل هذا لا يغسل من غسل الميت فهذا اعتبار من يرى انه لا يجب الغسل من غسل الميت وانما من غسل ميتا
وغاب في غسله عن أن الله هو مطهره وادعى ذلك الفعل لنفسه وأضافه اليها ورأى انه لو لا ما طهر هذا الميت وجب عليه
أن يغسل ويظهر من هذه الدعوى بالتوجه والحضور مع الله في المستأنف والتذكر لما غفل عنه من تطهير الله هذا
الميت على يده فمن اعتبر بهذا أوجب الاغتسال من غسل الميت وأما حكم الاغتسال من غسل الميت بالماء في ظاهر حكم
الشرع فليس منه في القول بوجوبه ولكن ان اغتسل من ذلك فهو أولى وأفضل بلا خلاف

باب الاغتسال للوقوف بعرفة

لما كان الوقوف بعرفة بصفة الذل والافتقار والدعاء والابتهال بالترعى من لباس الخيط والموضع الذي يقف فيه الحاج

يسمى عرفة علمنا اعتباراً أن ذلك موقف العلماء العارفين بالله فإن الله يقول انما يخشى الله من عباده العلماء وقال ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق وسيأتي الكلام ان شاء الله على هذا النوع في باب الحج من هذا الكتاب ولما رأى هذا المعتبر العالم تجرداً عن الخبط اعتبر في تأليف الأدلة وتركيبها لحصول المعرفة بالله من طريق النظر الفكري بتركيب المقدمات وتأليفها فظهر من ذلك صورة المعرفة به كالخاط الذي يؤلف قطع القميص بعضها إلى بعض فتظهر صورة القميص قيل له بتجريد الخبط حصل المعرفة بربك أو العلم بالله من التجلي الإلهي أو الرباني وأطرح عنك في هذا الموقف وهذا اليوم النظر العقلي بتأليف المقدمات واشتغل اليوم بتحصيل المعرفة بربك من الامتنان الإلهي والوهاب الرباني من الواهب الذي يعطى لينعم فإنه الذي يقذف في نفسك العلم به على كل حال سواء نظرت في تأليف المقدمات أو لم تنظر فعلمه سبحانه بالتجريد فإنه أولى بك ولا تلتفت إلى تأليفك المقدمات النظرية في العلم بالله فإن ذلك ظلمة في المعرفة لا يراها إلا البصير إذا لم مناسبة بين ما تؤلفه من ذلك وبين ما تستحقه ذاته جل وتعالى علواً كبيراً ومن كان يطلب منه هذه الحالة في ذلك الموقف الكريم والمشهد الخطير العظيم كيف لا يغتسل ويتطهر في باطنه وقلبه عن التعلق في معرفته به بغيره فيزيل عنه قدر مشاهدة الاغيار ودرنها بعلم الحق بالحق دون علمه بنفسه إذ لا دليل عليه إلا هو لأن المعرفة تتعدى إلى مفعول واحد وانت في عرفة والعلم تتعدى إلى مفعولين ولهذا يحصل صاحب هذا المشهد عند العبد إذا خرج من عرفة يريد المزدلفة وهي جمع يحصل له علم آخر يكون معلوماً أنه كما كان معلومه في عرفات الرب تعالى وهذا المفعول الواحد الحاصل لك في هذا اليوم هو علمك بربك لا بنفسك فتعرف الحق بالحق فيكون الحق الذي اغتسلت به يعطى تلك المعرفة به ويكون المغتسل منه اسم مفعول عين نفسك في دعائها في معرفتها بنفسها من طريق التعمل في تحصيلها وإين الدليل من الدليل هيبات وعزته ما تعرفه ان عرفته إلا به فافهم فهذا غسالك للوقوف بعرفة ان وفقت له والله المؤيد والمهم

باب الاغتسال لدخول مكة زادها الله تشریفاً

اعلم أن دخول مكة هو التقدم على الله في حضرته فلا بد من تجديد طهارة قلبك مما اكتسبه من الغفلات من زمان احرامك من الميقات ظاهر الماء وباطن العلم والحضور فطهارة الظاهر الاغتسال بالماء عبادة وتنظيفاً وطهارة الباطن وهو القلب بالتبرى طلباً للولاء فإنه لا ولاء للخلق حيث كان نظرك اليهم بنفسك إلا بالله فمن كان حاله الحضور الدائم مع الله لم يغتسل لدخول مكة الا الغسل الظاهر بالماء لاقامة السنة وأما الباطن فلا الا عند رؤية البيت فإنه يتطهر باطناً بحياء خاص لمشاهدة بيته الخاص كذا والطواف به الذين هم الطائفون كالحافين من حول العرش يسبحون بحمدهم اذ كان بيت الله بلا واسطة منذ خلق الله الدنيا ما جرت عليه يد مخلوق بكسب ولا يمكن الاسم الإلهي الذي يتطهر به الاسم الأول من الاسماء الحسنى فإنه من نعوت البيت فتحصل المناسبة قال تعالى ان أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركا أي جعلت فيه البركة أعبادي والهدى فمن رأى البيت ولم يجد عنده زيادة إلهية فأنال من بركة البيت شيئاً لأن البركة الزيادة فما أضافه الحق فدل على أن قصده غير صحيح فان تعجّل الطعام للضيف سنة فليجعل اغتساله أولاً ليحمله ثانياً لتقدمه من غسل الاحرام فإنه طهارة خاص تليق بمشاهدة البيت والطواف به لا مناسبة بينه وبين الاغتسال للاحرام الامن وجه ما فاذازعم انه تطهر بهذا الطهر وفرغ من طوافه يتفقد باطنه فان الله ما جعل البركة فيه والهدى وهو البيان أي يتبين له ذلك الذي زاده به من العلم به فاجعلت البركة في البيت الآن يكون يعطى خازنه لاطاق به القادم عليه من خلع البركة والقرب والعناية والبيان الذي هو الهدى في الامور المشككة في الاحوال والمسائل المبهمة الإلهية في العلم بالله ما يليق بمثل ذلك البيت المعطى محل يمين الحق المبايع المقبل المسجود عليه فان هذا البيت خزنة الله من البركات والهدى وقد نبه الشارع إشارة بذكر الكنز الذي فيه وأي كنز أعظم مما ذكر الله من البركة والهدى حيث جعلهم أعين البيت فكنزهم من أضيف اليه وهو الله فليتنظر الطائف القادم اذا فرغ من طوافه إلى قلبه فان وجد زيادة من معرفته به وبيانا في معرفته لم تكن عنده فيعلم عند ذلك محبة اغتساله لدخول مكة وان لم يجد شيئاً من ذلك فيعلم انه

مانظهر وما قدم على ربه ولا طاف بيته فانه من المحال أن ينزل أحد على كرم غني ويدخل بيته ولا يضيئه فاذا لم يجد الزادة فما زاد على غسله بالماء وقدمه على الاحجار المبنية فهو صاحب عناء وخيبة في قلبه وماله سوى أجر الاعمال الظاهرة في الآخرة في الجنان وهو الحاصل لعامة المؤمنين فان جاور جاور الاحجار لا العين وان رجع الى بلده رجع غني حنين جعلنا الله من أصحاب القلوب أهل الله وخاصة أمين بعزته فان اعترف المصاب بعدم الزيادة وما رزى به كان له أجر المصاب من الاجور في الآخرة وحرم المعرفة في العاجل

﴿ باب الاغتسال للاحرام ﴾

اعتباره تطهير الجوارح مما لا يجوز للحرم أن يفعله ونظهير الباطن من كل ما خاف وراءه فكما تركه حساس من أهل ومال ولله وقدم على بيت الله بظاهرة ولا يلتفت بقلبه الا الى ما توجه اليه ويمنع أن يدخل قلبه أو يخطر له شيء مما خلفه وراءه بالتوبة والرجوع الى الله ولهذا سمي غسل الاحرام لمبايعة عليه ظاهرا وباطنا فان لم تكن هذه حالته فليس بمحرم باطنا فان البواب قد نام وغفل وبقي الباب بلا حافظ فلم تجد خواطر النفوس ولا خواطر الشياطين من يمنعهما من الدخول الى قلبه فهو يقول لبيك بلسانه ويتخيل انه يجب نداءه به بالقدم عليه وهو يجب نداء خاطر نفسه أو شيطانه الذي يناديه في قلبه يا فلان فيقول لبيك فيقول له الخاطر بحسب ما بهته به صاحبه من نفس أو شيطان وما جاء به من غير ما شرع له من الاقبال عليه في تلك الحالة فيقول له صاحب ذلك الخاطر عند قوله لبيك اللهم لبيك أهلا وسهلا لبيت من يعطيك الحرمان والخيبة والخسران المبين ويفرح بان جعله الها والباية فلو لا فضل الله ورحمته بلسان الباطن والحال وما تقدم من النية لمسك فيما أفضتم فيه من وجودكم بقولكم الى ما خلفتموه حسا وراء ظهوركم عذاب عظيم فيغفر الله لهم ما حدثوا به أنفسهم وما أخطر لهم الشيطان في تلك الحالة بعناية التلبية الظاهرة لا غير وما أعطاهم في قلوبهم ما أعطاه لاهل الاغتسال الباطن من المحرمين

﴿ باب الاغتسال عند الاسلام وهو سنة بل فرض ﴾

الاغتسال عند الاسلام مشروع وقد ورد به الخبر النبوي وأما اعتباره في الباطن فان الاسلام الانقياد فاذا أظهر الانسان انقياد الظاهر كان مسلما ظاهرا فيجب عليه الانقياد بباطنه حتى يكون مسلما باطنا كما كان ظاهرا فهو هنا تطهير الباطن عند الاسلام بالايمان قال تعالى في حق طائفة قالت آمننا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الايمان في قلوبكم وهو الطهارة الباطنة النافعة المنجية من التخليد في النار

﴿ باب الاغتسال لصلاة الجمعة ﴾

اعتباره في الباطن طهارة القلب لاجتماعه به واجتماع همته عليه لما جانه برفع الحجاب عن قلبه ولهذا قال من يرى أن الجمعة تصح بالاثنتين وتقام به أقول يقول تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين الحديث وما ذكرنا لثايقول العبد كذا أقول له كذا فلا بد من طلب منه هذه الحالة أن يتطهر لها طهرا خاصا بل أقول ان لكل حالة لاعبد مع الله تعالى طهارة خاصة فانه مقام وصلة ولهذا شرعت الجمعة ركعتين فالاولى من العبد لله بما يقول والثانية من الله للعبد بما يخبر به في اجابته قول عبده أو يخبر به الملائكة على محسب ما يفوه به العبد في صلاته غير أنه في صلاة الجمعة بمقتضى ما شرع له أن يجهر بالقراءة ولا بد فيقول الله لا اله الا في حد في عبدي أو ما قال من اجابة وتناء وتنفويض وتعجيد

﴿ باب الاغتسال ليوم الجمعة ﴾

الاعتبار الطهارة بالازل للزمان اليومي من السبعة الايام التي هي أيام الجمعة فان الله قد شرع حقوا واجبا على كل عبد أن يغتسل في كل سبعة أيام ففصل يوم الجمعة لليوم لا للصلاة فكانت الطهارة للصلاة الجمعة طهارة الحال وهذه طهارة الزمان فان العلماء اختلفوا فمن قائل ان الغسل انما هو ليوم الجمعة وهو مذمونا فان أوقعه قبل صلاة الجمعة ونوى أيضا الاغتسال لصلاة الجمعة فهو أفضل ومن قائل انه صلاة الجمعة في يوم الجمعة وهو الأفضل بلا خلاف حتى لو تركه قبل الصلاة وجب عليه أن يغتسل مالم تغرب الشمس ولما قلنا ان جمع العبد على الحق في هذا اليوم الزماني كانت نسبة هذا اليوم

الى جنب الحق ما يدخل الازل من التقديرات الزمانية فيه بتعيين توجهات الحق لا بجاد الكائنات في الازمان المختلفة التي يصحبها القبل والبعد والآن لله الامر من قبل ومن بعد فاعلم ذلك فانه دقيق جدا فمن اغتسل لصلاة الجمعة فقد جمع بين الغسل للحال والزمان ومن اغتسل ليوم الجمعة بعد الصلاة فقد أفرد وهو قدح في مسمى الجمعة فلا يظهر أنه مشروع في يوم الجمعة ولصلاة الجمعة وهو الوجه وما يبعد أن يكون مقصود الشارع به ذلك

﴿باب غسل المستحاضة وسيردوين في مذهبنا﴾

وأما اعتباره فلا مستحاضة مرض والعبد مأثور بتصحیح عبادته لا بد خلهامشي من المرض فهم العتل في عبادة ما من عبادته تظهر من تلك العلة وازالها حتى يعبد الله عبدا خالصا محض الا لشوبه علة ولا مرض في عبادته ولا عودته

﴿باب الاغتسال من الحيض﴾

الحيض ركضة شيطان فيجب الاغتسال منه قال تعالى انه رجس من عمل الشيطان فيجب تطهير القلب من لمة الشيطان اذا زلت به ومسه في باطنه وتطهيرها بلمة الملك والقصة البيضاء هي العلامة أو من بعض العلامات على عناية الله بهذا القاب حيث طرد عنه وأزال ركضة الشيطان فيستعمل لمة الملك عند ذلك وهو تطهير القلب وان كُتبت عن ذلك بالاصبعين وكلاهما رجحة فانه أضافهما الى الرحمن فلو لا رحم الله عبده بتلك اللمة الشيطانية ما حصل له ثواب محالته بالتبديل في العبدول عنه الى العمل بلمة الملك فلهذا أجز ان فلهذا قلنا انه أضافهما الى الاسم الرحمن فاذا أزاغه جاهد نفسه أن لا يفعل ما أماله اليه فجوزى أجر المجاهد فان عمل وتاب أثر الفعل بعد مجاهدة فساعد الشيطان عليه القدر السابق بالفعل فوقع منه الفعل ورأى أن ذلك من الشيطان مؤمنا بذلك مصدقا كما قال موسى عليه السلام انه من عمل الشيطان انه عدو مضل مبين وتاب عقيب وقوع الفعل وأعنى بالتوبة هنا الندم فانه معظم أركان التوبة وقد ورد أن الندم توبة كان له أجر شهيد لوقوع الفعل منه والشهيد حي ليس يميت وأي حياة أعظم أو أكمل من حياة القلوب مع الله في أي فعل كان فان الحضور مع الايمان عند وقوع المخالفة يرد ذلك العمل حيا بحياة الحضور يستغفر له الى يوم القيامة فهذا من عناية الاسم الرحمن الذي أضاف الاصبعين اليه فالشيطان يسعى في تضعيف الخير للعبد وهو لا يشعر فان الحرص أعماه ويحور الوبال وانتم تلك المعصية عليه وهذا من مكر الله تعالى بابليلس فانه لو علم أن الله يسعد العبد بتلك اللمة من الشيطان سعادة خاصة ما ألقي اليه شي من ذلك وهذا المكر الالهي الذي مكر به في حق ابليس مارأيت أحد انبه عليه ولو لا علمي بابليلس ومعرفتي بجهله وحرصه على انتحريض على المخالفة ما نهيت على هذا لعلمي بأنه لو لا هذا المانع لاجتناب لمة المخالفة فهذا هو الذي حلتني على ذكره لان الشيطان لا يقف عند حاجباه بحرصة على شقاوة العبد وجهله بأن الله يتوب على هذا العبد الخاص فان كل مكور به انما يكر الله به من حيث لا يشعر وقد يشعر بذلك الكور غير المكور به

﴿باب الاغتسال من النجس الخارج على غير وجه اللذة﴾

اختلف فيه فمن قائل بوجوده ومن قائل لا يجب عليه غسل وبه أقول ﴿وصل حكم الباطن فيه﴾ اعتبار الجنابة القريبة والغربة لانكون الانفارقة للوطن وموطن الانسان عبوديته فاذا فارق موطنه ودخل في حدود الاربوية فانصف بوصف من أوصاف السيادة على ابناء موطنه وأمثاله ولم يجد لذة لذلك فاو في صفة السيادة حقها فان الكمال لذة كماله لا تقار نه لذة أصلا ولا ابتهاج الكمال لا يشبهه ابتهاج فلما لم يوف الصفة حقها تعين عليه الاغتسال وهو الاعتراف بما قصر به في حق تلك الصفة الالهية فمن هنا أوجب الغسل من أوجبه على من خرج منه النجس في البيضة من غير التذاذ ومن رأى أن صفة الكمال التي تبنى للواجب الوجود بنفسه اذا انصف بها العبد في غربته لم يكن لها حكم فيه لانه ليس بمحل لها بموجب عليه غسلا

﴿باب الاغتسال من الماء بمجده النائم اذا هو استيقظ ولا يذكر احتلاما﴾

في مثل هذا بقى حكم قوله صلى الله عليه وسلم انما الماء من الماء فهو مخصص ما هو منسوخ كإبراهيم بعضهم

اعتباره في الباطن ﴿ العارف يجد قبضاً أو بسطاً في حال من الاحوال لا يعرف سببه وهو أمر خطر عند أهل الطريق فيعلم أن ذلك اغفلة منه عن مراقبة قلبه في وادئانه وقلة نفوذ بصيرته في مناسبة حاله مع الامر الذي أورثه تلك الصفة فيتعين عليه التسليم لموارد القضاء حتى يرى ما ينتج له ذلك في المستقبل فإذا عرفه وجب عليه الاغتسال بالحضور التام مع الحق في علم المناسبات حتى لا يجهل ما يرد عليه من الحق من وادئات التقديس وما الاسم الذي جاءه بذلك وما الاسم الذي جىء به من عنده وما الاسم الالهي الذي هو في الحال حاكم عليه وهو الذي استدعى ذلك الوارد فهذه ثلاثة الاسماء المستدعى والاسم المستدعى منه والاسم الوارد به فان الحق من حيث ذاته لا سبيل لمناسبة بطنابه أو تربطه بنا ليس كمثل شيء وهو السميع البصير فبأسماؤه تتعلق وبها تتخلق وبها تتحقق والله الموفق

﴿ باب الاغتسال من التقاء الختانين من غير انزال ﴾

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا التقى الختانان فقد وجب الغسل واختلف العلماء في هذه المسئلة فمن قائل بأنه يجب الغسل من التقاء الختانين ومن قائل بأنه لا يجب الغسل من التقاء الختانين وبه أقول ﴿ وصل ﴾ الاعتبار في ذلك إذا جاوز العبد حده ودخل في حدود الرابوية وأدخل به في الخدمة بما وصفه به ما هو من صفات المكائت فقد وجب عليه الطهر من ذلك فان تزبه العبد أن لا يخرج عن مكانه ولا يدخل الواجب لنفسه في مكانه فلا يقول يجوز أن يفعل الله كذا أو يجوز أن لا يفعله فان ذلك يطلب المرجح والحق له الوجوب على الاطلاق والذي ينبغي أن يقال يجوز أن توجد الحركة من المتحرك ويجوز أن لا توجد فيفتقر الى المرجح فإذا كان العالم بالله تعالى بهذه المثابة وجب عليه الاغتسال وهو الطهر من هذا العلم بالعلم الذي لا يدخله تحت الجواز وسرده هذه المسئلة ان شاء الله

﴿ باب الاغتسال من الجنابة على وجه اللذة ﴾

قد قررنا ان الجنابة هي الغربة وهي هنا غربة العبد عن موطنه الذي يستحقه وليس الالعبودية أو تغريب صفرة بانية عن موطنها فيتصف بها أو يصف بها تمكناً من المكائت فيجب الطهر في هذه المسئلة بخلاف واعلم ان هذا الغسل الواحد المذكور في هذا الباب يتفرع منه مائة وخمسون حالاً يجب الاغتسال على العبد في قلبه من كل حال منها ونحن نذكر لك أعيانها كلها ان شاء الله تعالى في عشرة فصول كل فصل منها يتضمن خمسة عشر حالاً لتعرف كيف تلقاها اذا وردت على قلب العبد لانه لا بد من ورودها على كل قلب من العوام والخصوص والله المؤيد والمهمم لا قوة الا به فمن ذلك ﴿ الفصل الاول ﴾ الجبروت والالوهية والعزة والمهيمنة والايمان والقيام والشوق والولاء والظلمة والسحر وعموم الرحمة وخصوصها والسلامة والطهارة والملك

﴿ الفصل الثاني ﴾ الكبرياء والستر والصورة والخلق والبراءة والاخلاص والاقرار والبر والنصيحة والحب والقهر والهبة والرزق والفتوح والعلم

﴿ الفصل الثالث ﴾ البسط والقبض والاعزاز ورفع الدرج وخفض الميزان والشرك والانصاف والطاعة والرضى والقناعة والاذلال والاصوات والرؤية والقضاء والعدالة

﴿ الفصل الرابع ﴾ اللطف والاختبار ورفع الستور والعظمة والحلم والشكر والاعتلاء والمحافظة والتقدير والزيادة والحدود والهوى والمنازعة والولاية والتخليك

﴿ الفصل الخامس ﴾ الرحم وادخال السرور والقطيعة والخذاع والاستدراج والحسبان والجلالة والكرم والمراقبة والاجابة والانصاع والحكمة والوداد والبعث والشرف

﴿ الفصل السادس ﴾ الشهادة والحق المحلوف به والوكالة والقوة والصلابة في كل شيء والنصرة والثناء والاحصاء والابتداء والاعادة والصدق والقول والعفو والامر والنهي

﴿ الفصل السابع ﴾ الاخلاق والمال والجاء والزيادة والايمان والحياة والموت والاحياء والقيومية والوجدان والاستشراف والوحدة والصمداني والقدرة والاقتدار

﴿الفصل الثامن﴾ التقديم والتأخير والدار الأولى والآخرة والاختفاء وإزالة الحجب والاحسان والرجوع والانتقام والصفح والحجر والنكاح والرياء والاختلاق والبهت

﴿الفصل التاسع﴾ الرأفة وملوك الملوك والكرامات والآجال والتعالي والمغالطة والجمع والاستغناء والتعدي والكفاية والسخاء والكذب والتكذيب والسياسة والنواميس

﴿الفصل العاشر﴾ المنع والهداية والانتفاع والضرر والنور والابتداع والبقاء والتوارث والرشد والابتناس والاذى والامتنان والحماة والمقاومة والجاسوس

اعلم أيدينا الله وأياك بروح منه أن جميع ما ذكرنا في هذه الفصول وما تضمنه كل حالة منها مما لم نذكره مخفية التطويل يجب على الإنسان طهارة باطنه وقلبه منه في مذهب أهل الله وخاصته من أهل الكشف بخلاف بين أهل الأذواق في ذلك ولكن يحتاج المتطهر من أكثرها إلى علم غزير في كيفية الطهارة مما ذكرنا وقد يكون بعضها طهور الباطن ثم نرجع إلى مقصودنا من إيراد الأحكام المشروعة في هذه الطهارة التي هي الاغتسال بالماء واعتباراتها وأحكامها في الباطن فأقول قد ذكرنا في الوضوء على من يجب طهارته ومتى يكون وجوبها فلا يحتاج إلى ذكر ما يشترك فيه الطهارة

﴿باب التدلك باليد في الغسل في جميع البدن﴾

اختلف الناس من علماء الشريعة في التدلك باليد في جميع الجسد فمن قائل إن ذلك شرط في كمال الطهارة ومن قائل ليس بشرط وأما مذهبنا فإيصال الماء إلى الجسد حتى يعمه بأي شيء كان يمكن إيصاله ﴿وصل﴾ حكم ذلك في الباطن الاستقصاء في طهارة الباطن لما فيها من الخفاء الذي تضره النفوس من حب المحمدة عند الناس بما يظهر عنها من الخير بأي وجه أمكن إزالة هذه الصفة وكل مانع يمنع من عموم طهارة الباطن فلم تحصل الطهارة

﴿باب النية في الغسل﴾

اختلف العلماء في شرط النية في الغسل فمن العلماء من اشتراطها به أقول ومنهم من لم يشترطها ﴿وصل اعتبارها في الباطن﴾ لا بد من شرطها في طهارة الباطن فانه روح العمل وحياته والنية من عمل الباطن فلا بد منها وقد تقدم الكلام عليها في أول الباب ظاهر أو باطنا

﴿باب المضمضة والاستنشاق في الغسل﴾

اختلف العلماء علماء الشريعة في المضمضة والاستنشاق في الغسل فمن قائل بوجوبها ومن قائل بعدم وجوبها والذي نذهب إليه في ذلك أن الغسل لما كان يتضمن الوضوء كان حكمهما من حيث أنه متوضي في اغتساله لا من حيث أنه مغتسل فانه ما ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم ماء مضمض ولا استنشق في غسله إلا في الوضوء فيه ومارأيت أحداً به على مثل هذا في اختلافهم في ذلك فالحكم فيها عندى راجع إلى حكم الوضوء والوضوء عندنا لا بد منه في الاغتسال من الجنابة وعندنا في هذه المسئلة نظري حالتين الحالة الواحدة فحين جامع ولم ينزل فعلية وضوءاً في اغتساله فان جامع وأنزل فعلية وضوءاً واحد لأن مذهبنا أن التقاء الختانين دون انزال لا يوجب الغسل ويوجب الوضوء وبه قال أبو سعيد الخدرى وغيره من الصحابة والاعمش وقد تقدم الكلام في شرط الترتيب والفور في الوضوء واعتباره

﴿باب في ناقض هذه الطهارة التي هي الغسل﴾

فناقضها الجنابة والحيض والاستحاضة والتقاء الختانين فالحيض بخلاف وكذلك انزال الماء على وجه اللذة في اليقظة بخلاف وماء أهدين بخلاف فإن بعض الناس من المتقدمين لا يرى على المرأة غسلًا إذا وجدت الماء من الاحتلام مع وجود اللذة

﴿باب في إيجاب الطهر من الوطء﴾

فمن قائل بوجوبه أنزل أو لم ينزل إذا التقى الختانان ومن قائل بوجوبه مع انزال الماء به أقول وبانزال الماء من غير وطء وبه قال جماعة من أهل الظاهر انه يجب الطهر من الانزال فقط ﴿وصل في اعتباره في الباطن﴾ الوطء توجه

المؤثر على المؤثر فيه بضرب من الوهب فلا يتخلو المؤثر فيه أن يكون حاضراً عارفاً بخصوص ذلك المؤثر من الاسماء الالهية فلا يجب عليه الطهر أو لا يكون فيجب عليه الطهر وقد يعطى ذلك المؤثر نومة القلب ثم لا يتخلو هذا الاسم الالهى أن يؤثر علم كون من الاكوان أو علماً يتعلق بالله وعلى الحالتين فإن رأى نفسه موطأ ولم يأخذ بالله كالصدقة تقع بيد الرحمن وإن أخذها السائل والله المعطى فيكون سبحانه المعطى والآخذ فلا طهارة عليه في الباطن فإن بالحق تكون طهارة الاشياء فإن غاب عن هذا الشهود ورأى نفسه أنه هو الآخذ ما أنزله الله على قلبه من العلوم وجبت عليه الطهارة من رؤية نفسه وكذلك اذا وطئ غيره بمسئلة يعلمه اياها بالخال أو بالقول فإن كان عن حضور فلا طهارة عليه فإنه نازل على طهارته وإن رأى نفسه في تعليمه غيره بالخال أو بالقول وجبت عليه الطهارة من رؤية نفسه لا بد من ذلك فإن رجال الله في هذه الطريق بالله يتحركون وبه يسكنون عن مشاهدة وكشف وعامتهم عن حضور اعتقاد وإيمان بما ورد بأن الامر بيد موافق نواصي عبادته وكل دابة بيده

(باب في الصفة المعتبرة في كون خروج المني موجباً للغسل)

اختلف العلماء في الصفة المعتبرة في كون خروج المني موجباً للغسل فمن قائل باعتبار اللذة ومن قائل بنفس الخروج سواء كان عن لذة أو بغيرة لذة *(وصل)* الاعتبار في هذا الباب اللذة من اللذات أمان تكون نفسية أو الهية فإن كانت نفسية طبعية فقد وجب الغسل وإن كانت غير نفسية فلا يتخلو ذلك العلم الذي هو بمنزلة الجنابة أماناً يتعلق بالله أو يتعلق بكون من الاكوان فإن تعلق بالله ولذته غير نفسية فلا طهر عليه وإن تعلق بالاكوان فعليه الطهر سواء التذ أو لم يلد ومعنى قولنا اللذة الالهية أعني لذة الكمال لا لذة الوارد ولذة الكمال في العبد أن يكون عبداً محضاً لا يتصف بالقرابة عن موطنه في باطنه ولو خلع عليه الحق من صفات السيادة ما شاء من حضرته لا يخرج ذلك عن موطنه وإذا كان كذلك فما هو زوجانبة اذا لا غربة عنده فإنه ما برح في موطنه وهو غاية الكمال والطهارة معرفة للنقص

(باب في دخول الجنب المسجد)

فمن قائل بالمنع باطلاق ومن قائل بالمنع الالءا بر فيه غير مقيم ومن قائل باباحة ذلك للجميع وبه أقول *(وصل)* الاعتبار في ذلك العارف من كونه عارفاً لا يرجع عند الله دائماً في الحديث جعلت لي الأرض كلها سجداً ولا ينفك الجنب أن يكون في الأرض وإذا كان في الأرض فهو في المسجد العام المشروع الذي لا يتقيد بشروط المساجد المعلومة بالعرف ثم إن العارف بل العالم كله علوه وسفله لا تصح في حاله الإقامة له فهو عارفاً بدمع الانفاس فالعلماء بالله يشاهدون هذا العبور وغير العلماء بالله يتخيّلون أنهم مقيمون والوجود على خلاف ذلك فإن الاله الموجد في كل نفس موجد بفعل ولا يعطل نفساً واحداً انتصف منه بالإقامة كما قال كل يوم هو في شأن وقال تعالى سنفرغ لكم بها الثقلان وقال بيده الميزان بخفض ويرفع ومن قال بالمنع من ذلك غلب عليه رؤية نفسه أنه ليس بمحل طاهر حيث لم يتخلق بالاسماء الالهية ولو تخلق بها ولم يغن عن تخلقه عنده فما تخلق بها وعندنا أن المتخلق بالاسماء مهمافني عن تخلقه بها فليس بمتخلق فإن المعنى بكونه متخلقاً بها أي تقوم به كما يقوم الخلق بالتخلق به وقد يتخلقه غيره فيكون عند ذلك متخلقاً بالخلق الالهية وذلك أن العبد مأمور بالحق لا بأمر نفسه فالتخلق امتثال أمر الله بقوة الله وعونه فمن الأدب أن يرى المتخلق كونه متخلقاً مكلفاً وإن كان الحق سمعه وبصره أليس الحق قد أثبت عين عبده بالضمير في سمعه وبصره فأين يذهب هذا العبد والعين موجودة وغايته أن يكون صورة في هيولى الوجود المطلق مقيدة وليس له بعد هذا أمر نية الالعدم والعسم لا يقبل الصورة فافهم انتهى الجزء الثالث والثلاثون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(باب من الجنب المصحف)

اختلف علماء الشريعة في من الجنب المصحف فذهب قوم الى اجازة من الجنب المصحف ومنع قوم من ذلك

﴿وصل في اعتبار ذلك﴾ العالم كله كلمات الله في الوجود قال الله تعالى في حق عيسى عليه السلام وكنهه أنفاها الى مريم وقال تعالى ما نفدت كلمات الله وقال تعالى اليه يصعد السكك الطيب والعمل الصالح يرفعه والكلم جمع كلمة ويقول تعالى للشيء اذا اراده كن فيكسود ذلك الشيء التكوين فيكون فالوجود فيه رقيق منشور والعالم فيه كتاب مسطور بل هو مرقوم لان له وجهاً بوجه يطلب العاقل والاسماء الالهية ووجه يطلب السفلى وهو الطبيعة فلهذا رجعنا اسم المرقوم على المسطور فكل وجه من المرقوم مسطور وفي ذلك أقول

ان السكك عجيبة في قلبه * فيه لناظره نقش ونجيب
انظر اليه ترى ما فيه من بدع * اذ كل وجه من المرقوم مسطور
ان الوجه - ود لسر حارناظره * الكون مرتقم والرق منشور

فالامر كما قلنا رقيق منشور والاعيان فيه كتاب مسطور فهو كلمات الله التي لا تنفذ فيته معمر وسقفه مرفوع وحرمة ممنوع وأمره مسموع فأين يذهب هذا العبد وهو من جملة حروف هذا المصحف أغير الله ندعون ان كنتم صادقين بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون هل تدعون الشريك لعينه لا والله الا لكونه في اعتقادكم الها فانه تدعون لانك الصورة ولهذا اجيب دعاؤكم والصورة لا تنصرف ولا تنفع انظر في قوله قل سموهم فان سموهم بهم فهم عنهم فلا يقولون في معبودهم سجرو ولا شجرو ولا كوكب ينحت بيده ثم يعبدونه فاعبدوا جوهرها الصورة من عملها وان سموهم بالاله عرفت ان الاله عبد وهذا التحقيق الامر في نفسه وقد أشارت الآية الواردة في القرآن الى ما ذهبنا اليه بقوله تعالى وقضى ربك أن لا تعبدوا الاياه فهو عندنا بمعنى حكم وعند من لاعلم له من علماء الرسوم بالحقائق بمعنى أمر وبين المعنيين في التحقيق يون بعيد وفي قول محمد صلى الله عليه وسلم معلما لنا أعبدا لله كأنك تراه وفي حديث جبريل معه صلى الله عليه وسلم حين سأله عن الاحسان بحضور جماعة من الصحابة ما هو فقال صلى الله عليه وسلم ان تعبد الله كأنك تراه فجاء بكأن وقد علمت ان الخيال خزنة المحسوسات وان الحق ليس بمحسوس لنا وما نفعل منه الا وجوده فجاء بكأن اندخ له تحت قوة البصر فلحقه بالوهم بالمحسوسات فقر بنام هؤلاء الذين عبدوه فيما تحتوه فتدبر ما أشرنا اليه فان الامر لا يكون الا كما قرره الشارع فقر في موضع ما أنكره في موضع آخر فالعالم منا ان يقرر ما قرره الحق في الموضع الذي قرره الحق ولينكر ما أنكره الحق في الموضع الذي أنكره الحق فانما الا الايمان العرف فلا تأخذ من سلطان عقلك الا القبول فانظر ما أثر حرف التثنية الذي هو كأن

كان سلطاننا فانظر له خبرا * فانه خبر عنها مع الخبر
كان حرفه في الكون سلطنة * ان كنت تعلم ان العلم في النظر
هو الامام الذي فيه نصرته * ولا يقاومه خلق من البشر

ولاشك ان أهل الله جعلوا القاب كالمصحف الذي يحوى على كلام الله كما ان القلب قد وسع الحق جل جلاله حين ضاق عنه السماء والارض فكما أمرنا بتزجبه القلب عن ان يكون فيه دنس من دخول الاغيار فيه ورأينا ان المصحف قد حوى على كلام الله وهو صفته واصفة لا تفارق الموصوف فنزه الصفة نزه الموصوف ومن راعى الدليل على أمرنا فقد راعى المدلول الذي هو ذلك الامر فلهي كلا المذهبين ينبغي ان ينزه المصحف عن اسمه جنب وقد نهينا ان نساير بالقرآن الى أرض العدو فسمى المصحف قرآنا لظهوره فيه ومانه في جملة القرآن عن السفر الى أرض العدو وان كان القرآن في أجوافهم مخفوفاً مثل ما هو في المصحف وذلك لبطونه فيه - أم لا ترى النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يحجزه شيء عن قراءة القرآن ليس الجنب لظهور القرآن عند القراءة بالحروف التي ينطق بها التي أخبرنا الحق أنها كلامه تعالى فقال انبياءه صلى الله عليه وسلم فأجرو حتى يسمع كلام الله فتلا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا ينبغي للجنب وهو الغريب عما يستحقه الحق فان البعد بالحقائق والحدود ما يكون فيه قرب أبدأ وبعد المسافة قد يقرب صاحبها من صاحبه الذي يراد بقربه فكما لا يكون الرب عبداً كذلك لا يكون العبد رباً لانه لنفسه هو عبد كما ان الرب

لذاته هورب فلا يتصف العبد بشئ من صفات الحق بل المعنى الذي انصف بها الحق ولا الحق يتصف بما هو حقيقة للعبد فالجنب لا عيس المصحف بدأ بهذا الاعتبار ولا ينبغي ان يقرأ في هذه الحال وينبغي للعبد أن لا تظهر عليه الا العبادة المحضة فإنه جنب كله فلا عيس المصحف فان تخلف حينئذ تكون يد الحق تمس المصحف فانه قال عن نفسه في العبادا احبه انه يده التي يطش بها فانظر في هذا القرب المفرط وهذا الاتحاد أين هو من بعد الحقائق والله ما عرف الله الا الله فلا تعب نفسك يا صاحب النظر ودمع الحق كيفما دار وخذ منه ما يعزفك به من نفسه ولا تقس فتة تأس لابل تبتس وتعلم ان يد الحق طاهرة على أصنام مقدسة كطهارة الماء المستعمل في العبادة فتنبه لما عزفتك به في هذا الفصل

﴿باب قراءة القرآن للجنب﴾

اختلف علماء الشريعة في ذلك فمن الناس من منع قراءة القرآن للجنب بحدو وبغير حد ومن الناس من أجاز ذلك وأما الوارث عندي فلا يقرأ القرآن جنباً اقتداء بمن ورثه لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ولم يكن يحجزه عن قراءة القرآن شيء ليس الجنبه وإن كان الغالب عندي من قرينة الحال انه كرهه أن يذكر الله تعالى الا على طهارة كاملة فانه تيمم رذ السلام وقال اني كرهت أن أذكر الله تعالى الا على طهارة وقال على طهارة ومن الناس من أجاز للجنب قراءة القرآن بحدو وبغير حدو به أقول بغير حد أيضاً ولكن أكرهه اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ المقصدى بأفعال رسول الله صلى الله عليه وسلم يمنع من قراءة القرآن في الجنبه بغير حد وقد أعلمناك أن الجنبه هي الغربة والغربة تزوج الشخص عن موطنه الذي ربي فيه وولد فيه فمن اغترب عن موطنه حرم عليه الاتصاف بالاسماء الالهية في حال غربه قال تعالى ذق انك أنت العزيز الكريم كما كان عند نفسه في زعمه فانه تقرب عن موطنه فهو صاحب دعوى والذي أقول في هذه المسئلة لاهل التحقيق أن القرآن ماسمى قرأنا الحقيقة الجمعية التي فيه فانه يجمع ما أخبر الحق به عن نفسه وما أخبر به عن مخلوقاته وعباده مما حكاه عنهم فلا يتخلو هذا الجنب في تلاوته اذا أراد أن يتلو ما أن ينظر ويحضر في أن الحق يترجم لأبكاره ما قال عباده أو ينظر فيه من حيث المترجم عنه فان نظره من حيث المترجم عنه فيتلو بالاول فلا يتلو حتى يتطهر في باطنه وصورة طهارة باطنه أن يكون الحق لسانه الذي يتكلم به كما كان الحق يده في مس المصحف فيكون الحق اذا ذاك هو يتلو كلامه لا العبد الجنب ثم انه لا يعرف فيما يتلوه الحق عليه من صفات ذاته ولا يخبر به عن أحد من خلقه ومن كونه كلم عبده بهذا القرآن فليس المقصود من ذلك التعريف الا قبوله وقبوله لا يكون الا بالقلب فاذا قبله الايمان لم يمنع من التلقظ به فان القرآن في حقنا نزل ولهذا هو محدث الايمان والتزول قديم من كونه صفة المتكلم به وهو الله وانما قول من قال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لا يحجزه عن قراءة القرآن شيء ليس الجنبه فما هو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما هو قول الراوى وما هو معه في كل أحيانه فالخاصل منه أن يقول ما سمعته يقرأ القرآن في حال جنبته أى ما جهر به ولا يلزم قارى القرآن الجهر به الا فيما شرع الجهر به كتأنيق المتعلم وكصلاة الجهر والنهي ما صرح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك وما وردوا الخبر لا يمنع منه

﴿باب الحكم في الدماء﴾

اعلم أن الدماء ثلاثة دم حيض ودم استحاضة ودم نفاس وهذه كلها مخصوصة بالمرأة لاحكام للرجل فيها فليكن الاعتبار في ذلك للنفس فان الغالب عليها التأنيث فان الله قال فيها النفس اللوامة والمطمئنة فأشهاوا لحظ للقلب في هذه الدماء وللارواح فنقول ان أهل الطريق من المتقدمين وجاعة من غيرهم ممن اشترك مع أهل الله في الرياضات والمجاهدات من العقلاء قد أجمعوا على أن الكذب حيض النفوس فليكن الصدق على هذا طهارة النفس من هذا الحيض ودم الحيض ما خرج على وجه الصحة ودم الاستحاضة ما خرج على وجه المرض فانه خرج لعله ولهذا احكم ولهذا احكم فاعتباره أن حيض النفس وهو الكذب وهو كما قلنا دم يخرج على وجه الصحة فهو الكذب على الله الذي يقول الله تعالى فيه ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً وقال أوحى الى ولم يوح اليه شئ وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار فقوله متعمداً هو خوجه على وجه الصحة وأما صاحب الشبهة فلا فهذا يكذب

ويعرف انه يكذب وصاحب الشبهة يقول انه صادق عند نفسه وهو كاذب في نفس الامر وأما اعتبار دم الاستحاضة وهو الكذب لعلة فلا يمنع من الصلاة ولا من الوطء وهذا يدل على انه ليس بأذى فان الحيض هو أذى فيتأذى الرجل بالنكاح في دم الحيض ولا يتأذى به في دم الاستحاضة وان كان عن مرض فان هذا الكذب وان كان يدل على الباطل وهو العدم فان له رتبة في الوجود وهو التلطف به وكان المراد به دفع مضرة عما ينبغي دفعها بذلك الكذب أو استحلاب منفعة مشروعة مما ينبغي أن يظهر مثل هذا فيها وبسببها فيكون قربة الى الله حتى لو صدق في هذا الموطن كان بعدا عن الله ألا ترى المستحاضة لا تمتنع من الصلاة مع سيلان دمها وأما دم النفاس فهو عين دم الحيض فإذا زاد على قدر زمان الحيض أو خرج عن تلك الصفة التي لدم الحيض خرج عن حكم الحيض والعناية بدم النفاس أو وجهه من العناية بدم الحيض من غير نفاس فان الله ما أسكه في الرحم ثم أرسله إلا ليزلق به سبيل خروج الولد فقام به فيسهل على المرأة به خروج الولد وخروج الولد هو النشاء الطاهر الخارج على فطرة الله والاقرار برؤيته التي كانت له في قبض الذر فكان الدم النفاس بهذا القصد خصوص وصف كالمعين لبقاء ذكراه ببقاء الذكرا كمن جهة وصف خاص ولدم النفاس زمان ومدة في الشرح كالدم الحيض ودم الاستحاضة ماله مدة يوقف عندها

باب في أكثر أيام الحيض وأقل أيام الطهر

اختلاف العلماء في هذا فن قائل أكثر أيام الحيض خمسة عشر يوما ومن قائل أكثرها عشرة أيام ومن قائل أكثر أيام الحيض سبعة عشر يوما وأما أقل أيام الحيض فن قائل لاحد له في الأيام وبه أقول فان أقل الحيض عند أدقة ومن قائل أقله يوم وليلة ومن قائل أقله ثلاثة أيام وأما أقل أيام الطهر فن قائل عشرة أيام ومن قائل ثمانية أيام ومن قائل خمسة عشر ومن قائل سبعة عشر ومن قائل ساعة وبه أقول ولا حد لا أكثره وصل اعتبار هذا الباب زمان كذب النفس النية فيمتد بامتداد مانوته حتى يطهر بالتوبة من ذلك فلا حد لا أكثره ولا أقله وكذلك زمان الطهر لاحد له جلة واحدة فانه لاحد لا صدق غير أنه تحكم عليه المواطن الشرعية بالحد والدم وأصله الحد كما أن الكذب تحكم عليه المواطن بالحد والدم وأصله الدم فالواجب عليه أن يصدق دائما إلا أن يحكم الحال والواجب عليه ترك الكذب دائما إلا أن يحكم عليه حال ما هو الكذب للعلة فأشبهه دم الاستحاضة

باب في دم النفاس في أقله وأكثره

اختلف العلماء في هذه المسئلة فن قائل لاحد لاقله وبه أقول ومن قائل حده خمسة وعشرون يوما ومن قائل حده أحد عشر يوما ومن قائل عشرون يوما وأما أكثر زمانه فن قائل ستون يوما ومن قائل سبعة عشر يوما ومن قائل أربعون يوما ومن قائل للذكر ثلاثون يوما وللأنثى أربعون يوما والاولى أن يرجع في ذلك الى أحوال النساء فانه ما ثبت فيه سنة يرجع اليها وصل اعتبارها في الباطن لاحد للنسبة من الزمان كما قلنا في اعتبار دم الحيض فان دم الحيض هو عين دم النفاس وقد اعتبرناه فان النبي صلى الله عليه وسلم قال للحائض أنفست بهذا اللفظ

باب في الدم تراه الحامل

اختلف فيه هل هو دم حيض أو هو دم استحاضة وحكم كل قائل فيه بحكم ما ذهب اليه وصل اعتبار حكمه في الباطن الحامل صفة النفس اذا امتلأت بالامر الذي تجده فتبديه على غبر وجهه وهو الكذب وقد يكون ذلك عن عادة اعتادها كما قال بعضهم

لا يكذب المرء الا من مهاته • أو عادة السوء أو من قلة الادب

أما قوله من مهاته فان الملوكة لا تكذب وقوله من قلة الادب لما جاء في الخبر ان الشخص اذا كذب الكذبة تباعد منه الملك ثلاثين ميلا من نكاح ما جاء به فالكاذب فيها لا يجوز له الكذب فيه أساء الادب مع الملك فان الملكة تكذب تأذى مما يتأذى منه بنو آدم والانسان يتأذى بالنكاح كذلك الملك لقرب الشبه بين نساء الملك ونساء عروج الانسان

باب في الصفرة والكسرة هل هي حيض أم ليست بحيض

اختلف العلماء في الصفرة والكدر هل هي حيض أم لا فمن قائل انها حيض في أيام الحيض ومن قائل لا تكون حيضا إلا بآثر الدم ومن قائل ليست حيضا به أقول ﴿وصل اعتباره في الباطن﴾ الكذب بشبهة ليس صاحبه ممن تعدد الكذب والاولى تركه اذا عرف ان ذلك شبهة فانها ما سميت شبهة الا لكونها انشبه الحق من وجه وتشبه الباطل من وجه فالاولى تركه مثله هذا الا ان يقترب معه مهادف مضرة وحصول منفعة دينية أو دنياوية بخلاف الكذب المحض الذي هو لعينه وهذه الايقع فيه عاقل أصلا وأما الكذب الذي هو بمنزلة دم الاستحاضة فيعتبر فيه صلاح الدين اصلاح الدنيا

﴿باب فيما يمنع دم الحيض في زمانه﴾

اعلم أن الحيض في زمانه يمنع من الصلاة والصيام والوطء والطواف ﴿وصل اعتباره ذلك في الباطن﴾ الكذب في المناجاة وهو أن تكون في الصلاة بظاھر وتكون مع غير الله في باطنك من محرم وغيره اعتباره في الصوم فالصوم هو الامساك وأنت مامسكت نفسك عن الكذب كالحائض لا تمسك عن الاكل والشرب وهو الكذب الواجب اتيانه شرعا وهو محمود واعتباره في الطواف بالبيت وهو المشبه بأفضل الاشكال وهو الدور فهو كذب الى غير نهاية فهو الاصرار على الكذب واعتباره في الجماع أما الجماع فقصه المؤمن به كونه الولد والملة دامت اذا كانت كاذبة خرجت النتيجة عن أصل فاسد وقد تصدق النتيجة وقد تكون مثل مقدماتها فلا الذي يعود على فاعل الجماع يقول في زمان الكذب لا تحضر الله تعالى بخاطرك فانه سوء أدب مع الله وقلة حياء منه وجراة عليه وكيف ينبغي للعبد أن يجرا على سيده ولا يستعجى منه مع علمه وتحققه انه يراه قال تعالى ألم يعلم بأن الله يرى

﴿باب في مباشرة الحائض﴾

اختلف العلماء في صورة مباشرة الحائض فقال قوم يستباح من الحائض ما فوق الازار وقال قوم لا يجتنب من الحائض الا موضع الدم خاصة به أقول ﴿وصل اعتباره في الباطن﴾ قلنا ان الحيض كذب النفوس قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم لم أبرئ المؤمن قال نعم قيل أبشر المؤمن قال نعم قيل أيسرق المؤمن قال نعم قيل له أيكذب المؤمن قال لا فاذا رأت نفسك نفسا أخرى تفعل ما لا ينبغي فأكد أن تجتنب من أفعالها الكذب على الله وعلى رسوله والرائع حول المحي يوشك أن يقع فيه ومن عوذ نفسه الكذب على الناس يستدرجه الطبع حتى يكذب على الله فان الطبع يسرقه يقول تعالى ولتوقل علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين فتوعد عباده أشد الوعيد ادا هم افتروا على الله الكذب وهذا الحكم سار في كل من كذب على الله وقد ورد فيمن يكذب في حلمه انه يكلف أن يعتقد بين شعيرتين من نار لمناسبة ما جاء به من تأليف ما لا يصح اتلافه فلم يأتلف في نفس الامر وكذلك لا يقدر أن يعتقد تلك الشعيرتين أبدا وهذا تكليف ما لا يطاق فاعذبه الله يوم القيامة لا بفعله لا بغير ذلك

﴿باب ووطء الحائض قبل الاغتسال وبعد الطهر المحقق﴾

قال تعالى ولا تقربوهن حتى يطهرن بسكون الطاء وضم الهاء مخففا وقرئ بفتح الطاء والهاء مستدافن قائل بجوازها على قراءة من خفف ومن قائل بعدم جوازها على قراءة من شدد وهو محتمل والاول أقول ومن قائل ان ذلك جائز اذا طهرت لا كثر أمدا الحيض في مذهبه ومن قائل ان ذلك جائز اذا غسلت فرجها بالماء به أقول أيضا ﴿وصل﴾ اعتباره في الباطن ما يليق به المعلم من العلم في نفس المتعلم اذا كان حديث عهد بصفة الدعوى الكاذبة لرعونة نفسه فله أن يلقي اليه من العلم المتعاق بالتكوين ما يؤذيه الى استعمال غسل واحد فرد بنيتين فيكون له الاجرم مرتين وان لم ينب من تلك الدعوى الا انه غير قائل بما في الحال فهو طاهر المحل بالفعله في ذلك الوقت فان خطر له خاطر الرجوع عن تلك الدعوى فهو بمنزلة المرأة تغسل فرجها بسدر رؤية الطهر وان لم تغسل فان تاب من الدعوى بالعمل بذلك الخطر كان كالغتسال للمرأة بعد الطهر

﴿باب من أتى امرأته وهي حائض هل يكفر﴾

فمن قائل لا كفارة عليه به أقول ومن قائل عليه الكفارة ﴿وصل﴾ اعتباره في الباطن العالم يعطى الحكمة غير

أهلها فلا شك أنه قد علمها فن رأى أن لهذا الفعل كفارة فكثرت أنه ينظر من فيه أهلية العلم من العلوم النافعة عند الله الدينية وهومة معطش لذلك فيبادر من نفسه الى تعليمه وتبريد غلة طشه فيضع في عملها وعده أهلها فيكون ذلك كفارة لم فرط في الاول ومن لم ير لذلك كفارة قال يتوب ويستغفر الله وليس عليه طلب تعليم غيره على جهة الكفارة

﴿باب حكم طهارة المستحاضة﴾

اختلف علماء الشريعة في طهر المستحاضة ما حكمها فمن قائل ليس عليها سوى طهر واحد اذا عرفت أن حيفتها انقضت ولا شيء عليها الا وضوء ولا غسل وحكمها احكم غير المستحاضة وبه أقول بوقسم آخر من يقول انه ما عليها سوى طهر واحد ان عليها الوضوء لكل صلاة وهو أحوط ومن قائل انها تنقل لكل صلاة ومن قائل انه تجمع بين الصلاتين بغسل واحد ﴿وصل اعتبار الباطن في ذلك﴾ في مذهبا انه ليس على المستحاضة من كونها مستحاضة طهر كذلك النفس اذا كذبت لمصلحة مشروعة أو وجب الشرع عليها فيها الكذب أو باحسانه لا بل يكون عاصيا ان صدق في تلك الحالة فلا توبة عليها من تلك الكذبة فكأن دم الاستحاضة ليس عين دم الحيض وان اشترى كافى الدمية والمحل كذلك الكذب المشروع باحته الحلال ليس عين الكذب المحرم وقوعه منه وان اشترى كافى كونه كذبا وهو الاخبار بما ليس الامر عليه في نفسه فن رأى التوبة من كون اطلاق اسم الكذب عليه بالحقية وان كان مباحا أو واجبا كحبيب الجهمي في حديثه مع الحسن البصري لم طلبه الحاج لقتل والحكاية مشهورة قال بالتوبة منه كما قال بغسل المستحاضة للاشتراك في اسم الحيض فان الاستحاضة استفعال من الحيض

﴿باب في وطء المستحاضة﴾

اختلف علماء الشريعة فيه على ثلاثة أقوال قول بجوازه وبه أقول وقول بعدم جوازه وقول بعدم جوازه الآن بطول ذلك بها ﴿وصل﴾ اعتبار في الباطن لا يمنع تعليم من تعلم منه انه لا يكذب السبب مشروع وعلة مشروعة فان ذلك لا يقدح في عدالتهم بل هو نص في عدالتهم وقد وقع مثل هذا من الاكابر الكمل من الرجال

﴿ابواب التيمم﴾

التيمم القصدي الى الارض الطيبة كان ذلك الارض ما كان مما يسمى أرضا ترابا كان أو رملا أو خجرا أو زرينخا فان فارق الارض شيء من هذا كله أو مثاله لم يحز التيمم بما فارق الارض من ذلك لا التراب خاصة لورود النص فيه وفي الارض سواء فارق الارض أو لم يفارق ﴿وصل﴾ اعتبار في الباطن القصدي الى الارض من كونها اذولا وهو ان قصد الى العبودية مطلقة لان العبودية هي الذلة والعبادة منها فطهارة العبد انما تكون باستيفاء ما يجب أن يكون العبد عليه من الذلة ولافتقار وانوقوف عند مراسم سيده وحدوده وامثال أو امره فان فارق النظر من كونه أرضا فلا يهيم الا بالتراب من ذلك لانه من تراب خلق من نحن أبناءه وبما بقي فيه من الفقر والفاقة من قول العرب تربت يد الرجل اذا افتقر ثم أن التراب أسفل العناصر فوق قوف العبد مع حقيقته من حيث نشأته طهوره من كل حدث يخرج منه هذا المقام وهذا لا يكون الا بعدم وجدان الماء والماء العلم فان بالعلم حياة القلوب كما بالماء حياة الارض فكأنه حالة المقلد في العلم بالله والمقلد عندنا في العلم بالله هو الذي قلده عقله في نظره في معرفته بالله من حيث الفكر فكأنه اذا وجد التيمم الماء أو قدر على استعماله بطل التيمم كذلك اذا جاء الشرع بأمر ما من العلم الالهي بطل تقليد العقل لظنه في العلم بالله في تلك المسئلة ولا سيما اذا لم يوافق في دليله كان الرجوع بدليل لعقل الى الشرع فهو ذو شرع وعقل معاني هذه المسئلة فاعلم ذلك

﴿باب كون التيمم بدلا من الوضوء باتفاق ومن الكبرى بخلاف﴾

اتفق العلماء بالشريعة أن التيمم بدل من الطهارة الصغرى واختلفوا في الكبرى ونحن لا نقول فيها انها بدل من شيء وانما نقول انها طهارة مشروعة مخصوصة بشروط اعتبرها الشرع فانه ما ورد شرع من النبي صلى الله عليه وسلم ولا من الكتاب العزيز أن التيمم بدل فلا فرق بين التيمم وبين كل طهارة مشروعة وانما قلنا مشروعة لانها ليست بطهارة لغوية وسيأتي

التفصيل في فصول هذا الباب ان شاء الله تعالى فمن قائل ان هذه الطهارة أعني طهارة لتراب بدل من الكبرى ومن قائل انها لا تكون بدلا من الكبرى وانما نسب لفظة الصغرى والكبرى للطهارة لعموم الطهارة في الاغتسال لجميع البدن وخصوصها ببعض الاعضاء في الوضوء فالحدث الاصغر هو الموجب للوضوء والحدث الاكبر هو كل حدث بوجوب الاغتسال **﴿وصل﴾** اعتبره في الباطن ان كل حدث يقدر في الايمان يجب منه الاغتسال بالماء الذي هو تجديده الايمان بالعلم ان كان من أهل النظر في الادلة العقلية فيؤمن عن دليل عقلي فهو كواجد الماء المتأخر على استعماله وان لم يكن من أهل النظر في الادلة وكان مقلدا لزمته الطهارة بالايمان من ذلك الحدث الذي أزال عنه الايمان بالسيف أو حسن لظن فهو التيمم بالتراب عند فقد الماء أو عدم القدرة على استعمال الماء وهذا على مذهب من يرى أن التيمم بدل أيضا من الطهارة الكبرى فيرى التيمم للجنب وأما على مذهب من يرى أن الجنب لا يتيمم كابن مسعود وغيره هو الذي لا يرى التقليد في الايمان بل لا بد من معرفة الله وما يجب له ويجوز ويستحيل بالدليل النظري وقال به جماعة من المتكلمين وأما كونه أعني التيمم بدلا من الطهارة الصغرى فهو أن يقدر له حدث في مسألة معينة لا في الايمان لعدم النص من الكتاب والسنة والاجماع في ذلك فكما جازله التيمم في هذه الطهارة الصغرى على البديل جازله القياس في الحكم في تلك المسئلة لعمامة جامعة بين هذه المسئلة التي لاحكم فيها منطوقا به وبين مسئلة أخرى منطوق الحكم بها من كتاب أو سنة أو إجماع ومذهبنا في قولنا ان التيمم ليس بدلا بل هو طهارة مشروعة مخصوصة معينة لحال مخصوص شرعها الذي شرع استعمال الماء لهذه العبادة المخصوصة وهو الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم فهي بدل وانما هو عن استخراج الحكم في تلك المسئلة من نص ورد في الكتاب أو في السنة يدخل الحكم في هذه المسئلة في مجمل ذلك الكلام وهو الفقه في الدين قال تعالى ايتقوا في الدين ولا يحتاج الى قياس في ذلك مثال ذلك رجل ضرب أباه ما أو بما كان فقال أهل القياس لانص عندنا في هذه المسئلة ولكن لما قال تعالى ولا تقل لهما أف ولا تنهرهما فإنا فاعذا ورد النهي عن التأنيف وهو قول فاضل بالعبارة لا الذي فقدنا الضرب بالعبارة المسكوت عنه عن التأنيف المطوق به وقلنا عليه فان التأنيف والضرب بالعبارة يجمعهما الا الذي فقدنا الضرب بالعبارة المسكوت عنه عن التأنيف المطوق به وقلنا نحن ليس لنا التحكم في الشارع في شيء مما يجوز أن يكاف به ولا لتحكم ولا سيما في مثل هذا لو لم يرد في اطلاق الشرع غير هذا لم يلزمنا هذا القياس ولا قننا به ولا الحقة بالتأنيف وانما حكمنا بما ورد وهو قوله تعالى وبأولادنا احسانا فأجل الخطاب فاستخرجنا من هذا الجمل الحكم في كل ما ليس باحسان والضرب بالعبارة ما هو من الاحسان المأمور به من الشرع في عاماتنا لا باننا فاحكمنا الا بالنص واحتجنا الى قياس فان الدين قد كمل ولا يجوز الزيادة فيه كما لم يحز النقص منه فمن ضرب أباه بالعبارة فما أحسن اليه ومن لم يحسن لايه فقد عصى ما أمره الله به أن يعامل به أبو به ومن رد كلام أبو به وفضل ما لا يرضى أبو به مما هو مباح له تركه فقد عصى ما أمره الله به أن يعامل به أبو به ومن رد كلام الطهارة بالتربة وهو التيمم ليس بدلا بل هي مشروعة كما شرع الماء وله اوصاف خاص في العمل فانه بين ان لا نعمل به الا في الوجوه لا يدي والوضوء وغسل ليس كذلك ونبي للبديل أن يحل محل المبدل منه وهذا ما حل محل المبدل منه في الفعل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿باب فيمن تجوز له هذه الطهارة﴾

اتفق علماء الشريعة على أن التيمم يجوز للريض والمسافر اذا عدم الماء وعندنا وعدم استعمال الماء مع وجوده لمرض قام به يخاف أن يزد به المرض أو يموت لورود النص في ذلك **﴿وصل﴾** اعتبره في الباطن المسافر صاحب النظر في الدليل فانه مسافر بفكره في منازل مقدامه وطريق ترتيبها حتى ينتج له الحكم في المسئلة المطالبة والمرضى هو الذي لا تعطي فطرته. النظر في الادلة لما يعلم من سوء فطرته وقصوره عن بلوغ المقصود من النظر بل الواجب أن يزجر عن النظر ويؤمر بالايمان تقليدا وقد قلنا فيما قبل ان المقلد في الايمان كالتيمم بالتربة لان التربة لا يكون في الطهارة أعني النظافة مثل الماء ولكن اسمه طهورا شرعا أعني التربة خاصة بخلاف الماء فاني أسميه طهورا شرعا وعقلا فصاحب

النظروان آمن أولاً تقليداً فإنه يريد البحث عن الأدلة والنظر فيما آمن به لأعلى الشك ليحصل له العلم بالدليل الذي نظر فيه فيخرج من التقليد إلى العلم أو يعمل على ما قلده فيه فينتج له ذلك العمل العلم بأنه فيفرق به بين الحق والباطل عن بصيرة صحيحة لا تقليد فيها وهو علم لكشف قال تعالى يا أيها الذين آمنوا ان تنقوا الله يجعل لكم فرقاً وهو عين ما قلناه وقال وانقوا الله ويعلمكم الله وقال الرحمن علم القرآن خلق الإنسان علمه البيان وقال آتيناها رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علماً وقد ورد ان العلماء ورثة الانبياء فهماء وان الانبياء ما ورثوا دينارا ولا درهما وانما ورثوا العلم والاخذ للعلم بالمجاهدة والاعمال أيضاً سفر فكما سافر العقل بنظره انما كثر في العالم سافر العامل بعمله واجتمع في النتيجة وزاد صاحب العمل انه على بصيرة فيما علم لا بدخله شبهة وصاحب النظر ما يخلو عن شبهة تدخل عليه في دلائله فصاحب العمل أولى باسم العالم من صاحب النظر وسيأتي الكلام فيما يجوز من السفر وفيما لا يجوز في صلاة المسافر من هذا الكتاب ان شاء الله تعالى

باب في المريض بمجد الماء ويخاف من استعماله

اختلف العلماء بالشرعية في المريض بمجد الماء ويخاف من استعماله فمن قائل بجواز التيمم له وبه أقول ولا إعادة عليه ومن قائل لا يقيم مع وجود الماء سواء في ذلك المريض والخائف ومن قائل في حقهما ما يقيم ويعيد الصلاة اذا وجد الماء ومن قائل يقيم وان وجد الماء قبل خروج الوقت نوضاً وأعاد وان وجد بعد خروج الوقت لا إعادة عليه **وصل** اعتبار ذلك في الباطن المريض هو الذي لا تعطى فطرته النظر وانه مرض مزمن مع وجود الأدلة لانه يخاف عليه من الهلاك والخروج عن الدين ان نظر فيها تمصيره وقدراً بناجاسة منهم خرجوا عن الدين بالنظر لما كانت فطرته معلولة وهم يزعمون اهم في ذلك على علم صحيح فهم كما قال الله وهى يحسبون انهم يحسنون صنعا فيأخذ مثل هذا ان أراد النجاة العقائد تقليداً كما أخذ الاحكام وايقله أهل الحديث دون غيرهم وهذا تقليد الحديث النبوي في الله على علم الله فيه من غير تأويل فيه تنزيه معين ولا تشبيه وعلى هذا أكثر العامة وهم لا يشعرون فهذا هو المريض الذي بمجد الماء ويخاف من استعماله في الاعتبار

باب الحاضر بعدم الماء ما حكمه

فمن قائل بجواز التيمم له وبه أقول ومن قائل لا يجوز التيمم للحاضر الصحيح اذا عدم الماء **وصل** اعتبار ذلك في الباطن الحاضر هو المقيم على عقده الذي ربط عليه من آياته ومريم ثم عقل ورجع الى نفسه واستقل هل يبقى على عقده ذلك أو ينظر في الدليل حتى يعرف الحق فمن قائل يكفيه ما رآه عليه أو به أو مريم يشتغل بالعمل فان انظر قديخرجه الى الحيرة فلا يؤمن عايه فهو الذي قال بالتيمم عند عدم الماء وقد منأن الماء هو العلم للاشترار في الحياة به فان هذا الحاضر الدليل معدوم عند على الحقيقة فإنه لا يرى مناسبة بين الله وبين خلقه فلا يكون الخافي دليلاً ساداً على معرفة ذات الحق فبقاؤه عنده على تقليده أولى ومن قال لا يجوز له التيمم وان عدم الماء يقول لا يقلد وان لم ينظر في الدليل فان الايمان اذا خا طأ بشاشة القلوب لزمته واستحال رجوعها عنه ولا يدري كيف حصل ولا كيف هو فهو علم ضروري عنده فقد خرج عن حكم ما يعطيه التقليد مع كونه ليس بناظر ولا صاحب دليل وعلى هذا أكثر الناس في عقائدهم فعدم الماء في حق هذا الحاضر هو عدم الايمان على نفسه أن يوقعه النظر في شبهة تخرجه عن الايمان **باب في الذي بمجد الماء ويمنعه من الخروج اليه خوف عذق**

اختلف العلماء فيمن هذه حالته فمن قائل يجوز له التيمم وبه أقول ومن قائل لا يقيم **وصل** اعتباره في الباطن الخوف من البحث عن الدليل لينظر فيه ليؤدبه الى العلم بالمطلوب جهل بعين الدليل انه دليل فلا بد من أحد الأمرين اما أن قلداً أحداً في أن هذا دليل على أمر ما يعينه له أو يقتصر الى نظر وفكر فيما ينبغي أن يتخذ دليلاً على معرفة الله فان كان الأول فليبق على تقليد في معرفة الله وهو الذي يقال له تيمم ومن قال لا يجوز له التيمم قال ان هذا الخوف لا يلزمه أن لا ينظر فليتنظر ولا بد

﴿باب الخائف من البرد في استعمال الماء﴾

اختلف العلماء فيمن هذه حاله فمن قائل يجوز التيمم اذا غلب على ظنه انه يمرض ان استعمال الماء ومن قائل لا يجوز له التيمم وبالأول أقول ﴿وصل اعتبار ذلك في الباطن﴾ الصوفي ابن وقته فان كان وقته الصحة فهو غير مريض أو غير شديد المرض فلا تيمم فان الوهم لا ينبغي أن يقضى على العلم والخوف هذا قد يكون وهما فلا يبقى مع تقليده ولا ينظر في الأدلة ولا بدومن قال لا يجوز له التيمم وان كان وقته الخوف فليس بصحيح فان الخوف علة ومرض فليبق على تقليده ولا بد

﴿باب النية في طهارة التيمم﴾

اختلف العلماء في النية في طهارة التيمم فمن قائل انها تحتاج الى نية ومن قائل لا تحتاج الى نية وبالأول أقول فان الله قال لنا وما أمرنا الا لعباد الله مخلصين له الدين والتيمم عبادة والاخلاص عين النية ﴿وصل اعتبار ذلك في الباطن﴾ اذا كان العقد عن علم ضروري أو عن حسن ظن بعالم أو بوالد فلا يحتاج الى نية فان شرط النية ان توجد منه عند الشروع في الفعل مقارنة للشروع ومن كانت عقيدته بهذه المثابة فما هو صاحب فعل حتى يقتصر الى نية فان ارادة الحق تعالى الذي هو الخائف لذلك الفعل كافية في الباب فانه لا يوجد شيئاً لاعتقار ارادة منه سبحانه لا يجاديه ولا يكونه الا بهما قال تعالى انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن وهذا فعل بوجوده في العبد فلا بد من حكم ما ذكر فيه فكان مذهب زفر في هذه المسئلة أوجه في باطن الامر من مذهب الجماعة الا أن يكون كافراً أسلم فهذا يقتصر الى نية لانه ما استصحبه شيء من القرية الى الله بهذا الشرع الخاص المسمى اسلاما ولا كان عنده قبل اسلامه بل كان يرى أن ذلك كفر والدخول فيه يبعد عن الله

﴿باب من لم يجد الماء هل يشترط فيه الطلب أم لا يشترط﴾

اختلف العلماء فيمن هذه صفته فمن قائل يشترط الطلب ولا بد ومن قائل لا يشترط الطلب وبه أقول ﴿وصل اعتبار ذلك في الباطن﴾ لا يلزم المقلد البحث عن دلائل من قلده في الفروع ولا في الاصل وانما الذي يتعين على المقلد اذا لم يعلم السؤال عن الحكم في الواقعة لمن يعلم انه يعلم من أهل الذكر فيقتبه قال تعالى فاسألوا أهل الذکر ان كنتم لا تعلمون ومن رأى انه يشترط طلب الماء فهو الذي يطلب من المسؤول دليله على ما فتاه به في مسئلته هل هو من الكتاب أو السنة أو يطلب منه أن يقول له هذا حكم الله وحكم رسوله أخذه وان قال له هذا رأيي كما يقول أصحاب الرأي في كتبهم فانه يحرم عليه اتباعه فيه فان الله ما تعبد الا بما شرع له في كتاب أو سنة وما تعبد الله أحد ابرأى أحد

﴿باب اشتراط دخول الوقت في هذه الطهارة﴾

اختلف أهل العلم رضي الله عنهم في اشتراط دخول الوقت في هذه الطهارة فمن قائل به وبه أقول ومن قائل بعدم هذا الشرط فيها ﴿وصل اعتباره في الباطن﴾ الوقت هو عندنا اذا تعين تعاقب خطاب الشرع بالمكاف فيما كافه به ظاهراً وباطناً فهو في الباطن تجل الحمى رد على القلب فجأة يسمى المهجور في الطريق

﴿باب في حد الأيدي التي ذكر الله عز وجل في هذه الطهارة﴾

فان الله يقول فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه فاختلف أهل العلم رضوان الله عليهم في حد الأيدي في هذه الطهارة فمن قائل حدها مثل حدها في الوضوء ومن قائل هو مسح الكف فقط ومن قائل ان الاستحباب الى المرفقين والفرض الكفان ومن قائل ان الفرض الى الماكب والذي أقول به ان أقل ما يسمى بدا في لغة العرب يجب فإزاد على أقل ما يسمى اليد الى غاية فذلك له وهو مستحب عندي ﴿وصل اعتبار الباطن في ذلك﴾ لما كان التراب والارض أصل نشأة الانسان وهو تحقيق عبوديته وذاته ثم عرض له عارض الدعوى يكون الرسول قال فيه صلى الله عليه وسلم انه مخلوق على الصورة وذلك عند الاستعداد الذي خلقه الله عاياه من قبوله لالتخلق بالاسماء الالهية على ما تعطيه حقيقته فان في مفهوم الصورة والضمير خلافاً فها هو نص في الباب فاعتزله النسبة وعلاوة كبر

فأمر بطهارة نفسه من هذا التكبر بالارض وبالتراب وهو حقيقة عبودية فتظهر بنظره في أصل خلقه مخلق كخلق تعالى فيمن هذه صفته في معرض الدواء لهذا الخاطر الذي أورنه التكبر فلينظر الانسان مخلق وهم البنون خلق من ماء دافق وهو الماء المهيمن فانه من جلة ما ادعاء الاقدار والعطاء وهو مجبول على الجز والبخل وهذه الصفات من صفات الابدى فقبله عنده الدعوى ورؤية نفسه في الاقدار الظاهر منه والجلود والكرم والعطاء طهر نفسك من هذه الصفات بنظر ك ما جات عليه من الصف والبخل بقول تعالى ومن يوق شح نفسه وقال واذا منه الخبير منوعا واذا نظر في هذا الاصل زكت نفسه وطهر من الدعوى

﴿ باب في عدد الضربات على الصعيد للتيمم ﴾

اختلف العلماء رضى الله عنهم في عدد الضربات على الصعيد للتيمم فمن قائل واحدة ومن قائل اثنتين والذين قالوا اثنتين منهم من قال ضربا للوجه وضربا لليدين ومنهم من قال ضربتان لليدين وضربتان للوجه ومنه من ضرب واحدة أجزاء عنه ومن ضرب اثنتين لاجناح عليه وحديث الضربة الواحدة ثبت فهو أحب الى **﴿ وصل اعتبار الباطن في ذلك ﴾** التوجه الى ما نكون به هذه الطهارة فمن غلب التوحيد في الافعال قال بالضرورة الواحدة ومن غلب حكمة السبب الذي وضعه الله ونسب سبحانه الفعل اليه مع تعريته عنه مثل قوله والله خالقكم وما تعملون فأنبت وفي قال بالضربتين ومن رأى ذلك في كل فعل قال بالضربتين لكل عضو والله أعلم

﴿ باب في اصال التراب الى اعضاء التيمم ﴾

اختلف العلماء رضى الله عنهم في ذلك فمن قائل بوجوده ومن قائل بأنه لا يجب وانما يجب اصال اليد الى عضو التيمم بعد ضربه الارض بيده أو التراب والظاهر الاصال لقوله منه **﴿ (وصل اعتبار ذلك في الباطن) ﴾** اذا قلنا بتطهير النفس بالذلة التي هي أصلها من العزة التي ادعتها حين اكتسبته لم يجب الاصال فان الذلة لو نقلناها الى محل العزة لا تمتنع حصول الذلة في ذلك المحل لان الذي في المحل أقوى في الدفع من الذي جاء يذبه ولو شاركه في المحل لاجتمع الضدان ولم يكن أحدهما أولى بالازالة من الآخر وانما الصحيح في ذلك أن النفس مصروفة الوجه الى حضرة العز فاكتسبت من نور العزة ما أذها الى ما دعت ففيل لها صرف وجهك الى ذنك وضعفك الذي خلقت منه فان بقيت عليك أنوار هذه العزة فأنت أنت فقام عندها نهر بما يبق عليها ذلك فلم اصرفت وجهها الى ذلتها ووضعتها زالت عنها أنوار العزة بالذات فانقرت الى بارئها وذات تحت سلطانه ولم يذها قال من قال انه لا يجب اصال التراب الى عضو التيمم ومن قال ان كلمة من هذا التبعض وان لا يذمن اصال التراب الى العضو قال ان الصفة لا تقوم بنفسها فلا بد لها من تقوم به وليس الاحقية الانسان فلا بد أن تكون صفته الذلة وحينئذ تصح طهارته وهو قول من يقول بوجوب اصال التراب الى عضو التيمم

﴿ باب فيما يمنع به هذه الطهارة ﴾

اختلف العلماء فيما عد التراب فمن قائل لا يجوز التيمم الا بالتراب الخالص ومن قائل يجوز بكل ما صعد على وجه الارض من رمل وحصى وتراب ومن قائل يمثل هذا وزاد وما تولد من الارض من نور وزرنيخ وجص وطين ورخام ومن قائل بشرط كون التراب على وجه الارض ومن قائل بغبار الثوب والابن وأما مذهبا فانه يجوز التيمم بكل ما يسكن في لارض ما يطلق عليه اسم الارض فاذا فارق الارض لم يجز من ذلك الا لتراب خاصة **﴿ وصل اعتبار ذلك في الباطن ﴾** قد تقدم أنه قد زال عنه لا انتقال اسم الارض وسمى زرنيخا أو حجرا أو رملا أو ترابا ولما ورد النص باسم التراب في التيمم فوجدنا هذا الاسم يستصحب مع الارض ومع مفارقة الارض ولم نجد غيره كذلك وأجبنا التيمم بالتراب سواء فارق الارض أو لم يفارق والاحكام الشرعية تابعة للاسماء والاحوال وينقل الحكم بانتقال الاسم والاحوال

﴿ باب في ناقض هذه الطهارة ﴾

اتفق العلماء رضى الله عنهم انه ينقضها كل ما ينقض الوضوء والنهر واحتلفوا في أمرين الامر الواحد اذا اراد التيمم صلاة مفروضة بالتيمم الذى صلى به غيرها فمن قائل ان ارادة لصلاة الثانية تنقضها ومن قائل لا تنقضها وبه أقول والاولى عندي ان يتيمم ولا بد لان مذهبن ان التيمم ليس بدلا من الوضوء وانما هو طهارة أخرى عينها الشارع بشرط خاص لاعلى وجه البدل وقد قلنا ان الحكم يتبع الحال وينقل الحكم بانتقال الاحوال والامناء • (وصل) • اعتبار ذلك فى الباطن كما لا يتكرر التجلي كذلك لا يتكرر هذه الطهارة بل لكل تجل طهارة فلكل صلاة تيمم ومن نظر الى التجلي نفسه من حيث ما هو تجل لا من حيث ما هو تجل فى كذا قال يصلى بالتيمم الواحد ما شاء كما توسع لافرق وهو قولنا

حتى يبدل للبين سبعة وجوه • والى هلم فلم تكن الاهى

• (باب فى وجود الماء لمن حاله التيمم) •

فمن قائل ان وجود الماء ينقضها ومن قائل ان لناقض لها هو الحدث • (وصل) • اعتبار ذلك فى الباطن قلنا المقلد يقوم له دليل فى مسألة خاصة من الالهيات يناقض ما أعطاه تقليده للشرع فلا يخرج منه ذلك الدليل عن تقليده وانما يخرج من تقليده دليل العقل الذى ثبت به الشرع عنده لاهذا الدليل الخاص فاذا ظهر له نفس الحدث فيما كان يعتقد فى تقليده فى تلك المسئلة يعلم لذلك ان الشارع لم يكن مقصوده هذا الظاهر فى هذه المسئلة وقد نبه على ذلك وجود هذا الدليل الطارىء الذى هو بمنزلة وجود الماء فهكذا هى المسئلة اذا حققتا

• (باب فى ان جميع ما يفعل بالوضوء يستباح بهذه الطهارة) •

اختلف العلماء رضى الله عنهم هل يستباح بها أكثر من صلاة واحدة فقط فمن قائل يستباح وهو مذهبنا والاولى عندها انه لا يستباح ومن قائل لا يستباح على خلاف يفرع فى ذلك • (وصل) • اعتبار ذلك فى الباطن قد تقدم فى تكرار التجلي وقد انتهى الكلام فى أمهات مسائل التيمم على الاجاز والاختصار وما ذهب العلماء فى ذلك والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿ انتهى النصف الاول من الجزء الاول من الفتوحات المكية ويليها النصف الثانى ﴾

أوله أبواب الطهارة من النجس ﴿

❦ بنية ❦

الجزء الاول

من كتاب الفتوحات المكية التي فتح الله بها على الشيخ
الامام العامل الراشع الكامل خاتم الاولياء
الوارثين برزخ البرازخ محي الحق والدين
أبي عبد الله محمد بن علي المعروف
بأبي عربي الحاتمي الطائفي
قدس الله روحه ونور
ضريحه آمين
آمين

❦ طبع على النسخة المقابلة على نسخة المؤلف الموجودة بمدينة قونية
وقام بهذا المهم جماعة من العلماء بأمر المغفور له الأمير عبد القادر
الجزائري رحم الله الجميع وأتابهم المكان الرفيع ❦

(طبع بمطبعة)

دار الكتب العلمية

❦ بمصر ❦

❦ على نفقة الحاج فدا محمد الكشميري وشركاه ❦

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

• (أبواب الطهارة من النجس) •

اعلم ان الطهارة طهارتان طهارة غير معقولة المعنى وهي الطهارة من الحدث المانع من الصلاة وطهارة من النجس وهي معقولة المعنى فان معناها لنظافة وهل هي شرط في صحة الصلاة كطهارة المحدث من الحدث أم هي غير شرط فمن قائل ان الطهارة من النجس فرض مطلق وبست شرطاً في صحة الصلاة ومن قائل انها واجبة كالطهارة من الحدث لئلي هي شرط في صحة الصلاة ومن قائل انها سنة مؤكدة ومن قائل ان ازالته فرض مع الذكرا سقط مع لسيان • (وصل اعتبار ذلك في الباطن) • اعلم ان الطهارة في طريقنا طهارتان طهارة غير معقولة المعنى وهي الطهارة من الحدث والحدث وصف نفسي للعبد فكيف يمكن أن يتطهر الشيء من حقيقة فانه لو تطهر من حقيقة انتفت عينه وادانتفت عينه فمن يكون مكافاً بالعبادة ومأمراً بالله فلهذا قلنا ان الطهارة من الحدث غير معقولة المعنى فصوره الطهارة من الحدث عندنا أن يكون الحق سمك وبصره وكلك في جميع عباداتك فأثبتك ونفاك فتكون أنت من حيث ذلك ويكون هو من حيث تصرفك وادراكك فأنت مكلف من حيث وجود عينك محل للعتاب وهو العامل بك من حيث انه لا فصل لك اذا الحدث لا أثر له في عين العمل ولكن له حكم في الفعل اذ كان ما كلفه الحق من حركة وسكون لا يعمل الحق الا بوجود المتحرك والساكن اذ ليس اذ لم يكن العبد موجوداً الا الحق والحق تعالى عن الحركة والسكون ويكون محللاً لتأثيره في نفسه فلا بد من حدوث العبد حتى يكون محللاً للحدث الحق في كونه حدثاً وجبت الطهارة على العبد منه فان الصلاة التي هي عين الفعل الظاهر فيه لا يصح أن تكون منه لانه لا أثر له بل هو سبب من حيث عينيته لظهور الاثر الا لاهي فبعبارة طهارة من نظر الفعل لحدثه صحت الافعال أفعالها مع وجود العين لصحة الفعل الذي لا تقبله ذات الحق وبست هكذا الطهارة من النجس فان النجس هو سفاسف الاخلاق وهي معقولة المعنى فانها النظافة فالطهارة من النجاسات هي الطهارة بمكارم الاخلاق وازالة سفاسفها من النفوس فهي طهارة النفوس وسواء قصدت بذلك العبادة أو لم تقصد فان قصدت العبادة ففضل على فضل ونور على نور وان لم تقصد ففضل لا غير فان مكارم الاخلاق مطلوبة لذاتها وأعلى منزلتها استعمالها بعبادة بالطهارة من النجاسات وازالة النجاسات من النفوس التي قلناها الاخلاق المذمومة فرض عندنا ما هي شرط في صحة لعبادة فان الله قد جعلها عبادة مستقلة مطلوبة لذاتها فهي كسائر الواجبات فرض مع الذكرا سقط مع النسيان فماتذكروا وجبت كماله صلاة المفروضة قال تعالى أقم الصلاة لذكركي ثم ندكر الكلال في الاحكام المتعلقة بأعيانها فنقول

• (باب في تهـ ادا نواع النجاسات) •

اتفق العلماء رضي الله عنهم من أعيانها على أربع على ميتة الحيوان ذي الدم الذي ليس بمائي وعلى لحم الخنزير بأي سبب اتفق أن تذهب حياته وعلى الدم نفسه من الحيوان لذي ليس بمائي انفصل من الحي أو من الميت اذا كان

مسفوحاً عنى كثير وعلى بول ابن آدم ورجيمه الا لرضيع واختلفوا في غير ذلك * (ومل اعتبار الباطن في ميتة الحيوان ذى الدم البرى) * اعلم ان الموت وتوان موت أصلى لاعن حياة متقدمة في الموصوف بالموت وهو قوله تعالى كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فهذا هو الموت الأصلي وهو لعدم الذى للممكن اذ كان معلوم العين لله ولا وجوده في نفسه ثم قال تعالى فأحياكم وموت عارض وهو الذى يطرأ على الحى فيزىل حياته وهو قوله تعالى ثم يميتكم وهذا الموت العارض هو المطلوب في هذه المسئلة ثم زاد وصفا آخر فقل ذى الدم الذى له دم سائل يقول ذى الحيوان الذى له روح سائل أى سارى جميع أجزائه لا يرد من هى حياته عين نفسه التى هى لجمع الموجودات ثم زاد وصفا آخر فقال الذى ليس بماتى يربدا الحيوان البرى أى الذى في البر ما هو حيوان البحر اذ البحر عبارة عن الماء لم فيقول لا أرى يد بالحيوان الموجود في الماء لم الله فان في ذلك بقع الخلاف ونما أرى يد الحيوان الذى ظهرت عينه وكانت حياته بالهواء فهذه الشروط كما ثبتت نجاسته بخلاف فاذا زال شرط منها لم يكن المطلوب بالاتفاق فاذا كانت حياة العبد عارضة لا ذاتية فينبغى ان لا يزوه بها ولا يدعى فلما ادعى وقال أو غلب عن شهود من أحياء عرض له الموت العارض أى هـ ذاك أصلك فردّه الى أصله ولكن غير طاهر بسبب الدعوى ونسيان من أحياء ثم انا نطرق في السبب الموجب لهذه الدعوى قال كونه بر يافق لنا معنى كونه بر يافق له من الهواء فلعننا ان الهوى هو الذى أراده كما قال تعالى ونهى النفس عن الهوى فكل متردد بين هواين لا بد من هلاكه كما قال صاحبنا بوز يد عبد الرحمن الغازا زى رحمه الله

هوى محجج وهواء عليل * صلاح حالى همام استحليل

أشدّ فيها لنفسه بتلسمان سنة معين وخمسائة فكل عبد اجفقت فيه هذه الشروط اتفق العلماء على انه نجس وأما اعتبار الخبز برقان لحمه مسرى الحياة الدمية فان اللحم دم جامد وصفة الخبز برية وهى التوابع بالقاذورات التى تختبئها النفوس وهى مذام الاخلاق اذ اذهبت الحياة من ذلك اللحم كان نجس او ذلك اذا اتفق ان يكون صاحب الخلق المذموم بغيث عن حكم الشرع فيه الذى هو روحه كان في حقه ميتة قال تعالى وجزاء سبعة سببته مثلها فقل مثلها ولم يقيد من وجهه كذا فالحقها بمذام الاخلاق ثم قال فيمن لم يفعلها فنقها وأصلح فنبه على ان ترك الجزاء على السبب من مكارم الاخلاق ولهذا قلنا بأى شئ ذهب حياته اذ كانت الذكوة لا تؤثر فيه طهارة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الرجل الذى طاب القصاص من قاتل من هو وليه فطلب منه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يغفر عنه أو يقبل الدية فأبى فقال خذها فخذها فلما قفى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما انه ان قتله كان مثله يرد قوله تعالى وجزاء سبعة سببته مثلها فبلغ ذلك القول الرجل فرجع الى النبي صلى الله عليه وسلم وخلى عن قتله وبنى على هذه مسئلة القبح والحسن وهى مسئلة كبيرة غاض الناس فيها وائس هذا الباب موضع الكشف عن حقيقة ذلك وان كنا قد ذكرناها في هذا الكتاب والثالث من الجاسات المتفق عليها الدم نفسه من الحيوان البرى اذا انفصل عن الحى أو عن الميت وكان كثيرا عنى بحيث ان يتفاحش فقد أعلمنا ان الحيوان البرى هو لهين الوجود ففسها ما هى الموجود في علم الله كحيوان البحر وان حياته بالهواء وان الدم هو الاصل الذى يخرج من حرارته ذلك البخار الذى تكون منه حياة ذلك الحيوان وهو الروح الحيوانى فلما كان الدم أصلا في هذه النجاسة كان هو أولى بحكم النجاسة عما تولد عنه فالذى أورث العبد الدعوى هو العزة التى فطر الانسان عليها حيث كان مجموع العالم ومضاهيا لجمع الموجودات على الاطلاق فلما غلب عن العناية الإلهية به في ذلك والموت الأصلي الذى نبه الله عليه في قوله وكنتم أمواتا وقوله تعالى وقد خلقتك من قبل ولم يك شيئا وقوله لم يكن شيئا مذكورا لذلك اتفق العلماء على نجاسته اذا تفاحش أى كثرت منه الغفلة عن هذا المقام فان لم يتفاحش لم يقع عليه الاتفاق في هذا الحكم الرابع بول ابن آدم ورجيمه اعتبارا علم انه من شرف مرتبته وعلت منزلته كبرت صغيرته ومن كان وضيع المنزل خسيس المرتبة صغرت كبيرته والانسان شريف المنزل رفيع المرتبة نائب الحق ومعلم الملائكة فينبغى ان يطهر من عاشره ويقدس من خالطه فلما غفل عن حقيقة اشتغل بطبيعته فصاحبه الاشياء الظاهرة من المشارب والمطاعم أخذ طبيعتها بطبيعته لا محقة فته وأخرج خبثها بطبيعته

لأبحقته فكان طيبها نجسا وهو الدم وكان خبيثها نجسا وهو البول والجميع وكان الأولى أن لا يكسبه خبث الروائح فانه من عالم الانفاس فكانت نجاسته من حيث طبيعته وكذلك هي من كل حيوان غير أن حقائق الحيوانات وأرواحها ليست في علو الشرف والمزلة مثل - حقيقة الانسان فكانت زلته كبيرة فانه قوا بالاخلاف على نجاسته من مثل هذا واختلفوا في سائر أحوال الحيوانات وجميعها وان كان الكل من الطبيعة فمن راعى الطبيعة قال بنجاسة الكل ومن راعى مزلة الشرف والانعطاط قال بنجاسة بول الانسان وجميعه ولم يعف عنه لعظم منزلته وعنى عمن هو دونه من الحيوانات فقد أفت لك عن سبب الاتفاق والاختلاف والحمد لله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿باب في ميتة الحيوان الذي لادم له وفي ميتة الحيوان البحري﴾

اختلف العلماء في هاتين الميتتين فمن قائل انها طاهرة و به أقول ومن قائل بطهارة ميتة البحر ونجاسة ميتة البر التي لادم لها اما وقع الاتفاق على طهارتها لكونها ليست بميتة كدود الخمل وما يتولد في المطعومات ومن قائل بنجاسة ميتة البر والبحر الا لادم له ﴿وصل اعتباره في الباطن﴾ قد أعلمناك فيما تقدم أنفا من هذه الطهارة اعتبار الدم فمن قائل بطهارة ميتة الحيوان الذي لادم له فهو البراءة من الدعوى لان الحياة المولدة من الدم في اتقع الدعوى لافي الحياة التي لجميع الموجودات التي يكون بها التسبيح لله بحمده فان تلك الحياة طاهرة على الاصل لانها عن الله من غير سبب يحجبها عن الله ومن قال بطهارة ميتة البحر وان كان ذاد فانه في علم الله ولا حكم على الاشياء في علم الله وانما تتعلق بها الاحكام اذا ظهرت في أعيانها هو بروزها من العلم الى الوجود الحسي وعلى مثل هذا تعتبر بقية ما اختلفوا فيه من ذلك في هذه المسئلة انتهى الجزء الرابع والثلاثون

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

﴿باب الحكم في أجزاء ما اتفقوا عليه انه ميتة﴾

اختلف العلماء رضي الله عنهم في أجزاء ما اتفقوا عليه انه ميتة مع اتفاقهم على ان اللحم من أجزاء الميتة ميتة وقد ينأى اعتبار اللحم في لحم الخنزير واختلفوا في العظام والشعر فمن قائل انها ميتة ومن قائل انها - ما ليست بميتة و به أقول ومن قائل ان العظم ميتة وان الشعر ليس بميتة ﴿وصل اعتباره في الباطن في ذلك﴾ لما كان الموت المعبر في هذه المسئلة هو الطاريء المزيل للحياة التي كانت في هذا المحل نظرنا الى مسمى الحياة فمن جعل الحياة الموت قال انها ميتة ومن جعل الحياة الاحساس قال انها ليست بميتة ومن فرق قال ان العظم يحس فهو ميتة والشعر لا يحس فليس بميتة فمن رأى نموه بالغذاء وحس بالروح الحيواني فهم ميتة سواء عبر بالحياة عن النمو أو عن الحس ومن كان يرى نموه بر به لا بالغذاء وادراكه المحسوسات بر به لا بالحواس لم يلفظ الى الوسطة لفنائها بشهود الاصل لدى هو خالفه وان رأى ان الحق سمعه وبصره وهو عين حسه لم يصح عنده انه ميتة أصلا سواء كانت الحياة عبارة عن النمو أو عن الحس

﴿باب الاتفاق بجلود الميتة﴾

فمن قائل بالاتفاق بها أصلا دبت أم لم تدبغ ومن قائل بالفرق بين ان تدبغ وبين ان لا تدبغ وفي طهارتها خلاف فمن قائل ان الدباغ مطهر لها ومن قائل ان الدباغ لا يطهرها ولكن تستعمل في الياسات ثم ان الذين ذهبوا الى ان الدباغ مطهر اتفقوا على انه مطهر لما نهمل فيه - الذكاة بمعنى المباح الا كل من الحيوان واختلفوا فيما لا تعمل فيه الذكاة فمن قائل ان الدباغ لا يطهر الا ما تعمل فيه الذكاة فقط وان الدباغ يدل من الذكاة في افادة الطهارة ومن قائل ان الدباغ يعمل في طهارة ميتات الحيوانات ما عدا الخنزير ومن قائل بان الدباغ يطهر جميع ميتات الحيوان الخنزير وغيره والذي أذهب اليه وأقول به ان الاتفاق جائز بجلود الميتات كلها وان الدباغ يطهرها كلها لا حاشى شيئا من ميتات الحيوان ﴿وصل الاعتبار في ذلك في الباطن﴾ قد عرفت فذاك مسمى الميتة فلا اتفاق لا يحرم بجلدها وهو استعمال الظاهر فمن أخذ في الاحكام بالظاهر من غير تأويل ولا عدول عن ظاهر الحكم لدى بدل عليه اللفظ فلا مانع له من ذلك ولا حجة علينا لمن يقول بمبادل عليه

بعض الالفاظ من التشبيه فنقول ما وقفت مع الظاهر فانه اجاء الظاهر بالتشبيه لان المثل وكاف الصفة ليست في الظاهر فذلك الخطأ في المسئلة الامن التأويل واللفظ اذا كان به - هذه النسبة مع اللفظ الصريح الذي لا يحقل التأويل كان اذا قرته به بمنزلة الميتة من الحي فلما لم نجد من الشارع مانعاً من الاتفاق بقتا على الاصـل وهو قوله تعالى خلق لكم ما في الارض جميعاً لم يفصل طاهر من غير طاهر فلا تحكم بطهارته وان اتفعا به الا اذا دبغ فهو اذ ذاك طاهر واعتباره ان اللفظ الوارد من الشارع المحتمل فنحكم بظاهره ولا تقطع به ان ذلك هو المراد فاذا اتفق أن نجد نصاً آخر في ذلك المحكوم به يرفع الاحتمال الذي أعطاه ذلك اللفظ الآخر ظهر ذلك اللفظ الاول من ذلك الاحتمال وكان لهذا الخبر الثاني كدباغ لهذا الجلد فجمعنا بين الطهارة له في نفسه وهو صرف ما بخبر الثاني الى أحد محتملاته على القطع واتفعا به مثل ما كان نفع به قبل أن يكون طاهر من حيث اتفعا به لامن حيث اتفعا به من وجه خاص فانه - يكون ذلك الخبر بصرفه عن الظاهر الذي كانت له فيه الى أمر آخر من محتملاته فهذا اقنا من حيث ما هو منتفع به لامن حيث ما هو منتفع به في وجه خاص اذ كان غيرنا لا يرى الاتفاق به أصلاً

باب في دم الحيوان البحري وفي القليل من دم الحيوان البري

اختلف العلماء رضي الله عنهم في دم الحيوان البحري وفي القليل من دم الحيوان البري فمن قائل دم السمك طاهر ومن قائل انه نجس على أصل الدماء ومن قائل ان القليل من الدماء والكثير واحد في الحكم ومن قائل ان القليل معفو عنه والذي أذهب اليه ان التحريم ينسحب على كل دم - مسفوح من أي حيوان كان ويحرم كله وأما كونه نجاسة فلا حكم بنجاسة المحرمات الا أن ينص الشارع على نجاستها على الاطلاق أو يقف على القدر الذي نص على نجاسته وإيس النص بالاجتناب نصافي كل حال فيفتقر الى قرينة ولا بد في كل محرم نجس وان اجتنبناه فما اجتنبناه لنجاسته فان كونه نجاسة حكم شرعي وقد يكون غير مستقدر عقلاً ولا مستحبث - وصل اعتباره في الباطن - الحكم على الشيء الذي يقتضيه لنفسه لا يشترط فيه وجود عينه ولا تقدير وجود عينه فسواء كان معدوم العين أو موجودا الحكم فيه على السواء سواء كان بطهارته أو عدم طهارته فلا يؤثر كونه في علم الله أو كونه موجودا في عينه ألا ترى الى الممكن قدر جمع المرجح وجوده على عدمه أو عدمه على وجوده ومع ذلك مازال عن حكم لا يمكن عليه وان الامكان واجب له لذاته كما ان الاحالة للحال واجبة له لذاته كما ان الوجوب للواجب واجب له لذاته فينسحب معقول الوجوب على الواجب لنفسه وكذلك حكم الممكن والحال لا يتغير حكمه وان اختلفت المراتب

باب حكم أبوالحيوانات كلها وبول الرضيع من الانسان

اختلف أهل العلم في أبوالحيوانات كلها وأرواثها ما عدا الانسان الاول الرضيع فمن قائل انها كلها نجسة ومن قائل بطهارتها كلها على الاطلاق ومن قائل ان حكمها حكم لحومها فان كان منها شيء حلالا كان بوله وروثه طاهرا وما كان منها حراما كان بوله وروثه نجسا وما كان منها لحمه مكرهاً كان بوله وروثه مكرهاً - وصل اعتباره في الباطن - الطهارة في الاشياء أصل والنجاسة أمر عارض فنحن مع الأصل ما لم يأت ذلك العارض وهذا مذهبنا فالهيد مطاهر الأصل في عبوديته لانه مخلوق على الفطرة وهي الاقرار بالعبودية للرب سبحانه قال الله تعالى واذا أخذ ربك من نبي آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الآية ان الله لما خلق آدم قبض على ظهره فاستخرج منه كما مثال النمر فاشهدهم على أنفسهم وكذلك العلم طاهر في نعلقه بمعلومه فهم عارض تحجير من الحق في أمر ما وعلم ما وقفنا عنده وكذلك الحياة لذاتها طاهرة مطهرة وكل ما سوى الله حي فكل ما سوى الله طاهر بالاصـل فباسمه القدوس خلق العالم كله وانما قلنا كل ما سوى الله حي فانه مامن شيء والشئ أنكر التكرات الا وهو يسبح بحمد الله ولا يكون التسبيح الامن حي وان كان الله قد أخذ بأسماءها عن تسبيح الجادات والنبات والحيوان الذي لا يدقل كما أخذ بأبصارنا عن ادراك حياة الجمادات والنبات الامن خرق الله العادة كرسول الله صلى الله عليه وسلم ومن حضر من أصحابه حين أسمعهم الله تسبيح الحصى فما كان خرق

العدة في تسبيح الحمى وانما انخرقت العادة في تعاقب اسماءهم به وقد سمعنا بحمد الله في بدء امرنا تسبيح حجر ونطقه
 بكرا لله فن الموجودات ماهوحي بحياة من حياة مدركة بالحس وحياة غير مدركة بالحس ومنها ماهوحي بحياة واحدة
 غير مدركة بالحس عادة ومنها ماهوحي بثلاثة أنواع من الحياة وهو الانسان خاصة فانه حي بالحياة الاصلية التي لا يدركها
 بالحس عادة وهو ايضا حي بحياة روحه الحيواني وهو الذي يكون به الحس وهو حي ايضا بنفسه الناطقة فالعالم كله طاهر
 فان عرض له عرض الحمى يقال له نجاسة حكمنا بنجاسة ذلك المحل على الحد المقدر شرعا خاصة في عين تلك النسبة
 الخاصة فالنجاسة في الاشياء عوارض نوب وأعظم النجاسات الشرك بالله قال تعالى انما المشركون نجس فلا يقربوا
 المسجد الحرام بعد علمهم هذا فالشرك نجس العين فاذا آمن فهو طاهر العين أي عين الشرك وعين الايمان فافهم
 فانه ما يمد عن القدس والقداس في النجاسة انها عوارض نوب والنسب أمور عدية فلا أصل للنجاسة في
 العين اذا لايان طاهرة بالاصل الظاهرة منه وهنا أمر ارلا يمكن ذكرها الا شفاها لا هله فان الكتاب يقع في بدأهله
 وغير أهله فن فهم ما أثرنا اليه فقد حصل على كثره عظيم نفق منه ما بقيت الدنيا والآخرة أي الى ما لا ينهيه وجوده والله
 المؤيد معلم الانسان البيان

باب حكم قليل النجاسات

اختلاف أهل العلم في قليل النجاسات فمن قائل ان قليلها وكثيرها سواء ومن قائل ان قليلها معفو عنه وهو لاء اختلافوا في
 حد القليل ومن قائل ان القليل والكثير سواء الا الدم وقد تقدم الكلام في لدم وعنه ما ان القليل والكثير سواء
 الا ما لا يمكن الانتكاه عنه ولا يعتبر في ذلك منع وقوع الصلاة أو وقوعها فان ذلك حكم آخر والتفصيل في ذلك قد
 ورد في الشرع فيوقف عنده ولا يتعدى فانه لا يلزم من كونه نجاسة عدم صحة الصلاة به فقد يعفو الشرع عن بعض ذلك
 في موضع وقد لا يعفو في موضع والا حوال في ذلك تأثير فقد أزال الرسول الله صلى الله عليه وسلم نعله في الصلاة من دم حلوة
 أصاب نعله ولم يطل صلاته ولا أعاد ما صلى به وصل اعتبره في الباطن أما اعتباره في الباطن فذام الاخلاق
 والجهالات واساءة الظنون في بعض المواطن قليل ذلك وكثيره سواء وفي ذلك حكايات وأقوال لاهل الله والتفصيل
 الوارد في الخلاف في الطاهر يعتبر بحسبه فانه قد تقدم في الفصول قبل هذا كيف تؤخذ وجوه الاعتبار فيه في الباطن

باب حكم المني

اختلاف علماء الشريعة في المني هل هو طاهر أو نجس فمن قائل بطهارته ومن قائل بنجاسته وصل اعتبره
 في الباطن التكوين منه طيب ومنه غير طيب وبينهما فارقان ان شئنا اعتبرنا وان شئنا لم نعتبره فان التكوين
 الطيب لا فرق عندنا بينه وبين التكوين غير الطيب فان التكوين الطيب من حيث الوجه الخاص المعلوم عند
 أهل الله المنصوص عليه في القرآن صادر عن حضرة التقديس والاسم القدوس ومن غير ذلك الوجه الخاص فهو صادر
 عن مثله وهو الذي أيضا تقول فيه عالم الخلق وعالم الامر فكل وجود عند سبب مخلوق مما سوى الله هو عالم الخلق
 وكل ما لم يوجد عند سبب مخلوق فهو عالم الامر والكل على الحقيقة عالم الامر الا اننا لا يمكننا رفع الاسباب من العالم
 فان الله قد وضعها ولا سبيل الى رفع ما وضعه الله فأقول انه من احتجب بنفسه عن ربّه فليس يطاهر ولما كان خروج
 المني غالبا يفرق لثمة الانسان بل الحيوان كله حتى يغني عن ربّه الاعن حكم الخارج منه وهو المني كان المني غير طاهر
 ولذا أمرنا بالتطهير منه أي التطهير العام لجميع أجزاء البدن لانه يخرج من بين الصلب والترائب ومن راعى ان الحق ما نولى
 التكوين الطيب الا به حكم بطهارته لان الحال اختلاف عايمه فانه دم مقصور وقصره لثمة الشاة فتغير عن الدمية فتغير الحكم
 وهو أولى فالمني عندنا طاهر الا ان يحاط به شيء نجس لا يمكن تخليصه منه وحينئذ نحكم به أنه نجس بما طارأ عليه كما كان
 أصله وعينه مما فلو بقي على صورته في أصله من الدمية اذا خرج حكمنا بنجاسته شرعا

(باب في المحال التي تزال عنها النجاسة)

أما المحال التي تزال عنها النجاسة شرعا فهي ثلاثة الثياب والابدان ابدان المسكين والمساجد (وصل اعتباره في

الباطن) • فالتياب الباطنة الصفات فان لباس الباطن صفاته يقول امرؤ القيس له نيرة

وان كنت قد ساءت كمتى خليفة • فلي ثيابي من ثيابك تنسل

أراد باللبس من ثياب مودته في قلبه يقول الله ولباس التقوى ذلك خير وهو موجه عندى لقارئ الاحوال مثل قوله تعالى فان خير زاد التقوى سواء ان تظنت لـ أراد هنا بالتقوى واعتبار الابدان القلوب والارواح فاعلم واعتبار المساجد مواطن النجاة وأحوال الالهية

• (باب في ذكر ما تزال به هذه النجاسات من هذه المحال)

اتفق العلماء بالشريعة على ان الماء الطاهر المطهر يزيلها من هذه المحال الثلاثة وعندنا كل ما يزيل عينه فهو مزيل من تراب وحجر ومائع ويعتبر اللون في بقاء عينها ان كانت ذات لون بدر كالبصر ولا يعتبر بقاء الرائحة مع ذهاب العين اذ لم عندنا آخر • (وصل الاعتبار في ذلك) ان العلم الذي أنتجته التقوى في قوله تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله وقوله ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا فذلك العلم هو المزيل المطهر هذه المحال الثلاثة التي ذكرناها وهي في الباطن الصفات والقلوب والاحوال التي قلنا انها الثياب والابدان والمساجد واتفق العلماء أيضا ان الحجارة تزيلها من الخرجين وهو المعبر عنه في الشرع بالاستجمار ولا يصح عندى الاستجمار بحجر واحد فانه تقيض ما معنى به الاستجمار فان الحجر الجماعة وأقل الجماعة ثلثان والاعتبار هنا في محل لاتفاق ان الحجارة لما وقع الله النسبة بينها وبين القلوب في أمور منها ثم قست قلوبكم من به - بذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة والقسوة مما ينبغي ان يتطهر منها كانت ما كانت فانها من نجاسات القلوب المأخوذ بها والمفعول عنها وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار وهي من القلوب العلوم الغزيرة الواسعة المحيطة بأكثر المعلومات وتفجرها خروجهما على السنة العلماء للتهام في القلوب المختلفة وان من الحجارة لما يشقق فيخرج منه الماء وهي القلوب التي تغلب عابها الاحوال فتخرج في الظاهر على السنة أمها بما قد مر ما يشقق منها وبقدر العلم الذي فيها فينتفع بها الناس وان من الحجارة لما يهبط من خشية الله وهبوط القلوب المشبهة بالحجارة في هبوطها هوز ولها من عزها الى عبوديتها ونظرها في عجزها وقصورها بالاصالة وقد قلنا ان الماء هو المطهر المزيل للنجاسات من هذه المحال فالاحجار التي هي منابع هذا الماء حكمها في ازالة النجاسة من الخرجين حكم ما خرج منها وهو العلم في الاعتبار كما ان الخشبة مما يتطهر بها فان الخشبة من خصائص العلماء بالله المرصدين عنهم المطلوب منهم الرضى عن الله قال تعالى انما يحبشي الله من عباده العلماء وقال رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه والعلم طاهر مطهر ولا سبيل العلم الذي هو نتجته التقوى فان غيره من العلوم وان كان طاهرا مطهرا فما هو في القوة مثل هذا العلم الذي نشير اليه فالخشبة المنوت بها الاحجار هي التي أدتها الى الهبوط وهو التواضع من الرفعة التي أعطاها الله فانه لما وصفها بالهبوط علمنا ان الاحجار التي في الجبال يريد والجبال الازناد التي سكن الله بها ميد الارض فلما جعلها أوتادا أو رثما ذلك نخر العالمون نصبها فزلت هذه الاحجار باطلة من خشية الله لما سمعت الله يقول تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يربدون علوا في الارض ولا فسادا والعاقبة للمتقين والارادة من صفات القلوب فزلت من علوها وان كان ربهها هابطة من خشية الله حذر ان لا يكون لها حظ في الدار الآخرة التي تنتقل اليها وأعني بالدار الآخرة هنا دار سعادتها فان في الآخر منزل شقاوة ومنزل سعادة فكانت له اظاهرة مطهرة وأما اختصاص تطهيرها بالخرجين واعتبر بالخرجين الذين هما مخرج الكسيف وهو الرجيع واللطيف وهو البول فاعلم ان للحق سبحانه في القلوب نجولين التجلي الاول في الكشافة وهو تجلي في الصور التي تتركها الابصار والخيال لمثل رؤية الحق في النوم فاراد في صورة تشبه الصور المدركة بالحس وقد قال ليس كمثل شيء فبزيل هذا العلم من قلبك تقيده الحق بهذه الصور التي تجلي لك فيها في حال نومك أو في حال تحريكك في عبادتك اذ قال لك رسوله صلى الله عليه وسلم عنه تعالى لا عن هواه فانه صلى الله عليه وسلم لما قال لمن قال ما يطق عن الهوى اعبد الله كأنك تراه فبكان وهي تهطل الحقائق فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قال لمن قال أنا مؤمن حقا فحقيقة إيمانك فقال كافي أنظر الى عرش ربى بل زافانى بكان والرؤية وقال لرسول الله صلى الله عليه

وسلم عرفت فالزم فشهد له بالمعرفة وهذا هو التجلي الآخر فان تجلي الخيال ألطف من تجلي الحس مما لا يتقارب ولهذا يسرع اليه انقلاب من حال الى حال كما هو باطن الانسان هنا كذلك يكون ظاهره في النشأة الآخرة وقد ورد أن في الجنة سوقا لبيع فيه ولا يشتري لكنه بجلي الصور فمن اشتبه صورة دخل فيها كالذي هو باطن الانسان اليوم فاذا جعل الله ابد معبوده بحيث يراه كأنه أزله من قلبه منزلة من يراه يبصره من غير أن يكون هناك صورة من خارج كما كانت في تجلي المنام فاذا حددده هذا التخيل والحق لاحد له سبحانه بتقيد به فظهره علم الخشية وهو الحجر الذي ذكرناه من تقيد الحدود فظهر القلب انما هو بالخشية من مثل هذا التشبيه والتقيد اذ ليس كذلك شيء فهذا الاعتبار اتفاق العلماء بان الحجارة تظهر المخرجين واختلفوا فيما عدا ما ذكرناه من الاتفاق عليه من المائعات والجمادات التي تزيل النجاسات من المحال التي ذكرناها فمن قائل ان كل منع وجامد في أي موضع كان اذا كان طاهرا فانه يزيل عين النجاسة وبه أقول ومن قائل بالمنع على الإطلاق اما وقع عليه الاتفاق من الماء والاستجمار وقد ذكرناهما

﴿باب منه﴾

اختلفوا في الاستجمار بالعظم والروث اليابس فمنع من ذلك قوم وأجازوا الاستجمار بغير ذلك مما ينقي واستثنى من ذلك قوم ما هو مطعوم ذو حرمة كالخبز وقد جاء في العظم انه طعام اخواننا من الجن واستثنت طائفة ان لا يستجمر بما في استعماله سرف كالذهب والياقوت أما تقيدهم بأن في ذلك سرفا فليس بشيء فلو علوه بأمر آخر يعقل كان أحسن ولكن ينبغي أن ينظر في مثل هذا فان كان الذهب مسكوكا وعليه اسم الله واسم من الاسماء المجهولة عنده من طريق لسان أصحابها خوفا من أن يكون ذلك من أسماء الله بذلك اللسان أو يكون عليه صورة فيجانب الاستجمار به لاجل هذا لا لكونه ذهبيا ولا ياقوتا وقوم قصروا الاتقاء على الاحتجار فقط وقوم أجازوا الاستجمار بالعظم دون الروث وان كان مكروها عندهم ومن قائل يجوز الاستجمار بكل طاهر ونجس انفرده الطبري دون الجماعة وصل في اعتبار ما ذكرناه في الباطن ﴿اذا صح الاتقاء من الاخلاق المدمومة والجهالات بأي شيء صح نحاق حسن أو بخلق آخر سفاسف وبه لم شريف لشرف معلومه أو به لم دون ذلك عملا أثر له في المحل الاتقاء جاز استعماله في إزالة هذه النجاسة والى هذا انزع العبري فيما شذفيه دون الجماعة ومن راعى في الإزالة ما يزال به لا ما يزال وتنبع الشرع وما ضله في ذلك المنع فهو على حسب ما يفهم من الشارع في تفقهه في دين الله فان فطر الناس مختلف في تفهمهم عن الله وهو محل الاجتهاد فلا يزال عين النجاسة الا بالذي يطلب على فهمهم من مقصود الشارع ما هو وهو الاولى وهذا يسري في الحكم الظاهر والباطن سواء فأغني عن التفصيل

﴿باب في الصفة التي بها تزال هذه النجاسات﴾

وهي غسل ومسح ونضح وصب وهو صب الماء على النجاسة كما ورد في الحديث لما بال الاعرابي في المسجد فصاح به الناس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ترموه حتى اذا فرغ من بوله أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أو دعا بذي نوب من ماء فصبه عليه فهذه حالة لا تسمى غسلا ولا مسحاً ولا نضحا فلهذا زادنا الصب ولم يأت بهذه اللفظة العلماء وأدخلوا هذا الفعل تحت الغسل فكتبوا بلفظ الغسل عن الصب فرأينا ان الافصاح به بلفظ الصب أولى لان الراوي ذكره بلفظ الصب ولم يسمه غسلا واعلم انه ما اختلفت هذه المراتب الا لاختلاف النجاسات تخفيفا عن هذه الامة فان المقصود زوال عينها الوجود المعين أو التوهم فبأي شيء زال الوهم أو العين من هذه الصفات استعملت في إزالة واستعمال الاعم منها بدخل فيه الاخص فيغني عن استعمال الاخص ان فهمت كالغسل فانه أهمها فيغني عن الكل والشارع قد صب وغسل ومسح ونضح وهو الرش وقد وردت في ذلك كله أخبار عملها كتب الفقه ﴿وصل اعتبار الباطن في ذلك﴾ ان الخلق المدموم ان وجد ناصفة اذا استعملنا هاتوا جميع الاخلاق المدمومة استعملنا هافهمي كالغسل الذي يم جميع الصفات المزيلة لعيان النجاسات وتوهمها وهو الاولى والايسر وان تم ذلك في نظر في كل خلق مدموم وينظر الى الصفة المزيلة لعينه فيستعمل في إزالة ذلك الخلق لا غير هذا هو بط هذا الباب وفي هذا الباب

اختلاف كثير في المسح والوضوح والعدد ليس هذا موضعه الا ان فتح الله ويؤخر في الاجل فعمل كتابا في اعتبارات أحكام الشرع كلها في جميع الصور واختلاف العلماء فيه ليجمع بين الطريقتين ونظهر حكمة الشرع في النشأتين والصورتين أعني الظاهر والباطن ليكون كتابا جامعاً لاهل الظاهر وأهل الاعتبار في الباطن والناظرين الباحثين عن النسب والله المؤيد لأرب غيرة

• (باب في آداب الاستنجاء ودخول الخلاه) •

وقد وردت في ذلك أخبار كثيرة وأوامر مثل النهي عن الاستنجاء باليمين ومس الذكرك باليمين عند البول وعدم الكلام على الحاجة والتعود عند دخول الخلاه وهي كثيرة جداً فمن قائل بأنها كلها محمولة على الندب وعليه جماعة الفقهاء وأما في الاعتبار فهي كلها واجبة فان الباطن ما حكمه في أوامر الحق حكم الظاهر فان الله ما ينظر من الانسان الا الى قلبه فيجب على العبد أن لا يزال قلبه طاهراً أبداً لانه محل نظر الله منه والشرع ينظر الى ظاهر الانسان ويراعيه في الدار الدنيا والدار الآخرة فبالعكس هناك تنبى السرائر وهنابرأى الشرع أيضاً الباطن في أفعال مخصوصة وأوجب الشرع عليه فعلها وأفعال مخصوصة نذبه الشرع اليها وأفعل مخصوصة خيره الشرع بين فعلها وتركها وأفعال مخصوصة حرم الشرع عليه فعلها وأفعال مخصوصة كره الشرع له فلهذا والحكم في الترك كذلك واختلوا من هذه الآداب في استقبال القبلة بالغائط والبول واستدبارها فكانوا فيها على ثلاثة مذاهب فمن قائل الى انه لا يجوز استقبال القبلة لئلا أو بول أصلا في أى موضع كان ومن قائل انه يجوز ذلك بهلاق وبه أقول واتزعه عن ذلك أولى وأفضل ومن قائل انه يجوز ذلك في الكنف المبنية ولا يجوز في الصحارى وكل قائل بحجة من خبر يستند اليه ذكر ذلك علماء الشريعة في كتبهم • (وصل اعتبار الباطن في ذلك) • لما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم ان الله في قبلة المصلى وان العبد اذا صلى واجهر به فمن فهم من ذلك ان القبلة المعلومة به انساب كون الله وأنسب اليها في حال صلاة المصلى خاصة فمن فهم ان المراد القبلة بتلك النسبة لم يجوز استقبال القبلة عند الحاجة لسوء الادب ومن فهم أن المراد حال المصلى أجاز استقبال القبلة عند الحاجة فانه غير متصل الصلاة بالمصلى بالصفة المعلومة ومن رأى روح الصلاة وهو الحضور مع الله دائماً مناجاته كانت جميع أفعاله صلاة فلم يقل بالمسح من استقبال القبلة عند الحاجة فانه في روح الصلاة لا ينفك دائماً وهم أهل الحضور مع الله على الدوام والشارع اليهم بقوله تعالى والذين هم على صلاتهم دائمون اعتباراً فأتامن لم يخطر له خاطر الحضور مع الله الا في وقت الحاجة فذلك خاطر شيطاني لا يعول عليه ويحتجب استقبال القبلة ولا بدعنا من هذه حالته فانه من عمل الشيطان وقد أمرنا باجتناب عمل الشيطان في قوله انه رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه وأما من يرى الاستقبال في الكنف المبنية دون الصحارى فان الكنف المبنية والمدن حال الجمعية فتشبه جمعية الاسماء الالهية فاما من شيء الا وهو مرتبط بحقيقة الهية به كانت معقولته فان المعلوم مرتبط بالتزويه فلا يخلو صاحب هذا الحال عن مشاهدته به من حيث تلك الحقيقة فان البناء والمدن دلالة على ذلك فزاله أن يستقبل القبلة وأن يكون بحكم الوطن وأما في الصحراء فهو وحده فلا مانع له من ترك استقبال القبلة بالحاجة في تأدب ولا يستقبل احترام القول اشارة فانه ما في الصحراء حالة تنقيد لرؤية حقيقة الهية الاختياره ولا ينبغي للعبد أن يكون له اختيار مع سيده قال تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار فاختار المدن والكنف المبنية ما كان لهم التجربة فيما لم يجتهد لهم فليس لهم أن يختاروا بل يقفون عند المراسم الشرعية فان الشارع هو الله تعالى فيستعمل هذا النظر جميع الاخبار الواردة في استقبال القبلة بالحاجة واستدبارها والنهي عن ذنك فقد أثبتنا في هذا الباب من فصول الطهارة ما يجري مجرى الاصول والقول الجامع في الطهارة هو أن نقول الطهارة من الانسان المعقولة المعنى بما يميز بها أي شيء كان من البراهين جدلية كانت أو وجودية فان الغرض ازالتها لا بمازال ما لم يمكن الذي تزال به يؤثر نجاسة في المحل فاذا نزلت النجاسة وأما التي هي غير معقولة المعنى فطهارتها موقوفة على ما ينص الله تعالى في ذلك أو رسوله فيز يابها بذلك فان شاء الحق عرفك بمعناه ونسبته فتكون ازالته في حقه عن علم محقق واذا لم يكن ذلك فهو المسمى بالته وهو المعنى المطلق

في جميع التكاليف وهو العلة الجامعة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء الخامس والثلاثون

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

• (الباب التاسع والستون في معرفة أسرار الصلاة وعمومها) •

وكم من مصل ماله من صلاته • سوى رؤية المحراب والكتة والعنا •
 وآخر يحظى بالمناجاة دائما • وان كان قد صلى الفريضة وابتهدى •
 وكيف وسر الحق كان امامه • وان كان مأموما فقد بلغ المدى •
 فتحريمها التكبير ان كنت كابرا • والاغل المرء أو حرمه سوا •
 ونحليها التسليم ان كنت تابعا • لرجته العاياه في ليلة السرى •
 وما بين هذين المقامين غابة • وأسرار غيب ما تحس وما ترى •
 فمن نام عن وقت الصلاة فانه • وحيد فردا الدهر قطب قد استوى •
 وان حل سهو في الصلاة وغفلة • وذكره الرحمن يجبر ماسها •
 وان كان في ركب الى العين قاصدا • فخطر صلاة الفرض ينقص ما عدا •
 صلاة انفجار الصبح حقا ومغرب • لسرخي في الصباح وفي المساء •
 وحافظ على الشفع الكريم لو تره • تفز بالذي فازا لخضارمة الاولى •
 وبين صلاة الفذ والجمع سبعة • وعشرون ان كان المصل على طوى •
 ولاتنس يوم العيد واشهد صلاته • لدى مطلع الشمس الذيرة والسنا •
 وما در تهجير العروبة راغما • تحز قصب السباق في حلبة العلى •
 وان حل خسف النيرين فانه • حجاب وجود النفس دونك يافنى •
 ومن كان يستسقى بحول رداءه • تحول عن الأحوال علك ترنضى •
 فهذه عبادات المراد تخلصت • وان ليس للانسان غير الذي سمي

اعلم أيديك الله بروح القدس ان مسمى الصلاة يضاف الى ثلاثة والى رابع ثلاثة بمعنىين بمعنى شامل وبمعنى غير شامل فتضاف الصلاة الى الحق بالاعنى الشامل والمعنى الشامل هو الرحمة فان الله وصف نفسه بالرحيم ووصف عباداه بهافة لارحم الراحمين وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما يرحم الله من عباداه الرجاء قال تعالى هو الذي يصلى عليكم فوصف نفسه بأنه يصلى أى يرحمكم بأن يخرجكم من الظلمات الى النور يقول من الضلالة الى الهدى ومن الشقاوة الى السعادة وتضاف الصلاة الى الملائكة بمعنى الرحمة والاستغفار والدعاء للمؤمنين قال تعالى هو الذي يصلى عليكم وملائكته فصلاة الملائكة ما ذكرها قال الله عز وجل في حق الملائكة ويستغفرون للذين آمنوا يقولون فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم وقهم السبئات اللهم استجب فينا صالح دعاء الملائكة وتضاف الصلاة الى البشر بمعنى الرحمة والدعاء والافعال المخصوصة المعلومة شرعا على ما سنده ذكره فجمع البشر هذه الثلاث المراتب المسماة صلاة قال تعالى أمرنا انما وأقيموا الصلاة وتضاف الصلاة الى كل ما سوى الله من جميع المخلوقات ملك وانسان وحيوان ونبات ومعدن بحسب ما فرضت عليه وعينت له قال تعالى ألم تر أن الله يسبح له من في السموات ومن في الارض والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه فأضاف الصلاة الى الكل والتسبيح في لسان العرب الصلاة قال عبد الله بن عمر وهو من العرب وكان لا يتنفل في السفر ف قيل له في ذلك فقال لو كنت مسبحا أنتمت وقال تعالى تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وان من شئ الا يسبح بحمده وقال خطا بالمحمد صاحب الكشف حيث يرى ما لا ترى ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب فانظر الى فقه عبد الله بن عمر رضى

الله عنه لما تحقق ان الله يريد التخفيف عن عبده بوضع شطر الصلاة عنهم لم ير أن يتدخل موفية لمقصود الحق في ذلك فهذا تفقه وروحي وأتم من تنفل في السفر فرأى أن مقصود الحق اسقاط الفرضية لاسقاط الصلاة التي يتطرق للانسان فلو أتم المسافر لكان الفرض منهار كمتين والباقي نافله فان الله ما فرض عليه الا ركعتين على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما لم ير هذا المتنفل لاسقاط الفرضية عنه لا التطوع بالصلاة تنفل في السفر وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم تنفل في السفر على الراحة فعمل القائل بهذا ان الفرض هو الذي قصد اسقاطه عنه واقتدى برسول الله صلى الله عليه وسلم في التنفل في السفر فان الله قال لنا لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة فاعلم أن الصلوات المشروعة مفروضا وستنام مؤكدة بين النافلة والفريضة ثمانية كما ان الاعضاء المكلفة من الانسان ثمانية لأن الذات مع نسبها المعبر عنها بالصفات ثمانية فهذه الثمانية هي الذات والحياة والعلم والارادة والكلام والقدرة والسمع والبصر والانسان المكلف ذات حية عالمة صريضة كامة قادرة سميعة بصيرة وأما الاعضاء المكلفة أعني التي يفعل الانسان بها ما كلف ان يفعله أو يتركه فهي ثمانية الاذن والعين واللسان واليد والبطن والفرج والرجل والقلب وأما الصلوات الثمانية المشروعة الفعل بها فرضا وسنة مؤكدة فالصلوات الخمس والوتر من الليل والجمعة والعيدان والكسوف والاستسقاء والاستخارة والصلاة على الجنائز وأما الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخلت في الدعاء فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد علمنا كيف نصلي عليه أي كيف ندعوه وقد أمرنا ان ندعوه بالوسيلة والمقام المحمود ونحن ان شاء الله نذكر في هذا الباب فصول هذه الصلوات كلها مكملة بشرطها وأما تتبع ما نحوى عليه من التفاصيل فان ذلك يطول وانما أقصد الى ذكر فصول تجرى مجرى الأمهات كما علمنا في الطهارة الى ان نستوفيها ان شاء الله والصلاة وقعت في الرتبة الثانية من قواعد الايمان التي بنى الاسلام عليها في الخبر الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال بنى الاسلام على خمس شهادة أن لا اله الا الله واقام الصلاة وابتاء الزكاة وصوم رمضان والحج فعل الصلوات الخمس راعى الترتيب لما يدخل الواو من الاحتمال ولهذا المقال بعض رواة هذا الحديث من الصحابة لما سردوه فقال والحج وصوم رمضان أنكر عليه وقال له وصوم رمضان والحج فقدمه وعلمنا انه أراد الترتيب ونبه على ان لا تنفل عنه صلى الله عليه وسلم الاعين ما تلفظ به فانه من العلماء من يرى نقل الحديث المتلفظ به من النبي صلى الله عليه وسلم على المعنى فالصلاة الثانية في القواعد مشتقة من المصلي في الخليل وهو الذي يلي السابق في الحلبة والسابق في القواعد الشهادة والاصل هي الصلاة وجعل الزكاة تلي الصلاة لان الزكاة التطهير فاسبب الصلاة فان الصلاة لا يقبلها الله بغير طهور والزكاة تطهير الاموال قال تعالى قد أفلح من زكاه اي معنى النفس التي سواها يريد قد أفلح من طهرها بامتثال أو امر الله من شرط الصلاة طهارة الثياب والأبدان والبيعة التي توقع الصلاة عليها وفيها كانت ما كانت وجعل الصوم يلي الزكاة لاشترع الله في صوم رمضان عند انقضائه من زكاة الفطر فلم يبق الحج الا ان يكون آخر اوقاف ذكرنا الشهادة التوحيدية وذكرنا الصلاة الطهارة التي لا تصح الصلاة الا بها فاندكر الطهارة ان شاء الله بهذا الباب وانبدأ بالصلاة المفروضة وما لمزمها ويتبعها من الاوامر والشروط والاركان في أفعالها وأقوالها ثم بعد ذلك أشرع في ذكر الصلوات التي تطلبها الأحوال ومن الله نسأل التأييد والعون

﴿فصل في الاوقات﴾

ولأعني بالكلام هنا في الاوقات اوقات الصلوات فقط وانما أر بد الوقت من حيث ما هو وقت سواء كان لعبادة أو غير عبادة فادعرت فذاك بمعناه واعتباره حينئذ لنشرع في ذكر الاوقات المشروعة لالعبادات فنقول الوقت عبارة عن التقدير في الامر الذي لا يقبل وجود عين ما يقدر وهو فرض كائنه تدبر أو فرض في الشكل الكري أولاً ووسطاً أو نهاية وهو في نفسه وعينه لا يقبل الاولية بالفعول واللاوسط ولا آخوية فيجعل له من ذلك ما يجعله بحكم الفرض فيه والتقدير فالوقت فرض مقدر في الزمان لما كان الزمان مستديراً كما خلقه الله في ابتدائه فهو كالكرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلقه الله فذكر ان الله خلقه مستديراً والاقوات فيه مقدره فلما

خلق الله الفلك الاطلس ودار لم يتعين اليوم ولا ظهر له عين فانه مثل ماء الكوز في النهر قبل ان يكون في الكوز فلما فرض فيه الاثني عشر فرضا ووقت معينة وسماها روجا في ذلك الفلك وهو قوله تعالى والسما علوها على اذات البروج وهي هذه الفروض الموقته ووقف شخص يدور عليه هذا الفلك وجعل لهذا الشخص بصرا عين بها تلك الفروض بعلامات جعلت له فيها فته بزغ عنده بعضها عن بعض بتلك العلامات المجموع لعدالات عليها فجعل عينه في فرض منها أعنى في العلامة ثم دار الفلك بتلك العلامة المفروضة التي جعل عينه عليها هذا الناظر وغابت عنه وما روج واقفا في موضعه ذلك حتى انتهت اليه تلك العلامة فعمل عند ذلك ان الفلك قد دار دورة واحدة بالنسبة الى هذا الناظر لانه بالنسبة الى الفلك فسمينا تلك الدورة يوما ثم بعد ذلك خلق الله في السماء الاربعة من السبع السموات كوكبا كبيرا عظيم الجرم سماه بالسان العربي شمساً فطلع له به في نظره ذلك الفلك من خلف حجاب الارض الذي هذا الناظر عليها فسمى ذلك المطلع مشرقا والاطلوع شروقا لكون ذلك الكوكب المنير طلع منه وأضاء به الجوال الذي هذا الناظر فيه فزال يتبع بصره حركة ذلك الكوكب الى ان قارنه فسمى تلك القارنة استواء ثم أخذ الكوكب نازلا عن استوائه عنده هذا الناظر يطلب جهة العين منه لا بالنظر الى الكوكب في نفسه كما قلنا فسمى أول انفصاله في عين الناظر عن الاستواء والاولدو كما ثم مازال هذا الناظر يتبعه بصره الى ان غاب جرم ذلك الكوكب فسمى مغيبه غروا والموضع الذي رأى بصره انه غاب فيه مفر باوأظم عليه الجوف فسمى مدة استدارة الجوف من مشرق ذلك الكوكب الى مغربه نهار الاتساع النور فيه مأخوذ من النهر الذي هو اتساع الماء في السيل الذي يجري فيه فزال الناظر في ظلمة الى ان طلع الكوكب المسمى شمساً من الموضع الذي سماه مشرقا في عين الناظر من موضع آخر متصل بذلك الموضع الذي شرقت منه أمس المسمى درجة فسمى مدة تلك الظلمة التي بقي فيها من وقت غروب الشمس الى طلوعها ليلا فكان اليوم مجموع الليل والنهار معا وسمى الواضع التي يطلع منها هذا الكوكب كل يوم درجاً ثم نظر الى هذا الكوكب النير المسمى شمسية تنقل في تلك الفروض المقدرة في الفلك المحيط درجة درجة حتى يقطع ذلك بشرق تسمى أيلما فكلما أكمل قطع فرض من تلك الفروض شرع في قطع فرض آخر الى ان أكمل الاثني عشر فرضا بالقطع ثم شرع يبتدىء كرة أخرى في قطع تلك الفروض فسمى ابتداء قطع كل فرض الى انتهاء قطع ذلك الفرض شهرا وسمى قطع تلك الفروض كلها سنة فتبين لك ان الليل والنهار واليوم والشهر والسنة هي هذه المعبر عنها بالاوقات وتبدق الى مسمى الساعات ودونها وان ذلك كله لا وجود له في عينه وانه نسب وازافات وان الموجودات سماه عين الفلك والكوكب لا عين الوقت والزمان وانها مقدرات فيها أعنى الأوقات وتبين لك ان الزمان عبارة عن الامر المتوهم الذي فرضت فيه هذه الأوقات فالوقت فرض متوهم في عين موجودة وهو الفلك والكوكب يقطع حركة ذلك الفلك والكوكب بالفرض المفروض فيه في أمر متوهم لا وجود له يسمى الزمان وقد أثبت لك حقيقة زمان الذي جعله الله ظرفا لكائنات المتحيزات الداخلة تحت هذا الفلك الموقت فيه المفروض في عينه تعيين الاوقات لانه خلق كذا وظهر كذا في وقت كذا ولتعله واعد السنين والحساب وكل شيء فصلناه به لا سبحانه لا اله الا هو الحكيم القدير وبعد أن علمت مامعنى الزمان والوقت فاعتبر ما رأى جزءه واقطعه الى معرفة لازل الذي هت به خالقك وتجعله لك كالزمان لك واذا كان الزمان لك بهذه النسبة أمر انسيب للاحقية لانه في عينه وأنت محدود مخلوق فالازل أبعد وأبعد أن يكون حداً لوجود الله في قولك وقول من قال ان الله تكلم في لازل وقال في الازل وقد ترى أنله كذا وكذا وبتوهم بالوهم فيه انه امتداد كما توهم امتداد الزمان في حكمة فذا من حكم الوهم لا من حكم العقل والنظر الصحيح فان مدلول لفظة لازل انما هو عبارة عن نفي لا اقية لله في أي لا أول لوجوده بل هو عين الاول سبحانه لا بأولية تحكم عليه فيكون تحت احاطتها وعلوها وافتراق بين ما به طبعه وهمك وعقلك وأكث من هذا البسط في هذه المسئلة ما يكون فالخبي سبحانه يقدر الاشياء ازل ولا يقال بوجود ازل فانه محال من وجهين فان كونه موجدا انما هو بأن يوجد ولا يوجد ما هو موجود وانما يوجد ما لم يكن موصوفاً بنفسه بالوجود وهو المعلوم فمحال أن يتصف الموجود الذي كان معدوماً بأنه موجود ازل فانه موجود عن موجود أو جده والازل

عبارة عن نفي الاولية عن الموصوف به فمن المحال أن يكون العالم أزل الوجود ووجوده مستفاد من موجد هو الله تعالى والوجه الآخر من المحال الذي يقال في العالم أنه موجود أزل الان معقول الازل نفي الاولية والحق هو الموصوف به فيستحيل وصف وجود العالم بالازل لأنه راجع الى قولك العالم مستفيد الوجود من الله غير مستفيد الوجود من الله لان الاولية قد انتفت عنه بكونه أزل فيستحيل على العالم أن يتصف بهذا الوصف السلبى الذى هو الازل ولا يستحيل الموصوف به وهو الحق أن يقال خلق الخلق أزل بمعنى قدر فان التقدير راجع الى العلم وانما يستحيل اذا كان خلق معنى أوجد فان الفعل لا يكون أزل فقد ثبت لك التقدير فى الازل كثبت لك التقدير فى الزمان وان الزمان متوهم لا وجود له وكذلك الازل وصف سلبى لا وجود له فانه ما هو عين الله وما هم الا الله وما هو أمر وجودى يكون غير الحق ويكون الحق مظهر وقاله فيحصره من كونه ظرفا كما يحصرنا الزمان من كونه ظرفا لنا على الوجه الذى ذكرناه فافهم وبعد أن عرفت فك معنى الاوقات فلنرجع ونبين المراد بأوقات العبادات ومن العبادات أوقات الصلوات

فصل فى أوقات الصلوات فنقول

أوقات الصلاة منها معين وغير معين فغير المعين وقت نذر الناس واستيقاظ النائم فان وقته عند ما يتذكر ان كان تاسيا أو يستيقظ ان كان نائما والوقت المعين على قسمين قسم مخلص وقسم مشترك فالمخلص وسط الوقت الموسع فى الصلوات كلها وآخر وقت الصبح وأول وقت الظهر فانه لا يقع فيها ذكرناه اشتراك الصلاة أخرى كما يقع فى أواخر الصلوات الاربع والمشارك هو الوقت الذى بين الصلاتين كالظهر والعصر وغيرهما بخلاف المذكر المعلوم فى ذلك عند علمائنا من علماء الشريعة نذكر ذلك فى موضعه ان شاء الله عند كلامنا فى أوقات الصلوات كلها صلاة على التفصيل •
اعتباره قلنا المصلى هو الذى من السابق فى الخلقة وان الصلاة ثمانية فى المرتبة من شهادة التوحيد وقد قال الحق سبحانه قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين خفله فى حال الصلاة ثمانية فى القسمة الالهية فقال فى الصلاة مطلقا وما يقضى من نطق وقد قلنا ان الوقت منه معين وهو فى الاعتبار الفرض وغير معين وهو فى الاعتبار التطوع فالعارف الذى هو على صلته دائم وفى مناجاته بين يدي به قائم فى حر كانه وسكاته فاعنده وقت معين ولا غير معين بل هو صاحب الوقت ومن ليس له هذا المشهد فهو بحسب ما يذكر به من الحضور معه غير أن العارف الدائم الحضور اذ لم يفرق بين الاوقات بما يجده من المزيد والفضل بين ما هو مفروض من ذلك الحضور وبين ما نطق به من نفسه فهو ناقص المقام كالحال لاستصحابه الحضور الدائم فان الحضور من الاحوال لا الحضور من وجهه كذا فان الحضور من وجهه كذا للكامل من الرجال فالأول من أهل الحضور لا فرق عده بين الوجوه لانه مستغرق فى الحال كاللذة المجهولة عند الانسان التى لا يعرف سببها والثانى من أهل الحضور وهو الكامل دائم الحضور بحكم لوجوه كالأجل للذة بماهى لذة فهو ملذذ دائما وما بماهى لذة عن طعم علم أو طعم جماع أو طعم نعيم ملائم للزجاج يعلم الدائق ذلك ما ينشئ من التمييز والفرقان فان أسماء الحق تعالى تختلف على قلوب الاولياء بفنون المعارف مع لآيات والانفاس فيجد فى كل نفس وزمان علماء يكن عنده بر به من حيث ما يطيعه ذلك النفس والزمان من تجلى ذلك الاسم الخاص به ولما قسمنا الاوقات الى مخلص ومشارك فالمراد أن الوقت فى هذا الطريق هو ما أنت به فى حالك أى شئ كنت به من حسن وسيئ ومعرفته وجهه بل فلا يرتبط وكذلك الاوقات الزمانية بحسب ما يحدث الله فيها فى حق كل شخص فالمخلص من الاوقات كل اسم ادور عليك لم يقع فى حكمه اشتراك والمشارك كل اسم له وجهان فصاء افا لأول كالخى فانه مخلص لاجل ذلك العالم مخلص للعلم والثانى الذى هو المشترك نظير الوقت المشترك كالاسم الحكيم فان له وجهها الى العالم ووجهها الى المدر فان للاسم الحكيم حكمين حكما على مواضع الامور وحكم وضعه فى مواضعها بالفعل فكمن من علم لا يضع الشئ فى موضعه وكما وضع الاشياء فى مواضعها بحكم الاتفاق لا عن علم فالحكيم هو العالم بمواضع الامور ووضعها فى أماكنها على بصيرة فمن كان وقته الحكمة كان فى الوقت المشترك ومن كان فى اسم لا يبدل الا الى أمر واحد كالقادر ومثاله كان فى الوقت المخلص فهذه أوقات العارفين فى صلواتهم المعنوية على مثال أوقاتهم اظاهرة فى صلواتهم البدنية

﴿فصل في وقت صلاة الظهر﴾

قال تعالى ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا أي مفروضة في وقت معين سواء كان موسعا أو مضيقا فانه معين ولا بد بقوله موقوتا من أخرجه صلاة مفروضة عن وقتها المعين له كان ما كان من ناس أو منذ كرهانه لا يقضيها أبدا ولا تبرا دتمته فانه ماضى الصلاة المشروعة اذ كان الوقت من شروط صحة تلك الصلاة فليكثر التأمل بعد التوبة والاقضاء عليه عند الخروج وقتها الذي هو شرط في صحتها ووقت النسي والناسم وقت تذكرة واسعة بما ظه من نومه وهو مؤد ولا بد لا يسمى قاضيا على الاعتبار الذي يراه العقهاء لاعلى ما تعطيه اللغة فان القاضي والمؤدى لا فرق بينهما حاشا للسان فكل مؤد للصلاة فمقدضى ماعليه فهو قاض بأدائه مانعين عليه أداؤه من الله فلنقل أتما وقت صلاة الظهر فانفق العلماء بالشريعة ان وقت الظهر الذي لا تجوز قبله هو الزوال واختلفوا منه في موضعين في آخر وقتها الموسع وفي وقتها المتركب فيها فاما آخر وقتها الموسع فمن قائل هو ان يكون ظل كل شيء مثله ومن أصحاب هذا القول من يقول ان ذلك المثل الذي هو آخر وقت الظهر هو أول وقت العصر ومن قائل منهم انه آخر وقت الظهر خاصة فان أول وقت العصر انما هو المثلان وان ما بين المثل والمثلين لا يصلح أصلا للظهر وأتما وقتها المتركب فيه فمن قائل أول الوقت للنفس أفضل ومن قائل أول الوقت أفضل للنفوس والجماعات الا في شدة الحر ومن قائل أول الوقت أفضل باطلاق في انفراد وجماعة وحر وبرد وكل قائل استدلالا بيس هذا موضعه اعتباره الاستواء هو وقوف العبد المربوب في محل النظر من غير ترجيح فبانه حل أي بأي نية بقصد العباداة هل يعتبر بذلك أداء ما يلزمه من حق العبودية وكونه مربوبا أو يعتبر ما يلزمه بذلك من أداء حق سيده مور به فهو في حال الاستواء من غير ترجيح فاذا زالت الشمس ترجع عند ذلك الزوال عنده أن يعبد له ما نسيته تحقه الربوبية على العبودية من الانعام على هذا العبد من وقت الطلوع الى وقت الاستواء فيعبد شكر الهذبة النعمة وان نظر الى زوالها بين المفارقة لطلب الغروب عنه واسدال الحجاب دون عبه ذلة وفقر وانكسار او طلبا للمشاهدة فلا يزال يرقبها الى الغروب ومن الغروب يرقب آثارها بصلاة المغرب والتنفل بعدها الى مغيب الشفق فيغيب أثرها فيبقى في ظلمة الليل سائلا بكمات متضرعا برامى نجوم الليل لاستئثارها بنور الشمس ويسأل ويتضرع الى طلوع الفجر فيرى آثار المجيء وقبول دعائه فيعبد شكره على ذلك وهو يشاهد آثار الغبول فيؤدى فرض الصبح ولا يزال مرافقا بالذكرة الى أن تنجلي طالعة فاذا ابيضت وزال عنها النغير الذي يحول بين البصر وبين بياضها من حجب البحرة الارض وهي الانعاس الطبيعية قام اجلا لا على قدم الشكر الى حد الاستواء فلا يزال في عباداة الفرح والشكر الى ان نزول فجر يرجع الى عباداة الصبر والافتقار وتوقع المفارقة مادام حيا فهو بين عبادتين وذلك انه لما سمع الرسول صلى الله عليه وسلم يقول ترون ربكم كما ترون الشمس فاعتد بذلك في عبادته في صلواته المفروضة والتطوق شكره واقرابا بنعمة وبلاء وشدة ورعاه فان المؤمن من استوى خوفه ورجاؤه فهو يدور به خوفا من حد الزوال الى الغروب الشفق وطه ما بقية ليلته الى طلوع الفجر الى طلوع الشمس الى حد الاستواء طمعه أن لا يكون محجبا بذلك هكذا هي عبادات العارفين فافهم فلما آخر الوقت الموسع فهو آخر أحكام الاسم الالهى المخصوص بذلك الوقت وهو الاسم الظاهر كان أول الزوال حكم الاسم الالهى الاول في الظهور الخاص بالعبادة المشروعة الى أن يكون ظل كل شيء مثله وهو آخر الوقت كذلك حكم الاسم الالهى اذا قام به هذا العبد في عبادته الخاصة به في هذا الوقت واستوفاه بحيث أن يكون اذا قابله كان مثله أي لم يبق في الاسم الالهى حكم يختص به بهذا الوقت الاوثره ظاهر في هذا العبد فقد انقضى حكم هذا الاسم الالهى في هذا العبد فخرج وقت الظهر ودخل وقت العصر وهو حكم اسم آخر بين الاسمين فكان منوهم لا ينقسم معقول غير موجود وهو رزخ بينهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث الثابت عنه لا يخرج وقت صلاة حتى يدخل وقت الاخرى يعني في الاربع الصلوات لدليل آخر فانه اذا خرج وقت الصبح لم يدخل وقت الظهر حتى تزول الشمس بخلاف الظهر والعصر والمغرب والعشاء والصبح فاعلم ذلك فان اليوم أربع وعشرون ساعة وهو أربع وعشرون ساعة فكل ربع ست ساعات فمن طلوع

النفس الى الظهر مع اليوم ست ساعات وليس يحمل اصلا مفروضة بحكم التعيين وانما قلنا بحكم التعيين من أجل
الاسم والنام فان الوقت ما عين ايقاع الصلاة في ذلك الوقت وانما عينه للناسي تذكرة وللنام تنقظه شرعا سواء كان
في ذلك الوقت أو في غيره فلقد احررنا القول في ذلك وقلنا بحكم التعيين فان مذهبي في كل ما أورده في لا قصد لفظة بعينها
دون غيرها مما يدل على معناها الا معني ولا أز يدحر فالألمعني فاني كلامي بالنظر الى قصدى حشو وان نحيه الناظر
قالعا عندى في قصدى لا عندى وكان من زوال الشمس الى طلوعها من اليوم الثاني وقتنا مستصحبها صلوات معينة
مفروضة فيها متى وقعت وقعت في وقتها الامين لها كذلك الانسان مقسم على أربعة ارباع الثلاثة لا رابع منه متعبد
لله بأعمال مخصوصة كالثلاثة ارباع من اليوم فأرباع الانسان ظاهره وباطنه الذي هو قلبه واطيفته التي هي روحه
المخاطب منه وطبيعته فظاهره وقلبه وروحه لا ينفك عن عبادة أصلا تتعاقب به فلما أن طبعه وان طبعه وان طبعه وان طبعه
طبيعته وهو مثل زمان طلوع الشمس الى الزوال من اليوم فهو يتصرف بطبعه مباحاله ذلك لا حرج عليه الا ان شاء
أن يلحقها بسائر ارباعه في العبادات فيعمل المباح له عمله من كونه مباحا شرعا وبمحضر مع اليمان به كالمصلى من طلوع
الشمس وارضائها الى أول الزوال أعني الاستواء فلا يمنع من ذلك وهو ليس بوقت وجوب لشي من الصلوات الخمس معين
قافهم واما اعتبار الوقت المرغب فيه على ما ذكرناه من الاختلاف وانفق الشكل على الاولية والا كثر واختلفه وافي
الاحوال فاعلم ان الاول أفضل الاشياء وأعلاها لانه لا يكون عن شيء بل نكون الاشياء عنه فلو كان عن شيء لم تصح له
الاولية على الاطلاق فكذلك العبد يسعى في أن يعبد ربه من حيث أوليته وبه لا من حيث أولية عينه فان أولية عينه
عن أوليات كثيرة قبله وأعني بذلك الاسباب فهو سبحانه السبب الاول الذي لا سبب لاوليته فاذا عبده العارف في تلك
الاولية المزهة عن ان يتقدمها أولية انسه حبت عبادة هذا العارف من هناك على عبادة كل مخلوق خلقه الله من أول
المخلوقات الى حين وجوده وهي الاولية المؤثرة في إيجاد الكائنات فقد عبده في الوقت المرغب فيه سواء عبده بصفة خاصة
من أعضائه المكلفة كصلاة العبد المنفرد أو عبده بجميع أعضائه كصلاة الجماعة أو في زمان الحر أي في شدة خوفه
ومجاهدته وحرقة اشتياقه ووجدته وله وكلفه أو في برد أي في حال علمه وتلج قنينة وبرده على أي حال كان فالاولية
أفضل له فان الله يقول أمر اسارعوا وسابقوا واثني على من هذبه حاله فقدا أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها
سابقون فابدا رة الى أول الاوقات في العبادات هو الاحوط والمطلوب من العباد في حال التكليف ولهذا الاحتراز
والاحتياط يحمل الامر الالهي اذا ورد معرى عن قرآن الاحوال التي يفهم منها النسيب أو الاباحة على الوجوب ويحمل
النهى كذلك على الحظر اذا تمرى عن قرينة حال تعطيل الكراهة ولا تتوقف عن حمل الامر والنهى على ما قلناه
الابقريئة حال نخرجهما عن حكم الوجوب في الامر وحكم الحظر في النهى فقد بان لك يا أخي اعتبار الاوقات مطلقا
واعتبار الوقت المرغب فيه بعد أن عرفناك بمذاهب علماء الشريعة فيه للجمع بين العبادتين الظاهرة في حرك
والباطنة في عقلا فكون من أهل الجمع والوجود فانك اذا طلبت الطريق الى الله من حيث ما شرعه الله كان الحق
الذي هو المنسرع غايتك واذا طلبته من حيث ما أعطيه نفسك من الصفاء والاتحاق بغايتها من التزهد عن الحكم الطبيعي
عليها كان غايتها الاتحاق بعالم الروحاني خاصة ومن هناك تنشأ له شرايع الارواح تسلك عليها وبها حتى يكون الحق
غايتها هذا ان فسح الله له في الاجل وان مات فلن يدرك ذلك أبدا وقد أفردنا هذه الطريقة خلوة مطلقة غير مقيدة
في جزء يعمل عليها المؤمن فيزبد ايمانا ويعمل بها وعلما غير المؤمن من كافر ومعتل ومشرک وموافق فاذا وفي العمل
عليها وبها كاشر طنا وقررنا فانه يحصل له العلم بما هو الامر عليه في نفسه ويكون ذلك سببا في انه بوجود الله ان كان
معتلا وبوجود الله ان كان مشركا وبمصول ايمانه ان كان كافرا وبخلاصه ان كان منافقا وأمرنا بان يدخل تلك
الخلوة وعمل تلك الشرائط كما قررنا ثمرة له ما ذكرنا وما سـ بقى اليها أحد في علمي الا ان كان وما وصل الى فان الله
لا تحجب عليه بؤنى الحكمة من يشاء فاني أعلم ان أحدا من أهل الطرق لا يجهلها ان كان صاحب كشف تام ولكن
ما ذكرناه ولا رأيت أحدا منهم نبه عليها الا الخلوات المقيدة قولوا لا ماسألى فيها اخونا واولينا أبو العباس أحمد بن على

ابن ميمون بن آبي التوزري ثم المصري المعروف بالقسطاني المجاور الآن بمكة ما خطر لنا الابانة عنها فر بما اتفق لمن
تقسمنا مثل هذا فلم ينهوا عليها لعدم السائل

فصل بل وصل في وقت صلاة العصر **اختلف علماء الشريعة في أول وقتها مع آخر وقت صلاة الظهر وفي آخر وقت صلاة العصر فمن قائل ان أول وقت العصر هو بعينه آخر وقت الظهر وهو اذا صار ظل كل شيء مثله واختلف القائلون بهذا القول فمن قائل ان ذلك الوقت مشترك للصلاة معاً ومقداره ان يصلي فيه أربع ركعات ان كان مقبلاً أو ركعتين ان كان مقصراً ومن قائل آخر وقت الظهر هو الآن الذي هو أول وقت العصر وهو زمان لا ينقسم جاء الحديث الثابت في امامة جبريل عليه السلام بالنبي صلى الله عليه وسلم انه صلى الظهر في اليوم الثاني في الوقت الذي صلى فيه العصر في اليوم الاول وفي الحديث الثابت الآخر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال آخر وقت الظهر ما لم يدخل وقت العصر وحديث آخر ثابت لا يخرج وقت صلاة حتى يدخل وقت صلاة أخرى فالجواب الاول يعطى الاشتراك في الوقت والحديثان الآخران يعطى الزمان الذي لا ينقسم فيرفع الاشتراك والقول هنا أقوى من الفعل لان الفعل يصير الوقوف على تحقيق الوقت به وهو من قول صاحب على ما أعطاه نظره وقول النبي صلى الله عليه وسلم بخالف ما قاله صاحب وحكم به على فعل صلاة جبريل عليه السلام بالنبي صلى الله عليه وسلم فيكون كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفسر للفعل الذي فسره الراوي والاخذ بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لم هو الذي أمرنا الله ان نأخذ به قال الله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه فكان ينبغي في هذه المسئلة ومثالها أن لا يتصور خلاف ولكن الله جعل هذا الخلاف رحمة لعباده واتساعاً فيما كفهم به من عبادته لكن فقهاء زماننا تجر واوضحوا على الناس المقلدين للعلماء ما وسع الشرع عليهم فلو المقلد اذا كان حنفي المذهب لا تطلب رخصة الشافعي فيما زل بك وكذلك لكل واحد منهم وهذا من أعظم الرزايا في الدين والحرج والله يقول ما عايكم في الدين من حرج والشرع قد قرر حكم المجتهد له في نفسه ولن قلده فابوا فقهاء زماننا ذلك وزعموا ان ذلك يؤدي الى التسلا على الدين وهذا غاية الجهل منهم فليس الامر والله كما زعموا مع اقرارهم على أنفسهم انه ليسوا بمجتهدين ولا حصولوا في رتبة الاجتهاد ولا نقولوا عن أنفسهم انهم ملوكوا هذا المسلك فاكذبوا أنفسهم في قولهم انهم اعتمدوا استعداد الاجتهاد ولذي حجة وعلى المقلدين ما يكون الا بالاجتهاد نعوذ بالله من العمى والخذلان فما أرسل الله رسوله الا رجة للعالمين وأي رجة أعظم من تنفيس هذا الكرب المهم والخطب المروءا آخر وقت العصر فمن قائل ان آخر وقتها أن يصير ظل كل شيء مثليه ومن قائل ان آخر وقتها ما لم ينصرف الشمس ومن قائل ان آخر وقتها قبل أن تغرب الشمس بركعة وبه أقول الاعتبار قد تدمر الاعتبار في الوقت المشترك بالاسماء الالهية في حق المخلوق بها من أهل الله وغيره المشترك فليؤخذ في كل الصلوات مطلنا وما بقي من الاعتبار في هذا الفصل الاعتبار في الآن الذي لا ينقسم وفي الاصفر اما اعتبار الآن الفاصل بين الوقتين فهو المعنى الفاصل بين الاسمين الذين لا يفهم من كل واحد منهما اشتراك فظهر حكم كل اسم منهما على الانفراد وهو حد الواقف عندنا فان الانسان السالك اذا انتقل من مقام قد احتكمه وحصله تخلفه او ذوقه خلقه الى مقام آخر يريد تحصيله أيضاً بوقف بين المقامين وقفه يخرج حكم تلك الوقفة عن حكم المقامين عن حكم المقام الذي انتقل عنه وعن حكم المقام الذي يريد الانتقال اليه يعرف في تلك الوقفة بين المقامين وهو كالآل بين الزمانين آداب المقام الذي ينتقل اليه وايضا ينبغي أن يعامل به الحق فاذا أبين له عنه دخل في حكم المقام الذي انتقل اليه على علم فان المقامات في هذا الطريق كأناواع الاعمال في الشريعة مثل الصلاة وزكاة والصوم والحج والجهاد وغير ذلك فكأن لكل نوع من هذه الاعمال علم يخصه كذلك لكل مقام آداب ومعاملة تخصه وقد بين ذلك محمد بن عبد الجبار النفرى في كتابه الذي سماه بالواقف والقول وقفت على أكثره وهو كتاب شرح يحوى على علوم آداب المقامات يقول في ترجمة الموقف اسم الموقف: وفي انتقاله الى موقف العلم مثلاً وهو من جملة مواقفه في ذلك الكتاب فقال موقف العلم ثم قال وقفتي في موقف العلم وقال لي يا عبيدى لا تأتمر للعلم ولا خلقك لتدل على سوى ثم قال قال لي الليل لا اقرأ أن تبلى الليل لي**

لا للحمدة وإنشاء إلى أن ينتهي إلى جميع ما يوقفه الحق عليه فأدعر حينئذ يدخل إلى ذلك المقام وهو يعرف كيف
 يتأدب مع الحق في ذلك المقام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله أدبني حسن أدب فهذا هو الآن الذي بين
 الصلاتين فأهل الاذواق من أهل الله يوقفون فيه فيعطون آداب الصلاة التي هي أن يعامل الله بها في ذلك اليوم
 الخاص هكذا في صلوات كل يوم مع الله في تمام العلم فهذا هو الآن الذي بين الصلاتين وأما اعتبار الاصفرار في أنه
 الحد الآخر فت لعصر قاعلم أولاً أن الاصفرار تغيير يطرأ في عين الناظر فيحكم به أنه في نور الشمس من أشعة الأرض
 الحائلة بين البصر وبين ادراك خالص نور الشمس فاعتبار ما يطرأ في نفس العبد في حكم لاسم الالهى الحق من
 الخواطر النفسية العرضية في نفس ذلك الحكم فينسب إلى الحق بوجه غير محاص وينسب إلى نفسه بوجه غير مخلص
 ويقع مثل هذا في طريق من الأدب ومن غير الأدب فأما وقوعه من الأدب فهو الذي يعرف أن النور في نفسه لم
 يصفر ولا تغير وهو أن يعلم أن الحكم بالاسم الالهى مخلص لاحكم بنفس معه وأما هو ذلك الحكم بما يتعلق عنده
 اسم عيب عرفاً أو شرعاً فينزله جناب الحق تعالى عن ذلك الحكم بأن ينسب إليه ولكن بثبوت الله ويقول وإذا
 مرضت فهو يشفين هذا هو العيب عرفاً فافاض المرض إلى نفسه إذ كان عيباً عنده وأضاف الشفاء إلى ربه إذ كان
 حسناً ومع هذا التقصير الظاهر في اللفظ إزالة حكم الاسم الالهى الذي أمرضه فلما علم الخليل عليه السلام هذا القدر
 نادى ذلك الاسم الذي أمرضه بقوله رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين يقول أنه أخطأ وإن كان قصد الأدب حيث
 نسب المرض لنفسه وما نسب إلى حكم الاسم الالهى الذي أمرضه وقصد الأدب معه حتى لا يضيف ما هو عيب عندهم
 عرفاً إلى حكم لاسم الالهى فيفهم من هذا الاعتراف أن الحكم كان للاسم الالهى وهو كان مقصود الاسم فجمع هذا
 العارف بين أدبين في هذه المسئلة بين أدب نسبة المرض إلى نفسه وبين لأدب في التعريف أن ذلك المرض حكم ذلك
 الاسم الالهى من غير تصريح لكن بالضمين والاجال في قوله رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين ولم يسم الخطيئة
 ما هي يوم الدين يقول يوم الجزاء وهكذا في قوله وما أنسانيه إلا الشيطان وهو قول يوشع فتى موسى لموسى عليهما
 السلام وفي الحقيقة ما أنساه الاسم الالهى حكم عليه بذلك فأضافه إلى الشيطان أدب مع ذلك الاسم الالهى الذي أنساه أن
 يعرف موسى عليه السلام بحياة الخوت لما أراد الله من تمام ما سبق به العلم الالهى من زيادة الاقدام التي قدر له أن يقطع
 بها تلك المسافة ويجاوز بها المكان الذي كان فيه خضر فارتدأ على آثارها مقصداً أي يتبعان الأثر إلى أن عادا إلى
 المكان فوجدها تنفيها من الله وتأديباً لما جاوزه من الحد في اضافته العلم إلى نفسه بأنه أعلم من في الأرض في زمانه
 فلو كان عالماً لعلم دلالة الحق التي هي عين اتخاذ الخوت سر باوما علم ذلك وقوله يوشع ونساء الله التعريف بذلك
 ليظهر لموسى تجاوز الحد في دعواه ولم رد ذلك إلى الله في علمه في خلقه القصة إلى آخره وفيها ما يتعلق باعتبار الصفرة
 التي دخلت على نور الشمس في قوله في قتل الغلام فأردنا جعل الضمير يعود على الاسم الالهى وعليه على الاسم الالهى
 بما كان في ذلك القتل من الرحمة بالابوين وبالغلام وعليه بقتل نفس زكية بغير نفس فظاهره جور فشره في
 الضمير ينه وبين الله فدخل في نسبة الفعل إلى الله في الظاهر اصفرار أي تغيير بأشراك اسم الخضر في الضمير مع
 قصد الأدب ثم قال وما فعله عن أمرى أي الحق علمني الأدب معه فهذا قد ابتلك اعتبار الآن واصفرار الشمس
 فأطرده حيث وجدت معنى الآن الفاصل بين الزمانين والصفرة التي دخل على النور الخالص من اسمه النور سبحانه
 مثل قوله تعالى بأنه نور السموات والأرض فلما لم يطلق على نفسه اسم النور المطلق الذي لا يقبل الاضافة وقال نور
 السموات والأرض ليعلمنا ما أراد بالنور هنا فأثر حكم التعليم والاعلام في النور المطلق الاضافة فقيدته عن الإطلاق
 بالسموات والأرض فلما أضافه نزل عن درجة النور المطلق في الصفة فقال مثل نوره أي صفة نوره بمعنى المضاف إلى
 السموات والأرض كشكاة إلى أن ذكرنا اصباح ومادة تهو أن صفة نور السراج وإن كان هذه المثابة من صفة النور
 الذي أشرقت به السموات والأرض فعلنا سبحانه في هذه الآية الأدب في النظر في أسمائه إذا أطلقناها عليه بالاضافة
 كيف نفعل وإذا أطلقناها عليه بغير الاضافة كيف نفعل مثل قوله يهدي الله لنوره من يشاء فأضاف النور هنا إلى

نفسه لا إلى غيره وجعل النور المضاف إلى السموات والأرض هادياً إلى معرفة نوره المطلق كما جعل المصباح هادياً إلى نوره المقيد بالاضافة وتم ذلك بقوله كذلك يضرب الله الامثال ثم نهانا عن مثل هذا فقال فلا تضربوا لله الامثال ان الله يعلم وأتم لاتعلمون والله اسم جامع لجميع الاسماء الالهية محيط بمانها كلها وضرب الامثال بنحس اسماءوا احدامعينا فان ضربنا الامثال لله وهو اسم جامع شامل فما طبقنا المثال على المثل فان المثال خاص والمثل به مطلق فوقع الجهل بلاشك فهيننا ان نضرب المثل من هذا لوجهه الا ان نعين اسماءنا ينطبق المثل عليه حينئذ يصح ضرب المثل لذلك الاسم الخاص كما فعل الله في هذه الآية فقال الله وما ضرب المثل للاسم الله وانما عين سبحانه اسماً آخر وهو قوله نور السموات والأرض فضرب المثل بالمصباح لذلك الاسم النور المضاف أى هكذا فافهموا ولا تضربوا الامثال لله فاني ماضر بنها فافهموا فهمنا الله واياكم مواقع خطابه وجعلنا عن تأديب بماعرفناه من آدابه انه اللطيف باحبابه

﴿فصل بل وصل في وقت صلاة المغرب الشاهد﴾

اختلف علماء ما في وقت صلاة المغرب هل طوقت موسع كسائر الصلوات أم لا فمن قائل ان وقتها واحد غير موسع ومن قائل ان وقتها موسع وهو ما بين غروب الشمس إلى مغيب الشفق وبه أقول اعتباراً بالماضي في ذلك اعلم أنه انما وقع الاختلاف لما كانت صلاة المغرب وزاد الوتر إحدى الاصل فبنينا أن يكون لها وقت واحد من أجل المناسبة في الوترية ولذلك ورد في ائمة جبريل عليه السلام برسول الله صلى الله عليه وسلم انه صلى المغرب في اليومين في وقت واحد في أول فرض الصلوات لان الملك أقرب إلى الوترية من البشر والمغرب وتر صلاة النهار كما أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك قبل أن يزيدنا الله وتر صلاة الليل ان الله قد زادكم صلاة إلى صلاتكم وذلك صلاة الوتر فأوتروا يا أهل القرآن فسيبها بالفرائض وأمر بها ولهذا جعلها من جعلها واجبة دون الفرض وفوق السنة وأنتم من تركها وأنتم ما نظروا وتفقهوا لما رأى النبي صلى الله عليه وسلم ان الله قد شرع وتر صلاة الليل وزادته إلى الصلاة المفروضة وفيها المغرب وهو وتر صلاة النهار وقال ان الله وتر يحب الوتر ففقد المغرب بوترية صلاة النهار وقيد الوتر بوترية صلاة الليل وقال ان الله وتر يحب الوتر يعني يحب الوتر لنفسه فشرع لنا وترين ليكون شفعا لان الوترية في حق المخلوق محال قال تعالى ومن كل شيء خلقنا زوجين حتى لا تنبني الاحدة به الا الله ولما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد شرع وتر صلاة الليل ليشفع به وتر صلاة النهار لينفرد سبحانه بحقيقة الوترية التي لا تقبل الشفعية فانه ما هم في نفس الامر الا آخر يشفع وترية الحق تعالى كما شفعت وترية صلاة الليل وترية صلاة النهار فكان مما قال فيه ومن كل شيء خلقنا زوجين لخلق وترين فكان كل واحد منهما يشفع وترية صاحبه ولهذا لم يلحقها رسول الله صلى الله عليه وسلم بصلاة النافلة بل قال زادكم صلاة إلى صلاتكم يعني الفرائض ثم أمر بها أمته فلما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ائمة جبريل عليه السلام به صلى الله عليه وسلم عن وقت الصلاة في الناس يومين صلى في اليوم الاول في أول الاوقات وصلى في اليوم الثاني في آخر الاوقات الصلوات الخمس كلها وفيها المغرب ثم قال للسائل الوقت ما بين هذين فجعل للمغرب وقتين كسائر الصلوات وألحقها بالصلاة الشفعية وان كانت وترًا ولكنها وتر مفيد شفعية وتر صلاة الليل فوسع وقتها كسائر الصلوات وهو الذي ينبغي أن يقول عليه فانه متأخر عن ائمة جبريل فوجب الاخذ به فان الصحابة كانت تأخذ بالاحداث فلا حدث من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان صلى الله عليه وسلم كان يشار على الصلاة في أول الاوقات فلا يدل ذلك على أن الصلاة ما لها وقتان وما بينهما فافهموا بان عن ذلك وصرح به وما عليه صلى الله عليه وسلم الا البلاغ والبيان وقد فعل صلى الله عليه وسلم فهذا الاعتبار وتعليل يهدي إلى الحق وإلى سواء السبيل

﴿فصل بل وصل في وقت صلاة العشاء الآخرة﴾

اختلفت علماء الشريعة في وقتها في موضعين في أول وقتها وآخر وقتها فمن قائل ان أول وقتها مغيب حرة الشفق وبه أقول ومن قائل ان أول وقتها مغيب البياض الذي يكون بعد الحرة والشفق شفقان وهو سبب الخلاف فالشفق الاول صادق والبياض الذي بعده هو الشفق الثاني تقع فيه الشبهة فانه قد شبه ان يكون شبه الفجر الكاذب الذي هو ذنب

السرطان وهو المستطيل وجعله الشارع من الليل ولا يجوز بظهوره صلاة الصبح ولا يجمع مريد الصوم من الاكل
ويشبهه ان يصكون شبه الفجر المستطير الذي يصلى بظهوره صلاة الصبح ولا يجوز الصائم ان يأكل بظهوره الا ان
الظاهر عندي انه يشبه الفجر المستطير الذي يصلى بظهوره الصبح وذلك لان اتصاله بالجرة الى طلوع الشمس لا يقطع
بظلمة كابتطع الفجر الكاذب كذلك البياض الذي في اول الليل متصل بالجرة فاذا غابت الجرة في البياض فلو كانت
بين البياض والجرة ظلمة قليلة كما يكون بين الفجر المستطيل وجرة اسفار الصبح كنا لحة بها بفجر الكاذب ونلقى
حكمها فكان والله أعلم ان الذي يراعى مغيب البياض في اول وقت العشاء واجهه ولكن اذا ثبت ان الشارع صلى في
البياض بعد مغيب الشفق الاحمر فنقف عنده فللشارع ان يعتبر البياض والجرة التي تكون في اول الليل بخلاف
ما نعتبره في آخر الليل وان كان ذلك عن آثار الشمس في غروبها وطلوعها وما قوله تعالى والصبح اذا تنفس
قالوا وجهه عندي في تفسيره انه الفجر المستطيل لانه طامعه كما ينقطع نفس المتنفس ثم بعد ذلك متصل أنفاسه وأما آخر
وقتها في قائل انه ثلث الليل ومن قائل انه الى نصف الليل ومن قائل انه الى طلوع الفجر به أقول ولقد رأيت قولاً
ولأدري من قاله ولا ينبغي رأيت ان آخر وقت صلاة العشاء ما لم تتم ولو سهرت الى طلوع الفجر لا الاعتبار في الباطن في
ذلك الاعتبار في اول وقت هذه الصلاة وآخره اعلم ان الله لم يفرقه الحق على ثلاث مراتب وقسم الحق أوقات
الصلاة على ثلاث مراتب فجعل عالم الشهادة وهو عالم الحس والظهور وهو بمنزلة صلاة النهار فانا جى الحق بما يعطيه عالم
الشهادة والحس من الدلالة عليه وما ينظر اليه من الاسماء وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مثل هذا ان الله قال
على لسان عبده سمع الله لمن حمده يعني في الصلاة فتاب العبد هناك الحق وهذا من الاسم الظاهر فكان الحق ظهر
بصورة هذا القائل سمع الله لمن حمده وكذلك قوله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم في حق الاعرابي فأجره حتى
يسمع كلام الله وهو ما سمع الا الاصوات والحروف من فم النبي صلى الله عليه وسلم وقال الله ان ذلك كلامي وأضاف الى
نفسه فكان الحق ظهر في عالم الشهادة بصورة التالى لكلامه فافهم وجعل عالم الغيب وهو عالم العقل وهو بمنزلة صلاة
العشاء وصلاة الليل من مغيب الشفق الى طلوع الفجر فيناجى المصلى ربه في تلك الصلاة بما يعطيه عالم الغيب والعقل
والفكر من الأدلة والبراهين عليه سبحانه وتعالى وهو خصوص دلالة خصوص معرفة يعرفها أهل الليل وهي صلاة
الحسين أهل الاسرار وغوامض العلوم المكتشفين بالحجب فيعطيه من العلوم ما لم ينل في هذا الوقت وفي هذا العالم وهو
وقت معارج الانبياء والرسل والارواح البشرية لرؤية الآيات الالهية المثالية والتقريب الروحاني وهو وقت نزول الحق
من مقام الاستواء الى السماء الاقرب اليه المستغفرين والتائبين والسائلين والداعين فهو وقت شريف ومن صلى هذه
الصلاة في جماعة فكان مقام نصف ليله وفي هذا الحديث راحة لمن يقول ان آخر وقتها الى نصف الليل وجعل سبحانه
عالم التخيل والبرزخ الذي هو تنزل المعاني في الصور الحسية فليست من عالم الغيب بل البسته من الصور الحسية وليست
من عالم الشهادة لانها معاني مجردة وان ظهورها بتلك الصور أمر عارض عرض للدرك لها لا لغنى في نفسه كالعلم في
صورة للبن والدين في صورة القيدوا الايمان في صورة العروقه هو من أوقات الصلوات وقت المغرب ووقت صلاة الصبح
فانها وقتان هما من الليل ولا من النهار فهما برزخان بينهما من الطرفين لكون زمان الليل والنهار دور ياول هذا قال
تعالى يَكُونُ اللَّيْلُ عَلَى النَّهَارِ وَيَكُونُ النَّهَارُ عَلَى اللَّيْلِ من كثرة العمارة فيخفى كل واحد منهما بظهور الآخر كما قاله بنى
الليل النهار أى يعطيه وكذلك النهار يفتى الليل فيناجى المصلى ربه في هذا الوقت بما يعطيه عالم البرزخ من دلالات
على الله في التجليات وتنوعاتها والتحول في الصور كما ورد في الاخبار الصالح غير ان رزخية صلاة المغرب هو خروج
العبد من عالم الشهادة الى عالم الغيب فيمر بهذا البرزخ الوترى فيقف منه على أمور قبول عالم الغيب لعالم الشهادة فهو
بمنزلة الحس الذي يعطى للخيال صورة فيأخذها الخيال بقوة الفكر فيلحقها بالمعولات لان الخيال قد لطف صورها
التي كانت له في الحس من الكثافة فتروحت بوساطة هذا البرزخ وسببه وتر صلاة المغرب فان الفصل للوتر فهو لذي
لطف صورته على الحقيقة ليقبلها عالم الغيب والعقل لان العقل لا يقبل صور الكثيف والغيب لا يقبل الشهادة فلا بد ان

يلطف البرزخ صورتهما حتى قبلها عالم الغيب وكذلك برزخ الفجر وهو خروج عالم الغيب الى عالم الشهادة والحس فلا بد ان يمر ببرزخ الخيال وهو وقت صلاة الصبح من طلوع الفجر الى طلوع الشمس فها هو من عالم الغيب ولا من عالم الشهادة فيأخذ البرزخ الذي هو الخيال المعبر عنه بوقت الفجر الى طلوع الشمس المعاني المجردة المعقولة لئلا لها الليل فيكتنفها الخيال في برزخها فاذا كساها كثافة من تخيله بعد لطافتها حينئذ وقعت المداينة بينهما وبين عالم الحس فتظهر صورة كثيفة في الحس بعدما كانت صورته روحانية لطيفة غيبية فهذا من اثر البرزخ ورد المعقول محسوسا في آخر الليل وورد المحسوس معقولا في أول الليل مثله ان صورة الدار في العقل صورة لطيفة معقولة اذا نظر اليها الخيال صورته بقوة وفهامها وكشفها عن لطافتها في العقل ثم صرف الجوارح في بنائها بجمع اللبن والطين والجص وجميع ما يتخير له البناء المهندس فأقامها في الحس صورة كثيفة يشهد بها البصر بعدما كانت معقولة لطيفة تتشكل في أي صورة شاءت فزال عنها في الحس تلك القوة بما حصل لها من التقييد فتدنى النهار كله مقيدة بتلك الصورة على قدر طول النهار فان كان النهار لا انقضاءه كيوم الدار الآخرة فتكون الصورة لا ينهي أمدها وان كان النهار ينقضي كيوم الدنيا وأيامها متفاضلة فيوم من أربع وعشرين ساعة ويوم من شهر ويوم من سنة ويوم من ثلاثين سنة ودون ذلك وفوق ذلك فتبقى الصورة مقيدة بتلك المدة طول يومها وهو المعبر عنه بهمرها الى الاجل المسمى الى ان يحیی وقت المغرب فيا طلف البرزخ صورتهما وينقلهما من عالم الحس ويؤذيها الى عالم العقل فتدريج الى لطافتها من حيث جاءت هكذا حركة هذا الدولاب الدائر فان فهمت وعقلت هذه المعاني التي أوضحنا لك أسرارها علمت علم الدنيا وعلم الموت وعلم الآخرة والازمنة المختصة بكل عمل وأحكامها والله يفهمنا وإياك حكمه ويجعلنا ممن ثبت في معرفته - فمه فاميل ثلاثة أثلاث والانسان ثلاثة عوالم عالم الحس وهو الثالث الاول وعالم خياله وهو الثاني وعالم معناه وهو الثالث الآخر من ليل نشأته وفيه ينزل الحق وهو قوله وسعني قلب عبدي وقوله ان الله لا ينظر الى صوركم وهو الثالث الاول ولا الى أفعالكم وهو الثالث الثاني ولكن ينظر الى قلوبكم وهو الثالث الآخر فقد عمّ الليل كل من قال ان آخر الوقت الثالث الاول فباستمرار ثلث الحس ومن قال آخره الى نصف الليل وهو وسط الثالث الثاني فباستمرار ثلث الثاني وهو عالم خياله لانه عمل العمل في التلطيف والتكثيف ومن قال الى طلوع الفجر فباستمرار عالم المعنى من انسان وكل قائل بحسب مظهره وقدره والاجاع طلوع الفجر انه يخرج وقت صلاة العشاء فالظاهر ان آخر الوقت الى طلوع الفجر محل الاجاع والاتفاق على خروج الوقت بطلوع الفجر وبقولنا يقول ابن عباس ان آخر وقتها الى طلوع الفجر

﴿فصل بل وصل في وقت صلاة الصبح﴾

اتفق الجميع على ان أول وقت الصبح طلوع الفجر وآخره طلوع الشمس واختلفوا في وقتها المختار فمن قائل ان الاسفار بها أفضل ومن قائل ان التغليس بها أفضل وبه أقول (الاعتبار في الباطن في ذلك) اعلم انه من غلب على فهمه من قوله صلى الله عليه وسلم وقول الله تعالى في رؤيته الله ان ذلك راجع الى العلم والعقل لا الى البصر وبه قال جماعة من العقلاء النظار من أهل السنة فهم بمنزلة من يرى التغليس ومن غلب على فهمه مما ورد في الشرع من الرؤية ان ذلك بالبصر وانه لا يقدح في الجنب الالهي وان الجهة لا تقيد بالبصر وانما تقيد بالراحة فهو بمنزلة من يرى الاسفار بصلاة الصبح بحيث ان يبقى طلوع الشمس قدر ركه أو يسلم مع ظهور حاجب الشمس والجب من هذان الذي ذهب الى ان الرؤية الواردة في الشرع محمولة على العلم لا على البصر يرى الاسفار بالصبح وان الاكثر من الذين يرون ان الرؤية لواردة في الشرع يوم القيامة محمولة على البصر لا على العلم يرون التغليس بالصبح فهذا أحسن وجهه في اعتباره هذا الوقت وأعمه وألاوله اعتبارات غير هذا ولكن يجمعها كلها ما ذكرناه ولا يجمع تلك الاعتبار التي تركناها حقيقة هذا الاعتبار الذي ذكرناه فلذلك اقتصرنا عليه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى

الجزء السادس والثلاثون

(بسم الله الرحمن الرحيم) •

﴿فصل بل وصل في أوقات الضرورة والعذر فقوم أثبتوها وقوم نفوها﴾

والخلاف مشهور بينهم في ذلك اعتبار الباطن في ذلك من نسب الأفعال إلى الله تعالى ومن أثبت الفعل للعبد كسب أو خلق بأي وجه كان من هذين أثبتا

﴿فصل بل وصل في أوقات الضرورة وعند منبتها﴾

اتفق العلماء بالشرعية على أنها أربع للحائض تظهر في هذه الأوقات أو تحيض في هذه الأوقات وهي لم تصل والمسافر يترك الصلوات في هذه الأوقات وهو حاضر أو الحاضر يتركها فيها وهو مسافر والصبي يحتمل فيها والكافر يسلم واختلّفوا في الغمى عليه فمن قائل هو كالحائض لا يقضى الصلاة ومن قائل يقضى فمادون الخمس الاعتبار في الحائض تظهر في وقت الضرورة التي تب من الكذب لضرورة والطاهر يحض الصادق يكذب للضرورة اعتبار الباطن في ذلك المسافر والحاضر المسافر بفكره أو يتركها يتركها في وقت سفره في حصوله في المقام لقص يشاهده فيه يعلم أنه نسي ذلك في وقت سفره والحاضر يعني صاحب المقام يترك في حال سفره ما فاتته في وقت إقامته من الأدب مع الحق كقولهم أقعد على البساط وإياك والانبطاح لخلل براه في سفره فيعلم أن ذلك من آثار ما فاتته من الأدب في مقامه قال أنه إلى لقد لقيننا من سفرنا هذا نصبا ولم يكن قبل ذلك أصابه نصب ليتذكر دلالة الحوت اعتباره في الصبي يبلغ فيها العبد يكون تحت الحجر فإذا كان الحق سمعه وبصره ويده وقواه وجوارحه كلور قد قد خرج عن الحجر فإذا أدركه هذا الحال وهو في حكم اسم الهى لما إذا يكون الحكم فيمهل للاسم الذى كان تحت حكمه وأول اسم الذى انتقل إليه فان الوقت مشترك وكذلك الاعتبار في الكافر يسلم في وقت الضرورة والكافر هو صاحب السر والغبرة تغلب عليه والغبرة على الحق لا تصح وفي الحق تصح وللحق تصح ويغلب عليه إن لا غير ولا سيما إن عرف معنى هو الأول والآخر والظاهر والباطن وما ثم إلا هذه الأحوال وهو الكل أذهو عنها فمن يغار أو عن يغار أو على من يغار أو فيمن يغار أخبروني أخبروني أنى حرت في الله فأصنعه وأما اعتبار الغمى عليه فهو صاحب الحال ما حكمه إذا أفاق في هذا الوقت وأخذ الحال في هذا الوقت هو مع الاسم المهيمن على ذلك الوقت الحاكم فيه

﴿فصل بل وصل في الأوقات المنهى عن الصلاة فيها﴾

الأوقات المنهى عن الصلاة فيها هي بالاتفاق واختلاف خمسة أوقات طلوع الشمس ووقت غروبها ووقت الاستواء وبعد صلاة الصبح وبعد صلاة العصر اعتبار ذلك في الباطن والله المثل الأعلى الشمس الحق والصلاة المناجاة فإذا تجلى الحق كان البهت والقضاء فلم يصح الكلام ولا المناجاة فان هذا المقام الإلهى يعطى أنه تعالى إذا أشهدك لم يكلمك وإذا كلك لم تشهدك الآن يكون التجلى في الصورة عند ذلك تجمع بين الكلام والمناجاة وإذا غاب المشاهد عن نفسه لم تصح المناجاة لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قول أعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك بلا شك وقد علمت أن العبد غائب عند الشهود ولا ستيلاء المشهود عليه فلا مناجاة وفي وقت الاستواء يغيب عنك ظلك فيك وظلك حقيقةتك والنور قد صفبك من جميع الجهات وغمرك فلا يتبين لك أمر نسجده الاوعين من خلفك كاهوم من امامك ومن عن يمينك وشمالك وفوقك فلا يجد بك من جميع جهاتك لانك نور من جميع جهاتك ولصلا نور قادرجت الانوار في الانوار والصلاة لا تصلى لها وأما بعد الصبح إلى طلوع الشمس فهو وقت خروجك من عالم البرزخ إلى عالم الشهادة والصلاة لم يفرض وقها الا في الحس لا في البرزخ وكذلك بعد صلاة العصر فان السفلى يضم الحبيب يغنى عن مخاطبته لسريان اللذة في ذلك الضم

﴿فصل في الصلوات التي لا تجوز في هذه الأوقات المنهى عن الصلاة فيها﴾

فمن قائل هي الصلاة كلها باطلاق ومن قائل هو ما عدا المفروض من سنة أو نفل ومن قائل هي النفل دون السنن

ومن قائل هي النفل فقط بعد الصبح والعصر والنفل والذين معانده الطلوع والغروب وأما عندنا من هذه الأوقات هي للفرائض للناسم والناسم يتذكر أو يستيقظ فيها وإنشاء التوابع إذا شغل عنها أو يصليها في الوقت الذي كان عينه لها اعتبار الباطن في ذلك المناجاة الإلهية بين الله وبين عبده على أربعة أقسام مناجاة من حيث أنه يراك ومناجاة من حيث أنك تراه ومناجاة من حيث أنك لا تراه ومناجاة من حيث أنك لا تراه بصري واعتقاد ولا تراه بصري الاعتقاد ولا علم في اعتقاد من نفي عنه العلم بالجزئيات لكن تراه علما لا ندراج الجزء في الكل وهذا هو اعتقادنا ولا اعتقاد أهل السنة بل هو سبحانه بكل شيء عليم وقال لهم بأن الله يرى وقال النبي صلى الله عليه وسلم في الخبر الصحيح عنه أنه يراك وقد نبهناك على مأخذ الاعتبارات في هذه الأقسام وأنت تعرف قسمك منها ومن عرف قسمه فن هالك ثبت مناجاته أو يحيلها

﴿فصول بل وصول الاذان والاقامة﴾

الاذان الاعلام بدخول الوقت والدعاء للاجتماع الى الصلاة في المساجد والاقامة لدعاء الى المناجاة الإلهية الاعتبار في الباطن في ذلك الاذان الاعلام بالتجلى الإلهي لتظهر الدوات لمشاهدته والاقامة للقيام اتجلبه اذا ورد يوم يقوم الناس لرب العالمين

﴿فصل بل وصل في صفات الاذان﴾

اعلم ان الاذان على أربع صفات الصفة الاولى تنبيه التكبير وتربيع الشهادتين وبقية مثنى وبعض القائلين بهذه الصفة يرون الترجيع في الشهادتين وذلك أن ينشئ الشهادتين أولاً خفياً ثم ينهيه مرة ثانية من فروع الصوت بها وهذا الاذان أذان أهل المدينة الصفة الثانية تربيع التكبير الاول والشهادتين وتنبيه باقي الاذان وهذا أذان أهل مكة لصفة الثالثة تربيع التكبير الاول وتنبيه باقي الاذان وهذا أذان أهل الكوفة الصفة الرابعة تربيع التكبير الاول وتنبيه الشهادتين وتنبيه الحيفتين يتدبى بالشهادة الى ان يصل الى حى على الفلاح ثم يعيد ذلك على هذه الصفة ثانية ثم يعيدها أيضاً على تلك الصورة ثلاثة الاربع الكلمات نسقاً ثلاث مرات وهذا أذان أهل البصرة اعتبار الباطن في ذلك تنبيه التكبير للتكبير والا كبر وتريعه للتكبير والا كبر ولن تكبر نفساً وحسماً مشروعا كان ذلك التكبير كحديث أبي دجانه أو غير مشروع والترجيع في الشهادتين للاول والآخ والظاهر والباطن وتنبيه ما بقي لك وله تعالى وتنبيه الاربع الكلمات على نسق واحد في كل مرة وهو كما قلنا مذهب البصريين بالمرّة الواحدة لعالم الشهادة وبالطانية لعالم الجبروت وبالثالثة لعالم الملكوت وعند أبي طالب المكي الثانية لعالم الملكوت والثالثة لعالم الجبروت وبالثالثة لعالم بعين بصره وعين بصرته الى الاسباب التي وضعها الله تعالى شعائر واعلاماً لمساير يدنكوبه وخافه من الاشياء لما سبق في علمه أن يربط الوجود بعضه ببعضه ودل الدليل على توقف وجود بعضه على وجود بعضه وسمع نداء الحق تعالى على من عظم شعائره وان ذلك التعظيم لها من تقوى القلوب في قوله تعالى في كتابه العزيز ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب قال عند ذلك الله أكبر يقول وان كانت عظيمة في نفسها بما تدل عليه وعظيمة من حيث ان الله أمر بتعظيمها فوجدناها خافتها الأمر بتعظيمها أكبر منها وهذه هي أكبر للفاضلة وهي أفعل من فلما أنهما كوشف هذا الانسان الناطق بها على حقارة الاسباب في أنفسها لانفسها واقتغارها الى موجد هالكاها فتقار المسببات على السواء ورأعينا وكشفنا عند كشف الغطاء عن بصره ناطقة بتسبيح خالقها وتعظيمه فانه القائل وان من شيء الا يسبح بحمده تسبيح نطق بليق بذلك الشيء لا تسبيح حال ولهذا قال لانفعهون تسبيحهم لا خلاف ما يسبحون به الا ان سمعته انه كان حليماً حيث لم يؤاخذ ولم يجعل عقوبة من قال انه تسبيح حال غفورا سائر انطقهم عن أن تتعاقب به الاسماع الا ان خرق الله له العادة فقد ورد ان الحصى سبح بحضور من حضر من الصحابة في كفر رسول الله صلى الله عليه وسلم وبازال الحصى مسبحاً وما خرق اسم العادة الا في اسماع السامعين ذلك بتعلقها بالمسموع وما قال ولكن لانفعهون تسبيحهم الا في معرض الرد على من يقول أنه تسبيح حال فان العالم كله قد تساوى في الدلالة فمن

يقول بتسبيح الحال فقد كذب الله في قوله تعالى لا تقفهمون وأما قوله تعالى ومن يعظم حرمات الله فهو خير به
عند ربّه يعني خيره الله من يعظم شعائره الله إذا جاعلنا خيره بمعنى أفعل من ليزير بين تعظيم الشعائر وتعظيم حرمات الله فإن
حرمات الله ذاتية فهو يقتضى التعظيم لذاته بخلاف الاسباب المعظمة فإن الناظر في الدليل ما هو الدليل له مطلوب لذاته
فينتقل عنه ويقارقه الى مدلوله فلذلك العالم دليل على الله لأننا نعتبر منه اليه تعالى ولا نبني أن نتخذنا حتى دليل على العالم
فكأنما جاوزنا الى العالم وهذا الاصح فما على كلام النبوة حيث قال من عرف نفسه عرف ربّه وقال تعالى أفلا
نظرون الى كذا وعدد المخلوقات لتتخذ أدلة علىه لا ليقف معها فهذا الفرق بين حرمات الله وشعائره فنقول
ثاني مرة الله أكبر تعظيماً لحرمة الله لا بمعنى المفاضلة وذلك معروف في اللسان فعناء الله الكبير لا أفعل من فهو الكبير
واضع الاسباب وأمرنا بتعظيمها ومن لا عظمت له ذاتية لنفسه ف عظمته عرض في حكم الزوال فالكبير على الإطلاق
من غير تقييد ولا مفاضلة هو الله فهذه التكبير الثانية المشروعة في الاذان وأنها لها بين صورتين فإن
ربيع التكبير فيكون تنذير التكبير الواحد على الحد الذي ذكرناه حوا وعقلا أي كما كبره اللسان بلفظ المفاضلة
كذلك كبره عقلاً كأنه يقول الله أكبر باللسان كما هو أكبر بالعقل أي هو أكبر بدليل الحس ودليل العقل
ثم نفي التكبير الاخرى أيضاً حوا وعقلاً فيقول الله أكبر أي هو أكبر بالعقل لا بطريق المفاضلة حساً الله أكبر أي هو
الكبير لا بطريق المفاضلة عقلاً حوا وشراً فلهذا شهد من ربيع التكبير في الاذان الذي هو الاعلام بالاعلان
ثم قال أشهد أن لا اله الا الله أشهد أن لا اله الا الله خفياً يسمع نفسه وهو بمنزلة من يتصور الدليل أولاً في نفسه ثم بعد ذلك
يتلفظ به وينطق معلناً في مقابلة خصمه أو ليعلم غيره مساق ذلك الدليل وذلك أن يشهد هذا المؤذن في هذه
الشهادة انه يرى الاسباب المحجوبة عن المعرفة بالله التي أعطيت قوة النطق وحجبت عن ادراك الامر في نفسه بالجهل
أو عن ادراك ما ينبغي لجلال الله من اضافة الكل اليه بحجاب الغلظة فيقول الجاهل أماربكم الا على أو المستخف
وهو ضرب من الجهل أو يقول ما علمت لكم من الغيبي وقد يمكن أن يكون كذا بعينه نفسه عالماً بأنه كاذب لكنه
استخف قومه فاطاعوه ويقول أنا نعمت على فلان أو اوبت فلاناً ما علمت فلاناً تعلم الذي عنده والقرآن بولاً ما علم
شيئاً مما علمه وسبح الله يقول أفن بخلق كمن لا يخاف أولاد كرون وقال يا أيها الناس اعبدوا ربكم لتدعى بخلقكم
والذين من قبلكم وهي الاسباب التي وحدتم عندها ثم قال ان يرى اننا وجدنا بالاسباب لا عندها فلا نجعلوا لله ندا
وأنت تعلمون انه أوجد الاسباب وأوجدكم عندها لا بها فيقول عند ذلك أشهد أن لا اله الا الله أي لا خالق الا الله فينفي
ألوهية كل من ادعاهما لنفسه من دون الله وأثبتها المستحق الوادعها مع الله كالشرك فشهد بذلك الله عقلاً وشراً
وحوا ومعنى هذا كله مع نفسه كمنصور الدليل أولاً ثم رفع بها صوته ليعلم غيره من متعلم ومتدع وجاهل وغافل عن
قوله تعالى الرحمن علم القرآن وأمثاله مثل خلق الانسان علمه البيان فقطع حكم لاسباب فهذا معنى الشهادة وثبنتها
وتريعها وكذلك قوله أشهد أن محمداً رسول الله وهو انه لما شهد بالتوحيد بما أعطاه الدليل شهد به علماً لا على طريق
القربة لان الانسان من حيث عقله لا يعلم ان التلفظ بذلك وأن النظر في معرفة ذلك يقرب من الله وانما حظه أن يعلم
أن نفسه تشرف بمعرفة العلم على من يحجل ذلك وأن التصريح به وبكل دليل على مثل هذا العلم على جهة تعليم من لا يعلم
واراداع المعاند تشريفاً لهذا النفس على نفس من ليس له ذلك لانه لا حكم للعقل في اتخاذ شيء قربة الى الله فجاء الرسول
من عند الله فأخبره أن قول ذلك وأن ينظر في ذلك ان يخفيه في نفسه ويسره وفي التعليم والاراداع للغير اذا أعلن به
أن يكون ذلك على طريق القربة الى الله فيكون مع كونه علماً بعبادة فيقول العالم المؤمن اذا أذن أو قال مثل ما يقول
المؤذن أشهد أن محمداً رسول الله علماً بعبادة ويقولها العامي تقليداً وتعبداً والنية في هذه الشهادة الرسالية
والتربيع والحكم فيها على حكم شهادة التوحيد سواء في المراتب التي ذكرناها سواء فإن ثلث كاذبان البصريين
الاربعة الكلمات على نسق واحد في كل مرة فهو أن يقولها في المرة الاولى علماء في المرة الثانية تعظيماً لانه معلن وفي
المرة الثالثة عبادة فهي كمالها علم وتعليم وعبادة فافهم وما خالف البصريون الكيفيين والجارحيين والمدنبيين

الاقى هذا أغنى التثليث والنسق وكل سنة والانسان محز وذن باى صفة شاء من ذلك كله وهو مذهبا كالروايات المختلفة فى صلاة الكسوف وغير ذلك ثم ان الله شرع لنا فى الاذان بعد الشهادتين أن نقول **حى** على الصلاة مثنى ندعو بالواحدة نفسى وندعو بالثانية غبرى ومعناه اقبلوا على مناجاة ربكم تطهروا واتوا المساجد بالمرّة الواحدة ومن كان فى المسجد يقول له فى المرّة الثانية **حى** فلهما طهر وقلوبكم واحضروا بين يدي ربكم فانكم فى بيته قد دعتموه من أجل مناجاته وكذلك قوله **حى** على الفلاح بالاعتبارين أيضا والتفسيرين فى المرتين يقول للخارج والكائن فى المسجد لنفسه ولغيره اقبلوا على ما نجيكم فله من عذابه بنعيمه ومن حجاب به بتجليه ورؤيته وقبالوا بالثانية من **حى** على الفلاح على ما يقيقكم فى نعيمكم ولقد مشاهدكم ثم يقول الله كبر الله كبر الله كبر لنفسه واتعبه وان هو ينظر الى صلاة كالحاظ فى المسجد ومن هو خارج فى اشغاله يقول الله اكبر مما أتم فيه أى الله أولى بالتكبير من الذى يمنكم من الاقبال الذى أمرناكم به على الصلاة وعلى الفوز والبقاى الحيعلتين ونعلم بربع الثانى فانه ليس مثل الاول فان الثانى أغنى التكبير والحيعلتين انما المقصود بذلك القربة والعقل لا يستقل بادرأكم ففى للشرع خاصة فلهذا المربع الحيعلتين ولا التكبير الثانى ونفى لكونه خاطب نفسه وغيره والكائن فى المسجد وغير الكائن ثم قال لا اله الا الله فخم الاذان بالتوحيد المطلق لما كان الاذان يتضمن أمورا كثيرة فيها أفعال منسوبة الى العبد فربما يقع فى نفس المتدعوا أنه مادعى الى أن يفعلها والا لفعل له حقيقة والادعى أيضا كذلك فيخف عليه أن يضيف الفعل الى نفسه خلقا كبارا بعضهم وما جعله الله دليلا عليه من جلال الأدلة على توحيد الله الا انفراد بالخلق مثل قوله **أفمن يخلق كمن لا يخلق** أفلا تدكرون فهمى ألوهية خفية فى نفس كل انسان وهو الشرك الخفى المفعول عنده فخم الاذان بالتوحيد من غير تنية ولا تثليث ولا تزييع وهذا هو التوحيد المطلق الذى جاءت به الانبياء من عند الله عن الله وهى أفضل كلمة قالها رسول الله صلى الله عليه وسلم والنبيون من قبله فينتبه السامعون كلهم انه لا اله الا الله فوحده لطلبه التوحيد على الاطلاق وما زاد على التوحيد فى كل أذان مشروع من الاربعة مذاهب فى ذلك وأما التثويب فى أذان صلاة الصبح وهو قولهم الصلاة خير من النوم من الناس من يراه من الاذان المشروع فيعتبره ومن الناس من يراه من فصل عمر فلا يعتبره ولا يقول به وأما مذهبا فاما نقول به شرعا وان كان من فعل عمر فان الشارع قرره بقوله من سن سنة حسنة ولا شك انها سنة حسنة يبنى أن تعتبر شرعا وهى بهذا الاعتبار من الاذان المسنون الا فى مذهب من يقول ان المسنون هو الذى فعل فى زمان النبي صلى الله عليه وسلم وعرفه وقرره أو يكون هو الذى سنه صلى الله عليه وسلم فيكون حاصله عند صاحب هذا القول انه لا يسمى سنة الا ما كان بهذه الصفة فما هو خلاف يعتبر ولا يقدح وأما من زاد **حى** على خبر العمل فان كان فعل فى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم كما روى أن ذلك دعابه فى غزوة الخندق اذ كان للناس يحفرون الخندق فجاء وقت الصلاة وهى خير موضوع كما روى فى الحديث فنادى المنادى أهل الخندق **حى** على خير العمل فأتوا من جعلها فى الاذان بل اقتدى ان صح هذا الخبر أو سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها وما كرهها من كرهها لا تعصافا أنصف القائل بها نعمو بالله من غوائل النفوس

فصل بل وصل فى حكم الاذان

فمن قائل انه واجب ومن قائل انه سنة مؤكدة والقائل بوجوبه منهم من يراه فراضا على الاعيان ومنهم من يراه فرض كفاية ومن قائل ان الاذان فرض على مساجد الجماعات وهو مذهب مالك وفى رواية عنه انه سنة مؤكدة ولم يره على المنفرد لا فرض ولا سنة ومن قائل انه هو واجب على الاعيان ومن قائل انه واجب على الاعيان على الجماعات سفرا وحضرا ومن قائل سفر الاخير ومن قائل انه سنة للمنفرد والجماعة الا انه أكد فى حق الجماعة واتفق الجميع على انه سنة مؤكدة وفرض على المصروبه كان يقول شيخنا أبو عبد الله بن العاص الدلال بأشيلة سمعته من لفظه غير مرة وكان يقول اذا اجتمع أهل مصر على ترك الاذان أو ترك سنة وجب غزوهم واحتج بالحديث الثابت ان رسوله صلى الله عليه وسلم كان اذا غزا قوما صبحهم فان سمع نداء لم يغزوا ولم يسمع نداء غار الاعتبار فى الباطن فى ذلك

حق كل نفس ان تدعو نفسها وغيرها الى طاعة الله بعد وصع الشريعة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ملك بن الحو يربث واصحابه اذا كنتا في سفر فاذا وارقيا الحديث والانسان. سافر مع الانفس منذ خافه الله دنيا و آخرة لا يصح له أن يكون. قريبا بدأ ولوا قام زائد على نفس واحد انتطل فعل الاله في حقه فالحق سبحانه في كل نفس في الخلق في شأن وهو أثره في كل عين. وجودة بكيفية خاصة أشهدنا الله دقيقتها وجليلها فأعز صاحبها عند الله فمن فاته مراعاة أنفاسه في الدنيا والآخرة لقد فاته خير كثير

﴿فصل بل وصل في وقت الاذان﴾

اتفق العلماء على انه لا يؤذن للصلاة قبل دخول وقتها ما عدا الصبح فان فيه خلافا فمن قائل بجواز ذلك انه يؤذن لما قبل الفجر ومن قائل بالمنع وبه أقول فان الاذان قبل الوقت انما هو عندى ذكر بصورة الاذان ما هو الاذان على جهة الاعلام بدخول وقت الصلاة فقد كان بلال يؤذن بليل وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يمنعكم اذان بلال عن الاكل والشرب يعنى في رمضان ولن يربد الصوم فانه يؤذن بليل فكاوا واشر بوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم وكان رجلا أعمى فكان لا يؤذن حتى يقال له أصبحت فأؤذن عندى لا يجب الا بعد دخول الوقت ومن قائل لا بد للصبح من اذانين اذان قبل الوقت واذان بعده وقال أبو محمد بن حزم لا بد للصبح من اذان بعد الوقت واعتبار الباطن في ذلك دعاء النفوس الى الله من الله في نفس الامر ودعاؤها من الاكوان بالنظر الى الغافلين أو الجاهلاء الذين هم تحت حكم الاسماء الالهية أو التصريف الالهى وهم لا يشعرون فلهاذا قلنا في نفس الامر فاعلم ان للوقت سلطانا لا يحكم فيه غيره فلا بد أن يتعين عند المحكوم عليه سلطان الوقت وهو الاسم الالهى الخاص بذلك الوقت فلا يمكن أن يدعى لما بطريق الوجوب الا بعد دخول الوقت فعند ذلك يكون ممن دعا الى الله على بصيرة فانه دعاء خاص في كل وقت بما يليق بذلك الوقت فان دعا في غير وقته وقع الانسان في الجهل فانه يدعو بما يخرج عن سلطان حكمه الذى يرتقبه السامع في نفسه فلا بد من الدعاء له بعد دخول وقته حتى يتعين من هو صاحب الوقت من هذه الاسماء الالهية انظر هل يصح منك الشكر قبل دخول حكم الاسم المزمع فاذا كان وقتك النعمة ودخل وقتها بوجودها عندك دعيت الى شكر النعم وانما دخل الخلاف في الصبح للجهل السامع بمقصود الشارع بذلك الذي كره فانه دعاء لصاحب الوقت بخلاف سائر الصلوات فان الليل لما كان محلا للنوم ونام الناس شرع النداء الآخر الذى هو الاول لا يباقي التامين فهو دعاء للانتباه والاستعداد لا يباقي صلاة الصبح في أول الوقت فهو نداء تحضيض وتحريض وجعل بصورة الاذان الم شروع للصلاة أى من أجل الصلاة دعونا كم لتندكر وهاتمتا هبوا لها فاذا دخل وقتها وجب الاعلام بدخول الوقت للجهل السامع. من بدخول أول الوقت فانه يخفى على أكثر الناس فان أكثر الناس لا يعلمون فيعلمون بالاذان الم شروع لدخول الوقت ان الوقت قد دخل وكذلك الحكم في الاعتبار الغافل عن حكم الاسم الالهى فيه ينبهه الداعى من نومة الغفلة بأنه تحت حكم اسم الهى بصرفه وان لا حول ولا قوة الا به فاذا انبه من نوم غفلته وتذكر بعقله عرف عند ذلك أى اسم هو صاحب الوقت فأذعن له بحسب ما تنقضية حقيقة ذلك الاسم الالهى في حق هذا الشخص قال تعالى ولينذركم أولوا الالباب وقال وذكركم ان الذي كرى تنفع المؤمنين وانما ذهبنا الى أن الاذان قبل الصبح هو ذكركم ونداء بصورة الاذان ما هو الاذان الم شروع بالاعلام لدخول الوقت ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان بلالا ينادى بليل ولم يقل يؤذن وكذلك قال في ابن أم مكتوم ينادى لموضع الشبهة فانه كان أعمى فكان لا ينادى حتى يقال له أصبحت أصبحت أى قارب الصباح قال الراوى وكان بين نداء بلال ونداء ابن أم مكتوم قدر ما ينزل هذا يصعد هذا فسماء نداء لهذا الاحتمال أعنى اذان ابن أم مكتوم فان الفصاحة في لسان العرب تطلق الانفاظ في سبق لما قال في بلال انه ينادى بليل ويؤيد ما ذهبنا اليه حديث ابن عمر ان بلالا أذن قبل طلوع الفجر فسماء ابن عمر اذنا لما عرف من قرينة الحال فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرجع فنادى ألان العبد نام ليعرف الناس ان وقت الصلاة ما دخل فان الاذان الم شروع انما هو لدخول وقت الصلاة ولما عرف من بلال انه قصد الاذان وان السامعين ربما

أو قفوا الصلاة في غير وقتها أمره أن يعرف الناس أنه قد غلط في أذانه ولهذا يكون من المؤذنين بالليل الدعاء والتذكير وتلاوة آيات من القرآن والمواظع وإنشاد الشعر المزهّد في الدنيا المذكر الموت والدار الآخرة ليعلم الناس إذا سمعوا الأذان منهم أنهم يريدون بذلك ذكر الله كما تقدم وأنه لا يقاط النائمون للدخول الوقت ويكون لدخول الوقت مؤذن خاص يعرف بصوته وكذا هو في الاعتبار لتنوع الأحوال على أهل الله لا بد لهم من علامات يفرقون بها بين الأحوال التي تعطى بها الأسماء الإلهية فافهم

فصول في الشروط في هذه العبادة

قال بعض العلماء وهي ثمانية شروط وعددها فقال إن منها هل من شرط من أذن إن يكون هو الذي يقيم أم لا الثاني هل من شرط الأذان أن لا يتكلم المؤذن في أثناءه أم لا الثالث هل من شرطه أن يكون المؤذن على طهارة أم لا الرابع هل من شرطه أن يتوجه المؤذن إلى القبلة أم لا الخامس هل من شرطه أن يكون المؤذن قائماً أم لا يكون السادس هل يكره الأذان للراكب أم ليس يكره السابع هل من شرطه البلوغ أم لا الثامن هل من شرطه أن لا يأخذ أجراً على الأذان أم يأخذ الاجر اختلف علماء الشريعة في هذه الشروط وأدلتهم ما بين قياس ومعارضة أخبار بين صحيح وسقيم ومذهبان الأذان يصح بوجودها وعدمها والعمل بها أولى أن اتفق ولا يمنع من ذلك مانع وأما الاعتبار في ذلك في الشروط كلها التي ذكرناها فاعلم أن الداعي قد يكون الاسم الإلهي الذي يدعو به الحق إلى الحق وهو عين الداعي الذي يقوم به بين يدي الحق في أي شيء دعا إليه من الأحوال وقد يكون غيره من الأسماء فلا يشترط من أذن فهو يقيم فإن فيه حرجا الداعي إلى الحق قد يتكلم في أثناء دعائه إلى الحق لحال يطلب به ذلك لا يجوز له التأخر عنه أما الأدب الهلّي أو لفرض تعيين عليه وقد لا يتكلم ما لم يقدح في فهم السامع ما يخرج عنه أن يكون داعيه له وهذا اعتبار الشرط الثاني الداعي قد يدعو بحاله وهو طهارته وهو أفضل وقد يدعو بما ليس هو عليه في حاله وهو خير بكل وجه كما قال الحسن ابن أبي الحسن البصري وكان من أهل طريق النبي الله العلية منهم لولم يعط أحد أحدا حتى يعط نفسه ما وعظ أحد أحدا أبداً ولفاعل المنكر أن ينهي عن المنكر وإن لم يفعل اجتمع عليه إيمان فاعلم ذلك وهذا هو اعتبار الشرط الثالث الداعي أن قصد بدعائه وجه الله فهو أولى وإن قصد بذلك دنيا فلا ينعى معه ذلك من الدعاء إلى الله والاول أفضل ويرجى للآخر أن ينتفع بدعونه سامع فيدعوه فيسعد بدعائه فهذا بمنزلة استقبال القبلة بالأذان وهو الشرط الرابع الداعي أن كان قائماً بحقوق ما يدعو إليه فهو أولى من قعوده عن ذلك في دعائه وهذا اعتبار الشرط الخامس الداعي هل يكون في دعائه حاضراً عيوديته وذلة أو يكون في حال نظره اهزلة نفسه ونكبرها وعجبها وهو الذي يؤذن راكبا وحضوره مع ذلته أولى وهو اعتبار الشرط السادس الداعي هل ينفي له أن يدعو قبل بلوغه إلى المعرفة بمن يدعو إليه كدعاء المقلد أولاً بدعوى حتى يعرف من يدعو إليه وهو اشتراط البلوغ في الأذان وهذا اعتبار الشرط السابع الداعي إلى الله هل من شرطه أن لا يأخذ أجراً على دعائه فهو عندنا أفضل أنه لا يأخذ وإن أخذ جازله ذلك فإن مقام الدعوة إلى الله يقتضي الاجرة فإنه ما من نبي دعا قومه إلا قبل له قل ما سألكم عليه من أجر أن أحرى الأعلى الله فأنبت الاجرة على دعائه وسألها من الله لا من المدعو حتى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما سأل منافي الاجر على تبليغ الدعاء إلا المودة في القربى وهو حب أهل البيت وصلى الله عليه وسلم وأن يكرموا من أجله كانوا ما كانوا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أحق ما خدمت عليه كتاب الله في حديث الذي رقى اللديغ بفتح الكتاب واستراح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اضربوا فيها بسهم يعني في الغنم التي أخذوها أجراً على ذلك فالإنسان الداعي بوعظه وتذكيره عباد الله أن أخذ أجراً له ذلك فإنه في عمل يقتضي الأجر بشهادة كل رسول وإن ترك أخذه من الناس وسأله من الله فله ذلك وسبب ترك الرسل لذلك وسؤالهم من الله الأجر كون الله هو الذي استعملهم في التبليغ فكان الأجر عليه تعالى لا على المدعو وإنما أخذ الرافق الأجر من اللديغ لأن اللديغ استعمله في ذلك ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم اضربوا لي بسهم لأن الرسول عليه السلام هو الذي أفاد الرافق ماري به ذلك اللديغ وينظر إلى قريب من هذا حديث

بريرة في قوله هو لها صدقة ولنا هدية لانها بلغت عها وهذا هو الشرط الثامن واعلم ان هذا الاجر اجرتفضل الهى
عينه السيد لعبد فان العبد لا ينبغي له استحقاق الاجر على سيده فيما يستعمله فيه فانه ملكه وعين ماله ولكن تفضل
سيده عليه بان عين له على عمله اجر اوسره خلقه على الصورة فان عبيدنا اخواننا فافهم واما العلماء بالله عز وجل فأجرهم
مشاهدة سيدهم اذ رجعوا اليه من التبليغ الذى امرهم به فانهم خزنوا المفارقة ذلك المشاهدة الا قدس ومشاهدة
الا كون فوعدهم بانهم اذ رجعوا اليه كان لهم المزيدي في المشاهدة فاخبروا الناس ان اجرهم على الله

﴿فصل بل وصل فممن يقول مثل ما يقول من يسمع الاذان﴾

واختلف علماء الشريعة في ذلك فمن قائل انه يقول مثل ما يقول المؤذن كلمة بكلمة الى آخر النداء ومن قائل انه يقول
مثل ما يقول المؤذن الا اذا جاء بالجميعتين فان السامع يقول لاحول ولا قوة الا بالله ويقول الاول اقول فانه اولى الا ان
يثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الحوقلة في ذلك فاننا اقول به ولا أشترط أن يمشى السامع مع المؤذن في كل كلمة
ولكن ان شاء قال مثل ما يقول المؤذن في أثر كل كلمة وان شاء اذ فرغ يقول مثله وذلك في المؤذن الذى يؤذن للاعلام
في المنارة أو على باب المسجد أو في نفس المسجد ابتداء عند دخول الوقت من قبل أن يعلم من في المسجد ان وقت الصلاة
دخل فهذا هو المؤذن الذى شرع له الاذان واما المؤذنون في المسجد بين الجماعة الذين يسمعون الاذان فهم ذاكرون
الله بصورة الاذان فلا يجب على السامع أن يقول مثله فان ذلك عندنا بمنزلة السامع يقول مثل ما قال المؤذن ولم يشرع لنا ولا
أمرنا أن نقول مثل ما يقول السامع اذ قال ما يقول المؤذن باعتبار ذلك في الباطن قال تعالى فيما يقوله الرسول صلى الله
عليه وسلم ادعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعنى والمؤذن داع الى الله بلا شك ثم قال ومن اتبعنى وهو غير النبى يدعو
بمثل دعوة النبى عليه السلام عباد الله الى توحيد الله والعمل بطاعته وهو بمنزلة السامع للمؤذن الذى أمره الشارع أن
يقول مثل ما يقول المؤذن لا يز بدعى ذلك ولا ينقص كذلك ينبغي للداعى الى الله أن يدعو بشرع المنزل المنطوق به
حاكيا لا يز بدعى دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قوله صلى الله عليه وسلم نصر الله امرأ سمع منى كلمة فوعاها
فأداها كما سمعها فرب مبلغ أوعى من سامع وهذه مسألة اختلف الناس فيها أعنى في هذا الخبر في نقله على المعنى والصحيح
عندى ان ذلك لا يجوز جهة واحدة الآن يبين الناقل انه نقل على المعنى فان الناقل على المعنى انما ينقل الينا فهمه من
كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وما تعبدنا الله بفهم غيرنا الا بشرط في الاخبار بالاتفاق وفي القرآن بخلاف في حق
الاعجمي الذى لا يفهم اللسان العربى فان هذا الناقل على المعنى ربما لو نقل الينا عن لفظه صلى الله عليه وسلم بما فهمنا
مثل ما فهم أو أكثر أو أقل أو تقيض ما فهم فالأولى نقل الحديث كما تنقل القرآن فالداعى الى الله لا يز بدعى ما جاء به
رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاخبار بالامور المغيبة الا ان أطلع الله على شئ من الغيب بمعامله الله فله أن يدعو به
محالا يكون من بلايا قرره الشرع بالتواتر عندنا أى على طريق يفيد العلم لا بد من هذا فعلى هذا الحد يكون الاعتبار
في القول مثل ما يقول المؤذن حتى لو قال السامع سبحان الله عند قول المؤذن الله أكبر لم يمثل أمر رسول الله صلى الله
عليه وسلم ومن لم يمثل أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يمثل أمر الله فان الله يقول وأطيعوا الرسول واولى الامر من
الرسول فقد أطاع الله وأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نقول مثل ما يقول المؤذن وان كان قال هذا السامع خيرا
وكذلك لو قال الله الكبير لم يقل مثله الا ان قال المؤذن الله الكبير وفيه خلاف في حق المؤذن بهذا اللفظ فمن أجاز ذلك
أوجب على السامع ان يقول مثله فلو قال السامع الله أكبر فقد قال الاذان المشروع المنصوص عليه المنقول بالتواتر
وبين قول الانسان الله الكبير وقوله الله أكبر فرقان عظيم فاذن لا ينبغي ان تنقل الاخبار الا كما تلفظ بها قائلها الا في
مواضع الضرورة وذلك في الترجمة لمن ليس من أهل ذلك اللسان فاما في القرآن فينبى ان ينقل المسطور و يقر رلفظه
كما ورد و بعد ذلك يترجم عنه حتى يخرج من الخلاف ويكون في الترجمة مفسرا لا تاليا وأما في غير القرآن فله ان
يترجم على المعنى بأقرب لفظ يكون بحكم المطابقة على المعنى كما كان في الخبر النبوى

﴿فصل بل وصل في الاقامة﴾

للاقامة حكم وصفة أتم حكمها فاختلف الناس فيها فقوم قالوا إنها سنة مؤكدة في حق الأعيان والجماعات أكثر من الأذان وقولوا هي فرض وهو مذهب بعض أهل الظاهر فإن أرادوا أنها فرض من فروض الصلاة تبطل الصلاة بسقوطها وإن لم يقولوا ذلك محت الصلاة ويكون عاصيا بتركها على أني رأيت لبعضهم أن الصلاة قتب لتركها ومن قائل أنه من تركها عامدا بطلت صلاته وهو مذهب ابن كنانة اعتبار ذلك في الحكم الإقامة لاجل الله فرض لا بد منه والإقامة لما أمرنا الله أن أقبله فنهجن فيه بحسب قرائن الأحوال فإذا أعطت قرينة الحال أن ذلك الأمر على الوجوب أو جبنها مثل قوله أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ومثل قوله أقيموا الصلاة ومثل قوله أقيموا الوزن بالقسط فهذا هو الواجب فإن رجحت الوزن في القضاء فهو أفضل فانك قد امتثلت أمر الله فانه ما رجح الميزان حتى اتصف بالإقامة التي هي حد الواجب ثم رجح والذي ينحسر الميزان ما بلغ بالوزن حد الإقامة حتى يحصل الواجب مثل ما فعل المرجح فاجدنا المرجح للحصول إقامة الوزن لا للترجح ثم أنبنا عليه نساء آخر بالترجيح فالمرجح محمود من وجهين فاعلم وحده من جهة الإقامة أعلى لانه الحمد الوجوب في الحمد الترجيح بافلة الأفيجن يعمل الأمر في ذلك على الوجوب وهو قوله صلى الله عليه وسلم في القاضي ما عليه إذا وزنت فأرجح فأمره بالرجحان وأكدي ذلك قولاً ودفعلاً وإذا لم يكن الأمر على الوجوب لقرينة حال كانت الإقامة بحسب ذلك فهذا اعتبار حكم الإقامة بوجه ينفع في دين الله من وقف على هذا الكتاب وعمل بما قررناه فيه فانه ما قررناه فيه أمر غير مشروع لله المجدون كنالم تتعرض لذكر الأدلة مخافة التطويل فإخبرنا بحمد الله عن الكتاب والسنة فيه كما قال الجنيده علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة **﴿وأتمام صفة الإقامة﴾** فعند قوم التكبير الذي في أولها منى وما بقي فيها فردوا التكبير الذي بعد الإقامة منى وعند قوم مثل ذلك إلا الإقامة فانها منى وقوم خبروا بين التثنية والأفراد وقوم قالوا بالتثنية في السكول وتربيع والتكبير الأول مع الاتفاق في توحيد النهيل الآخر الاعتبار أتم من تنى أى من زاد على الواحدة فللمرانب التي ذكرناها في الأذان على السواء ولم تعدل لاعتبار آخر لانها جاءت في ظاهر الشريعة بلفظ الأذان لا لفظ آخر إلا الإقامة فانفردت بها الإقامة عن الأذان وهي قوله قد قامت الصلاة فهو اخبار عن ماضٍ والصلاة مستقبله فهي بشرى من الله لعباده لن جاء الى المسجد ينتظر الصلاة أو كان في الطريق يأتى إليها أو كان في حال الوضوء بسببها أو كان في حال القصد الى الوضوء قبل الشروع فيه ليصلى بذلك الوضوء فيموت في بعض هذه المواطن كلها فله أجر من صلاها وإن كانت ما وقعت منه فجاء بلفظ الماضي لتحقق الحصول فإذا حصلت بالفعل فله أجر الحصول بالفعل وأجر الحصول الذي يحصل لمن مات في هذه المواطن قبل أن يدخل في الصلاة وقد ورد في الخبر أن الإنسان في صلاة مادام ينتظر الصلاة فله نداء بلفظ الماضي وهو الحاصل في قوله قد قامت الصلاة وإقامة الصلاة تمام نشأتها وكما هي أى هي لكم قائمة النشأة كاملة الهيئة على حسب ما شرعت فإذا دخلتم فيها وأجرتم الأجر الثاني فقد يكون مثل الأول في إقامة نشأتها وقد لا يكون فإن المصلى قد يأتى بها خداجاً غير كاملة فتكتب له خراجاً من حيث فعله بخلاف ما نكتب له قبل الفعل فانظر ما أعظم فضل الله على عباده وسبب ذلك قول الله تعالى قل فانه الحجة البالغة فانه لو أتاه عليها قبل وقوعه بحسب علمه به فيها من إخلاصها بما قال العبد لو أحييت حتى أؤديها لاقت نشأتها على أكمل الوجوه فأعطى الله جل وعز سبحانه عبده ذلك الثواب على أكمل الاداءة الحمد والمنة على ذلك

﴿فصل بل وصل في القبلة﴾

اتفق المسلمون على أن التوجه الى القبلة أعني الكعبة شرط من شروط صحة الصلاة ولأن الإجماع سبقني في هذه المسئلة لم أقل به انه شرط فإن قوله تعالى فأيتوا نولوا فتم وجه الله نزلت بعده وهي آية محكمة غير منسوخة ولكن انعقد الإجماع على هذا وعلى قوله تعالى فأيتوا نولوا فتم وجه الله محكم في الحائر الذي جهل القبلة فيصلى حيث يغلب على طنه باجتهاده بخلاف وإن ظهر له بعد ذلك أنه صلى غير القبلة لم يعد بخلاف في ذلك بخلاف من لم يجد سبيلا الى الطهارة فانه قد وقع الخلاف فيه هل يصلى أم لا ثم انه لا خلاف أن الإنسان إذا عاين البيت أن الفرض عليه هو استقبال عينه وأما إذا لم ير البيت فاختلف علماء في موضعين من هذه المسئلة الموضع الواحد هل الفرض هو العين أو الجهة والموضع الثاني

هل فرضه الاصابة أو الاجتهاد أعني اصابة العين أو الجهة عند من أوجب العين فن قائل ان الفرض هو العين ومن قائل ان الفرض هو الجهة وبالجهة أقول لبالعين فان في ذلك حرج والله يقول وما جعل عليكم في الدين من حرج وأعني بالجهة اذا غاب السكبة عن الابصار والصف الطويل قد صحت صلاتهم مع القطع بأن السكك منهم ما استقبلوا العين هذا معقول الاعتبار التحديد في القبلة اخراج العبد عن اختياره فان أصله وصل كل ما سوى الله الاضطراب والاجبار حتى اختيار العبد هو مجبور في اختياره ومع ان الله فاعل مختار فان ذلك من أجل قوله ويختار وقوله ولوشئنا ولا يفعل الا ما سبق به علمه وتبدل العلم محال يقول تعالى ما يبدل القول لدى وما أنا بظلام للعبيد وقال فلهذا الجهة الباطنة وما رأيت أحدا تفتن لهذا القول الا الهى فان معناه في غاية البيان ولشدق وضوحه خفي وقد نهينا عليه في هذا الكتاب وبيناه فانه سر القدر من وقف على هذه المسئلة لم يعترض على الله في كل ما يقضيه ويحجر به على عباده وفيهم ومهم ولهذا قال لا يسأل عما يفعل وهم يسألون فلو كنت عافلا تفهم عن الله كفتك هذه الآية في المقصود ثم رجع الى اعتبار ما كنا بصدده فنقول ان الصلاة دخول على الحق وجاء في الخبر الصحيح ان الصلاة نور والانسان ذو بصري باطنه كاهو في ظاهره فلا بد له من الكشف في صلاته فمن جملة ما يكشفه في صلاته كونه مجبوراً في اختياره الذي ينسبه اليه فتمرعه في هذا الموطن وفي العبادات كلها التحديد في الأشياء حتى يكون في تصرفاته بحكم الاضطراب وهو أصل يشمل كل موجود ولا أحاشي موجودا من موجود لمن كان ذا بصير حديد وألقى السمع وهو شهيد حتى في حكم المباح هو فيه غير مختار لانه من المحال ان يحكم عليه بحكم غير الاباحة من وجوب أو ندب أو حظر أو كراهة فلماذا شرع له استقبال البيت اذا أبصره حين صلاته واستقبال جهته اذا غاب عنه وفرضه في اجتهاده باهية اصابة الاجتهاد لاصابة العين وذلك لو كان فرضه اصابة العين فان العبد مأثور بأن يستقبل به بقلبه في صلاته بل في جميع حركاته وسكنانه لا يرى الا الله وقد علمنا ان ذات الحق وعينه يستحيل على المخلوق معرفتها فمن المحال استقبال عين ذاته بقلبه أى من المحال ان يعلم العاقل به من حيث عينه وانما يعلمه من حيث جهة الممكن في افتقاره اليه وتميزه عنه بأنه لا يتصف بصفات المحدثات على الوجه الذي يتصف به المحدث الممكن لانه ليس كشيء شئ فلا يعرفه الا بالسلوب وهذا سبب قولنا بالجهة لبالعين والاصابة اصابة الاجتهاد لاصابة العين ولهذا كان المجتهد مأثور على كل حال ولا سيما والاجتهاد في مذهبه في الاصول كاهو في فروع الاحكام لا فرق وأما قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في المجتهد انه مصيب ومخطئ فعناه عندنا في هذه المسئلة وأمثالها ان المجتهد في الاصابة اصابة العين أو اصابة الجهة ان العيب من قال اصابة الجهة والمخطئ من قال اصابة العين فان اصابة الجهة في غير القيم المتراكم ليلاً ونهاراً في البرارى لا يقع الا بحكم الاتفاق فأحرى اصابة العين لا بحكم العلم وما تميدنا الله بالارصاد ولا بالهذسة المنبثة على الارصاد المستنبط منها أطوال البلاد وعروضها فاما بكل وجه اذا أخذنا نفوسنا بها على غير يقين فتبين ان الفرض على المكلف الاجتهاد لا الاصابة فلا إعادة على من صلى ولم يصب الجهة اذا تبين له ذلك بعد ما صلى كذلك الاعتبار في الباطن اذا وافي الناظر النظر حقاً أصاب الجز عن الادراك فاعتقده وما ثم الا الجز فالحق عند اعتقاد كل معتقد بعد اجتهاده يقول تعالى ومن يدع مع الله الهاً آخر لا رهان له به فافهم كما هو عند ظن عبده به الآن المراتب تفاضل والله أوسع وأجل وأعظم ان يحد في صفة تضبطه فيكون عند واحد من عباده ولا يكون عند الآخر باي الانواع الا الهى ذلك فان الله يقول وهو معكم أينما كنتم وأينما تولوا فثم وجه الله ووجه كل شئ حقيقته وذاته فانه سبحانه لو كان عند واحد أو مع واحد ولا يكون عند آخر ولا معه كان الذي ليس هو عنده ولا معه بعد وهم لا ربه والله يقول وقضى ربك أن لا تعبدوا الاياه أى حكم ومن أجله عبت الالهة فلم يكن المقصود بعبادة كل عابد الا الله فاعبد شئ لعينه الا الله وانما أخطأ المشرك حيث نصب لنفسه عبادة بطريق خاص لم يشرع له من جانب الحق فشتى لذلك فانهم قالوا في الشركاء ما تعبدهم الا ليقربونا الى الله فاعترفوا به وما يتصور في العالم من أدنى من له مسكة من عقل التعطيل على الاطلاق وانما معتقدا التعطيل انما هو يعطل صفة ما اعتقدها المثبت فن استقبل عين البيت ان كان يبصره أو الجهة ان غاب عنه بوجهه واستقبل به في قبلته كما شرع له في قلبه وحسه في

خياله ان ضعف عن تعاقب العلم به من حيث ما يقتضيه جلالة فان المصلي وان واجه الحق في قلبه كما ورد في النص فانه كما قال من ورثه محيط فهو السابق والهادي فهو سبب حانه الذي نواصي السكل بيده الهادي الى صراط مستقيم والذي يسوق المجرمين الى جهنم وردا اليه يرجع الامر كله فاعبدوه وتوكل عليه ومار بك بغافل عما تعملون

فصل بل وصل في الصلاة في داخل البيت

فمن قائل يمنع الصلاة في داخل الكعبة على الاطلاق ومن قائل باجازه ذلك على الاطلاق ومن العلماء من فرق في ذلك بين النفل والفرض وكل له مسند في ذلك يستند اليه اعتبار ذلك في الباطن وبعد تقرير الحكم في الظاهر الذي شرع لنا وتعبدنا به ولم يمنع من الاعتبار بعد هذا التقرر فنقول هذه حالة من كان الحق سمعه وبصره ولسانه وبده ورجله لكن في حال اجالة كل جارية فيما خلقت له هكذا قيد الصادق في خبره وفي ذلك ذكرى من كان له قلب وما كانت هذه الحالة لو ارادة من الشارع في الخبر الصحيح عنه وتأيد الكشف بذلك الخبر عند السامع حالة النوافل ونتيجتها لهذا تنفل في الكعبة رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دخلها كما ورد وكان يصلي الفريضة خارج البيت كما كان ينفل على الراحة حيث توجهت به فأينما تولوا فثم وجه الله وقد علمنا ان الامر في نفسه قد يكون كآثره ونشده وهذا هو الذي أعطى مشاهدة هذا المقام فهو يراه سمع غيره كما يراه سمع نفسه فالكرامة التي حصلت لهذا الشخص انما هي الكشف والاطلاع لانه لم يكن الحق سمعه ثم كان الا أن يتعالى الله عن العوارض الطارئة وهذه المسئلة من أعز المسائل الالهية فمن استمع هذا الحكم في الظاهر أجاز الصلاة كلها فرضها ونفلها داخل الكعبة فان كل ما سوى الله لا يمكنه الخروج عن قبضة الحق فهو موجودهم بل وجودهم ومنه استفادوا الوجود وليس الوجود خلاف الحق ولا خارجا عنه يعطيهم منه هذا محال بل هو الوجود به ظهرت الاعيان بقول القائل بحضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم مرتجزا وهو يسمع

والله لولا الله ما هتد بنا • ولا تصدقنا ولا صلينا

ورسول الله صلى الله عليه وسلم يجيبه ذلك ويصدق في قوله فنحن به سبحانه وله كما ورد في الخبر الصحيح فاذا نظرنا الى ذواتنا وامكاننا فقد خرجنا عنه وامكاننا يطلبنا بالنظر والافتقار اليه فانه الموجد اعياتنا بجلوه من وجوده وهو اعتبار قوله ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام فنفسه من كل جهة خرجت صليفا فاستقبل المسجد الحرام وفي الاشارة من حيث خرجت الى الوجود أي من زمان خرجت من العدم الى الوجود وفي الاعتبار يقول بأى وجه خرجت من الحق الى امكانك ومشاهدة ذلك فول وجهك شطر المسجد الحرام يقول فارجع بالنظر والاستقبال مفتقرا مضطرا الى مامنه خرجت فانه لا ابن لك غيره فانظر فيه تجده محيطا بك مع كونه مستقبلا فقد جمع بين الاطلاق والتقييد فأنت تظن انك خرجت عنه وما استقبلت الا هو وهو من ورائك محيط وحيثما كنتم من الاسماء الالهية والاحوال فولوا ووجهكم ذواتكم شطره أي لاتعرضوا عنه ووجه الشيء عينه وذاته فان الاعراض عن الحق وقوع في العدم وهو الشر الخالص كان الوجود هو الخير الخالص والحق هو الوجود والخلق هو العدم قال ليبيد • ألا كل شيء ما خلا الله باطل • فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا القول انه أصدق بيت قاله العرب ولا شك ان الباطل عبارة عن العدم وأما حكم هذه الآية في الظاهر ان صلاة الفرض تجوز داخل الكعبة اذ لم يرد نهى في ذلك ولا منع وقد وردت حيثما أدركت الصلاة فصل الا لا ما كن التي خصصها الدليل الشرعي من ذلك لالاعياها وانما ذلك لوصف قام بها فيخرج بنص ذلك القدر لذلك الوصف وقوله ومن حيث خرجت أي واذا خرجت من الكعبة أو من غيرها وأردت الصلاة فول وجهك شطرها أي لاتستقبل بوجهك في صلاتك جهة أخرى لاتكون الكعبة فيها فقبلتك فيها ما استقبلت منها وكذلك اذا خرجت منها ما قبلتك الا ما بواجهك منها سواء أبصرتها أو غابت عن بصرك وليس في وسعك ان تستقبل ذاتها كلها بذاتها الكبرى وصغر ذاتك جرما فالصلاة في داخلها كالصلاة خارجا عنها ولا فرق فقد استقبلت منها وأنت في داخلها ما استقبلت ولا تعرض بالوجه لما استدبرت منها اذا كنت فيها فان الاستدبار

في حكم الصلاة ماورد وانما ورد الاستقبال وما نحن مع المكلف الا بحسب ما نطق به من الحكم فلا يقتضى عندنا الامر بالشيء النهي عن ضده فانه مانع عن النطق لذلك فاذا تعرض ونطق به قبلنا فماذا لم نعمل بما أمر الله به فقد عصيته ولو كان الأمر بالشيء نهياً عن ضده لكان على الانسان خطيئتين أو خطايا كثيرة بقدر ما لذلك المأمور به من الازداد وهذا القائل به فاعلموا اخذ الانسان بترك ما أمر بفعله أو فعل ما أمر بتركه لا غير فهو ذو وزر واحد وسنة واحدة فلا يجوز الامثلة وقد أخذت المسئلة حقها ظاهراً وباطناً حقاً وخلقاً شرعاً واعتباراً والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿فصل بل وصل في ستر العورة﴾

اتفق العلماء على ان ستر العورة فرض بخلاف وعلى الاطلاق أعني في الصلاة وفي غيرهما سداً كرحدها في الرجل والمرأة اعتبار ذلك في الباطن وجب على كل عاقل ستر السرّ الالهي الذي اذا كشفه أدى كشفه من ليس بعالم ولا عاقل الى عدم احترام الجنب الالهي الاعز الاحي فان حقيقة العورة الميل ولهذا قال من قال ان بيوتنا عورة أي مائلة تريد السقوط لما استغفروا فأكذبهم الله عند بغيه بقوله وما هي بعورة ان يريدون الافرار يعني بهذا القول بما دعوتهم اليه ومنه الا عور فان نظره مال الى جهة واحدة وكذلك ينبغي ان يستر العالم عن الجاهل أسرار الحق في مثل قوله ما يكون من نجوى ثلاثة الا هورابعهم وقوله ونحن أقرب اليه من حبل الوريد وقوله كنت سمعوا بصرمولسانه فان الجاهل اذا سمع ذلك أذاه الى فهم محذور من حلوله وتحديد فينبغي أن يستر ما تعطف الحق به على قلوب العلماء ومال عز وجل سبحانه وتقدس بخطابه بما يقتضيه جلاله من الغنى على الاطلاق عن العالمين الى قوله تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم جئت فلم تظعنني مرضت فلم تعدني ظمئت فلم تسقني فليستر علم هذا عن الجاهل ولا يزيد على ما فسر به قائله سبحانه شيئاً كما ستره الحق بقوله اما ان فلان مريض فلو عدته وجدته عنده وهذا أشكل من الاول لكنه أعطى في هذا التفسير للعلماء بالله علماً آخر به تعالى لم يكن عندهم وذلك انه في الاول جعل نفسه سبحانه عين المريض والجائع وفي تفسيره تعالى جعل نفسه عائد المريض بكونه عنده فان من عاد مريضاً فهو عنده وإن هذا من جعله نفسه عين المريض وكل قول من ذلك حق ولكل حق حقيقة وأما السر التي في ذلك للعامي أن يقال له في قوله لو جدته عنده ان حال المريض أبداً الافتقار والاضطرار الى من بيده الشفاء وليس الا الله فالغالب عليه ذكر اجمع الات في دفع ما رزله بخلاف الامحاء وهو سبحانه قد قال أنا جليس من ذكرني وهذا وجه صحيح ويقنع العامي به ويبقى العامي بما يعلمه من ذلك على علمه فهذا هو السر الميل الالهي عن نظر العامي

﴿فصل بل وصل في ستر العورة في الصلاة﴾

اختلف العلماء هل هي شرط في صحة الصلاة أم لا فمن قائل ان ستر العورة من سنن الصلاة ومن قائل انها من فروض الصلاة وما اعتبار ذلك في النفس فقد أعلمناك ما مفهوم العورة أنفاً وفي هذه المسئلة لما ثبت ان المصلي يناجي ربه وان الصلاة قد قسمها الله نصفين بينه وبين عبده فمن غلب أن الحق هو المصلي بأفعال عبده أعني الافعال الظاهرة من العبد في الصلاة كما ثبت ان الله قال على لسان عبده في الصلاة سمع الله من عبده عند الرفع من الركوع والعبد هو القائل بلا شك وقال فأجروه حتى اسمع كلام الله والرسول صلى الله عليه وسلم هو التالى بلا شك قال ان ستر العورة من فروض الصلاة أي مثل هذا لا يظهر في القاعة ير بد معناه وسرّه الذي يعرفه العالم بل يؤمن به العاتمي كما جاء وما يعقلها الا العالمون ومن رأى أن لا مرتبة في هذه المسئلة بين العالم والعامي وأنه ما فيها الا ماورد النص به ولو أدى عند السامع الى ما أذاه اذا لم يخرج عن مقتضى اللسان في ذلك وان تفاضل درجاتهم كان ستر العورة عنده من سنن الصلاة لا من فروضها والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿فصل بل وصل في حد العورة﴾

فمن قائل ان العورة في الرجال هي السوءان ومن قائل هي من الرجال من السرّة الى الركبتين عندهما السوءان فقط

الاعتبار في ذلك في النفس ما يذم ويكره ويحب من الانسان هو العورة على الحقيقة والسوء ان يحل لما ذكرناه فهو نزلة الحرام وما عدا السوءتين مما يجاوزهما من السرّة علو او من الركبة سفلا هو بمنزلة الشبهات فينبغي أن يبتقى فان الزانع حول الحلي يوشك أن يقع فيه

﴿فصل بل وصل في حدة العورة من المرأة﴾

فن قائل انها كلها عورة ما خلا الوجه والكفين ومن قائل بذلك وزاد أن قد يها يستأبورة ومن قائل انها كلها عورة وأما مذهبا فليست العورة في المرأة أيضا الا السوءتين كما قال تعالى وطعنا تخصفاً عن عيبهما من ورق الجنة فسوى بين آدم وحواء في ستر السوءتين وهما العورتان وان أمرت المرأة بالستر فهو مذهبنا لكن لا من كونها عورة وانما ذلك حكم مشروع ورد بالستر ولا يلزم ان يستر الشيء لكونه عورة اعتبار ذلك في النفس المرأة هي النفس والخواطر النفسية كلها عورة فمن استثنى الوجه والكفين والقدمين فلان الوجه محل العلم لان المسئلة اذا لم تعرف وجهها فاعلمتها واذا استترت عنك وجه الشيء فاعلمته وأنت مأمور بالعلم بالشيء فأنت مأمور بالكشف عن وجهه ما أنت مأمور بالعلم به فلا يستر الوجه من كونه عورة فانه ليس بعورة وأما اليدين وهما السكبان بهما محل الجود والعطاء وأنت مأمور بالسؤال فلا بد للعطى أن يمد يده بما يعطى فلا يستر كفه فانه المالك للنعمة اني تطلبها منه فلا بد أن تتناولها اذا جاد عليك بها والجود والكرم مأمور بهما شرعا وقد ورد أن اليد العليا خير من اليد السفلى فم يد السائل والمعطى فلا بد للعطى ان يتناول وللسائل ان يتناول وأما القدمان فلا يجب سترهما وانهما ليستأبورة لانهما الحاملتان للبدن كله ونقلانه من مكان الى مكان ومن كان حكمه التصريف فيتعذر ستره واحتجابه فلا بد أن يظهر ويرز ضرورة فيبعد ان يكون عورة تستر

﴿فصل بل وصل في اللباس في الصلاة﴾

اتفق العلماء على أنه يجزى الرجل من اللباس في الصلاة الثوب الواحد اعتباره في النفس الموحد في الصلاة هو الذي لا يرى نفسه فيها بل يرى ان الحق يقيمه ويقعده وهو كالميت بين يدي الفاسل فهذا معنى الثوب الواحد

﴿فصل بل وصل﴾

في الرجل يصلي مكشوف الظهر والبطن فذهب قوم الى جواز صلاته وذهب قوم الى أنه لا تجوز صلاته اعتبار النفس في ذلك الظاهر والباطن وهو عمل القلب في الصلاة وعمل الجوارح فالرجل المصلي اذا انكشف له ظاهر امره في صلاته وباطنه لم ير نفسه مصليا وانما رأى نفسه يصلي بها فهذا بمنزلة من قال بإبطال صلاته فان صاحب هذا الكشف على هذا النظر بطلت اضافة الصلاة اليه مع وقوع الصلاة منه ومن حصل له هذا الكشف وقال لا يمكن ان يكون الامر الا هكذا وبهذا القدر من الفعل يسمى مصليا قال بجواز صلاته

﴿فصل بل وصل فيما يجزى المرأة من اللباس في الصلاة﴾

اتفق الجمهور على الدرع والخمار فان صلت مكشوفة فن قائل تعيد في الوقت وبعده ومن قائل تعيد في الوقت وأما المرأة المملوكة فن قائل انها تصلي مكشوفة الرأس والقدمين ومن قائل بوجوب تغطية رأسها ومن قائل باستحباب تغطية رأسها اعتبار النفس في ذلك لا فرق بين المملوكة والحرّة فان الكل ملك لله فلا حرّة عن الله فاذا أضيفت الحرّة الى الخلق فهو خروجه عن رق الغير لا عن رق الحق أي ليس لمخلوق على قلبه سبيل ولا حكم فهذا معنى الحرّة في الطريق وقد ندم الكلام في الثوب الواحد وبقي الاعتبار في تغطية الرأس هنا واعلم ان المرأة لما كانت في الاعتبار النفس والرأس من الرأس والنفس تحب الظهور في العالم ير استباحها عن رياسة سيدها عليها وطلب شفوفا على أمثالها ولهذا قيل آخر ما يخرج من قلوب الصديقين حب الرياسة أمرت النفس ان تغطي رأسها أي تستر رياستها فانها في الصلاة بين يدي ربها ولا يشك ان الرئيس بين يدي الملك في محل الافتقار فاذا خرج الى من هو دونه أظهر رياسته عليه فلها أمرت النفس المملوكة ان تغطي رأسها في الصلاة

﴿فصل بل وصل في لباس المحرم في الصلاة﴾

فمن قائل بجواز صلاته وهو منه بنواوان كنت أكره له ذلك ومن قائل لا تجوز ومن قائل باستحباب الاعادة في الوقت وهو عندنا عاص بلباس لا يحل له وان جازت صلاته فانه عندنا من الذين خلطوا عمداً بالاصح وأخيراً باعتبار النفس في ذلك ما في كل موطن برزق الانسان العصمة في أحواله والتوفيق في جميع أموره فهو فيما يوفق فيموفق وفيما يخذل فيه يخذل في الوقت الواحد كالذا كره قلبه ولسانه وهو يضرب بيده في تلك الحالة من يأثم بضربه ومن حرم عليه ضربه فلا يقدح ذلك في ذكره كالأرفع ذلك الذ كراهه أو حكم انه أتى حراماً فان الذ كراهه ولله ولله عندنا تصح الصلاة في الدار المنصورة فهو مأثور من وجه ما جاور من وجه

﴿فصل بل وصل في الطهارة من النجاسة في الصلاة﴾

فمن قائل انها من فروض الصلاة وأنها لا تصح الا بالزاهوا من قائل انها سنة وقد مضى الكلام فيها في الطهارة ومن قائل ان ازالة النجاسة فرض على الاطلاق ومن هذا مذهبه لا يلزم منه ان يقول ان ازالته شرط في صحة الصلاة بل يكون مصلياً صحيح الصلاة وعاصياً من حمله النجاسة في الصلاة باعتبار ذلك في النفس النجاسة عند من يرى ازالته شرطاً تقتضي البعد عن الله والصلاة تقتضي بالقرب للنجاسة فمن غلب القرب على البعد زال حكمها ومن غلب البعد على القرب لم تصح عنده الصلاة والاولى ان يقال ان البعد متتبع الاحوال وانه بركة لله وانه بما كان منه لله فان الله لا يظلم مثقال ذرة فصلاته مقسولة سواء صلى بالنجاسة أو لم يصل والاولى ازالته بخلاف قول ذلك وأكثر ومنزلها ان الانسان لا يحضر مع الله في كل حال لما جبل عليه من الغفلة والضيق فاعلم ذلك وبالله التوفيق

﴿فصل بل وصل في المواضع التي يصلى فيها﴾

فمن الناس من ذهب الى اجازة الصلاة في كل موضع لا تكون فيه نجاسة ومنهم من استثنى من ذلك سبعة مواضع المزبلة والمجزرة والمقبرة وقارة الطر بن والحمام وما طن الابل وفوق ظهر الكعبة ومنهم من استثنى من ذلك المقبرة والحمام ومنهم من استثنى المقبرة فقط ومنهم من كره الصلاة في هذه المواضع المنهي عنها وان لم يبطها باعتبار النفس في ذلك قوله تعالى وهو حكم أنما كنتم والمصلي يتأجر به وقوله والذين هم على صلاتهم دائمون وقوله عانته رضى الله عنها في رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما علمت من أحواله انه كان صلى الله عليه وسلم يذ كره الله على كل أحيانه وائس للا ما كن أثر في حجاب القلب عن ربه بالا محاب الاحوال وانما الاثر في ذلك للغفلة أو للجهل في العموم أو بالاحوال في محاب الاحوال وأما ذكر هذه الاما كن المنهي عنها فاما كلها فتاقتض الطهارة وقد تقدم الكلام في الطهارة من النجس واعتباره وما يتق من هذه السبعة الا الصلاة فوق ظهر البيت وذلك ما مور بالاستقبال اليه في الصلاة وأنت في هذه الحالة لافيه ولاستقبله فلم تصل الصلاة المشروعة فان شطر المسجد الحرام لا يواجهك ومن أجاز ذلك حل في الاعتبار الوجه على الذات ولا شك انك بذاتك شطر المسجد الحرام فانك على ظهره والارض كلها مسجد

﴿فصل بل وصل في البيع والكائس﴾

اختلف الناس في البيع والكائس أعني في الصلاة فيها فكريها قوم وأجازها قوم وفرق قوم بين ان تكون فيها صور أم لا تكون باعتبار النفس في ذلك هل يتأجر الحق شخصاً من مرتبة واحدة ذلك عندنا لا يصح للتوسع الا على قال تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا تفسيراً أو إشارة فان صلياً في مثل هذه الاما كن فمن شرعنا لا من شرعهم فافهم والله الملم

﴿فصل بل وصل في الصلاة على الطنافس وغير ذلك مما يقع عليه﴾

اتفق العلماء على الصلاة على الارض واختلوا في الصلاة على الطنفسة وغير ذلك مما يقع عليه على الارض فالجمهور على اباحة السجود على الحصير وما يشبهه مما تنبت الارض والكراهة في السجود على غير ذلك باعتبار النفس في ذلك لما قال الحق تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فأثبتك في الصلاة وما نفاك وله الوصف لا على الانزه ولك الوصف لا نزل الا في فكل نزل منك الى أرض عبوديتك أو لوازمها فانه قاذح فيها أمرت بتعصيه فانه سبك

عبد في الصلاة والعبادة هي التلة وقال تعالى في وصف الارض انه جعلها للنازلين لا تمشي في مناكبها فهي تحت أقدامنا وهذا غاية التلة من يكون بطؤها الدليل ولما كانت بهذه المنزلة من التلة أمرنا ان نضع عليها أشرف ما عندنا في ظاهرنا وهو الوجه وان غمر غم في التراب فعل ذلك جبر الانكسار الارض بوطء الدليل عليها الذي هو العبد فاجتمع بالسجود وجه العبد ووجه الارض فالتجبر كسرها فان الله عند المنكسرة قلوبهم فـ كان العبد في ذلك المقام بتلك الحالة أقرب الى الله سبحانه من سائر أحوال الصلاة لانه سعى في حق الغير لا في حق نفسه وهو جبر انكسار الارض من ذلتها تحت وطء الدليل لها فتنبه لما أشرت اليك فان الشرع ما ترك شيئا الا وقد أشار اليه ائمة علمه من علمه وجهه من جهله ولهذا لم يعلم أمر هذه الامور الا أهل الكشف والوجود فان جميع العالم يخاطبونهم ويعرفونهم بحجة اتقهم ولقد أخبرني أبو العباس الحريري بمصر سنة ثلاث وستمات عن أبي عبد الله القرياقى أنه كان يمشي معي في سويقة وردان وكان قد اشترى قصرية صغيرة لابن صغير كان عنده ليمول فيها فضعهم منزل والقصرية عنده جديدة ومعه رجل صالحون فأرادوا كل شيء فطلبوا اذاميا تدمون به فاتفق رأيهم على أن يشتروا قطارة السكر فقالوا هذه القصرية مامسها فترد هي جديدة على حالها فلوها قطارة وقعدوا يا كلون الى أن فرغوا وانصرف الناس ومشى صاحب القصرية بهامع أبي العباس قال أبو العباس فوالله لقد سمعت بأذني هذه وسمع معي الشيخ أبو عبد الله القرياقى القصرية وهي تقول بعد أن أكل في أولياء الله أكون وعاءا للقدور والله لا كان ذلك واتقصت من يده وسقطت على الارض فتكسرت قال أبو العباس فأخذنا من كلامها حال فلما قال لي ذلك قلت له انكم غبنتم عن وجهه موعظة القصرية يا اكم ليس الامر كما زعمتم وكم من قصرية أكل فيها من هو خير منكم وبعد ذلك استعملت في القدر وانما قالت اكم يا اخواني لا ينبغي لكم بعد أن جعل الله قلوبكم أوعيةا لتعرفتمو تعجلية أن تجعوا لها وعاءا للاغيار وما نهاكم الله أن تكون قلوبكم وعاءا لهن فكسرت أي هكذا فكونوا مع الله فقال لي ما جعلنا بالنا منهن تناعليه

فصل بل وصل في اشتغال الصلاة على أقوال وأفعال

أما الشروط المشترطة في الصلاة فثلاث أقوال ومنها أفعال أما الأفعال فجميع الأفعال المباحة التي ليست أفعال الصلاة الاقتل الحية والعقرب في الصلاة فانهم اختلفوا في ذلك واتفقوا على أن الفعل الخفيف لا يبطل الصلاة الاعتبار في النفس في ذلك عقرب الطوى وحية الشهوة نخطر للناجي به فهل يقتلها أو يصرفهما في مصرفهما الذي عين لهما الشارع لما علم العارف ان قتلها محال فيبوى ما عند الله بهواه ويشتهى دوام مناجاته بشهوته فيرى بأن لا يقتلها من هذا مذهبه ويرى قتلها من يرى انها قد حال بينه وبين مناجاته ربه وأما الأفعال فانها أيضا التي ليست من أقوال الصلاة فلم يختلف العلماء في أنها تفسد الصلاة عمدا إلا أن العلماء اختلفوا من ذلك في موضعين موضع الواحد اذا تكلم ساهيا والموضع الآخر اذا تكلم عمدا لاصلاح الصلاة ومن قائل وهو قول شاذ ان تكلم في الصلاة عمدا لاصلاح النفس أو أكبر انه يبيى على ماضى من صلته ولا يفسدها ذلك وهو مذهب الاوزاعي ومن قائل ان الكلام عمدا لاصلاح الصلاة لا يفسدها ومن قائل ان الكلام يفسدها كيف كان الامع النسيان ومن قائل ان الكلام يفسدها مع النسيان ومع غير النسيان الاعتبار المصلى يناجي ربه فاذا ناجى غير من أجله ما زال من مناجاة ربه واذا ناجى غيره لا من أجل ربه فقد خرج عن صلته والنسيان في مناجاة الحق غير معتبر الا من غلب من أهمها على المناجي مشاهدة الحجاب فان الله لا يناجي عبده الا من وراء حجاب كما قال تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب وأقرب الحجب الصورة التي يقع فيها التعجل هذا أقرب الحجب فانه ما هو الصورة ولا غـ برها فنشغلته الصورة عن نسبة ما هو الصورة ونشغلته ما هو الصورة عن نسبة ما هو الصورة فهو الناسي في الحالتين فيكون حكمه في الاعتبار كحكمه في الظاهر من الخلاف الواقع بين العلماء فافهم

فصل بل وصل في النية في الصلاة

فن قائل انها اشترط في صحة الصلاة بل قد اتفق العلماء عليها الا من شذ به اعتبار النفس في ذلك وقد يقصد العبد مناجاة ربه

وقد يأتيه الامر بفترة فان موسى مثلي يقبس نار افكلمه به ولم يكن له قصد في ذلك والاصل في العبادات كلها انها من الله ابتداء لا مقصودة للمكلفين الا ما شذ من ذلك كآية الحجاب وغيرها في حق عمر بن الخطاب وانما يمنع القصد في الباطن المعتبر لان الحقيقة تعطى ان مأم شئ خارج عن الحق أو تخلي الحق عنه حتى يقصده في أمر يكون فيه بل هو في نسبة السكل اليه نسبة واحدة قال أين أقصد وهو ممي حيث كنت وعلى أي حال كنت فابقي القصد جهة القرية الى الله وانما متعلق القصد حال مخصوص مع الله قصدته عن حال مخصوص مع الله خرجت منه به اليه والاحوال مختلفة فن راعي اختلاف الاحوال قال بوجوب النية وعلى هذا النحو تنوعت الشرائع وجاءت من راعي الحضور ولم ينظر الى الاحوال كان صاحب حال فلم يعرف النية فانه في العين قال تعالى في حق من هذا حاله من باب الاشارة لا التفسير فأين تذهبون ومثله اني معكما اسمع وأرى انتهى الجزء السابع والثلاثون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ فصل بل وصل في نية الامام والمأموم ﴾

اختلف علماء الشريعة في نية الامام والمأموم هل من شرط نية المأموم أن توافق نية الامام في الصلاة أعني في تعيين الصلاة وفي الوجوب فمن قائل انه يجب ومن قائل انه لا يجب ولكل قائل حجة ليس هذا موضع اعتبار النفس في ذلك الصحيح انه لا يجب لانه أمر غيبي ولا يكون الاتهام الا بما يتعلق به الحس من سماع أو مشاهدة ولهذا فصل الشارع ما أجله في الاتهام فذكر الافعال المدركة بالحس بأي حس أدركها وما ذكر النية فانها من عمل القلب فانه تكليف ما لا يوصل الى معرفته ومن علم ان الاتساع الالهي يحيل أن يكرر الحق التجلي لشخص أو يتجلى لشخصين في صورة واحدة علم أن نية المأموم لا ترتبط بنية الامام الا في الصلاة من كونها ذات أفعال ولكل امرئ ما نواه فان القصد بالتجلى الامتنان من المتجلى على المتجلى له والقصد من المتجلى له العلم والالتذاذ بذلك التجلى

﴿ فصل بل وصل في حكم الاحوال في الصلاة ﴾

اعلم ان الصلاة تشتمل على أقوال وأفعال ويكون حكمها بحسب الاحوال فان جميع العبادات تنبني على الاحوال وهي المهمة للشارع فيكون الحكم بتوجهه على المكلف من جهة الحال التي يكون عليها والاسماء تابعة للاحوال ولهذا ابرأها الشارع في الحكم على المكلف قيل لما لك بن أنس ما تقول في خنزير الماء فأفتي بتحريره فقيس له ليس هو من سمك البحر فقال رضي الله عنه أتم سميتوه خنزير اما زادهم على ذلك كذلك الخمر المحرم شربها اذا تخللت زال عنها اسم الخمر زال الحال الذي أوجب له اسم الخمر فسمى خلا لخال آخر طرأ عليه والجوهر عين الجوهر فانتقل الحكم من التحريم الى الحل والظاهر والباطن في هذا على السواء في الحكم فان الاعتبار انما هو من الشرع لمن عقل عنه

﴿ فصل بل وصل في التكبير في الصلاة ﴾

اختلف علماء الشريعة في التكبير في الصلاة على ثلاثة مذاهب فمن ذاهب الى أنه كله واجب في الصلاة ومن ذاهب الى أنه كله ليس بواجب فيقضي الاول ومن ذاهب الى أنه ليس بواجب الا تكبيرة الاحرام فقط واعتبار النفس في ذلك تكبير الله واجب على كل حال ولكن من شرطه مشاهدة الانسان نفسه فان لم يشاهد الا الله ولم ير غير الله عينا فلا يجب التكبير لانه مأم على من فان الله لا يجب عليه شئ وأن التكبير لا يصقل الوجود الاغيار أو تقدير وجود الاغيار ثم ان القائلين لا مشهود لهم الا الله شاهد او مشهود او شهادة وأعم من هذه الحالة في الفناء ما يكون فان شاهد من حيث أسماؤه الالهية الحسنى أوجب التكبير من حيث نسبها أي من نسب بعضها لبعض فان الاسم الحلي له مهيمنة على جميع الاسماء والاسم العالم أعم في التعلق من الاسم المريد والقادر فالتكبير لا بد منه فان حقة في الاسماء تطلبه لتفاضلها وان نظرت في الاسماء الالهية من حيث ما تجتمع فيه وهو المسمى بها فانها موضوعة من المتكلم للدلالة على عين المسمى وان كان لها حقائق في نفوسها عما يكون متعلقه التنزيه أو الاغيار لم يرد التكبير ومن فرق بين الصلاة وغيرها من العبادات رأى وجوب

تكبير الاحرام فقط ينهيه بنفسه انها ممنوعة محجور عليها التصرف فيها يخرجها عن هذه العبادة المختصة المسماة صلاة وقد انحصرت المذاهب في الاعتبار والحمد لله

فصل بل وصل في لفظ التكبير في الصلاة

اختلف علماء الشريعة في صفة لفظ التكبير في الصلاة فمن قائل لا يجزئ الا لفظ الله اكبر ومن قائل يجزئ بغير الصيغة ولكن فيه لا بد من حروف التكبير وهي الكاف والباء والراء ومن قائل يجوز التكبير على المعنى كالاجل والاعظم ومذهبي في ذلك ان اتباع السنة أولى فان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول صلوا كما رأيتموني أصلي وما نقل الينا قط الا هذا اللفظ الله اكبر تواتر ذلك عندنا في الاعتبار في ذلك ما عين الشرع اعطاني عبادة نطقية دون غيره من الالفاظ مما في معناه الا وقد اراد ما يمتاز به ذلك اللفظ من طريق المعنى عند العلماء بالله عما يقع فيه الاشتراك فالأولى بنا مراعاة الاقتداء ومراعاة المعنى الذي يقع به الامتياز علمنا ذلك المعنى أو جهلناه فان علمناه فوجب أن لا نعدل عنه وان لم نعلمه فنأتي به على علم الذي شرعه فيه ولا نتحكم بسياق لفظ آخر والله قد أمر بنبيه صلى الله عليه وسلم بطاب الزيادة وقاله قل رب زدني علما والعالم اذا كان حكما لا يعدل الى أمر دون غيره مما يارب معناه الاختصاص وصف فيه تبر ذلك ولا يعدل عنه فلا كان أو قولا فانه لا بد لمن يعدل عنه أن يحرم فائدة ذلك الاختصاص ويتصف بالمخالفة بلا شك

فصل بل وصل في التوجيه في الصلاة

فمن قائل بوجوبه ومن قائل بعدم وجوبه وصورته أن يقول بعد التكبير وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفا وما أنا من المشركين ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين الحديث ومن قائل له أن يسبح وان لم يقل هذا اللفظ بعينه ومن قائل يجمع بينهما بين التسبيح والتوجيه وأما الذي أذهب اليه فهو التوجيه في صلاة الليل في النهجد لافي الفرائض وأما في الفرائض فينبني أن يقول بين التكبير والقراءة في نفسه لا يسمع غيره اذا كبر اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم تقني من خطاياي كما ينقى الثوب الابيض من الدنس اللهم اغسلني من خطاياي بالماء والبرد هذا هو الذي اختاره وبه وردت السنة ومذهبي ما الوقوف عندها والعمل بها وان لم نوجب ذلك اذ لم يوجب الله القول بكن لا اتباع أولى الاعتبار في ذلك عند أهل الله التوجيه في حال من حال الى حال من الله بالله الى الله مع الله في الله على الله من الله ابتداء بالله اعانة وتأيد الى الله غاية واتهاء مع الله محبة ومراقبة في الله رغبة لله قرينة من أجله على الله توكلنا واستنادا ثم يعتبر ألفاظ ما ورد في التوجيه وكذلك تعتبر ما ذكرناه من الدعاء بين التكبير والقراءة والماء الحياة فانه جعل من الماء كل شيء حي أي معانيه قلبي بذكرك وجوارحي بطاعتك حتى لا تنصرف الا فها فاتها شاهد مصدق يوم القيامة لمن تشهد عليه وله كما ورد في القرآن العزيز من شهادة الجوارح واعتبرا بالبر من برد اليقين كبر الدلائل الواردة في الخبر الصحيح فحصل به من العلم على يقين فيرد به ما يحده العبد المصطفى من حارة الشوق الى المراتب العلى عند المسيح الاعلى من العلم بالله والتلج من تلج القلب الذي هو مروه بما كرمه الله به من تجليه وشهوده

فصل بل وصل في سككات المصلي في الصلاة

وهي بعدما يكبر تكبيرة الاحرام وقبل الشروع في القراءة هذه السككة الاولى وأما السككة الثانية فعند الفراغ من قراءة الفاتحة وأما السككة الثالثة فعند الفراغ من القراءة وقبل الركوع سوى السككات التي هي الوقوف على كل آية ليرتد اليه نفسه أو ليتدبر فيها قرأ وهذه السككة الثالثة انما هي لمن يقرأ قرأ ما سوى الفاتحة بعد الفاتحة فان اكتفى بالفاتحة فهاهما الاسكتتان فاعلم اعتبار أهل الله في ذلك من الناس من أنكر سككات الامام ومنهم من استحباها ولا شك ان السككات هي السنة فاما اعتبارها فانه يقول قسمت الصلاة بيني وبين عبدتي نصفين وقال صلى الله عليه وسلم اعبدا الله كأنك تراه فالمصلي يتأهب للمناجاة به ويجعله نصب عينيه في قبلته وكذلك هو الامر في نفسه لكن من غير تحديد

ولا تشبه بل كما يليق بجلاله فان المصلي بواجبه في قبلته كذا ورد عن الصادق صلى الله عليه وسلم والمنجاة مفاعلة والمفاعلة فعل فاعلين في بعض المواطن هذا منها فاذا قال العبد الحمد لله رب العالمين فانه عند هذا القول من العبد سميع فينبئ للعبد اذا فرغ من الأيقان باقي السمع وهو شهيد فيسكت حتى يرى ما يقول له الحق جل جلاله في ذلك أدب مع الحق لا ينبغي له أن يداخله في الكلام فان ذلك من الأدب في المحاورات والحق أحق أن يتأدب معه فيقول الله جدي عبدى فمن عبيد الله من يسمع ذلك القول بسمعه فان لم تسمعه بسمعك فاسمعه ايمانا به فانه أخبر بذلك وهكذا يقول لك في كل آية بحسب ما تقتضيه تلك الآية فمن الأدب الأصغاء لما يقوله لقائل لك من ناجيته فاذا داخلك في كلامه أى في حال ما يكلمك فقد أسأت الأدب هذا دعا في كل مة كلم مع من يكلمه فالأمر بين سامع ومتكلم لتحصيل الفائدة واعلم انه من لا أدب له لا تتخذ الملوك جلسا ولا سيمرا ولا أنيسا

﴿فصل بل وصل في البسمة في افتتاح القراءة في الصلاة﴾

اختلف علماء الشريعة في قراءة بسم الله الرحمن الرحيم في افتتاح القراءة في الصلاة فمن قائل بالتمنع سرّا وأجهر الا في أمّ القرآن ولا في غيرها من السور وذلك في المكتوبة وأجازها في النافلة ومن قائل تقرأ مع أمّ القرآن في كل ركعة سرّا ومن قائل يقرأها ولا بد في الجهر جهر او في السر سرّا والذي أقول به أن التعوذ بالله من الشيطان الرجيم عند افتتاح قراءة القرآن في صلاة وفي غيرها فرض للأمر الإلهي الوارد في قوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم وقراءة البسمة في القراءة في الصلاة فرضا كانت الصلاة أو نفلا في الفاتحة والسورة أولى من تركها فان الفرض على المصلي أن يقرأ ما يتيسر من القرآن وقسمين لله الذي أراد من القرآن في الصلاة وهو الذي ينسرق عند عرف بعد ساكر وذلك هو الفاتحة فان تيسر له قراءة البسمة قرأها وان لم تيسر قراءتها في الفاتحة وغيرها فلا حرج وأما الفاتحة فلا بد منه في الصلاة وان لم يقرأ الفاتحة فما هي الصلاة التي قسمها الحق بينه وبين عبده والبسمة عندنا آية من القرآن حينما وردت من القرآن وهي آية الألف في سورة النمل في كتاب سليمان فانها جزء من آية ما هي آية كاملة والله أعلم الاعتبار عند أهل الله في ذلك فكلوا عمدا كراسم الله عليه ولاننا كلوا عمدا كراسم الله عليه والقرآن كلام الله وقد ورد داد استقام الامام من خلفه فليطعمه فساء طعما فناسب الاكل فلهذا أتيننا بآيات الاكل في الاعتبار ومن قرأ القرآن معتقدا انه كلام الله فقد سمي الله متكلما وان كان هذا الاسم ما ورد فافهم فمنا الله واياك مواقع خطابه

﴿فصل بل وصل القراءة في الصلاة وما يقرأ به من القرآن فيها﴾

من الناس من أوجب القراءة في الصلاة وعليه الاكثر ومن الناس من لم يوجب القراءة ومن الناس من أوجبها في بعض الصلوات ولم يوجبها في بعض والذي أذهب اليه وجوب قراءة فاتحة الكتاب في الصلاة وان تركها لم تجز صلاته ثم اختلفوا ايضا فيما يقرأ به من القرآن في الصلاة فذهب من أوجب قراءة أمّ القرآن في الصلاة ان حفظها به أقول وماعداها من القرآن ما فيه توفيت ومن هؤلاء من أوجبها في كل ركعة ومنهم من أوجبها في كل الصلاة ومنهم من أوجبها في نصف الصلاة ومنهم من أوجبها في ركعة من الصلاة ومنهم من أوجب قراءة القرآن أي آية اتفقت ومن هؤلاء من حد ثلاث آيات من قصار الآيات وآية واحدة من طوال الآيات كآية الدين وهذا في الركعتين الأولى والثاني الركعتين الآخرين فاستحب قوم التبسيط دون القراءة واتفق الجمهور وهم الاكثرون على استحباب القراءة في الصلاة كلها وبه أقول باعتبار أهل الله في ذلك المصلي يناجي به والمنجاة كلاء والقرآن كلام الله والعبد قاصر أن يعرف من نفسه ما ينبغي أن يكلم به في وقت مناجاته التي دعاه اليها في صلاته فعلم به كيف يناجيه وبما ذا يناجيه به لما قال قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين ثم قال يقول العبد الحمد لله رب العالمين فهذا اخبار من الحق يتضمن تعلم العبد ما يناجيه به فيقول الله جدي عبدى الحديث فهاذ كرفي حق المصلي اذا ناجاه أن يناجيه بغير كلامه ثم انه تعالى عين له من كلامه أمّ القرآن اذ كان لا ينبغي أن يناجي الا بكلامه وبالجامع من كلامه ولا هي الجامعة وهي أمّ

القرآن وبعد أن علمنا كيف تناجيه سبحانه وبماذا تناجيه فالعالم العاقل الاديب مع الله اذا دخل في الصلاة أن لا يناجيه الا بقراءة أم القرآن فكان هذا الحديث الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي رواه عن ربه تعالى مفسرا لما ينسب من القرآن واذا ورد أمر مجمل من الشارع ثم ذكر الشارع وجهها خاصا بما يكون تفسيره لذلك المجمل كان الواجب عند الابداء من العلماء أن لا يتعدوا في تفسير ذلك المجمل مفسره به قائله وهو الله تعالى وأن يقفوا عنده وشرع المناجاة بالكلام الالهي في حال القيام في الصلاة خاصة دون غيره من الاحوال لوجود صفة القيومية من كون العبد قائما في الصلاة والله قائم على كل نفس بما كسبت وهنا علم كبير في قيام العبد بكلام الرب وماله حديث الامع ربه بكلام ربه مادام قائما فلمن يترجم وعمن يترجم ومن هو المترجم وما تكسب النفس التي هو قائم عليها ومن هو العبد حتى يقول السيد جل جلاله يقول العبد كذا فيقول الله كذا لولا العناية الالهية والتفضل الرباني فان قيل قد فهمنا ما أشرت به من صفة القيام والرفع من الركوع قيام ولا قراءة فيه قلنا الرفع من الركوع انما شرع للفصل بينه وبين السجود فلا يسجد الا من قيام فلو سجد من ركوع لكان خضوعا من خضوع ولا يصح خضوع من خضوع لانه عين الخروج عما يوصف بالدخول فيه فان التواضع لا يكون الا من رخصة فان المهين النفس اذا ظهر منه التواضع فيما يرى فليس بتواضع وانما ذلك مهانة نفس فيكون لا خضوع مثل عدم العلم هو عين الوجود فلماذا فصل بين السجدين برفع ليفصل بين السجدين حتى تتميز كل واحدة منهما بالفصل الذي فصل بينهما فيعلم ان ثم أمرا آخر وان اشتر كنان في الصورة مثل قوله وأتوا به متشابهها كمال انشك في حقيقة كلمة لا اله الا الله من حيث ما هي لا اله الا الله وقد ظهرت بالصورة في ستة وثلاثين موضعا من القرآن ويعلم صاحب الذوق ان حكمها يختلف في الطعم باختلاف الموضع الذي ظهرت فيه فان كنت تفهم كمشابه ركعات الصلاة في الصورة ولكل ركعة طعم ومذاق ما هو للآخرى كانت ما كانت ولا تشك اذا فصل بين المثليين بالنقيض تميزا من الآداب مع الملوك اذا حيوا وحيوا بالانحناء وهو الركوع أو بوضع الوجه على الارض وهو السجود تعظما لهم واذا توجهوا أو أتى عليهم قام المثنى أو المكمل لهم بين أيديهم لا يكملهم جالسا ولا في غير حال من أحوال القيام هذا هو الادب المعروف بمن هو دون الملك مع الملك فكيف بمن هو عبيد له لا يقبل الحرية وأما القرآن فلما كان المعقول في اللسان المعروف من اطلاق هذا اللفظ الجامع والصلاة حالة بالجمع العبد فيها على سيده كما هي حالة أيضا جامعة بين الله وبين عبده حيث قسمها الله بينه وبين عبده في الصلاة وقعت المناسبة بين القرآن وبين الصلاة فلم ينبغ أن يقرأ فيها بقراءة القرآن ولما كان القيام يشبه الالق من الحروف الرقية وهو أصل الحروف اللفظية وعنه ظهرت جميع الحروف بانقطاعها في مخارجها من الصدر الى الشفتين فهو الجامع لعيان الحروف وأعيان الحروف مراتبه ومنازله في خروجه وسفره من القلب الذي هو عالم الغيب الى الشهادة كان القيام جامعاً لانواع الهيئات وأصولها من ركوع وسجود وجلوس وان كان الجلوس له من وجه شبه بالقيام لانه نصف قيام فكانت قراءة القرآن من كونها جماعاً للقيام أولى فان القيام هو الحركة المستقيمة والامتداد هي المطلوبة من الله أن يوفق لها العبد فالعبد يقول اهدنا الصراط المستقيم لكون الله تعالى قال له فاستقم كما أمرت فتمين بما ذكرناه في مجموعه وجوب قراءة أم القرآن في الصلاة في ركعة اذا كانت أقل ما ينطلق عليه اسم صلاة شرعا وهي التور وقد أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بواحدة أو ترجيحها على غيرهما من آي القرآن واذا كان المتعين على المصلي في القيام قراءة أم القرآن اما بالوجوب واما بالاولوية فلنبيين في ذلك صورة قراءة العلماء بالله لها في مناجاتهم في الصلاة ~~موصلة~~ وصل في وصف هذه الحال اعلم أن المصلي لما كان نائيا كافر رناه في الاشتقاق وان كونه نائيا ليس بأمر حقيقي وانما كان ذلك بالاضافة الى الشهادة التوحيد في الايمان فتلك تنشئة الايمان أي ظهوره في موطن في موطن الشهادة وموطن الصلاة كما تنشئ مع الزكاة فإزادوا لهذا ذكر الله الزيادة في الايمان فقالوا فزادتهم ايمانا وهو عين واحدة والكثرة انما هي في ظهوره في المواطن كالواحد المظهر للاعداد المكثر ما هو في نفسه لا يتكثر الا تراه اذا دخل مرتبة عنه لم يبق لتلك المرتبة حكم ولا عين وفي معنى هذا يقول الله فيمن قال نؤمن ونكفر بي بعض أولئك هم الكافرون حقا فنحن عنهم الايمان كله اذ نفوه من

مرتبة واحدة فهم أولى باسم الكفر الذي هو الستر فان الكافر الاصل هو الذي استتر عنه الحق وهذا عرف الايمان
وستره فانه قال تؤمن ببعض فهو أولى باسم الكفر من الذي لم يعرفه ولم الم تكن أولية الحق تقبل الثاني قال الله قسمت
الصلاة بيني وبين عبدي قد كر نفسه وكر العبد وما ذكر الأولية هنالاهو ولا العبد به بل ذكر البين له بالضرب ولعبده
بالصرح وهو الحد الذي ينبغي أن يتميز به العبد من ربه الا انه تعالى قدّم نفسه في البينة فقال بيني ثم أخر عن هذا التقدم
بينية عبده فقال وبين عبدي فأضافه اليه تعالى ليعرفه انه عبده لاهواه فانه القائل أفرأيت من اتخذ الهه هواه فكان
عنده عبد الهواه وهو في نفس الامر عبد ربه سبحانه فالعبد ماله ارادة مع سيده بل هو بحكم ما اراد به فالحق سبحانه هو
الواجب الوجود لذاته والعبد هو الذي منه استفاد الوجود فان أصله العدم فالحق يعطيه التقدم في هذه المرتبة اذ البينة
لا تنقل الا بين أمرين والامران هنا الرب والعبد ثم ان الحق جعل في مقابلة تقديم نفسه من قوله بيني تقديم العبد في
القول على قول الحق فقال سبحانه يقول العبد الحمد لله رب العالمين تقدم قول العبد ثم قال فيقول الله سبحانه يقول بعد قول
العبد وذلك ليبين لنا ان له الامر من قبل في قوله بيني فقدّم ومن بعد في قوله فيقول الله فهو الاول الآخر فأثبت للعبد
الاولية في القول اعلم ان الاولية الالهية في قوله بيني لا تقتضي قبول الثاني فهذا الذي قد تخيل انه ثان قد رجع وأولاً في
القول في المناجاة فمرّ ذلك ان المقصود التعريف بالمراتب لا التركيب المولد فانه لم يلد سبحانه في قوله وبين عبدي ولم يولد
في قوله فيقول الله حمدني عبدي ولوان العقل يدركه حقيقة بنظره ودليله يعرف ذاته لكان مولداً عن عقله بنظره فلم
يولد سبحانه للعقول كالم يولد في الوجود ولم يلد بايجاده الخلق لان وجود الخلق لا مناسبة بينه وبين وجود الحق والمناسبة
تعقل بين الوالد والولد اذ كل مقدمة لا تنتج غير مناسبة لها ولا مناسبة بين الله وبين خلقه الافتقار الخلق اليه في ايجاده
وهو الغنى عن العالمين فكأثبت ان أولية الحق لا تقبل الثاني كذلك أولية العبد في القول لا يكون الحق ثانياً لها اذ ليست
بأولية عدد اذ كان الذي في مقابلة العبد هو الحق فانه الذي يناجيه وانعرض له كرا الفير فن كان في صلاته يشهد الفير
معي عن شهود الحق فيه أو شهوده في الحق أو شهود صدره عن الحق وهو قول أبي بكر الصديق 'ما رأيت شيئاً الا
رأيت الله قبله فاهو بمصل من ليست حالته ما ذكرناه من انواع المشاهدة واذا لم يكن مصلحاً لم يكن مناجياً والحق لا يناجى
بالالفاظ في هذه الحالة وانما يناجى بالحضور معه فيكون القائل الحمد لله رب العالمين اذ لم يكن حاضراً مع الله لسان العبد
لا عينه وحقيقته فيقول الحق عند ذلك حمدني لسان عبدي لاعبدي المفروضة عليه مناجاني واذا حضر القائل في قوله
يقول الله حمدني عبدي جبرله ما مضى بفضل الله فان العبد اذا حضر تضمن حضوره حضور اللسان وسائر الجوارح لان
العين تجتمعهم واذا لم يحضر عينه لم تقم عنه جارية من جوارحه ولا عن غير نفسها ولما تقدم نداء الحق عبدي في الاقامة حتى
على الصلاة لهذا ابتداء العبد بتكبير الاحرام فان بقي على احرامه الى آخر صلاته وصدق في انه أحرم ووفى وفي الله له فانه
قال ليجزي الله الصادقين بصدقهم وقال أوفوا بعدي أوف بعهدي فانه لا مكره له وان لم يف العبد في صلاته باحرامه
وأحضر أهله أو دكانه وما كان من اغراضه معه فامرء الى الله يفعل معه ما يقتضيه علمه فيه فقال العبد اقتداء في تكبيرة
الاحرام الله أكبر لما خصص حالاً من الاحوال سماها صلاة قال الله أكبر ان يقيد ربي حال من الاحوال بل هو في كل
الاحوال لابل هو كل الاحوال بل الاحوال كلها بيده لم يخرج عنه حال من الاحوال فكبره عن مثل هذا الحكم الوهم
لحكم العقل فان للوهم حكماً في الانسان كالعقل حكماً فيهم وجعلها تكبيرة احرام أي تكبيرة منع بقوله تكبير
لا يشاركه في مثل هذا التكبير ياء كون من الاكوان وعلى الحقيقة التي أخبرنا بها كيف يشاركه من هو عينه اذ قاله
انه سمعه وبصره ولسانه وبده ورجله فاشئ لا يشارك نفسه فانه ما ثم الا واحد فهو الكبير والكبير وهو الكبير ياء ليس
غيره يتعالى ويستزده ويتقدس أن يكون متكبراً بكبر ياء ما هو عينه فاذا قام العارف بين يدي الله بهذه الصفة ولم يرفى
وقوفه ولا في تكبيرة غير به وأصنى الى نداء ربه اذ قال له حتى على الصلاة في الاقامة أي اقبل على مناجاني وقد قال له
وثيابك فطهر فان المصلي في هذا المقام يتخلع على الحق حلل الثناء يطلب بذلك البركة فيها فانه قد علم ان الله يرد عليه عمله
كما يقول الشخص عندنا لأهل الدين البس لي هذا الثوب على طريق البركة ثم يتخلع الالبس عليه يقول الحق لما ذكرناه

أثنى على عبدي أي خلع على حلال الثناء والحق سبحانه على الحقيقة المثنى على نفسه بلسان عبده كما أخبرنا أنه قال على لسان عبده سمع الله من حده فانظر ما أشرف مرتبة المصلي كيف وصفه الحق بأنه يتخلع حلل الثناء على سيده وأين المصلي الذي تكون هذه حالته هبات بل الناس استنبأوا ألسنتهم لسوء أذهم وعدم علمهم بمن دعاهم وبما دعواهم من طلب الثناء فلم يجيبوا الا بطواهرهم وراحوا بقلوبهم الى أغراضهم فهم المصلون الساهون في صلاتهم لاعن صلاتهم للحالة الظاهرة من الاجابة لندائه ولكنهم أقاموا بطواهرهم نوابغهم بين يدي القبلية عن أمر الله فلما دعاهم الحق الى هذا المقام وجاء العالم بالله وكبر تكبيرة الاحرام كما ذكرناه ولم ير نفسه أهلا للمناجاة به الا بعد تجديد طهارة لقوله وثيابك فطهر والثوب في الاعتبار القلب قال العربي • فلي ثيابي من ثيابك تنسل • وقيل في تفسير قوله وثيابك فطهر أنه أمر بتقصير ثيابه يقول علي بن أبي طالب رضي الله عنه في هذا المعنى

تقصيرك الثوب حقا • انقي وانقي وانقي

ولاشك ان العبد فرض عليه رؤية تقصيره في طاعته به فانه يقصر بذاته عما يجب لجلال ربه من التعظيم فهو تنبيه الهى على أن يطهر العبد قلبه اذ كان ثوب ربه الذي وسعه في قوله وسعى قلب عبدي فذل هذا الثوب هو الامور بتطهيره في هذا المقام ثم ان العارف رأى ان طهر قلبه للمناجاة به اذ اطهره بنفسه لا بر به زاده دنس الى دنسه كمن يزيل النجاسة من ثوبه بيوله لكونه مائعا وأن التطهير المطلوب هنا انما هو البراءة من نفسه ورد الامر كله الى الله فان الله يقول واليه يرجع الامر كله فاعبده ولهذا يصح له عندنا ان يتاجبه في الصلاة بغير كلامه لانه لا يلقى أن يكون في الصلاة شيء من كلام الناس وكذا ورد في الخبر ان الصلاة لا يصح فيها شيء من كلام الناس انما هو التسبيح الحديث ثم يذهب هذا القول بما أمر به حين نزل قوله تعالى فسبح باسم ربك العظيم قال صلى الله عليه وسلم لنا اجمع لوها في ركوعكم ولما نزلت سبح اسم ربك الأعلى قال صلى الله عليه وسلم لنا اجمع لوها في سجودكم فعمنا القرآن في أحوالنا من قيام وركوع وسجود فاذكره المصلي في شيء من صلاته لا بما نشرعه له على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفنا انه ما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى وان لم نسم كل كلام الهى قرأنا مع علمنا انه كلام الله فالقرآن كلام الله وما كل كلام الله قرآن فالكل كلامه فلا نتاجبه في شيء من الصلاة الا بكلامه كذلك التطهير الذي أمر به سبحانه في قوله وثيابك فطهر فيقول العارف في صلاته بين تكبيرة الاحرام وقراءة فاتحة الكتاب امتثال لهذا الامر اللهم باعد بيني وبين خطاياى وهى النجاسات المتعلقة بنو به كما بعدت بين المشرق والمغرب والسبب في ذلك ان العبد العالم اذ ادعاه الحق الى مناجاته فغند خصه بمحل القرية منه فاذا أشهد خطاياه في موطن القرب وهى في ذاتها في كل البعد من تلك المكانة كان العبد في محل البعد عما طلب الحق منه من القرب فدعا الله قبل الشروع في المناجاة ان يحول بينه وبين مشاهدة خطاياه ان يظهر له في قلبه في هذا الوطن الذي هو موطن القرية ولذلك قال بعضهم في حدة التوبة ان تنسى ذنبك فان ذكر الجفافى موطن الصفا جفا وبارأيت فيمن رأيت أحد اتحقق هذا المقام ذوقا لابعض الملوك في مقامه مع الخلق فلا يريد أن يظهر له شيء من خطاياه بتخييل أو نذ كركا بعدت بين المشرق والمغرب وفي هذا التشبيه علم عزيز غزير ولو كنه أراد هنا البعد بين الصدين اذ كان الصدان لا يجتمعان ولعلم الذي بينهما عليه مبطلون في هذين الصدين اذ يجتمعان في حكمهما كالبياض والسواد يجتمعان في اللون كالحديث وغير الحديث في الوصف بالوجوب فالشرق وان بعد عن المغرب حسا فانه يشاهد كل واحد صاحبه على التقابل وهو بعد حسى بالموضعين وبعد معنوى بالشرق والغروب فان الغروب يضاد الشروق ومحل الشروق الذي هو المشرق بعيد جد لمن محل الغروب الذي هو المغرب ولم يقل كما بعدت بين السواد والبياض فان اللونية تجمع بينهما فانظر ما أحكم هذا التعليم وما أحقه ودقه وتأدب مع الله حيث طلب البعد من خطاياه وما طلب اسقاطها عنه حتى لا يكون في ذلك الموطن في حظ نفسه يسعى ويطلب فيكون بمنزلة من وجه الملك فيه ليدخل عليه فلما دخل عليه طلب منه ابتداء ما يصلح لنفسه فهذا اسى الادب وانما ينبغي له أن يطلب من الحق ما يليق بما يطلبه تلك الحالة من التأهب للمناجاة سيده فطلب البعد من الخطايا ما طلب الاسقاط وصل فيه ومنه • ثم قال اللهم تقنى من

خطايى كما ينقى الثوب الابيض من الدنس وذلك لما قال له عز وجل وثيابك فطهر فجاء في دعائه بلفظ التوب اعلاما للحق لقوله حتى تعلم وهذا غاية الادب حيث يترك علمه لا يمانه أى ما دعوتك الابدأ أمرتنى به ان أفعله من تطهير الثوب لما جاتك فلتكن أنت يارب المتولى لذلك التطهير فانه لا حول لى ولا قوة الا بك وكل وصف لا يلقى بجلالك فهو خطيئة من تخيطت وهو أن يتجاوز العبد حدة فيخطو في غير محله ويجول في غير ميدانه فهو كالشئ في الارض المفصولة فاذا خطا العبد في غير ما أمر به سيده سمي مخطئا وخطئا وسميت تلك الفعلة والحركة خطيئة فالعبد عبد والرب رب ويوصل بقية الدعاء ثم يقول اللهم اغسلنى بالماء والثلج والبرد أى تولى أنت سبوحاتك غسل خطايى فاضاف الغسل اليه يقول فانك قد شرعت لى ان أقول لا حول ولا قوة الا بالله وشرعت لى ان أقول اذا قلت اياك نعبداً قول واياك نستعين أى على عبادتك فان لم تتوالى بقوتك ومعوتك فيما أمرتنى به من تطهير ذاتى لما جاتك فكيف أناجيكي في حالة جعلتها دنسا وأنت القائل وجعلنا من الماء كل شئ حتى فاغسل خطايى بالماء أى أى قلبي بأن تبدل سبائته حسنات بالتوبة والعمل الصالح فهذه الحياة هنا على هذا الحال بور ود الماء على النجاسة والدنس تطهير أى ما كان دنسا صار نظيا وما كان نجسا صار طاهرا فان دنسه ونجاسته لم تكن لذاته وانما كان بحكم شرعى انفرده بهذا الموطن فلما اجتمع بالماء لور ود الماء عليه كان للاجتماع حكم آخر سمي به نقاء وطهارة فعاد القبيح حسنا والسبىة حسنة فخل هذا الفعل هو المطلوب لازالة العين بل ازالة الحكم فان العين موجودة في الجمع بينها وبين الماء وقوله والثلج يقال في الرجل اذا سرق قلبه بأمر ما تلج فؤاد الرجل أى هو فى أمر يسره فيقول يارب انك اذا فعلت مثل هذا الغسل سرق لى حيث تظهر لما يبرضيك بما يبرضيك فينقلب غمه سرورا وقوله والبرد هو ما ينطق من جرة الاحتراق الذى قام بالقلب من كونه حين دعاه به لما ناجاه على حالة لا يصلح أن يقف بها بين يدي ربه فيجب ما يطفى تلك النار فجاء بلفظ البرد من البرد وفى رواية بالماء البار فهو المستعمل فى كلام العرب كذا رويناه عنهم قال شاعرهم

وعطل قلو صى فى الركاب فانها ستبردا كباد وتبكي بواكيا

يقول ان من الناس من كان فى نفسه من حياى حرقه ونار حسد او عداوة اذ ارأوا قلو صى معطلة عرفوا بموتى فبرد عنهم ما كانوا يمجدون به بحياى من النار وأبكت أولياى الذين كانوا يحبون حياى فانتقلت صفات هؤلاء الى هؤلاء وهؤلاء الى هؤلاء كما انتقل ذل الاولياء ونعيمهم ونصهم ومكابدتهم وكدهم فى الدنيا فى طاعة ربهم الى الاشقياء من الجبابرة فى النار وانتقل سرور الجبابرة وراحة أهل الثروة فى الدنيا الى أهل السعادة أهل الجنة فى الآخرة فالذى ذكره هذا الشاعر فى شعره هى حالة كل موجود اذا كل موجود لا بد له من عدو وولى قال تعالى لا تتخذوا عبيدا وعدوكم جعلهم أعداء له كما قال فى جزائه اياهم ذلك جزاء أعداء الله فاذا كان قه أعداء فكيف باجناس العالم وكذلك الولاية لله وأولياءه ولكل موجود فالعالم بالله المشغول به من يقول سامم الا الله وأنا فيفنى السكل فى جناب الحق وهو الاول وهو الولى حقا اذ كانت هذه الحالة سارية حقا وخلقا فان الله عدو للكافرين كما هو ولى للمؤمنين فهم عبيده أعداؤه فكيف حال عبيده بعضهم مع بعض بما فيهم من التنافس والتحاسد فاذا سأل العارف من الله هذا التطهير بمدتك كبيرة الاحرام عند ذلك يشرع فى التوجيه ويوصل متمم لاكمل صلاة فى التوجيه وانما ذكرنا هذا لان العالم بالله يعتمد الى أكل الصلوات عند الله فى حالاتها من أقوال وأفعال وان لم يكن بطريق الوجوب ولكن أولياء الله أولى بصورة الكمال فى العبادات لانهم يناجون من له الكمال المحقق بما يجب له فان ذلك واجب عليهم وأوجبته معرفتهم وشهودهم ابتداء التوجيه فيقول العبد وجهت وجهى فاضاف العبد الوجه الى نفسه عن شرع ابده فيه أدب الله بحضوره مع الحق فى انه لسانه الذى يتكلم به ودعاه الى هذه الاضافة قوله تعالى بينى وبين عبيدى فأثبتته وانما هو بالحقيقة مضاف الى سيده فان العبد الاديب العارف هو وجه سيده اذ لا ينبغي أن يضاف الى العبد شئ فهو المضاف ولا يضاف اليه فاذا أضاف السيد نفسه اليه فهو على جهة التثنية والتعريف مثل قوله والحكم ومثل ذلك وأضاف فعل التوجيه الى نفسه لعلمه ان الله قد أضاف العمل الى العبد فقال يقول العبد الحمد لله والقول عمل من الاعمال فالعالم لا يزال أبداً يجري مع الحق على

مقاصده كما قال خلق الانسان علمه البيان فعرّفه بالوطن وكيف يكون فيها ولوتر كه مع نفسه لعدا الى العدم الذي خرج منه فأعطاه الوجود ولوازمه وظهر فيه سبحانه بنفسه بما أظهر من الافعال به وجعل للابدأ ولا معلوما وجودا وآخر معلوما في الوجود معقولا في التقدير وظاهر اما ظهر منه له وباطنا بما خفي عنه منه فلما احده بهذه الحدود وعراه عنها وقال له ما أنت هو بل هو الاول والآخر والظاهر والباطن فأبقى العبد في حال وجوده على إمكانه ما برح منه ولا يصح أن يبرح وأضاف الافعال اليه لحصول الطمأنينة بأن الدعوى لا تصح فيها فانه قال واليه يرجع الامر كله وقال أفن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون فلماذا أضاف العالم التوجيه الى نفسه ووجه الشيء ذاته وحقيقته أي نصبت ذاتي قائمة كما أمرني ثم قال للذي فطر السموات والارض وهو قوله ففتقناهم أي الذي ميز ظاهري من باطني وغيبى من شهادتي وفصل بين القوى الروحية في ذاتي كما فصل السموات بعضهما من بعض فأوحى في كل سماء بما جعل في كل قوة من قوى سمواتي وقوله والارض فصل بين جوارحي فجعل للعين حكما وللاذن حكما وللسائر الجوارح حكما حكما وهو قوله وقدر فيها أقواتها وهو ما يتقضى به العقل الانساني من العلوم التي تعطيه الحواس بما يركبه الفكر من ذلك امر فانه ومعرفة ما أمر الله بالمعرفة فهذا وما يناسبه ينظر العالم في الله بالتوجيه بقوله فطر السموات والارض وهو بحر واسع لو شرعنا فيما يحصل للعارف في نفسه الذي يوجب عليه أن يقول فطر السموات والارض ما وسعه كتاب ولكنك لا تسن عن تعبير السماء واحدة ثم قال حنيفاً أي ما تلا والخنف الميل يقول ما تلا الى جناب الحق من امكاني الى وجوب وجودي برني فيصح لي التنزه عن العدم فأبقى في الخير المحض فهذا معنى قوله حنيفاً ثم قال وما أنا في هذا الميل من المشركين يقول ما ملئت بأمرى كما قال العبد الصالح وما فعلته عن أمرى وإنما الحق علمني كيف أتوجه اليه وبما إذا أتوجه اليه وبما إذا أتوجه اليه وعلى أية حالة كون في التوجه اليه هذا كله لا بد أن يعرفه العلماء بالله في التوجيه وان لم يكونوا بهذه المثابة فاهم أهل توجيه وان أتوا بهذا اللفظ فتني عن نفسه الشرك والعبد وان أضاف الفعل الى نفسه فها هو شريك في الفعل وإنما هو منفرد بما يصح أن يكون له منفردا من ذلك الفعل ويكون الحق منفردا بما يصح أن يكون به منفردا من ذلك الفعل فالعبد لا يشاركه سيده في عبوديته فان السيد لا يكون عبدا والعبد لا يكون سيذا لمن هو له عبد من حيث ما هو عبده ثم قال ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي فأضف الشكل الى نفسه فانه ما ظهرت هذه الافعال ولا يصح أن تظهر الا بوجوب العبد اذ يستحيل على الحق اضافة هذه الاشياء اليه بغير حكم الابدان فتضاف الى الحق من حيث ايجاد أعيانها كما تضاف الى العبد من كونه محلا لظهور أعيانها فيه فهو المصلي كان المحرك هو المتحرك هو المحرك فهو المتحرك حقيقة ولا يصح أن يكون الحق هو المتحرك كما لا يصح أن يكون المتحرك هو المحرك لنفسه لكونه نراه ساكنا فاعلم ذلك حتى تعرف ما تضيفه الى نفسك مما لا يصح أن تضيفه الى ربك عقلا وتضيف الى ربك ما لا يصح أن تضيفه الى نفسك شرعا ونسكي هنا معناه عبادتي أي ان صلاتي وعبادتي يقول ذاتي ومحياي ومماتي أي وحالة حياتي وحالة موتي ثم قال لله رب العالمين أي لله أي ايجاد ذلك كله لله لاني أي ظهور ذلك في من أجل الله لا من أجل ما يعود علي في ذلك من الخبر فان الله يقول وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فجعل العلة ترجع الى جنابه لا الى فلم يكن النصد الاول الخير لنا وإنما كان الاشارة في ذلك لجناب الحق الذي ينبغي له الاشارة فكان تعالينا من الحق وتنبيهها وهو قول رابعة أليس هو أهلا لعبادة فالعالم من عبدة الله وغير العالم بعبده لما برجوه من الله من حظوظ نفسه في تلك العبادة فانه اشرع لنا أن نقول لله رب العالمين أي سيد العالمين وما لكهم ومصلحهم لما شرع لهم وبين حتى لا يتركهم في حيرة كما قال تعالى في معرض الامتنان على عبده ووجدك ضالاً فهدى أي حائر فبين لك طريق الهدى من طريق الضلالة فطريق الهدى هنا هو معرفة ما خلقتك من أجله حتى تكون عبادتك على ذلك فتكون على بينة من ربك ثم قال لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين أي لا اله الا في هذا الموضع مقصود بهذه العبادة الا الله الذي خلقني من أجلها أي لا أشرك فيها نفسي بما يخطر له من الثواب الذي وعده الله لمن هذه صفته وقد ذهب بعضهم الى الحضور مع الثواب في حال هذه العبادة وكفر من لم يقل به وهذا ليس بشئ وهو من أكابر المتكلمين

غير أنه لم يكن من العلماء بالله من طريق الاذواق بل كان من أهل النظر الاكبر منهم ورد على العدو به فيما قالته ولا يعتبر عندنا ما يخالفنا فيه علماء الرسوم الا في نقل الاحكام المشروعة فان فيها ينسأوى الجميع ويعتبر فيها المخالف بالقدح في الطريق الموصل اوفى المفهوم باللسان العربي وأما في غير هذا فلا يعتبر الا بخلافه الجنس وهذا سار في كل صنف من العلماء بعلم خاص وقوله وبذلك أمرت يعود على الجملة كلها وعلى كل جزء جزء منها بحسب ما يليق بذلك الجزء فلا يحتاج الى ذكر مفصلا اذ قد حصل التبيين على ما فيه لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ثم قال وأنا من المسلمين أى من المنتقدين لا وامره في قوله وبذلك أمرت ثم قال اللهم أنت الملك وذلك ان الله تعالى لم ادعاه الى القيام بين يديه وذلك انه لا ينبغي أن يدعو الى هذه الصفة الا الملوك خص هذا الاسم في التوجيه دون غيره ولهذا شرع التكنيف في الصلاة في حال الوقوف لانه موطن وقوف العبد بين يدي الملك ثم يقول بالوصف الاخص لاله الا أنت ولم يقل لملك الا أنت ادب مع الله فان الله قد أثبت الملوك في الارض في قوله وجعلكم ملوكا ونبي أن يكون في العالم المساواة لا بالحقيق قولاً بحكم الجعل فقال العبد في التوجيه لاله الا أنت ولو قال لملك الا أنت لكان ناقصاً لما أثبتته الحق وما أثبتته الحق لا بلحقه الاتقاء كما أنه اذا نفي شيئاً لا يمكن اثباته أصلاً فان كان لفظ هذا التوجيه تقييداً عن الحق وهو من كلام الله فهو تصديق لما أثبتته ونفاؤه وان كان من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم فهو من مقام الادب مع الله حيث لم ينف ما أثبتته الله وان كان لملك الا الله ولكن الله قد أثبت الملوك فهذا معنى لاله الا أنت عقيب قوله أنت الملك فانه يظهر فيه عدم المناسبة فلما كانت الالهية تتضمن الملك ولا يتضمن الملك الالهية أتى بلفظ يدل معناه على وجود الملك الذي سماه وان لم يظهر له لفظ فالاله ملك وليس كل ملك الهام يقول أنت ربى وأنا عبدك فقد تم ربه وآخر نفسه وأضافها الى ربه بحرف الخطاب لانه بين يديه وانظر ما في هذا الكلام من الادب يقول له أنت ربى وأنا عبدك الذى قسمت الصلاة بينك وبينه فمن حيث هذه العبودية الخاصة وقفت بين يديك وهى حالة مناجاة لا حالة أخرى فان أحوال العبد تنتوع بتنوع ما يدعوه السيد اليه وان كان عبداً فى كل حالة ثم يقول ظلمت نفسي واعترفت بذنبي فاغفر لى ذنوبى جميعاً انه لا يغفر الذنوب الا أنت يقول فى هذا الكلام لما قال قبل التوجيه ذلك الدعاء الذى قد تمناه بعد التذكير من سؤاله البعد بينه وبين خطاياه يقول ظلمت نفسي بما اكتسبت من الخطايا واعترفت بين يديك بها قبل مناجاتك فاغفر لى ذنوبى أى فاستر ذنوبى من أجلى انه لا يقدر على سترها الا أنت فلا ترانى فتأنيبى فأكون بهامد نبأ ولا أراها فتحولى فأنيها فأكون بهامد نبأ وهو قوله باعد بينى وبين خطايى كما باعدت بين الشرق والمغرب يقول اذا سترتها عنى بهذا البعد لم نشهد حاجتى أكون متفرغاً لقبول ما دعوتنى اليه فانك ان أشهدتني ذنوبى ولم تسترها عنى منعتى الحياء والدهش عند رؤيتها ان أعقل ما تريد منى مما دعوتنى اليه فلم يذكراً أيضاً اسقاطها عنى حتى لا يكون بسعى فى حظ نفسه وان المطلوب سترها فى تلك الحال ولهذا العالم بالله مع توبته لا يزال متى ذكر ذنبه أثرت فى نفسه وحشة المخالفة وان لم يؤخذ به فان الحال تعطى ذلك ثم يقول واهدنى لاهسن الاخلاق لا يهدى لاحسنها الا أنت هو بمنزلة قوله فى الدعاء اغسل خطايى بالماء والثلج والبرد أى وفقنى لاستعمال مكارم الاخلاق فى هذا الموطن مما يستحق أن أعاملك بهامن الادب فى مناجاتك والاخذ عنك والفهم لما توردته على فى كلامك وفهم ما أنا جيك به أنا من كلامك هذا كله من أحسن الاخلاق وفى أفعالى هيات وقوفى بين يديك ظاهراً وباطناً كما شرعت لى فلا يهدى لاحسن الاخلاق الا أنت أنت الموفق لهذه القوة لى على اتيان ذلك ولا تعينه الا بقوتك وبتعريفك اذ هذا مما لا يدرك بالاجتهاد بل بماتشرعه وتبيينه لما كان قدرك مجهولاً وما ينبغي لجلالك غير معلوم ولا تقيس معاملتنا معك بمعاملة العبيد مع الملوك فانك قلت ليس كمثلك نبي فالادب الذى يخصنا فى معاملتك ما تعلمه الامنك ثم قال واصرف عني سيئها لا يصرف عني سيئها الا أنت ابتداء بالتعام فترضى ما لا ينبغي أن يعامل به جلالك وثانية أيضاً بالاستعمال فى ترك ما لا يحسن بقدرك اذ يسدك الامر كله فقد تعلم العبد ولا تستعمله فيما علمته فاصرف عني سئى الاخلاق بالعلم والاستعمال ثم يقول ليلىك وسعديك أى اجابة لك ومساعدة لادعوتنى اليه بقولك على لسان حاجب الباب حتى على الصلاة هاتى قد جئت

محييادعاءك لبيك ومساعدة لما تريد مني على نفسي بالقبول ثم بقول والخير كله بيديك لما كان هو الخير المحض فإنه
الوجود الخالص المحض الذي لم يكن عن عدم ولا إمكان عدم ولا شبهة عدم كان الخير كله بيديه ثم بقول والشر ليس
اليك يقول ولا يضاف الشر اليك والشر المحض هو العدم أي لا يضاف اليك عدم الخير ولا يبنى جلالك وأتى بالالف
واللام لشمول أنواع الشر أي الشر المطلق والشر المقيد بالصورة الخاصة هذا كله ليس اليك أي ماسميته شراً وهو
شر لا يبنى أن يضاف اليك أدباً وحقيقة وأقوى ما يحتاج به المخالف في هذه المسئلة قوله تعالى كذلك يضل الله من يشاء
ويهدي من يشاء وقوله ومن يضل الله فإله من هاد فاعلم أن مطلق الضلالة الخيرة والجهل بالامر وبطريق الحق
المستقيم فقوله يضل الله من يشاء أي من عرفه بطريق الضلالة فإنه يضل فيها ومن عرفه بطريق الهداية فإنه يهتدي فيها
مثل قوله في الهداية ليس كمثل شئ وسبحان ربك رب العزة عما يصفون وما قدر الله حق قدره ولم يكن له
كفوا أحد فالعقل السليم يهتدي به عند ما يسمع مثل هذا من الحق ولذا قال ونحن أقرب اليه منك ولكن
لا نبصرون ونحن أقرب اليه من جبل الوريد وقوله ومن أتاني يسمي أتيته هرولة وأمثال هذه فإن العقل السليم
يحار في مثل هذه الاخبار ويتهى فهدا معنى يضل أي يحير العقول بمثل هذه الخطابات الصادرة من الله على السنة الرسل
الصادقة المجهولة الكيفية ولا يتمكن للعقل أن يهتدي إلى ما قصده الحق بذلك مما لا يليق بالمفهوم ثم يرى العقل أنه
سبحانه ما خاطبنا الان لفهم عنه والمفهوم من هذه الامور يستحيل عليه سبحانه من كل وجه يفهمه العبد بضرب من
التشبيه المحدث أتما من طريق المعنى المحدث أو من طريق الحس ولا يتمكن للعقل أن لا يقبل هذا الخطاب في حار فم
حيرة يخرج عنها العبد و يتمكن له الخروج منها بالعناية الالهية ثم حيرة لا يتمكن له الخروج عنها بمجرد ما أعطى الله
للعقل من أقسام القوة التي أيد الله بها في حار الدال في المدلول لعزة الدليل ثم يجيء الشرع بعد هذا في أمور قد حكم العقل
بدليله على احوالها فثبت الشرع ألفاظاً تدل على وجوب ما أحاله فيقبل ذلك إيماناً ولا يدري ما هو فهذا هو الحار المسمى
ضالاً وقد روى أنه قال زدني فيك تخبراً أي أنزل إلى نزول يحيله العقل من جميع وجوهه ليعرف عجزه عن ادراك ما يبنى
لك و جلالك من النعوت وأما الشقاء والسعادة المعبر بهما عن الامور التي تتألم بها النفوس وتنعم فذلك مطلب عام
للنفوس من حيث الحس والمحسوس وهذا الذي نحن بصددده أمر آخر يرجع إلى معرفة الحقائق ثم بقول أنا بك واليك
أي بك ابتداء لا بنفسي وهو قولنا ان الانسان موجود بغيره وقوله واليك أي واليك يرجع عين وجودي فما أنا هو أنت
هو فإنا ما استغفرت منك الا لوجودك أنت عين الوجود وأنا على أصل ذاتي من العدم ما تعبر على حكم ولا حال
في امكاني لا أبرح ثم يقول تباركت أي البركة والزيادة لك لا لي يقول أنت الوجود لك ثم كونه ولم أكن فكانت
البركة والزيادة في الوجود حيث ظهر بنسبتين فظهر في وهو وجودك ونسب اليك وهو عينك ثم يقول وتعاليت أي
فأنت تعالى ان تظهر بغيرك فلا يكون الوجود المنسوب اليك غير هو يتك هذا معنى قوله تباركت وتعاليت ثم يقول
أستغفرك وأتوب اليك يقول اطلب التستر منك في اتصاف بالوجود لئلا أغيب عن حقيقتي فأدعي الوجود وهو ليس
أنا بل هو أنت وما أنا أنت فأنا أنا على ما أنا عليه لذاتي وأنت أنت على ما أنت عليه لذاتك ومنى فلك الظهور في بما
وصفتني به من الوجود وما لي ظهور فيك بما أنا عليه في حقيقتي من الامكان ثم يقول وأتوب اليك أي وأرجع اليك
من حيث ما وصفت به من الوجود اذ كنت أنت هو عين الوجود والموصوف به أنا فرجوعه اليك هو قولي وأتوب
اليك وفرغ ما يقوله العبد من الدعاء والتوجه بين التكبير والقراءة فلنشرع ان شاء الله تعالى في قراءة الفاتحة بلسان
العلماء بالله في حال الصلاة لا في حال غيره

ووصل في اعتبار قراءة فاتحة الكتاب في الصلاة

اعلم ان العالم بالله اذا فرغ من الذي ذكرناه يشرع في القراءة على حتماً أمره الله به عند قراءة القرآن من التعمد لكونه
قارئاً لا لكونه مصلياً ولما علمت ان الله يقول عند قراءة العبد القرآن كذا جواباً على حكم الآية التي يقرأها فينبغي
للانسان اذا قرأ الآية ان يستحضر في نفسه ما تعطيه تلك الآية على قدر فهمه فان الجواب يكون مطابقاً لما استحضرته

من معاني تلك الآية ولهذا ورد في الجواب أدنى مراتب العامة بمجلاذ العاجي والجمي الذي لاعلم له معنى ما يقرأ يكون قول الله له ما ورد في الخبر فان فصلت في الاستحضار فصل الله لك الجواب فلا يفوتك هذا القدر في القراءة فان به تميز مراتب العلماء بالله والناس في صلاتهم فاذا فرغ الانسان من التوجه فليقل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم هذا نص القرآن وقد ورد في السنة الصحيحة أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم قال تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم فالعارف اذا تعوذ ينظر في الحال الذي أوجب له التعوذ وينظر في حقيقة ما يتعوذ به وينظر في ما ينبغي ان يعاذ به فيتعوذ بحسب ذلك فمن غلب عليه في حاله ان كل شيء يستعاض منه بيد سيده وان كل ما يستعاض به بيد سيده وانه في نفسه عبد محل التصريف والتقليب فعاض من سيده ببيده وهو قوله صلى الله عليه وسلم وأعوذ بك منك وهذه استعاذة التوحيد فيستعذ به من الاتحاد قال تعالى ذق انك أنت العزيز الكريم وقال كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار وقال الكبير ياء ردائي والعظمة ازارى فمن نازعني واحدا منها قصمته ومن نزل عن هذه الدرجة في الاستعاذة استعاض عمالا يلام بما يلام فعلا كان أو صفة هذه قضية كلية والحال يعين القضايا والحكم يكون بحسبها ورد في الخبر أعوذ بربك من سخطك أي بما يرضيك مما يسخطك فقد خرج العبد هنا عن حظ نفسه باقامة حرمة محبوبه فهذا الله ثم الذي لنفسه من هذا الباب قوله وبما فاتك من عقوبتك فهذا في حظ نفسه وأي المرتبتين أعلى في ذلك نظر فمن نظر الى ما يقتضيه جلال الله من انه لا يبلغ تمكن أي ليس في حقيقة الممكن قبول ما ينبغي لجلال الله من التعظيم وان ذلك محال في نفس الامر لم ير الا ان يكون في حظ نفسه فان ذلك عائد عليه ومن نظر في قوله الا يعبدون قال ما يلزم من حق ربي الامان بغيره فوقي فاننا لا نعمل الا في حق ربي لافي حق نفسي فشرع الشارع الاستعاذتين في هذين الشخصين ومن رأى ان وجوده هو وجود ربه اذ لم يكن له من حيث هو وجود قال أعوذ بك منك وهي المرتبة الثالثة وثبت في هذه المرتبة عين العبد فالقارئ للقرآن اذا تعوذ عند قراءة القرآن علمه المكاف وهو الله تعالى كيف يستعذ ومن يستعذ وعن يستعذ فقال له اذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم فأعطاه الاسم الجامع وذكر له القرآن وما خص آية من آية لذلك لم يخص اسما من اسم بل أتى بالاسم الله فالقارئ ينظر في حقيقة ما يقرأ وينظر فيما ينبغي أن يستعاض منه في تلك الآية فيذكره في استعاذته وينظر فيما ينبغي ان يستعاض به من أسماء الله أي اسم كان في عينه بالله كفي استعاذته ولما كان قارئ القرآن جلس الله من كون القرآن ذكره اذ لا كرجس الله ثم زاد انه في الصلاة حال مناجاة الله فهو باضافي حال قرب على قرب كنور على نور كان الاولى ان يستعذ بها بالله تكون استعاذته من الشيطان لانه البعيد يقال بشرطون اذا كانت بعيدة الفقر والبعد يقابل القرب فتكون استعاذته في حال قرب به مما يبعد عن تلك الحالة فلم يكن أولى من اسم الشيطان ثم نعت بالرجيم وهو فاعل فأتا بمعنى المفعول فيكون معناه من الشيطان المرجوم يعني بالشهب وهي الانوار المحرقة قال تعالى وجعلناها يعني السكواكب رجوما للشياطين والصلاة نور ووجه الله بالانوار فكانت الصلاة مما تعطى به الشيطان من العبد قال تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر بسبب ما وصفت به من الاحرام وان كان بمعنى الفاعل فهو لما يرجم به قلب العبد من الخواطر المذمومة والنيات السيئة والوسوسة ولهذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام يصلي من الليل وكبر تكبيرة الاحرام قال الله أكبر كبيرا الله أكبر كبيرا الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا وسبحان الله بكرة وأصيلا وسبحان الله بكرة وأصيلا أعوذ بالله من الشيطان الرجيم من نفخه ونفثه وهمهز قال ابن عباس همزه ما يوسوسه في الصلاة ونفثه الشعر ونفخه الذي يلقيه من الشبه في الصلاة يعني السهو ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم ان سجود السهو ترغيم للشيطان فوجب على المصلي أن يستعذ بالله من الشيطان الرجيم بخالص من قلبه يطالب بذلك عصمته به ولما لم يعرف المصلي بما يأتيه الشيطان من الخواطر السيئة في صلاته والوسوسة لم يتمكن أن يعين له ما يدفعها به فجاء بالاسم الله الجامع لمعاني الاسماء اذ كان في قوة هذا الاسم حقيقة كل اسم دافع في مقابلة كل خاطر ينبغي أن يدفع فكذلك ينبغي للمصلي أن يكون حاله في استعاذته ان وفقه الله ثم يقول به الاستعاذة بسم الله الرحمن الرحيم

فاذا قال يقول الله يذ كرى عبدي فينبغي على هذا أن يكون العامل في بسم الله الرحمن الرحيم اذ كرت تعلق الباء
 بهذا الفعل ان صح هذا الخبر وان لم يصح فيكون الفعل اقرأ بسم الله فانه ظاهر في اقرأ بسم ربك هذا يتكافؤ لقولهم
 ان المصادر لا تعمل عمل الافعال الا اذا تقدمت واما اذا تأخرت فتضعف عن العمل وهذا عندنا غير مرضي في التعليل
 لانه تحكم من النحوى فان العرب لا تعقل ولا تعلل فيكون تعلق البسملة عندى بقوله الحمد لله بأسمائه فان الله لا يحمد الا
 بأسمائه غير ذلك لا يكون ولا ينبغي أن تسكف في القرآن محذوف الاضمرورة وما هنا ضرورة فان صح قول رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن الله تبارك وتعالى ان العبد اذا قال بسم الله الرحمن الرحيم في مناجاته في الصلاة يقول الله يذ كرى
 عبدي فلا نزاع هكذا روى هذا الخبر عبد الله بن زياد بن سمعان عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج ثلاث غير تمام فقيل لابي هريرة اننا نكون وراء الامام
 فقال اقرأ بها في نفسك فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي
 نصفين ولعبدى ما سأل يقول عبدي اذا افتتح الصلاة بسم الله الرحمن الرحيم فيذ كرى عبدي يقول العبد الحمد لله
 رب العالمين قال الله حدثني عبدي وسيأتي الحديث مفصلا في كل كلمة ان شاء الله تعالى كما ذكرنا ألفاظ التوجيه الى
 آخر الفتح وذكروا هذا الحديث من حديث سفيان بن عيينة عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة ولم يذكر البسملة
 فيه فاذا قال العالم بالله بسم الله الرحمن الرحيم علق الباء بما في الحمد من معنى الفعل كما قلنا يقول لا يبنى على الله الا بأسمائه
 الحسنى فذكر من ذلك ثلاثة أسماء الاسم الله لكونه جامعاً غير مشتق فينتع ولا ينعته به فانه للاسماء كالذات للصفات
 قد كرهه اولاً من حيث انه دليل على الذات كالاسماء الاعلام كلها في اللسان وان لم يقو قوة الاعلام لانه وصف للمرتبة
 كما سمى السلطان فلما لم يدل الاعلى الذات المجرودة على الاطلاق من حيث ما هي لنفسها من غير نسب لم يتوهم في هذا الاسم
 اشتقاق ولهذا سميت بالبسملة وهو الاسم مع الله أى قولك بسم الله خاصة مثل العبد له وهو قولك عبد الله وكذلك
 الحوقلة وهو الحول والقوة مع الله ثم قال ان العبد قال بعد بسم الله الرحمن الرحيم من حيث ما هو أعنى الرحمن الرحيم
 من الاسماء المركبة كمثل بعلبك ورام هرمرز فسماه به من حيث ما هو اسم له لا من حيث المرحومين ولا من حيث تعلق
 الرحمة بهم بل من حيث ما هي صفة له جل جلاله فانه ليس لغبر الله ذكر في البسملة أصلاً وما ورد اسم الهى لا يتقدمه
 كون يطلب الاسم ولا يتأخر كون يطلبه الاسم في الآية فان ذلك الاسم ينظر فيه العارف من حيث دلالة على الذات
 المسماة به لا من حيث الصفة المعقولة منه ولا من حيث الاشتقاق الذى يطلبه الكون بخلاف الاسم الالهى اذ اورد في
 أثره كونه أو في أثره كونه أو بين كونه فانه اذ اورد الكون في أثره فذلك الكون نتيجة به يتعاقب وابه يطلب فانه
 صادر عنه اذا تدبرته وجدته مثل قوله الرحمن علم القرآن خلق الانسان واذا تقدم الكون وجاء الاسم الالهى في
 أثره فانه الاول والاخر كان على العكس من الاول مثل اتقوا الله وقوله ويعلمكم الله فآظهر التقوى ما يتق منه وهو
 الاسم الله في الاول أظهر الاسم الالهى عين الانسان وكذلك ويعلمكم الله أظهر التعليم الاسم الالهى وهو الله فاذا
 وقع الكون بين اسمين الهيين كان الكون للاول بحكم النتيجة وللآخر بحكم المقدمة مثل وقوع العالمين بين الاسم
 الرب والرحمن في قوله الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم ومثل قوله واتقوا الله ويعلمكم الله فوقع ويعلمكم بين
 اسمين تقدمه الاسم الله وتأخر عنه الاسم الله بمعنىين مختلفين فآثر فيه الاسم الاول طلب التعليم وقبل التعليم بالاسم
 الثانى وكذلك اذا وقع الاسم الالهى بين اسم الهى يتقدمه وبين كونه يتأخر عنه مثل الاسم الرب بين الله والعالمين
 في قوله الحمد لله رب العالمين في آخر الزمر أو بين كونه يتقدمه واسم الهى يتأخر عنه مثل قوله العالمين الرحمن
 الرحيم ملك فالرحمن الرحيم تقدمه كلمة العالمين وتأخر عنه ملك يوم الدين فآظهر عين العالمين الرحمن الرحيم لافتقارهم
 الى الرحمتين الرحمة العامة والخاصة والواجبة والامتنانية وطلب الرحمن الرحيم ملك يوم الدين ليظهر من كونه ملكا
 سلطان الرحمن الرحيم فان الرحمة من جانب الملك هي رحمة عزه وامتنان مع استغناء بخلاف رحمة غير الملك كرحمة الام
 بولدها للشفقة الطبيعية فتدفع الام بالرحمة على ولدها ما تجده من الام بسببه في نفسها فنفسه هارحته ولنفسها سمعت

واحتجبت عن علم ذلك بولد هافانته لولدها عليها بالسبيبة لالهوا وقعت الرحمة بالولد تبعاً بخلاف رحمة الملك فانها عن عز
وغنى عن هذا المرحوم الخاص من رعاياه وكذلك اذا وقع الاسم الالهى بين اسمين الهيين مثل قوله هو الله الخالق
البارى فوق الاسم الخالق بين الاسم الله والاسم البارى وكذلك الاسم البارى بين الخالق والمصور وهذا كثير
فالخالق صفة لله وموصوف للبارى فعلى هذا الاسلوب تجرى تلاوة العارفين فى الكتابين فى القرآن وكتاب العالم
باسره فانه كتاب مسطور ورقه المنشور الذى هو فيه الوجود وكذلك تجرى اذكارهم وهكذا فى الاكوان اذا وقع
كون بين كونين يكون للاول ابناً والثانى بهـ الله أبابى الذى يفهم من ذلك كان ما كان فلهم اقال الله فى قول العبد
بسم الله الرحمن الرحيم ذكرى عبدى وما قيد هذا الذكر بشئ لا اختلاف احوال اذا كرى اعى البواعث لذكرهم
فذا كرتبه الرغبة وذا كرتبه الرهبة وذا كرتبه التعظيم والاجلال فأجاب الحق على أدنى مراتب العالم وهو
الذى يتلو بلسانه ولا يفهم بقلبه لانه لم يتدبر ما قاله اذا كان التالى عالماً باللسان ولا ما ذكره فان تدبر تلاوته وذكرو
كانت اجابة الحق له بحسب ما حصل فى نفسه من العلم بما تلاه فتدبر ما نصناه لك ثم قال قال الله تعالى فاذا قال العبد الحمد
لله رب العالمين فى الصلاة يقول الله حمدى عبدى فيقول العارف الحمد لله أى عواقب الشئ ترجع الى الله ومعنى عواقب
الشئ أى كل شئ ينشأ به على كون من الاكوان دون الله فعاقبته ترجع الى الله بطريقين الطريق الواحدة الشئ على
الكون انما هو بما يكون عليه ذلك الكون من الصفات المحموده التى توجب الشئ عليه أو بما يكون منه من الآثار
المحمودة التى هى نتائج عن الصفات المحموده القائمة به وعلى أى وجه كان فان ذلك الشئ يرجع الى الله اذ كان الله هو
الموجد لتلك الصفات والآثار لذلك الكون فرجعت عاقبة الشئ الى الله والطريق الاخرى أن ينظر العارف فى رى
ان وجود امکات المستفاد انما هو عين ظهور الحق فيها فهو متعلق الشئ الا لا كوان ثم انه ينظر فى موضع اللام من
قوله لله فى رى ان الحامد عين المحمود لا غيره فهو الحامد المحمود وينبى الحمد عن الكون من كونه حامداً ونبى كون
الكون محمداً فالكون من وجه محمود لا حامد ومن وجه لا حامد ولا محمود فأما كونه غير حامد فقد بيناه فان الحرف فصل
والافعال لله وأما كونه غير محمود فانه بما يحمد المحمود بما هو له لا لغيره والكون لاشئ له فاهو محمود أصلاً كما ورد فى مثل
هذا المتشعب على الامك كلابس ثوبى زور فيحضر العارف فى قوله الحمد لله رب العالمين جميع ما ذكرناه وما يعطيه
الاسم الرب من الثبات والاصلاح والتربية والملك والسيادة هذه الخمسة يطلبها الاسم الرب ويحضر ما يعطيه
العالم من الدلالة عليه تعالى فلا يكون جواب الله فى قوله حمدى عبدى الامن حمد بأدى المراتب لانه لكرمه يعتبر
الاضعف الذى لم يجعل الله له حظاً فى العلم به تعالى الرحمة به لعله ان العالم يعلم من سؤاله أو قرأته ما حضر معه فى تلك القراءة
من المعانى فيحبيه الله على ما وقع له ويدخل فى اجال ما خاطب به عبده العالمى القليل العلم والأعجمى الذى لا علم له
بمدلول ما يقرأ فافهم والله الملمهم ثم قال عن الله يقول العبد الرحمن الرحيم يقول الله أننى على عبدى يعنى بصفة الرحمة
لاشتقاق هذين الاسمين منها ولم يقل فيما ذا العموم رحمة ولان العالمى ما يعرف من رحمة الله به الا اذا أعطاه ما يلائمه فى
غرضه وان ضره أو ما يلائم طبعه ولو كان فيه شقاؤه والعارف ليس كذلك فان الرحمة الالهية قد أتت الى العبد فى الصورة
المكروهة كشرب الدواء الكرى الطعم والرائحة للريض والشفاء فيه مبطلون فاذا قال العارف الرحمن الرحيم أحضر
فى نفسه مدلول هذا القول من حيث ما هو الحق موصوفه ومن حيث ما يطلبه المرحوم لعله بذلك كله ويحضر فى قلبه
أيضاً عموم رحمة الواحدة المقسمة على خلقه فى الدار الدنيا انفسهم وجنهم ومطيعهم وعاصيهم وكافرهم ومؤمنهم وقد
شملت الجميع وراى ان هذه الرحمة الواحدة لو لم تعط حقيقتها من الله أن يرزق بها عباداً من جنات ونبات وحيوان
وانس وجان ولم يحجبها عن كافر ومؤمن ومطيع وعاصى عرف ان ذاتها من كونها رحمة تقتضى ذلك ثم جاء
الوحى من أثر هذه الرحمة الواحدة بأن هذه الرحمة الواحدة السارية فى العالم التى اقتضت حقيقتها ان تجعل الام تطعم على
ولدها فى جميع الحيوان وهى واحدة من مائة رحمة وقد اذخر سبحانه لعباده فى الدار الآخرة تسعاً وتسعين رحمة فاذا
كان يوم القيامة ونفذ فى العالم حكمه وقضاؤه وقدره بهذه الرحمة الواحدة وفرغ الحساب ونزل الناس منازلهم من الدارين

أضاف سبحانه هذه الرحمة الى التسع والتسعين رحمة فكانت مائة فأرسلها على عباد مطلقه في الدارين فسرت الرحمة فوسعت كل شيء ففهم من وسعته بحكم الوجوب ومنهم من وسعته بحكم الامتنان فوسعت كل شيء في موطنه وفي عين شيبته فتقم المحرور بالزهرير والمقرور بالسعير ولوجاء لكل واحد من هذين حال الاعتدال لتعذب فاذا اطلع أهل الجنان على أهل النار زادهم نعيما الى نعمهم فوزهم ولو اطلع أهل النار على أهل الجنان لتعذبوا بالاعتدال لما هم فيه من الانحراف ولهذا قال بهم بالنيقيض من عموم المائة رحمة وقد كان الحكم في الدنيا بالرحمة الدنيا ما قد علمتم وهي الآن أعنى في الآخرة من جلة المائة فما ظنك وكفى فيمثل هذا النظر يقول العارف في الصلاة الرحمن الرحيم ومن هنا يعرف ما يجيبه الحق به من هذا نظره ثم قال الله يقول العبد ملك يوم الدين يقول الله محمد بن عبدى وفي رواية فؤز الى عبدى هذا جواب عام ورد عام كافر زنا المراد به فاذا قال العارف ملك يوم الدين لم يقتصر على الدار الآخرة بيوم الدين ورأى ان الرحمن الرحيم لا يغار فان ملك يوم الدين فانه صفة لهما فيكون الجزاء دنيا وآخرة وكذلك ظهر بما شرع من اقامة الحد ودود وظهور الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ليدقهم بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون وهذا هو عين الجزاء في يوم الدين أيضا يوم الجزاء والله ملك يوم الدين فيرى العارف ان الكفارات سارية في الدنيا وان الانسان في الدار الدنيا لا يسلم من أمر يضيق به صدره ويؤله حسا وعقلا حتى قرصة البرغوث والعثرة فالآلام محدودة وموقته ورحمة الله تعالى غير موقته فانها وسعت كل شيء فيها ما تنال وتحكم من طريق الامتنان وهو أصل الاخذ لها الامتنان ومنها ما يؤخذ من طريق الوجوب الالهي في قوله كتب ربكم على نفسه الرحمة وقوله فسأ كتبها للناس يأخذونها جزاء بعض المخلوقات من المكلفين تنالهم امتنانا حيث كانوا فافهم فكل ألم في الدنيا والآخرة فانه مكفر لا موقته وموقته وهو جزاء لمن يتألم به من صغير وكبير بشرط تعقل التألم لا بطريق الاحساس بالتألم دون تعقله وهذا المدرك لا يدركه الا من كشفه فالرضيع لا يتعقل التألم مع الاحساس به الآن أباه وأمه وأما هلمامن محبيه وغير محبيه يتألم ويتعقل التألم لما يرى في الرضيع من الامراض النازلة به فيكون ذلك كفارة لتعقل الألم فان زاد ذلك العاقل الترحم به كان مع التكفير عنه مأجورا اذ في كل كبد رطبة أجر وكل كبد فاتها رطبة لانهايت الدم والدم حار رطب طبع الحياة وأما الصغير اذا تعقل التألم وطلب النفور عن الاسباب الموجبة للألم واجتنبها فان له كفارة فيها لمصدر منه مما ألم به غيره من حيوان أو شخص آخر من جنسه وأبائة عما ندعو اليه أمه أو أبوه أو وسائل يسألها أمرا ما فاني عليه فتألم السائل حيث لم يقض حاجته هذا الصغير فاذا تألم الصغير كان ذلك الألم القائم به جزاء مكفر لما ألم به ذلك السائل بابايت عما النفس منه في سؤاله أو كان قد أذى حيوانا من ضرب كلب بحجر أو قتل برغوث وقلة أو وطئ غنمة برجله فقتلها أو كل ما جرى منه بقصد وبغير قصد وسر هذا الامر عجيب سار في الموجودات حتى الانسان يتألم بوجود القيم ويضيق صدره به فانه كفارة لامورا تأها قد نسبها أو يعلمها فهذا كله يراه أهل الكشف محققا في قوله ملك يوم الدين فيقول الله فؤز الى عبدى أو محمد بن عبدى أو كلاهما الآن التمجيد راجع الى جناب الحق من حيث ما تقتضيه ذاته ومن حيث ما تقتضى نسبة العالم اليه والتفويض من حيث ما تقتضى نسبة العالم اليه لا غير فانه وكيل لهم بالوكالة المفوضة في حق قوم يقول محمد بن عبدى وفي المقصد وفي حق قوم يقول فؤز الى عبدى وفي المقصد أيضا فان العبد قد يجمع بين المقصدين فيجمع الله له في الردين التمجيد والتفويض فهذا النصف كله مخلص لجناب الله ليس للعبد فيه اشتراك ثم قال الله يقول العبد اياك نعبد واياك نستعين يقول الله هذه بيني وبين عبدى ولعبدى ما سأله فهذه الابة تتضمن سائلا ومسؤلا مخاطبا وهو الكاف من اياك فيهما ونعبد ونستعين هما للعبد فانه العابد والمستعين فاذا قال العبد اياك وحد الحق بحرف الخطاب فجعله مواجها لا على جهة التحديد ولكن امتثالا لقول الشارع لمثل ذلك السائل في معرض التعليم حين سأله عن الاحسان فقال له صلى الله عليه وسلم ان تعبد الله كأنك تراه فلا بد ان تواجه بحرف الخطاب وهو الكاف أو حرف التاء المنصوبة في المذكر المحفوضة في المؤنث فاني قد أتت الخطاب من حيث الذات وهذا مشهد خيالي فهو يرزخى وجاءت هذه الابة برزخية وقع فيها الاشتراك بين الحق وبين عبده وما مضى من الفاتحة مخلص لله

وما بقي منها مخلص للعبد وهذه التي نحن فيها مشتركة وانما وحده ولم يجمعه لان المعبود واحد وجمع نفسه بنون الجمع في العبادة والعون المطلوب لان العابد من العبد كثير ون كل واحد من العابد ينطلب العون والمقصود بالعبادات واحد فعلى العين عبادة وعلى السمع والبصر واللسان واليد والبطن والفرج والرجل والقلب فلهذا قال نعبد ونستعين بالنون وان العالم نظر الى ته اصيل عاه وان الصلاة قد عم حكمها جميع حاله ظاهر او باطنا لم ينفرد بذلك جز عن آخر فانه يقف بكلمه ويركع بكلمه ويجلس بكلمه فجميع علمه قد اجتمع على عبادة به وطلب المعونة منه على عبادته فجاء بنون الجماعة في نعبد ونستعين فترجم اللسان عن الجماعة كما يتكلم الواحد عن الوفد بحضورهم بين يدي الملك فعمل العبد الحق لما أنزل عليه هذه الآية بافراده نفسه أن لا يعبد الاياه ولما قيد العبد بالنون أنه يريد منه أن يعبد بكلمه ظاهر او باطنا من قوى وجوارح ويستعين على ذلك الحد ومتى لم يكن الصلي بهذه المثابة من جمع علمه على عبادة به كان كاذبا في قراءته اذا قال اياك نعبد واياك نستعين فان الله ينظر اليه فبراه متلفعا في صلاته أو مشغولا بخاطره في دكانه أو تجارته وهو مع هذا يقول نعبد ويكذب فيقول الله له كذبت في كنياتك بجمعيته على عبادتي ألم تلتفت ببصرك الى غير قبلك ألم تنص بمعك الى حديث الحاضر بن ألم تعقل بقلبك ما تحدثوا به فأين صدقك في قولك نعبد بنون الجمع فيحضر العارف هذا كله في خاطره فيستحي أن يقول في مناجاته في صلاته اياك نعبد لئلا يقال له كذبت فلا بد أن يجتمع من هذه حاله على عبادة به حتى بقوله الحق صدقت اذا نلت في جمعيته على عبادتك اياي وطلب معونتي روي في هذا الباب على ما حدثنا به شيخنا المقرئ أبو بكر محمد بن خلف بن صاف اللخمي عن بعض المعلمين من الصالحين ان شخصا صبيغا صغيرا كان يقرأ عليه القرآن فرأه مصفرا اللون فسأله عن حاله فقيل له انه يقوم بالليل بالقرآن كله فقل له يا ولدي أخبرتك انك تقوم الليل بالقرآن كله فقال هو ما قيل لك فقل يا ولدي اذا كان في هذه الليلة فاحضرني في قبلك وقرأ على القرآن في صلاتك ولا تغفل عني فقال الشاب نعم فلما أصبح قال له هل فعلت ما أمرتك به قال نعم يا أستاذ قال وهل ختمت القرآن البارحة قال لا ما قدرت على أكثر من نصف القرآن قال يا ولدي هذا حسن اذا كان في هذه الليلة فاجعل من شئت من أحبب رسول الله صلى الله عليه وسلم أمامك الذين سمعوا القرآن من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرأ عليه واحذر فانهم سمعوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تنزل في تلاوتك فقل ان شاء الله يا أستاذ كذلك افضل فلما أصبح سأله الاستاذ عن ليلته فقال يا أستاذ ما قدرت على أكثر من ربع القرآن فقال يا ولدي انزل هذه الليلة على رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي أنزل عليه القرآن واعرف بين يدي من تتلوه فقال نعم فلما أصبح قال يا أستاذ ما قدرت طول ليلتي على أكثر من جزء من القرآن أو ما يقارب فقال يا ولدي اذا كان هذه الليلة فلتكن تقرأ القرآن بين يدي جبريل الذي نزل به على قلب محمد صلى الله عليه وسلم فاحذر واعرف قدر من تقرأ عليه فلما أصبح قال يا أستاذ ما قدرت على أكثر من كذا وذا كر آيات قليلة من القرآن قال يا ولدي اذا كان هذه الليلة تب الى الله وتوأب واعلم أن الصلي يناجي به وانك واقف بين يديه تتلوه عليه كلامه فانظر حظك من القرآن وحظه وتدبر ما تقرأه فليس المراد جمع الحروف ولا تأليفها ولا حكاية الاقوال وانما المراد بالقراءة التدبر لمعاني ما تتلوه فلا تكن جاهلا فانما أصبح انتظر الاستاذ الشاب فلم يجبه اليه فبعث من يسأل عن شأنه فقيل له انه أصبح مريضا بعد جلاء اليه الاستاذ فلما أبصره الشاب بكى وقال يا أستاذ جزاك الله عنى خبر ما عرفت أنى كاذب الا البارحة لما قمت في مصلاي وأحضرت الحق تعالى وأنا بين يديه أنزل عليه كتابه فلما استفتحت الفاتحة ووصلت الى قوله اياك نعبد نظرت الى نفسي فلم أرها تصدق في قولها فاستحييت أن أقول بين يديه اياك نعبد وهو يعلم أنى كذب في مقالتي فاني رأيت نفسي لاهية بخواطرها عن عبادته فبقيت أردد القراءة من أول الفاتحة الى قوله ملك يوم الدين ولا أقدر أن أقول اياك نعبد انه ما خلصت لي فبقيت أستعجب أن كذب بين يديه تعالى فيمقتني فأركعت حتى طلع الفجر وقد رصت كبدي وما بالاراحل اليه على حالة لأرضاه من نفسي فالتفتت ثالثة حتى مات الشاب فلما دفن في الاستاذ الى قبره فسأله عن حاله فسمع صوت الشاب من قبره وهو يقول له يا أستاذ

أناحي عندحي * لم يحاسبني بشي

قال فرجع الاستاذ الى بيته ولزم فراشه مريضاً ثم فيه حال الفنى فلحق به فن قرأ اياك نعبد على قراءة الشاب فقد قرأ ثم قال الله يقول العبد اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين فيقول الله هؤلاء لعبدى ولعبدى ما سأل فاذا قال العارف اهدنا حضر الاسم الالهى الهادى وسأله أن يهديه الصراط المستقيم أن يبينه له ويوفقه الى المشى عليه وهو صراط التوحيدين توحيد الذات وتوحيد المرتبة وهى الالهوية بلواز مهامن الاحكام المشروعة التى هى حق الاسلام فى قوله صلى الله عليه وسلم الابحق الاسلام وحسابهم على الله فيحضر فى نفسه الصراط المستقيم الذى هو عليه الرب من حيث ما يقود الماشى عليه الى سعادته أخبر الله تعالى عن هوداً أنه قال ان ربى على صراط مستقيم فان العارف اذا مشى على ذلك الصراط الذى عاينه الرب تعالى على شهود منه كان الحق امامه وكان العبد تابعاً للحق على ذلك الصراط مجبوراً وكيف لا يكون تابعا مجبوراً وانصبته يدير به بجره اليه فان الله يقول مامن دابة الا هوأخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم فدخل فى حكم هذه الآية جميع مآدب علوا وسفلا دخول ذلة وعبودية والناس فى ذلك بين مكاشف يرى اليد فى الناصية أو مؤمن فكل دابة دخلت عمو ما معدا الانس والجن فانه ما دخل من الثقلين الا الصالحون منهم خاصة ولودخل جميع الثقلين لكان جميعهم على طريق مستقيم صراط الله من كونه راي يقول تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده وقال فى حق الثقلين خاصة على طريق الوعيد والتخويف حيث لم يجعلوا نواصيهم بيده وهو أن يتركوا ارادتهم لارادته فيما أمر به ونهى سنفزع لكم أيها الثقلان ولهذا قال صراط الذين أنعمت عليهم يربد الذين وفقههم الله وهم العالمون كلهم أجمعهم والصالحون من الانس مثل الرسل والانبياء والاولياء وصالحى المؤمنين ومن الجآن كذلك فلم يجعل الصراط المستقيم الا ان نعم الله عليه من نبى وصديق وشهيد وصالح وكل دابة هوأخذ بناصيتها فاذا حضر العارف فى هذه القراءة جعل ناصيته يدير به فى غيب هويته ومن شدشد الى النار وهم الذين استثنى الله تعالى بقوله غير المغضوب عليهم أى الامن غضب الله عليهم لمادعاهم بقوله حتى على الصلاة فلم يجيبوا ولا الضالين فاستثنى بالعطف من حاروهم أحسن حالا من المغضوب عليهم فن لم يعرف ربه انه ربه وأشرك معه فى الوهيته من لا يستحق ان يكون الها كان من المغضوب عليهم فاذا حضر العبد مثل هذا وشباهه فى نفسه عند تلاوته قالت الملائكة آيبن وقال باطن الانسان الذى هو روحه المشارك للملائكة فى نشأتهم وطهارتهم آمين أى منابا لخبر لما كان والتالى الداعى للسان ثم يصفى الى قلبه فيسمع تلاوة روحه فاتحة الكتاب مطابقة لتلاوة لسانه فيقول اللسان مؤتمنا على دعائه أى دعاء روحه بالتلاوة من قوله اهدنا فن وافق تأمينه تأمين الملائكة فى الصفة موافقة طهارة وتقديس ذوات كرام بررة اجابه الحق عقيب قوله آمين باللسانين فان ارتقى يكون الحق لسانه الى تلاوة الحق كلامه فاذا قال آمين قالت الاسماء الالهية آمين والاسماء التى ظهرت من تخلق هذا العبد بها آمين فن وافق تأمين أسمائه أسماء خالقه كان حقا كله فهذا قدأ بنت لك أسلوب القراءة فى الصلاة فاجر عليها على قدر اتساع باعك وسرعة حركتك وأنت أبصر فامنا الامن له مقام معلوم ومنا الصافون والمسيحون

فصل بل وصل فى قراءة القرآن فى الركوع

وأما قراءة القرآن فى الركوع فن قائل بالمتع ومن قائل بالجواز الذى اتفقوا عليه التسييح فى الركوع واختلفوا هل فيه قول محدود أم لا فن قائل لاحد فى ذلك ومن قائل بالحد فى ذلك وهو أن يقول فى ركوعه سبحان ربى العظيم ثلاثا وفى السجود سبحان ربى الاعلى ثلاثا والقائل ههنا منهم من يرى وجوبه وان الصلاة تبطل بتركه وأدناه ثلاث مرات ومنهم من لا يقول بوجوبه وهم عامة العلماء ومن قائل ينبى للامام أن يقولها خاسحا حتى يدرك من وراءه أن يقولها ثلاثا فأقول فى باب الاسرار لما كان المصلى فى وقوفه بين يدي ربه فى الصلاة له نسبة الى القيومية ثم انتقل عنها الى حالة الركوع الذى هو الخضوع وكذلك السجود لم تنبغ أن تكون هذه الصفة لله فشرع النبى صلى الله عليه وسلم على ما فهم من كلام الله لما نزل عليه فسمح باسم ربك العظيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوها فى ركوعكم ثم نزل

قوله تعالى سبِّح اسم ربك الأعلى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوا في سجودكم فاقترن بهما أمر الله بقوله سبِّح فأمر وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم لتابعيها من الصلاة بقول زهوا عظمت بكم عن الخضوع فان الخضوع انما هو لله لا بالاله فانه يستحيل أن تقوم به صفة الخضوع وأضافه الى الاسم الرب لانه يستدعي المربوب وهو من الاتهامات الثلاث وهو اسم كثير الدور والظهور في القرآن أكثر من باقي الاسماء فان امهات الاسماء في القرآن ثلاثة الله والرحمن والرب ثم ان هذا الاسم لما تعلق التسبيح به لم يتعاق به مطلقا من حيث ما يستحقه لنفسه وانما تعلق به مضافا الى نفس المسيح فقال سبحانه رب في العظم وانما تعلق به مضافا الى حق كل مسبح لان الله لم يمن كل عالم يتفاضل فيعتقد فيه شخص خلاف ما يعتقد فيه غيره فكل شخص يسبح به الذي اعتقده به او كم شخص ما يعتقد في الرب ما يعتقد غيره ويرى ان ذلك المعتقد الآخر فيما ينسبه الى الرب مما يستحيل عنده ان تكون له تلك الصفة ويكفر من أجلها فلو سبَّحه مطلقا باعتقاد كل معتقد اسبح هذا الشخص من لا يعتقد انه بزه فلماذا اضاف كل مسبح لما يقتضيه اعتقاده وحظ العارف أن يسبَّحه بلسان كل مسبح وينظر في عظمة الله وتزهبها عن قيام الخضوع بها وعلوه عن السجود فان العبد في سجوده يطلب أصل نشأة هيكله وهو الماء والتراب ويطلب بقيامه أصل روحه فان الله يقول فيهم وأنتم الاعلون وصارت حالة الركوع برزخا متوسطا بين القيام والسجود بمنزلة الوجود المستفاد للممكن برزخين الواجب الوجود لنفسه وبين الممكن لنفسه فالممكن عدم لنفسه فان عدم لا يستفاد فانه مأثم من يفيد الواجب الوجود وجوده لنفسه وظهرت حالة برزخية وهي وجود العبد بمنزلة الركوع فلا يقال في هذا الوجود المستفاد هو عين الممكن ولا هو غير الممكن ولا يقال فيه هو عين الحق ولا هو غير الحق فله نسبتان يعرفهما العارف فيخطر للعارف في حال الركوع الحال البرزخ الفاصل بين الامر بين وهو المعنى المفعول الذي به يتميز الرب من العبد وهو أيضا المعنى المفعول الذي به يتصف العبد بأوصاف الرب ويتصف الرب بأوصاف المربوب لا بالصفات فانه وصف لصفة وانما قلنا وصف لصفة فان الصفة يعقل منها أمر زائد وعين زائدة على عين الموصوف والوصف قد يكون عين الموصوف بنسبة خاصة لها عين موجودة فافهم

فصل بل وصل في الدعاء في الركوع

اختلفوا في الدعاء في الركوع بعد اتفاهم على جواز التثناء على الله في وجوبه في مذهب من رآه شرطاً في صحة الصلاة ففهم من كره الدعاء في الركوع ومنهم من أجاز به أقول واختلفوا في الدعاء في الصلاة ففهم من قال لا يجوز أن يدعى في الصلاة بغير ألفاظ القرآن ومنهم من أجاز ذلك فأقول لما كانت الصلاة معناها الدعاء صح أن يكون الدعاء جزءاً من أجزائها يكون من باب تسمية الشكل باسم الجزء وأما من يكره الدعاء في الركوع فان الحالة البرزخية لها وجهان وجه الى الحق ووجه الى الخلق فمن كان مشهده من الركوع الوجه الذي يطلب الحق كره الدعاء في الركوع ولم يحرمه لان صفة القيومية قد يتصف بها الكون قال تعالى الرجال قوامون على النساء ومن رجع الوجه الذي يطلب الخلق من الركوع قال يجوز الدعاء في الركوع وبه جاءت السنة وهو مذهب البخاري رحمه الله وكذلك من رجع أن لا يدعى في الصلاة بغير ألفاظ القرآن فانه نظر الى أن الله تعالى قد شرع الادعية في القرآن فالمدول عنها الى ألفاظ من كلام الناس من مخالفة النفس التي جبلت عليها حتى لا توافق ربه وهو الادب الصحيح فاني كالم أناجيه في الصلاة بالكلية كما ذلك لاندعوه الإمام أنزل علينا وشرعه لنا في القرآن أوفى السنة مما شرع أن يقال في الصلاة ومن أطلق الدعاء في الصلاة بأي نوع كان غاب على قلبه انه مأثم الا الله ولا متمكم الا الله ما يفعل بفعله كما ورد أن الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حده يعني في الصلاة أو أمر آخر

فصل بل وصل في التشهد في الصلاة

اختلف العلماء في وجوب التشهد في الصلاة والمختار منه فمن قائل بوجوبه ومن قائل لا يجب فأقول لما كان التشهد على الحقيقة معناه الاستحضار فانه تفعل من الشهود وهو الحضور والانسان مأثور بالحضور في صلاته فلا بد من التشهد وهو الاولى والاوجه ولما كان الشاهد مخاطباً بالعلم بما يشهد به بخلاف الحاكم لم يصح الحضور ولا الاستحضار من غير

علم المتشهد بمن يريد شهوده فلا يحضر معه من الحق الا قدر ما يعلمه منه وما خوطب بأكثر من ذلك واختلفت مقالات الناس في الاله واذا اختلفت المقالات فلا بد للعاقل اذا انفرد في علمه بربه أن يكون على مقالة من هذه المقالات التي أتت بها النظر وهي مختلفة فالسليم العقل من يترك ما أعطاه نظره في الله ونظر غيره من أصحاب المقالات بالنظر الفكري ويرجع الى ما قالته الانبياء عليهم السلام وما نطق به القرآن فيعتقده ويحضره في صلاته وفي حركاته وسكناته فهو أولى به من أن يحضر مع الله تعالى بفكره وقد يطرأ البعض الناس في هذا غلط وذلك أنه يرى ان الانسان ما ثبت عنده الشرع الاحتي ثبت عنده بالعقل وجود الاله وتوحيده وامكان بعثة الرسل وتشريع الشرائع فيرجح بهذا أن يحضر مع الحق في صلاته بهذا العلم وليس الامر كذلك فانه وان كان نظره هو الصحيح في اثبات وجود الحق وتوحيده وامكان التشريع وتصديق الشارع بالدلالات التي أتى بها فيعلم ان الشارع قد وصف لنا نفسه بأموه ولو فقمنا مع العقل دون ما قبلناها ثم انارنا بأن تلك الاوصاف التي جاءت من الشارع في حق الله ومعرفته تطلبها أفعال العبادات وهي أقرب مناسبة اليها من المعرفة التي تعطىها الادلة النظرية التي نستقل بها فرأينا أن نحضر مع الحق في تشهدنا وصلاتنا بالمعرفة الالهية التي استفدناها من الشارع في القرآن والسنة المتواترة أولى من الحضور معه بمقالات العقول ثم ننظر فيما ورد من التشهد في الصلاة حتى نجري على ذلك الاسلوب كما فعلنا في التوجيه والقراءة وما يقال في الركوع والسجود انتهى الجزء الثامن والثلاثون

(* بسم الله الرحمن الرحيم)

فنقول من ذلك **﴿تشهد عمر رضي الله عنه﴾** وهو التحيات لله الزايات لله السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبد الله ورسوله أخذت به طائفة **﴿وأما تشهد عبد الله بن مسعود﴾** وهو التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله أخذ به الاكثر من الناس لثبوت نقله **﴿وأما تشهد ابن عباس﴾** وهو التحيات المباركات والصلوات الطيبات لله سلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته سلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله أخذت به طائفة وكلها حديث مروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فالعارف اذا تشهد بهذا التشهد فاما أن يكون في حال قبض وهيبة وجلال عن اسم الهي واما أن يكون في حال انس وجمال وبسط عن اسم الهي واما أن يكون في حال مراقبة وحضور لموازنة ذاته بما كفته من العبادات في الصلاة فيعمر كل قوة من قوى نفسه في صلاته وكل جارة من جوارح جسمه في صلاته بما يليق بها بما طلبه الحق منه من الهيات أن يكون عليها في صلاته بالنظر الى كل جارة وقوة فيعمرها سواء كان في حال هيبة أو انس وهو أكل الاحوال فانحصر الامر في ثلاثة مقامات مقام جلال ومقام جمال ومقام كمال فيتشهد بلسان الكمال وهو الاول للسالك فيقول التحيات لله أي تحيات كل محي ومحى بهاني جميع العالم والنسب الالهية كلها لله أي من أجل الله الاسم الجامع الذي يجمع حقائقها وذلك لان كل نحية في العالم انما هي مرتبطة بحقيقة الالهية كانت ما كانت ففي المجمع الانسان بنيتة وقابه كما جمع بلفظة التحيات بقوته من الحقائق الالهية كلها الاحقيقة الواحدة المشروعة في نحيته من حيث ما هو مقيد بها من جهة شرعه خاصة لم يستبرئ نفسه في كمال صلاته وقوله الزايات لله يقول التحيات المطهرات الناميات أي التي ينمي خيرها على قائلها من الحقائق الالهية التي أوجدت تلك التحيات بحسب ما تعطيه أسماؤها ثم يقول السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته بالالف واللام التي للجنس لا التي للعهد فيكون سلامه على النبي صلى الله عليه وسلم مثل نحياته للشمول والعموم أي بكل سلام وهذا يؤذن بأن العبد قد انتقل من مشاهدة ربه من حيث الاطلاق وأمر ما من الامور التي كان فيها في سجوده الى مشاهدة الحق في النبي صلى الله عليه وسلم فلما قدم عليه بالحضور سلم عليه مخاطبا مواجها بالقبوة لم يسلم عليه

عليه بالرسالة فان النبوة في حق ذات النبي أعم وأشرف فانه يدخل فيها ما اخص به في نفسه وما أمر بتبليغه لامته الذي هو منه رسول فم وعرف ما ينبغي أن يخاطب به رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الحضور وأيه به من غير حرف نداء يؤذن بهدما هو عليه من حال قر به ولهذا جاء بحرف الخطاب ثم عطف بعد السلام عليه بالرحمة الالهية لشمولها الامتنان والوجوب فاضافها الى الله لما رزقه صلى الله عليه وسلم من السلامة من كل ما يشنوه في مقامه ذلك وعطف بالبركات المضافة الى الهوية والبركات هي الزيادة وقد أمر أن يقول رب زدني علما فكأن هذا الصلي في هذه التحيات يقول له سلام عليك ورحمته تقتضي الزيادات عندك من العلم بالله الذي هو أشرف الحالات عند الله كما جاء بالزكيات في التحيات فناسب بين الزكاة والبركة ولهذا جعل الله تعالى البركة في الزكاة التي هي الصدقات لا ارتباطها بالان الصدقة اخراج ما كان في اليد وهي الزكاة ولا تيق في الوجود خلاء فيعوضه الله تعالى بيده من الخير العلمي وغيره من الثواب المحسوس في دار الكرامة كما لا يقدر قدره في مقابلة ما أخرجه ثم يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فلم على نفسه بشمول السلام وأجناسه كما سلم على النبي صلى الله عليه وسلم يقول تعالى فاذا داختم بيوتا فسلموا على أنفسكم والدخول في كل حال من أحوال الصلاة كالبيوت في الدار الجامعة تحية من عند الله مباركة طيبة فجعلك رسولا من عنده الى نفسك بهذه التحية المباركة لما فيها من زوائد الخير الطيبة فانها حصلت له ذوقا فاستطابها كما انها طيبة الاعراف يسير انها من نفس الرحمن وجاء بنون الجمع في قوله السلام علينا يؤذن انه مبلغ سلامه لكل جزء فيه مما هو مخاطب بعبادة خاصة وانما سلم عليهم لكونه جاء قاعدا من عند رب لغيته عن نفسه حين دعاه الحق الى مناجاته فكبر تكبيرة الاحرام فنفعت هذه الحالة أن ينظر الى غير من دعاه اليه فلماذا سلم على نفسه بنون الجماعة وذلك اذا كان هذا العبد قد دخل الى بيت قلبه ونزه الحق أن يكون حالافيه وان وسعه كما قال الله لما يقضيه جلال الله من عدم المناسبة بين ذاته تعالى وبين خلقه ورأى بيت قلبه خاليا من كل ما سوى الله والحق لا يسلم عليه فانه هو السلام وقد نهوا عن ذلك لانهم كانوا يقولون السلام على الله في التشهد فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقولوا السلام على الله فان الله هو السلام فلما دخل بيته ولم يرفيه أحدا أوزمه الحق أن يحوى عليه بيت قلبه فابقى له أن يشهد سوى عالمه المكلف وليس سوى نفسه وقد أمره الله اذا دخل بيتا خاليا من كل أحد أن يسلم على نفسه في قوله فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم فيكون العبد هنا مترجعا عن الحق في سلامه لانه قال تحية من عند الله مباركة كما جاء في سماع الله لمن حمده فكذلك يقول في الصلاة نيابة عن الحق جل جلاله ونقدت أسماؤه لانه ماتم من حدث له حال دخول أو خروج فيكون السلام منه أو عليه فدل على انه تجل خاص ولا بد فافهم ان أردت أن تكون من أهل هذا المقام في الصلاة ثم عطف من غير اظهار لفظ السلام على عباد الله الصالحين فشمع بالالف واللام ليصيب سلامه كل عبد صالح لله في السموات والارض ولا ينوي من الصالحين ما هو المعهود في العرف مأم الاصلاح فان الله يقول وان من شئ الا يسبح بحمده فكل شئ ينزهه به فهو اذن صالح هذا من علوم الايمان والكشف فان بالصالحين الذين استعملوا فيما صلحوه وليس سوى التسبيح فان الله أخبر عنهم انهم بهذه الصفة فلم يبق كافر ولا مؤمن الاوقشملت تفاصيله هذه الآية ولكن أكثر الناس لا يعلمون لانهم لا يسمعون ولا يشهدون ولهذا لم يذكر لفظ السلام في هذا العطفوا كتنفي بالواو تنبيها فانه يدخل فيه من يستحق السلام عليه بطريق الوجوب ومن لا يستحق ذلك بطريق الوجوب فسر حتى لا يتميز المستحق من غير المستحق رحمة منه بعباده انه هو الغفور الرحيم ولم يعطف السلام الذي سلم به على نفسه على السلام الذي سلم به على النبي صلى الله عليه وسلم بل جعله مبتدأ فان النبوة أعني نبوة التشرع طور آخر متميز عن طور الاتباع فانه لو عطف عليه لفظ السلام على نفسه سلم على نفسه أيضا من جهة النبوة للواو الذي يعطى الاشتراك وباب النبوة قد سده كما سدد باب الرسالة وأعني نبوة التشرع وما بقي بأيدنا الا الوراثة الى يوم القيامة يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرسالة والنبوة قد انقطعت فلا رسول بعدي ولا نبي فعين بهذا انه لا مناسبة بيننا وبين الرسل في هذا المقام فحصل له الأولية صلى الله عليه وسلم على التبيين وحصل له الآخرة صلى الله عليه وسلم لاعلى

التعيين فدخل بالسلام الثاني بحرف العطف في عباد الله الصالحين فانه من الصالحين بلا شك من كل وجه فهو في المرتبة التي لا تنبئ لنا فابتدأنا بالسلام علينا في طورنا من غير عطف واعلم انه لم تقف على رواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في تشهده الذي كان صلى الله عليه وسلم يشهده به بلسانه في تشهده في الصلاة في قولنا السلام عليك أيها النبي هل كان يقوله بهذا اللفظ أو يقوله بغير هذا اللفظ مثل عيسى عليه السلام اذ قال والسلام على يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حيا أو لا يقول شيئا من ذلك ويكتفي بقولنا السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فان كان قال مثل ما علمنا أن تقول من ذلك فهو وجهان أحدهما أن يكون المسلم عليه هو الحق وهو نائب مترجم عنه تعالى في ذلك كما جاء في سمع الله لمن حده والوجه الآخر أن يقوم في دعائه في تلك الحالة في مقام غير مقام النبوة ثم يخاطب نفسه من حيث المقام الذي أقيم فيه نفسه أيضا من كونه صلى الله عليه وسلم نبييا وبخضرة من أجل كافي الخطاب فيقول صلى الله عليه وسلم بلسانه للمقام الذي أحضره فيه أي أحضر نفسه فيه السلام عليك أيها النبي فعل الاجنبي ثم يقول أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبد الله ورسوله فأما معنى الشهادة فقد تقدم في أول التشهد وهذا التوحيد هنا إنما هو توحيد مائة تنضيه عمل الصلاة محمدا وما يقتضيه حال كل مصل في صلته خصوصا فان أحوال المصلين تختلف في الصلاة بلا شك من كل وجه من وجوه الاحكام ومن وجوه المقامات ومن وجوه الاذواق فمن وجوه الاحكام فان صلاة الحنفي تختلف صلاة المالكي والشافعي في بعض الاحكام ومن وجوه المقامات فان صلاة المتوكل تختلف صلاة الزاهد ومن وجوه الاذواق فان صلاة الراضي تختلف صلاة الشكور وصلاة الصالح تختلف صلاة السكران في الطريق الذوقي فان الصحو والسكر هو من علوم الاذواق ثم عطف الشهادة بالعبودية لله والرسالة على شهادة التوحيد ليعلم انه من أطاع الرسول فقد أطاع الله فانه صلى الله عليه وسلم ما ينطق عن الهوى وما عليه الا البلاغ والا بلاغ لا يكون الا حال مبلغ من مبلغ عنه الى مبلغ اليه وهو العطف بواد الاشتراك يؤذن بالقرب الالهي من السيد بما فيه من العبودية لله بالقرب من المرسل بما فيه من ذكر الرسالة المضافة الى الهوية التي هي غيب لمن أرسلوا اليهم وللرسول من حيث ان الروح الامين جاء بها اليه من عنده به فهو أقرب سندا من الى المرسل وتلقاها رسول الله صلى الله عليه وسلم من الروح به به لا بنفسه كما يلتقي العارفون ما بأنبيهم من ربهم على السنة العالم وحركاتهم برهم لا بأنفسهم فانه من يرى ربه في نفسه يراه في غيره بلا شك كما يقول أهل الله في حال المتوكل من صح نوكه في نفسه صح نوكه في غيره وانما قلنا تلقاها به به لا بنفسه اذ لو تلقى التلقى أمر ربه ووجهه بنفسه دون ربه لاحترق في موضعه من سطوات أنوار الروح الامين الا تراه مع القوة الالهية التي أبده الله بها كيف جاء الى بيت خديجة ترجف بوادره يقول زتلوني زتلوني في دثروني لاضطراب مفاصله وتخلل النور الروحاني مسالك ذاته فكان يسمع لها قضيض فبدأ في الشهادة حين عطفها باسمه محمدا لما جمع فيه من المحامد أي بها استحق العطف بحرف التشريك ثم قال عبد الله قد كره بعبودية الاختصاص ليعلم بحريته عن كل ما سوى الله وخالص عبوديته لله ليس فيه شقص لا يكون من الا كوان ثم عطف بالرسالة على العبودية وعلى الله بالهوية فزاده في العبودية اختصاصين وهما النبوة والرسالة وذكر الرسالة دون النبوة لتضمنها اياها فلماذا ذكر النبوة وحدها كان يبقى علينا ذكر اختصاصه بالرسالة فيحتاج الى ذكرها حتى نعلم بخصوص أوصافه ونفريق بينه وبين من ليس له منزلة الرسالة من عباد الله النبيين فهذا تشهد لسان الكمال (التشهد بلسان الجلال) وأما تشهد لسان الجلال فهو تشهد عبد الله بن مسعود الذي ذكرناه وهو على هذا الحد الا ما اختص به فإذ كره وهو أن يقول صاحب هذا المقام بلسانه والصلاوات والطيبات فاتي بالصلاوات لمعوم ما تدل عليه في الرحونيات والدعاء وأنواعه من الاحوال وكلها صلاة هو الذي يصلي عليكم وملائكته وعطف عليها الطيبات من باب عطف النعوت فهي نعت معطوف للصلاوات وعليها الطيب بها نفسا واختص أيضا في هذا التشهد بإضافة العبودية الى الهوية لا الى الله وهو مقام شرف في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث أخبر أنه صلى الله عليه وسلم في حال نظره في ربه من حيث ما تستحقه ذاته التي لا يحاط بها علما بل لا تعرف أصلا بالصفة الثبوتية وليست سوى واحدة لا يصح أن تكون اثنتين لان الفصل المقوم

في حق ذاته يستحيل فلان مناسبة بين الله وبين خلقه فانه من لبس كثر له شيء كيف يصح أن يشبه شيئاً أو يشبهه شيء وهذا بخلاف اللسان الاول فان الاضافة بالعبودية كانت الى الله لا الى الهوية وهو أن ينظر فيه من حيث ما يطلبه الممكن و يلقى وهو دون ما تشهد به ابن مسعود (التشهد بلسان الجلال) أما التشهد بلسان الجلال فزاد على ما احتوى عليه التشهدان أن نعت التحيات بالباركات أي التحيات التي يكون معها البركات وأسقط الزايات وكذلك أسقطها ابن مسعود فانها مراعيا للاشتراك في الزيادة وراعى عمر ما في الزكاة من التقديس مع وجود الزيادة التي تشترك فيها مع البركة كما كتفي بالزايات لذلك وأنكر الزايات في التشهد جماعة من علماء الرسوم ممن لاعلم له بعلم الاذواق ومواقع اختلاف خطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يأت في هذا اللسان في نعت التحيات بحرف عطف وقال فيه سلام بالتسكير وهو تشهد ابن عباس وذلك انه راى خصوص حال كل مصل فان أسماء الله مثل الممكات لانهاية لها وكل ممكن له خصوص وصف فله من الله اسم خاص به من ذلك الاسم خص بالوصف الذي يتميز به عن كل ممكن وهذا من أنشرف علوم أهل الله وهو مذكور في قوله في دعائه صلى الله عليه وسلم اللهم اني أسألك بكل اسم سميت به نفسك أو علمته أحد من خلقك أو استأثرت به في علم غيبك وأما أسماء الاحصاء فتسعة وتسعون مائة الا واحد ولم يصح في تعيينها على الجملة نص ولا روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال هي هذه فاجاء ابن عباس بن تكبير السلام الا لا يأخذ كل مصل من الاسم الذي ياتي اليه ويناجي الحق فيه وهو المسلم على نبي الله مناصلي الله عليه وسلم وعلينا وعلى عباد الله الصالحين وكذلك اخذ بعلم تكبير لفظ الشهادة فتركها فلم يشهد له بعبودية ولا رسالة بشهادة مستأنفة بل شهادته بالتوحيد أغنت واكتفى بالاولا فيها من قوة الاشتراك وذلك مثل قوله تعالى شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم ولم يعطف بكثرة الشهادة تشير بفاهم وان كان قد فصلهم عن شهادته لنفسه بكراهة لاله الا هو وأسقط هنا لفظ العبودية لتضمن الرسالة اياها

فصل بل وصل في الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في التشهد في الصلاة

اختلفوا في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد فمن قائل انها فرض وبه أقول ومن قائل انها ليست بفرض وكذلك اختلفوا في التعوذ من الاربع الأمور بها في التشهد وهو أن يتعوذ من عذاب القبر ومن عذاب جهنم ومن فتنة المسيح الدجال ومن فتنة المحيا والممات فمن قائل بوجوبها ومن قائل بمنع وجوبها بوجوبها أقول ولولم يأمر بالتعوذ منها لكان الاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم أولى اذ كان التعوذ منها من فعله لقوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة وقوله صلى الله عليه وسلم صلوا كما رأيتموني أصلي فكيف وقد انضاف الى فعله أمره أمته بذلك فالصلاة على النبي في الصلاة وغيره ادعاء من العبد المصلي لمحمد صلى الله عليه وسلم بظهور الغيب وقد ورد في الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم انه من دعا بظهور الغيب قاله الملك ولك بمثل وفي رواية ولك بمثل فيشرع ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر بها الله في قولها أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً ليعود هذا الخبر من الملك على المصلي عليه من أتمته صلى الله عليه وسلم وأمر بالسلام عليه بقوله وسلموا تسليماً كما به المصدر فقد يحتمل أن ير يد بذلك السلام المذكور في التشهد ويحتمل أن ير يده بالسلام من الصلاة أي اذا فرغتم من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فسلموا من صلاتكم تسليماً بهذا الاحتمال تعاني من رأي وجوبها في الصلاة وأما الاستعاذة من عذاب القبر فان القبر فان القبر أول منزل من منازل الآخرة فيسأل الله أن لا يتأه في أول قدم يضعه في الآخرة في قبره عذاب به وأما الاستعاذة من عذاب جهنم فانها الاستعاذة من البعد فان جهنم معناه البعيدة القعر والحلي في حال القرية وهو قريب من الانفصال من هذه الحالة المقرية فاستعاذ بالله أن لا يكون انفصاله الى حال تبده من الله بل الى قرب من حاله دينية أخرى وأما الاستعاذة من فتنة المسيح الدجال فلها بظهوره في دعواه الألوهية وما يخيله من الأمور الخارقة للعادة من احياء الموتى وغير ذلك مما ثبتت الروايات بنقله وجعل ذلك آيات له على صدق دعواه وهي مسئلة في غاية الاشكال لانها قد صح فيها قرره أهل الكلام في العلم بالنبوات فيبطل بهذه الفتنة كل دليل قرره وأي فتنة أعظم من فتنة قدح في الدليل الذي

أوجب السعادة للعباد فأنه يجعلنا من أهل الكشف والوجود ويجمع لنا بين الطرفين المعقول والمشهود وأما فتنه المحيا والممات ففتنة المحيا فتنه الدجال وكل ما يفتن الإنسان عن دينه الذي فيه سعاده وأما الممات فتنها ما يكون في حال النزع والسياق من رؤية الشياطين الذين يتصورون له على صورة ما سلف من آباءه وأقارب به وأخوانه فيقولون له مت نصرانيا أو يهوديا أو مجوسيا أو معطلا ليحولوا بينه وبين الاسلام ومنها ما يكون في حال سؤاله في القبر وهو حين يقول الملك له ماتقول في هذا الرجل ويشير إلى النبي صلى الله عليه وسلم فإذا لم يرميت تعظيم الملك للرسول صلى الله عليه وسلم لأن المراد الفتنة ليميز الصادق الايمان من الكافر والمرتأب فأما المؤمن يقول هو محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءنا بالبينات والهدى فآمننا وصدقنا أو أماننا في ذلك أو المنافي أو المرتأب وهو الذي يشك في نبوة النبي صلى الله عليه وسلم انها من عند الله ويجعل ذلك من القوى الروحانية وغيرها ثم يرى عدم تعظيم الملك للرسول بهذا السؤال وهو قولهم ماتقول في هذا الرجل ولم يقولوا ماتقول في رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول المرتأب لو كان لهذا القدر الذي كان يدعيه في رسالته لم يكن هذا الملك يكتفي عنه بمثل هذه السكابة فيقول عند ذلك لأدرى سمعت الناس يقولون شيئا فقلت مثل ما قالوه فيشتقي بذلك شقاء عظيم لم يكن يتخيله فهذا من فتنة الممات والقبر فاعلم ذلك وقد فرغ النقش على التقريب والاختصار

﴿فصل بل وصل في التسليم من الصلاة﴾

اختلاف في التسليم من الصلاة فمنهم من قال بوجوده وبه أقول ومنهم من قال ليس بواجب التسليم من الصلاة واختلف القائلون بوجوده فمن قائل الواجب من ذلك على المنفرد والامام تسليمة واحدة ومنهم من قال اثنتين ومن قائل ان الامام يسلم واحدة والمأموم يسلم اثنتين وقد قيل عن صاحب هذا القول ان المأموم يسلم ثلاثا الواحدة للتحليل والثانية للامام والثالثة لمن هو عن يمينه والذي يقتضيه النظر اذا لم يكن هناك نص بوقف عنده لافي التوقيت ولا في التحجير ان يزداد على الثالثة تسليمة رابعة للمأموم ان كان على يساره أحد وللإمام تسليمتان أو ثلاثة من أجل التحليل ان كان الناس عن يمينه ويساره فان لم يكن عن يساره أحد فبسلم اثنتين واحدة للتحليل والثانية لمن هو عن يمينه والثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يسلم تسليمتين وما في الحديث ما يقتضي ان الخروج من الصلاة يكون بعد التسليم واعلم ان السلام لا يصح من المصلي الا ان يكون المصلي في حال صلاته من اجابار به غائب عن كل ماسوى الله من الاكوان والحاضر من معه فاذا أراد الخروج من الصلاة والانتقال من تلك الحالة الى حالة مشاهدة الاكوان والجماعة سلم عليهم سلام القادم لغيبته عنهم في صلاته عندئذ به فان كان المصلي لم يزل مع الاكوان والجماعة ان كان في جماعة فكيف يسلم عليهم من هذه حالته فانه ما برح عندهم فهل استجبي هذا المصلي حيث يرى سلامه من صلاته انه كان عند الله في تلك الحالة فسلام العارف من الصلاة لا يتفاله من حال الى حال فبسلم تسليمتين تسليمة على من ينتقل عنه وتسليمة على من قدم عليه الا ان يكون عند الله في صلاته فلا يسلم على من انتقل عنه لان الله هو السلام فلا يسلم عليه

﴿فصل بل وصل فيما يقول الذي يرفع رأسه من الركوع وفي الركوع﴾

يقول العارف الجامع لكل الصلوات اذا رفع رأسه من الركوع سمع الله ان حده نيابة عن ربه سبحانه ومترجما عنه فانه من كلام ربه تبارك وتعالى ثم يسكت ثم يقول برّد على نفسه بلسانه اللهم ربنا ولك الحمد ذلك انه ورد في الحديث الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قال الامام سمع الله لمن حمده وتولوا اللهم ربنا ولك الحمد فان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حمده فلهذا يستحب للنفرد ان يسكت سكتة يفصل بها بين قوله سمع الله لمن حمده وبين قوله اللهم ربنا ولك الحمد على السموات وعلى الارض وعلى ما بينهما وعلى ما شئت من شيء بعد أهل الثناء والمجد أحق ما قال العبد وكلنا لك عبد لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما مننت ولا ينفع ذا الجد منك الجد كما انه يقول في حال ركوعه بعد قوله فيه سبحانه ربّي العظيم بحمده ثلاث مرات ان كان منفردا أو مأموما وان كان اماما فانه يقوله خمس مرات ليدرك المأموم انه يقوله ثلاثا ثم يقول بعد هذا التسبيح اللهم لك ركعت وبك آمنت ولك أسلمت خشع لك سمى وبصرى ونحى وعظمى وعصبى اعلم ان العبد اذا ركع فقد اعلمت انه في حال برزخ بين القيام

والسجود فيقول العارف بعد تسبيحه ربه بالتعظيم كما وردناه يقول اللهم لك ركعت أي من أجل عرك وعلوك في
كبر يانك خضعت تعظما لك يقول لقيوميتك التي لا تنبني الا لك فاني لما قت بين يديك لم أقم الا امتثالاً لامرك حيث
قات وقوموا لله فقمتم وأنا أخضع في ركوعي من خاطري بما خطر لي في حال قيامي أتى فت لنفسي فأعترف بين يديك
بركوعي أتى لك ركعت و بك آمنت يقول بسببك أي بتأييدك صدقت لا بحولي ولا بقوتي أي لا حول لي ولا قوة الا بك
اذ كانت القلوب بيدك التي هي محل الايمان ولك أسلمت أي من أجلك كان انقيادي ولولاك ما تغيرت أحوالي معك
في عباداتي فانك الذي شرعت لي ذلك على لسان رسولك فعلاً وقولاً صلى الله عليه وسلم فعلى وذكركم أمرنا فقال صلوا
كل را عتوني أصلي وأنت القائل وما ينطق عن الهوى ففعلنا انه مأمور بأن يأمرنا فذلك أمرك لا أمره فانك القائل
من يطع الرسول فقد أطاع الله ثم يقول خضع لك سمعي فيما كلمتني به في حال مناجاتي اياك بكلامك ثم يقول وبصري
بواو التضرع وبأمر الاختشوع فكانه يقول وخضع لك بصري حياء منك اعلمني بانك ترائي في حال ركوعي بين
يديك فانك في قلبي كما أخبرني رسولك صلى الله عليه وسلم فأمرني أن أجعلك مشهوداً في صلاتي كما في أراك
بل ياربي وان مثلت في نفسي أتى أراك فما أقدر أن أنكر علمي أنك ترائي وما سبب الحياء مني الا علمي بانك ترائي
لاباني أراك فانه لا يعزب عنك مثقال ذرة في السموات ولا في الارض يا من يدرك الابصار ولا تدركه الابصار
ويقول وعظمي وعصبي فانك جعلت في كل ما ذكرت قوة يكون بها قوام نشأتي وثبات هيكلتي لتحصل نفسي
بهذه القوى لبقاء هذه الصورة المكلفة ما أمرتها به أن تحصل من المعرفة بربها بما خطر لخي وعظمي وعصبي الموصوفين
بالخشوع لك لما كانت أسبابها ما ذكرناه فيذكرها لذلك عجب وزهو فوجب على كل واحدة من هؤلاء ان يخضع لك
بتبريه من الحول والقوة في السببية بأنك أنت الذي تحفظ على قوام نشأتي لتحصيل معارف في فاذا رفع العارف رأسه من
الركوع يقول نيابة عن ربه سمع نفسه خطاب ربه سمع الله لمن حده في قوله في حال ركوعه سبحان ربي العظيم وكل
حدوثنا حده به وأتني عليه به من أول شر وعه في صلاته ثم يرد ربه على ربه بحضور نفسه من كونه خبر به بتأييده اياها
في حو لها وقوتها فيقول اللهم ربنا في حدف حرف النداء لان المصلي في حال قرب والنداء يؤذن بالبعد وأتني النداء
وهو لبقاء نفسه في جواب ربه فيقول لك الهدى الذي التاء التام بما هو لك ومنك فلا حامد ولا محمود الا أنت ولك عواقب كل
مثن في العالم وكل مثنى عليه وهو قوله ملء السموات وملء الأرض وملء ما بينهما وملء ما شئت من شيء بعد يقول كل
جزء من العالم العلوي والسفلي وما بينهما وما في الامكان من الممكنات مما توجد به ويبقى في العدم عيناً ثابتة كل جزء منه
معدوم بحكم الوجود والتقدير له ثناء خاص عليك من حيث عينه وافراده وجمعه بغيره في قليل الجمع وكثيره أحده
بلسانه وبلسان كل حامد من حمدك لنفسك وحمد من سواك لك فيكون لهذا الحامد بهذه الالسنه جميع ما يستدعيه
من التجلي الالهي ومن الاجور المحسوسة لأجل طبيعته وتركيبه فانه حده لساناً وقلباً ظاهره وباطناً وقوله الحق ما قال
المبدأ أي أوجب ما يقوله عبد مثلي ولي أمثال سيد مثلك ولا مثل لك وكلنا لك عبد يقول أتوب عن أمثالي وهم جميع
الممكنات موجودها ومعدومها ممن يقول بك في علمه عن حضور ومن يقول بنفسه عن غيبة فأتوب عنهم في حمدك
لمعرفتي بك التي منحتني وجهلهم بما ينبغي لجلالك لا مانع لما أعطيت من الاستعداد لقبول تجل مخصوص وعلوم مخصوصة
ولا معطى لما منعت واذ لم تعط استعداداً عاماً فأنتم سيد غيرك يعطى ما لم تعطه أنت ولا ينفع دا الجدمك الجدا أي من كان
له حظ في الدنيا من سلطان وجاه ومال وتحكم بغيرك في علمه لا في نفس الامر لم ينفعه ذلك عندك في الآخرة عند كشف
الغطاء

فصل بل وصل في السجود في الصلاة

فاذا سجد وسبح ربه الأعلى وبحمده كما تقدم يقول في سجوده بعد تسبيحه اللهم لك سجدت وبك آمنت ولك
أسلمت سجد وجهي للذي خلقه وشق سمعه وبصره تبارك الله أحسن الخالقين اللهم اجعل في قلبي نوراً وفي سمعي
نوراً وفي بصري نوراً وعن يميني نوراً وعن شمالي نوراً واما في نوراً واخلني نوراً وفوق نوراً وتحتي نوراً واجعل لي
نوراً واجعلني نوراً يقول العارف سجد وجهي أي حقيقتي فان وجه الشيء حقيقته للذي خلقه أي قدره من اسمه

المدير وأوجده من اسمه القادر الباري المصور وشق سمعه بما سمعه في كن وأخذ الميثاق ثم التكليف وبصره بما أدركه ليحترق في المبصرات فان ذلك في حق هذه النشأة وأمثالها كإفطر السموات والأرض وفتحها بعد رتقها ليمتدأ فيظهر المؤثر والمؤثر فيه لوجود التكوين تبارك الله أحسن الخالقين اثباتاً لا لآلئ عيان ليصح قوله ليقوم بتفكرون ثم دعا بالنور في كل عضو من السموات والأرض الذي مثله بالمصباح في الزجاجة مقام العنقا في المشكاة مقام السموات من الاهواء فلم تصبه مقلات القائلين فيه بأفكارهم الموقد بالزيت المضيء بالمقاربة وهو حكم الامداد من الشجرة وهي المدد لاشرقية ولا غريبة في مقام الاعتدال لا تميل عن عرض الى شرق فيحاط بها علما والى غرب فلا تعلم رتبتهانور على نور وجود على وجود وجود دعيني على وجود مفتقر ثم دعا بجعل النور في كل عضو والنور هو النور وكل عضو فله دعوى بما خلقه الله عليه من القوة التي ركبها فيه وفطره عليها ولما علم ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا ان يجعل الله فيه علما وهدى منفر الظلمة دعوى كل مدح من عالمه هذاربط هذا الدعاء وآخر ما قال اجعلني نورا يقول اجعلني أنت قاته نور السموات والأرض فهناك قال الحق تعالى كنت سمعه وبصره ورجله ويده ولسانه عند ما يسمع ويبصر ويتكلم ويبطش ويسمى يقول اجعلني نورا يهتدى بي كل من رآني في ظلمات برظاهره وبحر نفسه وباطنه فأعطاه القرآن وأعطانا الفهم فيه فان هذه المنحة من أعلى المنح في رتبة هي أسنى المراتب ومعناه غيبني عني وكن أنت بوجودي فيرى بصري كل شيء بك ويسمع سمعي كل مسامع بك فان نور كل عضو اذراكه وهكذا جميع ما فصله ولكن بنور يقع به التمييز بين الأنوار ولذلك نكره في كل عضو في نفسه وذاته فيتميز نور الشمال من نور اليمين ونور الفوق من نور التحت وكذلك أنوار القوى والجوارح ثم أتيت بعد هذا في عين الجمع والوجود فتتحد الأنوار باحدة العين فان لم أكن هناك فجعلك اياي نور وان كنت هناك فجعلك في نور اهتدى به في ظلمات كوني

فصل بل وصل فيما يقول المصلى بين السجدين في الصلاة من الدعاء

يقول المصلى اذا جلس بين السجدين في الصلاة اللهم اغفر لي وارحمني وارزقني واجبرني واهدني وعافني واعف عني يقول العارف استرني واستر من أجلي استرني من المخالقات حتى لا تعرف مكاني فتقصدي نفسك عني اذ قد قلت ان سبحاتك محرقة اعيان كل موصوف بالوجود وان كان وجودك ولكن كما أثر في الممكن صفة الوجود ولم يكن بالوجود موصوفا كذلك أثر نسبتها الى الممكن ان قيل فيه بوجوده وان كان مقبلا بالحدوث حادثا ولكن الحضرة الالهية موصوفة بالغيرة على وجودها من أجل دعوى هذا المدعى فلو لم تصد من الدعوى لما تسلط عليه فلا بد اذا ارتفعت الحجب ان تحرق سبحات ما أدركه البصر من الخلق يعني الطبيعي فان عالم الامر أنوار قلما يحترق بل يسد رجا في النور الأعظم فان عالم الامر ما عنده دعوى فيحترق عالم الخلق فيصير رمادا فإنا الحق به بالعدم فبقى رماد الاعدوى له فاذا ما اعدمت سوى الدعوى باحالة العين التي أعطى استعدادها الدعوى الى عين ما لها دعوى وقوله وارحمني برجة الوجوب التي لا تحصل الا بعد رجة الامتنان بما أعطيتني من التوفيق لتحصيل رجة الوجوب حتى أكون كل شيء وسعته رحتك فيطلب العارف رجة الامتنان في عين الوجوب بالتوفيق للعمل الصالح الموجب لدرجة الاختصاص فيبدأ أخذها من عين المنة التي يطلبها ابليس وأشياعه من الجن والأنس مع وصف هذا العارف بالعصمة والحفظ عن المخالفة واخذ لان الموجب للحرمان ثم يقول وارزقني يعني من غذاء المعارف الذي يحيا به قلبي كما رزقني من غذاء الجسم بما بقيت به جسد طبيعي وهيكل ثم يقول واجبرني الجبر لا يكون الا بعد كسر وهو المهيض في اللسان والمهيض هو المكسور بعد جبر وهو كسر العارفين فان العبد مكسور في الأصل بإمكانه جبره انما هو بان الحق به بالوجوب ولكن بغيره فلما أوجده بهذا الجبر كسره المعرفه بنفسه وبر به فردته الى مكانه فهذا كسر بعد جبر والجبر لا يكون الا عن كسر فلماذا قلنا هو المهيض في اللسان كما أيضا يقول واجبرني يعني أوقفني على جبري في اختياري فان العبد مجبور في اختياره وماتساؤن الا ان يشاء الله رب العالمين يقول الله أنامع المنكسرة قلوبهم من أجلي ثم يقول واهدني بين لي مانتي ووفقني للبيان في الترجمة عنك لعبادتك بما تهبني من جوامع الكلم ليصح ورني من رسولك

صلى الله عليه وسلم فإنه قال صلى الله عليه وسلم أعطيت شيأ لم يعطهن نبي قبلى وذكر منها فقال وأوتيت جوامع الكلم ثم يقول وعافى من أمراض القلوب التى هى اغراضها الا من أمراض الجسوم فانك فى غاية القرب عند من أمرضت جسمه فانك قلت لى فى الخبر الصحيح الذى بلغه الى رسولك صلى الله عليه وسلم عنك انك قلت مرضت فلم تعدنى فاقول لك وكيف تمرض وأنت رب العالمين فقال صلى الله عليه وسلم انك تقول بحمىالى ان عبدى فلانا مرض فلم تعده اما انك لوعدته لوعدتى عنده ومن أنت عنده سبحانه فكاشفى وما أمرضت عبدك الا لتعوده وتكون عنده فى أراد ان يحدك فليعد المرضى سبحانهك تسبىحاً لا ينبى الا لك ثم يقول واعف عنى يقول كثر خبرك لى وقلل بلاءك عنى أى قلل ما ينسبى ان يقلل وكثر ما ينسبى ان يكثر وليس الا عفوك عن خطيئى التى طلبت منك ان تسترئى عنها حتى لا تصبى فانصف بها والعفو من الأضداد يطلق بازاء الكثرة والقلة فنب عنى يارب فاقى لا أستطيع التحرك الى ما أمرتني بعمله لزمانتى مع ارادة التحرك

﴿فصل بل وصل فى القنوت فى الصلاة﴾

اختلفوا فى القنوت فمن قائل انه مستحب فى صلاة الصبح ومن قائل انه سنة ومن قائل انه لا يجوز القنوت فى صلاة الصبح وانما موضعه الوتر ومن قائل يقنئ فى كل صلاة ومن قائل لا قنوت الا فى رمضان ومن قائل لا قنوت الا فى النصف الآخر من رمضان ومن قائل فى النصف الاول من رمضان وهو دعاء يدعو به المصلى ومنهم من يراه قبل الركوع ومنهم من يراه بعد الركوع ومن الناس من لا يرى القنوت الا فى حال الشدة وبه أقول وهو مستحب عندى وقدر روى فى صفة قنوت الوتر دعاء خاص وقدر روى فى قنوت الصبح دعاء خاص لم يثبت فليدع من يرى القنوت بأى شئ شاء بحسب حاله غير أنه يحتب السبب واللغة فى القنوت وليدع بخبر الدنيا والآخرة وما يزل عند الله مثل ما ثبت فى قنوت الوتر من قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اهدنى فيمن هديت وعافى فيمن عافيت وتولى فيمن توليت وبارك لى فيما أعطيت وفقى شر ما قضيت انك تقضى ولا يقضى عليك وانه لا يذل من واليت ولا يذل من هديت تباركت وتعاليت * فهذا تعليم من النبي صلى الله عليه وسلم كيف ندعوانه فى قنوتنا وفى كل دعاء فالعارف ينظر فيما علم ان يدعو به أو بما يشبهه فهو يطلب من الله ان يهديه فيمن هداه فان وقف مع صفة اللفظ فهو يطلب فى المستقبل ان يكون فى الماضى والمستقبل لا يكون فى الماضى الا ان يجمعهما وجه فينظر العارف فيجد أن الجامع بين الماضى والمستقبل انما هو العدم اذ كان الوجود لا يصح الا للحال والوجود لا يكون الا لله فان وجود الحال وجود ذاتى لا يصح فيه العدم وله الدوام وهذا وصفه أهل العربية فقالوا فى تقسيم الأفعال ان فعل الحال يسمى الدائم وهو موجود بين طرفى عدم لا يمكن فيه ما وجود أصلا وهو الماضى والمستقبل وهو عين العبد فهو الموصوف بالعدم فقيده بالماضى وهو العدم والمستقبل وهو عدم فاهدى للمستقبل وهديت للماضى والعدم لا يقع فيه تميز فلهاذا شرع له أن يقول اهدنى فيمن هديت وأمثاله فاذا حصلت الهداية وهى عين وجود الحال والحال ظرف محقق ولهذا جاء نبي فقال فيمن والعدم لا يكون ظرفا لان العدم لا شئ والعدم عبارة عن لا شئ ولا شئ لا يكون ظرفا لغير شئ فالمفهوم من قوله اهدنى فيمن هديت وأمثاله بقوة ما تعطيه فى أى اذا كسوتنى وجود الهداية والتولى وما وقع السؤال فيه فليكن فى الحال الذى له الدوام فلا يوصف بالماضى فيلحق بالعدم ولا بالمستقبل ولا يكون له وجود والحق منزه عن التقييد فى أفعاله بالزمان والعبد الذى هو المخلوق فى الماضى موصوف بليس وفى المستقبل موصوف بليس وفى حال اتصافه بالوجود من حيث ذاته موصوف بليس فكما ان ليس له حقيقة لا ينفك عنها بل هى عينه كذلك ليس الذى هو الوجود هو للحق سبحانه حقيقة لا يوصف بنفيضه بل الوجود عينه وان سلب عن نفسه الفعل وأضافه الى السبب فان ذلك غير مؤثر فى وجوده للحق لما تحققنا من ان العبد عدم والعدم لا ينسب اليه شئ وفى ذلك قلنا

تقول بهم ونعتبهم وماذا * بتحقيقى فقل لى ما أقول

أقول بهم وهل علموا بأتى * أقول بهم فقل لى ما أقول

إذا عبد لتحقيق اذيقول * بأنى قائل وهو المقول

أعجب مثله والعدل نعمتي * فقل في ما تقول وما تقول

يقول الله على لسان فرعون أنار بكم الأعلى وهو سبحانه الأعلى حقيقة فإن الله هو ربنا الأعلى فأخذه الله نكال الآخرة والاولى ان في ذلك لعبرة لمن يخشى العبرة في ذلك للعالم فإن الله وصف العلماء بالخشية فقال انما يخشى الله من عباده العلماء فيعتبر العالم كما أخبر الله من أين أخذ فرعون وهذه صفة الحق ظهرت بلسان فرعون فعلم انه ما قالها نيابة عن الحق كما يقول المصلى على سمع الله من حمده فلما غاب عن النيابة في ذلك القول طلبت الصفة موصوفها فرجعت الى الحق جل جلاله وبقي فرعون معترى عنها على انه ما لبسها قط عند نفسه فان الله قد طبع على كل قلب متكبر جبار أن يدخله كبرياء اذ لا ينبغي ذلك الوصف الا لمن لا يتقيد فهو الأعلى عن التقيد فكان الجزء لفرعون لغيبته عن هذا المقام أن أخذه الله نكال الآخرة والاولى أى أوقفه على تقيدده انه ليس له هذا الوصف فالاولى لماضى وهى كلمة ما علمت لكم من الغيبى والآخرة للمستقبل وهى كلمة أنار بكم الأعلى وهما عندنا ان الله أخذه نكال الآخرة والاولى فى الأولى فاطلع بما علمه الله فى أخذه ذلك عن الاطلاق الذى اذعاه بالتقيد الذى هو النكال فان النكال فى اللسان هو التقيد ولما رأينا الله قد عبر بالنكال عرفنا ان النقيض هو الذى سلبه وهو الاطلاق فى موطن يقول سبحانه ادعوني وفى موطن يعرفنا بأنه قد قضى القضية وما يبدل القول لديه وما سبق العلم به فهو كائن ولا ينبغي حذر من قدر وفى ذلك قلت يتبين فيهما من حسن وهما

إذا قلت يا الله قال لما تدعو * وان أنالمدعوى يقول أن تدعو

فقد فاز بالذات من كان آخرها * وخصص بالراحات من لاله سمع

فينبئ للعبد اذا قرأ القرآن أو تكلم بما تكلم به أو كلمه غيره أو سمع من سمع أى لسان كان يتكلم فانه ليس فى العالم صمت أصلا فان الصمت عدم والكلام على الدوام اذ فائدة الكلام الافهام بالمقاصد للسامعين والاحوال مفهومة وهى الكلام ولا يتخلو موجود أن يكون على حال ما تخاله هو عين كلامه لانه المفهم الذى ينظر اليه ما هو عليه فى وقته فلا لسان أفصح من لسان الاحوال وقرائن الاحوال تقيد العلوم التى تحجب بطريق العبارات والعبارات من جملة الاحوال عندنا فانطلق فى الاطلاق اسم الكلام على العبارات والعارفون بالله عندهم الوجود كله كلمات الله لا تنفد أبدا فافهم ما ينبئ للعبد أن يعرف من ذلك اذا سمع كلاما أو تكلم هو أن يفرق ما بين ما هو العبد فيه نائب عن الله وما هو الله فيه مترجم عن العبد ويميز ذلك بالصفة فان الصفة تطلب موصوفها فانه لا يقبلها الا من هى له فاذا تضمن الكلام صفة لا ينبغي الا للعبد فالعبد صاحبها وان وصف الحق بها نفسه واذا تضمن الكلام صفة لا ينبغي الا لله فانه صاحبها وان وصف العبد بها نفسه فهكذا تعتبر الكلام كله من وقع سواء كان بالعبارات أو بالاحوال فهذا معنى قوله ان فى ذلك لعبرة لمن يخشى وهو العالم وقوله فى ذا اشارة الى ما تقدم فى القصة والذى تقدم فى القصة قوله أنار بكم الأعلى وأخذ الله نكال الآخرة والاولى أى هذه الدعوى أو جبت هذا الاخذ وان الصفة تطلب موصوفها وهو الله وبقي فرعون عريا عنها فلم يكن له من يحميه عن الاخذ يقول الله عن نفسه جعلت فلم تقطعنى نيابة عن عبد ادع جاع فلم تقطعه فطلب الصفة موصوفها وهو العبد فهكذا افهم العارفون الحقائق

﴿فصول بل وصول فى أفعال الصلاة﴾

﴿فصل بل وصل فى رفع الايدي فى الصلاة﴾

اختلف العلماء فى رفع الايدي فى الصلاة أعنى فى حكمها وفى المواضع التى يرفعها فيها وفى حد الرفع فيها الى أين ينتهى بها فأما الحكم فمن قائل ان رفع اليدين سنة فى الصلاة ومن قائل انه فرض وهؤلاء انقسموا أقساما فمنهم من أوجب ذلك فى تكبيرة الاحرام فقط ومنهم من أوجب ذلك فى الاستفتاح وعند الانحطاط الى الركوع وعند الرفع من الركوع ومنهم من أوجب ذلك فى هذين الموضعين وعند السجود وأما المواضع التى ترفع فيها الايدي فى الصلاة

فمن قائل عند تكبيرة الاحرام فقط ومن قائل عند تكبيرة الاحرام وعند الركوع وعند الرفع من الركوع ومن قائل رفعهما عند السجود وعند الرفع من السجود وهو حديث واثل بن حجر ومن قائل اذا قام من الركعتين وهو رواية مالك بن الحويرث عن النبي صلى الله عليه وسلم وأما أنا فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في رؤي بامشقة قام في أن أرفع يدي في الصلاة عند تكبيرة الاحرام وعند الركوع وعند الرفع من الركوع وأما الحد الذي يرفع اليه اليدين فمن قائل الى المنكبين ومن قائل الى الاذنين ومن قائل الى الصدر ولكل قائل حديث مروى أثبتنا الى المنكبين وحديث الاذنين أثبت من حديث الصدر والذي ذهب اليه في هذه المسئلة ان الاحاديث المروية في ذلك انما هي في حكاية فعله صلى الله عليه وسلم ما روى انه أمر بذلك وقد قال صلوا كما رأيتموني أصلي ومعلوم ان الصلاة تحوي على فراض وسنن فلا يفهم من هذا الحديث ان أفعال الصلاة فرض جميعها لمعارضة الاجماع لهذا المفهوم فلنصلها ونرفع أيدينا في علم الشارع من غير تعيين فرض أو سنة كما أحرم على بن أبي طالب باحرام النبي صلى الله عليه وسلم حين لم يعلم بما أحرم وأقره على ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وما أنكر عليه فترفع أيدينا في الصلاة على حكم الشرع فيها فنقبلها على ذلك الحكم وأما الحد فذهب فيه انه بفعله يقتضي التخيير فان الأحاديث وردت بحدود مختلفة فعلية فاية حالة فعل المصلي أجزأه فرضا كان أو سنة والاولى الرفع الى الاذنين ولكن ينبغي أن يكون رفعهما على الصدر الى حد والمنكبين الى الاذنين فيجمع بين الثلاثة الاحوال وكذلك المواضع نعمها كلها عند تكبيرة الاحرام وعند الركوع وعند الرفع من الركوع وعند السجود وعند الرفع من السجود وعند القيام من الركعتين فان ذلك لا يضره فانه قد ورد وما ورد أن ذلك يبطل الصلاة فوارد ما يعارض ذلك وغاية المفهوم من حديث ابن مسعود والبراء بن عازب أنه كان عليه السلام يرفع يديه عند الاحرام مرة واحدة لا يزيد عليها أي انه رفع مرة واحدة لم يصنع ذلك مرتين عند الاحرام ويحتمل أن يزيدا بقوله لا يزيد عليها أي لا يرفعهما مرة أخرى في باقي الصلاة فاهو نص وقد ثبتت الزيادة برفعه عند الركوع وعند الرفع منه وغير ذلك والزيادة من العدل الثقة مقبولة فالاولى رفعهما في جميع المواطن التي جاءت الرواية بالرفع فيها وأما اعتبار العارف في ذلك فان رفع الايدي يؤذن بأن الذي حصل فيها قد سقط عند رفعهما فكان الحق يقول له معلما اذا وقفت بين يدي قف فقيرا احتاج لتمامك شيئا وكل شيء ملكك اياه فارمه وقف صفر اليدين واجه له خلف ظهره فاني في قبلك ولهذا يستقبل بك فيه قبلته قائمه ليعلم انه صفر اليدين مما كان فيهما ثم انه اذا حطهما رجعت بطون الا كف تنظر الى خلف وهو موضع مارمته من بدنها ثم ان الله يعطيه في كل حال من الاحوال أحوال الصلاة ما يقتضيه جزاء ذلك الفعل فاذا ملكه تركه وأعلم الحق برفع يديه انه قد تركه في الموضع الذي ينبغي له أن يتركه وقد توجه طالبا فقيرا صفر اليدين الى الوهب الالهي فيعطيه أيضا فيرفع يديه وهي خالية هكذا في جميع المواطن التي علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرفع فيها يديه وقد رفعهما من باب الحول والقوة اذ كانت محل القدرة لا يدي فيرفع يديه الى الله معترفا ان الاقتدار لك لاني وان يدي خالية من الاقتدار فمن رفعها الى الصدر اعتبر كون الحق في قبلته ومن رفعها الى الاذنين اعتبر كون الحق فوقه من قوله وهو القاهر فوق عباده في كل خفض ورفع بفعل ذلك يقول بذلك الرفع من يديه ان لا حول ولا قوة في كل خفض ورفع وان القوة لك لا اله الا أنت انتهى الجزء التاسع والثلاثون

فصل بل وصل في الركوع وفي الاعتدال من الركوع

اختلف العلماء في الركوع وفي الاعتدال من الركوع فمن قائل انه غير واجب ومن قائل بوجوبه (الاعتبار) في ذلك الخضوع واجب في كل حال الى الله تعالى باطنا وظاهرا فاذا اتفق أن يقام العبد في موطن يكون الاولى فيه ظهور عزة الايمان وجبروته وعظمته لعز المؤمن وعظمته وجبروته فيظهر في المؤمن من الانفة والجبروت ما يناقض الخضوع ففي ذلك الموطن لا يكون الخضوع واجبا بل بما الاولى اظهار صفة ما يقتضيه ذلك الموطن قال تعالى فما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك هذا موطن يجب أن تكون المعاملة فيه كاذكر

وقال في الموطن الآخر يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلب عليهم فهو من باب اظهار عزة الايمان بعز المؤمن ونبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في غزوة وقد تراءى الجمعان من يأخذ هذا السيف بحقه فأخذه أبو دجانة فحشى به بين الصفين خيلاء مظهر الإعجاب والتبخر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه مشية يبغضها الله ورسوله الا في هذا الموطن فاذا علمت ان للمواطن أحكاما فافعل بمقتضاها تكن حكيما ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للرجل الذي علمه فرض الصلاة ركع حتى تطمئن راكعا وارفع حتى تطمئن واقفا فالواجب اعتقاد كونه فرضا

﴿فصل بل وصل في هيئة الجلوس﴾

فن قائل يفضي باليثة الى الارض وينصب رجله اليمنى ويثني اليسرى والرجل والمرأة في ذلك على السواء وقال آخرون ينصب الرجل اليمنى ويقعد على اليسرى وفرق آخرون بين الجلسة الوسطى والآخرة فقال في الوسطى ينصب اليمنى ويقعد على اليسرى وقال في الجلسة الآخرة يفضي باليثة الى الارض وينصب رجله اليمنى ويثني اليسرى وكل قائل له مستند الى حديث فافصل من ذلك اجزأه (الاعتبار في ذلك) الجلوس في الصلاة جلوس العبد بين يدي السيد وليس له ان يجلس الا ان يأمره سيده وقد أمر المصلي بالجلوس في الصلاة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما أنا عبد أجلس كما يجلس العبد فأحسن الحالات في الجلوس في الصلاة هو الجلوس الذي يكون فيه أقرب الى الوقوف بين يدي سيده هذا اذا كان حال العارف حال ما ينبغي ان يكون عليه العبد من حيث ما هو عبد وان كان العارف في محل النظر في أصل معرفته بنفسه ليعرف به فالأولى في جلوسه ان يفضي باليثة الى الأرض في آخر جلوسه ولا بدقائه أقرب الى النظر في ذاته بخلاف الجلسة الوسطى فان جلوسه فيها عارض عرض له من الحق أجلسه أي رده في النظر الى نفسه لمعرفة يريد تحصيلها فيكون كالستوفز لانه مدعو الى الوقوف وهي الركعة الثالثة والطمأنينة في الركوع والسجود وأحوال الانتقال كلها في أحوال الصلاة المراد بها الثبات لتحقيق ما يتجلى له فيها لانه اذا أسرع بأدنى ما ينطلق عليه اسم راكع يفوته علم كبير لا يناله الا من ثبت فلماذا أمر بالطمأنينة في هذه المواطن فان الجهل من الشيطان الا في خمس وهي مذكورة في بابها فالساعات الى الخيرات مشروعة بعد الثبات والاطمئنان في الخبر الذي أنت فيه فلا منافاة بين الطمأنينة والمسارة

﴿فصل بل وصل في الجلسة الوسطى والآخرة﴾

اختلف العلماء في الجلسة الوسطى والآخرة فقال في الوسطى انها سنة وياست بفرض وشذ قوم فقالوا انها فرض والاصل الذي أعتمد عليه في أفعال الصلاة كلها أن لا تحمل أفعاله صلى الله عليه وسلم على الوجوب حتى يدل الدليل على ذلك وأما الجلسة الآخرة فبعكس الوسطى والا كثرون انها فرض وشذ قوم فقالوا انها ليست بفرض ومن قائل ان الجلسة سنة وهو أضعف الأقوال يبقى الجلوس في وتر من الصلاة يذكر بعد هذا ان شاء الله في فصله (الاعتبار في ذلك) أما الجلسة الوسطى فانها كما قلنا عارض عرض لاجل القيام بعدها الى الركعة الثالثة والعارض لا يتزل منزلة الفرض ولهذا سجد من سها عنه وفرق بينه وبين الركن اذا فاته ولم يقرن بالجلسة الوسطى أمر فيحمل على الوجوب وانما هو أمر عارض عرض للمصلي في مناجاته من التحليات البر زخيات دعاءه ان يسلم عليه لما شرع فيه من التحيات فلما رأى ان ذلك المقام يدعو الى التحية تعين عليه ان يجلس له كما يفرض عليه في الجلسة الآخرة التي هي فرض والحكمة في ذلك المشهود ان أصل الصلاة يقتضي الشفعية للقسمة المذكورة فيها بين الله وبين العبد فأقلها ركعتان الا الوتر فان له خصوص وصف أذكره في الوتر اذا جاء ان شاء الله ولما ثبت عين الشفع بوجود الركعتين فتميز الرب من العبد فقد حصل المقصود فلا بد من الجلوس كما يكون في صلاة الصبح وفي الصلاة الليلية مثني مثني وفي صلاة السفر وقول الراوي في أول فرض الصلاة انها فرض ركعتين ثم يدي صلاة الحضر وأقرت في السفر على الاصل فلما عرض لهذا الشفع في الصلاة الثلاثية قال باعية ان الشيعين اذا نال فاصح على كل واحد منهما اسم الشيعين ومن الناس من قال كانا شيئا واحدا وقد تألف بوجود الركعتين الاوليين نسبة شيعية الصلاة للعبد ونفي نسبة شيعية الصلاة للرب

فانه قال عن نفسه انه يصلي علينا فكانت الركعتان في الركعة الاولى لما أراد أن يفصل بين الشبطين الاولين
والآخرين ليتميزا فصل بينهما بالجلوس وهذا هو العارض الذي عرض له حتى جلس فان فاته سجدة ولم يأت به كما يأتي
بالركن اذا فاته * وأما وقوع الجلوس بعد الشبطين في المغرب فلا مراً آخر خلاف هذا وما هي بجلوسه وسقط لانه ليس
بعد ركعتان فهي في الثلثين وفي الركعة في النصف وذلك ان يفهم بأن الشبطين اذا تألفا كانا شيئاً واحداً فذلك الواحد
هو عين الركعة الثالثة من المغرب يشير بأن هاتين الركعتين المقسمتين بين عبد ورب هي في المعنى واحدة لان المعنى
الواحد يتضمن الثاني من جميع وجوهه وليس الآخر كذلك لأن الآخر يتضمن من وجه ولا يتضمن من وجه فن
الوجه الذي يتضمنه ظهرت للركعة ركعتان بعد الجلوس الوسطى الركعة الواحدة للواحد تتضمنه معنى الآخر والأخرى
للاخر تتضمنه معنى الاول ويبقى الوجه الواحد الذي لا أخ له بمنزلة الوتر الذي زاد الله الى صلاتنا وهو ركعة واحدة
لا ثاني لها وهو الوجه الذي ينفرد به الحق عنان من حيث ذاته وصورة ذلك في المعارف ان العبد يطلب الواجب الوجود
لنفسه لانه يمكن فلا بد له من مرجح فالعبد يتضمن الرب بوجوده بلا شك فركعة المغرب اكتفى بها لانها تتضمن الثانية
ووجود الواجب لنفسه له وجه يتضمن الممكن وهو وجه كونه الها قادراً يريد افقد تكون ركعة المغرب الهية من
هذا الوجه وله سبحانه وجه أيضاً الى نفسه لا يتضمن وجود الممكن جملة واحدة وهو الغنى الذي له على الإطلاق فهو
بالنظر اليه سبحانه لا يلزم من النظر فيه من حكم ذاته وجود العالم ولا بد الا ان ننظر فيه من حيث ما يطلبه الممكن فنظهر
النسب عند ذلك وكونه قادراً فيطلب القدور ويريد ايفاء الطلب المراد فالوتر المفروض المراد له هو الوجه الذي للحق من
حيث ما لا يطلب الا كوان ولا تطلبه الا كوان اذ لم ننظر في ذاتها قال الله عز وجل والله غني عن العالمين والعالمون
هنا هو الدلالات على الله فهو يقول في هذه الآية انه غني عن الدلالات عليه فرفع ان يكون بينه وبين العالم نسبة وجه
يربطه بالعالم من حيث ذلك الوجه الذي هو منه غني عن العالمين وهو الذي نسميه أهل النظر وجه الدليل يقول الحق
مأم دليلاً على فيكون له وجه ير بطنى به فأكون مقبداً به وأنا الغني العزى الذي لا تقيد في الوجود ولا تدل على
أدلة المحذئات فدليل الحق على الحق وجود الحق في عين وجود الممكن للممكن من حيث ما هو وجوده وجود عين
الحق لا من حيث انه موجود عن الحق أو مفتقر الى الحق فان الممكن لا يفتقر الا لامر يمكن يعني انه يمكن ان يحصل
له ويمكن ان لا يحصل والافتقار الى الممكن من الممكن محال والافتقار الى الواجب بنفسه من الممكن في غير ممكن
محال فلا افتقار لممكن وللواجب أصلاً فالواجب الوجود غني على الإطلاق والممكن ليس بفقير لممكن على الإطلاق
ولا لغير ممكن فان تحصيل ما ليس بممكن لممكن محال فالحق لا يحصل منه في العبد شيء ولا للعبد منه شيء فالظاهر من
الممكنات وأعيانها وجود الحق والممكنات باقية على أصلها من الامكان لا تبرح أبداً فغنى الاستفادة هي دلالة الحق
بوجوده عليها لادلائها عليه فانها لا تدل عليه أبداً فالناظر في هذه المسئلة يتوهم ان الكون دليل على الله لكونه
ينظر في نفسه فيستدل وما علم ان كونه ينظر راجع الى حكم كونه متصفاً بالوجود فالوجود هو الناظر وهو الحق فلم
تصف ذاته بالوجود فهاذا كان ينظر فانظر الا الحق في الحق فأنشج له الحق نفسه فقال عرف الله بالله وهو مذهب
الجماعة اذا ضربت الواحد في الواحد كان الخارج واحداً فافهم

فصل بل وصل في التكتيف في الصلاة

اختلف العلماء في وضع إحدى اليدين على الأخرى في الصلاة ففكرها قوم في الفرض وأجازها في النفل
ورأى قوم أنها من سنن الصلاة وهذا العمل مروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كجاء في
في صفته لانه أيضاً لم يفعل ذلك وقد ثبت أيضاً ان الناس كانوا يؤمرون بذلك (اعتبار ذلك عند أهل الله)
تختلف أحوال المصلين بين يدي ربه عز وجل في قيامه بحسب اختلاف ما ينجيه به فان اقتضى ما ينجيه به التكتيف
تكتف وان اقتضى السدل وهو ارسال اليدين أرسلهما كما انه اذا اقتضت الآية الاستغفار استغفر واذا اقتضت الدعاء
سأل واذا اقتضت تعظيم الجنب العالي عظم واذا اقتضت السرور سرر واذا اقتضت الخشوع خضع فهو بحسب

ما بناجيه به فذلك ما ينبغي أن يقيد المصلي في مناجاته بصفة خاصة ولهذا قال بالتخير في هذه المسئلة من قال وكل هذه الهيئات جائزة وحسنة

﴿فصل بل وصل في الاتهاض من وتر صلاته﴾

ذهبت طائفة من المصلي إذا كان في وتر من صلاته أن لا ينهض حتى يستوى قاعدا واخذاً آخرون أن لا يقعدوا انتهض من سجوده نفسه ﴿اعتبار أهل الله في ذلك﴾ المصلي بحسب ما بدعوه الحق إليه فان دعاه وهو في حال سجوده إلى القعود فقد تم نهض وان دعاه إلى النهوض نهض فهو بحسب ما يلقى إليه في نفسه وقد تقدم الكلام في الجلوس في الصلاة قبل هذا فالتجرب على ذلك الاعتبار وأما الجلوس بين السجدين فهو ليجمع في سجوده بين السجود عن قيام والسجود عن قعود فمن السجود عن الجلوس يقف منه على أسرار نزول الحق من العرش الذي استوى عليه سبحانه بالاسم الرحمن إلى السماء الذي ينفى يكون العبد في حال جلوسه بين السجدين يناجي الرحمن من حيث أنه استوى على العرش وفي سجوده من جلوسه يناجي الحق بالاسم الرب من حيث نزوله إلى عبادته في الثلث الباقي من الليل فتجلى له من هذه الأحوال ما يكون له به من بدعواهم مما تعطيه ما تتضمنه هذه الأحوال من الذكروا الدعاء والهيئات كل على حسب شربه

﴿فصل بل وصل فيما يضع في الأرض إذا هوى إلى السجود﴾

اختلف الناس فيما يضع المصلي في الأرض إذا هوى إلى السجود هل يضع يديه قبل ركبته أم لا فذهب طائفة إلى وضع اليدين قبل الركبتين وذهب قوم إلى وضع الركبتين قبل اليدين ﴿اعتبار أهل الله في ذلك﴾ اليدين محل الاقتدار والركبتان محل الاعتماد فمن اعتمد على ربه مع الاقتدار الذي يجده من نفسه كالخلم مع القدرة قال بوضع الركبتين قبل اليدين ومن رأى أن اليدين محل العطاء والكرم ورأى قوله تعالى فقد موأين يدي نجوا كم صدقات قدم اليدين على الركبتين ثم إن المعطى لا يتخلو من إحدى حالتين إما أن يعطى وهو صحيح صحيح غشى الفقر ويأمل الحياة وإما أن يعطى وهو من الثقة بالله والاعتماد على الله بحيث أن لا يخطر له الفقر والحاجة ببال علمه بأن الله أعلم بمصالحه فمن كانت هذه حاله قدم ركبتيه على يديه ومن كانت حركانه الشح يجاهد نفسه خشى الفقر وبذل المجهود من نفسه في العطاء قدم يديه على ركبتيه والساجد أى حال قدم من هاتين الحالتين فإن الأخرى تحصل له في سجوده ولا بد من اعتمده وتوكل حصل له صفة الجود والابتناء وجميع مراتب الكرم والعطاء ومن أعطى الله عن جبن وفرع أمره ذلك العطاء بهذه الحال التوكل والاعتماد على الله والذي رجح الشارع تقديم اليدين

﴿فصل بل وصل في السجود على سبعة أعظم﴾

اتفق العلماء رضى الله عنهم على أنه من سجد على الوجه واليدين والركبتين وأطراف القدمين فقد تم سجوده واختلفوا إذا سجد على وجهه ونقصه عضو من تلك الأعضاء هل تبطل صلاته أم لا فمن قائل تبطل ومن قائل لا تبطل ولم يختلفوا أن من سجد على جبهته أو أنه فقد سجد على وجهه واختلفوا فمن سجد على جبهته دون أنفه أو على أنفه دون جبهته فمن قائل أن من سجد على جبهته دون أنفه جاز أن سجد على أنفه دون جبهته لم يجز ومن قائل أنه يجوز أن يسجد على أنفه دون جبهته وعلى جبهته دون أنفه ومن قائل أنه لا يجوز إلا أن يسجد عليهما معا ﴿والاعتبار في ذلك﴾ السبع الصفات ترجع إليها جميع الاسماء الإلهية وتتضمنها وهي الحياة والعلم والإرادة والقدرة والكلام والسمع والبصر فلو نقص منها صفة أو نسبة على الاختلاف الذي ينافي كونهان سبأ وصفات فقد بطل الجميع أى لم يصح كون الحق الها وهذا اعتبار الذي لا يميز الصلاة إلا بالسجود على السبعة الأعضاء فانها الحضرة الإلهية بمنزلة الأعضاء لهذا الساجد والذي يقول أن الوجه لا بد منه بالاتفاق كالحياة من هذه الصفات التي هي شرط في وجود ما بقي من الصفات السبع أو النسب على الاختلاف الذي ينافي في عالم يقول أن السمع والبصر راجعان إلى العلم وأن العلم يغني عنهما وانهما العلم مرتبتان عنهما المسموع والمبصر فهما من العلم تعلق خاص قال بجواز الصلاة إذا نقص عضو من هذه الأعضاء

سجود الوجه كالحياة ولما كانت الحياة تقتضي الشرف والعزة لنفسها على سائر الصفات والاسماء لكون هذه الصفات في وجودها مشروطة بوجود الحياة وكانت العزة والحياة مرتبطتين كالشيء الواحد مثل ارتباط الجبهة والانف في كونهما عظما واحدا وان كانت الصورة مختلفة فن قال ان المقصود الوجه وأدنى ما ينطاق عليه اسم الوجه يقع به الاجتزاء أجاز السجود على الانف دون الجبهة وعلى الجبهة دون الانف كالذي يرى ان الذات هي المطلوبة الجامعة ومن نظر الى صورة الانف وصورة الجبهة ونظر الى الاولى باسم الوجه فغلب الجبهة وان الانف وان كان مع الجبهة عظما واحدا لم يحز السجود على الانف دون الجبهة لانه ليس بعظم خالص بل هو لاهضية أقرب منه الى العظمية فميز عن الجبهة فكانت الجبهة المعتبرة في السجود كذلك الحياة هي المعتبرة في الصفات وان العزة وان كانت لها بالاحاطة فان العلم له الاحاطة أيضا فاشتركا فلم يلازمة أثر في هذا الامر ومن قال لا بد أن يكون وجه الحق منيع الحجب عزير لا يغالب قال بالسجود على الجبهة والانف معا ولما كان الانف في الحس محل التنفس والتنفس هو الحياة الحيوانية كانت نسبتة الى الحياة أقرب بالنسب وبوجود هذه السبعة ثم نظام العالم وكان ما لو هاسر بوبولم يبق في الامكان حقيقة مكانيه تطلب أمرا زائدا على هذه السبعة فليس في الامكان أبدع من هذا العالم لانه ليس في الوجود كمال من الحق وكاله في الوهته بهذه الصفات المنسوبة اليه سبحانه فلوانعدمت صفة واحدة من هذه الصفة أو نسبة لم تصح المرتبة التي أوجدت العالم ولم يكن للعالم وجود وقد وجد فالمرتبة موجودة فالكمال حاصل والارتباط معقول ولوارتفع السبب لارتفع المسبب ولو زال المسبب من العقل لم يجد السبب من يظهر فيه أثره فيزول كونه سببا وكونه سببا هو لذاته فيندم السبب لانعدام المسبب من كونه سببا لا غير لان حيث العين المنسوب اليها السببية فان الله غنى عن العالمين من ذاته وكلامنا انما هو من كونه الخاف كلامنا في المرتبة لان العين كما تسكن في السلطان من كونه سلطانا لا من كونه انسانا ولا فائدة في الكلام لان في حقائق المراتب لان بهما عقل التفاضل بين الاعيان يقول أبو طالب المكي رحمه الله ان الافلاك تدور بانفاس العالم واذا أعطى الأمر ما في قوته بحيث لا يبقى عنده شيء يعطيه هلك من كونه معطيا والمعتبر في بقاء العالم انما هو عين جوهره الذي أظهرت كونه صورة ما لا صور لا يلزم من انعدام شيء منها انعدام العالم من حيث جوهره يته الآن لا تكون الصورة أصلا فيعدم العالم من حيث جوهره لانعدام جميع الصور ويتعلق بهذا الباب مسائل من الاهيات كثيرة

فصل بل وصل في الاقعاء

أريد أن أعطى أصلا في هذه المسئلة يسرى في جميع مسائل الشرع فنقول ان الشارع اذا أتى بلفظ متافاهة يحمل ذلك اللفظ على ما هو المفهوم منه بالصطلح عليه في لغة العرب الى أن يخص الشارع ذلك اللفظ بوصف خاص يخرج به ذلك الوصف عن مفهوم اللسان الصطلح عليه فاذا عين الشارع ما أراد به ذلك اللفظ صار ذلك الوصف بذلك اللفظ أصلا في ورد اللفظ به من الشارع فانه يحمل على المفهوم منه في الشرع حتى يدل دليل آخر من الشرع أو من قرأت الاحوال انه يريد بذلك اللفظ المفهوم منه في اللغة أو أمرا آخر بعينه أيضا هذا ما مر في جميع ما يتلفظ به الشارع ومثاله لفظة الوضوء والصلاة والصيام والحج والزكاة وأمثلة هذا ثم رجع الى ما نحن بسبيله فأقول ان الاقعاء المفهوم منه في اللغة اقعاء الكلب والقرود وصفته أن يجلس الرجل على أليتيه يفضي بهما الى الارض في الصلاة ناصبا خذيه فهذه صفة الاقعاء اقعاء الكلب والسميع والخلع أذكر بين العلماء ان هذه الهيئة ليست من صفات الصلاة وقد ورد النهي عن الاقعاء في الصلاة فنحن نحمله على الاقعاء المعروف في اللسان فان خصه الشرع بهيئة مخصوصة فنخرجه عن المفهوم منه في اللسان منطوق بها ووقفنا عندنا ونعلم ان تلك الهيئة هي التي نهى عنها فقالت طائفة ان الاقعاء المنهى عنه هو أن يجلس على أليتيه على عقبيه بين السجدين وأن يجلس على صدره قدميه وروى عن ابن عمر أنه كان يفعل ذلك لانه كان يشتكي قدميه والثابت عن ابن عمر أن قعود الرجل على صدره قدميه ليس من سنة الصلاة وكان ابن عباس يقول الاقعاء على القدمين في السجود على هذه الصفة هي سنة نبيكم صلى الله عليه وسلم (الاعتبار في ذلك) هيئة الاقعاء هيئة المستوفز المجتفر وهكذا ينبغي أن يكون العبد مع الله في أحواله ولهذا قال ابن عباس الاقعاء سنة نبيكم صلى الله عليه وسلم فان العبد ينبغي

أن يكون على هيئة الاحتياز من أجل ورود أو امره - يده عليه لا يغفل مراقبها حتى اذا وردت عليه وجدته منتهياً لقبول ما جاء به فسارع الى امتثالها وهذه الحالة انشئ على من هذه صفته بقوله تعالى أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون فيهم قال ومنهم سابق بالخيرات وكل من يطلب المسارعة في الامور يكون حاله اليقظة والحضور والانتباه والاسياف والاحتياز فاعلم ذلك فيخرج النهي عن الاقعاء في الصلاة أن لا يفعل من حيث التشبه بالكلاب والسباع في ذلك وليفعل ذلك من حيث انه مشروع على الهيئة المعقولة المنقولة في الموطن المنقولة اليها فانه من صفة الاقعاء اللقوى أن تكون بداهة في الارض كما يقبى الكلب وليس ههنا في الهيئة المشروعة في الاقعاء فهذا قد ذكرنا من أفعال الصلاة وأقوالها ما يجري مجرى الأصول لما يتفرع منها

فصل بل وصل في ذكر الاحوال في الصلاة

وبعد أن ذكرنا أكثر الاقوال والافعال في الصلاة فلننتقل الى الاحوال مثل صلاة الجماعة وحكمها وشروط الامامة ومن أولى بالتقديم وأحكام الامام الخاصة به ومقام الامام من المأموم وأحكامهم الخاصة بهم وما يتبع المأموم فيه الامام مما ليس يتبعه فيه وصفة الانبعاث وما يحمله الامام عن المأموم والاشياء التي بها اذا فسدت صلاة الامام تعدت الى المأموم على حسب ما فصلته الائمة من علماء الشريعة واختلاف العلماء في ذلك ونذكر اعتبارات ذلك كله عند العلماء بالله بحسب ما يقتضيه الطريق الى الله في أعمال القلوب والأسرار فان هذا الطريق عند أصحاب الذوق ما هو طريق نقل فلنذكر أولاً قبل ذكر هذه الاحوال حديثين مما يتعلق باقوال الصلاة وأفعالها التي في الفصل قبل هذا فهما كالخاتمة له وانما جعلتهما في فصل الاحوال لحاجة في نفس يعقوب قضاهما وانه لندو علم لما علمناه ولكن أكثر الناس لا يعلمون الحديث الواحد في تعليم النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة للرجل الذي سأله أن يعلمه كيف يصلي والحديث الثاني في صفة صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم تسليماً أما الحديث الاول فهو حديث البخاري عن أبي هريرة وذكر حديث الرجل الذي دخل المسجد وصلى فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ارجع فصل فانك لم تصل فقال الرجل علمني يا رسول الله فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قلت الى الصلاة فاسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن راكعاً ثم ارفع حتى تستوي قائماً ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ثم اجلس حتى تطمئن جالساً ثم اعمل ذلك في صلاتك كلها وله في طريق أخرى ثم ارفع حتى تستوي قائماً يعني من السجدة الثانية وقال علي بن عبد العزيز عن رفاع بن رافع في هذا الحديث ان الرجل قال للنبي صلى الله عليه وسلم لا أدري ما عبت علي فقال النبي صلى الله عليه وسلم انه لا تتم صلاة أحدكم حتى يسبغ الوضوء كما أمره الله فيغسل وجهه ويديه الى المرفقين ويمسح برأسه ورجليه الى الكعبين ثم يكبر الله ويحمده ويمجده ويقرأ من القرآن ما أذن الله له فيه وينسر ثم يكبر ويركع فيضع كفيه على ركبتيه حتى تطمئن مفاصله وتسترخي ثم يقول سمع الله لمن حده ويستوي قائماً حتى يأخذ كل عظم مأخذه ويقوم صلبه ثم يكبر فيسجد ويمكن وجهه من الارض حتى تطمئن مفاصله وتسترخي ثم يكبر فيرفع رأسه ويستوي قائماً على مقعدته ويقوم صلبه فوصف الصلاة هكذا حتى فرغ ثم قال لا تتم صلاة أحدكم حتى يفعل ذلك خروجه النسائي وهذا أبين وقال النسائي في طريق أخرى عن رفاع أيضاً فاذا فعلت ذلك فقد تمت صلاتك وان انتقصت منها شيئاً انتقص من صلاتك ولم تذهب كلها وقال في أوله اذا قلت الى الصلاة فتوضأ كما أمرك الله ثم تشهد فأقم ثم كبر قال أبو عمر بن عبد البر هذا حديث ثابت الحديث الثاني وأما الحديث الثاني فهو الذي خرجه أبو داود في صفة صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن محمد بن عمرو بن عطاء قال سمعت أبا جحيد الساعدي في عشرة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم أبو قتادة قال أبو جحيد أنا أعلمكم بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا فلم فوالله ما كنت بأكثرنا له تبعاً ولا أقدمنا له محبة قال بلى قالوا فأعرض قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام الى الصلاة يرفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه ثم يكبر حتى يقر كل عظم في موضعه معتدلاً ثم يقرأ ثم يكبر ويرفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه ثم يركع ويضع راحتيه على ركبتيه ثم يعتدل فلا ينصب رأسه ولا يقع ثم يرفع رأسه ويقول

سمع الله من حده ثم رفع يديه حتى يحاذي منكبيه معتدلاً ثم يقول الله أكبر ثم يهوى إلى الأرض فيجافي يديه عن جنبه ثم رفع رأسه ويثنى رجله اليسرى فيقعد عليها ويفتح أصابع رجليه إذا سجد ويسجد ثم يقول الله أكبر ثم رفع يديه ويثنى رجله اليسرى ويقعد عليها حتى يرجع كل عضو إلى موضعه ثم يصنع في الأخرى مثل ذلك ثم إذا قام من الركعتين كبر ورفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه كما كبر عند افتتاح الصلاة ثم يصنع ذلك في بقية صلاته حتى إذا كانت السجدة التي فيها التسليم أخر رجله اليسرى وقعد متوركا على شقه الأيسر قالوا صدقت هكذا كان يصلي صلى الله عليه وسلم وقال أبو عيسى محمد بن سورة الترمذي في هذا الحديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة اعتدل قائماً ورفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه وقال في الرفع من الركوع اعتدل حتى يرجع كل عظم في موضعه معتدلاً وكذلك بين السجدين وزاد في آخره ثم سلم وقال هذا حديث حسن صحيح وهذا ابتداء فصول الأحوال أن شاء الله نذكرها فصلاً

فصول الأحوال

فصل بل وصل في ذكر ما وقع من الاختلاف في صلاة الجماعة واختلفوا في صلاة الجماعة هل هي واجبة على من سمع

الدعاء أم ليست بواجبة

فن قائل أنها سنة ومن قائل أنها فرض على الكفاية ومن قائل أنها فرض متعين على كل مكلف (الاعتبار في ذلك) لما شرع الله للصلى أن يقول اياك نعبد بنون الجمع دل على أنه مطلوب بكل جزء منه بالصلاة معاني حال واحد ولهذا سميت التكبير الأولى تكبيرة الاحرام أي يحرم على العبد في صلاته أن يتصرف بعض من أعضائه فيما ليس من الصلاة وكل ما يبيح له من الفعل فيها فهو من الصلاة ولكن لا من صلاة كل مصل الأصل عرض له في صلاته من ذلك شيء ففعله وهي أمور منصوطة عليها وكل فعل يجوز أن يفعل في الصلاة فهو صلاة لأن الشارع عيها فلا يبطل الصلاة بفعل شيء منها حضور جماعة العبد مع الله تعالى في الصلاة واجب بلا شك فعلى كل عضو من أعضائه في الصلاة صلاة وأقل ما ينطق عليه اسم الجماعة اثنان يقول الله قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين ووصف نفسه بأنه يصلي علينا وقد أدخل نفسه مع العبد في الصلاة وكل يصلي مع ربه بلا شك فهو في جماعة بلا شك ويكون الحق اماماً والعبد مأمولاً أنه هو الذي يقعه ويقعه ويكون العبد اماماً في المناجاة فان الله جعل ابتداء القول إليه قائم مصل فذا فان غاب عن الحضور مع الله في هذه الصلاة فقد انفرد في هذه العبادة بنفسه دون ربه وهذا هو الغنى في الاعتبار وهو على هذا وان كان في جماعة من عالمه فهو في حكم الغنى والغنى الآخر أن يفرد الصلاة للرب لغلبة مشاهدته إياه وفاته عن نفسه فلا يشهد نفسه مصلياً مع شهود وقوع الصلاة منه ربه فهذا أيضاً يلحق بصلاة الغنى فإذا كشف العبد على كل جزء منه في صلاته أنه مستبحر بحمد ربه في صلاته وكل جزء فان عن نفسه بشهوده فهو من حيث ما هو مجموع في جماعة فله أجر الجماعة وله أجر الغنى بكل جزء منه بالتمام بلغت أجزاؤه فان شئت قلت أنه صلى فذا وان شئت قلت أنه صلى في جماعة والحق الامام ثم ان من العارفين من يقعه الحق في مقام الامانة ويكون الحق مأمولاً وذلك مثل قوله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يملأ حتى تملأ فهو يجري معك ما دمت تجري معه وهو قوله تعالى من هذا الباب فاذا كروني أذكركم وقوله من ذكرني في نفسه ذكرني في نفسي ومن ذكرني في ملاء خير منهم فهذا معنى الامام والمأموم فهو سبحانه قدمك في هذا الموضع وأمثاله ومثل أوجب دعوة الداع إذا دعاه ومثل امامته بك فليست تجيبوا في دعائه إياهم ثم يدعونه اقتداءً بدعائه فيجيبهم بأجابتهم إياه فانظر ما أكرم هذا الرب مع الغنى المطلق الذي وصف به نفسه كيف ربط نفسه به عبده في جميع ما أمره به من العبادة ذلك هو الفضل المبين

فصل بل وصل فحين صلى وحده ثم أدرك الجماعة وأصلى في جماعة ثم أنه أدرك جماعة أخرى

اعلم أنه من صلى ثم أتى المسجد فلا يخلو من أحد وجهين إما أن صلى منفرداً أو في جماعة فان كان صلى منفرداً يبعد معهم كل الصلوات الا المغرب فقط وقالت طائفة يعيد المغرب والعصر وقالت طائفة الا المغرب والصبح ومن قائل الا الصبح

والعصر وقالت طائفة بعيد الصلوات كلها وأما إذا صلى في جماعة فهل يعيد في جماعة أخرى فمن قائل يعيد ومن قائل لا يعيد وأما مذهبي في مثل هذه المسئلة أن الجماعة فرض إذا قدر عابها فان لم يقدر عابها فيصلي منفردا فان أدرك الجماعة ولو كان صلى في جماعة فإنه يصلي مع الجماعة إذا أدركها الجابة لندائه في الإقامة حتى على الصلاة وهي له نافذة في الحالتين وله أجر الجماعة إذا لم يقدر عليها ﴿وصل في اعتبار ذلك في النفس﴾

للمعنيين الشارع المنجاة للصلاة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث وفيه وجعلت قرعة عيني في الصلاة
اعلاماً بأنه من أهل مشاهدة الحق فيها على وجه أنهم من مشاهدة الاتباع، فوله في الاحسان أن تعبد الله كأنه تراه
وما خص عبادة من عبادة والله يقول ان الله يحب التوابين وهم الذين يكثرون الرجوع اليه سبحانه في كل حال
يرضيه والاحل اشرف من الصلاة لجمعها بين الشهود والمنجاة وقال ويجب المتطهرين والطهارة من شروط الصلاة
والمحب تجنني ويشتهي انه لا يزال في مشاهدة محبوه على الدوام ومنجاته فكيف اذا دعاه الحبيب الى ذلك
بقوله سعي على الصلاة قد قامت الصلاة في الضرورة يبادر ويسابق الى ماداعا ليلته بشهوده ومنجاته فيرى من
هذا حاله اعادة الصلوات في الجماعة متى أقيمت ودعى اليها وان كان قد صلى منفرداً وفي جماعة وقد ينماضي الغد
والجماعة في الفصل الذي قبل هذا وأتمنن ذهب الى أنه لا يعيد الصلاة فهم العارفون كما ان الذين يرون الاعادة هم
المحبون وذلك ان العارفين علموا ان الاعادة محال وان التجلي الذي كان له في صلته غير التجلي الذي يكون له في
الصلاة الاخرى الى ما ينتهي فلما استحال عنده التكرار والاعادة للانساع الالهي لم ينصح عنده الاعادة فالحب يصلي
معيداً وهو لا يعلم والعارف يصلي لاعلى جهة الاعادة وهو يعرف فالعلم اشرف المقامات والحب اشرف الاحوال والجامع
بين المقامين المحبة والمعرفة يقول بالاعادة للتجلي وبعد الاعادة للتجلي له فله الاولى في كل صلاة فرضاً كانت أو نفلاً
وأتمنن لا يرى اعادة المغرب فان المغرب وترية العبد والوتر الليلي وترية الحق فان وتر الليل ركعة واحدة والاحدية له
تعالى وجل وترية المغرب ثلاث ركعات فجمع بين الشفع والوتر وهو أول الافراد وان الله وتر يحب الوتر فلا يرى العبد
ربه من حيث شفيعته وانما يراه من حيث وترية الفردية ولله وترية الفردية في كونه الها وترية الاحدية من كونه
ذاتاً واذ رأى العبد ربه من حيث وترية الالهية الفردية من تلك الوترية الالهية الفردية يرى وترية الذات الاحدية
لامن جهة وترية العبد الفردية فلم ير الله الابانة فلما أعاد المغرب اصارت وترية العبد شفعا فلم يكن يرى به وتر أبداً
فقال بترك الاعادة للمغرب دون غيرها من الصلوات ومن قال باعادة المغرب قال يعيد بها وترية الفردانية الالهية
لا بوترية فتبقى وترية على فرديتها لتصبح شفعا باعادة صلاة المغرب فان الحق متميز عن الخلق بلا شك من كل وجه
وأتمنن لم يراعده الصبح فان الصبح الأول عين الفرض وكذلك العصر والصبح الثاني والعصر الثاني هما نافلة
والانسان في أداء الفرض عبد محض عبودية اضطرار وهو في النفل عبد اختيار وعبودية لا اضطرار اشرف في حقه
من عبودية الاختيار لان له في عبودية الاختيار الامتنان بالاسترقاق قال تعالى بمنون عليك أن أسلموا قل لا تمنوا
على أسلامكم بل الله يمن عليكم أن هذا كم لايمان ان كنتم صادقين ولماث به الحق رؤية العباد اياه برؤيتهم
الشمس صار للشمس عندهم من بدرة ولا سبال المعبين لكون الحبيب ضرب رؤيته المثل في رؤيته في القنبيه فهم
اذا راوها كأنهم يرون الله لان رؤيتهم اياه انذ كرمهم ما وعدهم الله به من رؤيته فيرون أن لا تطلع الشمس عليهم
الا وهم موصوفون بعبودية الاضطرار ولا تغرب عليهم الشمس الا وهم أيضاً في عبودية الاضطرار كجبار بدون رؤية الله
في حال الاضطرار والعبودية المحضة فان لفتها تم وأحلى كما ان رؤيتها أعم وأجلى ولتكون الشمس في غروبها
وطلوعها تقول لربها تر كاهم عبيد اضطرار وأتيناهم وهم عبيد اضطرار كما تقول الملائكة الذين يرجون في صلاة
الصبح وصلاة العصر فيسألهم الحق جل جلاله وهو أعلم بهم كيف تركتم عبادي فيقولون تركناهم وهم يصلون
وأتيناهم وهم يصلون فلا تنصرف عنهم الملائكة الذين كانوا معهم ولا تأتيهم الملائكة الاخر الا عندئذ وعهم في الصلاة
سواء قاموا اليها في أول الوقت أو في آخره كل انسان لا تنصرف عنه ملائكته الا كما قلنا ولهذا عند أهل الايمان وأهل

الكشف ان المصلى اذا اراد ان يكبر تكبيرة الاحرام في صلاة الصبح والعصر يقول وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته لانهم في ذلك الوقت تنصرف عنهم الملائكة الذين كانوا فيهم وترد عليهم الملائكة الذين بانوا اليهم وهم عند اتياهم يسلمون على العبد وعند انصرافهم يسلمون ايضا والله قد امرنا بقوله واذا حينئذ تحية خيرا يا حسن منها ووردوها فوجب على كل مؤمن عند حق ايمانه وحقيقته ان يرد في ذلك الوقت السلام عليهم والافه وطعن في ايمانه ان حضر مع هذا الخبر ونذ كرم في ذلك الوقت وأما صاحب الكشف فهو على علم عين والمؤمن على بصيرة ومن استثنى العصر دون الصبح رأى انه لا يستقبل الغيب الابعد بعبودية الاضطرار لان الغيب الاصل وهو هوية الحق ولا يفارق الغيب الهوية قال والصبح خرج من الغيب الى الشهادة فلا يابى بالشهادة على أية حالة كنت من العبودية من اضطرارا واختيار لان الفرض الوقوف في العبودية وان الشهادة محل الدعوى لانه محل الحركة والمعاش ورؤية الاغيار وحجبايات الافعال ومن استثنى الصبح دون العصر قال اريد ان استقبل الاسم الظاهر بعبودية الاضطرار ولا يابى باستقبال الليل بأى عبودية استقبلته بعبودية الاضطرار ولا بعبودية الاختيار ولهذا تنفل بعد العصر رسول الله صلى الله عليه وسلم وما تنفل بعد الصبح فقط وذلك ان هذا الذي مذهبه التنفل بعد العصر ان شاء يقول الليل له الغيب وله الاسم الباطن وله من القوة بحيث انه يجعاني مضطرا شئت أم أيت وليس النهار كذلك فان استقبلته بعبودية الاختيار فهو يحكم على سلاطانه ويردني مضطرا فكل طائفة راعت أمر ما في الاعتبار في الصلوات التي لا ترى اعادتها اذا اصلتها وقد تقدم معرفتها المنفرد والجماعة

فصل بل وصل فيمن أولى بالامامة

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم القوم أقرأهم لكتاب فقال طائفة أفقههم لأقرأهم فهداهم مسئلة خلاف بين أصحاب هذا القول وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني سألت القائلين بهذا المذهب هل بلغكم هذا الحديث فاعترفوا فقالوا ويناؤه وعلمناه وبقول رسول الله صلى الله عليه وسلم أقول ولا حجة للقائلين بخلاف ما قاله ولا سبيل رسول الله صلى الله عليه وسلم بقول في هذا الحديث فان كانوا في القراءة سواء فأعلمهم بالسنة ففرق بين الفقيه والقارئ وأعطى الامامة للقارئ ما لم يتساوا في الفراء فان تساوا لم يكن أحدهما أولى بالامامة من الآخر فوجب تقديم العالم الاعلم بالسنة وهو الافقه ثم قال عليه السلام فان كانوا في العلم بالسنة سواء فأقدمهم هجرة فان كانوا في الهجرة سواء فأقدمهم اسلاما ولا يؤم الرجل في سلطانه ولا يقعد في بيته على نكرته الا باذنه وهو حديث متفق على صحته وبه قال أبو حنيفة وهو الصحيح الذي يقول عليه وأما تأويل المخالف للنص بأن الاقرأ كان في ذلك الزمان الافقه فقد رد هذا التأويل بقوله صلى الله عليه وسلم فأعلمهم بالسنة واعلم ان كلام الله لا ينبغي ان يقدم عليه شيء أصلا بوجه من الوجوه فان الخاص ان تقدمه من هو دونه فليس بخاص وأهل القرآن هم أهل الله وخاصته وهم الذين يقرؤون حروفه من عجم وعرب وقد سمت لهم الاهلية الالهية والخصوصية فاذا انضاف الى ذلك المعرفة بمعانيه فهو فضل في الاهلية والخصوصية لامن حيث القرآن بل من حيث العلم بمعانيه فان انضاف الى ذلك الى حفظه والعلم بمعانيه العمل به فتور على نور على نور فالقارئ ما كان البستان والعالم كالعارف بأنواع فواكه البستان ونطعبيه ومنافع فواكهه والعالم كالأكل من البستان فمن حفظ القرآن وعلمه وعمل به كان كصاحب البستان علم ما في بستانه وما يصاحبه وما يفسده وأكل منه ومثل العالم العامل الذي لا يحفظ القرآن كمثل العالم بأنواع الفواكه ونطعبياتها وغراسنها والآكل الفاكهة من بستان غيره ومثل العامل كمثل الآكل من بستان غيره فصاحب البستان أفضل الجماعة الذين لا بستان لهم فان الباقي يفتقرون اليه **وصل** في اعتبار ذلك الاحق بالامامة من كان الحق سمعه وبصره وبهده ولسانه وسائر قواه فان كانوا في هذه الحالة سواء فأعلمهم بما تستحقه الربوبية فان كانوا في العلم بذلك سواء فاعرفهم بالعبودية ولوازمها وليس وراء معرفة العبودية حال يرتضى يقوم مقامه أو يكون فوقه لانهم لتلك خلقوا قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون والامامة على الحقيقة انما هي لله الحق تعالى جل جلاله وأصحاب هذه الاحوال

انما هم توابه وخلفاؤه ولهذا وصفهم بصفاته بل جعل عينه عين صفاتهم فهو الامام لاهم قال تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله وقال تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله وقال واطيعوا الله واطيعوا الرسول وأولى الامر منكم أى أصحاب الامر وأصحاب الامر على الحقيقة هم الذين لا يقف لامرهم شئ لانهم بالله يأمررون كما به يسمعون كما به يصرون فاذا قالوا الشئ كن فانه يكون لانهم به يتكلمون فهذا معنى وأولى الامر منكم فى الاعتبار ولهذا كانت طاعة السلطان واجبة فان السلطان بمنزلة أمر الله المشروع من أطاعه نجح ومن عصاه هلك

﴿فصل بل وصل فى امامة الصبي غير البالغ﴾

اذا كان قارنا اختلفوا فى امامة الصبي غير البالغ اذا كان قارنا فاجاز ذلك قوم مطلقا ومنع من ذلك قوم مطلقا وأجازه قوم فى النفل دون الفريضة اعتبار الامر فى ذلك بقلة صبا فلان الى كذا اذا مال اليه لما كان الصبي يميل الى حكم الطبيعة ونيل اغراضه سعى صبياً أى ما نال الى شهواته وهو غير البالغ حد العقل الذى يوجب التكليف وكانت الطبيعة فى الرتبة دون العقل فلم يصح لها التقدم ولان مال البهاوان كان ما نال اليها يحق فان لها مقام التأخر فلا بد أن يتأخر والمتأخر لا يكون اماما مقدما فانه تقيض حكم ما هو فيه فمن راعى هذا الاعتبار لم يجز امامة الصبي وان كان قارنا ومن راعى كونه حاملا للقرآن جعل الامامة للقرآن لا للصبي وكانت امامة الصبي فى حكم التبعية لاجل القرآن فاجاز امامة الصبي قال تعالى وآتيناه الحكم صبيا يعنى حكم الامامة وقالوا كيف نكلم من كان فى المهد صبيا قال انى عبد الله آتانى الكتاب وجعلنى نبيا وهو مقام الامامة مع تسميته صبيا ومن جعل عبودية الصبي عبودية اختيار لسقوط التكليف عنه ورأى ان النافلة عبادة اختياراً اجاز صلاة الصبي اماما فى النفل دون الفرض للنسبة فى الاختيار

﴿فصل بل وصل فى امامة الفاسق﴾

فرد هاقوم باطلاق وأجازه هاقوم باطلاق وفرق قوم بين الفاسق المقطوع بنفسه وبين المظنون فسقه فلم يجز والامامة للمقطوع بنفسه وان المصلى وراه بعيد واستحبوا الاعتدال من صلى خلف المظنون فسقه فى الوقت وفرقوا ايضا بين من يكون فسقه بتأويل وبين من يكون بغير تأويل فاجاز والامامة خلف المتأول ولم يجز وهالفير المتأول وبالاجازة على الاطلاق أقول فان المؤمن ليس بفاسق أصلا اذ لا يقاوم الايمان شئ مع وجوده فى محل العاصي (الاعتبار فى ذلك) الفاسق من خرج عن أصله الحقيقى وهو كونه عبد الله لانه لهذا خلق فانه لا بد أن يكون عبد الله أو عبد الهواه فابرح من الرق فلم يبق خروجه الا عن الاضافة التى أمر أن ينضاف اليها فتجاوز امامته لان الموفق من عباد الله بآتم به هذا الفاسق فانه يراه قائما بعبوديته فى حق هواه الذى فيه مشقاؤه فيتعلم منه استيفاء حق العبودية التى أمره الله أن يكون بها عبدا له فيقول أنا أولى بهذه الصفة فى حق الله من هذا العبد فى حق هواه فلما رأينا وليا لله بآتمون به وينفعهم ذلك عند الله ويكون هذا الاقتداء سببا فى نجاتهم محت امامته وقد صلى عبد الله بن عمر خلف الحجاج وكان من الفساق بخلاف المتأولين بخلاف فكل من آمن بالله وقال بتوحيده فى ألوهيته فانه أجل أن يسمى هذا فاسقا حقيقة مطلقا وان سمي لفظة خروجه عن أمر معين وان قل والمعاصي لا تؤثر فى الامامة مادام لا يسمى كافرا وأما الفسق المظنون فبعيد من المؤمن اساءة الظن بحيث أن يعتقد فسوق زيد بالظن لا يقع فى ذلك مؤمن مرضى الايمان عند الله وهذا كله فى الاحوال الظاهرة وأما الباطنة فذلك الى الله وأمن أعلمه الله ثم يرتقى العارف بالنظر فى الفسوق مما يذمه الشرع الى ما تعطيه اللغة ولكن فى الاعتبار لا فى الحكم الظاهر وهو اذا خرج الانسان عن انسانيته بخروجه عن حكم طبيعته عليه الى عالم تقديسه من الارواح العلا فهل نصح له امامة هنالك أم لا فمن أصحابنا من قال نصح امامته بالعالم الاعلى على الاطلاق وهو مذنبنا ومن أصحابنا من قال لا يؤتم اذا خرج عن حكم طبيعته بالا لارواح المفارقة للجسام الطبيعية من الجن والانس وسبب اختلافهم ان كل صاحب كشف أخبر عماراى فى كشفه فى ذلك الوقت والمكاشف قد يطلع وقتا على الأمر من جميع جهاته وقد يطلع على بعض وجوهه ويستر الله عنه ما شاء من وجوه ذلك الامر فيحكم المكاشف على الكل فيكون جميع الكشف مخطئا فى نعميم الحكم ثم يرى انه من حيث شروحه من جملة

الارواح الملكية فيقول وان خرجت عن طبيعته فلم أخرج عن ملكيته لما في من عالم الامر فيطلب النفوذ والخروج
أيضاً عن روحه كما خرج عن طبيعته فيخرج بسره الى باقى فتقوم له الاسماء الالهية فيؤمن بها نحو خالق وهو بقدمها
فكل اسم له حقيقة وهذا العبد مجموع تلك الحقائق كلها فتصح له الامامة في ذلك الموطن مع خروجه عن طبيعته
وروحه ومامن موطن يخرج عنه الارزاق بلحقه فيه ذم من طائفة لان تلك الطائفة ترى في هذا العبد انه متعبد
بمجموعه وهو الصحيح فتسميه فاسد فما واكن يمدرك فان السلوك يعطى التحليل حتى ينتهى فاذا انتهى يترك
طوره رابعد طور ركبا يتحلل حتى يكمل فيزول عنه اسم الفسوق في كل عالم فهذا اعتبار امامة الفاسق

﴿فصل بل وصل في امامة المرأة﴾

فمن الناس من أجاز امامة المرأة على الاطلاق بالرجال والنساء وبه أقول ومنهم من منع امامتها على الاطلاق ومنهم من
أجاز امامتها بالنساء دون الرجال (الاعتبار في ذلك) شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لبعض النساء بالكمال كما
شهد لبعض الرجال وان كانوا أكثر من النساء في الكمال وهو النبوة والنبوة امامة فصحت امامة المرأة والاصل
اجازة امامتها فمن ادعى منع ذلك من غير دليل فلا يسمع له ولا نص لما نفي في ذلك وحجته في منع ذلك يدخل منه فيها
ويشرك فتسقط الحججة فيبقى الاصل باجازة امامتها اعلم أن الانسان عالم في نفسه كبير من جهة المعنى وان كان صغيرا الحجم
ولهذا يقول اياك نعبد بنون الجمع وجعل جوارحه وقواه الظاهرة والباطنة منقادا لما يحكم فيها المقدمون عليها وهو
العقل والنفس والهوى وكل واحد منهم قديم بالجماعة في وقت ما فالطاعات كلها المقررة للعقل والمباحات للنفس
والمحذورات للهوى وقد قيل للعقل اذا سئمت النفس من اتباعك في الامور المقررة واقتدائها بك في وقت امامتك
وتقدمت هي في المباحات وأمت بك فاتبعها واصل خلفها حافظا لها لا يخدعها الهوى فان الهوى يتبعها في ذلك الحال
عسى يوقع بها في محذور في مثل هذا الموطن تجوز امامة النفس وهي امامة المرأة وامامة العقل بمنزلة امامة الرجل المسلم
البالغ العالم الولد الحلال وامامة الهوى بمنزلة امامة المنافق والكافر والفاسق وامامة النفس بمنزلة امامة المرأة

﴿فصل بل وصل في امامة ولد الزنا﴾

اختلفوا في امامة ولد الزنا فمن مجيز امامته ومن مانع من ذلك (الاعتبار في ذلك) ولد الزنا هو العلم الصحيح عن
فقد فاسد غير مرضى عند الله فهو نتيجة صادقة عن مقدمة فاسدة فالانسان وان طلب العلم لغير الله فصوله أولى من
الجهل فانه اذا حصل قدر رزق صاحبه التوفيق فيعلم كيف يعبد به فتجوز امامة ولد الزنا وهو الاقصداء بفتوى العالم
الذي ابنتى بعلمه الى اياه والسمعة يقال فاصل طلبه غير مشروع وحصول عينه في وجود هذا الشخص فضيلة

﴿فصل بل وصل في امامة الاعرابي﴾

اختلفوا في امامة الاعرابي فمن مجيز امامته ومن مانع من ذلك (الاعتبار في ذلك) الجاهل بما ينبغي للامام أن يعلمه
لا يصلح للامامة لان الامام يقتدى به وهو لا يعلم ولا يتعلم فلا تجوز امامته من هذه صفة لانه لا يعلم ما يجب عليه مما لا يجب
فالمتدنى به ضال وليس هو بمنزلة صلاة المفترض خلف المتنفل فان الامام اذا تنفل وخالف المأموم في نيته فما خالفه فيما
هو فرض في الصلاة نافلة كانت أو فريضة لانها تشتمل على فروض وسنن فان كانها فروض كلها وسننها كذلك في
النافلة والفريضة فما فعل المتنفل الذي هو الامام في صلاة الامام فرض عليه أن يفعل من أركان صلاته من ركوع
وسجود وغير ذلك وكذلك سننها والمفترض مقتد به في هذه الافعال التي هي فرض عليها فاعلمها اقتدى الذي نوى
الفرض خلف المتنفل الا بما هو فرض على المتنفل فاعلم ذلك

﴿فصل بل وصل في امامة الأعمى﴾

فمن مجيز امامة الأعمى ومن مانع امامته والله اعلم (اعتبار ذلك) الأعمى هو الخائر الذي هو في محل النظر لم يرجع عنده
شيء وليس بواقف فيكون شاكاً والاصل حكم الفطرة التي ولد عليها فهو مؤمن في حال نظر موحيته ما لم يقف أو يرجع
فتجوز امامته بأصل الفطرة لاستنابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن أم مكتوم على المدينة يصلى بالناس وهو أعمى

﴿فصل بل وصل في امانة المفضول﴾

اختلف العلماء في امانة المفضول فمنهم من أجازها ومنهم من منع من ذلك صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم خلف عبد الرحمن بن عوف بلا خلاف وقضى ما فانه وقال أحسنتم (اعتبار ذلك) الفاضل صلى خلف المفضول ليرقى همته ويرغبه في طلب النفس والاعلى سياسة وحسن تربية فانه داع الى الله تعالى على بصيرة ان الله يفتح للكبير بصدق توجه الصغير فالصغير مفيد الكبير وامامه من حيث لا يشعرونكم من مريد صادق وقعت له واقعة وهو معتنى به فمرضاها على الشيخ وقد كان الشيخ ما عنده معنى تلك الواقعة وقد استغرقت همه المر يد وقطعت ان واقعة لا يعرف حل اشكالها الا هذا الشيخ ففتح الله على ذلك الشيخ فيها همه ذلك المر يد وصدق فيه عناية من الله بالمر يد وينتفع الشيخ تبعوا وان كان الشيخ أعلى منه في المقام ولكن ليس من شرط كل مقام اذا دخله الانسان ذوقاً أن يحيط بجميع ما يتضمنه من جهة التفصيل فاما علم قطعاً ما يجتمع مع الانبياء عليهم السلام في مقامات وينتأون بينهم في العلم بأسرارها بون بعيد يكون عندهم ما ليس عندنا وان شملهم المقام فهذه امانة المفضول فافهم ولا تغالط نفسك فتقول أنا شيخ هذا فانا أعلم منه ما يطلبه الترتيب وقد لا تكون أعلم منه بما تنهجه وقد رأينا ذلك مع ابنه في حق أشخاص والحمد لله انتهى الجزء الأربعون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿فصل بل وصل في حكم الامام اذا فرغ من قراءة الفاتحة هل يقول آمين أم لا يقوله﴾

اختلف العلماء في ذلك فمن قائل يؤمن ومن قائل لا يؤمن ﴿وصل في الاعتبار في ذلك﴾ ان جعل الانسان نفسه أجنبية عنه فانه يخاطبها بخاطبة الاجنبي يقول الله تعالى ولقد خافنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه وهذا يجده كل انسان ذوقاً تقتضيه نشأته ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول للانسان المكلف ان لنفسك عليك حقاً فاضاف النفس اليه والشئ لا يضاف الى ذاته فجعل النفس غير الانسان وأوجب لها عليه حقاً اطلبه منه فان كان هو التالي فلا لنفسه عند فراغ الفاتحة آمين وان كانت النفس التالية فلا بد أن يقول هو آمين والانسان واحد العين كثير بالقوى ويؤيده قوله فمنهم ظالم لنفسه ويدرني عبدي بنفسه في القائل نفسه فمن كان هذا مشهده قال يؤمن الامام والمنفرد ومن رأى ان الامام عين واحدة ويرى أنه قال بر به في قوله في يسمع وبني يصرون في يتكلم وقد كان الشيخ أبو مدين بيجاية يقول ما رأيت شيئاً الا رأيت الباء عليه مكتوبة يشير الى هذا المقام وهي تسمى باباً الاضافة مثل قوله أيضاً فمن كان مشهده هذا يقول لا يؤمن الامام والتأمين أولى بكل وجه فان المكلف ما مورا اذا دعاه بعبء بنفسه وقوله آمين دعاء يقول اللهم أمتنا بالخير وبما قصدناك فيه والانسان بحكم حاله ومشهده وفي الحديث الثابت اذا أمن الامام فأمنا والحديث الآخر اذا قال الامام ولا الضالين فقولوا آمين

﴿فصل بل وصل متى يكبر الامام﴾

فمن قائل بعد تمام الاقامة واستواء الصفوف ومن قائل قبل أن يتم الاقامة ومن قائل بعد قول المؤذن قد قامت الصلاة وبالتخيير أقول في ذلك (الاعتبار) الاقامة للقيام بين يدي الله تعالى فانه يقول حي على الصلاة واستواء الصفوف مثل صفوف الملائكة عند الله تعالى الذين أقسم بهم في قوله واصافات صفا وهي اشارة الى اقامة العدل فان الانسان بروحه ملك مدبر لما ولاد الله عليه من هذه النشأة الذي أشار اليه بالبلد الأمين لكونه أماً جامعة مثل مكة التي هي أم القرى والفاخرة أم الكتاب فلا بد من فروض الاحكام لاقامة العدل في العبادات التي خطوط بها جماعة الجوارح فاجتماع الهم على ذلك واجب ظاهر او باطنا فمن رأى مثل هذا يكبر بعد الاقامة واستواء الصفوف كأنه يقول الله أكبر من أن يتقيد تكبيره بمثل هذه الصفة لاحاطته اطلاقاً بكل حال ووجه فانه أعطى كل شئ خلة فانه على صراط مستقيم فلما كلف عباده بالشيء على صراط خاص عينه لهم كان من عدل اليه مسعد ومن عدل عنه شقي ومن راعى المسارعة الى

الخيرات والسباق الى المناجاة كبر عند سماعه صلى على الصلاة في الاقامة الا ان يكون هو المقيم فلا يمكن له حتى يفرغ من
 لا اله الا الله وحيد لا شريك له وانما قلنا يبادر بالتكبير الاقامة وهو قول المؤذن قد قامت الصلاة ليصدق المؤذن في قوله قد
 قامت الصلاة لانه جاء بلفظ الفعل الماضي فينبى صلاته على قاعدة صدق فيه وزى في الثواب بمفعله صدق عند مليك
 مقتدر في جنات ونهر أى في ستور من علوم جارية واسعة كما قلت هذا جاء غيره لأن النهر جار على الدوام بالامثال
 واعلم ان اول اقامة الصلاة تكبيرة الاحرام كجذب القنب من اقامة النشأة فاذا قال المؤذن قد قامت الصلاة قبل تكبيرة
 الامام لم يصدق وتجوز في الكلام وعلم الاذواق والاسرار لا يحمل التجوز في الكلام فانه على الحقيقة والكشف يعمل
 وروح الانسان ما هو بيده فلو قبض الامام وقد قال المؤذن قد قامت الصلاة ولم يكبر الامام لعنائه قبض مكنذ ولا
 ينفعه هنا قوله صلى الله عليه وسلم ان الانسان في صلاة ما دام ينتظر الصلاة ونحن في هذا الوطن بحكم الصلاة المنتظرة
 بالانتهاء واللام ولا نشك ان العارفين في حركاتهم وسكناتهم في صلاة ومناجاة واكن المطلوب منه في هذه الحالة الصلاة
 المشروع لنا اقامة نشأتهم من تكبيرة الاحرام الى التسليم وما بينهما ترتيب أعضاء نشأتها حتى تقوم خلقا سويا يشهدوا
 بصره من أنشأها ولا ساهم من أنشأها به فانها تخرج من اكمل النشأت لبس للنفس فيها حظ فبهذه صلاة اهلية
 لا كونية ومن جعل الاقامة من المؤذن أو من نفسه من نفس اقامة نشأة الصلاة كبر بعد الاقامة وتكون الصلاة
 مشتركة في نشأتها الا في حق المقيم بنفسه لا بالمؤذن فانه لا فرق في أول انشاء صورة الصلاة عنده من الاقامة الا ان يكون
 المقيم الذي هو المؤذن والامام يتصرفان برأيهما على قدم فائهما عن أنفسهما فقد تكون نشأة الصلاة نشأة اهلية
 ولكن لا تقوى في الصورة قوة الواحد لان مزاج كل واحد من الشخصين يفرق الآخر والحق ما يتجلى لا يحسب
 القابل اعلم ان العبد يقيم سره بين يدي ربه في كل حال فهو صل في كل حال ففي أى وقت كبر من هذه الاوقات التي وقع
 فيها الخلاف بين علماء الرسوم فقد أصاب فان الصلاة قد قامت فان الله قرر حكم المجتهد شرعانه كلفنا به وبخرج قوله
 صلى على الصلاة في الاقامة خطا بالجوارح لتصرفها في غير تلك الافعال الخاصة بهذه الحالة وخطا بالروح بل للكل
 بالخروج من حال هوفيه الى حال أخرى أى أقبل عليها وان كنت في صلاة فتكون من الذين هم على صلاتهم دائمون
 وعلى صلواتهم يحافظون

﴿فصل بل وصل في الفتح على الامام﴾

اختلف العلماء في الفتح على الامام فمن قائل بالفتح عليه ومن قائل لا يفتح عليه ويركع حيث ارغى عليه ومن قائل
 لا يفتح عليه الا اذا استطمع ومن قائل لا يفتح عايه الا في الفاتحة وصاحب هذا القول يقول من فتح عليه في السورة فقد
 بطلت صلاة الفاتحة ﴿وصل الاعتبار﴾ من قال بالخاطر الاول قال لا يفتح على الامام وكذلك من قال بالوقت ومن
 قال بمراعاة الانفاس وأمان قال بما سبقت به السابقة في أول الشروع وراعى ذلك الخاطر وجعل الحكم له فان نوى
 عند ما شرع قراءة سورة وآيات معلومات ثم ارغى عليه فله ان يتم ما نوى فيستطمع المأوم فيطمع المأوم ويفتح عليه اذا
 ارغى عليه وقد سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن أبي حنيفة ارغى عليه يقول له لم تفتح على لان أبا كان حافظا
 للقرآن فراعى القصد الاول بالقراءة فأراد تمامه والارتاج على العبد في الصلاة من أدل دليل على وجود عين العبد وأعنى
 بوجود عينه ثبوته لان ذلك ليس من صفات الحق فان صلى به فينبى للمصلى أن يكون مع الحق بحسب الوقت فلا
 ينظر الى ماض ولا الى مستقبل فلا يستفتح ولا يفتح عليه ولكن ركع حيث انتهى به من كلامه فذلك الذي يسر
 له من القرآن قال تعالى فاقرأ ما تيسر من القرآن وقد فعل فلا ينبى أن يكون الخلق في الصلاة أثر ينسب اليه وهو
 مذهب على بن أبي طالب والجواز مذهب ابن عمر

﴿فصل بل وصل في موضع الامام﴾

اختلف العلماء في موضع الامام فمن قائل بأنه يجوز أن يكون أرفع من موضع المأمومين ومن قائل بالمنع من ذلك
 وقوم استحبوا من ذلك اليسير ومذهبنا أى شئ كان من ذلك جاز وارفع موضع الامام أولى لاجل الاقتداء به على

التعيين **﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾** المناسبات في الامور أولى من عدم المناسبات ومرتبة الامامة أعلى من مرتبة المأموم فينبغي أن يكون في تلك المرتبة الافضل والاعلى وينبغي أن يكون في موضعه أرفع لانه في مقام الاقتداء به فلا بد أن يكون له الشرف على المأموم فانه موضع المأموم ولهذا سمي اماما فله حالان وحالتان فالحالتان الاولى ان يكون اماما مأموما معاني حال واحدة فيقتدي بصنف المأمومين في صلاته فهو مأموم ويقتدي به المأموم في ركوعه وسجوده وجميع أفعاله فهو امام والحالتان الاخرى ان حاله يسمي بها مصليا فهو مع ربه في هذه الحالة وهو امام لغيره فله حالة أخرى فمن راعى كونه مصليا منع أن يكون له شغوف على المصلين وان كثروا فانهم أئمة بعضهم لبعض من الامام الى آخر الصفوف ومن راعى كونه اماما كان أولى أن يكون موضعه أرفع من المأموم فهو بحسب مشهده

﴿فصل بل وصل في نية الامام الامامة﴾

اختلف العلماء هل يجب للامام أن ينوي الامامة أم لا فمن قائل بوجودها ومن قائل بأنها لا تجب وبه أقول ولين نوى فهو أولى **﴿وصل الاعتبار﴾** ينبغي للمصلي أن يكون له شغل ربه لا يغير به فان الصلاة قسمها الله بينه وبين المصلي فليس له أن ينوي الامامة ومن رأى ان قوله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين من غير نظر الى التفصيل الوارد بعد هذا القول في قراءة أم القرآن أدخل حكم رعاية المأموم في هذا القول أي المصلي اذا كان اماما ومأموما فان الصلاة مقسومة بيني وبين عبدي نصفين فينوي التوجه الى وينوي التوجه الى القبلة وينوي القر به بهذه العبادة الى وينوي الامامة بالمأمومين وينوي المأموم بهذه العبادة القر به الى وينوي الاجتمام بالامام وكل مصل بحسب ما يقع له ويشهده الحق في مناجاته

﴿فصل بل وصل في مقام المأموم من الامام﴾

لا يخلو المأموم اما أن يكون واحدا أو اثنين أو أكثر من اثنين ولا يخلو اما أن يكون رجلا أو رجلين أو امرأة أو صبيا فاما المأموم اذا كان رجلا بالغا واحدا فانه يقيم عنه بمينه فان كان صبيا أقمه عن بمينه مثل الرجل وقيل عن يساره ليجتاز حكم الصبي من حكم الرجل فان كان رجلين أقم أحدهما عن بمينه والآخر عن يساره وان شاء أقمهما خلفه وان كان رجلا وصبا حكما مثل حكم الرجلين فان كان امرأة كانت خلف الامام اذا انفردت فان كان معها رجل واحد فالرجل عن يمين الامام والمرأة خلفه وان كان أكثر من واحد مع وجود المرأة أقم الرجال خلفه والمرأة والنساء خلف الرجال **﴿وصل الاعتبار﴾** ورد في الاخبار النذب الى التخلق باخلاق الله قال عليه السلام ما كان الله لينهاكم عن الربا يأخذ منكم وما من وصف وصف الحق به نفسه الا وقد نذ بنا الى الانصاف به وهذا معنى التخلق والاقتداء والاتخام وهذه الامامة عينها فالامام على الحقيقة هو الله تعالى والمأموم المخلوقون فلا يخلو الامام أن ينظر نفسه واحدا من حيث أحديته وهو ما يختص به ويخبر عن كل من سواه مع الحق أو ينظر نفسه مع الحق من حيث شفيعته أو ينظر مع الحق من حيث فرديته وهو الثلاثة أعني ثالث اثنين أو ينظر نفسه من حيث انه لم يكمل كما كمل غيره أو ينظر نفسه مع الحق من كونه مائلا الى طبيعته وهو الصبي من صبا اذا مال أو ينظر نفسه مع الحق من كونه مائلا الى طبيعته لامن حيث عقله فيكون بمنزلة المرأة فلا يخلو اما أن يستحضر عقله مع طبيعته والحق تعالى في هذه الاحوال كلها امام فاليمين للقرآن وكتابه بيمين للقرآن واسقاط الحول والقوة والخلف للاقتداء والاتباع فانظر أيها المصلي بأي حال حضرت في صلاتك بما ذكرناه فقم به في المقام الذي ينه عن الامام تكن قد أتيت بالصلاة المشروعة ولكن مشهودك الحق وامامك من حيث ما وصفه الشارع لامن حيث ما دل عليه دليل العقل حتى تكون ذا دين في عقلك وعقدك وعملك وان لم تفعل اتقص من عبادتك على قدر ما أدخلت فيها من عقلك من حيث فكرك ونظرك

﴿فصل بل وصل في الصفوف وصل فبين صلى خلف الصف وحده﴾

أجمع العلماء على ان الصف الاول مرغ فيه وكذلك التراص ونسوية الصف الامن شذ في ذلك فقال من قدر على الصف الاول ولم يصل فيه بطلت صلته وكذلك التراص ونسوية الصفوف اذا لم يوجد بطلت الصلاة ولم يثبت الامر

بذلك حله بعض الناس على الندب وحله بعض على الوجوب وهو الذي ذكرناه من أنه تبطل الصلاة بعدم هذه الصفة والذي أقول به أن الصلاة صحيحة وهم عصاة أما الصف الأول فورد الحديث الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسابقة إليه ثم أنه قال فيه ثم لم يجدوا إلا أن يستهموا عليه لاستهموا عليه بر بدا الاقتراع وأما التسوية فانهم دعوا الى حال واحدة مع الحق وهي الصلاة فساوى في هذه الدعوة بين عباده فتسكن صفتهم فيها إذا أقبلوا الى ماداعاهم اليه تسوية الصفوف لان الداعي مادعا الجماعة الا ايناجيهم من حيث انهم جماعة على السواء لا يخص واحد دون آخر فيجب أن يكونوا على السواء والاعتدال في الصف لا يتأخر واحد من الصف ولا يتقدم بشئ منه يؤدي الى اعوجاجه فانهم يناجون من هذه الحثية وينبغي أن تكون الصور الباطنة والهمم من المصلين متساوية في نسبة التوجه الى الله تعالى والا خلاص له في تلك العبادة التي دعاهم اليها من حيث ما هم مصلون وان الله لما اصطفى منهم واحدا مائة اماما للنجاة عن الجماعة بما يجب أن يهبه للجماعة وجعله كالترجمان بين يديه وبين أيديهم مقبلا على ربه -م فيجب على الجماعة السكوت والانصات والانتظار لما يرد عليهم من سيدهم بواسطة ذلك الامام ولهذا جاء في حديث جابر ان قراءة الامام كافية عن الجماعة فانه الذي قدمه الحق للنجاة فلهذا كان الامام هو المقصود في النيابة عن الجماعة وأمر الشرع أن يأتموه في كل ما يفعله مما شرع له ففعله وجب عليهم الانصات والاقتداء بكل ما يفعله الامام في صلاته وأما التراص في الصف فهو أن لا يكون بين الانسان وبين الذي يليه خال من أول الصف الى آخره وسبب ذلك ان الشياطين تسد ذلك الخلل بأنفسها وهم في محل القرية من الله تعالى فينبغي أن يكونوا في القرب بعضهم من بعض بحيث أن لا يبقى بينهم خلل يؤدي الى بعد كل واحد من صاحبه فتكون المعاملة فيما بينهم من أجل الخلل تقيض مادعوا اليه من صفة القرية فيدخل ذلك الخلل والفرج البعداء من الله لمناسبة البعد الذي بين الرجلين في الصف في الصلاة فينقصهم من رحمة القرب الذي للمصلي في الصف بقدر الخلل وبمرتبة ذلك الشيطان من البعد عن الله فاذا زقت المناكب بعضها ببعض انسد الخلل ولم تجد صفة البعد عن الله محلا تقوم به لان الشيطان الذي هو محل البعد عن الله ليس هناك وانما تفرح الشياطين بخلل الصف وتدخل فيه لما ترى من شمول الرحمة التي يعطي الله للمصليين فتزاحمهم في تلك الفرغ لينالهم من تلك الرحمة شئ يحكم المجاورة من عين المنة لعرفتهم بأنهم البعداء عن الله وما هم هؤلاء الشياطين الذين يوسوسون في الصلاة فان أولئك محلهم القلوب فهم على أبواب القلوب مع الملائكة تلتقي الى النفس وتنتك في القلب ما يشغله عما دعى اليه ومن جملة ما تلتقي اليه أن لا يسد الخلل الذي ينمو بين صاحبه لوجهين الوجه الواحد ليصف بالخالف فيؤذيه الى البعد عن الله فان الشيطان انما كان بعده عن الله لخالفته لامر الله والوجه الثاني في حق أصحابهم من الشياطين ليتخللوا ذلك الخلل فتصيبهم رحمة المصلين فيناجي الامام ربه ويناجيه ولهذا شرع كتابة الجمع في مناجاة الصلاة وان لا يخص الامام نفسه في الدعاء دونهم فانه لسان الجماعة فالمكاشف بشهد هذا كله ويأخذ عن الله مما يعطيه بواسطة هذا الامام ما يأتي به الله وسواء كان ذلك الامام قد وفى حق مادعى اليه من الحضور مع الله أم لا فيتلناه كل من هذه صفته من الله فيسعد الامام بمثل هذا المأموم وأما غير المكاشف وغير الحاضر في الصلاة بقلبه اذا اجتمع هو والامام في عدم الحضور كان الامام من الأئمة المصلين فان حضر الجماعة مع الله ما عدا الامام كان الامام ضالا وحده وان سعد فبمن خلفه وان حضر الامام وحده ولم تحضر قلوب الجماعة في تلك الصلاة شفع الامام في الجماعة كلها فانه العين المقصودة من الجماعة فقد حصل المقصود ولهذا ينبغي أن يختار للإمامة أهل الدين والخير والمستغنيين بالله وان كانوا قليلين من العلم فهم أولى بالامامة من العلماء الغافلين لان المراد من المصلي الحضور مع الله فلا يحتاج من العلم المصلي من حيث ما هو مصل الآن يعرف انه بين يدي ربه يناجيه بما ييسر الله له من تلاوة كتابه لا غير ذلك فلا ينبغي بما نقصه من العلم في حال صلاته حتى ان المصلي لو أحضر في مناجاته مبايعة ومسائل طلاق ونكاح لم يكن بينه وبين الغافل عن صلاته فرق وانما يكون مع الله من حيث ما هو بين يديه في عبادة خاصة دعاء اليها يحرم عليه فيها في باطنه ما حرم عليه في ظاهره فكما لا ينبغي أن يلتفت بوجهه التفاتا يخرج جمعة القبلة كذلك لا ينظر بقلبه الى غير

من يناجيه وهو الله وكلا يشتغل بلسانه بسوى كلام ربه أو ذكروه الذى شرع له لا يصح فيها شئ من كلام الناس كذلك يحرم عليه فى باطنه كلامه النفسى مع من يشار به أو يبايعه أو يتحدث معه فى باطنه فى نفس صلاته من أهل وولده واخوان وسلطان سواء فلهم لا يشترط فى الامام كثرة العلم وانما الغرض ما يلقى به هذه الحالة فان اتفق أن يكون من هذه حالته من الدين والمراقبة والحياة من الله كثير العلم راسخا سيدا كان الأولى بالتقدم فانه الافضل ممن ليس له ذلك فالصفوف انما شرعت فى الصلاة ليتذكر الانسان بها وقوفه بين يدي الله يوم القيامة فى ذلك الموطن المهيول والشعاع من الانبياء والمؤمنين والملائكة بمنزلة الأئمة فى الصلاة يتقدمون الصفوف فكم شخص يكون هناموما من أهل الصفوف يكون غدا اماما امام الصفوف ويكون امامه الذى كان فى الدنيا يصلى به مأوما غدا فياها من حسرة وصفوفهم فى الصلاة كصفوف الملائكة عند الله كما قال تعالى والملك صفا صفا وقال والملائكة صففا لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن وهو الامام النائب عن الجماعة وأمرنا الحق ان نصف فى الصلاة كما نصف الملائكة يترأصون فى الصف وان كانت الملائكة لا يلزم من خلل صفها لو اتفق أن يدخلها خلل أعنى ملائكة السماء دخول الشياطين لان السماء ليست بمحل للشياطين ولا بمكان وانما يترأصون اتناسب الانوار حتى يتصل بعضها ببعض فتتصل متصلة الى صفوف المصلين فتعظم تلك الانوار فان كان فى صف للمصلين خلل دخلت فيه الشياطين أحرقتهم تلك الانوار وكذلك يكونون فى الكتيب فى الزور العام يصفون كما يصفون فى الصلاة فمن دخله خلل فى صفه هنا وكان قادرا على سده بنفسه فلم يفعل حرم هنالك فى ذلك الموطن بركته وان لم يقدر على سده عتمة البركة هناك وكل مصل بين رجلين فانه ينضم الى أحدهما ثم يجذب الآخر اليه فان انجذب اليه كان والا كان الاثم على ذلك ويكون الواحد الذى ينضم اليه هو الذى يلى جانب الامام ولا بد فان كان فى الصف الأول نقص وهو يراه وهو قادر على الوصول اليه ولا يمشى الى الصف الأول حتى رجمه أعنى سدا للخلل الذى فيه لم ينفعه تراصه فى الصف الذى هو فيه جملة واحدة فانه ماتعين عليه الا الأول فاعلم

فصل بل وصل فى المصلى خلف الصف وحده

اختلف الناس فيه فمن قائل بصحة صلاته ومن قائل بانها لا تصح والذى أذهب اليه فى حكم من هذه حالته فانه لا يخلو اما أن يجد سبيلا الى الدخول فى الصف ولا يجد فان لم يجد فليشر الى رجل من أهل الصف أن يخرج اليه فان لم يخرج اليه لجهله بماله فى ذلك عند الله من الأجور فان صلاة هذا الرجل صحيحة فانه قد اتقى الله ما استطاع ولا يستطيع فى هذه الحالة أكثر من هذا فان قدر على شئ مما ذكرناه ولم يفعل فصلاته فاسدة فان النبي عليه السلام أمر من كان صلى خلف الصف وحده أن يعيد وهو حديث وابصة بن معبد (اعتبار ذلك فى النفس) القربات الى الله لا تعلم الا من عند الله ليس للعقل فيها حكم بوجه من الوجوه فاذا شرع الشارع القربات فهمى على حد ما شرع وما منع من ذلك أن يكون قرينة فليس للعقل أن يجعلها قرينة ثم نرجع الى مسئلتنا فلا يخلو هذا المصلى وحده خلف الصف مع القدرة على ما قلناه اما أن يكون من أهل الاجتهاد ويكون حكمه باجازه ذلك الفعل وصحة صلاته عن اجتهاد أو لا يكون عن اجتهاد فان كان عن اجتهاد فالصلاة صحيحة وان لم يكن عن اجتهاد وكان مقلدا المجتهد فى ذلك بعد سؤاله اياه فصلاته صحيحة وان فعل ذلك لاعن اجتهاد ولا عن سؤال فصلاته فاسدة وهكذا فى جميع القربات المشروعة كما صحت صلاة الامام بين يدي الجماعة فى غير صف صحت صلاة من هو خلف الصف وحده فان لطيفة الانسان واحدة العين ولا تصف صفوف الجوارح عند الصلاة ولا ينبغي أن يكون امامها فانها لا تقبل الجهة فاصلت الا وحدها وظاهر الانسان جماعة فهو فى نفسه صف واحد فان كل جزء منه مكاف بالعبادة والصلاة ولا ينفصل بعضهم عن بعض فهو صف واحد فان اشتغل ببعض جوارحه فيما ليس من الصلاة كان له ذلك الاشتغال فى صف ذاته كالخلل الداخل فى الصف فبطريق الاعتبار ماصلى الانسان من حيث جملة الا فى صف ومن حيث لطيفته وحده فانها لا تقبل الصف اعدم التحيز وهذا على مذهب من يقول انها غير متحيزة وأما من قال بتحيزها التحقت بجملة ذات المصلى فاصلى من هو فى صف ومن هو

هو في غير صف الا في صف من ذاته وبهذا أجاز من أجاز الصلاة خلف الصف وحده وقد ينأخذ ههنا في ذلك بطريقتين
تعضدها أصول الشرع

﴿ فصل بل وصل في الرجل والكف يري الصلاة فيسمع الإقامة هل يسرع في المشي الى
المسجد مخافة أن يفوته جزء من الصلاة أم لا ﴾

فمن قائل لا يجوز الاسراع بل يأتي وعليه السكينة والوقار وبه أقول ومن قائل يجوز الاسراع حرصا على الخير وأكره
له ذلك ﴿ وصل اعتبار ذلك ﴾ المسارعة الى الخيرات مشروعة والسكينة مشروعة والجمع بينهما أن تكون
المسارعة بالتأهب المعتاد قبل دخول وقتها فيأتيها سكينة ووقار فيجمع بين المسارعة والسكينة وانما أمر العبد
بالمسارعة الى الخيرات لتصرفه في المباحات لا غير فمن كانت حالته أن لا يتصرف في مباح فهو في خير على كل حال ولذلك
ورد ما يدل على الخالين معافقين سارعوا الى مغفرة ربكم وهي العبادة ههنا من سارع اليها فقد سارع الى المغفرة
وقال في الحالة الأخرى أو تلك يسارعون في الخيرات فجعل المسارعة فيها وفي الأولى اليها فانها ما هي نابعة عنه وههنا
وجه أيضا وذلك ان المغفرة لا تصح الا بعد حصول فعل الخير الموجب لها فمن سارع في الخيرات الى المغفرة فكان
المسارع فيه غير المسارع اليه فالعبد اذا كان تصرفه في غير المباح فلا بد أن يكون في مندوب أو واجب فان كان في
مندوب واستشعر بحصول وقت واجب سارع اليه في مندوبه بما قامه أسبابه التي لا يصح ذلك الواجب الا بها ومعنى
المسارعة ههنا المبادرة الى الافعال التي هي شرط في صحة ذلك الواجب فمن رأى الجماعة واجبة ومن قال باتمام الصف
ووجوبه وهو في خير فانه أت الى الصلاة مثلا فيسمع الإقامة فامر الشارع أن يأتي اليه وعليه وقار وسكينة وسبب
ذلك ان الحق لا يتقيد بالأحوال وان أت الى الصلاة في صلاة مادام يأتي اليها وينتظرها بنفس الاسراع الشرع
قد حصل وأما الاسراع بالحركة فانه يقتضي سوء الأدب وتقييد الحق ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للذي دب
وهورا كبح حتى دخل الصف وهو أبو بكر زاده الله حرصا لا تعد يعني الى اسراع الحركة وما قال له زاده الله اسرعا
فان الحرص أو جبه الاسراع فنبه رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان الحرص على الخير هو المطلوب وهو الاسراع
المطلوب لله من العبد لا الحركة لاقدام فان ذلك يؤذن بتحديد الله والله مع العبد حيث كان وقد وقع لك التفريط أولا
بتأخره فهناك كان ينبغي لك الاسراع بالتأهب كما حكى عن بعضهم انه ما دخل عليه منذ أربعين سنة وقت صلاة
الا وهو في المسجد وحكي عن آخره ببق كذا سنة ما فاتته نكبة الاحرام مع الامام وقوله بوقار يشير ان العبد ينبغي
له أن يعامل الله في نفسه بما يستحقه من الجلال والهيبة والحياء فان هذه الأحوال تؤثر تقلا في الجوارح وتثبت الموازنة
حركته مع الله أن يقع منه كما أمره الله بخشوع وخشوع وهو السكينة المطلوبة كما قال لو خشع قلبه خشعت جوارحه
يعني اسرى ذلك في جوارحه فان السرعة بالاقدام لا تكون الا من همته متعلقة بالجهة التي يسارع اليها من أجل الله
لا لله وينبغي للعبد أن تكون همته متعلقة بالله فيكون المشهود له الحق تعالى ومن كان بهذه المثابة كانت حالته الهيبة
والسكون فلا تسمع الا همسا قال تعالى وخشعت الأصوات للرحن فلا تسمع الا همسا ههنا مع الاسم الرحمن
فكيف بمن لا يعرف أي اسم الهى يعنى اليه أو يعنى به فمن كان حاله في الوقت ما يعنى اليه ويقصده أجاز الاسراع ومن
كان حاله مشاهدة من يقصده قال لا يجوز فانه تضيق للوقت والشارع انما يراعى واردة الوقت ووقت الآتي الى الصلاة
مشاهدة المقصود بها فشرع له السكينة والوقار في الاتيان دون سرعة الأقدام اعظاما لحرمة الوقت واستيفاء لحقه

﴿ فصل بل وصل ﴾

متى ينبغي للمؤمن أن يقوم الى الصلاة اذا كان في المسجد ينتظر الصلاة فمن قائل في أول الإقامة ومن قائل عند قوله
سبح على الصلاة ومن قائل عند قوله سبي على الفلاح ومن قائل حتى يرى الامام وهو الأولى عندي ومن قائل
لا توقيت في ذلك وقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوما حتى تروني فان صح هذا الحديث وجب العمل
به ولا يعدل عنه وأما ههنا في ذلك ان لم يصح هذا الحديث المسارعة في أول الإقامة ثم ان عندنا ولو صح الحديث

فان هذا الحديث عندى اذا صح لحكم النبي عليه السلام في هذه المسئلة في الانتظار اليه ولا تقوم حتى نراه كما أمر ما هو
 كمالنا اوم فان زمان وجود النبي كان الأمرجا أن ينسخ وان يتجدد حكم آخر فممكن ينبغي أن لا يقوموا لقول
 المؤذن حتى يروا النبي صلى الله عليه وسلم خرج الى الصلاة فيعلمون عند ذلك انه ما حدث أمر يرفع حكم مادعوا اليه
 بخلاف اليوم فان حكم القيام الى الصلاة باق فيقوم اذا سمع المؤذن يقيم مسارعا وان اتفق أن يغلط المؤذن بان يسمع
 حسافيتخيّل أنه الامام فيقيم والامام ما خرج فما على من قام بأس في ذلك بل لأجر الاسراع الى الخبر ورجع الى مكانه
 الى أن يخرج الامام فانه على يقين من بقاء حكم الصلاة (الاعتبار) المقيم للصلاة هو حاجب الحق الذي يدعو الخلق
 الى الدخول على الله بهذه الحالة والصفة التي دعاهم وشرع لهم أن يدخلوا عاياه فيها يسارعون في القيام بأدب وسكون
 كما ذكرنا حضور لما يستقبلونه واستحضار لما يشادونه به من قراءة وذكر وتكبير ونسبيح ودعاء معين عينه لهم
 لا يهدونه في تلك الحالة فاذا فرغوا منها بالسلام دعوا بما شاؤوا ولكن بما يرضى الله لا يدعون على مسلم ولا بقطيعة رحم
 ﴿فصل بل وصل﴾

فحين أحرم خلف الصف خوفاً أن يفوته الركوع مع الامام ثم دب وهو راكع حتى دخل في الصف فمن الناس من كرهه
 ومنهم من أجاز له ومنهم من فرق بين المنفرد والجماعة في ذلك فكرهه للمنفرد وأجاز له للجماعة ﴿وصل الاعتبار﴾
 الركوع هو الخضوع لله تعالى والمبادرة اليه أولى غير ان مشيها كما حتى يدخل في الصف هو الذي ينبغي أن يكون
 متعاقب الكراهة أو الجواز فمن رأى سدا للخلل واجبا أو الصلاة خلف الصف لا تجزئ مشى على حاله حتى يدخل في الصف
 فان الشارع ما بطل صلاة أي بكرة بذلك ودعاه ونهاه أن لا يعود فعمل انه نهى كراهة فان قالوا قضية في عين قلنا ونهيه
 أن لا يعود قضية في عين لانه المخاطب أن لا يعود ولم ينه غيره عن ذلك ولكن بقرينة الحال علمنا ان المراد بذلك
 المصلي كان من كان أن يكون في حال صلاته على حدا ما أمر به فكل ما هو من تمام الصلاة جاز العمل الى تحصيله في
 الصلاة ويتعاقب بهذا مسائل على هذه القاعدة

﴿فصل بل وصل﴾

فيما ينبغ فيه المأموم الامام لا خلاف بين العلماء في وجوب اتباعه فيما نص الشارع عاياه من أقوال وأفعال واختلافوا في
 قوله سمع الله لمن حده فمن الناس من قال بانه لا يجب عاياه أن يقولها مع الامام ومنهم من أجاز له أن يقولها أو الأولى
 عندى للحديث الوارد ﴿وصل الاعتبار﴾ لما أنزل الامام نائبان الحق في حق من يقتدى به صح له أن يقول
 سمع الله ان حده فهو ترجان عن الحق للمأمومين بعرفهم بأن الله يقول ذلك حين حده وفي تلاوتهم وتسبيحهم في
 ركوعهم فهو مخبر عن استخلفه ولو أقام الله الامام مقامه في الحال لقال سمعت من حدى فابت بقوله سمع الله لمن حده
 عين العبد واعلم انه ما عبده الا من كونه الها لا من حيث ذاته خلافا لقول رابعة العدوية فان قيل فما صنع في مثل قوله
 قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها وهو كلام الله لعبده عاياه السلام ولم يقل سمعت بريد ما ذكرنا وما يدريك
 لعل قوله سمع الله لمن حده مثل هذا ولا سيما النبي عليه السلام يقول ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حده قلنا
 اما الآية فقد تكون نعر يغامر جبريل الروح الأمين بأمر الله أن يقول له مثل هذا أى قل له يا جبريل قد سمع الله كما
 قيل لمحمد قل انما أنا بشر وهو بشر فان الحق لا يكون بشرا وهكذا جميع ما في كلام الله من مثل هذا فان أضفته
 ولا بد الى الحق فايكن الكلام لله من مرتبة خاصة اخبارا عن مرتبة أخرى خاصة ان شئت عبرت عنها بالذات وان شئت
 عبرت عنها باسم الهى فيقول الحق من كونه متكلميا يا محمد قد سمع الله فيريد بالله هنا الاسم السميع أو العليم على مذهب
 من يرى ان سمعه علمه والأول على من يرى ان سمعه حقيقة أخرى لا يقال هي هو ولا هي غيره وعلى الذى قيل الأول
 من يرى ان سمعه ذاته وهكذا سائر ما ينسب اليه من الصفات فلما موم أن يقول سمع الله لمن حده على هذا التفسير كله
 وان ورد ذلك في حق الامام فما ورد المنع منه في حق المأموم ولا في حق المنفرد ولا سيما والانسان امام جماعة ذاته
 وما من جزء فيه الا وهو حامد لله فيعرف لسانه سائر ذاته بان الله قد سمع لمن حده ولا سيما من كشف له عن تسبيح

كل شيء بحمده

﴿الفصل الآخر في الاتهام﴾

الاتهام لا يصح الامع العلم من المأموم فيما يتم به من أفعال الامام ظاهر او باطنا والعامة بل أكثر الناس لا يعلمون من الامام الا الحركات الظاهرة من قيام وركوع ورفع وسجود وجلوس وتكبير وتسلم والنية غيب من عمل القلب لا يطلع عليها المأموم فما كلفه الله أن يتم به فيما لا يعلمه منه ولهذا قال عليه السلام انما جعل الامام ليؤتم به فاذا كبر فكبر واو لا تكبر واحتى يكبر واذا ركع فاركعوا ولا تركعوا احتى يركع واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا ولك الحمد واذا سجد فاسجدوا ولا تسجدوا احتى يسجدوا وتعرض للنية ولا لما غاب عن علم المأموم فذكر الأفعال الظاهرة التي تتعلق بأدراكها الخس ولا سيما وقد ثبت ان الصلاة الواحدة لا تقام في اليوم مرتين وان أحد الصلوتين من المصلي وحده ثم يدرك الجماعة فيصلي معها انتهاله نافلة فقد خاف الامام في النية بالنص ثم ان المأموم بهذا الحديث أن يقول سمع الله لمن حمده ثم يقول ربنا ولك الحمد لا اتهام بامامه فانه قد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في صلاته وهو امام سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد

﴿الفصل الآخر في الاتهام بصلاة القاعد﴾

اتفق العلماء من أصحاب المذاهب وغيرهم انه ليس للصحيح أن يصلي قاعد افراضا اذا كان منفردا أو اماما واختلفوا في المأموم اذا كان صحيحا فصلى خلف امام مريض يصلي ذلك الامام المريض قاعدا على ثلاثة أقوال فمن قائل انه يصلي خلفه قاعدا وبه أقول ومن قائل انهم يصلون خلفه قياما ومن قائل لا تجوز امامته اذا صلى قاعدا وأما ان صلوا خلفه قياما أو قعودا بطلت صلاتهم وقد ذكر بعض رواة مالك عن مالك قال لا يؤم الناس أحد قاعدا فان أهمهم قاعدا بطلت صلاتهم وصلاته فان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يؤم من أحد بعدى قاعدا وهذا الحديث ضعيف جدا لأن في طريقه جابر بن يزيد الجعفي وليس بحجة ومع ضعفه الحديث مرسل والصحيح الثابت امامة القاعد **﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾** الامام على الحقيقة من نواصي الخلق بيده فلا يخلو المصلي للمأموم أن يرى الامام تابعا عن الحق كما جعله صلى الله عليه وسلم أو يراه مأموما مثله فان رآه اماما فله الاتهام به على أي حال كان وان رآه مأموما مثله جعل الحق امامه وصلى قاعدا الأمر صلى الله عليه وسلم بذلك فان هذا هو امامه من رآه من جعل الحق في قبلته وواجهه غاب عنه امامه بلا شك وقد اختلفت حالة الامام بالمرض من حال المأموم والمأموم اذا كان مريضا صلى خلف القائم للعذر وقد مضى اعتبار النية في الامام والمأموم وقد أمر الامام أن يقتدى بصلاة المريض في التخفيف به ولا يشق عليه وكل واحد منهم ما قد أمر بالاعتداء بالآخر وعين الشارع فيما إذا فلا ينبغي العدول عما عينه الشارع من ذلك لمن أراد اتباع السنة والوقوف عند حكم الله ورسوله واذا كان الامام على الحقيقة هو الله وهو سبحانه لا يغفل عن حالات عبده في حر كانه وسكاته ولا يشغله عن مراقبته شيء فانه قال عن نفسه وكان الله على كل شيء رقيباً فينبغي للمأموم الذي هو العبد أن يقتدى به في المراقبة والحضور فلا يغفل عن سيده في صلاته ولا يشغله شيء عن مراقبته في صلاته حتى يصح له أن يكون مؤتمما به في مثل هذا الوصف من المراقبة وعدم الغفلة فاعلم ذلك

﴿فصل بل وصل في وقت تكبيرة الاحرام للمأموم﴾

فمن قائل يكبر بعد فراغ الامام من تكبيرة الاحرام استحسانا وان كبره أجزاء ومن قائل لا يجز به أن يكبر معه وبالاول أقول أن يكبر بعد الفراغ لا يجز به غير ذلك ومن قائل لا يجز به أن يكبر قبل الامام ومن قائل ان كبر قبل الامام أجزاء ومن قائل ان كبر مع تكبير الامام وفرغ بفراغ الامام أجزاء وان فرغ المأموم من تكبيرة قبل فراغ الامام لم يجزه الاحرام للمأموم اما أن يعتبر فيه كونه مصليا فقط فيجزى قبل الامام معه وبعده وان اعتبر كونه مصليا ومأموما لم يجزه أن يكبر قبل الامام فان النبي صلى الله عليه وسلم يقول ولا تكبروا احتى يكبر فنهى فان علم انه نهى كراهة أجزاء قبل الامام ومعه وان علم انه نهى تحريم لم يجزه **﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾** ورد في الخبر ان العبد يقول في حال من الاحوال الله أكبر يقول الله أنا أكبر يقول العبد لا اله الا انت يقول لا اله الا ما يقول العبد لا اله الا الله الملك وله الحمد

يقول الله لا اله الا أنا الى الملك ولي الحمد يصدق عبده ومن هنا كان اسمه المؤمن وأمثاله فإذا كان الحق لا يقول شيئاً من ذلك حتى يقول العبد فالعبد أولى بالاتباع فليس للمأموم أن يسبق امامه بشئ من أفعال الصلاة ولا من أقوالها حتى في قراءة الفاتحة ليس له أن يشرع فيها إذا جهر بها حتى يفرغ منها أو ينبع سكّات الامام فيها فيقرأ ما فرغ الامام منها في سكّته الامام وفي صلاة السرّ يقرأها بحسب ما يقلب على ظنه الا في الصلاة بعد الجلوس الوسطى فإنه يقرأها ابتداءً

﴿فصل بل وصل فيمن رفع رأسه قبل الامام﴾

فمن قائل أنه أساء ويرجع ومحت صلانه ومن قائل صلته تبطل (وصل الاعتبار) الامام الحق والقيومية صفته فلا يجوز للمأموم أن يرفع قبل امامه وان صلته تبطل فإنه في حال لا يصح فيها أن يكون مأموماً مثله ولا للحق فإن قيومية الحق به في رفعه من الركوع تسبق قيوميته اذ كل ما يقام فيه الهدى ما هو عن صفة الهية ظاهراً الذي يظهر في العبد والظل تبع بلا شك والعبد ظل لقول السلطان ظل الله في الارض وانما ورد هذا في الرفع لان طلب العلوب بالعلولة سبحانه بالاستحقاق وانما الذي ينبغي للمأموم الاقتداء بالامام في كل خفض ورفع فاما الخفض فربما غلب النفس فيه للتخيل الفاسد الذي يطرأ من الجاهل فاعلم ان الحق وصف نفسه بالنزول فيسبق المأموم بخفضه نزول الحق اليه قبل نزوله وهو به الى السجود فلا ينحط الى السجود حتى يسبقه امامه فإنه ان لم يكن بمجد الحق في سجوده فلن ينزل هذا العبد المصلي وينحط بفعله ذلك فلا ينحط الا لله الذي وصف نفسه بالنزول من علوه الى عبده فيقول العبد يا رب هذه صفتي فأنأحق بها وانحضر ورة الدعوى رفعتني عن مقام الانحطاط لكونك أخبرت انك خلقتني على الصورة فشمخت نفسي على من نزل عن هذه الدرجة التي خصصتني بها ثم منعت عليّ بأن نزلت لي فمن كان هذا ما مشهده ومشر به اقتدى بالامام في جميع الاحوال والاحكام

﴿فصل بل وصل فيما يحمله الامام عن المأموم﴾

اتفق علماءنا على انه لا يحمل الامام عن المأموم شيئاً من فرائض الصلاة ما عدا القراءة فانهم اختلفوا في ذلك فمن قائل ان المأموم يقرأ مع الامام فيما أسرّ به ولا يقرأ معه فيما جهر به ومن قائل لا يقرأ معه أصلاً ومن قائل يقرأ معه فيما أسرّ أم الكتاب وغيرها وفيما جهر أم الكتاب فقط وبه أقول وبعضهم فرق في الجهر بين من يسمع قراءة الامام وبين من لا يسمع فأوجب على المأموم القراءة واذا لم يسمع ونهاه عنها اذا سمع والذي ذهب اليه بعد وجوب قراءة الفاتحة على كل مصل من امام وغير امام انه ان قرأ في نفسه كان أفضل الا أن يكون بحيث يسمع الامام فلا نصات والاستماع لقراءة الامام واجب لامر الله الوارد في قوله واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا وما خص حال صلاة من غيرها والقرآن مقطوع به عند الجميع واذا لم يسمع ان لم يقرأ المأموم أعني غير الفاتحة أجزاء صلته الا فاتحة الكتاب كما قلنا فإنه لا بد منها لكل مصل فان الله قسم الصلاة بينه وبين عبده وما ذكر الا الفاتحة لا غير فمن لم يقرأها فاصلى الصلاة المشروعة التي قسمها الله بينه وبين عبده ولا يمكن يتبع المأموم بقراءة الفاتحة سكّات الامام فيجمع بين الآبة والخبر وان لم يسكت الامام ويكره له ذلك فليقرأها المأموم في نفسه بحيث أن لا يسمعه الامام آية آية حتى يفرغ منها ولا يجهر على الامام بقراءة

﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ لما احتوت الصلاة على أركان وهي فروض الاعيان لم تجز فيها انفس عن نفس شـ يا وكل ما ليس بفرض ويجبره سجود السهو فان الامام يحمله عن المأموم ومعناه ان المأموم اذا قصه أو زاد لم يسجد له هو وذلك ان الفروض حقوق الله خلق الله الحق بالقضاء وما عدا الفروض وان كانت حقاً من حيث ماهي مشروعة وهي على قسمين منها ما جعل لها بدل وهو سجود السهو وهي الافعال التي للشرع بها اعتناء من حيث ما فيها من الانعام الذي يقرب من انعام الفرائض بالشبه ولهذا جعل لها بدل ومنها ما هي حقوق للعبد مما رغب فيها فان شاء عمل بها وان شاء تركها وما جعل لها بدل فان عمل بها كان له ثواب وان لم يفعلها لم يكن عليه حرج ولم يحصل له ذلك الثواب الذي يحصل من فعلها كرفع الايدي في كل خفض ورفع عمد افان كان في نفسه الرفع او من مذهبه ما اقتضاه دليله فلم يفعل نسياناً وسهواً فإنه يسجد لسهو ولا لرفع اليدين فان السجود ما شرعه الله الا للسهو وهذا لا للسهو عنه بدليل انه لو تركه عمداً

على الإطلاق ومن العلم برجوع النسب أو الصفات إلى عين واحدة فاعلم ذلك

﴿وصل في فصل فمعن تجب عليه الجمعة﴾

اتفق العلماء على أنها تجب على من تجب عليه الصلوات المفروضة ثم زادوا أو أربعة شروط اثنان متفق عليهما واثنان مختلف فيهما فالمتفق عليهما الذكور والصحة وانها لا تجب على المرأة والمرضى والاثنان المختلف فيهما المسافر والعبد فمن قائل ان الجمعة تجب على المسافر به أقول وتجب على العبد فله بعد أن يتأهب فإن منعه سيده فيكون السيد من الذين يصدون عن سبيل الله ومن قائل انه لا تجب عليهما وقد ورد خبر متكلم فيه ان الجمعة واجبة الاعلى أو أربعة عباد مملوك أو امرأة أوصى أو مريض وفي رواية أخرى الاخسة وذو كرا المسافر (وصل في اعتبار ذلك) لما كان من شرطها ما زاد على الواحد وانها لا تصح بوجود الواحد فاعلم ان العقل قد علم ان الله أحديّة ذاتية لانه لا نسبة بينهما وبين طلب إمكان وقد ذكرناها والعقل يعلمها فمن المحال أن يعقل العقل وجود العالم من هذه الاحدية فوجب عليه صلاة الجمعة أن يرجع إلى النظر فيما يطالبه الممكن من وجود من له هذه الاحدية فنظر فيه من كونه الها يطلب المألوه فهذه معرفة أخرى لا تصح الا بالجماعة وهو تركيب الأدلة وترتيبها فوجب صلاة الجمعة على العقل الموصوف به العاقل ولما كانت المرأة ناقصة عقل ودين فالعقل الذي نقص منها هو عقل هذه الاحدية الذاتية فوجب الجمعة على الرجل وهو الجمع بين العلم بتلك الاحدية وبين العلم بكونه الها ونقص عقل المرأة عن علم تلك الاحدية فلم تجب عليها أن تجمع بينهما وبين العلم بالله من كونه الها وما العبد الذي يسقط عنه وجوب الجمعة عند من يقول به وهو العبد المستحضر لجر الله في اختياره فان الحقيقة تعطى ان العبد مجبور في اختياره فلما لم يتمكن له أن يجمع بين الحرية والعبودية لم تجب عليه الجمعة وكل من ذكرناه ونذكره لا تجب عليه الجمعة انه اذا حضرها صلاها كذلك اذا حضرت مواطن الاعتبارات المانعة للذكور من الوجوب اما لا تجب عليه فان فني عنها بحال يخالفها وجبت الجمعة أي وجب عليه علم ما لم يكن يجب عليه علمه كرم وآسية اللتين حصل لهما درجة الكمال فتعين عليهما علم الاحدية الذاتية وعلم الاحدية الالهية التي هي أحدية الكثرة وأما المريض وهو الذي لا يقول بالاسباب ولا يعلم حكمها فلم يحصل له مقام الصحة حيث فاته من العلم بالله قدر ما تعطيه حكم لاسباب ومن لم يعط حاله هذا العلم ويقدر في تجربته ويخاف عاياه لم يجب عليه أن يجمع بين العلم بحكم الاسباب وبين العلم بتجريد التوحيد عنها وأما المسافر فان حاله يقتضي أن لا تجب عليه الجمعة فانه ما بين ابتداء الغاية وانتهاء الغاية فهو بين من وإلى فلا تعطى حالته أن يجمع بين من وإلى التي تطلبها الامن التي هي في إلى إلى أخرى فان إلى تلك غابت فيها من ولولا إلى الاخرى ما عرفت أن في نفس إلى الاولى من فانه نهاية الاوله ابدية ولا ينعكس فلا تجب عليه الجمعة من حيث ما هو عين من الاولى والذي يقول بوجودها عليه انما هو مع من التي تتضمنها إلى الاولى وإلى اشائية والثالثة وكذا إلى ما لانهاية له فلولا المنازل في الطريق والمقامات ماعقل لمن غاية فإلى تطلب من ومن لا تطلب إلى وأما الصبي فهو المائل إلى طبيعته لا يعرف غيرها ولا يصح كونه صبيًا لانه الصفه فمن المحال أن يرفع رأسه إلى معرفة حقيقته التي يصح له بالعلم بها الجمعة فلماذا اعتبرنا ان الصبي لا تجب عليه الجمعة

﴿وصل في فصل شروط الجمعة﴾

اتفق العلماء على أنها شروط الصلوة المفروضة المتقدمة وقد ذكرناها ما عدا الوقت والاذان فانهم اختلفوا في ذلك وكذلك اختلفوا في الشروط المختصة بها ساذكرها

﴿وصل في فصل الوقت﴾

فمن قائل ان وقتها وقت الزوال يعني وقت صلاة الظهر ومن قائل ان وقتها قبل الزوال وأنا أقول بالتخير بين الوقتين (وصل الاعتبار في ذلك) قال تعالى ألم تر أني ربك كيف مد الظل ثم قال ثم جعلنا الشمس عليه دليلاً فأمرنا بالظن اليه والنظر اليه معرفته واكن من حيث انه مد الظل وهو اظهاره وجود عينك فانظرت اليه من حيث أحدية ذاته في هذا المقام وانما نظرت اليه من حيث أحدية فعله في إيجادك في الدلالة وهو صلاة الجمعة فانها لا تجوز للنفراد فان

من شرطها ما زاد على الواحد فن راعى هذه المعرفة الالهية قال بصلاتها قبل الزوال لانه مأمور بانظر الى ربه في هذه الحال والمصلى يناجي ربه ويواجهه في قبلته والضمير في عليه يطلبه أقرب منه كور وهو الظل ويطلبه الاسم الرب واعادته على الرب أوجه فانه بالشمس ضرب الله المثل في رؤيته يوم القيامة فقال على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم ترون ربكم كما ترون الشمس بالظاهرة أي وقت الظهر وأراد عند الاستواء بقبض الظل في الشخص في ذلك الوقت اعموم النور ذات الرأى وهو حال فناءه عن رؤية نفسه في مشاهدته به ثم قال ثم قبضناه البناقضا يسيرا وهو عند الاستواء ثم عاد الى مد يدك بدلوك الشمس وهو بعد الزوال فعرفه بعد المشاهدة كما عرفه لأول قبل المشاهدة والحال الحال قال ان وقت صلاة الجمعة بعد الزوال لانه في هذا الوقت ثبت له المعرفة به من حيث مد الظل وهنا تكون إعادة الضمير من عاينه على الرب وأوجه فانه عند الطلوع يعاين مد الظل فينظر ما السبب في مدّه فيرى ذاته حائلة بين الظل والشمس فينظر الى الشمس فيعرف من مدّه مظهره بالشمس في ذلك من الاثر فكان الظل على الشمس دليلا في النظر وكان الشمس على مد الظل دليلا في الاثر ومن لم ينسب هذه المعرفة الا وهو في حد الاستواء ثم بعد ذلك بدلوك الشمس عين امتداد الظل من ذاته قليلا قليلا جعل الشمس على مد الظل دليلا فكان دلوكم انظر مد الظل وكان الظل كذات الشمس فيكون الدلوكم من الشمس بمنزلة المد من الظل فلو أثر في المد انما هو بدلوك الشمس والمظهر للظل انما هو عين الشمس بوجودك فقام وجودك في هذه المسئلة مقام الألوهة لذات الحق لكونه مأجود العالم من كونه ذاتا واعما وأجده من كونه الها فانظر يا ولي مقام ذاتك من حيث وجودك تراءى أثر في نسيته فوجودك وجود الحق اذا الله ما خلق شيئا الا بالحق ويميل الشمس عنك بمنزلة ذلك فهي معرفة تنزيه جعل ذلك دليلا لاعتقاده فان الشمس تبعد عنك وكما تبعدت عنك نهيك انك لست مثله ولا هو مثلك الآن يحجبك عن رؤيته فهو التنزيه المطلق الذي يبنى لذات الحق كإياه في طلوعها واطلها اياك بالانقاء الى الاستواء تنشر ضلك شيئا بعد شيء اعلمك أن ظهورها في علوها محجوك وتفتيك الى أن لا تبقى منك شيئا من الظل خارجا عنك وهو في الآثار بسببك ولهذا تمشرع الصلاة عند الاستواء لقضاء الظل فلمن ذا الذي يصلي أو الى من تواجه في صلاتك والشمس على رأسك ولذا قال في أهل المدينة وما كان على خطها اشترقوا يعني في التوجه الى القبلة في الصلاة ولا تغربوا أي راقبوا الشمس من حيث ما هي شارقة فانها تطلع فتفتيك عنكم فلا يبقى لكم مقام ولا أثر قال تعالى يا أهل يثرب لا مقام لكم فبته عليه السلام ان ذلك هو المقام الاشراف بخلاف الدلوكم فان الدلوكم يمكن أن ينظر الانسان فيه الى امتداد ظله ويمكن أن ينظر الى تنزيه الحق في ميله عنه بخلاف الشروق في اندلالة فقال صلى الله عليه وسلم شرّقوا ولا تغربوا أي خذوا معرفتكم بالله من هذا الدليل فانه أرفع للاحتفال من الغروب وبعد أن تبين هذا فن صلى قبل الزوال الجمعة أصاب ومن صلاها بعد الزوال أصاب والذي أذهب اليه ان صلاتها قبل الزوال أولى لانه وقت لم يشرع فيه فرض فينبغي أن يتوجه الى الحق سبحانه بالفرضية في جميع الاوقات فكانت صلاتها قبل الزوال أولى وان كان قد يتفق أن يكون ذلك وقت أداء فرض صلاة في حق الناس والناس اذا ذكروا ولكن بحكم التبعية يكون ذلك فان الاعتبار انما هو التذكروا واليقظة في أي وقت كان بخلاف صلاة الجمعة اذا جعلها قبل الزوال فتعين لها الوقت كما تعينت أوقات الصلوات المفروضات وان الله قد أشار الى نعيم مشاهدته ومصاحبت من غير تخصيص ولا تنقييد فقال بكل شيء محيط وقال وهو معكم أيما كنتم فاعلم ذلك

﴿وصل في فصل في الاذان للجمعة﴾

قال تعالى اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله ومن وقت النداء يكون الثواب من البدنة الى البيضة وهو حين يشرع الخطيب في خطبته ومن جاء من وقت طلوع الشمس الى وقت النداء فله من الأجور بحسب بكوره وهي مسئلة خلاف بالبدنة من وقت تعيين السعي فاما الاذان فان جمهور العلماء اتفقوا على ان وقته هو اذا جلس الامام على المنبر واختلفوا هل يؤذن بين يدي الامام مؤذن واحد فقط أو أكثر من واحد فن قائل لا يؤذن بين يدي الامام الا واحد فقط وهو الذي يحرمه البيع والشراء وقال آخرون بل يؤذن اثنان فقط وقال آخرون يؤذن ثلاثة ولكل

قائل حجج واستناد الى ثرو الذي اذهب اليه في هذه المسئلة ان الأذان لصلاة الجمعة كالاذان للصلوات المفروضة كلها وقد تقدم الكلام على الاذان في الصلوات قبل هذا. لأننا لا يجوز ان يؤذن اثنان ولا جماعة معا بل واحد بعد واحد فان ذلك خلاف السنة ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ الاذان الاعلام وهو دعاء الحق عبادته لمعرفته من حيث ما هو اليه الناس وربنا ورب آئنا وهو قوله صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه فقد كرمه بالاضافة وما قال ذلك مطلقا فان الحق سبحانه لا يعين لفظا ولا يقيد بأمر الا وقد أراد من عبادته أن ينظر وفيه من حيث ما خصه وأفرده لتلك الحالة أو عيّن بتلك العبارة ومتى لم ينظر الناظر في هذه الأمور بهذه العين فقد غاب عن الصواب المطلوب ولما كانت الجمعة لا تصح الا بالجماعة علمنا ان الاذان الذي هو الاعلام بالاعلان للآتين والسعي الى هذا التجلي الخاص لا بد أن يعطى ما يعطى المنفردة وينادى بذلك وما بقي الاختلاف مقامات الناظرين في ذلك بين مؤذن واحد واثنين وثلاثة ولا توقيت عندنا في ذلك الا أنه لا بد من اذان والواحد اذناه فان زاد جاز ولكن واحد بعد واحد فاما الاذان الواحد فبإمره من يرى صلاة الجمعة من حيث ما هي صلاة فقط ومن يرى الاثنين فيرى كونها صلاة في جماعة فلا تجزى للمنفرد ومن رأى الثلاثة في الاذان لمّا فلكونها صلاة في جماعة اليوم خاص وحالة مخصوصة لا تكون في سائر الايام بخلاف الصلوات المفروضة في كل يوم فمن اعتبر هذه الاحوال الثلاثة قال بثلاثة مؤذنين فيقول الاول حي على الصلاة ويقول الثاني حي على الصلاة في الجماعة ويقول الثالث حي على الصلاة في الجماعة في هذا اليوم فأعلم كل مؤذن بحالهم علم بها الآخر واعتبر العلماء ذلك ولو انفردوا بواجب

﴿وصل في فصل الشروط المختصة بيوم الجمعة في الوجوب والصحة﴾

فمن جملة شروطها الجماعة واختلفوا في مقدار الجماعة فمن قائل واحد مع الامام وبه أقول حضرا وصفرا عندى ومن قائل اثنان سوى الامام ومن قائل ثلاثة دون الامام ومن قائل أربعون ومن قائل ثلاثون ومن قائل اثنا عشر ومنهم من لا يشترط عددا ولكن رأى انه يجوز بما دون الاربعين ولا يجوز بالثلاثة والاربعة وهذا الشرط من شروط الوجوب والصحة أى به تجب الجمعة وتصح ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ اما الواحد مع الامام فهو حظ من يعرف أحديته الحق من أحديته نفسه فيتحدا أحديته نفسه على أحديته به دليل قال الشاعر

وفي كل شيء له آية • تدل على انه واحد

وآية كل شيء عنده أحديته اذ كان كل موجود لا بد أن يمتاز عن غيره بأحديته لا تكون لغيره وتلك الاحديته هي على الحقيقة حقيقة حقيقة آنيته وهو يشهد به فيعلم من ذلك ان ربه على خصوص وصف في هو يشهد لا يمكن أن يكون ذلك لسواه وأما من قال اثنان فهو الذي يعرف توحيد من النظر في شفاعته فيرى كل ماسوى الحق لا يصح له لا يفراد بنفسه وانه مغفّر الى غيره فهو مركب من عينه ومن اتصافه بالوجود المستفاد الذي لم يكن له من حيث عينه وأما من قال بالثلاثة وهو أول الافراد فهو الذي يرى ان المتقدمين لا تنتج الا برابط فهي أربعة في الصورة وثلاثة في المعنى فيرى انه ما عرف الحق الا من معرفته بالثلاثة فاستدل بالفرد على الواحد وهو أقرب في النسبة من الاستدلال بالثلاثة على الاحدية وأما من قال بالاربعة فاعتبر الياقات الموسوى التي أتت له معرفة كلام الحق من حيث ما قد علمت من قصته المذكورة في القرآن وكذلك أيضا من حصلت له معرفة ربه من اخلاصه أربعين سببا وهي الخلوة المعروفة في طريق القوم فانهم يتخذونها التحصيل معرفة الله بما يحصل لهم فيها من الاخلاص مع الله من المشوب وأما من قال بالثلاثين فظفر الى الياقات الاول الموسوى وعلم ان ذلك هو حد المعرفة الا أنه طرأ امرأه فزاد عشر اجبر ذلك الخل فهو بالمعنى ثلاثون فمن سلم ميقاته من ذلك الخل فان مطلوبه من العلم بالله يحصل بالثلاثين قال تعالى وواعدنا موسى ثلاثين ليلة ومن هذا الحد لما جرى من نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جرى أذاه ذلك الى الانفرد مع الله وهو جبرهم فألى من نساءه شهر العله ان المقصود يحصل بهذا التوقيت فلما فرغ الشهر ناجاه الحق بأية التخيير فخير نساءه فانه كان المطلوب بذلك التوقيت ما فتح له به فان الحق يجري مع العبد في فتحه على حسب قصده والسبب الذي أذاه الى الانفرد

به فن أذمه لى الانفراد به اطلاق الامر اليه فكانت نتيجه في خلونه مطلقة فيرى سره بانه في الالهية سر بان الوجود
الالهي في الموجودات وهو اتم الكشف الكيان وأعلاه ومن هنا شرع التعليل بالاسماء الالهية والافأى نسبة بين
الممكن والواجب الوجود نفسه وأما من قال بالاثنتي عشر فاعتبرتم اية الانسان ومرة تته العلوية وهي اثنا عشر واعتبر
أيضاً أسماء الأعداد البساط دون المركبات وهي اثنا عشر من واحد الى تسعة والعقد ثلاثة وهي العشر والمثون والآلاف
فهذه اثنا عشر وبعد هذا تم عدد الامر ك في هذه الاصول فهي جمعية البساط فاعلم ذلك وأما من لم يشترط عددا
وقال بدون الاربعين وفوق الاربعين هي عشر الاربعين فان الاربعين قامت من ضرب الاربعين في العشرة فهي
عشر الاربعين فكما أنه نزل عن الاربعين ارتفع عن الاربعين ولم يقف عندها فيقول لا تصح المعرفة بالله الا بالزائد على
الاربعين وأقل ذلك الخلة وهي المرتبة من الفردية المرتبة الاولى هي الثلاثة وهي للعبد قام هي التي تجتبع عنها معرفة
الحق فيمن قال تجوز الجمعية بالثلاثة ويرى صاحب هذا القول أعني الذي يقول بالزائد على الاربعين ان الفردية الثانية
هي للحق وهو ما حصل للعبد من العلم بفردية الثلاثة فكان الحاصل فردية الحق لا حديته لان أحديته لا يصح أن
يذهبها شيء بخلاف الفردية ولما كان أول الافراد للعبد من أجل الدلالة فان المعرفة بنفسه مقدمة على معرفة
العبد به والدليل يناسب المدلول بالوجه الرابطة بين الدليل والمدلول فلا ينتج افراد الافراد فأول فرد يلقاه بعد الثلاثة
فردية الخمسة فجعلها للحق أي لمعرفة الحق في الرتبة الخامسة فجازا الى ما لا ينتهي من الافراد فقد بان لك في الاعتبار
منازل التوقيت فيما تقوم به صلاة الجمعة من اختلاف الاحوال

﴿وصل في فصل الشرط الثاني وهو الاستيطان﴾

اتفق كل من قال من العلماء ان الجمعة لا تجب على المسافر على الاستيطان واختلفو افاشترط بعضهم المصير والسلطان
ولم يشترطه بعضهم لكن اشترط الاستيطان في قرية أو ما في معناها ﴿وصل الا اعتبار في ذلك﴾ أهل طريق الله
على نوعين منهم من يتغير عليه الحال مع الانفاس على علم منهم بذلك في قلوبهم وهم الاكابر من أهل الله فهم مسافرون
على الدوام فمن الحال عليهم الاستيطان وهم في ذلك على نظرين فمن كان نظره ثبوته في مقام مراعاة الانفاس وذوق
تفسيرها وتنوعات التجليات دائماً مع كل نفس كتنى عن ثبوته في هذه الحال بالاستيطان وهو في الحقيقة مقيم لا مقيم
من وجهين مختلفين فان لا مقام مقام جعل استيطان من شرط صحة صلاة الجمعة ووجوبها وان كان مسافراً في استيطانه
كسفر صاحب السفينة كما قال بعضهم في سير الانسان في عمره

﴿فسيرك يا هذا كبير سفينة • يقوم جالوس والقلاع بطير﴾

ومن كان من رجال التقوى هذه المرتبة وأقامهم الحق في مقام واحد فإيروته في نفوسهم وان كان محالاً في نفس
الامر وهم في ايس من خلق جديد فهم بهذا الاعتبار من أهل الاستيطان فيقيمون الجمعة ويرون ان ذلك من
شروط الصحة والوجوب ومن كان نظره في تنقله في الاحوال والمشاهد ويرى ان الإقامة محال على حال واحد ذوقاً
وان سفره مثل سفر صاحب السفينة فيما يظهر له والامر في نفسه بخلاف ذلك لم يشترط الاستيطان وقال بصحة الجمعة
ووجوبها بمجرد العدول بالاستيطان

﴿وصل في فصل جمعتين في مصر واحد اختلف علماء أهل يقيم الجمعة ان في مصر واحد أم لا يقيم﴾

فمن قائل يجوز ذلك ومن قائل بأنه لا يجوز والجواز أقول الان فيه ما لا يبلغ الصدر به والاولى أن لا وكذلك اشترط
بعضهم المصير ولم يشترطه بعضهم وبعدم هذا الشرط أقول وكذلك اشترط بعضهم أن يكون المسجد ذا سقف ولم يره
بعضهم ولم يأت في شيء من هذه الامور كلها نص من كتاب ولا سنة فاذا صحت الجماعة وجبت الجمعة لا غير (وصل الاعتبار
في ذلك) المصير الواحد ذات الانسان في الاعتبار فانه مدينة في نفسه بل هو جميع العالم وذات الانسان تنقسم الى
قسمين الى اطياف والى كثيف فان اتفق أن يختلف التجلي على الانسان فيتجلى له في الاسم الظاهر حساً وتتملاؤ في
الاسم الباطن معنى وتزهد فانه مأثور في هذه الحال بقبول التجليين قيل لابي سعيد الخراساني عرفت الله قال بجمعه

بين الصّدين ثم تلاهوا الاول والاخر والظاهر والباطن فجازعده اقامة جنتين في مصر واحدوا كثر من جعتين فقد يشهد الحق في كل اسم عنده من اسمائه ولكل اسم منه عالم ليس للاسم الاخر فيقام في ذات الانسان جمعات كثيرة لاختلاف عوالمه في نفسه ولكل اسم حكم وسلطنة في عاونه وجماعته والمصر واحد فهذا حصل له المصر والسلطان والاقامة والسفر في حال واحد وعين واحدة وهو مسمى الانسان وهو عالم صغير الجرم كبير المعنى ومن كان نظره في مثل هذه التجليات المتنوعة في الاسماء الالهية والاعيان الكونية وان الحق هو الاول من عين ماهو آخر من عين ماهو ظاهر من عين ماهو باطن الى سائر الاسماء كانت ما كانت لانواع الامر في نفسه بتنوع معاني هذه الاسماء الالهية والاعيان الكونية واحاوان تعددت بالنسب فهي عين واحدة وجودا منع أن يقام جعتان في المصر الواحد وكل عارف من أهل الله يعمل بحسب وقته ونظرمولده اقالوا ان الصوفي ابن وقته

﴿وصل في فعل الخطبة﴾

اختلف علماء الشريعة في خطبة يوم الجمعة هل هي شرط في صحة الصلوة ترك من أركانها لم لا يذهب الا كثرون الى انها شرط وركن وقال قوم انها ليست بفرض وبه أقول وفي النفس من ذلك شيء فان رسول الله صلى الله عليه وسلم مانص على وجوبها ولا على خلافه بل نقل بالتواتر انه لم يزل يخطب فيها والوجوب حكم ذكره كحكم ولا ينبغي لنا أن نشرع وجوبها ولا غير وجوبها فان ذلك شرع لم يأذن به الله فذهبنا المحقق التوقيف في الحكم عليها مع العمل بها ولا بد فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يصلي بها بخطبة كما لم يزل يصلي العيدين بخطبة مع اجتهادنا على ان صلاة العيدين ليست من الفروض ولا خطبتها وما جاء عيّد فقط الا وصى صلى الله عليه وسلم صلاة العيدين وخطب (وصل الاعتبار في ذلك) الخطبة شرعت للموعظة والخطيب داعي الحق وحاجب بابه ونائب في قاب العيدين يرد الى الله ليتأهب لمناجاة ولذلك قدمها في صلاة الجمعة حتى جعلتها عائنة أم المؤمنين رضى الله عنها افبار وى عنها ان الخطبة في صلاة الجمعة بدل من الركعتين فان صلاة الجمعة ركعتان كصلاة المسافر فسها قبل الصلاة لما ذكرناه من قصد التأهب للمناجاة كما سبق النافلة من أجل الفريضة ابتداء لاجل الذكري والتأهب فان عبادة الشرع انما هي بما فرض فسن النافلة ابتداء في جميع الصلوات المفروضة ألا تراهم حين فرض عليه قيام الليل كان يفتتحه ركعتين خفيفتين قبل الشروع في قيام الليل كل ذلك لينتبه القلب للمناجاة من دعاء اليه بما افترض عليه ومشاهدته ومراقبته فان الفريضة هي المطلوبة منه وهو المطلوب بها فمن رأى ان الانتباه أصل في الطريق كالمروى وغيره قال بوجوب الخطبة كلقضوه للصلاة منه ومن رأى ان المقصود هو الصلوة وان الاقامة فيها وعين الانتباه لمن كان خفيف النوم جعل الخطبة سنة راتبة ينبغي أن يفعل وان لم ينص عليها ولكن نابع عليها فهكذا الانتباه قبل المناجاة للمناجاة أولى من أن يكون الانتباه في عين المناجاة فربما أثرت في مناجاته يومته المتقدمة قال تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله فيحتمل أن يردهنا بالذكري الخطبة فانه مأمور بالانصات في حال الخطبة ليسمع ما يقول ألا ترى ما قيل في حق المؤذنين انهم أطول الناس أعناقاً والعنق مجرى النفس وامتداده للسمع ورفع الصوت به كنى عنه بطول العنق ولما أشهدني الحق الاذان بنفسى رأيت لكل كلمة من الخبر المقيد بالحس مد البصر في كل كلمة فالتواذنون أفضل جماعة دعت الى الله عن أمر الله ورسوله ولولا رفي الرسول صلى الله عليه وسلم بأمرته لاذن فانه لو أذن وتخلف عن اجابته من سمعه اذا قال حتى على الصلاة كان عاصياً فكان بالمؤمنين رؤفا رحباً وانما قلنا انه يريده بالاسي الى ذكر الله الخطبة لان الصلاة بذاتها تنهي عن الفحشاء وهو ما ظهر من مخالفة المنكر وهو ما تنكره القلوب ولذا ذكر الله فيها كبر ما فيها يعني القول فيها أشرف أفعال المكلف في الصلاة فانها تشتمل على أفعال وأقوال البرودرو يناعت بعض العلماء انه تأول ذكر الله الذي يسمى اليه هو الخطبة

﴿وصل في فصل اختلاف القائلين بوجوب الخطبة في الجزى منها ما حذره﴾

فمنهم من قال أدنى ما ينطلق عليه اسم خطبة شرعية ومن قائل لا بد من خطبتين ومن قائل أقل ما ينطلق عليه اسم خطبة

لغة في لسان العرب والقائل بالخطبتين يرى أنه لا بد أن يجلس الخطيب بينهما يعني بين الخطبتين ويكون في كل واحدة
منهما قائماً بحمد الله في أولها ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويوصي تقوى الله ويقرأ شيئاً من القرآن في الأولى
ويعود في الثانية (وصل الاعتبار في ذلك) اعتبار درجات المنبر المقامات والترقي فيها الترقى في مقامات السلوك إلى
الله تعالى حتى يكون الداعي على بصيرة كأيما ينصير الخطيب الجماعة ببصره وإن كان أعشى فهو بمنزلة الداعي على
غير بصيرة وهو المقلد وأما الخطبة فالخطبة الأولى يذكر فيها ما يليق بالله من الثناء والتحرير على الأمور المبررة من
الله باللائل من كتاب الله والخطبة الثانية بما يعطيه الدعاء والاتجاه من الذلة والافتقار والسؤال والتضرع في التوفيق
والهداية لاذكره وأمر به في الخطبة وقيامه في حال خطبته أتم في الأولى فيحكم النيابة عن الحق فيما نذر به وأوعد
ووعده فهو قيام حق بدعوة صدق وأما القيام في الثانية فقيام عبد بين يدي سيد كريم يسأل منه العانة فيقال الله على
لسانه في الخطبة الأولى من الوصايا وأما الجلوس بين الخطبتين ليفصل بين المقام الذي تقتضيه النيابة عن الحق تعالى فيما
وعظ به عباده على لسان هذا الخطيب وبين المقام الذي يقتضيه مقام السؤال والرغبة في الهداية إلى الصراط المستقيم
ولما لم يرد نص من الشارع بإيجاب الخطبة ولا بما يقال فيها لا يجزئ دفعه لم يصح عندنا أن نقول بخطب شرعاً ولا لغة إلا أنا
ننظر ما فعل فنعمل مثله على طريق التأسى لا على طريق الوجوب وبقوله الله على ما علمه من ذلك قال تعالى لقد كان
لكم في رسول الله أسوة حسنة وقال قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فنحن مأمورون باتباعه فيما
سنّ وفرض فنجازي من الله تعالى فيما فرض جزاء فرضين فرض الاتباع وفرض الفعل الذي وقع فيه الاتباع ونجازي
فيما سنّ ولم يفرضه جزاء فرض واحد وسنة فرض الاتباع وسنة الفعل الذي لم يوجبه فإن حوى ذلك الفعل على فرائض
جوز ينجز الفريضة بما فيه من الفرائض كنافلة الصلاة ونافلة الحج فانه عبادته نحوى على أركان وسنن ونوافل
صدقة التطوع ما فيها شيء من الفرائض فنجازي في كل عمل بحسب ما يقتضيه ذلك العمل مما وعد الله للعامل به من الخير
ولا بد من فرضية الاتباع فاعلم ذلك فالعارف بحمل درجات المنبر على الترقى في الأسماء الإلهية بالتخلق وفيها درج عال
كالقادر والعالم ودرج دونه كالقنطرة وحتى نعم وكان لشهر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث أدرج وكذلك الأسماء
على ثلاث مراتب لكل درج مرتبة فأسماء تدل على الذات لا تدل على أمر آخر وأسماء تدل على صفات تنزيه وأسماء
تدل على صفات أفعال ومائهم مرتبة رابعة وكل هذه الأسماء قد ظهرت في العالم فأسماء الذات يتعاقبها ولا يتخلف وأسماء
صفات التنزيه يقدس بها جناب الحق تعالى ويتخلق بها العبد بحسب ما يعطيه مما يليق به فكأن العبد يقدر جلال
الله أن تقوم به صفات الحدوث كذلك يقدر العبد بهذه الأسماء في التخلق بها: نفسه أن تقوم به صفات القدم والغنى
المطابق وأسماء صفات الأفعال يوحد العبد بهار به فلا يشرك في فعله تعالى أحداً من خلقه وما في الحضرة الإلهية سوى
ما ذكرناه ولا في الإنسان سوى ما ذكرناه ولا في الامكان سوى ما ذكرناه فالعبد لا يكون رباً إن هو عبده والرب
لا يكون عبداً تعالى الله فليس في الامكان أبدع من هذا العالم لكماله في الدلالة عليه واستيعابه ما نسب الحق إلى نفسه
والى العالم فإن قلت فقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعائه بالأسماء الإلهية حين قال أو استأثرت به في علم غيبك فلعلمه
يدل على أمر آخر قلنا لا بد أن يدل ذلك الاسم على الله وأما على ماسوى الله وأما على الله وعلى ماسوى الله بوجهين
واعتبارين ومائهم قسم ثالث وكل هذه الأقسام قد حصلت في هذه الأسماء التي بأيدينا من جهة معانيها فإن الذي يدل من
ذلك الاسم الذي لم نعرفه على الله إما أن يدل على صفة تنزيه وقد وجدت عندنا وأما على صفة فعل وقد وجدت وأما على
صفة بعقل معناها في المحدثات كالفرح والتعجب فغاية الأمر أن يكون العالم في الدلالة كأن في الامكان مثل هذا العالم
مما لا يتناهى فقد انحصر الأمر فيما قد وجد من العالم من جهة الحقائق فاعلم ذلك

﴿وصل في فصل الانصات يوم الجمعة عند الخطبة﴾

اختلف الناس في الانصات يوم الجمعة والامام يخطب على ثلاثه أقوال فمن قائل أن الانصات واجب على كل حال وإنه حكم
لازم من أحكام الخطبة ومن قائل أن الكلام جائز في حال الخطبة إلا حين قراءة القرآن فيها ومن قائل بالتفريق في ذلك

بين من يسمع الخطبة وبين من لا يسمعها فان سمع أنصت وان لم يسمع جازله أن يسبح أو يتكلم في مسئلة من العلم والجمهور على انه ان تكلم لم يفسد صلاته وروى عن ابن وهب انه قال من لغاف صلاته ظهر أربع وأتموا ثلثون بوجوب الانصات وهم الجمهور فانقسموا ثلاثة أقسام قسم أجازوا التشميت ورد السلام في وقت الخطبة وبه قال الاوزاعي والثوري ومنهم من لم يجز رد السلام ولا التشميت وبعضهم فرق فقال رد السلام ولا يشمت (وصل الاعتبار في ذلك) انما شرع الوعظ والتذكير للاصغاء الى ما يقول الواعظ والمذكور وهو الخطيب الداعي الى الله والانصات له في حال كلامه ليرى ما يجري الله على لسان عبده فالخطيب نائب الحق فكأن الحق هو المكلم عبادته فوجب الانصات والاصغاء الاقبا أمر به مثل رد السلام وتشميت العاطس اذا احدا الله فمن رأى ان الحق هو المتكلم وجب عليه الانصات ولكن مع السماع ولا سيما عند قراءة القرآن في الخطبة فان لم يسمع فينبغي له في تلك الحال أن يكون مشغولاً بما هو الخطيب به مشغول من ذكر الله والثناء عليه ووعظ نفسه وزجره اياها وتقريره ثم الله على نفسه وقراءة القرآن ولكن كل ما وقع من هذا كله فليكن كما قال وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا فهكذا يكون ذكره ولا يسمع الخطبة لبعده عن الخطيب أو لصم قام بسمعه فالانسان واعظ نفسه

﴿وصل في فصل من جاء يوم الجمعة والامام بخطب هل يركع أم لا﴾

اختلف العلماء فيمن هذه حاله فمن قائل يركع وبه أقول ومن قائل لا يركع ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ الركوع الخسوع لله وهو واجب ابتداء على العالم كله مادام ذا كر الله لم يغفل وكل ماسوى الجن والانس فهو ذا كرفته مسبح بحمده فان ذكر الله الذكركرنا ولم يمتنع قلبه ولا خضع عند ذكره اياه فلم يحترم الجنب الالهى ولم يأت بما ينبئ له من التعظيم وأول ما يعقته جوارحه وجميع اجزاء بدنه ومعلوم قطعان الآتى الى الجمعة سيحضر بدخول المسجد ورؤية الخطيب وقصد الصلاة انه ذا كرفته وقد أمره الله على اسان الترجان رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى قال تعالى فى حق من أطاعه من يطع الرسول فقد أطاع الله وقد أمر بتحية المسجد قبل أن يجلس وما ورد نهى برفع هذا الامر غير انه اذا ركع لا يجهر بتكبيره ولا بقراءة بل يسر ذلك جهد الطاقة ولا يسره ولا يزبد على التحميش ولا سيما ان كان بحيث يسمع الامام والداخل والامام بخطب قد أبيع له أن يسلم وما خطاه أحد في ذلك ولم يؤمر الداخل بالسلام وانما الامر يتعلق برد السلام لا بآية السلام فالركوع عند دخول السلام أولى أن يجزله لورود الامر بالصلاة لذلك قبل أن يجلس والصلاة خبر موضوع ولكن لا يزبد على الركعتين شيئا فان قدر أن لا يقعد فلا ركوع عليه فان أراد الجلوس ركع ولا بد فانه اذا أنصف الانسان مأثم ما يعارض الركع اذا دخل المسجد

﴿وصل في فصل ما يقرأ به الامام في صلاة الجمعة﴾

اختلف الناس في ذلك فمن قائل ان صلاة الجمعة كسائر الصلوات لا يعين فيها قراءة سورة بعينها بل يقرأ بما تيسر ومن الناس من اقتصر على ما قرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها غالبا بما قد ثبت به الرواية عنه وهى صورة الجمعة فى الركعة الاولى والمنافقين فى الثانية وقد قرأ سورة النخاشية بدلا من المنافقين وقد قرأ فى الاولى بسبح اسم ربك الاعلى وفى الثانية باخشية والذى أقول به ان لا توقيت والاتباع أولى ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ الناجى هو الله والمناجى اسم فاعل هو العبد والقرآن كلام الله وكل كلامه طيب والفاحة لا بد منها والسورة منزل من المنازل من مائة وثلاثة عشر منزلا عند الله والقرآن قد ثبت فى الاخبار تفاضل سورته وآية بعضه على بعض فى حق القارئ بالنسبة لما لنا فيه من الاجر وقد ورد أن آية الكرسي سيدة آى القرآن لانه ليس فى القرآن آية يذكرك الله فيها من مضمر وظاهر فى سنة عشر موضعها الا آية الكرسي هـ هذا فى الآيات وجاء فى السور أن سورة يس تعدل قراءة القرآن عشر مرات وقراءة تبارك الذى بيده الملك تجادل عن قاريها فى قبره وسورة اذ ازلت تعدل نصف القرآن وفل يا أيها الكافون ربيع القرآن وكذلك اذا جاء نصر الله وسورة الاخلاص تعدل ثلث القرآن ولكل واحدة من التى ذكرناها فى المفاضلة معنى معقول وان الزهرا وابن البقرة وآل عمران يأتیان يوم القيامة ولهما عينان ولسانان

ورشتان يشهدان لمن قرأهما بحق والاعخبار النبوية في ذلك كثير وأما ما نعلمه من طريق الكشف فلا يمكن لي أن أذكره إلا أن سورة ص منبع الانوار عاينت ذلك مشاهدة في أيام الامام في صلاة الجمعة ان قصدت المناسبة فقرأ فيها سورة الجمعة وما ثبت انه قرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه يقول لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة وأقرأ بسبح اسم ربك الاعلى تنزه الحق عما يظهر في هذه العبادة من الافعال من حيث انه قال لنا عن نفسه انه يصلي علينا فنسبحه عن التخيل الذي يتخيله الوهم من الانسان من قوله يصلي بسبح اسم ربك الاعلى واذا جاء المنافقون وهل أناك حديث الغاشية مناسبان لما تضمنه الخطبة من الوعد والوعيد فتكون القراءة في صلاة الجمعة تناسب ما ذكر به الامام في الخطبة فيجمع بين الاقتداء والتناسب

﴿وصل في فصل الفسل يوم الجمعة﴾

غسل الجمعة واجب على كل محتلم عندنا وهو اليوم وان اغتسل فيه للصلاة فهو أفضل أما الغسل يوم الجمعة فالجماعة على انه سنة وقوم قالوا انه فرض وبه أقول والقائلون بوجوده منهم من قال انه واجب لليوم وهو قولنا وان اغتسل قبل الصلاة للصلاة فهو أفضل ومنهم من قال انه واجب قبل صلاة الجمعة ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ الطهارة العامة بباطن الانسان الذي هو قلبه بالحياة الباطنة للعرف بالله التي فيها وبها حياة القلوب من حيث ما تعطى بالصلاة الجمعة من جهة انه سبحانه وواضع لهذه العبادة الخاصة بهذه الصورة فانه من أعظم الهداية التي هدى الله اليها هذه الامة خاصة فانه اليوم الذي اختلفوا فيه فهمدى الله لما اختلفوا فيه من الحق باذنه وذلك ان الله اصطفى من كل جنس نوعا ومن كل نوع شخصا واختاره عنابه منه بذلك المختار أو عنابه بالغير بسببه وقد يختار من الجنس النوعين والثلاثة وقد يختار من النوع الشخصين والثلاثة والاكثر فاختر من النوع الانساني المؤمنين واختار من المؤمنين الاولياء واختار من الاولياء الانبياء واختار من الانبياء الرسل وفضل الرسل بعضهم على بعض ولولا ورود النهي من الرسول صلى الله عليه وسلم في قوله لا تفضلوا بين الانبياء لكانت من هو أفضل الرسل لكن أعلمنا الله انه فضل بعضهم على بعض فمن وجد نصا متواترا فليقف عنده أو كشافا محققا عنده ومن كان عنده الخبر الواحد الصحيح فليحكم به ان تعلق حكمه بافعال الدنيا وان كان حكمه في الآخرة فلا يجعله في عقده على التعيين وليقل ان كان هذا عن الرسول في نفس الامر كما وصل اليها فأنامؤمن به وبكل ما هو من عنده رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الله مما علمت وعمالم أعلم فانه لا ينبغي أن يجعل في العقائد الا ما يقطع به ان كان من النقل فثبت بالتواتر وان كان من العقل فثبت بالدليل العقلي ما لم يقدح فيه نص متواتر فان قدح فيه نص متواتر لا يمكن الجمع بينهما معتقدا النص وترك الدليل والسبب في ذلك ان الايمان بالامور الواردة على لسان الشرع لا لزوم منها أن يكون الامر الوارد في نفسه على ما يعطيه الايمان فيعمل العاقل ان الله قد اراد من المكلف أن يؤمن بما جاء به هذا النص المتواتر الذي أفاده التواتر أن النبي صلى الله عليه وسلم قاله وان خالف دلائل العقل فيبني على علمه من حيث ما هو علم ويعلم ان الله لم يرد به بوجوده هذا النص أن يعلق الايمان بذلك المعلوم لانه يزول عن علمه ويؤمن بهذا النص على مراد الله به فان أعلمه الحق في كشفه ما هو المراد بذلك النص القادح في معلومه آمن به في موضعه الذي عينه الحق له بالظن الى من هو المخصوص بذلك الخطاب ومثل هذا الكشف يحرم علينا اظهاره في العامة لما يؤدي اليه من التشويش فلنشكر الله على ما منحه فهذه مقدمة مافعة في الطريق ولما اختص الله من الشهور شهر رمضان وسماه باسمه تعالى فان من أسماء الله رمضان كذلك اختص الله من أيام الاسبوع يوم العروبة وهو يوم الجمعة وعرف الامم ان الله يوم ما اختصه من هذه السبعة الايام وشرفه على سائر ايام الاسبوع ولهذا يغلط من يخلط بينه وبين يوم عرفة ويوم عاشوراء فان فضل ذلك يرجع الى مجموع ايام السنة لا الى ايام الاسبوع ولهذا قد يكون يوم عرفة يوم الجمعة ويوم عاشوراء يوم الجمعة ويوم الجمعة لا يتبدل لا يكون ابدا يوم السبت ولا غيره ففضل يوم الجمعة ذاتي لعينه وفضل يوم عرفة وعاشوراء لا موار عرفت اذا وجدت في أي يوم كان من ايام الاسبوع كان الفضل لذلك اليوم لهذه الاحوال العوارض فتدخل مفاضلة عرفة وعاشوراء في المفاضلة بين الاسباب العارضة الموجبة للفضل

في ذلك النوع كما ان رمضان انما فضله على سائر الشهور في الشهور القمرية لاني الشهور الشمسية فان افضل الشهور الشمسية يوم نكون الشمس في برج شرفها وقد بيا في شهر رمضان في كل شهور السنة الشمسية فيشرف ذلك الشهر الشمسي على سائر شهور الشمس بكون رمضان كان فيه وكونه فيه أمر عرض له في مسيره فلا يفضل يوم الجمعة بيوم عرفة ولا غيره ولهذا شرع الفصل فيه لليوم لانفسه الصلاة فان اتفق أن يغسل في ذلك اليوم لصلاة الجمعة فلا خلاف بيننا انه افضل بلا شك وأرفع للخلاف الواقع بين العلماء فلماذا كرا الله شرف هذا اليوم للامم ولم يعينه وكلهم الله في العلم به لاجتهادهم فاختلفوا فيه فقالت النصارى افضل الايام والله أعلم هو يوم الاحد لانه يوم الشمس وهو أول يوم خلق الله فيه السموات والارض وما بينهما فلما ابتداء خلقه الاثني عشر يوم على سائر الايام فاتخذته عيداً وقالت هذا هو اليوم الذي اراده الله ولم يقل لهم نبهم في ذلك شيئاً ولا علم لنا هل أعلم الله نبهم بذلك أم لا فانه ما ورد بذلك خبر وقالت اليهود بل ذلك يوم السبت فان الله فرغ من الخلق في يوم العروبة واستراح يوم السبت واستلقى على ظهره ووضع احدى رجليه على الاخرى وقال أنا الملك قال الله تعالى في مقابلة هذا الكلام وأمثاله وما قدره الله حق قدره وتزعم اليهود أن هذا مما نزل في التوراة فلا تصدقهم في ذلك ولا تكذبهم فقالت اليهود يوم السبت هو اليوم الذي اراده الله بأنه افضل أيام الاسبوع فاختلفت اليهود والنصارى وجاءت هذه الامة فجاء جبريل الى محمد صلى الله عليه وسلم بيوم الجمعة في صورة امرأة مجلوة فيها نكتة فقال له هذا يوم الجمعة وهذه النكتة ساعة فيه لا يوافقها عبد مسلم وهو يصلي الاغفر الله له فقول النبي صلى الله عليه وسلم فهذا أنا الله لما اختلف فيه أهل الكتاب هو هذا التعريف الالهي بالمرأة وأضاف الهداية الى الله وسبب فضله انه اليوم الذي خلق الله فيه هذه النشأة الانسانية التي خالق المخلوقات من يوم الأحد الى يوم الخميس من أجلها فلا بد أن يكون افضل الأوقات وكان خلقه في تلك الساعة التي ظهرت نكتة في المرأة ولما ظهرت نكتة في المرأة دل ضرب المثل أنها لا تنتقل كما لا تنتقل تلك النكتة التي في المرأة فهي ساعة معينة في علم الله فان راعينا ضرب ذلك المثل في الحس ولا بد قلنا ان الساعة لا تنتقل كما لا تنتقل في الحس وان راعينا ضرب المثل بها في الخيال ولا تخرجه بالمثل الى الحس قلنا تنتقل الساعة في اليوم فان حكم الخيال لا ينتقل في الصورة لانه ليس هو بحسوس فيضبط وانما هو معنى في صورة جسمية خيالية تشبه صورة حسية وكان المعنى الواحد ينتقل في صوراً لفاظ كثيرة قولنا في مختلفة في زمان واحد أشبه الخيال فتنتقل الساعة في يوم الجمعة وكلا الامرين سائغ في ذلك ولا يعرف ذلك الا باعلام الله وهذه الساعة في يوم الجمعة كليلة القدر في السنة سواء قال تعالى في هذا اليوم اعني في شأنه كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه الا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه هذه الآية نزات في الاختلاف في هذا اليوم ففضل يوم الجمعة من هذا الاختلاف حتى يكون على يقين في طهارته بما كشف الله عن بصبرته وهو علم الساعة التي في هذا اليوم فان اليوم كان مبهما ثم ان الله عرفناه على لسان رسوله وبقى الابهام في الساعة التي فيه فن علمها في كل جمعة ان كانت تنتقل أو علمها في وقتها المعين ان كانت لا تنتقل فقد صح غسله يوم الجمعة من هذا الجهل الذي كان فيه بها ولهذا ينبغي ان يكون الغسل اليوم فانه أعم

موصول في فصل وجوب الجمعة على من خارج المصر

اختلف الناس في وجوب الجمعة على من خارج المصر فن قائل لانجب الجمعة على من خارج المصر ومن قائل أنها تنجب على من هو خارج المصر واختلفوا في قدر المسافة فمنهم من قال مسيرة يوم وهو قول شاذ ومنهم من قال ثلاثة أميال ومنهم من قال ان يكون على مسافة يسمع منها النداء غالباً والذي أقول به اذا كان الانسان على مسافة بحيث انه اذا سمع النداء يقوم للطهارة فيستطهر ثم يخرج الى المسجد ويمشي بالسكينة والوقار فاذا وصل وأدرك الصلاة وجبت عليه الجمعة فان علم انه لا يلحق الصلاة فلا تنجب عليه لانه ليس بمأمور بالسمي اليها الا بعد النداء أو ما قبل النداء فلا (وصل الاعتبار

في ذلك) الخراج عن الوطن الذي تعطيه معرفة الحق من حيث ما هو أمر بها من دليل من عرف نفسه عرف ربه وهو الارتباط بالمعرفتين فلا يخلو أن يكون خروجه إلى معرفته من حيث ما هو واجب الوجود أو يكون خارجا إلى حضرة الخبرة والوقوف أو السكينة فإن كان خارجا إلى حكم معرفة كونه واجب الوجود لنفسه لا تجب عليه الجمعة وإن كان خروجه إلى ما سوى هذا وجبت عليه الجمعة بلا شك

﴿وصل في فصل الساعات التي وردت في فضل الرواح إلى الجمعة﴾

فمن قاتل في الساعات المعروفة من أول النهار ومن قاتل في أجزاء ساعة واحدة قبل الزوال وبعده والذي أقول به أنها أجزاء من وقت النداء الأول إلى أن يتبدى الإمام بالخطبة ومن بكر قبل ذلك فله من الاجر بحسب بكوره بما يزيد على البدنة مما لم يوقت الشارع (وصل الاعتبار في ذلك) السعي سعيان سعي مندوب اليه وهو من أول النهار إلى وقت النداء وسعي واجب وهو من وقت النداء إلى أن يدرك الإمام راكعا من الركعة الثانية والاجر الموقت للسعي إلى أول الخطبة وما بعد ذلك فأجر غير موقت لأنه لم يرد في ذلك شرع فأما الاجر الموقت فهو من بدنة إلى بيضة وثوبينها بقرة وهي ثلث البدنة وإيها كبش وثلث الكبش دجاجة والبيضة تأتي بعد الدجاجة آخر وليس بعدها أجر موقت ولما كانت البيضة من الدجاجة وفيها تشكوك الدجاجة وما في معناه من الحيوان الذي يبيض لهذا قرن البيضة مع الحيوان في توقيت القرية وقصد من الحيوانات في التمثيل ما يؤكل لحمه دائما غالبا بما لا خلاف في أنه كلمة به تعظم قوة الحياة في الشخص المتغذي فكأن التقرب به بتقرب بحياته والتقرب بالنفس إلى الله أسنى القربات ألا ترى الشهداء في سبيل الله لما تقربوا بأنفسهم إلى الله في قتال أعداء الله كانت لهم الحياة الدائمة والرزق الدائم والفرح بما أعطاهم الله فلا يقال في الشهداء أموات لنهي الله عن ذلك لأن الله أخذنا بصار الخلق عن إدراك حياتهم كما أخذنا بصارهم عن إدراك الملائكة والجن مع معرفتنا أنهم معنا حضور ولا نعتقد أيضا في الشهداء أنهم أموات بقوله ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء وخسر الله صدق فتبنت لهم الحياة لما قصدوا القرية إلى الله بنفوسهم ﴿وحكى عن بعض شباب الصالحين﴾ أنه كان يمني يوم النحر وكان فقيرا متجردا لا يقدر على شيء من الدنيا فنظر إلى الناس يتقربون إلى الله بنحر بدنهم وبالقرم والغنم وما قدر وأعليه من الحيوان فقال الشاب الهل ينال الناس قد تقربوا إليك في هذا اليوم بما وصلت أيديهم إليه مما أنعمت به عليهم وما لعلك المسكين نحي يتقرب به إليك في هذا اليوم سوى نفسه فأقبلها فافترغ من كلامه حتى فارق الدنيا فقبضه الله قبض الشهداء سبيل الله ولنايت من قصيدة في هذا المعنى وأهدى من القربان نفسا معية * وهل رى خلقا بالعيوب تقربا

وفي مثل هذا يقول بعضهم وقد رأى بني مثل ما رآه هذا الشاب من الحاج فأنشد

* تهدي الاضاحي وأهدي مهجتي ودي *

﴿وصل في فصل البيع وقت النداء للصلاة من يوم الجمعة﴾

أختلفوا في البيع في وقت النداء فمن قائل يفسخ ومن قائل لا يفسخ قال تعالى يا أيها الذين آمنوا إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع فأمر بترك البيع في هذا الوقت قال الله تعالى إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وقال عليه السلام في الجهاد أنه جهاد النفس وهو الجهاد الأكبر وقال تعالى قاتلوا الذين يلونكم من الكفار ولا كفر من النفوس بنعم الله ولا يلي الإنسان أقرب إليه من نفسه وجهاد النفس أعظم من جهاد العدو لأن الإنسان لا يخرج إلى جهاد العدو إلا بعد جهاده لنفسه وجهاد العدو قد يقع من العبد لارياء والسمة والحية وجهاد النفس أمر باطن لا يطلع عليه إلا الله كالصوم في الأعمال وأحق بيع النفس من الله إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فيترك جميع أغراضه ومراذاته ويأتي إلى مثل هذا السوق فيبيع من الله نفسه ومثل هذا البيع لا يفسخ هذا مذهب من يقول بعدم الفسخ ومن يقول بالفسخ اعتباره هو أن يقول جميع أفعال العبادات أضافها إلى العبادات العبادتين العبادات الواحدة الصوم فأضافه إلى نفسه والعلة في ذلك أنها صفة صمدانية سلبية لا تنبغي إلا لله من حيث

ذاته لا من حيث كونه الها وكل ما عدا ذات الحق فإنه متغذى بالغذاء الذي يليق به مما يكون في استعماله بقاء ذلك المتغذى والعبادة الثانية الصلاة فإنه قال قسمت الصلاة بيني وبين عبدتي نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدتي فدل هذا الحديث على صحة ما ملكه العبد فإنه أضاف نصف الصلاة إلى نفسه تعالى وأضاف نصفها إلى عبده فهو وإن كان عبده فهو مالك لما أضافه الله إليه فهو بالنظر إلى ما أضافه إليه في الصلاة غير مملوك فقال بفسخ البيع ومعنى فسخ البيع أنه لا يضيف إلى الله في هذه الحالة ما هو مضاف إليه فإن في ذلك منازعة الحق حيث أضاف أمرا إليك فردته أنت عليه وهذا سوء أدب فأمر مصل رد على الله هذا النصف الثاني الذي أضافه إلى العبد وما ملكه إياه في حال الصلاة فهو بيع مفسوخ ولهذا قال تعالى في هذا الحال وذووا البيع يقول مرادى منكم في هذه الحال إن يكون نصف الصلاة لكم فالوفق هو الذي يتأدب مع الله في كل حال

﴿وصل بل فصل في آداب الجمعة﴾

اعلم أن آداب الجمعة ثلاثة وهو الطيب والسواك والزينة وهو اللباس الحسن ولا خلاف فيه بين أحد من العلماء (وصل الاعتبار في ذلك) أما الطيب فهو علم الانفاس الرجانية وهو كل ما يرد من الحق بما تطيب به المعاملة بين الله وبين عبده في الحال والقول والفعل • وأما السواك فهو كل شيء يظهر به لسان القلب من الذكر القرآني وهو أتم الطهارة وكل ما يرضى الله فإنه تدبعت من هذه أوصافه وأتم طيبة الهية يشمها أهل الروائح من المكاشفين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في السواك أنه طهرة للفم ومرضاة للرب وإن السواك يرفع الحجب بين الله وبين عبده فبشاهدته فإنه يتضمن صفتين عظيمتين الطهور ورضى الله وقد أشار إلى هذا المعنى الخبر في قوله صلى الله عليه وسلم صلاة بسواك خير من سبعين صلاة بغير سواك وفي سواك إشارة للصليين برسم لا بانفسهم وقد ورد أن الله سبعمائة حجابا فناسب بين ما ذكرته لك وبين هذه الاخبار تبصر عجائب • وأما اللباس الحسن فهو التقوى قال تعالى ولباس التقوى ذلك خير أي هو خير لباس وقال خذوا زينتكم عند كل مسجد ولا تقوى أقوى من الصلاة فإن المصلي مناجاة مشاهد ولهذا قال استمعوا وأصبروا الصلاة وقال لبعده قل وإياك نستعين فقد أقام الصبر والصلاة مقام نفسه في المعونة فكل مصل يتحدث في صلته مع غير الله في قلبه فما هو المصلي الذي يناجي ربه ولا يشاهده فإن حال المناجاة والشهود لا يجر أحد من المخلوقات يقرب من عبده تكون حاله هذه خوفا من الله وهذا المصلي قليل فهو مصل بصورة الظاهرة من قيام وركوع وسجود وغير مصل بباطنه الذي هو المطلوب منه ولكن زجوف هذا الموطن أن يشفع ظاهره في باطنه كما يشفع في بعض الأحوال بباطنه في ظاهره وسبب ذلك أن الحركات الظاهرة أن لم يكن لها في الباطن حضور تثبت به وتظهر عنها الألفات تكون ولا يظهر لها وجود فذلك القدر من الحضور المرحي شرعاه من الباطن فيتأيد مع الفعل الظاهر فيقوى على ما يقع للمصلي من الوسوسة في الصلاة فلا يكون لها تأثير في نقص نشأة الصلاة عن غيبة من الله أن الله بالناس لرؤف رحيم ولما كان اللباس الحسن من الزينة التي أمر بها العبد في الصلاة لم يكن أحسن زينة يلبسها العبد في مناجاة ربه من زينته بالعبودية والزينة الأخرى الزينة بر به في قوله كنت سمعوه وبصره وبعده ورجله ولسانه فثبت العبد بالضمير وزينه به تعالى في عبادته كلها انتهى الجزء الثاني والاربعون

﴿وصول بل فصول صلاة السفر والجمع والقصر﴾

السفر يؤثر في الصلاة القصر باتفاق وفي الجمع باختلاف • أما القصر فإن العلماء اتفقوا على جواز قصر الصلاة للمسافر العائشة فانها قالت لا يجوز القصر اللخاتف اقلوه عز وجل أن خفتن أن كفرن الذين كفروا وقالوا إن النبي صلى الله عليه وسلم إنما قصر لأنه كان خائفا واختلفوا من ذلك في خمسة مواضع أنا ذكرها إن شاء الله ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ قد بينا لك في هذا الباب أن السفر حال لازم لكل ما سوى الله في الحقائق الإلهية بل لكل من يتصف بالوجود وهو سفر إلا كابر من الرجال تخلفا بقوله تعالى يسأله من في السموات والأرض كل يوم هو في شأن وحديث النزول إلى السماء الدنيا كل ليلة في الثلث الباقي من الليل وهو الادلاج عند العرب بتشديد الدال فسفر الأكار من الرجال بالعلم والتحقق

وسفر في الاسماء الالهية بالتخافي وهو سفر حاله نازل عن الحال الاول وسفر ثالث في الاكوان بالاعتبار وهو حال دون الحالين - وجميع هذه الاسفار كلها في أحوالها وهو أعظم أسفار الكون والاول أعظم الاسفار وأجلها فاداء الحق المسافر صلاة قصر عن صلاة المقيم اوضح الفرق فكما يجز المقيم من المسافر وحال الإقامة من حال السفر يجز حكم صلاة المقيم من حكم صلاة المسافر واتم قول عائشة وهو قول الله في الخوف فان العبد مطلوب في كل نفس بمراقبة الحق في حكمه تعالى في ذلك النفس بمائسرة له تعالى فيه خاصة وما كل أحد يقدر على مراعاة هذا المقام مع الحق فلا يزال في خوف دائماً فالعارف اذا حصل فيه وخاف ان يلبس عليه، مناجاة الحق في الانفاس اقصر من المناجاة على ما يختص بذلك النفس فكان الخوف سبباً للقصر وهو قول الله تعالى الذي ذهبت اليه عائشة وسيأتي تحقيق ما أوامنا اليه فيما بعد ولما قلنا ان العلماء اختلفوا من ذلك في خمسة مواضع نعين علينا ان نذكرها واعتباراتها موضعاً موضعاً ان شاء الله تعالى كما جرت عادتنا في عبادات هذا الكتاب

﴿وصل في فصل الموضع الاول من الخمسة﴾

وهو حكم القصر اختلف العلماء الشريعة في ذلك على أربعة أقوال فمن قائل ان القصر للسافر فرض متعين وبه أقول ومن قائل ان القصر والاعتناء بكليهما فرض مخير له كالتخياري واجب الكفاية ومن قائل ان القصر سنة ومن قائل ان القصر رخصة والاعتناء أفضل ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ من رأى ان التمسك في التلويح اقامة قال الاعتناء أفضل ومن راعى التلويح مع الانفاس سواء كان مشعوراً به أو غير مشعور به قال ان القصر فرض متعين ومن راعى التلويح والتمسك بينهما في القصر والاعتناء بحسب صاحب الوقت وحكمه فان كان صاحب الوقت التلويح بالحال والتمسك بالعلم قصر وان كان صاحب الوقت التمسك بالحال والتلويح بالعلم لم أتم ومن لم يراع التلويح ولا التمسك وكان يحكم الطريق لا يحكم لسالك فيه قال ان القصر سنة

﴿وصل في فصل الموضع الثاني من الخمسة الموضع﴾

وهي المسافة التي يجوز فيها القصر اختلف العلماء في ذلك فمن قائل في أربعة برد ومن قائل مسافة ثلاثة أيام ومن قائل في كل سفر قريباً كان أو بعيداً وبه أقول فاني اعتبر فيها مسمى السفر باللسان ﴿وصل الاعتبار﴾ في ذلك البريد اثنا عشر ميلاً ولما كانت المسافة تطلب المقدار بذاتها والعدد يلزم المقادير وكانت مراتب العددين اثني عشرة مرتبة ليزداد عاينها ولا ينقص وهي واحد اثنان ثلاثة أربعة خمسة ستة سبعة ثمانية تسعة عشرة مائة ألف هذه بسائط الاعداد وما زاد عاينها فركب منها فاذا مسمى الانسان في طريق الله في الاربعه الاركان التي قامت منها نشأته وهي اخلاطه يقطع كل ركن بهذه الاثني عشرة وأما الأركان فليقطعونها في الاربعه الاسماء الالهية التي هي أمهات الأسماء كلها وعليها توقف وجود العالم وهو الحلي العالم المريد القادر لا غير وهذه الأسماء ثبتت كونه لها فاذا نظر العبد في هذه الأربع مع الأربع التي له كانت ثمانية ونظر الى نفسه وعقله فكانت العشرة ونظر الى توحيد ذاته وتوحيد الوهبة كانت اثني عشرة وتم البريد فنظر هذا أيضاً في الاربع المراتب وهو قوله الأول والآخر والظاهر والباطن حقاً وخلقا وصرف في كل حال من هذه الاحوال الاثني عشر ثبتت بذلك أربعة برد في قصرها الصلاة وأما الثلاثة الأيام فبوم كما قال أبو يزيد - حين سئل عن الزهد فقال هو حين ما كنت زاهداً سوى ثلاثة أيام اليوم الواحد زهدت في الدنيا واليوم الثاني زهدت في الآخرة واليوم الثالث زهدت في كل ما سوى الله ومن كانت هذه حاله قصر صلاته فإنه قد سافر أكمل الاسفار بلا خلاف وأما القصر في مسافة ينطاق عليها اسم سفر ولا بد في اللسان ولا راعى البعد ولا القرب فهو الذي يراعى عالمه المكلفين فمن سافر منهم قصر فاذا سافر الانسان ببصره فلا اعتبار بقصر وان سافر بسمعه أيضاً قصر وان سافر بفكره في الله - قولاً قصراً وصورة قصرة وقصوراً على ما يهبط به حاله في وقته فان أعطاه الكل كان بحسبه وان أعطاه البعض كان بحسبه وهذا هو مذهب الجماعة وعايه عولوا

﴿وصل في فصل الموضع الثالث من الخمسة الموضع﴾

وهو اختلافهم في نوع السفر الذي تقصر فيه الصلاة فمن قائل ان ذلك مقصور على سفر الطاعات والانفعال المقررة الى الله

ومن قائل بهذا السفر المباح أى ذلك كان ومن قائل بكل سفر مما يسمى سفرا قربة كان أو مباحا ومعصيته به أقول
 ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ قال تعالى واليه ترجعون هذا في الاعيان وقال في الاعيان وفي الاحوال وقال واليه يرجع
 الامر كله وقال ألا إلى الله نصير الامور وقال ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها فهذه الآيات كلها وأمثالها تدل على سفر الانسان
 الى الله فيقصر فان الله هو الغاية لكل مسافر سواء سافر منه أو من كونه نفسه أو كون من الا كوان وفيه أو في اسماء ربه
 والحق سبحانه غاية الطرق قصدت الطرق أو لم تقصد فما هو غاية قصد السالك فان السالك مقيد القصد ولا بد والله
 لا يتقيد الا بالاطلاق فان الاطلاق تقييد فلهذا أمرنا بالتقصر في كل ما ينطلق عليه اسم سفر قربة كان أو مباحا أو
 معصية ومن راعى أو كان مشهده قوله تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون وقوله وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه
 ولا تتبعوا السبل بل التزموا الصراط في سفر الطاعة أو في سفر الطاعة والمباح لان الصلاة قربة الى الله سعادته والمذهب الاول
 أولى فان المعصية لم يثبت كونها معصية عند هذا المسافر فيها الا بكونه مؤمنا أو على مذهب خاص بالمؤمن بها انها معصية
 فهو من خلط عملا صالحا وآخر سيئا وهو مسافر فلا ي معنى تراعى حكم المعصية فنقول بأنه لا يقصر بكونه سافر في غير
 ما يرضى الله وغاب صاحب القول عن حكم الايمان بهذه المعصية من هذا المسافر انه مؤمن بانها معصية فهو في طاعة
 فانه قد أرضى الرب سبحانه من كونه مؤمنا بانها معصية والايمان في حكمه أقوى من الفعل المدين المسمى معصية فبايمانه
 ان يحكم له بجواز قصر وهو مسافر بايمانه في طاعة أيضا والحسنة بعشر والسيئة واحدة ان يكن منكم عشرون
 صابرون يغلبوا مائتين فكيف ان كانوا مائتين والمعصية في عشرين والآيات التي احتج بها من تعيين الصراط والحجة
 انما ذلك فيمن ليس بمؤمن ومن ليس بمؤمن فها هو مخاطب بنمام ولا قصر لان الصلاة لا تجب عليه الا بعد الايمان
 وان كان مخاطبا بالجملة فذهبنا أولى في هذه المسئلة

﴿وصل في فصل الموضوع الرابع من الخسة المواضع﴾

وهو الموضوع الذي منه يبدأ المسافر بالقصر قال بعض العلماء لا يقصر حتى يخرج من بيوت القربة ولا يتم حتى يدخل
 أول بيوتها ومن قائل لا يقصر اذا كانت قرية جامعة حتى يكون منها بنحو ثلاثة أميال ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾
 الانسان جسم وروح فادام روح الانسان مستوطنا في جسمه وعالم حسه يجري بحكم طبيعته فهو مقيم غير مسافر فتم
 صلاته فاذا سافر الروح عن جسمه وتركه وراءه بحال فزاه فقد غاب عنه في أول قدم واذا غاب عنه فسنته القصر في الصلاة
 ومعنى القصر هنا ما يختص به الروح من حكم الصلاة من كونه روحا لا من كونه مدبر الجسم فانه في هذه الحال غائب عن
 جسمه فلا يبقى عليه من حكم الصلاة الا ما يختص به ومن راعى كون جسميته ذات ثلاث شعب وهو ما يحويه من الطول
 والعرض والعمق وهو سافر في كل مسمى بالجسم الا في مذهب المتكلمين فان الجسم عندهم طول بلا عرض يعني أقل
 جسم وفي مذهب غيرهم ثمانية جواهر هي اقل الاجسام فانه جمع بين الطول من كونه جوهرين والعرض من كونه
 أربعة جواهر وهو السطح والعمق من كونه ثمانية جواهر وهو سطحان وأربعة خطوط وسواء كان عند هذا الروح
 جسمه الخاص به أو اتقل عن جسمه في غيبته المدبر له الى جسم آخر طبيعي يشاهده فزال من حكم الجسمية فلا يقصر
 حتى يغيب عنها بالكلية ويتجرد عن مشاهدة الجسمية ويبقى روحا خفيته يندى بصلاته الخاصة به وهو القصر فهذا
 اعتبار صاحب الثلاثة الايام والقرية الجامعة وهي الجسمية الشاملة لجسمه ولجسم غيره فان من أمهاتنا من يقول انه من
 اتقل في غيبته من صورة حسه الى صورة محسوسه فلا يسمى غائبا كانت تلك الصورة ما كانت روحانية أو أمائية أو
 معنوية أو جسمية مهما كانت له في الصور الجسمية فهو مقيم في الجسم فوجب عليه الاتمام في الصلاة التي يدخلها القصر
 والاتمام وهي الرابعة فان الثانية وهي الصبح لا يدخلها القصر فان الركعة الواحدة لوحداية الحق والركعة الثانية
 لوحداية العبد فلا يتم من صل ومصل له فلا قصر في صلاة الصبح وأما الثالثة وهي المغرب فان الركعتين اللتين يجهر
 فيهما فهما شفعية الانسان وكونهما يجهر فيهما بالقراءة لانهما نصبتا لدلالة على الحق والدليل لا يكون الاعلانية ظاهرا
 معلوما ودليل بغير مدلول لا يصح فكانت الركعة الثالثة لوجود المدلول وهو الحق وكانت القراءة فيها سرا لكونه غيبا
 فلا سبيل الى القصر في المغرب فانه دليل على العبد وشفعية وعلى الحق وأحديته فلم يبق القصر الا في الرابعة لوجود

الشفيعتين فيها فألحقت بالصبح لحكم الاحدية في جناب الحق وجناب العبد وهو قول من قال
وفي كل شيء له آية * تدل على أنه واحد

فقال اثنان ولا قال شيان فاعتبر أحدية كل شيء من كونه شيئاً ومن كونه آية على أحدية الحق حتى لا يعرف الواحد
الابالواحد ولهذا كان يقول الحسن بن هاني شاعروقه وددت ان هذا البيت الواحد لي بجميع شعري ثم عمل في
معناه وما جاء مثله ولا أعطى من حسن مساق المعنى ما أعطاه هذا البيت وخرج عن علمي في هذا الوقت ما عمل الحسن
ولو كان في حفظي في هذا الوقت لسقته في هذا الموضع حتى يعرف فضل هذا البيت وأنه في الكلام المجهز وما أظن
وقع لقائله وهو أبو العتاهية إلا بحكم الاتفاق

﴿وصل في فضل الموضع الخامس من الخمسة الموضع﴾

وهو اختلافهم في الزمان الذي يجوز للمسافر إذا أقام فيه في بلد أن يقصر * حكى أبو عمر بن عبد البر في هذه
المسئلة أحد عشر قولاً محضرتني في هذا الوقت فليتنظر هاني كتبه من أراد أن يقف عليها فلنذكر منها ما يتسر على
ذكرى فمن قائل إذا أزمع المسافر على إقامة أربعة أيام أم وقال غيره خمسة عشر يوماً وقال غيره عشر يوماً وقال غيره
إذا أزمع على أكثر من أربعة أيام والاولى عندي في هذه المسئلة ان ينظر في مدة إقامة النبي صلى الله عليه وسلم بمكة الى
ان رجع الى المدينة فإنه كان يقصر في تلك المدة ﴿وصل في الاعتبار في ذلك﴾ إذا قام السالك في المقام بنية الإقامة فيه
أتم من نفسين الى عشر بن نفسان يوم العارف نفسه المكمل الالهي وان كان في كل نفس يطلب الترقى فيمسكه الله
فيه فلا يعطيه حكمه ما مشى به في أنفاسه ولم يشعر بها الا ان ينته الرحلة في كل نفس فهو يقصر دائماً عمرة كله فهو بمنزلة
من يتعرض للفتح فلا يفتح له ويجمع له الى أن يموت فيرى عند موته ما أخفى له فيه من قرأة عين فيعلم عند ذلك أنه
كان مسافراً ولم يشعر لكونه ما فتح له في حياته الاولى ولا شاهد ما شاهد غيره من السائر بن الى الله

﴿وصل في فصول الجمع بين الصلاتين﴾

اتفق العلماء كلهم على الجمع بين الظهر والعصر في أول الظهر يوم عرفة برفة وعلى الجمع بين المغرب والعشاء بتأخير
المغرب الى وقت العشاء بالزدلفة واختلاف في جماعه اذ بن المكانين فذهب أكثر الناس الى الجمع بينهما في الموضع
التي يجوز الجمع والاحوال ومنع بعضهم ذلك باطلاق في جماعه اموضع الاتفاق وأما الذي أذهب اليه فان الاوقات قد
ثبتت بخلاف فلا تخرج صلاة عن وقتها الا بنص غير محتمل اذ لا ينبغي أن يخرج عن أصل ثابت بأمر محتمل هذا
لا يقول به من شم رائحة من العلم وكل حديث ورد في ذلك فمحتمل ونكلم فيه مع احتمال أو صحيح ولكنه ليس بنص وأما
ان أخر صلاة الظهر الى الوقت المشترك فجمع على هذا الحد وكذلك في المغرب مع العشاء فقد صلى كل صلاة في وقتها وهو
الصحيح الذي يقول عليه فان الحديث الثابت الذي هو نص هو حديث أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في سفره
اذا راحل قبل أن تزيغ الشمس أخر الظهر حتى يصابها مع العصر فهو محتمل كما ذكرناه واذا راحل بعد أن تزيغ الشمس
صلى الظهر وحده ثم ركع ولم يكن يقدم العصر اليها لانه ليس وقتها باتفاق فيبقى هذا الاحتمال التأخير أنه صلى الظهر في
آخر وقتها ووقع بعضها في الوقت المشترك وهو الذي يصلح لا يباع الصلاتين معاً لانه لا يتسع فيصلي من الظهر ثلاث
ركعات فيه أو ما نقص عن ذلك وصلى من العصر فيه بقدر ما أتى من الوقت المشترك وهذا هو الاول والاحوط
﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ الجمع في المرفة بخلاف في توحيد الله في الوهته وهو أن لا اله الا هو ولا يعرف هذا الا بعد
معرفة المألوه فهو الجمع بين المرفتين بالاتفاق وهذا هو جمع عرفة وأما جمع المزدلفة فهو موضع القرية وهو موضع جمع
الحكم اسم الموضع على من حل فيه بالجمع ألا ترى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن الرجل في سلطانه ولا يقدر في
يتمتع على تكريمته الا باذنه فجعل الحكم والامامة لصاحب المنزل وهذا المنزل يسمى جعافاً لامامة له والحكم جمع فيه بين
الصلاتين لما تعطيه حقيقة بالاتفاق أيضاً وجمع النبي صلى الله عليه وسلم في هاتين بين التقدم والتأخر ولا واسطة بينهما في
هذا الموضع حتى تكمل مراتب الاشياء لاجل أهل القياس فان الله قد علم من عباده انهم بعد رسول الله صلى الله عليه
وسلم يتخذون القياس أصلاً فلا يجدون فيه نصاً من كتاب ولا سنة ولا اجماع فوق رسول الله صلى الله عليه وسلم الى

الجمع في هذا اليوم بتقديم صلاة العصر وتأخير صلاة المغرب ليقس مشبوه القياس التأخير لهذا التأخير والتقديم لهذا التقديم وقد قرر الشارع حكم المجتهد أنه حكم مشروع فانبأت المجتهد القياس أصلا في الشرع بما أعطاه دليله ونظره واجتهاده حكم شرعي لا ينبغي رد عليه من إيس القياس من مذهبه وإن كان لا يقول به فإن الشارع قد قرره حكما في حق من أعطاه اجتهاده ذلك فمن تعرض للرد عليه فقد تعرض للرد على حكم قد أثبتته الشارع وكذلك صاحب القياس إن رده على حكم الظاهر في استحسانه كما باظ هر الذي أعطاه اجتهاده فقد رده أيضا حكما قرره الشارع فليزيم كل مجتهد ما إذا أهله اجتهاده ولا يتمرض إلى مخطئة من خالفه فإن ذلك سوء أدب مع الشارع ولا ينبغي إلهاء الشريعة أن يسير الأدب مع الشرع فيما قرره

﴿وصل في فصل صورة الجمع﴾

اختلف القائلون في صورة الجمع في السفر فمنهم من رأى أن تؤخر الصلاة الأولى وتصل مع الثانية ومنهم من رأى أن تقدم الأخرى إلى الأولى إن شاء وإن يؤخر الأولى إلى الآخرة إن شاء فمن رأى تأخير الأولى فاعتباره المعروف بانه كان ولا شيء معه وإن العالم متأخر عن وجود الحق بالوجود فإن وجوده مستفاد من وجود الحق فلما أوردنا المعروف به من كونه الها للعالم أخرناه في المعرفة إلى وقت معرفتنا بنا فلما عرفنا أنفسنا عرفنا رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف به فصلينا الأولى في وقت الثانية ومن رأى الوجود في الاعتبار قدم الآخرة إلى الأولى وجعل وجود عين العبد هو وجود الحق فالحق العالم بالله فعله من الله وعلم الله بالله ومن رأى الأمرين معاني الاعتبار قدم إن شاء وأخر إن شاء ولكل طريقة طائفة والسكامل منا من عرف كل طريقة وكل طائفة وكان فيها خراجا عنها بهم الأكر من الرجال (فصل) ومن الفصول المبيحة للجمع السفر بالاتفاق من القائلين به واختلفوا في الجمع في الحضر وفي شروط السفر المبيح له فمنهم من جعل السفر نفسه مبيحا للجمع أي سفر كان وبأي صفة كان ومنهم من اشترط فيه ضربا من السبر ونوعا من أنواع السفر في الحديث إذا عمل به السير فجعل الملة في الجمع التحجيل وأما النوع فقد تقدم من سفر القرية والمباح والمعصية ﴿وصل في الاعتبار في ذلك﴾ لا يصح الجمع بين الصلاتين إلا بإذن كونه في عرفة وجمع وأما السفر على الحقيقة وهو سفر الانفاس فلا يصح فيه الجمع إذا كان الجمع عبارة عن إخراج إحدى الصلاتين عن وقتها وإيقاعها في طريقها بالاعتبار الآمن لا معرفة له بالذوق في ذلك ولو جعل صاحب هذا القول بالله من حركاته الظاهرة ونظره وسمعه وجوارحه لراها في كل زمان تغير وما عنده خبرا فقلته عن نفسه ولهذا قال الله لنا وفي أنفسكم أفلا تبصرون

﴿وصل في فصل الجمع في الحضر لعذر﴾

قال ابن عباس في جمع النبي صلى الله عليه وسلم بين الصلاتين من غير عذره أنه أراد أن لا يخرج أتمته وهو موافق لقول الله عز وجل ما عليكم في الدين من حرج وقوله عليه السلام دين الله يسر وقال به جماعة من أهل الظاهر وقال ما عداهم لا يجوز الجمع لعذر مبيح للجمع ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ الجمع لأهل الحجاب رفق بهم في التكليف وجاز لهم لرفع الحرج فإن الحرج في العبادة هو تضعيف التكليف فإن العمل في نفسه كلفه فإذا انضاف إليه المشقة كان تكليفا على تكليف وأما أهل المشاهدة فلا جمع عندهم إلا بجمع وعرفة وما عدا ذلك فلا

﴿وصل في فصل الجمع في الحضر بعذر المطر﴾

فأجاز به بعضهم ليلا كان أو نهارا ومنهم بعضهم في النهار وأجاز به الليل وأجاز به بعضهم في الطين دون المطر في الليل ولذي أذهب إليه أن المصلحة إذا كان مذهبه أن الصلاة لا تصح إلا في الجماعة وما عنده جماعة إلا في المسجد فإنه يجمع بين الصلاتين ليلا ونهارا إذا كان في جماعة وإن كان مذهبه جواز صلاة الفرد مع وجود الجماعة فلا يجوز له الجمع لأن كان في المسجد وجمع الإمام على أي مذهب كان ذلك الإمام إذا كان الإمام مجتهدا لا مقلدا إلا أن اليوم تقليد ذلك المجتهد في جميع نوازلهم عليه عاة الفقهاء في عصرنا هذا ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ الجمع للقيم جائز فإنه محبوب عن شهود سفره فإنه مسافر من حيث لا يشعر في كل نفس باختلاف الأحوال والحوادث وحديث النفس والحركات

الظاهرة والباطنة فاذا انضاف الى ذلك غير المطر وهو العلم المتزل فهو علم ظاهر الشريعة الذي جاء بالجمع جازله الجمع لما دل عليه هذا العلم المشروع فينبغي أن لا يعدل عنه فمن راعى الحرج أضاف الطين اليه وأجاز ذلك في صلاة الليل ومن لم يراع الحرج أجاز ذلك ليلا ونهارا ولم يحزه في الطين

﴿وصل في فصل الجمع في الحضر للمريض﴾

فمنهم من أباح له الجمع ومنهم من منع وبالأول أقول الحديث ابن عباس الصحيح وقد تقدم ذكره ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ الكسل مرض النفس فلا يجوز الجمع لمن كان مرضه الكسل وما في معناه فإن كان مرضه استيلاء الاحوال عليه بحيث انه يخاف أن يغلب عليه الحال كما يخاف المريض أن يغمر عليه جازله الجمع فإن الحال مرض والمقال صحة فالجهلاء من أهل طريقة يقولون بشرف الحال على العلم لجهلهم بالحال ما هو فالاحوال يستعين منها الاكابر من الرجال في هذه الدار وهي من أعظم الحجب ولهذا جمعت الطائفة الاحوال مواهب والمقامات مكاسب والدنيا عند الاكابر دار كسب لا دار حال فإن الكسب بعلمك درجة والحال بخسر صاحبه وقته فلا يرتقي به بل هو من بعض نتائج مقامه استجمله في الدنيا ولهذا كانت الاحوال مواهب ولو كانت مكاسب لوقع بها الترفي فشرف الحال في الآخرة لا في الدنيا وشرف العلم والمقام في الدنيا والآخرة أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بطلب الزيادة من العلم فقال له وقل رب زدني علما ولم يأمره بطلب الزيادة من الحال فلو عرف هذا القائل شرف العلم وكان عنده منه ذوق صحيح لو افق الحق تعالى في الذي شرف العلماء به ولما كان مطرودا من هذه الصفة التي وصف الحق بها نفسه والخواص من ملائكته وعباده ولم يبلغ تلك الدرجة أخذ يحامي عن نفسه بأن جعل الحال أشرف من العلم وهو محمد الله عرى عن العلم والحال وأما أصحاب الاحوال الالهية الصحيحة رضى الله عنهم فهم عالون بشرف العلم على الحال ومطلوبهم العلم فإن الحال يحول بينهم وبين ما خلقوا له فيبرؤن من مواعيد ذلك على ذلك ان أصحاب الحال وان سربته فتراه عند الموت يتبرأ منه ويزول عنه ويخفى انه لم يكن صاحب حال فالحال ليس بأمر مقرب الى الله والدنيا عمل أسباب التقريب والآخرة محل القرية فيجعل كل صفة تحكم في موضعها فالحال حكمه في الآخرة والعلم حكمه في الدنيا والآخرة وفي كل موطن لأن شرفه هو الأتم

﴿وصل في فصول صلاة الخوف﴾

أجمع الناس على ان صلاة الخوف جائزة واختلوا في صورتها بحسب اختلاف الروايات الواردة فيها من صلاته صلى الله عليه وسلم ياها الأبا يوسف فانه شذ عن الجماعة فقال لا يجوز صلاة الخوف على صورة ما صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم ياها واحد الارسل الله صلى الله عليه وسلم فان ذلك خاص به وإنما صلى صلاة الخوف بامامين كل امام يصلي ركعتين بطائفة مادامت تحرس الاخرى والذي أذهب اليه ان الامام مخير في الصور التي ثبتت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فبأي صورة صلاها أجزأته صلاته وصحت صلاة الجماعة الا الرواية التي فيها الانتظار بالسلام فان عندي فيها نظر السكون الامام يصير فيها تعانبا وقد نصبه الله متبوعا وسبب توقي في ذلك دون جزم من طريق المعنى فان النبي صلى الله عليه وسلم أمر الامام أن يصلي بصلاة المريض وأضعف الجماعة والتأويل الذي يحمله اقتداء أبي بكر بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكره الطحاوي ان أبي بكر كان هو الامام في صلاته بالناس وفيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الراوي فكان الناس يقتدون بأبي بكر الصديق رضى الله عنه وكان أبو بكر يقتدى بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال معنى الاقتداء هنا انه كان يخفف لاجل مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا التأويل ليس ببعيد فقد يكون الامام في هذه الحالة اماما مؤثما ولفظ الامامة وردت الرواية عن صاحب قلها لم يرجع عندي نظري رواية الانتظار والاختلاف في صور صلاة الخوف معلوم مسطور في كتب الحديث ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ الحق يكون مع العبد بحسب حال العبد أنا عند ظن عبدني في خيرا فأني شيء كان حال العبد كان الحق معه بحسبه يعامله به قال الله تعالى فاذا كروني أذكركم ان ذكر العبد ربه في نفسه ذكر الله في نفسه وان ذكر العبد

ربه في ملائكة ذكره الله في ملائكة فالعبد ينزل في هذه المسئلة منزلة امام والحالة الاخرى أن يكون حال العبد مع الله على صورة ما يكون حال الحق مع العبد مثل قوله يحبهم ويحبونه فأهل طريق الله على ما تنقضي به الحقائق في هذه المسئلة أن حب العبد لولاهما أحبه الله ولا مازقه محبته ولا وقفه اليها ولا استعمله فيها وهكذا جميع ما يكون فيه العبد من الامور المقررة الى الله عز وجل فهذا المقام يحذر أهل الله من الغفلة فيه فلهاذا شبهناه بصلاة الخوف

❦ وصل في فصل صلاة الخائف عند المسابقة ❦

فمن الناس من قال لا يصلي ومن الناس من قال يصلي بعينه ايماء والذي اذهب اليه انه ما مور في ذلك الوقت بالصلاة على قدر ما يمكنه أن يفعله منها وذلك ان كل حال ما عدا حال المسابقة فهو استعداد للجهاد والقتال ما هو عين الجهاد ولا عين القتال فاذا وقت المسابقة ذلك هو عين الجهاد والقتال الذي أمر الله عباده بالثبات فيه والاستعانة بالصبر والصلاة فقال تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا وحلفا لا تلوهم الا دبار ثم نوءد من لم يثبت فقال ومن يلوهم يومئذ دبره الا متحرفا لقتال او متحيزا الى فئة فقد داء بغضب من الله وماواه جهنم يعني ان قتل في تلك الحالة وبش الصبر وقال في تلك الحالة واستعينوا بالصبر وهو حبس النفس عن الفرار في تلك الحال والصلاة فأمره بالصلاة وانها من المأمور المعينة له على خذلان العدو وجعلها من أفعال الجهاد فوجب الصلاة والفرار في تلك الحال من الكبار فأمره الله بالصبر وهو الثبات في تلك الحال والصلاة فوجب عليه كما وجب الصبر في صلها على قدر الامكان فانه يقول فاتقوا الله ما استطعتم وقال لا يكف الله نفسا الا وسعها لو قد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يوتر على الراحة يومى ايماء مع الأمان فأحرى ايقاع الغرض مع الخوف ووجود الامن والبشرى انها من أسباب النصر فيصلى على قدر استطاعته في ذلك الوقت وعلى تلك الحال بحيث ان لا يترك القتال ولا يتواني فيه فذلك استطاعة الوقت فان المكاف بحكم وقته وسواء كان على طهارة أو على غير طهارة والمخالفة لهذا ما حقق النظر في أمر الله ولا ما أراد الله برفع الحرج عن المكاف في دين الله في قوله تعالى ما عليكم في الدين من حرج وبعد هذا فاني أقول لا يخلو هذا المكاف اذا كان في هذا الموطن على هذه الحال اما ان يكون مجتهدا ومقلدا فان كان من أهل الاجتهاد فلا كلام فانه يعمل بحسب ما يقتضيه دليله ويحرم عليه مخالفة دليله وان كان مقلدا فالاولى به عندنا ان يقلد من قال بجواز الصلاة في حال المسابقة وعلى غير طهارة فيها فان القرآن يعضده ولا حجة لاقلد في التخلف عن تقليد من يقول بالصلاة فانه أبرأ لئمه وأولى في حقه ويكون ممن ذكر الله على كل أحيانه اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم في الصحيح عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذ كراهة على كل أحيانه وما خست حالا من حال ❦ وصل الاعتبار في ذلك ❦ حال المسابقة هو حال العبد مع الشيطان في وسواسه وحسن توسوس اليه نفسه والله في تلك الحالة أقرب اليه من جبل الوريد فهو مع قرب به في حرب عظيم فاذا نظر العبد في هذه الحال الى هذا القرب الالهي منه فانه يصلي ولا بد من هذه حالته ولو قطع الصلاة كلها في محاربتة فانه انما يحار به بالله فانه يؤدي الاركان الظاهرة كما شرعت بالقدر الذي هو فيه من الحضور مع الله في باطنه في صلته كما يؤدي المجاهد الصلاة حال المسابقة بباطنه كما شرعت بالقدر الذي يستطيعه من الإيماء بعينه والتكبير بلسانه في جهاد عدوه في ظاهره فان وسوسة الشيطان في ذلك الوقت لم تخترجه عما كلفه الله من أداء ما افترضه عليه وطهارته في وقت الوسوسة عين محاربتة كاسباب الوضوء على المكارة وان أخطر له الشيطان اذا رأى عزمه في الجهاد في الله ان يقاتل ليقال الرغبة ممنوحرصان يحبط عمل هذا العبد وكان قد أخلص النية وألا عند شر وعه في القتال انه يقاتل ذاباعن دين الله واتكون كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا السفلى والكافر هنا هو المشرك من جهة الشر بك خاصة وانما قلنا هذا لان أهل الله يعرفون ما أنشئت به اليهم في هذا القول فلا يبالى بهذا الخطر فان الاصل الذي بنى عليه صحيح والاساس قوى وهو النية في أول الشرع فان عرض الشيطان له بترك ذلك العمل الذي قد شرع فيه على محبة ووسوس اليه انه فاسد بما خطر له من الرياء فبرد عليه بقوله تعالى ولا تبطلوا أعمالكم فتدفع بهذه الآية الشبهة التي ألغاه اليك من ترك العمل

﴿وصل في فصل صلاة المريض﴾

أجمع العلماء على أن المريض إذا بقي عليه عقل التكليف أنه مخاطب بأداء الصلاة وأنه يسقط عنه منها ما لا يستطيعه من قيام وركوع وسجوداختلفوا فيمن استطاع أن يصلي جالساً في هيئة الجلوس وفي هيئة الذي لا يقدر على الجلوس ولا على القيام فأما المصلي جالساً فقال قوم هو الذي لا يستطيع القيام أصلاً وقال قوم هو الذي يشق عليه القيام من المرض • وأما صفة الجلوس فقال قوم يجلس متربعا في الجلوس الذي هو بدل من القيام وكره ابن مسعود الجلوس متربعا • وأما الذي لا يقدر على القيام ولا على الجلوس فقوم قالوا يصلي مضطجعا وقوم قالوا يصلي كيف يسره وقوم قالوا يصلي ورجلاه إلى القبلة وقوم قالوا يصلي على جنب من لا يستطيع الجلوس فإن لم يستطع على جنب صلى مستلقيا ورجلاه إلى القبلة والذي أذهب إليه وأقول به أن الله قدر رفع عن المسلم المكلف الحرج في دين الله وأمره أن يتق الله ما استطاع فليصل المريض على قدر استطاعته وكما يسره ورفع الحرج عنه الذي يضر به في الزيادة من مرضه ولا يترك الصلاة أصلاً ولو سقط عن استطاعته الأنيان بجميع الأركان وجميع الشروط الصحيحة لصلاة الصحيح فإن خطاب الشارع إنما يكلفه على حاله الذي يقدر عليه فإن الله ما كلف نفساً الأوسه ما واما آتاها وخفف عنها أكثر من هذا بقوله تعالى سيجعل الله بعد عسر يسرا متصلاً بقوله تعالى لا يكلف الله نفساً إلا ما آتاها فإنه يكله بقوله وإن أعطاها وفلمته بمشفقة هي عسر في حق المكلف فكان اليسر قوله ما عليكم في الدين من حرج فما أشد رفقه بعباده (وصل الاعتبار في ذلك) الأمراض ثلاثة أنواع بدنية ونفسية وعقلية لارابع لها فالبدنية هي التي كتبها الله على الإنسان يعرفها العلماء بالرسوم والأمراض النفسية المعلوم المشتملة على أداء حق الله وجب عليها والأمراض العقلية الشبه المضاة القادحة في الأدلة وفي الإيمان تحول بين العقل من العاقل وبين محبة الإيمان • فأما الأمراض النفسية مع وجود الإيمان فإن الإيمان في هذا المؤمن للنفس بمنزلة وجود العقل للمريض البدني فيؤدي صلاته في مناجاة ربه ومشاهدته كما كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يجهز الجيش في الصلاة فإن المؤمن الصادق ماله حديث الامع ربه ولا يناجي أحداً من عباد الله دون أن يرى في ذلك مناجاة ربه بحسب ما يليق فصاحب مرض النفس المؤمن يناجي ربه من حيث إيمانه في عين همومه فيكون شغله منه فيه فلا يرجح في همه وإيمانه بالله يقول له همك هو الله ونظرك فيه إنما هو بالله فإن الله هو الوجود والموجود وهو المعبود في كل معبود وفي كل شيء وهو وجود كل شيء وهو المقصود من كل شيء وهو المترجم عنه كل شيء وهو الظاهر عند ظهور كل شيء وهو الباطن عند فقد كل شيء شيئاً وهو الأول من كل شيء وهو الآخر من كل شيء فلا نفوت المؤمن عبادة الله في كل وجهه وعلى كل حال فإن الأمراض النفسية لا تقدر في الإيمان وأما الأمراض العقلية فهي القادحة في الإيمان والإيمان له تعلقان تعلق بوجود الحق وتعلق بتوحيد الحق • وأما الإيمان بأحدية الحق من حيث ذاته فذلك من مدارك النظر العقلي عند أهل النظر وعندنا من وجه أفكارنا وأما من جهة الذكر والكشف فلا وكذلك توحيد الحق يدرك بالإيمان ويدرك بالنظر ولم تعرض شريعة لأحدية الذات بطريق التنصيص عليها وإن كانت ترد مجملة فلهذا لا تدخل في سلك الإيمان فإن كان المرض العقلي قد حال بينك وبين محبة الإيمان بوجود الحق فقد حال بينك وبين العلم الضروري فإن العلم بوجود الصانع عند ظهور الصنعة للناظر ضروري وإن لم يعلم حقيقة الصانع ولا ماهيته ولا ما يجب أن يكون عليه ويجوز ويستحيل الأبعد فنظر فكرى وأخبار الهى نبوى فهذا مرض لا طب فيه ومن فقد العلم الضروري كان بمنزلة المريض الذي قد استفرغ المرض نفسه بحيث لا يعلم أنه مريض ولا ماهوه فيه فيرتفع عنه خطاب الشرع لأنه لا عقل له وأما إذا كان معه الإيمان أو العلم الضروري بوجود الحق الخالق في المرض المزبل لصحة التوحيد بأن يقدد فيكون مؤمناً وينظر ويستدل فيكون عالماً فإن حصل عن نظر واستدلال فرضه أن لا يقبل من الشارع ما جاء به من صفات الحق القادحة في أحدية الذات مع محبة توحيد الإله عقلاً وشرعاً صلى وأقام عبادته مع هذا المرض فإنه نافع له إذ عقله فيه من المرض بحيث أن لا يستطيع إلا هذا القدر الذي ذكرنا من توحيد الله تعالى فإن المؤمن الصحيح

الايمن هو الذي يعبد الله الذي وصفه الشارع والمؤمن المربى في إيمانه هو الذي يعبد الله الذي دل عليه العقل لا غير وقد نهيتك على أمر يتضمن عن كل من اعتذر واذ اصح التوحيد فهو المطلوب من كل موجود فكيف اذا انضاف الى ذلك اداء العبادات المشروعة في الحركات الخارجة والداخلية

﴿وصل في فصل الاسباب التي تفسد الصلاة وتقتضي الاعادة﴾

فاتفقوا على أنه كل من أدخل بشرط من شروط صحة الصلاة عمدا أو نسيانا وجبت عليه الاعادة كاستقبال القبلة والطهارة بذلك أقول الا في أزيد في العمد من غير عذر (الاعتبار) شروط السعادة التوحيد أعني عدم الخلود في النار وشروط النجاة من كل مقام مهلك من مقام الآخرة ما لا تصح النجاة منه لا بوجوده من غير نظر الى الرحمة التي وسعت كل فان قلب العارف أوسع من رحمة الله وان كان وجوده من رحمة الله فان رحمة الله يستحيل ان تسع الله فان الله لا يتصف بانه مرحوم وقلب العارف بالله يسع الحق كما قال وسعني قلب عبدي المؤمن فرحة الله وسعت كل شيء وقلب العبد العارف يسع الحق والرحمة التي وسعت كل شيء ويسع كل شيء فهو الواسع المطلق والعلة في ذلك كون الوجود وجود الحق فتنبه يا غافل عن درك هذه المعاني

﴿وصل في فصل الحدث الذي يقطع الصلاة هل يقتضي الاعادة أم يبني على ماضى من صلاته﴾

فذهب الاكثرون الى انه لا يبني لافي الحدث ولا في غيره مما يقطع الصلاة الا في الرعاف فقط ومنهم من قال ولا في الرعاف أيضا من قائل يبني في الاحداث كلها والذي أقول به ان كل حدث يقطع الصلاة فلا يغلو اما ان يكون من الاحداث التي تنتقض معه الطهارة أو يكون من الاحداث التي تقطع الصلاة ولا تنتقض به الطهارة فان كان مما يؤثر في الطهارة فانه لا يبني وان لم يؤثر فانه يبني ولكن بشرط ان لا يزبد على ما لا بد من فعله في ازالة ذلك السبب القاطع للصلاة فان زاد لم يبين وأعاد (وصل الاعتبار في ذلك) القاطع للنجاة والحائل بينك وبين المشاهدة هل يؤثر في الدار الآخرة عند الرؤية بحيث ان يكون كالفراق بين الحلبتين أو لا يؤثر وتصل الرؤية والمشاهدة فان كان القاطع حدثا وهو ما يؤثر في الايمان فانه لا يكون ثمرة ما تقدم له قبل هذا الحدث من المناجاة المشروعة فهو بمنزلة الذي لا يبني وان كان القاطع رؤى بسبب واستناد اليه فانه يجزي ثمرة ما تقدم له من المناجاة قبل طرء هذا القاطع السببي وهو بمنزلة الذي يبني بلا شك

﴿وصل في فصل المصلي﴾

الى ستره أو الى غير ستره فيمر بين يديه شيء هل يقطع الصلاة عليه أو لا يقطع فن قائل لا يقطع الصلاة شيء ومن قائل يقطعها المرأة أو الكلب والجار اذا مر بين يديه أو بينه وبين سترته والذي أقول به ان المار مأثوم وان المصلي مأثور بأن يحول بينه وبين المرو ويدفعه ما استطاع فان لم يفعل ولم يدفعه فالمصلي مأثوم والصلاة صحيحة بكل وجه والحدث الذي يلزمه دفعه عنه هو حد موضع جبهته في سجوده من الارض فاذا حال بينه وبين موضع سجوده فذلك المأثور بأن يدفعه ويقاتله وما زاد على ذلك فلا يلزم المصلي دفعه ولا قتاله ولا ثم يتعلق بالمار في القدر الذي يسمى بين يديه عند العرب اذ لم يجد الشارع في ذلك شيئا (الاعتبار في ذلك) الحق قبله العبد في مرتبة بين الله وبين عبده بنفسه لا بره فوباله بحور عليه وعلى الذي هو المناجى أن ينهه ويرد عنه رؤى نفسه في ذلك فانه مأثور بالنصيحة لله ولرسوله ولعامة المسلمين ولا ثمهم ولا كافة الناس أجمعين فان تعين عليه موضع النصيحة ولم ينصح كان آثما والمناجى على حاله صحيح المناجاة على كل حال وان كان مأثوما فان كان المار خاطرا يخطر له حال صلاته ينهه وبين ربه فان كان في صلاة صحيحة بقلبه في الحال أن يمر به خلاف ما هو به بحسب الآية التي يكون فيها والد كروا ما غير ذلك فلا يحد منقذا وأما ان كان ساهيا عن نفسه وممرت الخواطر فلا يتجلى في أول العقد والاستحضار ان كان حاضرا مع ربه فلا يبالي بما خطر له وصلاته صحيحة فانه حاضر مع نفسه انه مناجى ربه فان كان ممن يناجى ربه في كل شيء في حال صلاته كعمر بن الخطاب أو يرى ان كل شيء صادر عن الحق في حال مناجاته ينهه وبين ربه كأبي بكر فسلاته في باطنه صحيحة

وذلك الصادر لا يخلو من أن يكون ذا ارادة أو لا يكون فان لم يكن فلا نسي عليه وان كان ذا ارادة فلا يخلو ما أن يكون مجبوراً في مروره بين يديه في عين اختياره عنده أو لا يكون الاختاراً المختاراً بآتم والمجبور ليس بآتم

﴿وصل في فصل النفخ في الصلاة﴾

فقوم كرهه وقوم أوجبوا منه الإعادة وقوم فرقوا بين أن يسمع أو لا يسمع فاعلم ان راجع ذلك الى انه كلام أو ليس بكلام وهو غير حسن بلا خلاف ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ عيسى عليه السلام حاضر مع ربه في كل حال ولم يقطع نفخه الروح في الطائر حضوره مع ربه ونفخه وقع باذنه وكيف يؤذن له فيها يحجبه عن حضوره مع ربه وهو مطلوب هو وكل مخلوق أن لا يزال الحق بين أعينهم وفي سرائرهم كما لا يزال بعينه وهو المراقبة في الطرفين فمن اعتبر النفخ بدلاً من كن جعله كلاماً من اعتبره لا بمعنى كن وانما اعتبره سبباً لم يجعله كلاماً ما يجعل قوله باذني معمولاً لقوله فيكون طائراً لا لقوله فتنفخ فيه

﴿وصل في فصل الضحك في الصلاة﴾

اتفقوا على انه يقطع الصلاة واختلفوا في التيسر فمن قائل هو بمنزلة الضحك فقال يقطع الصلاة ومن قائل لا يلحق بالضحك فلا يقطع الصلاة (وصل الاعتبار في ذلك) الضحك للناسي يقدح في الهيبة والادب وغير الادب لا يناسي فان تبسم لا يخلو ما أن يتبسم من أجل ضحك ربه في نازلة تنفع كمثل عجوز موسى عليه السلام وقصة هناد فمن الادب أن يتبسم العبد في مثل هذه النوازل لضحك الحق وأما ان كان في نازلة تعطى التيسر لنفسه فتبسم فانه سبيء الادب فلا يصلح للحضور ويحال بينه وبين الحضور فيستأنف التوبة والعمل فهو بمنزلة من يقول ان التيسر يقطع الصلاة

﴿وصل في فصل صلاة الحاقن﴾

فمن قائل تبطل صلاته ويعيد ومن قائل بالسكراهة والذي أذهب اليه ان النهي لا يبدل على فساد المنهي وانما يبدل على تأنيب فاعله فقط فتكون صلاة الحاقن جائزة وهو ما توم كالمصلي في الدار المخصوصة (وصل الاعتبار في ذلك) الخبيث السريرة في حال الصلاة المفكر في سوء يفعله أو بوقعه بأحد اذا فرغ من صلاته مع كونه مؤمناً فالصلاة صحيحة وهو ممن حدث نفسه بسوء وقد عني عن ذلك ما لم يعمل أو يتكلم به

﴿وصل في فصل المصلي برّد السلام على من يسلم عليه﴾

فرخصت فيه طائفة وبه أقول فانه ذكر الله وهو من الاذكار المشروعة في التشهد في الصلاة فله اصل يرجع اليه والدعاء في الصلاة جائز وفيه ذكر الناس مثل قول المصلي اغفر لي ولوالدي ومنع ذلك قوم بالقول وأجازوه بالإشارة ومنعه آخرون على الاطلاق وأجاز قوم أن برّده في نفسه وقال قوم برّداً اذا فرغ من الصلاة (وصل الاعتبار في ذلك) قال تعالى واذا حييتم بتحية فحيوا بألفاء بالفاء فلا يجوز التأخير ولم يخص صلاة من غيرها فكل ذكر لله مشروع بدعاء أو غيره معين كتشميت العاطس وردّ السلام فانه يجوز التلطف به في الصلاة وغيره اذا لم يكن واجبا فكيف والوجوب مقرون برّد السلام وتشميت العاطس اذا حمد الله انتهى الجزء الثالث والاربعون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿وصل فصل القضاء﴾

اتفق المسلمون على وجوبه على الناسي والنائم واختلفوا في العائد والمغنى عليه والذي أذهب اليه ان الناسي والنائم وجب على كل واحد منهما أداء الصلاة التي نام عنها أو نسيها فان أراد الفقهاء بالقضاء وجوب الصلاة عليه كما يريدون بالأداء فبه أقول وان أرادوا به الفرقان بين من أذاها في الوقت المعلوم المحاط به اليقظان الذي يعصى العائد لتركها فيه وبين أذاها في وقت تذكر الناسي ويقتطع الناسم بالقضاء فلا بأس وان أرادوا بالقضاء خلاف ما ذكرناه وانه غير مؤدّ للصلاة وانه صلاح في غير وقتها على خلاف صورة ما ذكرناه فلا أقول به فان الناسي والنائم غير مخاطب بتلك الصلاة في حال

نسيانه ونومه وما ذلك وقتها في حقهما فان الله لا يكلف نفسا الا وسعها ولو لان الشارع جعل للناسي ولانتم وقتا عند
 الذكري واليقظة لسقطت تلك الصلاة عنهم مع خروج الوقت المعلوم لها عند المتيقظين الذي كرم كما تسقط عن المغمي
 عليه (وصل الاعتبار في ذلك) الناسي هو العارف بأنه ما في الوجود الا الله وصفاته وأفعاله وأنه عين الوجود فيلزم
 صاحب هذا المقام من المعرفة ببلته من الادب مع الله ما تقتضيه هذه المعرفة وهو معلوم مذ كور في هذا الكتاب وفي علم
 طريق الله فاذانسى هذا العارف هذه المعرفة وأساء الادب مع الله الذي تعطيها هذه المعرفة لم يؤاخذ به بل ان كان له
 ذكركم في حق من ليست له هذه المعرفة فهو عند الله بحسب ما ذكره مقررته في حق ذلك ان خيرا خيرا وان شر
 فشر فان الناسي قد يكون سبب نسيانه استغراغه في شغل محرّم أو في شغل مباح أو في شغل مندوب فيكون ما جورا
 في نسيانه من حيث ذلك المندوب لامن حيث النسيان ويكون ما تومانا من حيث ذلك المحرّم ويكون معرى عن الاجر
 والوزر من حيث ذلك المباح فاذا تذكر هذا الناسي معرفته عاملها بما يقتضيه أدبها وتعين عليه فيها مضى من أحكامها
 وآدابها في حال نسيانه في حرّكته وسكاته أن يحضرها في نفسه على الحد الذي يقتضيه معرفته فيها فاذا أحضرها حضر
 في نفسه ما ينبغي لها من الآداب فذلك وقتها فان لم يفعل أخذ الله بما كان فيها في حال نسيانه من سوء الادب بسبب
 عدم استحضارها في وقت الذكري فان الله يقول أقم الصلاة لذكري وأما اعتبار النائم العارف هذه المعرفة فهو
 الذي حجبته النظر في طبيعته وما لها من الحكم فيه من غير انظر الى مكوثها وهو ضرب خاص من النسيان لانه تارك
 للعمل وغير موجود منه العمل المطلوب في تلك الحالة فان كان نظره الذي هو نومه في حكم طبيعته من حيث ما تقتضيه
 حقيقتها لانه غير ذا كرو لا مشاهد لوجود عينها لم يؤاخذ الله بما نقصه من الادب الذي يطلب به الحاضر مع معرفته
 فتي استيقظ هذا النائم أحضر الحق في نفسه موجد العين تلك الطبيعة مع تقرير حكمها التابع لوجود عينها كالأحوال
 فيتأذّب بالحضور الذي يليق بتلك المسئلة مع الله فيكون بمنزلة من لم ينم في ذلك الاستحضار فان لم يفعل عوقب من
 كونه لم يستحضره لامن كونه كان قد نام عنها فان كانت الأسباب الموجبة لنومه أمورا كان حفظه فيها على حكم وجه
 الشرع لها فيتعلق الأثم به من حيث ذلك السبب وحكم الشرع لامن حكم نومه أو يتعلق به الاجران كان حكم الشرع
 فيه الاجر من حيث ذلك السبب لامن حيث نومه سواء فهمكذا ينبغي أن يكون نوم العارفين ونسيانهم في هذا الاعتبار
 في المعرفة بالله فان خطاب الشرع اذا تعلق بالظاهر كان اعتبارا في الباطن واذا تعلق بكتاب الشرع بالباطن كان
 اعتباره في الظاهر فالعالم لا يزال ناظرا الى الشارع بمن عاق الحكم فيما جاء به في هذه المسئلة الخاصة هل بالظاهر مثل
 الحركات أو بالباطن مثل النية والحدس والتل وتغنى الخبر للؤمنين والظن الحسن والظن القبيح فحيث ماعاق الشارع
 خطاب اللسان الظاهر به كان الاعتبار في مقابله أو في مقابل الحكم كالظن الحسن يقابله الظن القبيح ويقابله الفعل
 الحسن في الظاهر هذه مقابلة الموطن كفعل الخير مع الذي من كونه مقرر ابر به غير عارف بما ينبغي له

﴿وصل في فصل العامد والمغمي عليه﴾

اختلف العلماء فيه فمن قائل ان العامد يجب عليه القضاء ومن قائل لا يجب عليه القضاء به أقول وما اختلف فيه أحد
 أنه آثم وأما المغمي عليه فمن قائل لا قضاء عليه به أقول ومن قائل بوجوب القضاء وهو الحسن عندي فانه ان لم
 تكتب له في نفس الامر فريضة كتبت له نافلة فهو الاحوط فاقائلون بوجوب القضاء منهم من اشترط القضاء في
 عدم معلوم فقالوا يذهب في الخمس فادونها ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ أما العامد في ترك ما أمر الله به فلا قضاء
 عليه فانه من أضله الله على علم فينبغي أن يسلم اسلا ما جديدا فانه مجاهر وهذا لا يمكن أن يقع من أخذ علمه بالله عن ذوق
 وكشف وانما يقع هذا من أخذ علمه بالله عن دليل ونظري لقول الحركات والسكات كلها يبد الله فجاء جعل في نفس
 أداء أمر في بأدائه بقول وعلى الحقيقة فهو الأمر والسماع والمخاطب فهو على بصيرة والمخاطب تشقيه وتحول بينه وبين
 سعادته فنضرة في الآخرة وان التذبه في الدنيا ولا يضر الله شيء وهذه مجاهرة بحق لا تنفع فلو كان عن ذوق وكشف
 منعته هبة الجلال وعظيم المقام وسلطان الحال الذوق أن يكون مثل هذا ويترك أداء حق الله على محفو فهو بمنزلة من

بسبب السلطان لعدم نظره اليه فاذا فاجأه حكمت الهيبة على قلبه فسارع الى امره فخل هذا العلم لا ينفعه فانه عن دليل
كأنعمي بشئ يصلح من بصيرة كمن يقتدى بصيرة في طريقه وأما اعتبار المغمى عليه فهو صاحب الحال الذي أفناه
الجلال أو هجه الجلال فلا يعقل فيكون الحق متوليه في تلك الغيبة في حبه بما شاء أن يجر به عليه وقد أفت أنا في هذه
الحالة مدة ولم أخل بشئ من حركات الصلاة الظاهرة بالجماعة على أتم ما يمكن أماما ولا علم بشئ من هذا كله فلما
أفتمت وردت الى حسي في عالم الشهادة أعلمني الحاضرون أنه ما فتنني شئ مما توجه على من التكليف كما يتوجه على
العاقل الذي كرو من أهل طريقنا من لا تكون له هذه الحالة وهي حالة شرفة حيث لم يجر عليه لسان ذنب (وحكي)
عن الشبلي أنه كان يأخذ الوله ويرد في أوقات الصلوات فاذا فرغ من الصلاة أخذ الوله فقال الجنيد حين قيل له عنه
الجليلة الذي لم يجر عليه لسان ذنب فقد يمكن أن يكون الشبلي في ذلك الوقت يصلي به وهو غير عالم بذلك وحكم للناس
الحاضرون عليه بأنه مردود لما رواه من أدائه الصلاة مثل ما تنفق انما فاقوا بصورة الظاهر منه وهو في نفس الامر لا علم
له ومنهم من يرد وليس كلامنا الا فيمن أخذ عن نفسه في وقت أداء فرض عليه في الظاهر وأما في غير ذلك الوقت فها هي
مسئلتنا وأما الذين اشتروا الخمس فنادوا بها لأن كل صلاة من الخمس أصل مغايرة للاخرى في الوقت وبعض الصفات
فاذا انقضت الخمس كان ما بعد الخمس بصفة كل واحدة منها فاعتبرهن لكونهن أصولا وما قصر هذا الفقيه في مثل
هذا فانها حكمة بالغملن عرف الحقائق من هذا الطريق ومن عرف ان الحقيقة تقتضي أن لا تكرار لم يقل بذلك وهو
الاصل الاول والعارف بحسب ما يفتح عليه في وقت

﴿وصل في فصل صفة القضاء﴾

القضاء نوعان قضاء الجلة الصلاة وقضاء لبعضها ما قضاه الجلة فله صفة وشرط ووقت فاما الصفة فهي بعينها صفة الاداء فيما
في نفس الصلاة من الاعراض فان اختلفت الاحوال مثل أن يذ كر صلاة نسبا في حال سفره في حال حضره وبالعكس
فهذا معنى اختلاف الاحوال فن قائل يقضي مثل الذي عليه ولا يراعي وقت الذ كر ومن قائل يقضي أربعا بد اسفريه
كانت أو حضريه ومن قائل يقضي أربعا فرض الحال أعني وقت الذ كر فان كان في سفر والذي نسبها حضريه قضاها
سفريه وبالعكس وبه أقول فان ذلك وقتها عندنا ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ من رأى ان الحال له حكم في المقام قال
بقولنا ومن رأى ان الحال لا حكم لها لان الدنيا ليست بقوة للعامل عمل بحكم المقام فأدى مثل ما عليه ومن رأى ان المقام
الذي هو فيه الاصل الذي يعقد عليه ولا حكم له فقام آخر مع تداءل المقامات بعضها على بعض كالورع والزهد مجعهما
الترك والتسام والتفويض والتوكل يجمع ذلك كله عدم الاعتراض في المقدور والرضى بحكم الله في وارد الوقت فيعمل
بالامم الاعم وهو الذي يقضي أربعا بد او الشارع انما يعتبر بالاحوال وانما يتوجه الاحكام والذوات بحال الاحوال
تعاقر بد المختار الميته عليه حرام واذا انصرف بد المختار بالاضطرار فالمختار له حلال وهو بد بعينه وانما اختلفت
الاحوال فاختلفت الاحكام فلهذا يقضي الحضريه سفرية اذا كان حاله السفر في وقت الذ كر ويقضي السفريه
حضريه اذا كان حاله الحضري في وقت الذ كر ﴿وصل في الشرط﴾ وأما شرطه الذي اختلف فيه فهو الترتيب
واختلفوا في وجوب ترتيب القضاء في المناسبات من الصلاة مع الصلاة الحاضرة في وقت الذ كر وترتيب المناسبات بعضها
مع بعض اذا كانت أكثر من واحدة فذهب قوم الى أن الترتيب واجب فيها في الخمس صلوات فنادوا بها وانه يبدأ
بالمناسبات وان فات وقت الحاضرة حتى لو ذ كرها وهو في نفس الصلاة الحاضرة ففسدت عليه الصلاة التي هو فيها مع
الذ كر وقال بعضهم مثل هذا القول الا انهم رأوا وجوب الترتيب مع اتساع وقت الحاضرة واتفق هؤلاء على سقوط
وجوب الترتيب مع النسيان وقال آخر لا يجب الترتيب واسكن ان كان في وقت الحاضرة اتساع فالترتيب حسن
﴿وصل الاعتبار في هذا الشرط﴾ الحكم عند المحققين للوقت لانه جبره وذ كر المناسبات له الوقت فالحكم له ولا اتساع
لوقت عندنا فانه زمن فرد وانما الاتساع في بعض الاوقات المشروعة للاحكام واتساع الاوقات عند العارفين انما هو
مثلا من كونه صلاة أو هيئة مخصوصة في عبادة فذلك الهيئته وذلك الاسم يصحبه اذا فتن في تكرار تلك الصورة

في أوقات متعددة فمن هنالك يقولون باتساع الوقت وهو أوقات ومن لم يكن من العارفين صاحب نفس قال باتساع الوقت وهم أهل الشرب والري والاول أعرف بالحقائق وأكتشف دقائق الامور فان التجليات والاحوال تختلف مع الانفاس وما يعلم ذلك الا القليل من العلماء بالله ممن أهل الله فان الحس والطبع يحجبان العقل عما تعطيه مرتبته من النظر في دقائق الامور واطنائها وبساطها ﴿وصل نبيه﴾ هذه المسئلة مأم أصل يرجع اليه فيها فان أوقات الصلوات المنسية مختلفة ولا يكون الترتيب في القضاء الا في الوقت الواحد الذي يكون بعينه وقت الصلاة لاثنين معا وهذا يتصور في مذهب من يقول بالجمع بين الصلاتين فيكون له أصل يرجع اليه في نظره ﴿وصل في فصل﴾

القضاء الثاني الذي هو قضاء بعض الصلاة فهذا القوات سببان الواحد النسيان والثاني ما يفوت المأموم من صلاة الامام ﴿اعتبار السببين﴾ أما النسيان فيعلم ما يقتضيه المقام الذي هو فيه مما ينبغي أن يعلم به فينبى بعض الوجوه مما يقدح فيما ينتج من المنازل والكرامات والسبب الثاني هو أن يكون للامام الذي هو الشرع المتبع فيه قول وحكم فواصل اليه فاذا أخذ في تحصيل المقام وأكمله على حد ما علمه رأى نقصا في نتيجه فطلب علم السبب فوجد نفسه قد ترك منه ما ينبغي له أن يستعمله ولم يكن له علم بذلك فعثر على حديث نبوي أو آية من كتاب الله تعالى فانه العمل بذلك فعمل على ذلك فصح له نتائج المقام فهذا بمنزلة ما فاته من صلاة الامام كاني يزيد البسطامي أو حش السراج ليلة وكان حاله الورع فقال لاصحابه اني أجد في السراج وحشة فقالوا يا سيدنا استعزنا قارورة من البقال لنسوق فيها الدهن مرة واحدة فسقناه فيها مرتين فقال عرفوا البقال وارضوه ففعلوا وزالت الوحشة وكان رضى الله عنه في حال كان وقته التجريد وعدم الادخار فقال يوما لاصحابه فقدت قلبي فاطلبوا البيت فوجدوا فيه معلاق غنم فقال يرجع بيتنايت البقايا فيتمد قوا به فوجد قلبه وانفق لشيخنا أبي مدين وكان وقته التجريد وعدم الادخار ففسى في جيبه دينار وكان كثيرا ما يرتب منقطعا في جبل الكواكب وكانت هناك غزالة تاتي اليه فتدثر عليه فيكون ذلك قوته فاما جاء الى الجبل جاءت الغزالة وهو محتاج الى الطعام فديده على عادته اليها يشرب من لبنها فتغرت عنه وما زالت تطح بهقرونها وكلما مديده البها فتغرت منه ففكر في سبب ذلك فتذكر الدينار فاخرجه من جيبه ورمى به في موضع فقده ولا يجد مجاءت اليه الغزالة وانست به ودرت عليه

﴿وصل في فصل المأموم بفوته بعض الصلاة مع الامام﴾

اذا دخل الانسان والامام قد هوى الى الركوع فقال قوم اذا أدرك الامام ولم يرفع رأسه من الركوع وركع معه فهو مدرك لركعة وليس عليه قضاؤه او هؤلاء اختلفوا في شرط هذا الداخل هل من شرط هذا الداخل أن يكبر تكبيرتين تكبيرة لاحرام وتكبيرة للركوع وتجزيه تكبيرة الركوع وان كانت تجز به فهل من شرطه ان ينوي بها تكبيرة الاحرام أم ليس ذلك من شرطها فقال بعضهم تكفيه تكبيرة واحدة اذا نوى بها تكبيرة لاحرام وقال قوم لا بد من تكبيرتين وقال قوم تجزيه تكبيرة واحدة وان لم ينو بها تكبيرة الافتتاح وأما القول الثاني فذهب قوم الى أنه اذا رفع الامام فقد فاتته الركعة ما لم يدركه قائما قاله أبو هريرة وقول ثالث وهو اذا انتهى الداخل الى الصف الاخير وقد رفع الامام رأسه ولم يرفع بعضهم فأدرك ذلك انه يجزيه لان بهضهم أتمه لبعض الذي ذهب اليه في ذلك انه من راعى الركعة الملقوبة قال من أدركه في حال الانحناء ومن راعى الركعة الشرعية وهي القيام والانحناء والسجود قال انه لم يدركه اذ لم يدركه قائما في حال تكبيرة ودخوله في الصلاة أعني هذا الداخل ومرأته الركعة الشرعية أولى غير أن الشرع أيضا قد سمي الانحناء ركوعا كما هو في اللغة في قوله صلى الله عليه وسلم لم حين نزلت فسبح باسم ربك العظيم قال اجعلوها في ركوعكم يريد وقت الانحناء وبالجملة فهي مسئلة فيها نظر وكل ناظر بحسب ما أعطاه دليله الذي أداه اليه اجتهاده ومذهبه في هذه المسئلة ما كملته على ما هو عندي لما فيه من الطول وما نعبده الله الناس بنظري فهو حكم يخصني أعطانيه دليلي ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ امام العلماء بالله هو الحق سبحانه فاذا نزل اليهم في أطافه

الخفية بأوصاف البشرية من الفرح بهم والضحك لهم والتبشش لقدمهم عليه يريدون مناجاته في بيته يا عبدي يا عبدي ان شردت عني دعوتك الى الحال وهو عبارة عن دخول وقت الصلاة بالقول وهو عبارة عن الاذان يا عبدي وان عصيتني سترت عليك بأن سترتك عن أعين من وليته اقامة حدودي فيك وفي أمثالك فلم أواخذك ونحيت اليك بالنعم وجرت على خطيئتك ذيل الكرم فحما آثارها كرمي ودعتك الى بالقدم على نعمي فان رجعت الى قبلك على ما كان منك من بفعل معك ذلك مع غناه عنك وفقرك اليه غيري فهذا من الحق بمنزلة الركوع من العبد اذا فات المصلي أن يدرك من الحق مثل هذا كما فاته أن يسمع قول الحق في صلاته حمدني عبدي وأثنى على عبدي ومجدي عبدي وقوض الى عبدي بسمعه لا بآيانه وتعلق العبد لولاه وتجنب اليه وعرف انه مازل اليه سبحانه هذا النزول الاسرخفي أبطنه فيه فينزهه العبد عن كل مازل فيه اليه بأن يقول سبحانه ليس كذلك شيء ولهذا أمر العبد بالتزبه في الركوع ليقابل بذلك نزول الحق اليه بمثل ما ذكرناه من كونه سبحانه يصلي علينا فيزلنا في صلاته علينا على ثلاث مراتب المرتبة الواحدة أن يجعلنا في صلاته علينا كالوطاء الذي صلى عليه والثانية أن يصلي علينا صلاتنا على الجنائز والثالثة كالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ولكل نوع طائفة معينة لها حال معين فانه سبحانه قد ذكر أنه يصلي علينا فقال هو الذي يصلي عليكم وملائكته كما قال جمع بينهم وبين ملائكته في الصلاة على نبيه فقال هو الذي يصلي عليكم وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا بصلواتنا عليه صلوا عليه وقد أمر بالجزاء فقال وصل عليه - ثم ان صلاتك سكن لهم فاعجب القرآن لمن تدبر آياته وتذكر فينبغي للعبد أن يكون بين عبدي الحق عند صلاته عليه كالجنائز ميتا لا حراك له ولادعوى وهو في قبلته به فان وافق ركوع العبد نزول الحق اليه بمثل قوله قل كل يعمل على شاكلته فقد أدرك الركعة ومن لم يقابل نزول الحق ركوعه عند هذا النزول الالهي بالاسم الكريم اليه فادرك الركعة لغوية كانت أو شرعية فان اعتبره في ادراكه قائما قبل أن يركع يعني قبل أن ينحني فهو قيامه بمصالح عبادته ونظره لهم في قيامهم به فانه القائم على كل نفس بما كسبت بعين الرحمة فيرزقهم ويحسن اليهم وهم به مشركون وكافرون وقل عن الابداء ماشيت ويدعوهم وهم عنه معرضون وعلى هواهم الذي اتخذوه الها مقبولون وكذلك في السجود في مذهب من يرى الركعة المعتبرة للشرع انها القيام من قيامه والانحناء من حنؤه على عباد مباسمه الحنان بما ذكرناه والسجود الالهي وهو أعظم النزول الالهي الذي أنزل الحق فيه نفسه منزلة عبده وهو قوله مرضت فلم تعدني وجعت فلم تطعمني وظلمت فلم تسقني وأكثر من هذا النزول الالهي فلا يكون ثم فسر ذلك بأن فلانا مرض فلانا جاع وفلانا ظمئ فأنزل نفسه منازلهم في أحوالهم وأضاف ذلك اليه في كنيته عن نفسه بهذه الاحوال فن أدرك ذلك كله من الحق في صلاته فقد أدرك الركعة الالهية من حيث ان الحق امامه فيقال له العبد بما يستحق هذا الانعام الالهي من الشكر بالثناء بأوصاف السلب والتزبه والكبرياء والعلو والعظمة والجبروت فهذه هي الركعة المشروعة والخلاف في هذه المسئلة يؤول الى اختلاف العلماء في الاخذ ببعض دلالة الاسماء أو بأكملها فقد يسمى بعض الركعة ركعة كما يسمى كلها بجميع أجزائها ركعة كما يقال في أمر النبي صلى الله عليه وسلم في غسل الذكركن غسل رأس ذكره أجزاء فانه يطلق عليه اسم الذكركن فيقال في اللسان فحين غسل رأس ذكره انه غسل ذكره وان لم يعمه كغسل اسم اليد

﴿وصل في فصل عما يتعلق بهذا الباب﴾

اذا سه المأموم عن اتباع الامام في الركوع حتى يسجد فقال قوم اذا فاته ادراك الركوع معه فقد فاتته الركعة ووجب عليه قضاؤها قال قوم يعتد بالركعة اذا أمكنه أن يتم من الركوع قبل أن يقوم الامام الى الركعة الثانية وقال قوم يتبعه ويعتد بالركعة ما لم يرفع الامام رأسه من الانحناء من الركعة الثانية وهذه الاقوال المختلفة تنبني عندي على مفهومهم من قوله صلى الله عليه وسلم انما جعل الامام ليؤتم به فلانخافوا عليه الحديث فهل من شرط المأموم أن يقارن فعله فعل الامام أو ليس من شرطه وهل هذا شرط في جميع أجزاء الركعة المشروعة الثلاثة وهو القيام والانحناء والسجود أم

انما هو شرط في بعضها واذا كان الامام في فعل جزء من أجزاء الركعة والمأموم في جزء آخر وقد قال لا تخلفوا عليه فهو اختلاف عليه وهذا الحديث اذا حققه الانسان مع احاديث أخر معلومة في هذه المسئلة عينها فانه يبدو له أن كل قول في هذه المسئلة مما حكيناه له متعلق بجميع أقوالهم ومشروعة وان اختلفت فالحمد لله الذي جعل في الامر سعة **ووصل** الاعتبار في ذلك **سهو** العبد عن اتباع الحق فيما أمر به ونهاه عنه أو فيما ينبغي أن يتأدب به معه في مقابلة انعامه واحسانه شكر أو اثر في ابطال ما فاته من علم ما كان يحصل له من تجليه في ذلك القدر الذي فاته واختلف أصحابنا في هذه المسئلة على ما نذكره فقال قوم اذا فاتتك نظرة واحدة من الحق في وقتك وقد كنت تشهد قبل ذلك مستصحباً من وقت معرفتك به الذوقية وكان ما فاتك منه في نظرة وقتك أكثر مما نلت مما تقدمت الي وقتك وما أذكر ما السبب في ذلك وهو أن كل نظرة تكون من العبد الى الحق في تجليه له تتضمن معرفة كل نظرة ولذتها مما تقدمت لها وتزبد على ذلك بما تعطيه حقيقة نظرة الوقت فقد فاته خبر كثير فعليه قضاء ما فات ليحصل له هذا العلم ووقع لم في هذا غلط كبير من حيث لا يشعرون وذلك ان المصلي اذا فاتته مع الامام ما فاته فما أدرك فهي أول صلاته ويتم على ما هي الصلاة المشروعة وما عندنا قاض الا اذا كان القضاء بمعنى الاداء فهو صحيح وأما غلط أصحابنا فان الذي تقدم هذه النظرة للوقفية من نظرات التجلي فهي هنا بحكم التبعية لهذه النظرة وكل نظرة في وقتها في عين سلطانها وأين تصرف الشيء في ملكه من تصرفه في ملك غيره فافهم ثم رجع وقول وقال قوم من أصحابنا بان هذا التجلي الذي هو فيه يتضمن ما فاته وما ناله فيعتد بما أدركه فانه يناله فيه والذي ذهب اليه هو ما ذكرناه من أن ادراك الامر بحكم التضمن ما هو مثل ادراكه بحكم التصريح ومشاهدة العين فان الواحد الذي هو سلطان الوقت هو ادراك تفصيلي "عيني" له ذوق خاص والآخر المضمن ادراك اجالي "غير عيني" فله ذوق آخر مقبزع عن ذوقه في وقتها من الرؤية لصاحب الورث الموسوي منا وان كان من مشكاة محمد صلى الله عليه وسلم من الرؤية المحمدية من الحمدي الخالص مع كونها تتضمن الرؤية الموسوية لكنها هاتبع وفي زمان سلطانها شيء آخر فتفاضل الورثة في المبرات بحكم طريقتهم فن الورثة من يجوز المال كله والوارث النصف والرابع والنث والثلث والسدس الى غير ذلك فالجامع بين الادراك كين كل ادراك في مقامه لا يساوى ولا يماثل المدرك لاحد همدون الآخر من الطرفين فان الذات في العسل على حدة ثم بذوقه في شراب التفاح مثلاً فقد أدركه ذوقاً في الحالين ولكن يجد فرقاً بين الذوقين بلا شك وأين حكمه عسلاً من حكمه شراباً وشراباً وتفاحاً **ووصل** في فصل اتيان المأموم بما فاته من الصلاة مع الامام هل هو قضاء أو أداء على اصطلاح الفقهاء **فان قلت** فهل اتيان المأموم بما فاته من الصلاة مع الامام قضاء أو في الظاهر قلنا في الجواب ان الشرع المقرر فيه ثلاث مذاهب مذهب ان ما يأتي به بعد سلام الامام فهو قضاء وان ما أدرك مع الامام ليس هو أول صلاته ومذهب آخر ان الذي يأتي به بعد سلام الامام فهو أداء وان ما أدركه مع الامام هو أول صلاته به أقول ومذهب ثالث فرق بين الاقوال والافعال فقال يقضى في الاقوال بمعنى في القراءة ويكون مؤدياً في الافعال فن أدرك ركعة من صلاة المغرب على المذهب الاول أعني مذهب القضاء قام اذا سلم الامام الى ركعتين يقرأ فيهما بآيات القرآن وسورة ولا يجلس بينهما وعلى المذهب الثاني يقوم الى ركعة واحدة يقرأ فيها بآيات القرآن وسورة يجهر فيها ويجلس ثم يقوم الى ركعة يقرأ فيها بآيات القرآن سراً فقط وعلى المذهب الثالث يقوم الى ركعة يقرأ فيها بآيات القرآن وسورة ثم يجلس ثم يقوم الى ركعة ثانية يقرأ فيها بآيات القرآن وسورة وهذه المذاهب الثلاثة قد وردت في الحديث ورد في الخبر فأتدركتم فصلوا وما فاتكم فاقضوا والقضاء بوجوب أن يكون يقتضى أن يكون ما أدركه هو أول صلاته وفي رواية فأتدركتم فصلوا وما فاتكم فاقضوا والقضاء بوجوب أن يكون ما أدرك فهو آخر صلاته ومن استعمل الحديثين أعني الروايتين وجع بين القضاء والاداء فقال يقضى في الاقوال ويكون مؤدياً في الافعال كما بيناه قبل **ووصل** اعتبار هذا الفصل **من اعتبر الحكم للاسم الالهي** الذي هو سلطان الوقت وصاحبه فلا يخولون كان هو عين ذلك الاسم الذي له حكم تلك الصلاة كما هان أو لها الى آخرها في حق الامام والمأموم فانه مؤد بلا شك فان ذلك الاسم لا ينصل عن حكم وقته بسلام الامام بل حتى يسلم وينفصل كل من كان في حكم الامام

فان تلك الحالة من ذلك الاسم تستصحب لهذا الذي فاته ما فانه ولو أدركه في آخر جلوس في صلاته ومن اعتبر الحكم للاسم الذي يعطى الركوع وهو غير الاسم الذي يعطى القيام والقراءة وكل حركة في الصلاة لها اسم المحلى بخصوص وان شاركه اسم آخر أو أسماء أخر الهية قال بالقضاء ومن اعتبر حكم الاشتراك بين الاسماء في الصلاة وان لكل اسم فيها نصيبا قال يؤدي في كذا ويقضى في كذا أى يأخذ من تجلى الاسم الغلاني ما يعطيه من المعارف ومن الاسم الآخر ما يعطيه من العلوم وبالذوق في ذلك تتميز الاشياء عند العارفين والسماء ذات الرجوع والارض ذات الصددع انه لقول فصل وما هو بالهزل وليس جهول بالامور كمن درى فالتقى سمعك وأحضر بكلك عسى أن تكون من أهل التحصيل فتكون من المفلحين

﴿وصل في فصل حكم سجود السهو﴾

اختلفوا في سجود السهو هل هو فرض أو سنة فمن قائل انه سنة ومن قائل انه فرض لكن ليس هو من شرط صحة الصلاة وفرق مالك بين سجود السهو في الافعال وبين السجود للسهو في الاقوال وبين الزيادة والنقصان فقال سجود السهو الذي يكون للافعال الناقصة واجب وهو عنده من شروط الصلاة ﴿وصل في اعتبار هذا الفصل﴾ لما كان السهو سببا لشك أو السيان والمطلوب اليقين فلا يعبد الله الا من كان على بينة من ربه أزكاه وأعد لها وأقواها الايمان الذي يجوده المؤمن بر به في نفسه مما لا يقدر على دفعه ودونه في القوة والطهارة ما هو مبناه على الادلة النظرية فان انضاف الى المؤمن أو الى صاحب النظر الكشف كان أقوى من كل واحد من الاثنين على انفراد بلا شك وهذا لا يدخله سهو في صلاته وصاحب النظر وحده هو الذي يدخله السهو وكذلك المؤمن المتزلزل فسجود السهو عليه فرض واجب وهو أنه يرجع في النظر الى نفسه وفقره وامكانه وعجزه ليستدل بذلك على معبوده وغناؤه وجوب وجوده وفوقه اقتداره فان في ذلك العلم ترغيبا للشيطان الذي ألقى اليه الشك في علمه وعبادته ولما كانت الصلاة مناجاة الحق وشهوده وقد قيل له اعبد الله كأنك تراه وقيل له ان الله في قيلة المصلي فاذا توجه في صلاته وقيد الحق بجملة الاستقبال كما قيل له الا انه اخلاه عن الاحاطة به ومثله كالشخص القائم ينظر اليه ويناجيه في قبلته ففقد سهاه مما يجب لادله من الاحاطة به والاطلاق عن التقييد وهو الذي أيضا سهاه الشرع بقوله ليس كمثل شيء فينبغي لمن هذه حالته أن يسجد اسهو وهو أن يرد ذلك التشبيه والتخيل والتصو الى نفسه وهو السجود ويقول سبحان ربى الاعلى ثلاثا واحدة لحسه والثانية لخاليه والثالثة لعقله فينزهه عن ان يكون مدر كالحسه فيتقيد به أو لقيده خياله أو بقيده عقله فذلك ترغيب للشيطان

﴿وصل في فصل في مواضع سجود السهو﴾

فمن قائل ان موضعه بدأ قبل السلام ومن قائل بعد السلام أبدأ ومن قائل ان كان النقصان فقبل السلام وان كان لزيادة فبعد السلام ومن قائل يسجد قبل السلام في المواضع التي سجد لها رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل السلام ويسجد بعد السلام في المواضع التي سجد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد السلام فما كان من سجود في غير تلك المواضع فانه يسجد قبل السلام ومن قائل لا يسجد للسهو الا في المواضع الخمسة التي سجد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقط واتما عبر ذلك فان كان فرضاً في به وان كان ندباً لم يكن عليه شيء والذي أقول به واذهب اليه ان المواضع التي سجد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد فيها فاسجد له قبل السلام يسجد له قبل السلام وما سجد له بعد السلام يسجد له بعد السلام وأما غير ذلك مما سهاه المصلي فهو مخبر ان شاء سجد لذلك قبل السلام وان شاء سجد له بعد السلام ﴿وصل اعتبار هذا الفصل﴾ قال الله تعالى الله الامر من قبل ومن بعد فان قدم نظره لله على نظره لنفسه فيما سهاه في كان كمن سجد قبل السلام وهو مقام الصديق ما رأيت شيئاً الا رأيت الله قبله وان قدم نظره في نفسه على نظره في ربه كما قال صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه كان كمن سجد بعد السلام وهو مقام من قال ما رأيت شيئاً الا رأيت الله بعده وهو مقام أصحاب الادلة العقلية على وجود الصانع أى ما رأيت شيئاً الا وكان لى دليل على الله فهو يتقلب في الادلة دائماً واما الزيادة والنقصان فهو للعقل مانعة من حيث فكره من علمه بر به مما لا يستقل بدركه مما وصفه به الشارع

بعد ذلك ولم يكن العقل يدل على ان ذلك الوصف يستحقه جلال الله بل كان يحيله عليه معنى وإطلاقاً وأما الزيادة فما يحكم به التحليل على ربه من التقييد والتحديد من غير اعتقاد تنزيهه فيها فيده به وحدده فهذه سهو الزيادة وذلك سهو النقصان فان الله يقول ليس كمثل شيء وهو السميع البصير فليس كمثل شيء من هذه الآية هو دليل العقل وهو السميع البصير هو دليل السمع فجمع معتقداً بين الدليلين السمع والعقل وأما الواضع التي سجد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فهي خمسة شك فسجد ١ وقام من اثنتين ولم يجلس فسجد ٢ وسلم من اثنتين فسجد ٣ وسلم من ثلاث فسجد ٤ وصلى خمساها هيافسجد ٥ واختلف الناس في سجوده هل سجد للزيادة والنقصان أو لسهوه فن قائل لسهوه ومن قائل للزيادة والنقصان والذي أقول به أنه سجد لهما السجدة واحدة لسهوه والثانية لازية للنقصان فكان للنقصان تماماً وكان للزيادة خير أنور على نور

﴿وصل في فصل الأفعال والأقوال التي يسجد لها القائلون بسجود السهو﴾

اتفق العلماء على ان السجود يكون عن سنن الصلاة دون الفرائض ودون الرغائب فالرغائب لاشئ عندهم فيها اذا سهوا عنها المصلي في الصلاة ما لم تكن أكثر من رغبة واحدة مثل ما يرى مالك أنه لا يجب سجود من نسيان تكبيرة واحدة ويجب بأكثر من واحدة وأما الفرائض فلا يجزى عنها الا الاثنيان بها وجبرها اذا كان السهو عنها بما لا يوجب إعادة الصلاة بأسرها أو ما سجد السهو للزيادة فانه يقع عند الزيادة في الفرائض والسنن جميعاً فهذه الجملة لا خلاف بينهم فيها وكل ما يقول فيه علماء الشريعة مستحب فذلك هو المرغب فيه وما عداه فهو سنة أو فرض والسنة والرغبة عندهم من باب التندب ويختلف عندهم بالاقول والاكثر في تأكيدها الأمر بها وذلك بحسب قرائن أحوال تلك العبادة حتى ان بعضهم يرى في بعض السنن ما اذا تركت عمداً ان كانت فعلاً وفعلت عمداً ان كانت تركاً أن حكمها في الأثم حكم الواجب مثل لو ترك الانسان الوتر أو الفجر دائماً كان أنما فاما الجلسة الوسطى فانفقوا على سجود السهو وتركها واختلفوا في الجلسة الوسطى هل هي فرض أو سنة واختلفوا هل يرجع الامام اذا سجد به اليها أو ليس يرجع وان رجع متى يرجع فقال الاكثر يرجع ما لم يستوف قائماً وقال قوم يرجع ما لم تنه عن الركعة التي قام اليها وقال قوم يرجع ان فارق الارض قيد شبر واذا رجع عند الذين لا يرون رجوعه فلاكثر على ان صلاته جائزة وقال قوم تبطل ﴿وصل الاعتبار في هذا الفصل﴾ فروض العبادات الحضور مع الحق عند الشروع فيها وسنن العبادات حضور المكثف فيها من حيث ما هو مكثف والرغائب فيها حضور فناء فيها بتولي الحق أحكامها في جميع أفعالها فنسها عن الفرائض لم تنصح العبادة ولم تجبر الابهاء لا بسجود السهو وقد بينت لك ما معنى اعتبار سجود السهو ومن سها عن السنن سجد لها سجود السهو ومن سها عن الرغائب فهو مخير ان شاء سجد وان شاء لم يسجد وأما الجلسة الوسطى فقد تكامنا في اعتبارها في فصل واحد مع السجدة الآخرة فيما تقدم فاما سجود السهو لها فان السجدة الاولى لسهوه والاخرى للنقص والجلوس لجبر عينها فأشبهت الفرائض التي تجبر بعينها لا بسجود السهو

﴿وصل في فصل صفة سجود السهو﴾

فقال قوم اذا كانت بعد السلام فيشهد فيها وسلم منها وقال قوم اذا كانت قبل السلام يشهد لها فقط وان السلام من الصلاة هو سلام منها وقال قوم ممن يرى القبلة للنقصان والبهدية للزيادة انه لا يشهد للتي قبل السلام وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سلم من سجود السهو بعد السلام ولم يثبت التشهد في السهو وان كان قد روى الاعتبار في هذا الفصل ما قبل السلام فالسلام من الصلاة والتشهد يغني عن تكراره مثل الطواف والسعي أعني طواف القدوم للقارن فان العمرة تطلب طوافاً وسعيًا والحج يطلب مثل ذلك وفي مذهب من يرى أنه يجزى من ذلك طواف واحد وسعي واحد ومن لا يرى ذلك ويرى أن الواجب عليه طوافان وسعيان يرى التشهد والسلام ولكن صاحب هذا المذهب لا يصح أن يقول بالفرق بين الزيادة والنقصان كما ان صاحب المذهب الاول لا يصح أن يقول بالسجود بعد السلام انما وقع الترغيم للشيطان في ذلك لكونه شرعاً لسهو السجود دون غيره من أفعال الصلوات

لكونه أمر بالسجود فلم يسجد والسهو أغلبه انما يقع من الشيطان فلا يجبر الا بصفة لا يتمكن للشيطان أن بدنو من العبد اذا كان موصوفاً بفترع له السجود لسهوه فانه ثبت في الخبر ان الانسان اذا سجد اعتزل الشيطان يبكي ويقول أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فأبيت في النار فالانسان في حال سجوده محفوظ من الشيطان أن يقر به ولو اقرب منه الشيطان في سجود سهوه لسهافى سجود سهوه في حال سجوده وكان يتسلسل الامر ولهذا لم يرد شرع فيمن سهافى سجود سهوه ولو وقع فليس من الشيطان واذا لم يكن من الشيطان فلا يكون ترغيباً له الا اذا كان السهوه من فعله فالسهو لا يلزم أن يكون ولا بد من فعل الشيطان وانما سببه غيوبة المصلي عن عبادته فنفس غيبته عنها يكون عنها السهو وأسباب الغيبة عن عقل المصلي نفسه في أي جزء هو من صلاته كثيرة فمنها شيطانية ومنها غلب مشاهدته عليه تقتضيها آية من كتاب الله في توحيد أو حكم من أحكام الدين أو جنة أو نار أو ما يستلزم احداًهما فاذا كانت من الشيطان كان سجود السهوه له ترغيباً على ترغيم من كونه سجوداً ومن كونه مأثراً وسواء فيه بما جبر عليه سجوده لسهوه ولهذا يستحب لكل مصل أن يسجد بعد كل صلاة يسجد في السهوه اذا كان الانسان لا يتخلو أن يغيب لحظة في نفس صلاته عن كونه مصلياً فإزاد فيكون في ذلك ترغيم للشيطان وهو مذهب الترمذي الحكيم ورأيت جماعة الزيدية تقول به في حق المأمومين ورأيتهم يفعلون ذلك واستحسنه منهم وان اختلفت المقاصد فهو ترغيم للشيطان على كل حال قال ابن المنذر في هذه المسئلة اختلف العلماء فيها على ستة أقوال فمن قائل لا تشهد فيها ولا تسليم وبه قال أنس والحسن وعطاء ومن قائل فيها تشهد وتسليم والقولان أقول غيراني أقول ان التشهد والتسليم فيها ولا بد الا انه اذا كان السجود قبل السلام اكتفي بنشهد الصلاة والسلام منها عن تشهد السهو والسلام منه كالقارن واذا كان بعد السلام تشهد وسلم ومن قائل فيها تشهد دون تسليم وهو قول الحكم وجماد والنخعي ومن قائل فيها تسليم وايس فيها تشهد وهو قول ابن سيرين ومن قائل ان شاء تشهد وسلم وان شاء لم يفعل فله عطاء ومن قائل ان يسجد قبل السلام لم يشهد وان سجد بعد السلام تشهد وهو قول ابن حنبل قال ابن المنذر قد ثبت انه صلى الله عليه وسلم كبر فيها أربع تكبيرات وانه سلم وفي ثبوت التشهد نظراته في الجزء الرابع والاربعون

(*) بسم الله الرحمن الرحيم *

﴿وصل في فصل سجود السهولن هو﴾

اتفق العلماء على ان سجود السهوه انما هو للامام وللنفر واختلفوا في المأموم يسهوه هل عليه سجود أم لا فالجماعة انه لا سجود عليه ويحمل عنه الامام وقال مكحول يسجد المأموم لسهوه وبه أقول فانه ما رأينا ان الشارع فرق بين الامام والمأموم حين ذكر سجود السهوه وانما ذكر المصلي خاصة ولم يخص حاله (الاعتبار في هذا الفصل) ولا تزر وازرة وزر أخرى ولا تجزى نفس عن نفس شيئاً وكل نفس بما كسبت رهينة فاذا بحثت عن كشف هذا المعنى علمت ان الامام لا يحمل سهو المأموم وان مكحولا كحل عينه في هذه المسئلة بكحل الاصابة فانجلى عين بصيرته والله الموفق لارب غيره

﴿وصل في فصل﴾

المأموم بفوته بعض الصلاة وعلى الامام سجود سهو متى يسجد المأموم اختلف العلماء فيمن هذه حاله فمن قائل يسجد مع الامام ثم يقوم لقضاء ما عليه وسواء سجد الامام قبل السلام أو بعده ومن قائل يقضى ثم يسجد ومن قائل اذا سجد هما قبل التسليم سجداً معاً واداسجد بعد التسليم سجداً معاً بعد ان يقضى ومن قائل يسجد هما مع الامام ثم يسجد هما ثانية بعد القضاء والذي أقول به لا يتخلو المأموم ان يسلم ماسهوى فيه الامام ولا يعلم فان لم يعلم فلا يتخلو الامام اما ان يسجد هما قبل السلام فيسجد هما معه فاذا سلم الامام قام لقضاء ما عليه وان سجد هما الامام بعد السلام فلا يتبعه

و يقوم اقضاء ماعليه ولا سجود عليه لسهو الامام وان سجد هذا المأموم بعد القضاء فهو أحوط بل استحسب لكل
 مصل ان يسجد هما بعد القضاء كل صلاة يصليها ائمة منفردا أو خلف امام بعد السلام وان علم المأموم بسهو الامام فلا
 يخلو اما ان يكون سهوه فيما فات هذا المأموم أو فيما أدرك معه من الصلاة فان كان فيما فات فلا يتبعه في سجوده ولو سجد قبل
 السلام وان كان يعلم ان سهو الامام فيما أدرك معه من الصلاة فان سجد قبل السلام اتبعه وان سجد بعد السلام يقضى
 ما فات ثم يسجد الا ان يكون سهو الامام فيما سجد فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم مما أدركه معه هذا الداخل فانه يتبع
 الامام في سجوده قبل السلام وبعده وحينئذ يقوم لقضاء ماعليه ﴿وصل الاعتبار في هذا الفصل﴾ يلزم الاثتمام
 بالامام مادام يسمى اماما فاذا زال عنه اسم الامام لم يلزم اتباعه وامامة الرسول لا ترتفع فلا يتابع لازم ومحبة الله لمن اتبعه
 لازمة بلا شك يقول الله لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة وقبل له قل فاتبعوني يحبك الله واذا أحب الله عبده
 كان جميع قواه وجوارحه وهو لا يتصرف الا بقواه وجوارحه فلا يتصرف الا بالله فيكون محفوظ التصرف في
 حركاته وسكناته ثم تعلم انه من جهة انصاف بهاتسكليف المكاف فقد زال عنه اما بالأكية واما بالتعليق عند جميع
 الفقهاء وعندنا ليس كذلك لانه ما ثم حال ولا صفة في مكاف تخرج عن حكم الشرع من غلب عليه الحال أو الجنون
 أو النسيان أو النوم أو الذي لم يبلغ حد الحلم فلم يخرج أحد من هؤلاء عن حكم الشرع فانه قد شرع لكل صاحب حال
 وصفة حكمها بالاحاطة أو غير ذلك من أحكام الشرع لانه لا يخلو عن حكم مشروع لصاحب تلك الحال فثم الامكاف
 فبالرفع التكليف فان هؤلاء الذين يقول فيهم الفقهاء قد ارتفع عنهم خطاب الشرع لم يرتفع فان الشرع قد أباح له
 التصرف فيما يقتضيه طبعه كالحيوان ولا حرج عليه في ذلك فكيف يقال زال عنه حكم الشرع والشرع قد حكم له
 بالاباحة كما حكم لاهل اقل البالغ بالاباحة فيما أباح له فان الحكم في الاشياء للشرع والعقل والشرع هو حكم الله في الاشياء
 وما ثم نفي خروج عن حكم الله فيه بامر ما هذا انظر اهل الله لانهم لا يزالون في كل نفس حاضر بن مع الله وأحكام الشرع
 وان تعلقت بالاعيان فانها مبنية على الأحوال فما خوطبت عين بأمر ما لا الحال هي عاينه لاجل ذلك الحال
 خوطب بما خوطب به لالعينه فان العين لا تزال باقية والأحوال تتغير فيتغير حكم الشرع على العين لتغير الحال
 خال الطفولة والاعماء والجنون وغلبة الحال والفناء والسكر والمريض للشرع فيها أحكام كالحال الرجولة والافاقة
 والصحة والبقاء والصحو وعدم غلبة الحال للشرع فيها أحكام لحكم الشرع سار في جميع الأحوال لمن عقل سر بيان
 الحق في وجود الاعيان

﴿وصل في فصل التسبيح والتصفيق من المأمومين لسهو الامام﴾

فقال قوم التسبيح للرجال والنساء وقال آخر ون التسبيح للرجال والتصفيق للنساء وبه أقول واليه أذهب للخبر
 الوارد فيه ﴿وصل الاعتبار في هذا﴾ من اعتبار الانسانية الحق النساء بالرجال كما ألحقهن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بالرجال في السكالك ومن اعتبر الذكورة والأنوثة وقول الله تعالى وللرجال عليهن درجة وغلب الفاعل على
 المتفعل فرق بين الرجال والنساء بفعل التسبيح للرجال والتصفيق للنساء فان كلام المرأة يثير الشهوة بالطبع ولا سيما ان
 كان في كلامها خضوع وانكسار وفي خيال السامع انها أتت وفي قابله مرض والله قد نهاهن عن الخضوع في
 القول فقل ولا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض وقلن قولا معروفا في هذه الآية اباحة كلام النساء الرجال
 على وصف خاص ولا شك ان المصلي في حال مناجاته به فاذا سبحت المرأة به حيف عليه الميل الطبيعي الخيالي اليها فهو
 مع التصفيق لا يؤمن عليه فكيف مع الكلام فالعارف هنام ما يعتبره مع الحق في مناجاته فاما ان يناجيه بقله واما
 بنفسه وطبعه وهو بحسب قوته فان كان محييا قوا فلا يبالى بما وقعت المناجاة فيستوى عنده الرجال والنساء وان
 عرف نفسه ان فيها بقية من ذاتها وعندها مرض فرق بين عقله وطبعه حتى يتخلص هكذا هو نظر اهل الله في نفوسهم
 ﴿وصل في فصل سجود السهو لموضع الشك﴾

اختلف العلماء فيمن شك في صلاته فلم يدركم صلى واحدة وأنتيتين أو ثلاثا وأر بعافن العلماء من قال يبنى على اليقين

وهو الاقل ولا يحجز به التحري ويسجد ومنهم من قال ان كان أول أمره فسدت صلته وان تكرر ذلك منه تحرى وعمل على غلبة الظن ثم يسجد سجدتين بعد السلام وقال قوم انه ليس عليه اذ اشك لا رجوع الى يقين ولا تحروا عما عليه السجود فقط اذا شك والذي اذهب اليه في هذه المسئلة هذا القول الأخير وان كان البنيان على اليقين أحوط وصل في اعتباره هذا الفصل الخطر الاول اذا عرفه الانسان اعتمد عليه والشك هو التردد بين أمرين أو أمور من غير ترجيح وغلبة الظن الميل بالترجيح لاحد المشكوكين من غير قطع واپس له رجوع لالي يقين ولا الى غلبة ظن فان الحكم اصحاب الوقت وهو الشك وكما يلزم المحذور فيما نقص من فعل العبادة كذلك يلزم في الزيادة فانه شرع لم يأذن به الله والسجود انما خوطب به الشاك فلوان الذي يبنى على يقين يزول عنه الشك كان حكمه حكم من لم يشك وامناف الزيادة في تلك العبادة فالذي شرع ذلك العمل هو الذي شرع السجود للشك فما خوطب بالسجود من يقين ولا من غلب على ظنه فمن شك في دلائل عقله في معرفة ربه وفي دلائل سمعه المعارض دليل عقله في معرفة ربه فلم يثق باحد الدلائل لانه لم يرجح عنده أحد الدليلين فانه لا يقدر ان يرفع عن نفسه صدق الخبر المتواتر الذي عارضه دليل عقله في علمه بما ينبغي لجلال الله من التنزيه في دليل عقله ولم يقدر ان يدفع عن نفسه لايمانه ما وصف الحق نفسه بما ينبغي له عنده هذا المؤمن لو رددنا النص المتواتر به فلولا انه ابثنى له ما ورد به الخبر النبوي الذي يوجب القطع وتعارض الدليلان ولم يجد وجه للترجيح ولا للجمع فهذا هو الشاك فليس يسجد سجدتي السهو واذ سهى عن العمل بالايمان من غير نظري الدلائل وبفرغ المحل ويخليه وهو القلب ويحليه بصدق التوجه وهو السجود لهذا الموصوف بالتقيضين والسجود محل القرينة من الله ومحل بعد الشيطان منه فانه يعتزل من العبد في حال سجوده وهو في حال سجوده صاحب شبهة فلا بد بحمله على الايمان ان ينقدح ان هذه الصفة صفته في قلبه علم بالله لم يكن عنده يرفع عنه الشك بان يعطيه ذلك العلم اما الجمع بين الدليلين واما الترجيح بالعمور على فساد ما يناقض الايمان من أحد الدلائل ويعترض على الشبهة التي اوجبت التعارض قال الله تعالى وانقوا هناد بسجدتي السهو ويعلمكم الله هنا الجمع بين الدلائل المتعارضين أو الترجيح أو ابطال أحد الدلائل

وصل في فصل

ما هو من الصلاة فرض على الاعيان وماليست بفرض على الاعيان اعلم ان من الصلاة ما هي فرض على الاعيان وهي ما تكملنا فيها فيما مضى من هذا الباب ومنها ما ليست بفرض على الاعيان فاما التي ليست بفرض على الاعيان فنها ما هي سنة ومنها ما هي فرض على الكفاية ومنها ما هي نقل والذي اذهب اليه انه ما هم فرض الا الصلوات الخمس وما عداها ينبغي أن يسمى صلاة تطوع كما سماها رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الخبر الوارد في حديث الاعرابي نظر عندي اذ قال الاعرابي يا رسول الله هل على غيرها قال لا الا ان تطوع يحتمل قوله صلى الله عليه وسلم لا الا ان تطوع بصلاة فتزلمك لزوم الفرائض فان قوله هل على غيرها يعني من عند الله ألزم منها ابتداء الصلاة اذا تطوعت بهما بل النذر ألزمك الله الاتيان بها بالزامك نفسك اياها ثم ان هذه صلاة التطوع للشرع فيها أحوال مختلفة اذى ذلك الاختلاف الى أن يجعل لها أسماء مختلفة لتعرف بها وجعلها فيما أحسب عشرة التور وركعتا الفجر والنفل وتحية المسجد وقيام رمضان والكسوف والاسنساء والعيدان وسجود القرآن عند من يجعله صلاة فاذا فرغنا من هذه العشرة واعتباراتها سقنا صلاة الجنائز وصلاة الاستسحارة وغير ذلك مما يسمى في الشرع صلاة وان لم يكن فيها ركوع ولا سجود ولا احوام ولا تسليم كالصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم المأمور بها شرعا من لا وحكمة ذلك وصل الاعتبار بالصلاة تقتضي العبودية ولما انقسمت الصلاة الى قسمين كما قد منا الى ما هو فرض على الاعيان والى ما ليس بفرض انقسمت العبودية الى قسمين عبودية اضطرار وبها أصل فرائض الاعيان وعبودية اختيار وبها أصل ما عدا فرض الاعيان وبها الحق تعالى نوافل وبها رسول الله صلى الله عليه وسلم تطوعا قال تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك يقول بعض الصالحين مالا احد نافلة مقطوع بها الا رسول الله صلى الله عليه وسلم فانها لا تصح النوافل الا لمن كملت فرائضه ومن نقصت فرائضه

عن الكمال كملت له من تطوعه فان زاد التطوع حينئذ يصح اسم النافلة وما شهد الله بها لاحد الا رسوله صلى الله عليه وسلم فقال له امر اومن الليل فتهجد به نافلة لك وقال تعالى في الخبر الصحيح عنه ولا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل فسبح ما زاد على الفرائض نوافل وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اعراني في تعليم ما بيني عليه الاسلام قد ذكر الفرائض فقال هل علي غيرها قال عليه السلام لا الا ان تطوع فسبح ما زاد على الفرائض تطوعا فالغرض عبودية اضطرار لان المعصية تتحقق بفعله او بتركه وما عداه فعبودية اختيار لكنه يختار في الدخول فيها ابتداء فاذا دخل فيها عندنا لازمة أحكام عبودية الاضطرار ولا بد وليس له ان يخرج عن حكمها حتى يفرغ من تلك العبادة ولهذا قال له هل علي غيرها قال له عليه السلام لا يعني انه ما فرض الله عليك ابتداء من عنده الا ما ذكرته لك الا ان تطوع الا ان تشرع أنت في أمثاله عمار غيبك الحق فيه فان تطوعت ودخلت فيها وجب عليك الوفاء بها كما وجب في فروض الاعيان فهذا معنى قوله لا الا ان تطوع فيجب عليك ما أوجبته على نفسك وفي هذا الباب دخل النذر وأمثاله قال تعالى ولا تبطلوا أعمالكم قالون لمعرفة الحق في الاشياء كلها وركعتا الفجر لشكر لقيام الليل على ما وفق له وللنائم على قيامه الى أداء فرض الصبح ودخول المسجد للسلام على الملك في بيته وقيام رمضان ليكون رمضان اسما من أسماء الله فوجب القيام لذكر الملك قال يوم يقوم الناس رب العالمين والكسوف للتعجلى الذي يعطى الخشوع • سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكسوف فقال ما تعجلى الله لشيء الا خشع له وهو ما يظهر لعين الراي من التغير في الشمس أو القمر وان لم يتغير افي أنفسهما فأبدى الحق لعين الراي ما في نفس الشمس والقمر في ذلك الزمان من الخشوع لله في صورة ذهاب النور بالحجاب النفسي الطبيعي في كسوف القمر وبالحجاب العلمي في كسوف الشمس والاستسقاء طاب الرحمة والعديدان تكرر التعجلى وسجود القرآن الخضوع عند كلام الله ولهذا أمر بالانصات والاستماع والصلاة على الميت العبد يتخذ الله وكيلا تابعا عنه فيما يملكه اياه شكر اعل ما ولاه حين حرم من قيل له وأتفقوا ما جعلكم مستخلفين فيه فأخرجهم من أيديهم بغير اختيار منهم قال تعالى والذي خبت لا يخرج الانكسار والذين اتخذوا الله وكيلا صاروا أمواتا بين يديه ولهذا أعطاهم صفة التقديس وهي الطهارة فأمرنا بفصل الميت ليجمع بين الطهارة بين فاته في قبلة المصلى عليه بينه وبين الله فهو يناجي الله فيه فان المصلى على طهارة والحق هو القدوس وصار الميت بين الله وبين المصلى عليه فلا بد أن يكون طاهر او طهارته المعنوية لا يشعر بها الا أهل الكشف فأمر أهل الشريعة في ظاهر الحكم ان يفصل الميت حتى يتيقن من لا كشف له طهارته وسيأتي اعتباره في باب ان شاء الله تعالى وصلاة الاستخارة وهي تعيين ما اختار الله لهذا العبد فعله أو تركه ليكون على يده من به كما قال تعالى أفمن كان على بينة من ربه فهذه فائدة صلاة الاستخارة وستأتي في بابها ان شاء الله فلنذكر ما شرطناه فملا فملا ان شاء الله ليعرف الناس مقاصد المعارفين في عباداتهم التي امتازوا بها عن العامة مع مشاركتهم في الامر العام لجميع المكافين والله الموفق لارب غيره

﴿وصل في فصل صلاة الوتر﴾

خرج أبو داود عن أبي أيوب الانصاري انه صلى الله عليه وسلم قال الوتر حق على كل مسلم فمن أحب أن يوتر بثلاث فليقل ومن أحب أن يوتر بواحدة فليقل وخرج أبو داود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر بسبع وتسع وخمس والحديث العام يوتره صلى الله عليه وسلم ما خرجه عن عبد الله بن قيس قال قلت لاهلثة بكم كان يوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان يوتر بأربع وثلاث وست وثلاث وبثمان وثلاث وعشر وثلاث ولم يكن يوتر بأكثر من سبع ولا بأقل من ثلاث عشر مرة وخرج النسائي عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة المغرب وتر صلاة النهار فأوتروا صلاة الليل واختلف الناس في الوتر هل هو واجب أو مستحب فقلت انه واجب والواجب عند صاحب هذا القول بين الفرض والسنة ومن قائل انه سنة مؤكدة وقد تقدم الكلام في حكمه وبقى الكلام في صفته ووقته والقوت فيه وصلاته على الراحلة فلنذكر أولا من أحاديث الامر به ما ييسر ايتبين للناظر فيها الوجوب وعدم الوجوب فمن ذلك ما خرجه أبو داود عن خارجة بن حذافة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان

الله عز وجل قد أمدكم بصلاة وهي خير لكم من حرام النعم فجعلها لكم فباين صلاة العشاء الى طلوع الفجر فهذا يدخل فيه الوتر وغير الوتر وهذا الحديث هو من رواية عبد الله بن راشد عن عبد الله بن أبي مرة ولم يسمع منه وليس له الا هذا الحديث وكلاهما ليس بمن محتج به ولا يكاد يرواه عبد الله بن أبي مرة عن خارجة ولا يعرف له سماع من خارجه ولما ذكر الترمذي هذا الحديث بهذا الاسناد قال فيه حديث غريب وخرجه الدارقطني من حديث النضر بن عبد الرحمن عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الحديث وفيه ان الله قد أمدكم بصلاة وهي الوتر والنضر ضعيف عند الجميع ضعفه البخاري وابن حنبل وأبو حاتم وأبو زرعة والنسائي وقال فيه ابن معين لا تحل الرواية عنه وقد ضعفه غيره هؤلاء وقد روى أيضا من طريق العزري والعزري متروك وروى من طريق حجاج بن أرطاة وهو ضعيف ورواه أبو جعفر الطحاوي من حديث نعيم بن حاد وهو ضعيف وأما حديث البزار عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الوتر واجب على كل مسلم في اسناده جابر الجعفي وأبو معشر المديني وغيرهما وكلهم ضعفاء وأما حديث أبي داود في ذلك فهو عن عبيد الله بن عبد الله العتكي عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا الوتر فليس منا وعبيد الله هذا وثقه يحيى بن معين وقال فيه أبو حاتم صالح الحديث وأما حديث أبي أحمد بن عدي من حديث أبي حباب حديث ثلاث على فريضة وعليكم تطوع فقد كرمه الوتر وأبو حباب كان بدلس في الحديث وحديث البزار عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أمرت بركعتي الفجر والوتر وليس عليكم في اسناده جابر بن بريدة الجعفي وهو ضعيف وخرجه الدارقطني من حديث عبد الله بن محرز من رواية أنس وابن محرز متروك وذكر أبو داود من حديث علي عن النبي صلى الله عليه وسلم يا أهل القرآن أوتروا فان الله وتر يحب الوتر وقد تقدم اعتبار حكمه فيما تقدم في فصل عدد الصلوات المفروضة على الاعيان وغير المفروضة على الاعيان وهو الفصل الذي يليه هذا الفصل

﴿وصل في فصل صفة الوتر﴾

فمنهم من استحب أن يوتر بثلاث يفصل بينهما بسلام ومنهم من لا يفصل بينهما بسلام ومنهم من يوتر بواحدة ومنهم من يوتر بخمس لا يجلس الا في آخرها وقد أوتر بسبع وتسع وأحدى عشرة وثلاث عشرة وهو أكثر ما روى في ذلك في وتره صلى الله عليه وسلم قد بينا لك في الاعتبار قبل هذا في كون المغرب وتر صلاة النهار فأمر بوتر صلاة الليل لتصح الشفعية في العبادة اذ العبادة تناقض التوحيد فانها تطلب عابدا ومعبودا والعابدا لا يكون المعبود فان الشيء لا يذل لنفسه ولهذا قسم الصلاة بين العبد والرب بنصفين فلما جعل المغرب وتر صلاة النهار والصلاة عبادة غارت الاحدية اذ سمعت التورية تصحب العبادة فشرعت وتر صلاة الليل لتشفع وتر صلاة النهار فتأخذ بوتر الليل ثارها من وتر صلاة النهار ولهذا يسمى الدحل وتر او هو طلب الثار فان أوتر بثلاث فهو من قوله فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم ومن أوتر بواحدة فهو مثل قوله لا قود الا بحديدة فمن فصل في الثلاث بسلام راعى لا قود الا بحديدة وراعى حكم الاحدية ومن لم يفصل راعى احدية الاله فمن أوتر بواحدة فوتره احدى ومن أوتر بثلاث فهو توحيد الالوهة ومن أوتر بخمس فهو توحيد القلب ومن أوتر بسبع فهو توحيد الصفات ومن أوتر بتسع فقد جمع في كل ثلاث توحيد الذات وتوحيد الصفات وتوحيد الافعال ومن أوتر بأحدى عشرة فهو توحيد المؤمن ومن أوتر بثلاث عشرة فهو توحيد الرسول وائس وراء الرسالة صلى الله عليه وآله فانها الغاية وما بعدها الرجوع الى النبوة لان عين العبد ظاهر هناك بلا شك ومن السنة أن يتقدم الوتر شفع والسبب في ذلك ان الوتر لا يؤمر بالوتر فانه لو أمر به لكان أمر بالشفع وانما الأمر بالوتر من ثبت له الشفعية فيقال له أوترها فان الوتر هو المطلوب من العبد فأتوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم فتا الاعن شفع قال تعالى والشفع والوتر وقد قدمنا ان الشفعية حقيقة العبد اذ التورية لا تنبغي الا لله من حيث ذاته وتوحيد مرتبة أي مرتبة الاله لا تنبغي الا لله من غير مشاركة والعبودية عبوديتان عبودية اضطرار ويظهر ذلك في أداء الفرائض وعبودية

اختيار ويظهر ذلك في النوافل ورسول الله صلى الله عليه وسلم ما أوتر قط الا عن شفع نافلة غير أن قوله ان صلاة المغرب وتر صلاة النهار وشرع الوتر لوترية صلاة الليل وصلاة النهار منها فرض ونفل وعلينا أن النفل قد لا يصلحوا أحد من الناس كضمان بن ثعلبة السعدي فقد أوتر له صلاة المغرب الصلوات المفروضة في النهار فقد يكون الوتر له صلاة العشاء الآخرة اذا أوتر بواحدة أو بأكثر من واحدة ما لم يجلس فان النفل لا يقوى قوة الفرض فان الفرض بقوته أوتر صلاة النهار وان كانت صلاة المغرب ثلاث ركعات يجلس فيها من ركعتين ويقوم الى الثالثة وقد ورد النهي عن أن يشبه في وتر الليل بصلاة المغرب لئلا يقع اللبس بين الفرائض والنوافل فمن أوتر بثلاث أو بخمس أو بسبع وأراد أن يوتر الفرض فلا يجلس الا في آخر صلاته حتى لا يشبه بالصلاة المفروضة فاذا لم يجلس قامت في القوة مقام وترية المغرب وان كان فيه جلوس لقوة الفرضية فيتقوى الوتر اذا كان أكثر من ركعة اذا لم يجلس بقوة الاحدية

﴿وصل في فصل وقت الوتر﴾

فمن وقته متفق عليه وهو من بعد صلاة العشاء الآخرة الى طلوع الفجر ومنه يختلف في معنى خمسة أقوال فمن قائل يجوز بعد الفجر ومن قائل يجوز ما لم تصل الصبح ومن قائل يصلي بعد الصبح ومن قائل يصلي وان طلعت الشمس ومن قائل يصلي من الليلة القابلة هذه الأقوال حكاه أبو بكر بن ابراهيم بن المنذر في كتاب الاشراف في الخلاف والذي أقول انه يجوز بعد طلوع الشمس وهو قول أبي نورو والاوزاعي فان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل المغرب وتر صلاة النهار مع كونه لا يصلي الا بعد غروب الشمس فكذلك صلاة الوتر وان تركها الانسان من الليل فانه تارك للسنة فان صلاها بعد طلوع الشمس فانها وتر له صلاة الليل وان وقعت بالنهار كما أوترت صلاة المغرب صلاة النهار وان كانت وقعت بالليل ﴿وصل الاعتبار﴾ الوتر لا يقيد بالاقوات وان ظهر في الاوقات اذ لو تقيدهم يصح له الانفراد فان القيد ضد الاطلاق لاسيما وقد بينا لك فيما ذكرناه في هذا الكتاب وفي كتاب الزمان ان الوقت أمر عديم لا وجود له والوتر أمر محقق وجودي وكيف يتقيد الأمر الوجودي بالأمر العدمي حتى يؤثر فيه هذا التأثير ونسبة التأثير الى الأمر الوجودي أحق وأولى عند كل عاقل واذا لم يقيد الوقت الوتر فليوتر متى شاء ومثابته على ايقاعه قبل الفجر أولى فانه السنة والاتباع في العبادات أولى وانما هذا الكلام الذي أوردناه هو على مانع طيه الحقائق في الاعتبار فافهم كما انه اذا اعتبرنا في الوتر الدحل عما وقع من وتر صلاة المغرب من كونها عبادة فطلب الثار لا يتقيد بالوقت وانما أمره مهماذ فرعن طلبه أخذ ثاره منه من غير تقييد بوقت فعلي كل وجه من الاعتبار لا يتقيد بالوقت

﴿وصل في فصل القنوت في الوتر﴾

قد تقدم الكلام في شرح الفاظ قنوت الوتر في فصل القنوت من هذا الباب واختلف الناس فيه فمن قائل بقنوت في الوتر ومن قائل بالنوع ومن قائل بالجواز في نصف رمضان الاول ومن قائل في نصف رمضان الآخر ومن قائل بجوازه في رمضان كله وعندى أن كل ذلك جائز فمن فعل من ذلك ما فعله حجة ليس هذا موضعها ﴿وصل في الاعتبار﴾ الوتر لما يصح الآن يكون عن شفع امامه فرض أو مسنون لم بقوة توحيد الاحدية الذاتية التي لا تكون نتيجة عن شفع ولا تتولد في نفس العارف عن نظر مثل من عرف نفسه عرف ربه فهذه معرفة الوترية لا معرفة الاحدية الذاتية والقنوت دعاء وتضرع وابتهاال وهو ما يحمله الوتر من أثر الشفع المقدم عليه الذي هو هذه المعرفة الوترية نتيجة عنه فتعين الدعاء من الوتر ولهذا دعا على الحق عباده وقال فايستجيبوا لي وقال والله يدعوا الى الجنة والمغفرة وقال والله يدعوا الى دار السلام فوصف نفسه بالدعاء وهو الوتر سبحانه فاقتضى الوتر القنوت فاذا أوتر العبد ينبغي له أن يقنط ولا سيما في رمضان فان رمضان اسم من أسماء الله تعالى فتأكد الدعاء في وتر رمضان أكثر من غيره من الشهور فاعلم

﴿وصل في فصل صلاة الوتر على الراحلة﴾

فهم من منع من ذلك لكونه يراه واجبا فيلحقه بالفرض قياسا وموضع الاتفاق بين الأئمة ان الفرض لا يجوز على الراحلة وأكثر الناس على اجازة صلاة الوتر على الراحلة لثبوت الاثر في ذلك وبه أقول ﴿وصل في الاعتبار في هذا

الفصل الصلاة المقسومة بين الله وبين العبد ليست في الأفعال وإنما هي في قراءة المصلي فاتحة الكتاب وما في معناها من أقوال الإنسان في الصلاة عند أهل الله فيجوز الوتر على الراحة وهو متصل ومن راعى تنزيه الحق جل جلاله في كل فعل في الصلاة واعتباره فيما يناسب الحق من ذلك قال لا يجوز الوتر على الراحة لأن من شروط صحة الصلاة ما يسقط في مشي الراحة إذا توجهت لغير القبلة فإن اعترض بوتر النبي صلى الله عليه وسلم على الراحة حيث توجهت فاعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم كله وجه بلا قفا فإنه قال صلى الله عليه وسلم أتى أراكم من خلف ظهري فأثبت الرؤيا لحاله ومقامه فثبت الوجهية له وذكر الخلف والظهر ليشريته فأنهم ما يرون رؤيته وبرون خلفه وظهره ولما ورثته صلى الله عليه وسلم في هذا المقام وكانت لي هذه كنت أصلي بالناس بالمسجد الأزهر بمدينة فاس فإذا دخلت المحراب أرجع بذاني كلها عينا واحدا فأرى من جميع جهاتي كما أرى قباني لا يخفى على الداخل ولا الخارج ولا واحد من الجماعة حتى أنه ربما يسهو من أدرك معي ركعة من الصلاة فإذا سلمت ورددت وجهي إلى الجماعة ادعوا أرى ذلك الرجل يجبر ما فانه فيدخل بركعة فأقول له فأنك كذا وكذا فإقيم صلاته ويترك فلا يعرف الأشياء ولا هذه الأحوال إلا من ذاقها ومن كانت هذه حاله خفيث كانت القبلة فهو مواجهاها كذا ذقته بنفسه فلا ينبغي أن يصلي على الراحة إلا صاحب هذا الحال ورأيت مقالة لبعض أهل الظاهر أنه لا يجوز الوتر إلا على الراحة فقط لا على غير الراحة من جوار وغل وفرس ولا على الراحة إلا الوتر فقط فمأوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم قط على راحته حيث توجهت إلى القبلة في وجهه كما قرأناه ومن كان له مثل هذه الحال ثبت له في صلاته وجميع تصرفاته قوله تعالى فأينما تولوا فاقم وجهه الله وجه الله للمصلي انما هو في قبلته فدل أن من حاله هذا الوصف يرى القبلة بعين منه تكون في الجهة التي تليها فهو متصل للقبلة

﴿وصل في فصل من نام على وتر ثم قام فبداله أن يصلي من الليل﴾

فمن قائل يصلي ركعة تشفع له وتره ثم يصلي ما شاء ثم يوتر ومن قائل لا يشفع وتره فإن الوتر لا ينقلب شفعاً بهذه الركعة التي يشفع بها والتنفيل بركعة واحدة غير الوتر غير مشروع فهو شرع لم يأذن به الله والوتر يختلف فيه بين سنة مؤكدة وجوب وأبن النفل من السنن المؤكدة والصلاة الواجبة والحكم هنا للشرع وقد قال صلى الله عليه وسلم لا وتران في ليلة ومن راعى المعنى المعقول قال إن هذه الركعة الواحدة تشفع تلك الركعة الترية وتابع الشرع أولى في ذلك بلا شك **﴿اعتبار هذا الفصل﴾** الوتر لا يتكرر فإن الحضرة الإلهية لا تقتضي التكرار لما هي عليه من الاتساع والله واسع عليم ولما كان العلم صفة أحاطته قرن معه السعة واشتق له أسماءها كما اشتق من العلم فاعلم ذلك فلا وتران في ليلة فأحدية الحق لا تشفعها أحدية كل مخلوق فإنه لكل شيء أحدية لا بد من ذلك وبأحديته عرف كل شيء أحدية خالقه وهي الآية التي لله في كل شيء الدالة على أحديته وهو الذي أشار إليه القائل بقوله وهو أبو العاتية وفي كل شيء له آية تبدل على أنه واحد ولا يكون لشيء أحديتان فلا يشفع وتره من قام يصلي من نام على وتر ومن راعى أحدية الألوهة وأضافها إلى أحدية الذات الموصوفة بالألوهة فإن أحدية المرتبة لا تعقل إلا مع أحدية صاحب المرتبة قال من قام من الليل يريد الصلاة وكان قد نام على وتر يضيف إلى تلك الركعة التي نام عليها وهي التي أوتر بهاركة عند قيامه يشفعها به ثم يصلي بعد تلك الركعة ما يشاء من شيء فاذا خشى الصبح أوتر بواحدة فكل قائل من العلماء اعتبار خاص يسوغ له فيما ذهب إليه من ذلك

﴿وصل في فصل ركعتي الفجر﴾

ركعتا الفجر قبل صلاة فرض الصبح بمنزلة الركعتين قبل صلاة فرض المغرب فإن الصحابة في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا إذا سمعوا أذان المغرب تبادروا إلى صلاة هاتين الركعتين قبل خروج النبي صلى الله عليه وسلم بحديث عبد الله بن مغفل ذكره مسلم في صحيحه وكان يخرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقرأهم ولا ينكر عليهم وقد قال صلى الله عليه وسلم بين كل أذانين صلاة يريد الأذان والأقامة فأنها أذان بلا شك ولا يحافظ على الركعتين قبل المغرب إلا من استبرأ لدينه الآن نهجه الأقامة فإنه إذا كانت الأقامة فلا صلاة إلا التي أقيم لها وهي سنة متركة مغفول

عنها وما رأيت في زماننا من يحافظ عليهما من الفقهاء الا صاحبنا زين الدين يوسف بن ابراهيم الشافعي الكردي وفقه الله لذلك وفي هاتين الركعتين قبل صلاة المغرب من الاجر ما لا يعلمه الا الله فان الله بين كل أذان واقامة نجل خاص واطلاع فمن نجاه في ذلك الوقت اختص بأمر عظيم وهو كما قلنا في الخبر المروي الذي صححه الكشف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بين كل أذانين صلاة يريد الاذان والاقامة فيها أذاناً لها اعلام بالقيام الى الصلاة وحضور الامام كما يقال في الشمس والقمر القمران في لسان العرب وكذلك العمران في أبي بكر وعمر وهي صلاة الاولياء والاوين وكان الصدر الاول شديداً المحافظة عليهما وما سبب ذلك التوفيق الالهي ان النفل عبودية اختيار والفرض عبودية اضطرار فيحتاج في عبودية الاضطرار الى حضور تام بمعرفة ما ينبغي للسيد المعبود من الآداب والجلال والتزينة فتقوم عبودية الاختيار لها كالرخصة للنفس وكالعزلة بين يدي الخلوة فان دخول العبد للفرض من النفل ما يكون مثل دخوله من الفعل المباح لانه لا بد أن يبقى للداخل في خاطره مما تقدم له قبل دخوله أثر فلهذا حافظ عليهما من حافظ وركعتا الفجر كذلك فان النافلة قبل الفريضة صدقة من الشخص على نفسه يقول الله اذ اناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة فمما ظنك بمناجاة الحق تعالى آكد وأوجب وحكم ركعتي الفجر سنة بالاتفاق فان النبي صلى الله عليه وسلم قضاها بعد طلوع الشمس حين نام عن صلاة الصبح حتى طلعت الشمس فصلاها ثم صلى الصبح وما هي عندنا قضاءً وانه صلاها في وقتها كما صلى الصبح في وقتها فان ذلك وقت صلاة النائم والناسي فلا يقال قضاها على اصطلاح الفقهاء

﴿وصل في فصل القراءة في ركعتي الفجر﴾

استحب بعضهم أن يقرأ فيها بفاتحة الكتاب فقط وقال بعض العلماء لا بأس أن يضيف الى أم القرآن سورة قصيرة وقال بعضهم ليس في القراءة في ركعتي الفجر توقيت يستحب والذي أذهب اليه أن يوجز فيهما ويخفف في كمال بلانوقيت والفاتحة لا بد منها فانها عين الصلاة في الصلاة ومن لم يقرأ بها في صلاته فاصلى وقدرت السنة بتحسينهما وان زاحك الوقت ﴿وصل في اعتبار هذا الفصل﴾ سبب التخفيف فيهما من السنة للخبر الوارد ان مقدار الزمان في محاسبة الله عباد يوم القيامة بأجمعهم ركعتي الفجر فكان يخففهما راحة بآتمته وهي بالجملة صلاة فحكمها حكم الصلاة وما عدا الفرائض وان كانت عبودية اختيار فان في ركعتي الفجر شبهة عبودية اضطرار لما تضمنته صلاة النفل من الفرائض فالعبد في النافلة وما عدا الفرائض من الصلوات بمنزلة عبد قد عتق منه شقص أو بمنزلة المكاتب أو بمنزلة المدير فان في هؤلاء من روائح الحرية ما ليست للعبد الذي ماله هذه الحالات فالسنة من النوافل حال العبودية فيها حال المكاتب والمدير والنافلة التي ليست بسنة أي ليست من فعله صلى الله عليه وسلم دائماً ولا من نطقه بتعيينه بمنزلة عبد عتق منه شقص فهو حر من حيث انه عتق منه ماعتيق وهو عبد من حيث ما بقي منه دون عتق ما بقي فهذه حالة في العبودية بين عبودية الاضطرار وعبودية الاختيار كالسنة بين الفرائض والنوافل سواء فأما من رأى في القراءة فيها الفاتحة فقط فلائها الكافية فان بها يصح انه صلى وأما من زاد السورة بعد الفاتحة فليعلم المنزلة التي حصلت له من هذه الخاصة لان السورة بالسنة هي المنزلة قال النابغة في ممدوحه

ألم تر ان الله أعطاك سورة * ترى كل ملك دونها يتذبذب
بأنك شمس والمساوك كواكب * اذا طلعت لم يبد منها كوكب

وسور القرآن منازلها وكما أنه لكل سورة آيات كذلك لكل منزلة لاحد عند الله دلالات وأونها المعرفة بالله فالتأييد في الافصاح عنها وهذه الدلالة سيدة الدلالات كآية الكرسي سيدة آي القرآن فهو قرآن من حيث ما اجتمع العبد والرب في الصلاة وهو فرقان من حيث ما يميز به العبد من الرب مما اختص به في القراءة من الصلاة والعبد في الفاتحة قد أبان الحق بمنزلة فيها وانه لا صلاة له الا بها فانه تعرفه بمنزلة من ربه وانها منزلة مقسمة بين عبد ورب كما ثبت فينبغي للعبد أن يقرأ سورة بعد الفاتحة من غير أن تتقدمه ربه فيما يقرأ من السور والآيات من سورة واحدة أو من سور فان تقدم الروية في تعيين ما يقرأ بعد الفاتحة يقدم في علم من يريد الوقوف على وجه الحق في منزلة عند الله فهو الخاطر الاول

فاذا فرغ المصلي من قراءة فاتحة الكتاب قرأ ما تبسر له من القرآن وما يجرى الله على لسانه منه من غير أن يختار آية معينة أو يتردد في نظر آية سورة يقبها الله فيها أو أي آية من سورة أو سور يجري الله على لسانه أن لم يكمل السورة بالقراءة فيعلم بذلك العالم الحاضر المراقب منزلته من الله في ذلك الوقت التي حصلت له من قراءة فاتحة الكتاب من قسمه الذي له منها ومن قسم ربه جزأ لما كان منه من الثناء على ربه والسؤال بالسورة التي يقرأها فان أتمها فالترتلة له بكاملها بلا شك وان اقتصر منها على ما اقتصر حفظه منها أي من تلك المترلة بحسب ما اقتصر عليه منها والسنة أتمام السورة في الخبر الصحيح يقال لقارئ القرآن يوم القيامة اقرأ وأرأى فان منزلتك عند آخر آية تقرأ فاختار لنفسك أيها الانسان واضح إلى يلح لك البرهان

﴿وصل في فصل صفة القراءة فيهما﴾

فن العلماء من استحب الاسرار ومنهم من استحب الجهر ومنهم من خير والذي أذهب إليه اذ لم يرد في ذلك نص توقف عنده أن يسمع بالقراءة نفسه من جهة سماعه بحيث أن لا يسمع غيره فقرأته وهي حالة بين الجهر والاسرار مناسبة لوقتها فان وقتها وقت برزخي بين الليل والنهار ما هو ليل فيجهر ولا هو نهار فيسر ولولا ان النص في قراءة فرض الصبح ورد بالجهر لكان الحكم فيها كذلك نعم صلاة المغرب جعلت بين الجهر لما فيها من الليل وبين الاسرار لما فيها من النهار فأشبهت في الوقت النائم فان النائم في موطن برزخي فيكون النائم يرى في نومه صيحات وزعقات وأمورا عظيما والذي إلى جانبه لا يعلم بما هو فيه هذا النائم فعاملة الوقت بهذه الصفة من القراءة أولى للناسبة وليفرق بمثل هذه الصفة في القراءة بينها وبين قراءة صلاة الصبح لتتميز من الفريضة ومن الحكمة تميز المراتب ارتفاع اللبس في الاشياء ومع هذا فالذي عندي انه مخبر والذي يقول بالجهر يلحقها بصلاة الليل لان الليل لم تطلع الشمس في العرف لافي الشروع والذي يسرها يجعل طلوع الفجر من النهار المشرع لاصنام الامساك فيه ولم يعتبر ذلك في المغرب وسماه ايلاقوله ثم أتموا الصيام إلى الليل وللشروع أن يعتبر المعنى الواحد باعتبارين في وقتين أو من وجهين له ذلك وقد قيل في تفسير قوله وفار التنوير ير يد ضوء الفجر وهو المعلوم من لسان العرب فاذا فار التنوير وظهر انبني للعباد أن يكون في صلاة ركعتي الفجر كما قال تعالى وخشعت الاصوات للرحمن فلانسمع الاهمسا وطلوع الفجر نجيل رحاني للعاش كطلوع الليل للسكون يقول تعالى ومن رحمتي جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله لما يتضمنه النهار غلبا من الحركات في العاش وقوام النفوس ومصالح الخلق وتنفيذ الاوامر واظهار الصنائع واقامة المصنوعات في نشأتها وتحسين حياتها فهو نجيل الهى رحاني بهذا العالم فلهذا استحيينا الاسرار بحيث أن يسمع نفسه فلا تسمع الاهمسا أي صونا خفيا خشوعا لله تعالى وخضوعا وأدب مع الحق وانما شرع الجهر في الصبح عند هذا التجلي لانه ما مورا مرفرض واجب بالكلام من الله فهو يتكلم عن أمر الهى يعصى بتركه اذا قصده على حسب ما شرع له كما قال تعالى في حق هذا الفرض عند هذا التجلي الذي ذكرناه في مثل هذا اليوم يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن وقال صوابا فور الاذن فتعين الجهر والنافلة ليست لها هذه المرتبة في هذا التجلي فلا تسمع في النافلة الاهمسا خصل الفرق بين المأمور والمختار والله الهادي

﴿وصل في فصل﴾

من جاء الى المسجد ولم يرك ركعتي الفجر فوجد الصلاة تقام أو وجد الامام يصلى فمن الناس من جوز تركهما في المسجد والامام يصلى ومن الناس من قال لا يركعهما أصلا في هذا الحال وبه أقول ومن الناس من قال لا يغلوا ما أن يكون خارج المسجد أو داخل المسجد فان كان قد دخل المسجد فلا يركعهما وان كان لم يدخل بعد فاختلف أصحاب هذا القول في الذي يكون خارج المسجد وقد سمع الاقامة وقد رأى الامام يصلى والناس يصلون فمنهم من قال ان لم يخف أن يفوته الامام بتلك الركعة فليركعهما وان خاف فلا يركعهما ويدخل مع الامام في الصلاة فيضيهما بعد طلوع الشمس وقال المخالف يركعهما من هو خارج المسجد ما غلب على ظنه انه مدر كركعة واحدة مع الامام من صلاة الصبح

﴿وصل الاعتبار في هذا الفصل﴾ يبطل التيمم مع وجود الماء والقدرة على استعماله ولا شك انه كل ما زاد على
الغرض فهو نافلة سواء وكذا ولم يوكد فان الغرض أكد منه بلا شك والوقت للغرض بالاقامة الحاصلة فتأخرت
النافلة اذ لا تتحقق الزيادة على الشيء الا بعد حصول الشيء فان الزيادة تؤذن بوجود من ادخله متقدماً في الوجود وهو
الغرض وهو الاصل في التكليف وكذلك هو في نفس الامر فان الغرض هو المشروع الذي يأتى تاركه والنفل انما
يكون بعد ثبوته فان كونه زائداً يبطل فانه لما يكون زائداً وما ثبت أمر قبله يزيد عليه هذا فيصح عليه اسم الزائد
ومراعاة الاصول أولى فالدخول مع الامام في الصلاة أو عند سماع الاقامة أولى من صلاة ركعتي الفجر وقد غلط في ذلك
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأظهر الكراهة لمن فعل ذلك وقال لمن صلاهما وصلاة الصبح تقام أتصلي الصبح أربعا
يكره عليه كارهاً منه ذلك الفعل وهذا هو عين الدليل على جوازهما مع الكراهة فانه صلى الله عليه وسلم ما أمره أن
يقطعها ولا أن يخرج عنها فلو فعل محظوراً ما أبقاء عليه فثبت انه عمل مشروع لا يبطله من شرع فيه فان الله يقول
ولا تبطلوا أعمالكم ولكن لا يعود اليه بعد علمه بأن الشرع يكرهه وانما يكرهه الشرع فيه

﴿وصل بل فصل في وقت قضاء ركعتي الفجر﴾

فمن قائل يقضيها بعد صلاة الصبح وبه أقول وقال قوم يقضيها بعد طلوع الشمس وأصحاب هذا القول اختلفوا فمنهم من
جعل لها هذا الوقت غير منسوخ ومنهم من وسع فقال يقضيها من لدن طلوع الشمس الى وقت الزوال ولا يقضيها بعد الزوال
والقائلون بالقضاء منهم من استحجب ذلك ومنهم من خير ﴿وصل الاعتبار في هذا الفصل﴾ كل حق لله واجب
أو مرغ فيه اذ اذات وقته لم يقيد وقت فان الشرع ما قيده فليؤده قاضياً متى شاء ما لم يعت الأن يكون عن نسيان
فهو مؤد ذلك وقته ولا يكون قاضياً في نوم ولا نسيان

﴿وصل في فصل الاضطجاع بعد ركعتي الفجر﴾

فذهب قوم الى وجوبها وبه أقول للامر الثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وذهب قوم الى أنها سنة وذهب قوم
أنه مستحب ولم يره قوم ولا شك ولا خفاء على كل من عرف شرع الله من المحدثين لامن الفقهاء الذين يقدرون أهل
الاجتهاد كفقهاء زماننا ولا علم لهم بالقرآن ولا بالسنة وان حفظوا القرآن ورأوا فيه ما يخالف مذهب شيخهم لم يلتفتوا
اليه ولا عملوا به ولا قرأوا على جهة اقتباس العلم واعتمدوا على مذهب امامهم المخالف لهذه الآية والخبر ولا عذر لهم
عند الله في ذلك فأقول من يتبرأ منهم يوم القيامة امامهم فانهم لا يقدر أن يثبتوا عنه انه قال للناس قلدوني واتبعوني
فان ذلك من خصائص الرسول صلى الله عليه وسلم فان قالوا فانه أمرنا باتباعهم فقال فاسألوا أهل الذكركان كنتم
لا تعلمون وقد سألتهم فافتونا قلنا لهم انما نسألهم لينقلوا الينا حكم الله في الامور لا رأيه فانه قال أهل الذكروهم
أهل القرآن فان الذكروهم القرآن فاذا وجدنا الحكم عند قراءتنا القرآن مخالف للفتوا تعين علينا الاخذ بكتاب الله
أو بالحديث وتر كنا قول ذلك الامام الا أن ينقل الينا ذلك الامام الآية أو الخبر فيكون عملنا بالآية أو الخبر لا بقوله
حينئذ ليس لنا أن نعارضه بآية أخرى ولا خبر لقدم معرفتنا باللسان وبما يقتضيه الحكم فان كان لنا علم بذلك فنحن
واياهم سواء وقد ثبت في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يضطجع بعد ركعتي الفجر وقد ثبت في
الصحيح من حديث أبي هريرة الامر بالاضطجاع لكل من ركع ركعتي الفجر فالتى أذهب اليه ان تارك الاضطجاع
عاص وان الوجوب يتعلق به فليضطجع ولا بد ولو قضاء متى قضاه وان كانت الغاء تعطى التعقيب فان بعض المتأخرين
من المجتهدين الحفاظ من أهل الظاهر قال ان صلاة الصبح لا تصح لمن ركع ركعتي الفجر ولم يضطجع فان لم يركع
ركعتي الفجر صححت صلاة الصبح عنده ﴿وصل الاعتبار في هذا الفصل﴾ الاضطجاع بعد ركعتي الفجر وقبل
صلاة الصبح لان الكراهة قد تعلقت بالمكاف فانه لا يصلي بعد طلوع الفجر الا ركعتي الفجر ثم يصلي الصبح فقد
أشبهت الفريضة فجاء الاضطجاع بينها وبين صلاة الصبح لتمييز السنة من الغرض وليقوم الى الغرض من
اضطجاع حتى يعلم أنه قد انفصل عن ركعتي الفجر فانه لو قام الى الصبح بعد ركعتي الفجر لالتبست بالرباعية من

الصلوات ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن صلاها والمؤذن يقيم أنصلي الصبح أربعا فاستحب أن يفصل بينهما وبين الصبح بأمر يعرف الحاضر أنه قد انفصل عن صلاة الفجر فشرع النبي صلى الله عليه وسلم الاضطجاع فعلا وأمر بفعله وأمر فلا حجة للخالف عن التخلف عن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ولا عن الاقتداء به والله يقول لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر فانظر منزلة من لم يقتد في نقيضها

﴿وصل في فصل النافلة﴾

هل نثني أو تبرع أو تلتك فإزاد فمن قائل نثني ولا بد أن يسلم في كل ركعتين إيلاء أو نهرا ومن قائل بالتخير إن شاء نثني وتلت أو تبرع وستس ونمن وما شاء ومن قائل بالتفريق بين صلاة النهار فقال بر بعب ان شاء وصلاة الليل مثنى مثنى والذي أقول به في غير الوتر هو مخبر بين أن يسلم من اثنتين وهو أولى ولا سيما في صلاة الليل وير بعب في صلاة النهار إن شاء ولا سيما في الاربع قبل الظهر وإن شاء ستس ونمن وما شاء من ذلك وأما التلث والتخميس والتسبيع من النوافل فذلك في صلاة الوتر فإنه ما جاء شرعاً بفراد ركعة في غير الوتر ولكن هو مخبر إن شاء لم يسلم ويجلس في كل ركعتين إلى الثالثة والخامسة والسابعة وإن لم يجلس إلى آخرها من الشفع ثم يقوم إلى الواحد وإن شاء لم يجلس إلى آخر الركعة الوترية ويؤخر السلام في الأحوال كلها إلى الركعة الوترية ﴿وصل الاعتبار في هذا الفصل﴾ لما كان الشرع فيها مبيهاً على الاختيار كان الاختيار أيضاً في القدر من ذلك من غير توقيت فإنه ما ورد من الشرع في ذلك منع ولا أمر بالاعتصاف على ما وقع في ذلك من فعله صلى الله عليه وسلم واتباع السنة أولى وأحق وإن جوزه ذلك لمن وقع منه فزجج الانبعاث والاقتداء على الابتداء وإن كان خيراً فإن الفضل في الاتباع والاتباع أليق بالعباد وأحق بمرتبة من أن يتبدع من نفسه فإن في الابتداء والتسنيح ضرر بامن السيادة والتقدم ولولا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض له أن يسكن ماسن وكان يقول صلى الله عليه وسلم أتركوني ما تركتكم وكره المسائل وعابها وما فرض على غيره أن يسكن ولو شغل الإنسان نفسه باستعمال السنن والفرائض لاستغرق أوقاته ولم يتسع له أن يسكن هيهات حجاب الإنسان برأسته عن سياسته والذي اعتمد عليه من السنن المنطوق بها والشائبة من فعله صلى الله عليه وسلم صلاة ركعتي الفجر وأربع ركعات في أول النهار وأربع ركعات قبل الظهر وأربع ركعات بعد الظهر وأربع ركعات قبل العصر وركعتين قبل المغرب وست ركعات بعد المغرب وثلاث عشرة ركعة بالليل منها الوتر وأربع ركعات بعد صلاة الجمعة فإزاد على ذلك فهو خير على خير نور على نور وإن صلى ست ركعات بعد الظهر ليجتمع بين فعله وبين ما حض عليه وهي الاربع كان أولى ولأنه في هذا مذاهب وما ذكرنا الاما اختارته مما جاء به النص والفعل والحديث العام الصلاة خير موضوع والاستكثار من الخير حسن ولكن الذي ذكرناه من حسنه وطول فيه في أفعال ذلك وتدبر فرائضها وأذكارها أخذ من الزمان بقدر الذي يكثر الركون بالتخفيف والذي ذهبنا إليه أولى وعليه أدركت شيوخنا من أهل الله وقد ورد في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم حين كان يقوم من الليل فيصلي ركعتين فيأحسهن ويأطوهن وكان ركوعه قريباً من قيامه ورفع من الركوع قريباً من ركوعه وسجوده كذلك فكانت صلاته قريباً من السواء والاصل الركوع فتكون أفعال الصلوات في الخفض والرفع من نسبة الركوع فيها في حال الوقت من الطول والقصر ومن السنة الركعة الأولى أطول من الثانية وكل ما زاد قصر عن التي قبلها وكذلك في الفرائض فاعلم ذلك انتهى الجزء الخامس والاربعون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿وصل في فصل قيام شهر رمضان﴾

ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه فهو مرغ فيه وهو المسمى الترابيح والاشفاع لأن صلاته مثنى مثنى واختلفوا في عدد ركعاتها التي يقوم بها الناس في رمضان ما انحدر

منها اذ لانص في ذلك فاختر بعضهم عشرين ركعة سوى الوتر واستحسن بعضهم ستا وثلاثين ركعة والوتر ثلاث ركعات وهو الامر القديم الذي كان عليه الصدر الاول والذي أقول به في ذلك أن لا توقيت فيه فان كان ولا بد من الاقتداء فالقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فإنه ثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه ما زاد على ثلاث عشرة ركعة بالوتر شيئا في رمضان ولا في غيره الا انه كان يطوّلهن ويحسنهن فهذا هو الذي اختاره ليجمع بين قيام رمضان والاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم قال تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة ﴿١١٠﴾ وصل الاعتبار في هذا الفصل ﴿١١١﴾ رمضان اسم من أسماء الله تعالى فالقيام في هذا الشهر من أجل هذا الاسم لانه اذا ورد وجب القيام له قال تعالى يوم يقوم الناس لرب العالمين ورمضان اسمه سبحانه فيقوم العارف اجلالا لهذا الاسم الذي اختص به هذا الشهر الكريم هذا يحضر العارف في قيامه ثم ان لهذا الشهر من نعوت الحق حكما ليس اغيره وهو فرض الصوم على عباد الله وهو صفة صمدانية ينزه الانسان فيها عن الطعام والشراب والنكاح والغيبة وهذه كلها نعوت الهية يتصف بها العبد في حال صومه فاذا جاء الليل قام العبد بين يدي الحق بصفاته التي كان عليها في نهاره وفرض له القيام في وقت الفطر ليعلم انه عبد فقير متغذ ليس له ذلك التنزه حقيقة وانما هو أمر عرض له ينهيه على التخلق بأوصاف الله من التنزه عن حكم الطبيعة ولهذا أخبرنا تعالى في الحديث المروي عنه ان الصوم له وكل عمل ابن آدم الا ابن آدم يقول ان التنزه عن الطعام والشراب والنكاح لي لالك يا عبدي لاني القائم بنفسي لا أفنقر في وجودي الى حافظ يحفظه علي وأنت تفنقر في وجودك لحافظ يحفظه عليك وهو أنا فجعلت لك الغذاء وأفقرتك اليه لينبئك اني أنا الحافظ عليك وجودك ليصح عندك افتقارك ومع هذا الافتقار طغيت وتجبرت وتكبرت وتعاطمت في نفسك وقالت ان هو ملك أنا ربكم الأعلى وما علمت لكم من اله غيري وأنا وأنا وما استحييت في ذلك من فضيحتك بجوعك وعطشك وبولك وخزائك وتأمك بالحر والبرد والآلام العارضة يا ابن آدم رهصتك ثلاث رهصات الفقر والمرض والموت ومع ذلك أنك وثاب فقيام رمضان قيام في الله فمن كان الحق ظر فله فان الله بكل شيء محيط فهذا معنى الظرفية فليس له خروج عنه فاحاطته بك في رمضان احاطة تنسرف وتزبه حيث شرع لك فرضا في عبوديتك الاضطرار به لا تصاف بما ينبغي له لالك وهو التنزه عن الغذاء وملابسة النساء طول النهار وهو النصف من عمر وجودك ثم تستقبل الليل فتخرج من ربوبيتك المتزهة عن الغذاء والنكاح الى عبوديتك بالفطر والكل رمضان فأنت في رمضان كما أنت في الصلاة من قوله قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدي كذلك رمضان قسمه بينه وبين عبده بنصفين نصف له وهو قوله الصوم لي وهو زمان النهار والنصف للعبد وهو الليل زمان فطره وقد قال في الصلاة انها نور وقال في الصوم انه ضياء والضياء هو النور قال تعالى هو الذي جعل الشمس ضياء وقال وجعل الشمس مரா جوا وشرع القيام في ليل رمضان ورغب فيه للناسبة التي بين الصلاة والصوم في القسمة والنور ليكون اليه بصلاته مثل نهاره بصومه فبالنهار يتحد به وبالليل يتوحد له كما قلنا

اذا صحت عزائمنا * ففي الاسرار تتحد

والعزيمة النية والنية شرط في الصوم من الليل فنحن في الصوم مع الحق كما قالت بلقيس في عرشها كأنه هو وهو كان هو وانما جعلها ادخل كاف التشبيه كذلك جهل الانسان بقول أنا الصائم وكيف ينبغي للتغذي أن يكون صائما هيئات قال الله الصوم لي لالك فأزال عنه دعوى الصوم كما أزال عن بلقيس تشبيه العرش بعرشها فعملت بعد ذلك انه هو لا غيره فهذا معنى قولنا اذا صحت عزائمنا ففي الاسرار تتحد فان قلت الصائم هو الانسان صدقت وان قلت الصوم لله لا للانسان صدقت ولا معنى للاتحاد الا محضة النسبة لكل واحد من المتحدين مع تميز كل واحد عن الآخر في عين الاتحاد فهو هو وما هو هو كما قلنا في بعض ما نظمناه في هذا المعنى في حال غلب على

لست أنا ولست هو * فمن أنا ومن هو هو * فيا هو قل أنت أنا * ويا أنا هو أنت هو
لا أنا ما هو أنا * ولا هو ما هو هو * لو كان هو ما نظرت * أبصارنا به له

ما في الوجود غيرنا • أنا هو وهو وهو • فن لنا بنا لنا • صكما له به
ولما رأينا في بارونا ان الله أنزل لقائه منزلة فطر الصائم فقال للصائم فرحتان فرحة عند فطره لانه غداء طبيعته وهو
الغذاء المحجبان اذ المذنى هو الله تعالى وفرحة عند لقاء به وهو غذاؤه الحقيقي الذي به بقاؤه فجعل هاتين الفرحتين
للصائم في الحجاب وفي رفع الحجاب فنظمنا في شرف الرغيف اذ هو الغداء المعتاد عندنا وله الشكل الكرى وهو أفضل
الاشكال نخصمنا الرغيف بالذ كر دون غيره من الامور التي تكون بها الغذاء فقلنا فيما سخر الله في حقه من العالم وطلب
الهمم كلها جهة لتصل اليه فان كل حيوان يطلب غذاءه بلا شك بل كل موجود حتى ما لا يقال فقلنا

اذا عاينت ذا سير حيث • فذاك السير في طلب الرغيف
لان الله صبره حجابا • على اسمه المهيمن واللطيف
به وله تجارات الذراري • وأرواح اللطائف والكثيف
وتسخير العناصر والبرلى • وتكوين المعادن في الكهوف
وتسيير المثقفة الجوارى • بموج البحر والريح الصيف
وقطع مهامه فيح تبارى • بها الانعام بالسير العنيف
فن شرف الرغيف بمين ربى • عليه للوضع وللشريف
يضع الخلق ان عدمه وقتا • عن اذن الواحد البر الرف
له صلوا وصاموا واستباحوا • دم الكفار والبر العفيف
له نسي الطيور مع المواشى • له يسى القوى مع الضعيف
فن ساع له من غير شك • والسبب الثقيل والخفيف
هو المعنى ونحن اذا نظرنا • به عند التفكير كالخروف
هو الجود الذي ما فيه شك • فياشوق لذا الجود الظريف
فديتك من رغيف فيه سر • جلى بالتليد وبالطريف
فقل للنكرين مهيح قولى • لقد غبت عن المعنى الطريف
أليس الله صبره عدلا • لرؤيته على رغم الانوف

فالصفة التي يقوم بها المصلى في صلاته في رمضان أشرف الصفات لشرف الاسم لشرف الزمان فاقام الحق قيامه بالليل مقام
صيامه بالانهار الا في الفرضية رحمة بعبده وتخفيفا لهذا امتنع رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقوم بأصحابه لئلا
يفترض عليهم فلا يطيقونه ولو فرض عليهم لم يثابر واعليه هذه المثابرة ولا استعدوا له هذا الاستعداد ثم الذين ثابروا عليه
في العامة يؤذونه اشأم اداءه وأقصه لا يذكرون الله فيه الا قليلا لا يتحون ركوعه ولا سجوده ولا يرون قراءته وما منه
من سنة أعنى من الاجتماع على قارئ واحد على ما هم الناس اليوم عليه من التميزين من الخطباء والفقهاء وأئمة
المساجد وفي مثل صلاتهم فيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للرجل ارجع فصل فانك لم تصل فن عزم على قيام
رمضان المسنون قيامه المرغب فيه فلم يقيم كما شرع الشارع الصلاة من الطمأنينة والخشوع والوقار وتدبر ما يتلى
والتركه أولى والقيام فيه أول الليل كما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه في الليتين أو الثلاثة منه أولى ويكون في
المسجد أولى منه في البيت بخلاف سائر النوافل وانما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل بيته وصلى فيم رحة بامته
ان يفترض عليهم فيجوز واعنه أو يتكاسلوا وهو كما قال تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وقال المؤمنين رؤف
رحيم والصلاة فيه مثنى مثنى كما ورد في الخبر في صلاة الليل انها مثنى مثنى

﴿وصل في فصل صلاة الكسوف﴾

وانها سنة بالاتفاق وانها في جماعة واختلفوا في صفتها والقراءة فيها والاقوات التي تجوز فيها وهل من شرطها

الخطبة أم لا وهل كسوف القمر في ذلك مثل كسوف الشمس الخلاف في صفتها وردت فيها روايات مختلفة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين ثابت وغير ثابت وما بين رواية الواهب القائل فأى شخص صلاها على أى رواية كانت جازله ذلك فإنه مخير في عشر ركعات في ركعتين وبين ثمان ركعات في ركعتين وبين ست ركعات في ركعتين وبين أربع ركعات في ركعتين وإن شاء صلى ركعتين ركعتين على العادة في النوافل حتى تنجلي الشمس وإن شاء دعا الله تعالى بتضرع وخشوع حتى تنجلي فإذا انجلت صلى ركعتين شكرا لله تعالى وأنصرف والعمل على هذه الرواية أحب إلى ما فيها من احترام الجنب الألهي والرحمة بالامة المصلين لها فانهم لاستيلاء الغفلات والبطالة عليهم لا يفون بشرط ما تستحقه الصلاة من الحضور والآداب فربما يفتت المصلي ولا يشعر أو تنقل عليه تلك العبارة فيتبرم منها فلذلك جعلنا رواية الدعاء من غير صلاة أولى فإنه في حقه أحوط وكان العلماء من يزاد يصلي لها فإذا رفع رأسه من الركوع نظر إليها فإن كانت انجلت سجد وإن لم تكن انجلت مضى في قيامه إلى أن يركع ثانيا فإذا رفع رأسه من الركوع نظر إلى الشمس فإن انجلت سجد والامضى في قيامه حتى يركع هكذا حتى تنجلي ~~ويوصل~~ الاعتبار الكسوف آية من آيات الله يخوف الله به عباده فإذا وقع فالسنة أن يفرزع الناس إلى الصلاة كسائر الآيات المخوفات مثل الزلازل وشدة الظلمة واشتداد الريح على غير المعتاد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكسوف فقال إذا انجلت الله كشيء خضع له كل شيء والحديث غير ثابت من طريق الرواية صحيح المعنى وعندنا أن التجلي لازال دائما وإنما جهل الناس به أدهم إلى أن يقولوا أو يقال لهم مثل هذا العدم علمهم غرق العادة انما هو في أن يعلم خاصة كما كان خرق العادة في اسماع السامعين تسبيح الحصى وما زال الحصى مسبحا ولا شك أن النفوس ما تنبت وتهتز إلا للآيات المخارقة للعادة والآيات الالهية منها معتاد وغير معتاد والقرآن قد ورد في الآيات المعتادة كثير في قوله ومن آياته ومن آياته وبذكر أمورا معتادة ثم يقول إن في ذلك لآيات ولكن لا ترفع العاتية بهارأسا لجرى العادة واستيلاء الغفلة وعدم الحضور وسبب كسوف الشمس والقمر معروف والذي لا يعرف كونه عن تجل الهى الامن جهة الرسول صلى الله عليه وسلم أو عارف صاحب كشف وقد جعل الله الكسوف آية على ما يريد أن يحدثه من الكواكب في العالم العنصرى وفي العالم الذى يظهر فيه الكسوف وفي الزمان فإنه قد يكسف ليلا فلا أثر له عندنا ويكون الحدث أيضا بحسب البرج الذى يقع الكسوف فيه وهو علم قطعى أعنى علم وقوع الكسوف لا علم ما يحدث الله فيه أو عنده ويكون الكسوف في مكان أكثر منه في مكان آخر وفي مكان دون مكان ويتبدى في مكان وفي مكان آخر ما تبدأ بل هو على حاله وهذا كله يعرفه العلماء به فانه راجع إلى حركات معلومة معدودة عند أهل هذا الشأن وسبب كسوف الشمس من القمر إذا كان في مسامتة فاعلى قدر ما يسامتانه يغيب منها عن أبصارنا ذلك الظل الذى نراه في الشمس هو من جرم القمر وقد يحجبها كلها فيظلم الجو فيقع الإبصار على جرم القمر فتتخيل العامة أن ذلك المرقى هو ذات الشمس والشمس نيرة في ذاتها على عادتها إلى أن يشاء الله تذكروها ولذلك يعرف زمان كسوفها ومقداره عند العارفين بنسير الكواكب ولا يكون أبدا إلا في آخر الشهر العربى فإن القمر في ذلك الزمان يكون في المحاق والاحتراق تحت الشعاع فإن أعطي الحساب ما يؤدى إلى المسامتة عندنا وقع الكسوف بلا شك وكذلك كسوف القمر انما هو أن يحول ظل الارض بينه وبين الشمس فعلى قدر ما يحول بينهما يكون الكسوف في ذلك الموضع ولهذا يعرف والخطأ فيه قليل جدا ولولم يكن الامر على هذا ما علم فإن الامور العوارض لا تعلم إلا باعلام الله على لسان من شاء من عباد مواعيد ناهى عوارض لافى نفس نار رب الله في ذلك عند ما أوحى في كل سماء أمرها والامور الجارية على أصولها ثابتة لا تتغير بمعلما العلوم تلك الاصول وهى معتادة موضوعة لله تعالى واضعها ما هى عقلية ولا رتب ذلك طبيعى ولهذا يجوز خرق العادة فيها وهكذا كل موضوع إلى أن يحرم الله ذلك الاصل فله المشيئة في ذلك وله الامر من قبل ومن بعد ولذلك لا يقال في حكم المنجم انه علم لأن الاصول التى يبنى عليها انما هى عن وضع الهى وترتيب عالم حكيم اسقرت به العادة ما ذاك لتواترها وما كان بالوضع قد يمكن زواله فإن الواضع له قد يضعه إلى أجل مخصوص معين ما عندنا

علم به فامن زمان نقدره الا ويجوز تغيير ما وضع فيه من الامور فان لم يكن فبارادة الواضع لانفسه وما كان بهذه
المناسبة لا يكون القائل بوقوعه على علم قطعي ولو وقع فانه لا يعرف ما في نفس الواضع الا بجهتين لما أن يكون هو المعرف
بما في نفسه وهو الصادق وأما بعد ظهور الشيء فيعلم انه لولا ما كان في نفس الواضع ما وقع الواضع هو الله تعالى وجل
فالعالم المؤمن يقول في مثل هذا ان أبقى الله الترتيب على حاله وسيره في المنازل على قدره ولم يخرق العادة فيه فلا بد أن
يقع هذا الامر الذي ذكرناه فلماذا ينفي العلم عن المنجم وكل ما هو مثله من حظ الرسل وغيره ففسوه القمر لما كان
مستغاداً من الشمس أشبه النفس في الاخذ عن الله نور الايمان والكشف واذا كملت النفس وصح لها التجلي على
التقابل وهي ليلة البدر ربما التفتت الى طبيعتها فظهرت فيها ظلمة طبيعتها خالت تلك الظلمة بينها وبين نورها العقلي
الايماني الالهي كما حال ظل الارض بين القمر الذي هو بمنزلة النفس وبين نور الشمس فعلى قدر ما نظرت الى طبيعتها
انحجبت عن نور الايمان الالهي فذلك كسوفها فهذا كسوف القمر وأما كسوف الشمس فهو كسوف العقل
فان الله خلقه ليعقل عن الله ما يأخذ عنه خالت النفس التي هي بمنزلة القمر بينه وبين الحق تعالى من حيث ما يأخذ
عنه من اسمه النور سبحانه من كون نسبته الى الارض من قوله وهو الله في السموات وفي الارض وقوله وهو
الذي في السماء اله وفي الارض اله فيريد العقل أن يأخذ عن الحق من علم ما يوجد في الارض فتحول النفس بينه وبين
علم ما يوجد في الارض بشهواتها حتى لا ينظر اليه سبحانه فيما يحده في الارض عبارة عن عالم الجسد فيعجب
العقل لحجاب النفس الحيوانية الشهوانية فذلك بمنزلة كسوف الشمس فلا تدركها أبصار الناظرين من هوى تلك
الموازنة وتفوت العقل من العلم بالله بقدر ما انحجب عنه من عالم الاجسام فلماذا شرع الله التوجه الى مناجاته المعبر عن
ذلك بصلاة الكسوف وشرع الدعاء لرفع ذلك الحجاب فان الحجاب جهل وبعد في الحال الذي ينبغي له الكمال ولهذا لم
يكن الكسوف الا عند الكمال في الذير من في القمر ليلة بدره وهو كماله في الاخذ من الوجه الذي بلبنا وكسوف
الشمس في ثمانية وعشرين يوماً من سير القمر في جميع منازل الفلك فلما وصل الى نهايته وأراد أن يقابل الشمس من
الوجه الآخر حتى يأخذ عنها على الكمال في عالم الارواح مثل أخذه في الرابع عشر في عالم الاجسام النازل ليعبض من
نوره على أبصار الناظرين انعاماً منه فاشتغلت الشمس باعطائها النور للقمر في عالم الارواح العالم العلوي اسعافاً لطلبته
واكراماً لقدمه عليها في حضرتها كان الكسوف لهذا الاسعاف ولهذا لا يكون للكسوفات حكم في الارض الا في
الاماكن التي يظهر فيها الكسوف وأما الاماكن التي لا يظهر فيها الكسوف فلا حكم بظهور فيها له ولا أثر في ما يفعل الله
عند ذلك شيئاً في العالم من الكواكن التي يفعلها عند ظهور الكسوف اذا فاعل الا الله فان الامور بتقدير العزيز العليم
صنعة حكيم حتى ان الشمس اذا أعطى الحساب أنها تكسف ليلا لم يكن لذلك الكسوف حكم في ظاهر الارض التي لم
يظهر الكسوف فيها وكذلك كسوف القمر في الحكم فكذلك ظاهر الانسان وباطنه فقد يقع الكسوف في الاعمال
أي في العلم الذي يطلب العمل بالاحكام المشروعة وقد يقع في العلوم التي تتعلق بالباطن ولا حكم لها في الظاهر فتؤثر في
موضع تعلقها ما في علم العمل وما في العلم التي لا يطلب العمل بحسب ما يقع فيتمين على من تكون حالته مثل هذه أن
يتضرع الى الله فان أخطأ المجتهد فهو بمنزلة الكسوف الذي يكون في غيبة الكسوف فلا وزر عليه وهو مأجور وان
ظهر له النص وتركه لرأيه أو لقياسه الجلي في زعمه فلا عذر له عند الله وهو مأثوم وهو الكسوف الظاهر الذي يكون له
الاثام امره عند علماء الاحكام بسير الكواكب وكثير ما يكون هذا في الفقهاء المقلدين الذين قالوا لهم لا تقلدونا
واتبعوا الحديث اذا وصل اليكم المعارض لما حكمنا به فان الحديث مذهبنا وان كنا لانحكم بشئ الا بدليل يظهر لنا في
نظرنا انه دليل وما يلزمنا غير ذلك اكن ما يلزمكم اتباعنا وكن يلزمكم سؤالنا وفي كل وقت في النازلة الواحدة قد يتغير
الحكم عند المجتهد ولهذا كان يقول مالك اذا سئل في نازلة هل وقعت فان قيل لا يقول لا أفني وان قيل نعم أفني في ذلك
الوقت بما أعطاه دليله فأبت المقلدة من الفقهاء في زماننا أن توفى حقيقة تقليدها امامها باتباعها الحديث الذي
أمرها به امامها وقلده في الحكم مع وجود المعارض فصحت الله في قوله وما آتاكم الرسول فخذوه وصحت الرسول

في قوله فاتبوني فإنه ما قلها الا عن أمر رب سبحانه وعصت امامها في قوله خذوا بالحديث اذا بلغكم واضربوا بكل ما يحى الحافظ فهو لاء في كسوف دائم مسرمد عليهم الى يوم القيامة فلا هم مع الله ولا مع رسوله صلى الله عليه وسلم ولا مع امامهم فهم في براءة من الله ورسوله وامامهم فلا حجة لهم عند الله فانظر وابع من يحشر هؤلاء فالصلاة المشروعة في الكسوف انما هي اناجاة الحق في رفع ظلمة النفس وظلمة الطبع كما يقول اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم وهم أهل الانوار غير المغضوب عليهم مثل أهل ظلمة الطبع ولا الضالين مثل أهل ظلمة النفس فإنه يحول بيننا وبين ان يكشف عقولنا ونفوسنا ويجعلنا أنوارا كلنا لئلا نلن يقتدى بنا انه الملبى بذلك والقادر عليه وأما اعتبار عدد الركنات في الركنتين فاعلم ان الركنتين ظاهر الانسان وباطنه أو عقله وطبعه أو معناه وحرفه أو غيبه وشهادته وأما العشرة فهو تنزيهه في الركنتين خالقه تعالى وجل عن القبل والبعد والكل والبعض والفوق والتحت واليمين والשמال والخلف والامام فيرجع هذا التنزيه من الله عليه فإنه عمل من أعماله فتكون له رجوع هذا العمل عليه هذه الاحكام كلها فلا قبل له فإنه لم يكن الا الله والله لا يتصف بالقبلية ولا بعده فإنه باق بقاء الله فلا يبعد ولا كل له فإنه لا يتجزى ولا يتعبر من حيث لطيفته ومن لا كل له من ذاته فلا بعض له ومن لا يتصف بهذه الصفات فلا جهات له فلا جهات للانسان الامن حيث صورة جسمه ونشأته فان نشأته الجسمية بما ظهرت الجهات الستة فهو عين الجهات ما هو في جهة من نفسه وأما اعتبار الثمانية في اثنتين فالمثانية الذات والصفات فتغيب الذات الكونية وصفاتها في الذات الاحدية وتندرج أنوار صفاتها في صفاتها وهو قوله تعالى كنت سمعه وبصره وذ كر جوارحه فلا تقع عين الاعليه ظاهر او باطن من عرف نفسه عرف ربه فهكذا هو الامر في الباطن وأما في الظاهر فما تقع العين الاعلى العبد والحق مدرج في هذا الحق بضم الحاء الكياني ما هو كاندراج العرض في المحل ولا كالظروف في الظرف وأما اعتبار الست في اثنتين فهو قوله فأينما تولوا فم وجه الله وقوله والله بكل شيء عحيط وأما اعتبار الاربعة في الثنتين فهو قوله ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم وعلى كل طريق يأتي اليه منها ملك مقدس بيده السيف صلتا فان كان المؤتى اليه من العارفين لم يكن له ملك يحفظه بل هو اكسير وفقه من أي ناحية جاءه قبل منه وقلب جسده ذهب ابريزا فيعود الآتي من الخاسرين

﴿وصل في فصل في القراءة فيها﴾

اختلف العلماء في القراءة فيها أعني في السر والجهريها فمن قائل يقرأ فيها سرا ومن قائل يقرأ فيها جهرا ﴿اعتبار هذا الفصل﴾ ان كان كسوفه نفسيا أسر في مناجاته وذ كر الله في نفسه وان كان كسوفه في عقله جهري في قراءته وهو يحسنه عن الادلة الواضحة وفيها الظاهرة الدلالة القرية المأخذ التي يشرك فيها العقلاء من حيث ما هم أهل فكر ونظر واستدلال والآخرون أهل كشف وتجل ينتجهم الهمم الى الرياضات وهي تهذيب الاخلاق والخلوات والمجاهدات وتطويل المناجاة والتضرع الى الله تعالى فيها مشروع وهو اعتبار طول القراءة في صلاة الكسوف فإنه روى أنه كان يقوم فيها بقدر سورة البقرة والقيام الثاني بما يكون على النصف والقيام الثالث على النصف من الثاني وهكذا في القيام الرابع والخامس وسبب ذلك ان عالم الارواح ما يتعبد بالقيام ولا يدركهم ملل لان النشأة نورية خارجة عن حكم الاركان وأما نشأة تقوم من العناصر تؤول الى الاستحالات العبدية والقرية فيعبر عن ذلك بالنصب والتعب وكلما نزل فيها من معدن الى نبات الى حيوان الى انسان كان التعب أقوى في آخر الدرجات وهو الانسان والنصب أعم فإنه سريع التغير فإن له الوهم ولا شك ان الاوهام تلعب بالقول كتلاعب الافعال بالاسماء

﴿وصل في فصل الوقت الذي تصلى فيه﴾

اختلف العلماء في الوقت الذي تصلى فيه صلاة الكسوف فمن قائل تصلى في جميع الاوقات المنهي عن الصلاة فيها وغير المنهي ومن قائل لا تصلى في الاوقات المنهي عن الصلاة فيها ومن قائل تصلى في الوقت الذي تصلى فيه النافلة ومن قائل تصلى من الضحى الى الزوال لا غير ﴿وصل الاعتبار﴾ كالاتمين للكسوف وقت لا يتعين للصلاة لان الصلاة

تابعة للاحوال وقد ثبت الامر بالصلاة لها وما خص وقتان من وقت وهي صلاة مأثور بها بخلاف النافلة فانها غير مأثور بها فان جلنا الصلاة على الدعاء دعونا في الوقت المنهي عن الصلاة فيه وصلينا في غيره من الاوقات وبه أقول

﴿وصل في فصل الخطبة فيه﴾

اختلف علماء الشريعة في ذلك فمن قائل ان الخطبة من شرطها ومن قائل ليس في صلاة الكسوف خطبة والذي اذهب اليه انه يستحب للامام أن يخطب بالناس ليدكرهم ويحذّرهم فان الكسوف من الآيات التي يخوف الله بها عباده ﴿وصل الاعتبار في هذا الفصل﴾ الخطبة موعظة وذكري والآية منبهة وذكري والكسوف آية تخويف فوقع المناسبة فترجع جانب من يقول باشتراط الخطبة وقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك اليوم ذكّر الناس بعد الفراغ من الصلاة

﴿وصل في فصل كسوف القمر﴾

فمن قائل صلى الكسوف القمر في جماعة كصلاة كسوف الشمس ومن قائل لا يصلي له في جماعة واستحب صاحب هذا القول أن يصلي له أفذاذ ركعتين ركعتين كسائر النوافل والذي اذهب اليه الصلاة في الجماعة أولى ان قدر عليها ﴿اعتبار هذا الفصل﴾ لما كان كسوف الشمس سببه القمر كان كسوف القمر كالعقوبة له لكسوفه الشمس فتضمن كسوف القمر آيتين فكانت الصلاة له في الجماعة أولى فان شفاعاة الجماعة لها حرمة أكثر من حرمة الواحد فالجلب لها ينبغي أن يكون أكثر من الجمع بكسوف الشمس وكسوف القمر نفساً كما قدمنا والنفس أبداً هي المراجعة للرب بولاية بخلاف العقل فكان ذنبها أعظم وحالها أخطر فاجتماع الشفعاء عند الشفاعاة أولى من اثنينهم أفذاذ ومن اعتبر في الكسوفات الخشوع كما ورد في الحديث الذي تقدم كان منبهاً على الخشوع للمصلي فان الله يقول قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون وقال وانها يعني الصلاة الكبيرة الاعلى الخاشعين وخشوع كل خاشع على قدر علمه بربه وعلمه بربه على قدر تجلبه له

﴿وصل في فصل صلاة الاستسقاء﴾

فمن قائل بصلاة الاستسقاء ومن قائل لا صلاة فيه والحجة لمن قال بالصلاة انه من لم يذكر شيئاً فليس بحجة على من ذكر وقد ثبت انه صلى الله عليه وسلم خرج بالناس يستسقي فصلى بهم ركعتين جهر فيهما بالقراءة وحول رداءه ورفع يديه واستسقى واستقبل القبلة والعلماء مجمعون على ان الخروج الى الاستسقاء والبروز عن المصرد الدعاء والتضرع الى الله تعالى في نزول المطر سنة سنهار رسول الله صلى الله عليه وسلم واختلفوا في الصلاة في الاستسقاء كما ذكرنا والذي أقول به ان الصلاة ليست من شرط صحة الاستسقاء والقائلون بأن الصلاة من سنته يقولون أيضاً ان الخطبة من سنته وقد ثبت انه صلى الله عليه وسلم صلى فيه وخطبوا واختلف القائلون بالخطبة هل هي قبل الصلاة أو بعدها فانفق القائلون بالصلاة ان قراءتها جهر واختلفوا هل يكبر فيها مثل تكبير العيدين أو مثل تكبير سائر الصلوات ومن السنة في الاستسقاء استقبال القبلة واقفاً والدعاء ورفع اليدين ونحويل الرداء باتفاق واختلفوا في كيفية نحويل الرداء فقال قوم يجعل الاعلى أسفل والأسفل أعلى وقال قوم يجعل اليمين على الشمال والشمال على اليمين والذي أقول به أن يجمع بين الثلاث الكيفيات الاعلى أسفل واليمين على الشمال والباطن ظاهر واختلفوا متى يحول ثوبه فقال قوم عند الفراغ من الخطبة وقال قوم اذا مضى صدر من الخطبة والذي اذهب اليه ان وقت التحويل وقت الدعاء فانه سؤال بالحال في نحويل الحالة واختلفوا في وقت الخروج اليه فقيل في وقت صلاة العيدين وقيل عند الزوال وروي أبو داود ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج الى الاستسقاء حين بدا حاجب الشمس ﴿وصل الاعتبار﴾ في جميع ما ذكرناه ﴿اعتبار الاستسقاء﴾ الاستسقاء طلب السقيا وقد يكون طالب السقيا لنفسه أو لغيره أو لهما يحب ما تعطيه فرائن الاحوال فأما أهل الله المختصون به الذين شغلهم به عنهم وعرفهم بأنهم ان قاموا فهم معه وهو معهم وان رحلهم رحلوا به اليه فلا يبالون في أي منزل أنزلهم اذ كان الحق مشهودهم في كل حال فان عاشوا في الدنيا فبه عيشهم وان اقلبوا الى الاخرى

فاليه انقلابهم فلا أثر لفقد الاسباب عندهم ولا لوجودها فهو لا يستسقون في حق نفوسهم اذ علموا ان الحياة تلزمهم لانها أشد افتقارا اليهم منهم اليها وفائدة الاستسقاء ابقاء الحياة الدنيا فاستسقاء العلماء بالله في الزيادة من العلم بالله كما قال الله لنبيه صلى الله عليه وسلم حين أمره وقبل رب زدني علما هذا الدعاء هو عين الاستسقاء فاذا استسقى النبي صلى الله عليه وسلم ربه في انزال المطر والعلماء بالله لم يستسقوه في حق نفوسهم وانما استسقوه في حق غيرهم ممن لا يعرف الله معرفتهم تخلقا به فته تعالى حيث يقول كما ورد في الحديث الصحيح قال الله تعالى استسقيتك عبدي فلم تستقني قال وكيف أسقيتك وأنت رب العالمين قال استسقاك فلان فلم تستقه فهذا الرب قد استسقى عبده في حق عبده لا في حق نفسه فانه يتعالى عن الحاجات كذلك استسقاء النبي والعلماء بالله انما يقع منهم لحق الغير فهم السنة أولئك المحجوبين بالحياة الدنيا عن لزوم الحياة لهم حيث كانوا تخلقا بالاستسقاء الالهي اذ الفقير المحقق من لا يقوم به حاجة معينة فتحملة كعلمه بأنه عين الحاجة فلا تقيده حاجة فان حاجة العالم الى الله مطلقة من غير تقييد كما ان غناه سبحانه عن العالم مطلق من غير تقييد من حيث ذاته فهم يقابلون ذاتا بذات وينسبون الى كل ذات مانه طمها حقيقتها وما أحسن ما شرع في الاذان والاقامة في قوله حتى على الصلاة ولم يقل الى الصلاة فبقية بالغاية ومن كان معك فلا يكون غايتك ولا تنقل حتى كلمة اقبال ولا يطلب الاقبال الا من معرض وكل معرض فاقدر قلنا نعم لما كان العبد متحققا بالله كان هو الناظر والمنظور والشاهد والمشهد وغاب عين العبد ولم يبق الا الرب وأراد الحق سبحانه أن يشهد العبد عين عبوديته ليعرفه بما أنعم عليه به مما لم يعط ذلك غيره من العبيد ولا يعرف ذلك حتى يرد لنفسه ومشاهدة عينه مقارنته لمشاهدة ربه ولم يجعل ذلك في شيء من عباداته الا في الصلاة فقال قسمت الصلاة بيني وبين عبدي فلا بد لي للصلي من أجل قسمه من الصلاة أن يقوم فيه اذ لا يليق ذلك لتقسم الذي للعبد من الصلاة أن يكون لله فقال له حتى على الصلاة أي أقبل على الصلاة من أجل القسم الذي يخصك منها فاعراضه انما كان عن نفسه لا عن ربه لان العلم بالله أعطاه ذلك فقال له أقبل على صلاتك لتشهدي وتشهد نفسك فتعرف مالى ومالك فتتصف بالحكمة وفصل الخطاب وترى ما أنت فيه فلم يأت بالي فانها أداة تؤذن بالفقد والامر في نفسه ليس كذلك فاذا كان الحق يستسقى عبده فالعبد أولى واذا كان الحق ينوب عن عبده في استسقاء عبده يستسقى عبده فالعبد أولى أن يستسقى ربه ليسقى عبده وهو أولى بالنيابة عن مثله من الحق عنه اذ ليس كمثل شيء فن الادب مع الله الاستسقاء في حق الغير فان أصحاب الاحوال محجوبون بالخال عن العلم الصحيح فصاحب الحال اذالم يكن محفوذا عليه أدبه لم يؤاخذ بسوء الادب اذ كان لسانه لسان الحال وصاحب العلم مؤاخذ بأدبي شيء لانه ظاهر في العالم بصورة الحق وكما بين من يظهر في وجوده ربه وبين من يظهر بحاله شتان بين المقامين ويبعد ما بين المنزلتين شاهد العلم عدل وشاهد الحال فقير الى من يزكيه في حاله ولا يزكيه الا صاحب العلم ولما كان العلم بهذه العزة شرعت التزكية في حكم الشرع بغلبة الظن فيقول أحسبه كذا وأظنه كذا لانه لا يعلم كل أحد ما منزلة ذلك المزكى عند الله فلا يزكي على الله أحد واذا افتقر صاحب الحال الى التزكية بغلبة الظن فهو الى العالم صاحب العلم أفقر وأفقر فانه مع من يزكيه كلاهما محتاجان الى صاحب العلم العلم منجلي يظهر نفسه والحال ملتبس يحتاج الى دليل يقويه لضعفه أن يلحق بدرجة الكمال فصاحب الحال يطلب العلم وصاحب العلم لا يطلب الحال أي عاقل يكون من يطالب الخروج من الوضوح الى اللبس فاذا فهمت ما قررناه تعين عليك الاستسقاء فاشرع فيه ~~ووصل اعتبار البروز الى الاستسقاء~~ الاستسقاء له حالان الحال الواحدة أن يكون الامام في حال أداما واجب فيطلب منه الاستسقاء فاستسقى على حالته تلك من غير تغيير ولا خروج عنها ولا صلاة ولا تغير هيئة بل يدعوا لله ويتضرع في ذلك حال هذا بمنزلة من يكون حاضرا مع الله فيما أوجب الله عليه فيتعرض له في خاطر ما يؤديه الى السؤال في أمر لا يؤثر السؤال فيه في ذلك الواجب الذي هو بصدده بل ربما هو مشرور فيه كمسكتاتنا ألا ترى ان الشارع قد شرع للصلي أن يقول في جلوسه بين السجدين اللهم اغفر لي وارحمني وارزقني واجبرني فشرع له في الصلاة طلب الرزق والاستسقاء طلب الرزق فليس ان هذه حالته أن يبرز الى خارج المصر ولا يغير هيئته فانه في أحسن الحالات وعلى أحسن الميئات لان أفضل الامور أداء الواجبات دخل اعرابي على رسول

الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة من باب المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم بخطب على المنبر خطبة الجمعة فشكا اليه
 الجذب فطلب منه أن يستسقى الله فاستسقى له به كما هو على منبره وفي نفس خطبته ما تغبر عن حاله ولا آخر ذلك الى وقت
 آخر وأما الحالة الاخرى فهو أن لا يكون العبد في حال أداء واجب فيعرض له ما يؤذيه الى أن يطلب من ربه ابتداء في
 حق نفسه أو غيره مما يحتاج أن يتأهب له أهبة جديدة على هيئة مخصوصة فيتأهب لذلك الامر ويؤدى بين يديه
 أمراً واجبا ليكون بحكم عبودية الاضطرار فان المضطر نجاب دعونه بلا شك كذلك العبد اذا لم يكن في حال أداء
 واجب وأراد الاستسقاء برز الى المصلى وجمع الناس وصلى ركعتين فالشروع في تلك الصلاة عبودية اختيار وأداء
 ما فيها من قيام وركوع وسجود وجلس عبودية اضطرار فانه يجب عليه في الصلاة النافلة بحكم الشروع الركوع
 والسجود وكل ما هو فرض في الصلاة فاذا دعا عقيب عبودية الاضطرار فقم أن يستجاب له ويدخل في الهيئة
 الخاصة من رفع اليد ونحوه بل الرداء واستقبال القبلة والتضرع الى الله والابتهاج في حق المحتاجين الى ذلك كائنا
 من كان ولما ذكرنا موقع الخلاف في البرز الى الاستسقاء وقد برز رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خارج المدينة
 فاستسقى بصلاة وخطبة (واعتماد البرز من المصر الى خارجه) خروج الانسان من الركون الى الاسباب الى مقام
 التجريد والقضاء حتى لا يكون ينمو بين السماء الذي هو قبلة الدعاء بحجاب سقف ولا غيره وهو خروج من عالم طاهر مع
 عالم باطنه في حال الافتقار الى ربه بنية التخلق بربه في ذلك أو بنية الرحمة بالغير أو بنفسه أو بمجموع ذلك كله
 ووصل الاعتبار في الوقت الذي يبرز به ان برز من ابتداء طلوع حاجب الشمس الى الزوال وذلك عند ما يتجلى الحق
 لقلب العبد التجلي المشبه بالشمس لسدة الوضوح ورفع اللبس وكشف المراتب والمنازل على ما هي عليه حتى يعلم
 ويرى أين يضع قدمه لئلا يهوى أو يخطئ الطريق أو تؤذيه هوام أفكار رديّة ووساوس شيطانية فان الشمس تجلو
 كل ظلمة وتكشف كل كربة فان لطلوعها شرع أهل الاسباب في طلب المعاش والمستسقى طالب عيش بلا شك فإدام
 الحق يطلب العبد لنفسه لما ينقبض من الظل من طلوع الشمس الى الزوال ايه يكون طلبه للاشياء من الله بره لا بنفسه
 لذلك نهى على ذلك بقبض الظل الى حد الزوال فاذا قضيت حاجته التي سأل فيها من شأن صاحب هذا الحال اذا حصلت
 له حاجته انه يؤديه الى المحتاج وقد انقبض ظله فأخذ الحق في الاحتجاب عن عبده ليبقى مع نفسه فيما أعطاه في سؤاله عما
 تحتاج اليه نفسه فيشهد نفسه شيئاً كما يمتد الظل ويظهر بدلك الشمس الى حين الغروب فاذا احتجب عنه
 بقي مع نفسه متفرغاً اليها بما حصله وهو المعبر عنه بالعشاء فينضم الى وكره ويجمع أهله على مائدة بما اكتسبه في يومه
 فلهذا كان البرز الى المصلى من طلوع الشمس فان النبي صلى الله عليه وسلم لما برز الى الاستسقاء خرج حين بدا حاجب
 الشمس فاعتبرناه على ذلك الحد للنسبة والمطابقة ووصل اعتبار الصلاة في الاستسقاء كما لما شرع الله في الصلاة الدعاء
 بقوله اهدنا الصراط المستقيم والاستسقاء دعاء مخصوص فأراد الحق أن يكون ذلك الدعاء في مناجاة مخصوصة يدعو
 فيها بتحصيل قسمه المعنوي من الهداية الى الصراط المستقيم صراط النبيين الذين هداهم الله تهما بطلب الاول الذي
 فيه السعادة المخصوصة بأهل الله ثم بعد ذلك يستسقون في طلب ما يعم الجميع من الرزق المحسوس الذي يشترك جميع
 الحيوانات وجميع الناس من طائع وعاص وسعيد وشقي فيه فابتدأ بالصلاة ليقرع باب التجلي واستجابة الدعاء بما يزل
 عند الله فيأتي طلب الرزق عقيب ذلك ضمناً ليرزق الكافر بعناية المؤمن والعاصي بعناية الطائع فلهاذا شرعت الصلاة
 في الاستسقاء لعبودية الاختيار قبل عبودية الاضطرار تأهب واستحضار وتر بين محمل ونهوه وعبودية الاختيار
 عقيب عبودية الاضطرار شكروا ورحموا بشرى بمحصول عبودية الاضطرار فالاول بمنزلة النافلة قبل الفرض والثانية
 بمنزلة النافلة بعد أداء الفرض لما بشر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن الله قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر نفل حتى
 نورمت قدماء فسل في ذلك فقال أولاً كون عبد اشكورا وعبادة الشكر عبادة مغفول عنها ولهذا قال تعالى وقليل
 من عبادي الشكور وما يبدى الناس من عبادة الشكر على النعماء الا قولهم الحمد لله والشكر لله لفظ ما فيه كلفة وأهل
 الله يزبدون على مثل هذا اللفظ العمل بالابدان والتوجه بالهمم قال اعمالوا آل داود شكروا لم يقل قولوا والامة الحمدية

أولى هذه الصفة من كل أمة إذ كانت خيراً أمة أخرجت للناس ﴿وصل اعتبار التكبير فيها﴾ من شبهها بصلاة العيد
الاول عبد فطر فهو خروج من حال صيام والصيام يناسب الجذب فان الصائم يحس كانه عطش الارض في حال الجذب
وعيد الانهي هو عند زمان الحج وأيام عشر الحج أيام ترك زينته ولهذا شرع للحرم ترك الزينة وشرع لمن أراد أن
يضحي إذا هلال ذي الحجة أن لا يقص ظفراً ولا يأخذ من شعره ولا يلم يكتن زينة الارض الا بالازهار والازهار
لا تكون الا بالمطر وهذه الاحوال تقتضي عدم الزينة فاشبهت الارض الجذبة التي لازينتها لعدم الزهر لعدم المطر
فأشبهت صلاة الاستسقاء صلاة العيدين فكبر فيها ككبكر في العيدين وسيأتي اعتبار عدد التكبير في صلاة العيدين
ومن حل صلاة الاستسقاء على سائر أكثر السن والنوافل وصلوات الفرائض لم يزد على التكبير المعلوم شيئاً وهو أولى
فان حالة الاستسقاء حالة واحدة ما هي محتاجة الانواع فان المقصود انزال المطر فلا يزد على تكبير الاحرام شيئاً لانه ما هم
حالة تطلب تكبيرة أخرى زائدة على تكبيرة الاحرام فيحرم على المصلي في الاستسقاء في تكبيرة الاحرام جميع ما تلتذبه
النفوس من الشهوات ويفتقر الى ربه في تلك الحالة كما حرم على الارض الجذبة الماء الذي به حياتها وزينتها ونسبتها
يناسب حال العبد بالاحرام حال الارض فيما حرمت من الخصب ﴿وصل اعتبار الخطبة﴾ في الاستسقاء الخطبة ثناء
على الله بما هو أهله ليحطى ما هو أهله فيثني عليه ثناء آخر بما يكون منه وهو الشكر على ما أنعم والمصلي مثن على الله بما
هو أهله وعلى ما يكون منه وهو القسم الواحد الذي لله من الصلاة فالخطبة ينبغي أن تكون في الاستسقاء ومن رأى ان
الصلاة ثناء على الله يقول حصل المقصود فاغنى عن الخطبة ونضاعف الثناء على الله أولى من الاقتصار على حال واحدة
فان الخطبة تتضمن الثناء والدكرى فان الذكرى تنفع المؤمنين والاستسقاء مطلب منفعة بلا شك ﴿وصل اعتبار
متى يخطب﴾ التثنية بالنسبة لكونها سنة أولى من التثنية بالفريضة وقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم أن لا
تشبه صلاة الوتر بصلاة المغرب فيكبر لمن أوتر بثلاث أن يأتي بها على صورة صلاة المغرب فتشبه الاستسقاء بالعيدين
أولى فيخطب لما بعد الصلاة الآن يرد نص صريح بأن النبي صلى الله عليه وسلم خطب لما قبل الصلاة فيكون النص
فيها فلا تنقاس على سنة ولا على فريضة بل تكون هي أصلاً في نفسها يقبس عليها من بحيز القياس في دين الله وإذا كان
العيد يخطب فيه بعد الصلاة مع المراد بالخطبة تذكير الناس وتعليمهم وهم لا يقيمون بل يتصرف أكثرهم بتمام الصلاة
فالخطبة في الاستسقاء بعد الصلاة أولى لانهم لا ينصرفون حتى يستسقى الامام بهم فانهم للاستسقاء خرجوا والخطبة انما
تكون بعد الصلاة وبعد الدعاء بالاستسقاء فلا ينصرف الناس فيحصل المقصود من الخطبة ألا ترى الى عبد بن الملك
مر وان كيف اختطب في العيد قبل الصلاة فقل له في المجلس في ذلك معبراً عليه فعلمه وان النبي صلى الله عليه وسلم
ما اختطب في العيدين الا بعد الصلاة فقال عبد الملك قد ترك ما هنالك يريد أن الناس قد تركوا الجلوس للخطبة وكانت
الصحابة لا ينصرفون من صلاة العيد حتى يخطب رسول الله صلى الله عليه وسلم وتاباع السنة أولى ولولم يسبق الا الامام
وحده لانه لا يلزمه أكثر من الاقتداء ولا يعل كذلك الانسان اذا فرغ من مناجاة ربه في صلته يثني على الله في نفسه
فما ينصرف اليه وذلك حتى لا يبرح مع الله في عموم أحواله فاذا فعل ذلك كان بمنزلة الخطبة بعد الصلاة فلا يزال في شغله
مع الله في كل حال والله الموفق لارب غيرة ﴿وصل اعتبار في القراءة جهراً﴾ يجهر المصلي بالقراءة في الاستسقاء لسمع
من ورائه ليحول بينهم وبين وساوسهم بما يسمعون من القرآن ليدروا آياته ويشغلوا نفوسهم عن وساوسها بالتفكير
في معاني القرآن وليشأوا من حيث سمعهم فقد يكون حسن استماعهم لقراءة الامام من الاسباب الموجبة لنزول المطر
لكنهم أدوا واجباً امتثلهم أمر الله بقوله وإذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون والمطر من رحمة الله
وهم ما أخرجهم الا طلبهم اياه من الله تعالى وقد وعد به لمن استمع القرآن فان أفعال الترحي من الله حكمها حكم الواجب
وان الامام اذا كرر به في ملاء وهو الجاعة في صلته جهراً ودعائه في ذلك الملاء خير منهم فقد يكون في ذلك الملاء
من يستل الله تعالى في قضاء حاجته ما توجه اليه فيها هذا الامام وجاعته فيمطرون بدعاء ذلك الملك فان الملائكة تقول
ر بنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فقد تمت الرحمة على العلم لموضع حاجة العباد اليها وأدب مع الله فان الله قدمها في العطاء

على العلم فقال آتيناها رحمة من عندنا وعلمناهم من لدنا علما وقد ورد ان الله يقول لعبده ادعني بلسان لم تعصني به وهو لسان أمثالي من العصاة فكيف بلسان الملائكة الذين لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون فالجهر بالقراءة فيها أولى فان رسول الله صلى الله عليه وسلم جهر بالقرآن فيما أعني في صلاة الاستسقاء ~~ووصل~~ اعتبار تحويل الرداء ~~إشارة~~ إلى تحويل الحال الذي أخرجهم من الجذب إلى الخصب ومن حال شظف العيش إلى رغد فان ذلك من الفأل الحسن كما تحول أهل هذا المصفر في خروجهم إلى الاستسقاء من حال البطر والاشتر وكفران النعم إلى حال التوبة والافتقار وظاهر الفاقة والمسكنة فطلبوا التحويل بالتحويل ولسان الافعال أفصح من لسان الاقوال فانهم القائلون بذلك قد ملأى ربنا اناءنا إليك ورجعنا عما كنا عليه من مخالفتك فان النعم بالنعم وما كنا فيه من الخصب على جهة البطر أوجب لنا الجذب والتعبط وزجوا بك رمك ان توجب لنا الافتقار ولذلة والمسكنة والخشوع والخصب فان الشيء لا يقابل الا بضده حتى ينتج فان قلت فقوله تعالى ولئن شكرتم لأزيدنكم قلنا الشاكر في حال شكره هو عين فقره إلى ما ليس عنده وهو الزيادة التي تزدله على النعمة التي يكون فيها وهي نعمة باطنية وهي توبته التي أعطاها الله في باطنه وظاهره وهي نعمة توجب الشكر والشكر يطلب المزيد فتعنه النعمة ظاهرا ابتزول المطر وباطنا بالجذب على ما أنعم الله به عليهم

شكر لنعمة ربى نعمة أخرى * منه على لهذا يطلب الشكرا
فقرى إليه وما عندي سوى نعم * من الاله بها ارساله تترى
هو الغنى وفقرى منته ظهرت * منه على فقلت الزهو والفخرا
بالفقر غفري وبالفاقات سلطنتي * على الوجود فلا أدري ولا أدري

ألا ترى التاجر رب المال الغزير والخبير الكثير الذي لو قسم ماله عليه وعلى أهله وأولاده وأتباعه طول أعمارهم لكفاهم وفضل عنهم ومع هذا يخاطر بماله ونفسه في ركوب البحار والسبل المخوفة في طلب زيادة درهم فأنخرجه عن أهله وهون عليه مفارقة وطنه وولده ودعته وأحوجه إلى ركوب هذه الاخطار الافقره وتوهمه تحصيل هذا الدرهم الزائد على ما عنده وربما تلفت نفسه وماله بفرق وقطاع طريق أو أسرا المحقق عنده الحاصل في أمر متوهم يمكن أن يحصل ويمكن أن لا يحصل فاذا أراد من هذه حالته من التجار ونخرجه فاقته ولا بد له من السفر فليحول نيته إلى نية أخرى فينظر إلى الجهة التي يقصد هاني سفره ويعلم ان الله قد سخر عباداه في قضاء حوائج بعضهم لبعض فيقول ان البلد الفلاني يحتاجون إلى كذا وكذا ويذكر السلع التي يطلبها أهل ذلك البلد يارب فان قدمت أنا وغيري ولم أحل اليهم هذا الذي يحتاجون اليه كلفناهم التعب ومفارقة الاولاد بالوصول اليها التحصيل ما يحتاجون اليه فنحن نؤثر نعبنا على نعبهم ونحمل اليهم ما يحتاجون اليه ويكون ما يكسبه من زيادة الدرهم تبعا لهذه النية هكذا يكون متجرا الموفقين الصادقين الذين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم في الحديث الصحيح التاجر الصدوق يحشر يوم القيامة مع النبيين والصديقين والشهداء فانظر ما أحسن هذه النسبة بهذا التنبيه فان النبي صلى الله عليه وسلم والانبياء عليهم السلام جاؤا من عند الله إلى عباد الله بما يحتاجون اليه محافيه سعادتهم فاجر واعلى ذلك الاجر التام وهذا حال التاجر لمن عقل يقول تعالى هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم مع حصول المشقة في ذلك من مفارقة الاهل في دخوله في الايمان دونهم ومفارقة الوطن بالهجرة إلى دار الاسلام فانظر ما أعجب كلام النبوة وهذا كله من تحويل الحالات لهذا تحول رداءه من يستسقى ومن لم يوفق إلى هذا النظر الذي فيه الاجر التام والمعرفة الصحيحة أخرج ما يخرج الناس اليوم وهو الفقر الذي قام به لطلب تلك الزيادة المتوهمه التي يمكن أن نحصل ويمكن أن لا نحصل مع كثرة المال الذي يقع له الغنى لو استغنى فلما لم يكن عنده غنى في نفسه بما عنده وقام به الخوف على ماله والفقر إلى الزيادة خاطر بنفسه وماله وعصى عن علمه بأن المسافر وماله على قلت فازعجه هذا الفقر المتوهم وحال ينمو بين أهله وولده وأحبابه وهو على غاية من السرور والفرح بذلك السفر لتوهمه حصول الارباح فقال الشاكر وفقره إلى طلب الزيادة

أولى فان الزيادة محققة والرجح هناك متوهم فان الله صادق في اخباره ثم ان الشاكر الذي له هذه الزيادة المحققة بشكره هو في أهله لا يفارق وطنه ولا أهله ولا ولده ولا يغري بنفسه ولا يركب الاخطار ولا يتعب بدنه ولو تصدق بماله كله فهو كالجواب بنسبته فهو له مدخو مجده يوم فقره وحاجته عند الله فان رزقه الذي تقوم به نشأته وأرزاق عياله لا بد منها يأتي بها الله كما قال لقمان يا بني انما انك مثقال حبة من خرد فتكن في صخرة أو في السموات أو في الارض يأت بها الله ان الله لطيف خبير فهذا الجواب بنسبته الى أجل وأجله زمان القيامة فهو حلول الاجل فهذا يا أخى حكمة تحويل الرداء وصل اعتبار كيفية تحويله وهو على ثلاث مراتب يجمعها كلها العالم اذا أراد أن يخرج من الخلاف الذي بين علماء الشربعة وهو أن يرده ظاهره باطنه وباطنه ظاهره وأعله وأسفله وأسفله أسفله على يمينه على يساره والذي على يساره على يمينه وكل ذلك تأكيد في الاشارة الى تحويل الحالة التي هم عليها فأما اعتبار ظاهر الرداء وباطنه فهو تأثير أعمال ظاهره في باطنه أعني في قلبه بما تنتج له هذه الاعمال وأعمال باطنه أيضاً المحموده تظهر بالفعل على ظاهره مثل نية أن يتصدق فيتصدق أو ينوي فعل خير ما في فعله فما كان في باطنه قد ظهر بالفعل على ظاهره من أسرى سريرة ألبسه الرداء ها ومن عمل عملاً صالحاً أثر له في نفسه وقلبه المحبة والطلب الى الشروع في عمل آخر ولا سيما ان أتج له ذلك العمل في الدنيا علماني نفسه كما قال صلى الله عليه وسلم من عمل بما علم أورثه الله علم ما لم يكن يعلم وقال تعالى ان تتقوا الله يجعل لكم فرقاناً وأما تحويل أعلى الرداء وأسفله فهو الحاق العالم الاعلى بالاسفل في التسخير والحاق العالم الاسفل بالاعلى في الطهارة والتقديس فينزل الاعلى رحمة بالاسفل ويرفع الاسفل عناية الى رتبة الاعلى في النسبة الى الله تعالى والافتقار اليه وان الله كما توجه الى أعلى الموجودات قدراً وهو القلم الالهي والعقل الاول بما أعطاه من العلم والسعادة كذلك توجه الى أدنى الموجودات قدراً وأشقاهم وأخسهم منزلة عند الله على حد واحد فان الله من حيث ذاته ما فيه مفاضلة لانه لا يتصف بالكل فيتحقق فيه البعض وما من جوهر فرد من العالم كله أعلاه وأسفله الا وهو مرتبط بحقيقة الهمية ولا تفاضل في ذلك الجانب الاعز الاحي فهو مستوعب على عرشه الاعلى ولودلتم بحبل لبط على الله اجتمع أربع من الاملاك على الكعبة واحد نازل من السماء وآخر عرج من الارض السفلى والثالث جاء من ناحية المشرق والرابع من ناحية المغرب فسأل كل واحد منهم صاحبه من أين جئت فكلمهم قالوا من عند الله وروى بنان عن بعض شيوخنا حديثاً برفعه أو يبلغ به رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الله في السماء كما هو في الارض وان الملا الاعلى يطلبونه كما يطلبونه أنتم فساوى بين العالمين في الطلب ومعلوم ما بينهما من التفاوت في العرف وانفق لي في هذا المشهد وقاؤ ذلك اني جلت في بدى شيئاً محمراً بحيث يراه الناس ما كان بقتضيه منصبى في الدنيا وهو ذو رائحة خبيثة من هذا السمك المالح فتخيل أصحابي اني جلته بمجاهدة لنفسى لعالم منصبى عندهم عن حل مثل ذلك وقالوا الشيخى ما قصر فلان في مجاهدته فقال حتى نسأله باي نية حله فسألني الشيخ بحضور الجماعة وذكري ما ذكره فقلت لهم أخطأتم في التأويل على والله ما نويت شيئاً من ذلك ولكني رأيت الله على علوق قدره ما نزه نفسه عن خلق مثل هذا فانه نفسى عن حله فشكرني الشيخ ونجى الاحباب وهو من هذا الباب بل والله في حلي اياه شرف في فانه نظير القدرة في ايجاد عينه ولا فرق عند العارفين بين العالى والدون المعتاد هذا اخوف فم الصائم عند الله أطيب من ریح المسك وأين ادراك الشم من الرائحتين فلا تنظروا في الاشياء المتفاضلة الا بارتباطها بالحقائق الالهية واذا كان هذا انظر كم فانكم لا تحقرون شيئاً من العالم فلا تنس الله ولا تحمله على نفسك وخذ الاشياء على ما تعطياها الحقائق وأما تحويل ما هو على اليمين الى الشمال وبالعكس فاعتباره ان صفات السعداء في الدعاء والخشوع والذلة وهم أهل اليمين في الدنيا فتتحول هذه الصفة على أهل الشمال في الدار الآخرة فكأن السعداء أخذوها منهم في الدنيا قال تعالى في حق السعداء الذين هم في صلاتهم خاشعون وقال خاشعين لله وقال أعني في عكس الصفة عليهم يخافون يوماً تتقلب في القلوب والابصار وقال في حق الاشياء في الدار الآخرة خاشعين من الذل ينظرون من طرف خفي وقال وجوه يومئذ خاشعة عاملة ناصبة تعلى ناراً حامية وتحويل آخر وهو أن يتصف العبد السعيد في الآخرة بما يتصف به العبد الشقي في الدنيا في الثروة

والملك والسلطان فينقلب اليه المؤمن في الآخرة ويتحول اليه ويتحول عنه الكافر في الآخرة فيظهر المؤمن في الآخرة بنعيم الكافر الشقي في الدنيا و يظهر الكافر المنعم في الدنيا في الآخرة بصفة الشقاء والبؤس الذي كان فيه المؤمن في الدنيا فهذا الاعتبار البين والشال في تحويل الرداء **﴿** ووصل في اعتبار وقت التحويل وهو في الاستسقاء في أول الخطبة أو بعد مضي صدر الخطبة **﴾** فاعلم أن اعتبار التحويل في أول الخطبة هو أن يكون الانسان في حال نظره له به به به فينظر في أول الخطبة له به بنفسه وهو قوله في أول الصلاة حمد في عبدي فلو كان حال المصلي في وقت الحمد حال فناء بمشاهدة به أنه تعالى حمد نفسه على لسان عبده لم يصدق من جميع الوجوه حمد في عبدي وهو الصادق سبحانه في قوله حمد في عبدي فلا بد أن يكون العبد يشاهد نفسه في حده به وهو صدق ومن قال بعدم مضي صدر من الخطبة فهو اذا قال العبد اياك نعبد واياك نستعين فكان في أول الخطبة ينشئ على ربه به به به بحال فناء علمي ومشهد سني بر به عن نفسه فانه بكلامه حده فلما وقع الخطاب كان ثناؤه بنفسه على ربه فيحول عن حاله تلك في هذا الوقت فهذا الاعتبار تعيين التحويل في أول الخطبة أو بعد مضي صدر الخطبة **﴿** ووصل اعتبار استقبال القبلة **﴾** من كان وجها كله يستقبل ربه بذاته كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى من خلفه كجاري من أمامه فكان وجها كله فينبني للسنسقي ربه أن يقبل على به بجميع ذاته فانه ما فيه جزء محسوس أو معنوي ظاهراً وباطناً الا وهو فقير محتاج الى رحمة الله به في استجلاب نعمه أو بقاء النعم عليه ولهذا يجب الله المضطر في الدعاء فان المضطر هو الذي دعار به عن ظهر فقر اليه وما منع الناس الاجابة من الله في دعائهم اياه الا كونهم يدعون عن ظهر غنى لالتفاتهم الى الاسباب وهم لا يشعرون وينتجعه عدم الاخلاص والمضطر المضمون له الاجابة مخلص مخلص مانعه التفات الى غير من توجه اليه أخبرني الرشيد الفرغاني رحمه الله عن غفر الدين شيخه ابن خطيب الري عالم زمانه ان السلطان حبسه وعزم على قتله وماله شفيح عنده مقبول قال فطمعت أن أجمع همي على الله في أمرى أن يخلصني من يد السلطان لما انقطع بي الاسباب وحصل اليأس من كل ماسوى الله فأنخلص لي ذلك لما يرد على من الشبه النظرية في اثبات الله الذي ربطت معتقدي به الى أن جعت همي وكليتي على الاله الذي تعتقده العامة ورمت من نفسي نظري وأدلتى ولم أجد في نفسي شبهة تقدح عندي فيه وأخلصت اليه التوجه بكلي ودعوت به في التخلص فأن أصبح الاوقدا فرج الله عني وأخرجني من السجن فهذا اعتبار استقبال القبلة فان ذلك اشارة الى القبول **﴿** ووصل اعتبار الوقوف عند الدعاء **﴾** القيام في الاستسقاء عند الدعاء مناسب لقيام الحق بعباده فيما يحتاجون اليه فانه طلب الرزق بازال المطر الذي تركن نفوسهم اليه ويستبشرون بقول الله الرجال قومون على النساء والنفوس كلها في مقام الانوثة لمن عقل فان كل منفعل قربته رتبة الانثى ومأم الامن فعل والفعل مقسم على الحقيقة بين الفاعل والمنفعل فن الفاعل الاقتدار ومن المنفعل القبول للاقتدار فيه وهما سر يتضمن أجيب دعوة الداعي اذا دعاني فليستجيبوا الى فالداعي بحمد الله الرزق على يديه قائم على من يرزق بسببه فشرع القيام في الدعاء في الاستسقاء كانه يقول بحال قيامه بين يدي ربه ارزق امانقوم به على عيالنا بمنزلة من الفيت علينا فانه السبب في وجود ما به قوام أنفسنا انك على كل شيء قدير **﴿** ووصل اعتبار الدعاء في هذا الباب **﴾** الدعاء مع العبادة وبالمخ تكون القوة للاعضاء كذلك الدعاء مع العبادة به تقوى عبادة العابدين فانه روح العبادة ان الذين يستكبرون عن عبادتي العبادة هنا عين الدعاء سيدخلون جهنم داخرين وهو البعد عن الله فان جهنم سميت به لبعدها **﴿** ووصل اعتبار رفع الايدي عند الدعاء **﴾** على الكيفيتين الايدي محل القبض والعطاف فهما أخذ وهما أعطى فلها القبض بما تأخذ والبسط بما تعطى فيرفع العبد يديه بمسوطتين ليجعل الله فيهما ما سأل من نعمه فان رفعها وجعل بطونها الى الارض فرفعها تشهد العلو والرفعة ليدى ربى تعالى التي هي اليد العليا و يدها مبسوطتان ينفق كيف يشاء ويحمل الداعي بطون يديه الى الارض في الاستسقاء أى أنزل علينا ما بيدك من الخير والبركة ما تسد به فقرنا وفاقتنا التي علقنا بالاسباب فاوحدها اليك وفرغها بما تنزله من الفيت من أجلها فهذا أو شبهاه اعتبار صلاة الاستسقاء وأحوال أهله وكون صلاتها ركعتين هو قول الله وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة

فالركعة الواحدة للنعمة الظاهرة يسد بها الخلل الظاهر والركعة الثانية للنعمة الباطنة يسأل فيها ما يكون فيه غداء الارواح والقلوب من العلوم والمعارف والتجلى واليد للنعمة انتهى الجزء السادس والاربعون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿وصل في فصل ركعتي تحية المسجد﴾

اختلف علماء الشريعة في الركعتين لدخول المسجد فمن قائل انها سنت ومن قائل بوجوبهما والذي اذهب اليه وأقول به ان هاتين الركعتين لا تجب على من دخل المسجد الا ان أراد القعود في المسجد فان وقف ولا يجلس أو عبر فيه ولم يقعد فهو مخير عندي ان شاء ركعهما وان شاء لم يركعهما ولا حرج عليه ويأثم بتركهما ان قعد ولم يركعهما الا ان يدخل في الوقت المنهي عن الصلاة فيه أو يكون على غير طهارة ﴿وصل في اعتبار هذا الفصل﴾ لا يدخل هذا الداخل في المسجد ان يدخل في زمان اباحة النافلة أو في زمان النهي عن صلاة النافلة فان دخل في زمان النهي فلا يركع فانه بما يتخيل بعض الناس ان الامر بتحية المسجد يعارض حديث النهي عن الصلاة في الاوقات المنهي عن الصلاة فيها فاعلم ان النهي لا يعارض به الامر الثابت عند الفقهاء الا عند ما فان لنا في ذلك نظرا وهو ان النهي اذا ثبت والامر اذا ثبت فان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا اذا كنا ناعن أمرنا بامتنال ذلك النهي مطلقا من غير تخصيص وان تجنب كل منهي عنه يدخل تحت حكم ذلك النهي وقال في الامر الثابت صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث واذا أمرتكم بأمر فافعلوا منه ما استطعتم فقد أمرنا بالصلاة عند دخول المسجد ونها عن الصلاة في اوقات معينة فقد حصلنا بالنهي الثابت في حكم من لا يستطيع اتيان ما أمر به في هذه الحال لوجود النهي فاتفقت الاستطاعة شرعا كما تفتي عقلا فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقل فافعلوا منه ما استطعتم الاستطاعة المشروعة ولا المعقولة فوجب العموم في ذلك فيقول ان النهي المطلق منفي من الاتيان بجميع ما يحو به هذا الامر الوارد من الازمنة فلا يستطيع اتيان هذه الصلاة في هذا الوقت المخصص بالنهي شرعا فاعلم ذلك المسجد بيت الله والكبرى تجليه لمن أراد ان يناجيه فن دخل عليه في بيته وجب عليه ان يحجبه بما أمره أن يحجبه فعلمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف نحجب بيت ربنا فانه يقول في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال يقول عبد الله بن عمر لو كنت مسجعا تمت يعني متنفلا وسبعة الضحى صلاة الضحى اذا دخلنا المسجد سلم على الحاضر من فيه من الملاء الأعلى بقولنا السلام عليكم ان كان هنالك من البشر أحد من كان من صبي أو امرأة أو رجل فاذا لم يكن أحد ممن يسمى انسانا فلا يدخلوه هذا الداخل اما ان يكون ممن كشف الله عن بصره غطاء الحجاب المعتاد فيدرك من فيه من الارواح العاقلين من جن وملك فيسلم عليهم كما يسلم على من وجد فيه من البشر وان لم يكن من اهل الكشف لمن فيه فليقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وينوي كل صالح لله من جميع عبادته من كل ما سوى الله فيصيب ذلك السلام كل عبد صالح لله في السماء والارض ولا يقل السلام على الله فان الله هو السلام وليركع ركعتين بين يدي به عز وجل وايجعل الحق تعالى في قلبه وتكون تلك الصلاة بما فيها من الركوع والسجود مثل التحية التي تحجبها ملوك الاعاجم اذا دخل عليهم وأظهروا لرعاياهم وقدمضي اعتبارا وحال الركوع والقيام والجلوس والسجود فهاتان الركعتان سجد تحية فان كان دخوله في غير وقت صلاة أعنى دخل في الاوقات المنهي عن ايقاع الصلاة فيها فغند ما يدخل المسجد قوم بين يدي به عز وجل خاضعا ذليلا مرابا ممتثلا امر سيده في نهيه عن الصلاة في ذلك الوقت كأنها أن يقول في تحيانه في الصلاة السلام على الله فان ربه له سيده تعالى بالقعود في بيته فلا يركع ركعتين شكر الله تعالى على ذلك حيث أمره سيده بالقعود عنده في بيته فهاتان الركعتان في ذلك الوقت ركعتا شكر ومن ركع قبل الجلوس وما في بيته ان يجلس وهو وقت صلاة فتانك الركعتان تحية لله لدخوله عليه في بيته ومن راعى من أهل الله من العارفين دخوله على الحق في بيته ولم يحط له خاطر التقيد بالاوقات كان ركوعه ركوع تحية لدخوله ومن كان حاله الحضور مع الله على الدوام وناجانه في كل حال فليست بتحية مطلقة اولئك هم الماركنا

شكر لله تعالى حيث جعله من المتقين بدخوله المسجد حيث قال المسجد بيت كل تقى فاضاف الى المتقين من عباده وقد كان مضافا الى الله

﴿وصل في فصل سجود التلاوة﴾

اختلف علماء الشريعة في سجود التلاوة هل هو واجب أو سنة فمن الناس من قال انه واجب ومن الناس من قال انه سنة وليس بواجب ﴿وصل الاعتبار في هذا الفصل﴾ لما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخبر الثابت عنه ان الله عز وجل يقول قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين ولم يذكروا في المقسوم الا تلاوة فاتحة ولم تعرض للهيئات من قيام أو ركوع أو سجود أو جلوس فلما لم يذكروا الا التلاوة ومن القرآن فاتحة الكتاب من العبد لله تعالى ما فيها من تلاوة فاتحة الكتاب وهذا الحديث دليلنا على وجوب قراءة فاتحة على المصلي فسمينا التالى مصليا أو مناجيا لله تعالى بما يخص الله من الصفات وبما يخص العبد منها كشفنا محققا في جميع القرآن المسمى كلام الله فتم آية تخص جناب الحق فهي لله خاصة وتم آية تخص جناب العبد فهي له خاصة وتم آية يقع فيها الاشتراك فهي بين الله وبين عبده والعمل في ذلك كالعمل في فاتحة المنصوص عليها جاء في الذي يتلوه من كلامه تعالى مواضع ينبئ في السجود فيها فعين لنا الشارع ما نسجد فيه مما لا نسجد فيه فاشتراط فيها من اشترط الطهارة والوقت للسجود والقبلة وسيأتي فصل ذلك كله فنسجد فيما سجد فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ونترك فيما تركه وان كان اللفظ بالامر يقتضي السجود ولكن لا نسجد لكون الشارع مأمرا بالسجود الا في مواضع مخصوصة معينة عينها لنا الشارع فعلا وقولا لا تتعدى ولا يزدعياها والخلاف في عدد ما معلوم والسجود المشروع في غير التلاوة مذكور كسجود الانسان عند رؤية الآيات وكسجود الشكر وغير ذلك فلنذكر عدد عزائم السجود الواردة في القرآن ونجمع المختلف فيه الى المجمع عليه

﴿وصل في ذكر سجود القرآن العزيز﴾

اعلم ان سجودات القرآن العزيز من احدى عشرة سجدة الى خمس عشرة سجدة فمنها ما ورد بصيغة الخبر ومنها ما ورد بصيغة الامر السجدة الاولى من ذلك في سورة الاعراف في خاتمتها اما الاعراف فهو سور بين الجنة والنار بطنه فيه الرحمة وهو ما يلي الجنة وظاهره من قبله العذاب وهو ما يلي النار منه وعليه رجال تساوت حسناتهم وسيئاتهم فلم ترجع في الوزن كفة على كفة فلم تنقل موازينهم ولا خفت فانه ما وضع الله لاحد منهم في ميزانه تلفظه بلاله الا الله فانه مأمم سيئة تعادله الا الشرك وكلا لا يجتمع الشرك والتوحيد في قلب شخص واحد كذلك لا يدخل في الميزان الا صاحب السجلات لسبب آخر نذكره في هذا الكتاب أو قد ذكرناه في باب القيامة فيما تقدم وأما خاتمة هذه السورة فقوله تعالى واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا وهذه الآية روي انها نزلت في القراءة في الصلاة والسجود كن من أركان الصلاة وختم هذه السورة بذكر الملائكة وسجودهم لله فوصفهم فقال ان الذين عند ربك وهم المقر بون من الملائكة لا يستكبرون عن عبادته يقولون بذلون ويخضعون له ويسبحونه أى يزهون عنه عن الصفات التي لا يليق به وهي التي تقر بوابها اليه من الذل والخضوع وصدقهم الله في هذه الآية في قولهم ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك فأخبر الله عنهم بما أخبرهم عن نفوسهم وله يسجدون وصفهم بالسجود له عز وجل مع هذه الاحوال المذكورة وقال الله تعالى لما ذكر النبيين عليهم السلام محمد صلى الله عليه وسلم وذكر انه تعالى انما هم الكتاب والحكمة والنبوة قال له أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وهم بشر مثله فاطنك بالملائكة الذين لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون وأى هدى أعظم مما هدى الله تعالى به الملائكة فسجد هذا الذي في هذه السجدة اقتداء بسجود الملائكة الأعلى وهديهم فمن سجد فيها ولم يحصل له نفع مما حصل للملائكة في سجودها من حيث ملكيته الخاصة به فاسجدها وهكذا في كل سجدة ترد ورأى أصحاب الاعراف ان موطن القيامة قد سجد فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ما طلب من ربه فتح باب الشفاعة نظميانه وهيبته واجلالا وسمع الله يقول يوم يكشف عن ساق بأمر الآخرة تقول العرب كشفت الحرب عن ساقها وهو اذا حجي الوطيس واشتد الحرب وعظم الخطب فعلموا انه موطن سجود فلما

دعوا الى السجود هنالك سجد أصحاب الاعراف امتثالاً لأمر الله فرجعت كفة حسناتهم بهذه السجدة وثقلت
فسعدوا لانها سجدتك تكليف مشروعة في ذلك الموطن عن أمر الهى فيدخلون الجنة ﴿وصل السجدة الثانية﴾ وهى
سجود الظلال بالغدو والآصال مع سجود عام وهذه سجدة سورة الرعد وهى عند قوله تعالى ولله يسجد من
السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والآصال وظلال الارواح أجسادها فأخبر الله تعالى انه يسجد له
من فى السموات وهم الاعلون ومن فى الأرض وهم الأسفلون عالم الأجساد الذين قاموا بالنشأة العنصرية طوعا
للارواح من حيث علمهم ومقامهم وللأجسام من حيث ذواتهم وأعيانهم وكرها فى الارواح من حيث ذواتهم وفى
الأجسام من حيث رياستهم وتقديرهم على أبناء جنسهم وهذا سجود اخبار فتعين على العبد ان يصدق الله فى خبره
عمن ذكره من أهل الارض بسجده ومن أهل السموات بعقله فهو الملك البشرى والبشر الملكى فيسجد طائعا
لربه وكرها من تقييده بجهة خاصة لا يقتضيها علمه وان كان ساجدا فى نفس الأمر سجودا ذاتيا وان لم يشعر بذلك
فيوقعها عبادة فان ذلك أنجى له وذكرا للغدو والآصال لامتداد الظلال فى هذه الأوقات فجعل امتدادها سجودا فهى
فى الغدو تنقل رجوعالى أصلها الذى منها نبعت وخوفا على نفسها من الاحتراق فكانها تقتصر على ذاتها وفى
الآصال تمتد وتطول بازادات من اظهار نعم الله التى أسبغها عليها والغدو والآصال من الأوقات المنهى عن الصلاة فيها
فاخرج حكم السجود فى هذه الأوقات عن حكم النافلة وجعل حكمه حكم الفرائض أو المقتضى من النوافل فتعين على
التالى فى هذه الآية السجود فيجازى من باب من صدق به تعالى فى خبره فسجدة الأعراف سجدة اقتداء بهدى
الملائكة وهذه سجدة تصديق بتحقيق ﴿وصل السجدة الثالثة﴾ سجود العالم الاعلى والأدنى فى مقام الذلة والخوف
سجود هذه السجدة عند قوله ويضعون ما يؤمرون فذكر الملائكة والظلال وسجدوا فى الاعراف سجود اختيار
لما يقتضيه جلال الله وهنأتى الله عز وجل عليهم بأنهم يفعلون ما يؤمرون فسجدوا وشكروا لله لما أتى الله عز وجل
عليهم بأنهم يفعلون ما يؤمرون فسجدوا وشكروا لله لما أتى الله عز وجل عليهم بما وافقهم اليه من امتثال أوامره
فسجدوا العبد رغبة فى أن يكون ممن أتى الله عليه بما أتى على ملائكته فهى للعبد سجود ذلة وخضوع فانه يقول
تفيا ظلاله الضمير فى ظلاله يعود على الشئ المخلوق وقد قلنا ان الاجساد ظلال الارواح فلا تتحرك الابتهاك
الارواح اياها تحرك كاذاتيا ثم قال عن اليمين واليمين سجدة الله وهم داخرون أى أذلاء فهو سجود ذلة وخضوع فى
سجدة هذه السجدة ولم يشاهد سجود ظله فى اليمين اذا وقع له التجلى فى الشمال ولا شاهد سجود ظله فى الشمال اذا وقع
له التجلى فى اليمين ولم يحصل له التأثير فى عالم الكون خاصة فان الآثار فى حضرة العين سهلة الوجود وما تظهر الرجال
أصحاب القوة واليمين الا فى تأثيرهم فى الكون فهذه من خصوص سجود هذه السجدة ﴿وصل السجدة الرابعة﴾
سجود العلماء بما أودع الله فى كلامهم من علوم الاسرار والاذواق وهو سجود تسليم وبكاء وخشوع وبالخلق أنزلناه
وبالخلق نزل وما أرسلناك الا مبشرا ونذيرا وقرأنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا يقول وبالخلق
أنزلناه لتحكم به بين الناس فيها اختلفوا فيه من الحق وبالخلق نزل لئلا نزلناك خطابا ان أنزل عليه نبيا نال كل
شئ الا مبشرا نبشر قوما برحمة منه ورضوان وجنات لهم فيها نعيم مقيم وتبشر قوما به ذاب اليم ونذير معلمين تبشره
وبما تبشروا قرأنا كلا ما جاءكم الامور شتى فرقناه أى فصلناه آيات بينات فى سورة نزلت لتقرأه أى تجمع معه وتجمع عليه
الناس على الناس على مكث تؤدة مرتلا ونزلناه عما يحب له من التعظيم الى مخاطبة من لا يعرف قدره وما قدره الله
حق قدره قل يا أيها النبى آمنوا به صدقوا به أو لا تؤمنوا أو لا تؤمنوا ولا تصدقوا به ان الذين أتوا العلم أعطوا العلامات التى
نعطى اليقين والطمأنينة فى الاشياء من قبله ممن تقدمه من أمثاله اذا تبلى تتبع آياته بعضها ببعض بالنسبة التى بين الآية
والآية يخرون للاذقان سجدوا يقعون على وجوههم مطأطين اذلاء والسجود التطاطى أسجد البعير اذا طأ طأه ليركبه
ويقولون سبحان ربنا أى وعده صدق وكلامه حق ان كان وعدنا بالمفعول واقعا كما وعد الوعد يستعمل فى الخير

والشر والوعيد في الشر خاصة فالوعد في الخير من الله لا بد منه والوعيد قديم عفو ويتجاوز فانه من صفة الكرم عند العرب ومما تمدح به الأعراب سادتها وكبراءها يقول شاعرهم
وإني إذا أوعدته أو وعدته • نلخلف إبعادي ومنجز موعدتي

ويغرون للاذقان يكون على ما فرط منهم مما يستدركونه ولو عني عنه فالكتابة على المحو ما تقوم في الصفا كالكتابة على غير المحو يزدهم خشوعاى ذلة والخشوع لا يكون أبدا من الخاشع الاعن تجل ولا بد اما على الظاهر واما على الباطن أو عليهما معا فهذه السجدة سجدة زيادة في الخشوع والخشوع كما قلنا لا يكون الاعن تجل الهى فزيادة الخشوع دليل على زيادة التجلى فهذا يسمى سجود التجلى فافهم • وصل السجدة الخامسة • وهى سجود الانعام العام الرجائي عن الدلالات وهى في سورة مريم عند قوله اذا تنلى عليهم آيات الرحمن خرو واسجدوا بيكا وهى سجدة النبيين المنعم عليهم فهذا بكاء فرح ومرور وآيات قبول ورضى فان الله قرن هذا السجود بآيات الرحمن والرحمة لا تقتضى القهر والعظمة وانما تقتضى اللطف والعطف الالهى فدمعت عيونهم فرح بما بشرهم الله من هذه الآيات فالصورة صورة بكاء لجرى ان الدموع والدموع فرح لادموع فرح وكد وحزن لان مقام الاسم الرحمن لا يقتضيه وفي هذه السورة في قوله يوم نحشر المنتقين الى الرحمن فرح أبو يز يد وطار الدم من عينيه حتى ضرب النبر وقال يا عجبيا كيف يحشر اليه من هو جلisse فان الله يقول أنا جلisse من ذكرنى والمتقى ذا كرلة ذ كر حذر فلما حشر الى الرحمن وهو مقام الامان مما كان فيه من الحذر فرح بذلك واستبشر وكان دمع أبى يز يد دمع فرح كيف حشر منه اليه حين حشر غيره الى الحجاب وأما قوله في هذه السورة عن ابراهيم الخليل في قوله انى أخاف أن يمك عذاب من الرحمن فقرن العذاب بالاسم الرحمن ولا يقتضيه هنا في الظاهر فاعلم انه أشار له الى الاسم الذى هو أبومعه فى الحال فانه مع الرحمن بلا شك لحصول العافية والخير والرزق والصحة الذى هو فيه وعليه والمعنى الآخر فى مساق هذا الاسم مع العذاب مثل رحمة الطبيب بصاحب الكفة فهو يعذبه فى الوقت بقطع العضو الذى فيه الاكثر رحمة به حتى يحيا ومن رحمته نصب الحدود فى الدنيا لتكون لهم طهارة الى الاخرى وهكذا فى كل دار ان نظرت بعين التحقيق فاعلم ذلك فن سجد هذه السجدة ولم ير النعيم فى العذاب فاسجد بها كما قال القائل

أريدك لأر يدك للنواب • ولكنى أريدك للعقاب
وكل ما ربي قد نلت منها • سوى ملذوذ وجدى بالعذاب

وأما رابعة العدو به فضر برأسه ركن جدار فادماه فقيل ما تحسبن بالالم فقالت شغلى بموافقة مراده فيما جرى شغلى عن الاحساس بما ترون من شاهد الحالة • وصل السجدة السادسة • وهى سجود المعادن والنبات سجود المشيئة والحيوان وبعض البشر وعمار الافلاك والاركان سجود مشاهدة واعتبار قال الله تعالى ألم تر أن الله يسجد له من فى السموات ومن فى الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب ومن يهن الله فانه من مكرم ان الله يفعل ما يشاء فذكر سبحانه كل شئ فى هذه الآية ولم يبيح الا الناس فانه قال وكثير من الناس وجعل ذلك من مشيئته فيبادر العبد بالسجود فى هذه الآية ليكون من الكثير الذى يسجد لله لا من الكثير الذى حق عليه العذاب فاذا رأى هذا العبد ان الله تعالى قد وفقه للسجود ولم يحل بينه وبين السجود علم انه من أهل العناية الذين التحقوا بمن لم ببعض سجودهم عن فى السموات ومن فى الارض والشمس فى غرو بها والقمر فى محاقه والنجوم فى مواقعها والجبال فى اسكانها والشجر فى اقامتها على سوقها والدواب فى تسخيرها وبعض الناس ممن له الشهود فى سجدة هذه السجدة من أهل التمول يشهد كل عالم فيه بمن ذكره ويشهد سجود بعضه من كلهم من بقى منه ولم يسجد فاسجد بها • وصل السجدة السابعة • وهى سجدة الفلاح والايمان عن خضوع وذل وافتقار وهى فى آخر الحجج فى قوله يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم وافعلوا الخير لعلكم تفلحون فهذا سجود الفلاح وهو البقاء والفوز والنجاة فكان فصل الخير بمبادرته للسجود عند ما سمع

هذه الآية تتلى سبباً لإيمانه إذ كان الله قد أبه بالمومنين في هذه الآية وأمرهم بالركوع والسجود له فالتحق بالملائكة في كونهم يفعلون ما يؤمرون فسجد العبد فأفلم وهي سجدة خلاف فن سجدة هذه السجدة ولم يعرف نسبة البقاء الالهي والبقاء ولم يفرق بين من هو باق ببقائه ومن هو باق بإقامته فامتاز به سلامته عن انحاز وجزا ونجا عند ما التجاوز قال بالتثبت في بعض الأمور وفي بعضها بالنجاسة سجدة هذه السجدة ﴿وصل السجدة الثامنة﴾ وهو سجدة النفور والانكار عند أهل الاعتراف قال تعالى وإذا قيل لهم اسجدوا للرحن قالوا وما الرحن أنسجد لما تأمرنا وزادهم نفورا لما قيل لهم اسجدوا للرحن فسجدوا المؤمن عند ما يتلو ويمتاز بها عن الكافر المنكر لاسمه الرحن فهذه تسمى سجدة الامتياز والله يقول وامتازوا اليوم أيها المجرمون فيقع الامتياز بين المنكرين للاسم الرحن وبين العارفين به يوم القيامة بالسجود الذي كان منهم عند التلاوة وزادهم هذا الاسم نفور الجهلهم به ولهذا قالوا وما الرحن على طريق الاستهزام فهذا سجود انعام لا سجود قهر فان الكفار أخطوا حيث رأوا أن الرحن يناقض التكليف ورأوا أن الأمر بالسجود تكليف فلا ينبغي أن يكون السجود لمن هو هذا الاسم الرحن لما فيه من المبالغة في الرحمة فلو ذكره بالاسم الذي يقتضي القهر بما سارع الكافر إلى السجود خوفاً كما صدر من الجبار عند رسول الله صلى الله عليه وسلم من رؤساء الجاهلية حيث قال لما محمد أتى على مما جئت به حتى أسمع فتلا عليه حم السجدة فلما وصل إلى قوله تعالى فإن أعرضوا فقل أنذركم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود وهما من العرب وحدثهما مشهور عندهم بالحجاز فلما سمع هذه الآية ارتعدت فرائضه واصفر لونه وضرب من شدة ما سمع ومعرفة بذلك وقال هذا كلام جبار فزادهم نفورا الاقتان التكليف بالاسم الرحن فان الرحن من عصاه عفا عنه وتجاوز فلا يكفها ابتداء فلو علم هذا الجاهل أن أمره تعالى بالسجود للرحن لا يناقض التكليف وانما يناقض المؤاخدة ويزيد في الجزاء الحسنى لبادر إلى ذلك كما بادر المؤمن فن سجدة هذه السجدة ولم يفرق بين العلم والخبرة وهو علم الاذواق ومنه قوله تعالى ولنبلونكم حتى نعلم ﴿وصل السجدة التاسعة﴾ وهي سجدة السر الخفي عن النبا اليقين وموضع السجود من هذه السورة يختلف فيه فقيل عند قوله يعلنون وقيل عند قوله رب العرش العظيم فهذا هو سجود توحيد العظمة أن سجد في العظيم وأن سجد في قوله أليسجد والله الذي يخرج الخبء في السموات والارض ويعلم ما يخفون وما يعلنون يقول أن الشمس التي يسجدون لها وأن اعتقدوا انها تعلم ما يعلنون فالسجود لمن يعلم ما يخفون وما يعلنون أولى ثم انهم يسجدون للشمس اكونها تخرج لهم بحرارتها ما خبأت الارض من النبات فقال الله لهم ينبغي لكم أن تسجدوا والذي يخرج الخبء في السموات وهو آخر اجه ما ظهر من الكواكب بعد افولها وخبئها ثم يظهرها طالعة من ذلك الخبء وفي الارض ما يخرج من نباتها فالشمس ليس لها ذلك بل بظهورها يكون خبء ما في السموات من الكواكب فالتة أولى بأن يسجد له من سجودكم للشمس فان حكمها عند الله حكم الكواكب في الافول والطلوع فطلوعها من الخبء الذي يخرج الله في السماء مثل سائر الكواكب فهذا سجود الرحمان فان الدليل هنا في جناب الله أرجح منه في الدلالة على ألوهة الشمس حين اتخذتموها الهاماً لما ذكرناه فن سجدة هذه السجدة ولم يقف على لغات البهائم ولا علم منطلق الطير ولم يشكح جميع الكواكب وحروف النطق بحيث يلتذ بها التذاده بالكواكب ﴿وصل السجدة العاشرة﴾ وهي سجدة التذكري والتذكير ونواضع عن دلالات منصوبة بسجود عقل واستبصار وهذه سجدة التزليل التي إلى جانب سورة لقمان الحكيم انما يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا بها سجدوا وسجدوا وسبحوا بحمدهم وهم لا يستكبرون ان حرف تحقيق وتنكير يقول ان الذي يصدق بآياتنا انما هي آيات نصين لها دلالات على وجودنا وصدق ارسالنا ما هي عن هم النفوس عند جمعيتها هم الذين اذا ذكروا بها والتذكري لا يكون الا عن علم غفل عنه أو نسيان من عاقل فانما يتذكري أو لا الألباب يقول انها مدركة بالنظر العسة إلى انها دلالات على ما نصبنا عليه فاذا ذكروا بها وقوا على وجوههم أي حرصوا على معرفة ذاتهم فزهدوا بهم بما زه به نفسه على السنة رسوله ولم يعطهم العلم الأنفة عن ذلك فن سجدة هذه السجدة ولم يقف على مدارك عقله ولم يفرق بين ما يطيه نظره وبين

ما يعطيه إيمانه فيزمر به إيماناً لا عقلاً . يأخذ العلم والحكمة حيث وجدها ولا ينظر إلى المحل الذي جاء به أو إلى العاقل . يعرف الرجال بالحق وغير العاقل يعرف الحق بالرجال وهذا من أكبر أغاليط النظر فإن المعنى الذي يندرج في اللفظ الذي يقصده المتكلم إيضاح أمر هو في الحق المطلوب يقبله الجاهل من الرسول إذا جاء به وبجمله ورد من الوارث والولي . إذا جاء به فلو قيل العلم لذات العلم لكان من تذكرفان الله تعالى يقول في حق ما أنزل من القرآن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يخاطب به ثلاث طبقات من الناس فهو في حق طائفة بلاغ يسمعون حروفه إيماناً بها إيمانهم عند الله لا يعرفون غير ذلك وطائفة تلام عليها ليدروا آياته أي يتفكروا فيها حتى يعموا أن الآتي بها لم يأت بهما من نفسه بل هي من عند مرسله سبحانه وإيتد كرا رباب العقول ما كانوا قد علموه قبل أي ما جاءوا بما تحمله الأدلة الغامضة أدراكها فأنهال الدلائل وهم أهل الكشف والجمع والوجود فمن لم يحصل ما ذكرناه في سجوده هذه السجدة فما سجد **﴿ وصل السجدة الحادية عشرة ﴾** وهي لنامسجدة شكر في حضرة الأنوار وأصاحبها سجدتوبة لا من حوبة ولا يست من عزائم السجود وهذه سجدة سورة ص في قوله وظن داود أنما افتناه فاستغفر ربه وخزراً كما وأتاب فسجد هانو وبوع شكرهما والظن على بابه يقول ظن داود أنما اخترناه فإن الفتنة في اللسان الاختبار تقول العرب فتنت الفتنة على النار أي اختبرتها فطلب طلباً مؤكداً استمر من ربه فإن الاستفعال يؤذن بالتأكد ووقع خاضعاً ورجع إلى الله فيما طلب عنه لا حول ولا قوة له وهذا دليل على أنه كان عنده من القوة ما يستتر به فلم يفتعل ورجع إلى الله في ذلك ويؤيده ما أقول الله لا تتبع الهوى فلولم يكن في قوته التحكم فيما يريد منتهى عنه فقضينا حاجته فجارى جع البنافيه وسترناه عن الاعيار في حضرتنا خجل قدره مع نصره بحتنا خلفته عنافي الحكم في عبادي والتحكم والتصرف ثم قال وإن له عندنا زلفي مما هو له منا لا يرجع من ذلك إلى الكون والاعيار شيء وحسن ما بوع خاتمة حسنة أي مشهود لان الحسنه والحسن من الاحسان وهو مقام الشهود الذي يعطى الحقائق على ما هي عليه فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدر الاحسان لجبريل عليه السلام بما أشرنا إليه في سجدها السجود وهو سجود الانابة وفي السجود فيها خلاف فاذا سجدها الانسان ولم يسجد فيها ما وجد داود عليه السلام من التقريب الالهي وعلم خاتمة أمره وبما اذا يختم له ونهاية مقامه ومنزله عند رب في الدار الآخرة هذا اذا سجدها سجود داود واذا سجدها سجود رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يسجد الزيادة في جميع أحواله في كل حال بما يليق به من علم وعمل في كل دار بما يليق بتلك الدار فان الزيادة في الدار بحسب ما وضعت لها فالذي ادركه تكليف وعمل والآخرة دار جزاء والدينا أيضاً دار جزاء لمن عقل عن الله هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم لما غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر زاد في عبادته به فقام حتى نورمت قدماه شكر الله على ذلك وهذا جزء العبد على المغفرة فهي دار جزاء في يوم الدين هو يوم الدينا والآخرة فوضع الحدود جزاء وجزاء أهل الشقاء بما عملوه من مكارم الاخلاق في الدينا ما أنعم به عليهم من النعم حتى انقلبوا إلى الآخرة وقد جنوا ثم أخبرهم في الدينا فلولم تكن الدينا أيضاً دار جزاء ما كان هذا فمن لم يدرك في سجود ما مثال هذه العلوم فلم يسجد **﴿ وصل السجدة الثانية عشرة ﴾**

وهي سجدة الاجتهاد وبذل المجهود فيما ينبغي لجلال الله من التعظيم والالتدابه وهي في حم السجدة وفي موضع سجودها خلاف فقيل عند قوله ان كنتم اياه تعبدون فمن سجدها جعلها سجدة شرط ومن سجدها عند قوله لا يسأمون كانت عنده سجدة نشاط ومحبة لما كانت حاجة الخلق إلى الليل ليسكنوا فيه ويتخنوه لباساً يحول بينهم وبين أعين الناظرين وإلى النهار ليسبوا فيه فيحصل أوقاتهم ورأوا ان الشمس يكون النهار بطولها ويكون الليل بضروبها نسبوا وجود الليل والنهار إليها فعبدها وهم الشمسية رأيتهم خلقاً كثيراً يبلدون وزلت عند واحد من علمائهم فسألته لم أشركتم مع الله في عبادته عبادة الشمس فقال لي ما عبدنا الشمس لكونها إنما حاشى الله بل الله الواحد وإنما نظر علماءنا فيها لهذا الذير الاعظم من المدافع في العالم ثم عد مدار بط الله به من المنافع فمرفتاً أنه لو لم يكن له عناية من الله به ما ولاه على هذه الامور فطلبنا لقربة اليه بالتعظيم ليكون لنا حسن

وصاطة عند الله في تخليصنا والشمس عندنا عبد فقير الى الله تعالى الا ان الله به عناية هذا قوله لي ونحن على ما نمته نأكل ضيافته يقول الله تعالى في هذه السجدة ومن آياته الضمير يعود على الله الليل والنهار وان حدث عن الشمس فها هو من آياتها بل هو من آياتي ثم قال والشمس والقمر وأخبرهم أن الله معي آية الليل وهو القمر فلا يظهر لنوره حكم في البصر الا بالليل ونوره معارفاته انعكاس نور الشمس فانه لها كالأثر فالنور الذي يعطيك القمر انما هو للشمس وهو موصل لا غير لانه محو وجعل آية النهار مبصرة يعني نورها ظاهر للبصر وجعلنا ذلك الطلوع والغروب ان يكون حسابه بالشمس ليعلم فصول سنته ومن يكون حسابه بالقمر عدد السنين والحساب يقول الله في الالهة قل هي مواقيت للناس والحج فقال لهم اذا كانت عبادتكم للشمس والقمر لهذه الالهة فانا خالق هذه الآيات دلالات على قاسجدوا لله الذي خلقهم جميع الليل والنهار والشمس والقمر في الضمير وغلب هنا التأنيث على التذكير لان الليل والنهار والشمس والقمر منفعلون لا فاعلون فهو تشبيه واضح لمن عقل وجعهم جمع من يعقل من المؤنث بانه كذلك ايضا على نقص المراجعة التي تنبئ للذكورة ولم يقل خلقهم حتى لا يعظم قدرهم بتغليب التذكير عليهم فان العرب تغاب المذكر على المؤنث في كلامها تقول زيدوا الفواطم خرجوا ولا تقول خرجن فانه الذي خلقهن أولى بأن يعبدوه منهن لان مرتبة الفاعل فوق مرتبة المنفعل فالخالق أولى وأحق أن يعبد من له القصد من طريقين من كونه مخلوقا ومن كونه مؤثرا وقال ان الذين عند ربك يعني العلماء بالله من الملائكة الذين هم دون مقر فلك القمر يسبحون له بالليل والنهار وهم أعلم بالله منكم فلو كان ما اتخذوه من هؤلاء الهة لكانت الملائكة أولى بالسجود لهم منكم علمكم انهم أعلم فهم يسجدون لله من غير ساء متولا فتور **﴿وصل السجدة الثالثة عشرة﴾** وهي سجدة الطرب والالهوتنبية الغافلين عن الله وهي سجدة خاتمة سورة النجم وفي السجود فيها خلاف واقترب بسجودها الامر الالهي والذلة والمسكنة لان السامدين اللاهون فيقول لهم وان كنتم اهل غناء فتغنوا بالقرآن فهو أولى بكم فاسجدوا لله واعبدوا وقد ورد في الخبر ما أذن الله لنبي كاذبه لنبي يتغنى بالقرآن يقول ما استمع كاستماعه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ليس منا من لم يتغن بالقرآن فجعل التغنى به من السنة وهي لغة حميرية يقولون اسمدنا أي غن لنا في وقت حصادهم لينشطوا بالعمل وكانت العرب اذا سمعت القرآن غنت حتى لا تسمع القرآن وكانوا يقولون ما أخبر الله عنهم لا تسمعوا هذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون كما يفعله اليوم من لم يوفقه الله من العلماء اذا سمعوا كلام أهل الله بما يمنحهم الله من الاسرار يقولون هذا هذيان وفشار وأما المتغالون فيقولون هذا كفر ولو سئلا عن معنى ما سمعوا ما عرفوا فقال الله أفمن هذا الحديث يعني من القرآن فبأوعظهم به منهم وتوعدهم وعدهم تهيجون تكثر من المحب كيف جاء به مثل هذا وما أنزل على عظمائكم كما قالوا لولا أنزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وتضحكون أي تهزؤن منه اذا أتى به وهو لا هم الذين ذكرنا من جهلهم انهم لا يعرفون الحق الا بالرجال وأنتم سامدون يقول لاهون فلا تفعلوا ولا تكبروا واخضعوا لله الذي هذا كلامه بلغتمك ونزلوا له نزل فانه في القرآن ما يبكي من الوعيد وما يضحك ويتعجب فيه من الفرح باتساع رحمة الله ولطفه بعباده ولا تبكون وفي القرآن من الوعيد والخوف ما يبكي بدل الدموع دما لمن دبر آياته وأنتم سامدون وفي القرآن هذا كله فما لكم عنه معرضون وموطن الدنيا موطن حذر ولا سيما الموت فيكم راع وغلامع الانفاس ولا تفكروا الى أين نصيرون والى أين نسا فرون وأين تحطون ما هي الدنيا موطن امان والعالم الحكميم هو الذي يعامل كل موطن بما يستحقه **﴿وصل السجدة الرابعة عشرة﴾** وهي سجدة الجمع والوجود فمن سجد سجدة النجم ولم ينتج له في علم النعمات والالحان المطربة الفلسفية ورأى ان أصوات كل مصوت مزامير من مزامير الحق في العالم ويشهد داود عليه السلام في هذا الكشف ويرى الاصوات والحروف ناطقة بكل معنى عجيب يهز الجبال الراسيات طربا ويضحك الشكلي سرورا وفرحا فاسجدها وهذه السجدة الاخرى في سورة اذا السماء انشقت وفيها اخلاف وسجدها أبوهرير خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم ويسجد فيها عند قوله واذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون فهذا اسجد الجميع لانه سجد عند القرآن والجمع يؤذن بالكثرة وقد تكون

الكثرة بالمثل وغيرها والاحدية وان كانت لله تعالى فالمقطوع به أحدية الألوهية أى لاله الا الله وأحدية الكثرة من حيث أمماؤه الحسنى وأما الحق فلا يقال فيه من حيث ما هو عليه في نفسه كل ولا بعض ويقال في الواحد مناراً يتزيدا نفسه عينه كله لا احتمال أنك قد ترى وجهه دون سائر جسده فاطى التأ كيد بالكل رؤية جميعه فلو لا وجود الكثرة فيه ما قلت كله يقول فاذ اسمع القرآن الذى هو جامع صفات الله من التنزيه والتفديس كيف لا يتذكر السامع جميعه فيسجد لمن له جميع صفات التنزيه فمن سجد في هذه السورة ولم يقف على علم الموالم وما تحته الحاملات في بطونهما من أنواع الحوامل من العالم كالارض والسحاب والنساء وجميع الاماني وما تحمله الكتب في حروفها من المعاني فانهما من جملة الحاملات ولم يقف فيها على رجوعه من أين جاء ويرى صورة حاله عيانا حالاً وعاقبة بحيث أن يحلف على ما رآه لقطعه به فاسجد ﴿وصل السجدة الخامس عشرة﴾ وهى سجدة العقل الأول لسجود تعليم عن شهود رجوع الى الله وهذه سجدة سورة العلق عند قوله واسجد واقترب فهى سجدة طاب القرب من الله تعالى وجاءت بعد كل تردع وزجر وهو قوله كلا لما جاء به من لا يؤمن بالله واليوم الآخر يقول له ربه اسجد واقترب لما تعصم عما دعاك اليه فتأمن غائلة ذلك انتهى الجزء السابع والاربعون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿وصل في فصل وقت سجود التلاوة﴾

منع قوم السجود في الأوقات المنهى عن الصلاة فيها وأجاز قوم السجود بعد صلاة العصر وبعد صلاة الصبح ما لم تدين الشمس الى الغروب أو الطلوع والذي أقول به بالسجود في كل وقت لان متعلق النهى الصلاة وليس السجود من الصلاة شرعاً الا في الصلاة كما ان له أن يقرأ الفاتحة في كل وقت وان كانت قراءتها في الصلاة من الصلاة باعتبار هذا الفصل السجود قربة تعريف وتنزيه بما يستحقه الاله من العلو والرفعة عن صفات المحدثات ومثل هذا لا يتقيد بوقت دون وقت بل نسبة تعظيمه واجلاله الى الاوقات على السواء كما أن للعبد أن يتأجى ربه بتلاوته كتابه العزيز في كل وقت وهو محمود في ذلك مأجور عند الله عز وجل

﴿وصل في فصل من يتوجه عليه حكم السجود﴾

أجمعوا على أنه يتوجه على القارئ في صلاة كان أو غير صلاة السجود واختلفوا في السامع فمن قائل عليه السجود ومن قائل عليه السجود بشرطين أحدهما أن يسجد القارئ والآخر أن يكون قد لسمع القرآن وأن يكون القارئ ممن يصلح أن يكون اماماً للسامع وقيل عن بعضهم يسجد السامع لسجود القارئ وان كان القارئ لا يصلح للإمامة اذا جلس اليه لسمع والذي أذهب اليه انه لا يسجد عليهما وان كرهنا لهذا ذلك الاعتبار يجب السجود على القلب واذا سجد لا يرفع أبداً بخلاف سجود الوجه انفق لسهل بن عبد الله في أول دخوله الى هذا الطريق انه رأى قلبه قد سجد وانتظر أن يرفع فلم يرفع فبقي حائراً فزال يسأل شيوخ الطريق عن واقعة فما وجد أحداً يعرف واقعة فانهم أهل صدق لا ينطقون الا عن ذوق محقق فقل له ان في عبادان شيئاً معتبراً الورحات اليه بما وجدت عنده علم ما تسأل عنه فرحل الى عبادان من أجل واقعة فمادخل عليه سلم وقال يا أيها الشيخ أيسجد القلب فقال له الشيخ الى الأبد فوجد شفاة فلزم خدمته ومدار هذه الطريقة على هذه السجدة القلبية اذا احصت للانسان حالة مشاهدة عين فقل كمل وكنت معرفته وعصمته فلم يكن للشيطان عليه من سبيل وتسمى هذه العصمة في حق الولي حفظاً كما تسمى في حق النبي والرسول عصمة ليقع الفرق بين الولي والنبي أدباً منهم مع الانبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام لينتصوا باسم العصمة ومع هذا فاني أبين الفرق بينهما وذلك ان الانبياء لهم العصمة من الشيطان ظاهراً وباطناً وهم محفوظون من الله في جميع حركاتهم وذلك لانهم قد نصبهم الله للناس ولهم المناجاة الألفية فالانبياء المرسلون معصومون من المباح ان يفعلوا من أجل نفوسهم لانهم يشرعون بأفعالهم وأقوالهم فاذا فعلوا ما باحياؤنه لا تنزع

ليقتدى بهم ويرفون الاتباع عين الحكم الالهي فيه فهو واجب عليهم ليبينوا للناس ما نزل اليهم يقول الله تعالى يا ايها الرسول بلغ ما نزل اليك من ربك وان لم تفعل فلا بلغت رسالته والله يعصمك من الناس وللوثة من هذا التبليغ حظ وافر والولي محفوظ من الأمر الذي يقصد الشيطان عند القائه في قلب الولي ما شاء الله ان يلقى اليه فيقلب عينه بصرفه الى الوجه الذي يرضى الله فيحصل بذلك على منزلة عظيمة عند الله ولولا حرص ابائس على المعصية ما عاد الى هذا الولي مرة أخرى فانه يرى ما جاء به ليعبده بذلك من الله يز بدعه قربا وسعادة والانباء معصومون ان يلقى الشيطان اليهم فهذا الفرق بين المعصية والحفظ وانما جعلوا الحفظ للولي أيضا دبا مع النبي فان الشيطان ماله سبيل على قلوب بعض الأولياء من أجل العلم الذي أعطاه التجلي الالهي لقلوبهم يقول تعالى وحفظا من كل شيطان مارد وهو أعظم الشياطين فانه لا يلقى الى أحد الا ما يلقى بمقامه فيأتي الى الولي فيا يلقى اليه الافعل الطاعات وينوعه فيها ويخرجها من طاعة الى طاعة أعلى فلا يرى الولي فيها أثر الهذي نفسي فيبادر الى فعلها ويقنع الشيطان المارد منه بهذا الاخذ عنه على جهالة فلو كان على بينة من ربه في ذلك لكان أولى فالشيطان لا يقدر ان يقدح في علم التجلي الالهي بوجه من الوجوه ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق شيطانه اني قرينه الموكل ان الله أعانه عليه فأسلم أي اتقاد اليه فلا يأمره الا بخير بخلاف من كان عنده العلم بالله عن نظر فكري واستدلال فان الشيطان يلقى اليه الشبهة في أدلته ليحيره ويرده الى محل النظر ليجوت على جهل بره أو شك أو حيرة أو وقفة والولي الحاصل عنده العلم عن التجلي هو على بصيرة محفوظ من كل شبهة فان الشيطان أعني شيطان الانس والجن ليس له على قلب صاحب علم التجلي الالهي سبيل في ربه وهذا لا يكون لاحد من الأولياء الا لمن سجد قلبه فان الشيطان لا يعتزل عن الانسان الا في حال سجوده في الظاهر والباطن فان لم يسجد قلب الولي فليس بمحفوظ وهذه مسئلة دقيقة عظيمة في طرق أهل الله ما تحصل الا لافراد يميز وجودهم وهم الذين هم على بينة من ربه والبيئة تجليه تعالى ويتلون تلك البيئة شاهد من العبد معدل وهو سجود القلب فاذا اجتمعت البيئة الى بانية والشاهد التالي عصم القلب وحفظ ودعا صاحبه الخلق الى الله على بصيرة وعلى هذا المقام من طرق القوم أسباب حار فيها القوم مثل قول أبي يزيد بدعوت الخلق الى الله كذا وكذا سنة ثم رجعت اليه فوجدتهم قد سبقوني وقيل له في هذا المقام أيعصى العارف فقال وكان أمر الله قدر ما قدورا وهذا غاية في الادب حيث لم يقل نعم ولا لا وهذا من كمال حاله وعلمه وأدبه رضى الله عنه وعن أمثاله

﴿وصل في فصل صفة السجود﴾

فمن قائل يكبر اذا خفض واذا رفع ومن قائل لا يكبر الا اذا كانت السجدة في الصلاة حينئذ يكبرها في خفض ورفع والذي أذهب اليه التكبير وان كان لم ينقل ولا خلافه ﴿وصل في اعتبار هذا الفصل﴾ تكبير الحق عن السجود محمود على أي حال كان فانه تزيهه وينبني لا بعد أن يعطى اللسان حظا من هذا السجود وليس الا التلطف بالتكبير كما سجد سائر أعضائه كل عضو بحقيقته

﴿وصل في فصل الطهارة للسجود﴾

فمن قائل لا يسجد الا على طهارة ومن قائل يسجد وان لم يكن طاهرا به أقول وعلى طهارة أولى وأفضل فان النبي صلى الله عليه وسلم تيمم رد السلام وقال اني كرهت ان أذكر الله الاعلى طهرا وقال على طهارة ﴿والاعتبار في هذا الفصل﴾ طهارة القاب شرط في صحة السجود لله عز وجل من كونه ساجدا وطهارة الجوارح في وقت السجود معقولة من طريق المعنى فانها في وقت السجود غير متصرفه في أمر آخر بخلاف القلب ولهذا اذا سجد قلب العبد لم يرفع أبدا والجوارح في حال السجود في غير الصلاة متصرفه في عبادته لم يشترط في فعلها استعمال ماء ولا تراب وان كان على طهارة فهو أولى وأفضل وكان عبد الله بن عمر رضى الله عنه يسجد للتلاوة على غير طهارة

﴿وصل في فصل السجود للقبلة﴾

اختلف العلماء رضى الله عنهم في السجود للتلاوة للقبلة فمن قائل يسجد في التلاوة لاي وجهة كان وجهه والاولى

استقبال القبلة ومن قائل لا بد من استقبال القبلة والذي أقول به بالسجود لا يوجهه كان فإن الله يقول فأينما تولوا فثم وجه الله وإذا قرأ على القبلة فهو أولى للجمع بين الظاهر والباطن ﴿وصل في استبارة ذلك﴾ الله جل جلاله عن التقييد فهو قبلة القلوب فأينما تولوا فثم وجه الله حقيقة منزلة بخلاف بين أهل الله فإذا سجد العبد لله فقد سجد للقبلة المعتبرة فإن الله بكل شيء محيط لا تقيد الجهات ولا تحصر الإينيات وهو بالعين في كل أين ليس ذلك لسواء ولا يوصف به موجود الأياد فإن جمع الساجد بين القبلتين كما جمع في خلقه بين النشأتين باليدين فيفيد من يقبل التقييد و يطلق من يقبل الاطلاق فيعطى كل ذي حق حقه كما أن الله أعطى كل شيء خلقه

﴿وصل في فصل صلاة العيدين حكما واعتبارا﴾

صلاة العيد تكرر الشهود • بما يسد وعلى من الوجود
إذا جلى لنا ما كان منه • لنا منى به في كل عيد
فعيدى من وجودى يوم جود • بمن به على بلا مزيد
أكره بسبع ثم خمس • عن القرب المقيد بالوريد
وأطلب منه ما تعطيه ذاتى • لذلك اليوم من لبس جديد
ولو أنى أقول بعين كوفى • لميزت المراد من المريد
ولكن عنه أعنى حين أكنى • بحال فى هبوط أو صعود
أناجيه به فى كل حال • وبحجبنى بلذات المزيد
وأرفع ستره عن عين ذاتى • فتغبنى المطالع عن وجودى
بماء حياته طهرى ومن لم • يجد ماء تيمم بالصعيد
وعين نيمي ردى بذاتى • الى بلا شهود فى شهود

صلاة العيدين سنة بالأذان ولا إقامة هما يوم أسرو وعيد الفطر لفرحته بفطره فيجمل بالصلاة لا قضاء به فإن المصلى يناجى ربه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصائم فرحتان فرحة عند فطره وفرحة عند لقاء ربه فأراد أن يجمل بمحصول الفرحتين فشرعت صلاة عيد الفطر وحرم عليه صوم ذلك اليوم ليكون في فطره مأجورا أجر الفرائض في عبودية الاضطرار لتكون المثوبة عظيمة القدر وفي صلاة عيد الاضحى مثل ذلك لصيامه يوم عرفه في حق من صامه فإنه صوم مرغب فيه في غير عرفه وحرم عليه صوم يوم الاضحى ليؤجر أجر الواجبات فإنها من أعظم الاجور ولما كان يوم زينة وشغل بأحوال النفوس من أكل وشرب وبالعالم شرع في حق من ليس بحاج في ذلك اليوم أن يستفتح يومه بالصلاة بمناجاة به لتحفظه سائر يومه فإن الصلاة في ذلك اليوم في أول النهار كالنية في الصلاة فكما أن النية تحفظ عليه هذه العبادة وإن محبة الغفلة في أثناء صلاته فالنية تجبر له ذلك فإنها تعلقت عند وجودها بكمال الصلاة فكما سار في الصلاة وان غفل المصلى كذلك الصلاة في يوم العيد تقوم مقام النية واليوم يقوم مقام الصلاة فما كان في ذلك اليوم من الانسان من هو ولعب وفعل مباح فهو في حفظ صلاته الى آخر يومه ولهذا سميت صلاة العيد أى تعود اليه في كل فعل يفعله من المباحات بالأجر الذى يكون للمصلى حال صلاته وإن غفل اصحة نيته ولهذا حرم عليه الصوم فيه شبهات كبيرة الاحرام وليقابل به نية الصوم في حال وجوب الصوم فيكون في فطره صاحب فرصة كما كان في صومه في رمضان صاحب فرصة لجميع ما يفعله من المباحات في ذلك اليوم مثل سنن الصلاة وجميع ما يفعله من الفرائض في ذلك اليوم والواجبات من جميع العبادات بمنزلة الاركان في الصلاة فلا يزال العبد في يوم العيدين حاله في أفداله كلها حال المصلى فلماذا قلنا سميت صلاة العيد بخلاف ما يقول من ليس من طريقتنا ولا شرب شر بنام انه سمي بذلك لانه يعود في كل سنة فهذه الصلوات الخمس تعود في كل يوم ولا تسمى صلاة عيد وان كان لا يلزم هذا ولكن هو قول في الجملة يقال فان قيل لا يرتبط يوم العيد بالزينة قلنا الزينة مشروعة في كل صلاة فإن الله يقول خذوا زينةكم عند كل مسجد

للمؤمنين من بنى آدم فلما عاد الفطر عبادة مفروضة سمي عيداً وعاد ما كان مباحاً واجبا
﴿فصول ما أجمع عليه أكثر العلماء﴾

الفصل مستحسن في هذا اليوم للخروج الى الصلاة بخلاف أعني في السنة وتحسانه والسنة ترك الاذان والاقامة الا ما أحدثه معاوية على ما ذكره أبو عمر بن عبد البر في أصح الاقوال عنه في ذلك والسنة تقدم الصلاة على الخطبة في هذا اليوم الا ما فعله عثمان بن عفان رضي الله عنه به أخذ عبد الملك بن مروان رحمه الله نظراً واجتهاداً ومبنى على ما فهم من الشارع من المقصود بالخطبة ما هو وأجمعوا أن لا توقيت في القراءة في صلاة العيدين مع استحباب قراءة مسح اسم ربك الاعلى في الاولى وفي الثانية الغاشية وكذلك سورة ق في الاولى وسورة القمر في الثانية اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿الاعتبار في هذا الفصل﴾ الفصل وهو الطهارة العاتة والطهارة تنظيف فليلبس أحسن اباسه ظاهراً وهو الريش وبلطناً وهو لباس التقوى والمراد بالتقوى هنا ما بقي به الانسان كشف عورته أو ألم الحر والبرد وهو غير لباس من الريش ولما توفرت الدواعي على الخروج في هذا اليوم الى المصلى من الصغير والكبير وما شرع من الذكركر المستحب للخارجين سقط حكم الاذان والاقامة لانهما لا اعلام لينبه الغافلين والتهيو هنا حاصل حضور القلب مع الله يغني عن اعلام الملك بعبته التي هي بمنزلة الاذان والاقامة للاسماع والذي أحدث معاوية مراعاة للنادر وهو تنبيه الغافل فانه ليس ببعيد أن يغفل عن الصلاة بما يرام من اللعب بالتفرج فيه وكانت النفوس في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم متوفرة على ربه صلى الله عليه وسلم وفرجتها في مشاهدته وهو الامام فلم يكن يشغلهم عن التطلع اليه شاغل في ذلك اليوم فلم يشرع أذاناً ولا اقامة وأما تقديم الصلاة على الخطبة فان العبد في الصلاة مناجر ربه وفي الخطبة مبلغ للناس ما أنزل اليه من التذكير في مناجاته فكان الاولى بتقديم الصلاة على الخطبة وهي السنة فلما رأى عثمان بن عفان ان الناس يفترون اذا فرغوا من الصلاة ويتركون الجلوس الى استماع الخطبة قدم الخطبة مراعاة لهذه الحالة على الصلاة تشبهاً بصلاة الجمعة فانه فهم من الشارع في الخطبة اسماع الحاضرين فاذا افتروا لم تحصل الخطبة لما شرعت له فقد هال يكون لهم أجر الاستماع ولو فهم عثمان رضي الله عنه من النبي صلى الله عليه وسلم خلاف هذا ما فعله واجتهد ولم يصدر من النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك ما يمنع منه ولقراّن الاحوال أثر في الاحكام عند من ثبتت عنده القرينة وتختلف قراّن الاحوال باختلاف الناظر فيها ولا سيما وقد قال صلى الله عليه وسلم صلوا كما رأيتموني أصلي وقال في الحج خذوا عني مناسككم فلورأى صلى الله عليه وسلم صلاة العيد مع الخطبة مراعاة الحج ومرعاة الصلاة لتطقي فيها كما نطق في مثل هذا وكذلك ما أحدثه معاوية كاتب رسول الله صلى الله عليه وسلم وصهره خال المؤمنين فالظن بهم جيل رضى الله عن جميعهم ولا سبيل الى تجريحهم وان تكلم بعضهم في بعض فلمهم ذلك وليس لنا الخوض فيما شجر بينهم فانهم أهل علم واجتهاد وحديث وعهد بنبوة وهم مأجورون في كل ما صدر منهم عن اجتهاد سواء أخطؤا أم أصابوا أو أتاوا التوقيت في القراءة فمأور عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك كلام وان كان قد قرأ بسورة معلومة في بعض أعياده مما نقل اليها في أخبار الآحاد وقد ثبت في القرآن المتواتر أن لا توقيت في القراءة في الصلاة بقوله فاقروا ما ينسر من القرآن ولا يكلف الله نفساً الا ما آتاها وهو ما يتذكره في وقت الصلاة والقرآن كله طيب ونال به مناجر ربه بكلامه فان قرأ تلك السورة فقد جمع بين ما ينسر والعمل بفعله صلى الله عليه وسلم فهو مستحب والتأسي به مشروع لنا وليس بفرض ولا سنة

﴿وصل في فصل التكبير في صلاة العيدين﴾

فقال قوم يكبر بعد تكبيرة الاحرام وقبل القراءة في الركعة الاولى سبع تكبيرات وقيل بتكبيرة الاحرام ويكبر في الثانية بعد تكبيرة القيام الى الركعة الثانية خمس تكبيرات وقال آخرون يكبر في الاولى قبل القراءة وبعد تكبيرة الاحرام ثلاث تكبيرات ويكبر في الركعة الثانية بعد القراءة ثلاث تكبيرات ثم يكبر للركوع وحكى أبو بكر بن ابراهيم بن المنذر في التكبير اثني عشر قولاً ﴿وصل في اعتبار هذا الفصل﴾ زيادة التكبير في صلاة العيدين على

التكبير المعلوم في الصلوات تؤذن بأمر زائد يعطيه اسم العيد فإنه من العودة فيعيد التكبير لانها صلاة عيد فيعيد كبرياء الحق تعالى قبل القراءة لتكون المناجاة عن تعظيم مقرر مؤكداً لان التكرار تأكيده للتثبيت في نفس المؤكدين من أجله مراعاة لاسم العيد اذ كان للاسماء حكم ومرتبة عظمى فان بهائرف آدم على الملائكة فاسم العيد اعطى اعادة التكبير لان الحكم له في هذا الموطن وبعد القراءة في مذهب من يراه لاجل الركوع في صلاة العيد وسبب ذلك ان العيد لما كان يوم فرح وزينة وسرور واستولت فيه النفوس على طلب حظوظها من النعيم وأيدها الشرع في ذلك بتحريم الصوم فيه وشرع لهم اللعب في هذا اليوم والزينة وفي هذا اليوم لعبت الاحابشة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واقف ينظر اليهم وعاشرة رضى الله عنها خلفه صلى الله عليه وسلم لم وفي هذا اليوم دخل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مغنيتان فغنتا في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسمع ولما أراد أبو بكر الصديق رضى الله عنه حين دخل أن يغير عليهما قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم دعهما يا أبا بكر فإنه يوم عيد فلما كان هذا اليوم يوم حظوظ النفوس شرع الله تضاعف التكبير في الصلاة ليتمكن من قلوب عباده ما ينبغي للحق من الكبرياء والعظمة لثلاثتهم حظوظ النفوس عن مراعاة حقه تعالى بما يكون عليهم من أداء الفرائض في أثناء النهار أعني صلاة الظهر والعصر وباقي الصلوات قال الله تعالى ولذكر الله أكبر يعني في الحكم فنראה ثلاث تكبيرات فلمواله الثلاثة لكل عالم تكبيرة في كل ركعة ومن رآه سبعا فاعتبر صفاته فكبر لكل صفة تكبيرة فان العبد موصوف بالصفات السبعة التي وصف الحق بهائرفه فكبره أن تكون نسبة هذه الصفات اليه سبحانه كنسبتها الى العبد فقال الله أكبر يعني من ذلك في كل صفة والمكبر خسا فيها فتنظر في الذات والاربع الصفات التي يحتاج اليها العالم من الله أن يكون موصوفاً بها وبها ثبت كونه الها فيكبره بالواحدة لذاته بليس كمثل شيء ويكبره بالاربع لهذه الصفات الاربع خاصة على حد ما كبره في السبع من عدم النسبة في المناسبة فاعلم ذلك وأما رفع الأيدي فيها فإشارة الى أنه ما بأيدينا شيء مما ينسب اليان من ذلك وأما من لم يرفع يديه فيها فكتفي برفعها في تكبيرة الاحرام ورأى ان الصلاة أقرت بالسكينة فلم يرفع اذ كانت الحركة نشوش غالباً ليتفرغ بالذكر بالتكبير خاصة ولا يعلق خاطره بيديه ليرفعهما فينقسم خاطره فكل عارف راعى أمراً فافعل بحسب ما أحضره الحق فيه

﴿وصل في فصل في التنفل قبل صلاة العيد وبعدها﴾

فن قائل لا يتنفل قبلها ولا بعدها ومن قائل بالعكس ومن قائل لا يتنفل قبلها ويتنفل بعدها والذي أقول به ان الموضع الذي يخرج اليه الصلاة العيد لا يخلو اما أن يكون مسجد افي الحكم كسائر المساجد فيكون حكمه الا في اليه حكم من جاء الى مسجد فنرى تحية المسجد فليتنفل كما أمر في ركعتي دخول المسجد وان كان قضاء غير مسجد موضوع فهو غير ان شاء تنفل وان شاء لم يتنفل ﴿وصل الاعتبار في هذا الفصل﴾ المقصود في هذا اليوم فعل ما كان مباحاً على جهة الفرض والندب خلاف ما كان عليه ذلك الفعل في سائر الايام فلا يتنفل فيه سوى صلاة العيد خاصة والفرائض اذا جاءت أو قاتها فان حركة الانسان في ذلك اليوم في أمور مقررة مندوب اليها وفي فرض ومن كان في أمر مندوب اليه مربوط بوقت فينبغي أن يكون له الحكم من حيث ان الوقت لذلك المندوب المعين فهو أولى به فلا يتنفل وقد ندب الى اللعب والفرح والزينة في ذلك اليوم فلا يدخل مع ذلك مندوباً آخر يعارضه فاذا زال زمانه حينئذ له أن يبادر الى سائر المندوبات ويرجع ما كان مندوباً اليه في هذا اليوم مباحاً فيعاده من الايام وهذا هو فعل الحكيم العادل في القضايا فان لنفسك عليك حقاً واللعب والهوى والطرب في هذا اليوم من حق النفس فلا تكن ظالماً لنفسك فتكون كمن يقوم الليل ولا ينام فان نطعت فقد نهيتك

﴿وصل في فصول الصلاة على الجنائز﴾

الصلاة على الميت شفاء من المصلي عليه عند ربه ولا تكون الشفاء الا لمن ارتضى الحق أن يشفع فيه ولم يرتض سبحانه من عباده الا العصاة من أهل التوحيد سواء كان ذلك عن دليل أو إيمان ولهذا شرع تلقين الميت ليكون

الشفيع على علم توحيد من يشفع فيه وآخر شافع حيث كان الاسم الرؤف يشفع عند الاسم الجبار المنتقم في نجاة من
عند علم التوحيد مع وصول الدعوة إليه وتوقفه في القبول فان الموحد الذي لم يصل اليه الدعوة لا يدخل النار فلا
تكون الشفاعة الا في العصاة الذين بلغتهم الدعوة ففهم من آمن ومنهم من توقف ايمانه بهذا الشخص من أجل ما جاء به
لانه استند الى عظيم لا ينبغي أن يغترى عليه فاحتاج الى دليل يقطع به على صدق دعواه فيما يبلغه انه من عند الله فهذا
توقف اذ لم يرزقه الله العلم الضروري ابتداء بصدق دعوى هذا الرسول قال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا
يعني نبعثه بالآيات والبيّنات على صدق دعواه وكذا أخبر الله تعالى انه أيد الرسل بالبينات ليعدن الانسان من نفسه
والايمان نور يقذفه الله في قلوب من يشاء من عباده فاذا انضاف الى نور العلم فهو نور على نور فانتشرع في حال الميت
الذي يصلح عليه وما يجب له وما يجب من أجله علينا من تجهيزه على الصفات التي أمرنا الشارع بها فن ذلك التلقين
التلقين عند الموت اذا احتضر فان المولود يبدأ بالمقام عظيم وهو وقت الفتنة التي هي فتنة الحيا بما يكشفه المحضر
عند كشف الغطاء عن بصره فيعين ما لا يعاينه الحاضر ويمثل له من سلف من معارفه على الامور التي يعرفهم فيها وهم
السيئات التي تمثل اليه على صورهم بأحسن زى وأحسن صورة ويعرفونه انهم ما وصلوا الى ما هم فيه من الحسن الا
بكونهم ما توأمشركين بالله فينبئ للحاضر بن عهده في ذلك الوقت من المؤمنين أن يلقوه شهادة التوحيد ويد يعرفوه
بصورة هذه الفتنة ليتنبه بذلك فيموت مسلما موحدا مؤمنا فانه عند ما يتلفظ بشهادة التوحيد ويتحرك به لسانه
أو يظهر نوره من قلبه يتذكره اياه فان ملائكة الرحمة تتولاه وتطرد عنه تلك الصور الشيطانية التي تخضره الحالة
الثانية من التلقين وكذلك ينبغي أن يلقن اذا أنزل في قبره وسر بالتراب من أجل سؤال القبر فان الملكين منظرهما
فضيع وسؤالهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بكلام ما فيه تعظيم ولا تبجيل في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم
وذلك أن يقول له ما تقول في هذا الرجل وهذه هي فتنة الامم المستعاضة منها واما الاستعاضة الانبياء عليهم السلام منها فانهم
مسؤولون ممن أرسل اليهم وهو جبريل عليه السلام كانسأل نحن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان النبي صلى
الله عليه وسلم يستعيد في الشهادة في الصلاة من فتنة الحيا والمات امله بأن الانبياء تفتن في الامم كما يفتن المؤمنون
فأمر المؤمنين بالاستعاضة من ذلك في الصلاة فان الانسان في الصلاة في مقام قريبة من الله بمناجاته فيسأله على الكشف
﴿وصل﴾ وما يستحب من الشروط المخاطب بها أهل الميت أن يستقبلوا به القبلة عند الاحتضار فان كان على قفاه
فيستقبل القبلة برجليه وان كان على جنبه فيستقبل القبلة بوجهه ﴿وصل﴾ وما يستحب تبجيل دفنه والاسراع
به الى قبره فان كان سعيدا أسرع به الى خير فوان كان شقيفا فشر تضعونه عن رقابكم فيراعى الميت في السجادة
ويراى الحي الذي هو حامله بوضع الشر عنه فهذا اسراع من أجل الميت وهذا الاسراع من أجل حامله وانما ورد التفسير
من الشرع في الاسراع بهذا العلم ان الله ما كلف عباده الا ما من أجل الخير لا يئالوا بذلك شر فاعتبر في حق الشقي
حامله فقال أسرعوا بالجنازة فانه شر تضعونه عن رقابكم واعتبر في حق السعيد الميت فقال أسرعوا به فانه خير فقدّمونه
اليه فأنطق حكم الشارع وقد ورد أن الجملة من الشيطان الا في ثلاث منها تجهيز الميت ومن تجهيزه الاسراع به الى دفنه
فيقول الميت وهو على نعشه حين يحمل اذا كان سعيدا قدموني قدموني واذا كان شقيفا يقول الى أين تذهبون في
يسمع ذلك كل دابة الاتقيان ﴿وصل﴾ وما يلقى بالحي من الميت أيضا غله وهو كالظهاره للصلاة وفعله
مخاطب به الحي واختلف الناس فيه أعنى في حكمه فمن قائل انه فرض على الكفاية ومن قائل انه سنت على الكفاية فمن
قال بوجوبه فلا امر الوارد في قوله صلى الله عليه وسلم اغسلها ثلاثا وأوحسا وقوله في الحرم اغسلوه فهذا أمر في الصيغة
بلا شك فاذا اقررت معه قرينة حال تخرجه مخرج التلميم اصفة الغسل جعلته سنة ومن رأى أنه يتضمن الامر والصفة
قال بالوجوب (واعتبار) الميت الجاهل والموت الجهل فيجب على العالم تعليم الجاهل لان من جهل الجاهل أنه
لا يعلم أن السؤال يجب عليه فيما لا يعلمه فيتمتع على العالم أن يعلمه أن من لا يدري حكم الشرع في حركته أن يسأل أهل
الدين كروى لم يفعل فقد عصى ويعلمه ما يتعين عليه نعلجه اياه فتلك طهارته وهذا هو غسل الميت في الاعتبار مختصر

﴿فصل في الاموات الذين يجب غسلهم﴾

فأما الاموات الذين يجب غسلهم فانفقوا على غسل الميت والمقتول الذي لم يقتل في معترك حرب الكفار واختلفوا في الشهيد المقتول في حرب الكفار وفي غسل المشرك وفي غسل من ينطلق عليه اسم شهيد وفيمن قتله مشرك في غير المعترك فمن قائل يغسل كل هؤلاء ومن قائل لا يغسلون فمن رأى أن الغسل عبادة يعود بها فيها من الثواب على المفسول قال لا يغسل المشرك ومن رأى أن غسل الميت تنظيف قال يغسل المشرك وأمر النبي صلى الله عليه وسلم بغسل عمه أبي طالب وهو مشرك وأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتل أحد أن يدفوا في ثيابهم ولا يغسلون فمن رأى أن الشهيد لا يغسل لمطابق الشهادة قال لا يغسل من نص النبي صلى الله عليه وسلم أنه شهيد ومن رأى وفهم من النبي صلى الله عليه وسلم بقرينة حال أن الشهيد الذي لا يغسل هو المقتول في المعترك في حرب الكفار قال يغسل ماعداه ﴿ووصل اعتبار هذا الفصل﴾ المقتول في سبيل الله في معترك حرب الكفار حتى يرزق وانما أمرنا بغسل الميت وهذا الشهيد الخاص لا يقال فيه انه ميت ولا يجب ان يميت بل هو حي بالخبر الالهي الصديق الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه واكتفى الله أخذاً بأبصارنا عن ادراك الحياة القائمة به كما أخذ بأبصارنا عن ادراك أشياء كثيرة كما أخذ أيضاً بأسماعنا عن ادراك نسيج النبات والحيوان والجماد وكل شيء قال الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون وقال تعالى ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أمواتاً بل أحياء ولكن لا تشعرون بحياتهم كما يحيى الميت عند السؤال ونحن نراه من حيث لا نشعرون فلم قطعاً أنه يسأل ولا يسأل الا من يحقل ولا يسأل الا من هو موصوف بالحياة فنهيناً أن نقول فيهم أموات وأخبرنا أنهم أحياء ولكن لا نشعر وما ورد مثل هذا في من لم يقتل في سبيل الله فهو ميت وان كان شهيداً أو هو حي مثله وما أخبرنا بذلك الشهيد هو الحاضر عند الله ولهذا قال عند ربهم وانما يغسل الميت ويظهر لي حضر عند ربهم طاهر اقبلنا في البرزخ بعد الموت على طهارة مشروعة وهذا الشهيد حاضر عند ربهم بمجرد الشهادة التي هي القتل في سبيل الله فانه لا يغسل وهو عند ربهم ﴿ووصل في اعتبار غسل المشرك﴾ وهو القاتل بالاسباب بالركون البهاول اعتماد عايبها والاعتقاد بان الله يفعل الاشياء بها لا عند ذلك لعدم علمه لصنف نفسه واضطراب ايمانه كما اضطرب في صدق وعده تبارك وتعالى في الرزق مع قسمه سبحانه عليه لعباده فقال فورب السماء والارض انه لخلق مثل ما أنكم تنطقون فهذا ضرب من الشرك الصريح لا تخفى لغلبة الطبع عليه في مألوف العادة قال بعضهم مو بخلفن اضطراب ايمانه

وترضى بصرف وان كان مشركاً • ضميناً ولا ترضى بر بك ضامناً

فيجب على العلماء باقية طهارة قلب هذا الميت وغسله باليقين والطمأنينة حتى ينظف قلبه فيجب غسل المشرك ومن رأى أن مثل هذا المشرك لا يقدح في الايمان بالرزق ويقول انما اضطرب بالطبع لكون الحق ما عين الوقت ولا المقدار منه فاعلم ان الله بحكمته قد ربط الاسباب بالاسباب وان ذلك الاضطراب ما هو عن تهمة من المؤمن في حق الله وانه ربما لا يرزقه وانما ذلك الاضطراب اضطراب البشرية والاحساس بالافقد وعدم الصبر فان الله قد أعلمه انه يرزقه ولا بد سواء كان كافراً أو مؤمناً لكونه حيواناً فقال تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ولكن ما قال له متى ولا من أين فاعين الزمان ولا السبب بل أعلمه انه ان تموت نفس حتى تستكمل رزقها فما يدري عند فقد السبب المعتاد لحصول الرزق عند وجوده هل فرغ وجاء أجله أم لا فيكون فرغه واضطرابه من الموت فان الموت فرغ من اللزوم فلما قدم من اساءة واما للعارف فله حياة من الله عند القدوم عليه والكافر لافقد المألوقات فالصورة في الخوف واحدة والاسباب مختلفة ومن لم يمت بالسيف مات بغيره • تنوعت الاسباب والداة واحد

وان كان لم يفرغ رزقه في علم الله فيكون اضطرابه لجهله بوقت حصول الرزق كما قد منابا قطع السبب فيخاف من طول المدة وألم الجوع المتوقع والحاجة الداعية له الى الوقوف فيملى لا يسهل عليه الوقوف بين يديه في ذلك لئلا يفتنه عنده وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ من الجوع ويقول انه يبس الضجيع فانه بلاء من الله يحتاج من قام به

الى صبر ولا علم له حل برزقه الله الصبر عند ذلك أم لا فان القليل من عباد الله من برزقه الله الصبر عند البلاء ولهذا شرع
التطبيب لسكون النفس وخور الطبيب بالاستناد الى سبب حصول الصحة المتوهمه وهو اختلاف الطبيب اليه قال تعالى
ولنبلونكم بشئ من الخوف والجوع ونقص من الاموال والانفس والثمرات وهذه كلها أسباب بلاء يتلى الله به
عباده حتى يعلم الصابرين منهم كما أخبر وهو العالم بالصابر منهم وغير الصابر ثم قال وبشر الصابرين على ما اتلتيتهم به من
ذلك ثم من فضله ورحمته نعت لنا الصابرين لنسلك طريقهم وتتصف بصفاتهم عند حلول الرزايا والمصائب التي ابتلى الله
بها عباده فقال في نعت الصابرين الذين اذا أصابهم مصيبة قالوا ان الله وانا اليه راجعون يريد في رفعها عنهم ثم أخبر
بما يكون منه لمن هذه صفة فقال أولئك عليهم صلوات من ربهم يقول ان الله يشكرهم على ذلك ورحمة بازائها
عنهم وأولئك هم المهتدون الذين بات لهم الامور على ما هو الامر عليه فمن رأى هذا قال لا يفصل المشرك أى هذا
المشرك لان ايمانه بتوحيد الله صحيح فلا يظهر من حيث انه مؤمن بل طهر وغسل فمن كونه ضعيف اليقين في الاعتماد
على مراد الله فيما قطعته من الاسباب في حقه

﴿وصل في ذكر من يغسل ويغسل﴾

اتفق العلماء رضی الله عنهم ان الرجل يغسل الرجل والمرأة تغسل المرأة لاختلاف بينهما في ذلك اذا مات (الاعتبار)
الكامل في المرتبة يرى منه الكامل ايضا فيها مع ما هم فيه من التفاضل فيها قال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض
مع اجتماعهم في الرسل والكمال وقال ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض مع اجتماعهم في درجة النبوة فاذا رأى
الكامل من الكامل أمر ايجب عليه نظيره منه طهره منه ولزم الكامل الآخر اتباعه في ذلك لا يأنف من ذلك يقول
رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق موسى كليم الله عليه السلام ولانك في كمالها لو كان موسى حيا لما وسعه الا أن
يتبعني وسبب ذلك مع وجود الكمال ان الحكم اصاحب الوقت وهو الحكم الناسخ وهو الحى والحكم المنسوخ هو
الميت فللوقت سلطان ولو كان صاحبه ينقص عن درجة الكمال فله السلطان على الكامل فكيف وهو كامل فالنسخ
له كالموت فينوب عنه في نظيره فانه لو كان حيا لظهر نفسه كماله لو كشف له عما نقصه لتعمل في تحصيله
وكذلك حكم من نقص عن درجة الكمال في الطريق فينبغي للمرء أن يغسل المرء اذا طار منه ما يوجب غسله
وينبئ للآخر أن يقبل منه فانهم أهل انصاف مطلبهم واحد وهو الحق فانما أمورون بذلك فان ذلك موت في حقه وافته
يقول في هؤلاء وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر وأمرنا بالتعاون على البر والتقوى ونهانا عن التعاون على الاثم
والعدوان فان صاحب الشهوة الغالبة عليه في الطبع وصاحب الشبهة الغالبة عليه في العقل محجوبان عن حكمهما فيها
لان صاحب الشبهة يتخيل انها دليل في نفس الامر وصاحب الشهوة يتخيل انها في الله في نفس الامر فيتعين على العالم
بهذا وان كان ليس محله الكمال ويكونان هذان كمالا منه ولهذا الكمال الا انه يعلم تلك المسئلة فيجب عليه أن يظهره
من تلك الشبهة لاتصاف صاحب الموت فيها لانه لا علم له بها وكذلك صاحب الشهوة فان كانت تلك الشبهة في مشرك
حرب النظر الفكرى والاجتهاد في طلب الادلة فغلبته كان قتيلا بها ولها في نفس الامر في سبيل الله من يد مشرك فانه
ما قصد الاخير فهو في سبيل الله فان الشبهة تشارك الدليل في الصورة فهو حى غير متصف بالموت فلا يجب غسله على
الحى العالم بكون ما هو فيه انه شبهة فليس للجهنم أن يحكم على المجتهد فان الشرع قرر حكمهما كمن يرى ان صفات
الحق تعاقب ذاته بما يجب لتلك النسب من الحكم ويرى آخر ان صفات الحق أعيان زائدة على ذات الحق وقد اجتمعما
في كون الحق خيا لهما قادر امر به اسمعيا بصير امتك لهما هذا في العقائد وذلك عن نظر واجتهاد فهو قتل ميت عند
النافى صاحب شبهة وهو حى عند نفسه وعند غيره صاحب دليل وان أخطأ فلا يجب غسله وكذلك في الظنيات ليس
لشافى مثلا اذا كان حيا كأن يرد شهادة الحنفى اذا كان عدلا مع اعتقاد تحليل النيد ويحده عليه ان شر به الحنفى
لكونه حيا كما يرى تحريمه له ليله فيجب عليه اقامة الحد وكالحنفى اذا كان حيا كما وقد رأى شافعيًا تزوج بامته المخلوقة
من ماء الزنا منه ويشهد عنده فلا يرد شهادته اذا كان عدلا ويفرق بينه وبين زوجته التي هي ابنته لصلبه المخلوقة من

ماء الزمان كونه حاكماً على سلطان فانه صاحب الوقت فهذا بمنزلة الشهيد لا يغسل وان كنا شهد حسان روحه فارقت بدنه كسائر القتلى والحكم لله ليس له غيره وقد قرر حكم المجتهد فليس لنا ازالة حكم اجتهاده فان ذلك ازالة حكم الله في حقه أصل هذا الباب في قبول الكامل ما يشير به الانقص في المسئلة التي هو أعلم بها منه حديث تأييد النخل قوله صلى الله عليه وسلم لا صحابه أتم أعلم بمصالح دنياكم ورجع الى قوله وكذلك رجوعه صلى الله عليه وسلم الى قوله يوم بدر في نزوله على الماء

﴿وصل في فصل المرأة يموت عند الرجال والرجل يموت عند النساء وليس بزوجة﴾

اختلف العلماء رضى الله عنهم في الرجل يموت عند النساء والمرأة يموت عند الرجال وليس بزوجة على ثلاثة أقوال فمن قائل يغسل كل واحد منهما صاحبه ومن قائل يجمعه ولا يغسله ومن قائل لا يغسل واحد منهما صاحبه ولا يجمعه والذي أقول به يغسل كل واحد منهما صاحبه خلف ثوب يكون على الميت ان كان من ذوى المحارم أو ستر مضروب بين الميت وبين غاسله وصورة غسله يصب الماء عليه من غير متبدل الى عضو من أعضاء الميت الا ان كان من ذوى المحارم فيجنب متبدل الى الفرجين ويكتفى بصب الماء عليهما بالخال لا بد من ذلك هذا الذي أذهب اليه في مثل هذه المسئلة

﴿الاعتبار في هذا الفصل﴾ الموت في الاعتبار في هذا الطريق شبهة نظر على هذا الشخص في نظره طرقة الموت على الحى أو شهوة طبيعية تحكم عايه وتعمية فيأتيها بشبهة عنده هي انه يرى ربه في الاشياء فهو ميت عند الجماعة بلا خلاف كاملاً كان أو ناقصاً عن درجة الكمال فقد قال الله في الكامل وعصى آدم ربه فغوى أى خاف وهو قدأ كل بالتأويل وظن أنه مصيب غير منتهك للحرمة في نفس الامر وكان متعلق النهى القرب الا لا كل فيقوى التأويل وقال في السكمل الذين لا يصون الله أمرهم ويفعلون ما يؤمرون لما ألجأتهم الفيرة الالهية التي نطقهم بقولهم أنجعل فيها فقال انى أعلم ما لا تعلمون وأما غير الكامل فربته معروفة والناقص قد يكون مريداً بين يدي الكامل داخل تحت حكمه وطاعته شبه الزوجين وهو كالواحد من الامة مع نبيه المبعوث اليه فهذا الدارف الكامل مع تلميذه فقد يموت الكامل في مسئلة ما لا يعلمها ويعلمها المريد فيشهدها الشيخ من التامين مثل ما تقدم في الحديثين قبل هذا فهكذا حال التلامذة مع الشيوخ فان الشيوخ ما تذاقوا عليهم الا في أمور معينة هي مما لو به الاتباع فان كان المريد مريداً لله - ير ذلك الشيخ وأعني بالمريد التلميذ والرجل من الناس لغير ذلك النبي - في الزمان الذي قبل زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فان كانت المسئلة التي جهلها هذا الناقص مما تختص بالطريق العام من حيث ما هو طريق الى الله فان لغير شيخه أن يظهره منها بما تبين له فيها ولأن يقبل منه ان أراد الفلاح وفي الطريق حقه وان كانت المسئلة التي جهلها غير عامة وتكون خاصة بالنظر الى مقام ذلك الشيخ وان كان نقصاً عند هذا الشيخ الآخر فليس له أن ير ذلك المريد عن تلك المسئلة كما انه ليس لمجتهد أن ير ذلك المجتهد آخر الى حكم ما أعطاه دليله ولا لمقلد مجتهد أن ير مقلد المجتهد آخر عن مسئلته التي قلدها امامه اذ قال له هذا حكم الله فان كانت المسئلة عامة مثل أن يقدح في التوحيد أو في النبوات فله نظيره منها سواء كان ذلك المريد تحت حكمه أو لم يكن وصورة غسله وطهارته التي يلزمه هو أن يعرفه وجه الحى في المسئلة ولا يبالي أخذها أو لم يأخذ كغسل الميت فان كان محلاً لقبول الغسل انتفع به وان لم يكن محلاً ولا أهلاً لقبول الغسل وأريد بالمحل الاهلية وان غسل فهو كغسل المشرك لم ينتفع به وقد أدى الحى ما عليه فان الدامى الى الله ما يجب عليه الا البلاغ كاقال ما على الرسول الا البلاغ والله يعلم ما تبدون وما تكتمون ما يلزمه خلق القبول والهداية في نفس السامع فمن علم عدم القبول قال لا يغسل واحد منهما صاحبه وان كانت المسئلة في العقائد قال بالغسل وان كانت في فروع الاحكام قال بالتيمم فان موضع التيمم من الشخصين ليس بعورة فان الوجه والكفين من المرأة ما هما عورة فله أن يجمعهما ويجمعه اذا مات كذلك الحكم الشرعى العام لا يتوقف سماع المريد على أحد من أهل الفتوى بل يأخذه المريد من كل شيخ والشيخ من كل مريد لان الحكم ليس لواحد منهما بل هو لله بخلاف المباحات والمندوبات في الرياضات والمجاهدات فليس للمريد أن يخرج عن حكم شيخه في ذلك

﴿وصل في فصل غسل من مات من ذوى المحارم﴾

اختلف قول بعض الأئمة في ذوى المحارم فقول ان الرجل يغسل المرأة والمرأة تغسل الرجل وقول لا يغسل أحد منهما صاحبه وقول تغسل المرأة الرجل ولا يغسل الرجل المرأة وقد تقدم في الفصل قبل هذا مذهبنا في هذا ﴿وصل في الاعتبار﴾ ذوو المحارم أهل الشرع كلهم فالرجل منهم الكامل هو الذى أحكم العلم والعمل لجمع بين الظاهر والباطن والناقص منهم هم الفقهاء الذين يعلمون ولا يعملون ويقولون بالظاهر ولا يعرفون الباطن كما قال تعالى يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون فاذا وقع ذو محرم في شبهة أو شهوة من الكمال أو النقص فان كانت في العقائد فيغسل كل واحد منهما صاحبه أى يعرفه بوجه الصحة في ذلك سواء كان العالم بها ناقصا أو كاملا وان كانت في الأحكام لا يغسل كل واحد منهما صاحبه فانه حكم مقررى في الشرع وسواء كان كاملا أو ناقصا ومن رأى أن المرأة تغسل الرجل وهو غسل الناقص الكامل فللناقص أن يظهر الكامل اذا تحقق أن الكامل وقع في شبهة ولا بد مثل الفقيه يرى العارف قد زل بالركاب محرم شرعا بخلاف فله أن ينكر عليه والعارف أعلم بما فعل فان كان كما علمه الفقيه تعين عليه قبول ذلك التطهير بتوبة منه ورجوع عنه وان كان في باطن الامر على محبة وان الفقيه أفتى بالصورة ولم يعلم باطن الامر فقد وفى الفقيه بما يجب عليه فيغسل الناقص الكامل لا يغسل الكامل الناقص في مثل هذه المسئلة وهو أن يكشف الكامل براءة شخص عما ينسب اليه مما يوجب الحد وقد حكم الحاكم الناقص باقامة الحد عليه فليس للكامل أن يرد حكم الفقيه في تلك المسئلة لعلمه براءة المحدود فليس للكامل في مثل هذا أن يرد على الناقص كذلك ليس للرجل أن يغسل المرأة اذا ماتت لانها عورة قال صلى الله عليه وسلم في المرأة التي لا عنت زوجها وكذبت وعرف ذلك وقد حكم الله بالامانة وفي نفس الامر صدق الرجل وكذبت المرأة فقال صلى الله عليه وسلم لكان لى ولها شأن فترك كشفه وعلمه لظاهر الحكم

﴿وصل في فصل غسل المرأة زوجها وغسله اياها﴾

أجمعوا على غسل المرأة زوجها واختلفوا في غسله اياها فقال قوم يغسلها ومنع قوم من ذلك (الاعتبار في هذا الفصل) صر يد الشيخ اذا رأى الشيخ قد فعل ما لا يقتضيه الشرع بق عند الشيخ فلم يرد أن ينبه الشيخ على ذلك اوضع احتمال أن يكون غافلا وليس له أن يكت عنه وليس للشيخ اذا رأى المرء قد وقع منه طاعة بالنظر الى مذهبه وهي معصية بالنظر الى مذهب الشيخ وحكم الشرع بصحتها بالنظر الى من وقعت منه فانها وقعت عن اجتهاد فليس للكامل وهو الشيخ وان عرف ان ذلك المجتهد أو المقلد قد أخطأ في اجتهاده أن يرد عليه فلا يغسل الرجل زوجته اذا ماتت ومن ذهب الى انه يغسلها قال باعتباره يتعين على الشيخ أن يعرف المرء الذى هو الناقص ان ذلك الامر قد أخطأ فيه المجتهد هذا احد غسله فان كان المرء هو المقلد للمجتهد لزمه أن يرجع الى كلام شيخه وان كان المرء هو المجتهد فيحرم عليه الرجوع الى كلام الشيخ في تلك المسئلة الا ان قام له كلام الشيخ مقام المعارض في الدلالة فينذركون كلام الشيخ أقوى من دليل المجتهد فيلزم المجتهد أن يرجع الى كلام شيخه وهو من اجتهاده أعنى رجوعه لرجحان ذلك الدليل الذى هو تصديقه الشيخ على الدليل الذى كان عنده لاحتمال كذب الراوى أو تخيل الغلط منه في قياسه لما أثر في نفسه من صدق الشيخ في ذلك

﴿وصل في فصل المطلقة في الغسل﴾

أجمعوا على ان المطلقة المبتونة لا تغسل زوجها واختلفوا في الرجعية فقالوا تغسل وقالوا لا تغسل (الاعتبار) المرء يخرج عن حكم شيخه بالكلية فليس له أن يقدح في شيخه ولو قدح لم يقبل منه فانه في حال نية لا رده وهو ناقص فكيف يظهر الكامل وهو في حال نية فان كان تخلف المرء عن شيخه حياء منه لزاله وقع فيها وفترة حصلت له فهو مثل الطلاق الرجعى فان حكم الحرمة في نفس المرء للشيخ مازالت وان تخلف عنه أو هجره الشيخ تأديبه لاقى بعض الشيوخ تلميذا له كان قد زل فاستعجى أن يجتمع بالشيخ فتركه فلما لقيه استعجى وأخذ التلميذ طريقا غير طريق الشيخ

فلحقه الشيخ ومسكه وقال له يا ولدي لا تصعب من يريد أن يراك معصوماً في مثل هذا الوقت يحتاج إلى الشيخ فأزال ما كان أصابه من الخجل ورجع إلى خدمته فإذا كان المريد بمنزلة صاحبة الطلاق الرجعي فأخرجت عن حكمه كان اعتباره كما ذكرناه فيما تقدم في الموضع الذي يغسل فيه الناقص الكامل

﴿وصل في فصل حكم الغاسل﴾

قال قوم يجب الغسل على من غسل ميتاً وقال قوم لا يجب على من غسل ميتاً غسل (الاعتبار) العالم إذا علم غيره وطهره من الجهل بما حصل له من العلم فلا يخلو أمّا أن علمه بربه أي وهو حاضر مع الله أن الله هو المعلم مثل قوله الرحمن علم القرآن فلا غسل عليه فإن الله هو الغاسل لذلك الجاهل من جهله بما علمه الله على لسان هذا الشيخ وإن كان الغاسل علمه بنفسه وغاب في حال تعليمه عن شهود به أنه معلمه على لسانه في ذلك الوقت وجب عليه الغسل من تلك الغفلة التي حالت بينه وبين الحضور مع ربه في ذلك التعليم

﴿وصل في فصل صفات الغسل﴾

فمن ذلك هل يزرع عن الميت قيصه عند الغسل أم لا فمن قائل يزرع ثيابه وتستر عورته وقال بعضهم يغسل في قيصه ﴿الاعتبار﴾ صاحب الشبهة أو الشهوة الغالبة الطبيعية وإن كانت مباحة إذا اتصف صاحبها بالوتى تشبهها فإن الغاسل له أن كان قادراً على أن يظهر له الحق من نفس شته وشهوته، هو كمن غسل الميت في قيصه ولم يزرعه عنه وإن لم يقدر على تطهيره لا بإزالة تلك الشبهة أقصوه كان كمن يزرع ثياب الميت وحيثما غسله

﴿وصل في فصل وضوء الميت في غلته﴾

فذهب قوم إلى أن الميت يوضأ وذهب قوم إلى أنه لا يوضأ وقال قوم إن وضئ خسن ﴿الاعتبار﴾ الوضوء في الغسل طهر خاص في طهر عام إذا كانت المسئلة تطلب بعض عالم الشخص كزلة تنفع من جوارحه فإنه يغسل تلك الجوارح الخاصة بما تستحقه من الطهارة كالعين والأذن واليد والرجل واللسان والإيمان هو الغسل العام فيجمع بين طهارة الجوارح على الخصوص وبين الإيمان لا بد من ذلك فإن الغسل غير مختلف فيموا وضوء مختلف فيه والجمع بين عبادتين إذا وجد السبيل إليهما أولى من الانفراد بالاعم منهما

﴿وصل في التوقيت في الغسل﴾

فمن العلماء من أوجبه ومنهم من لم يوجبه فاعلم ذلك ﴿الاعتبار﴾ بأي شيء وقع التطهير من هذه الشبهة كان من غير تعيين ولا توقيت ما تنفع به ومن قال بوجوب التوقيت قال نحن مأثورون بالتخلق باخلاق الله والله يقول وكل شيء عنده بمقدار وهو التوقيت وما تنزله لا بقدر معلوم ولكن يزل بقدر ما يشاء وقال صلى الله عليه وسلم فيمن زاد على ثلاث مرات في الوضوء أنه قد أساء ونمى وظلم وجهه وقتاً من واحدة إلى ثلاث وكره الإسراف في الماء في الغسل والوضوء ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسل بالصاع ويتوضأ بالمدة

﴿وصل منه﴾

والذين أوجبوا التوقيت فيه اختلفوا فمنهم من أوجب الوتر أي وتر كان ومنهم من أوجب الثلاثة فقط ومنهم من حدّ أقل الوتر في ذلك ولم يحدّ إلا كثر فقال لا ينقص من الثلاث ومنهم من حدّ إلا كثر فقال لا يتجاوز السبعة ومنهم من استعجب الوتر ولم يحدّ فيه حدّاً ﴿الاعتبار﴾ أمّا الوتر في الغسل فواجب لانه عبادة ومن شرطها الحضور مع الله فيها وهو الوتر فينبغي أن يكون الغسل وتر الحكم الحال وهو من واحد إلى سبعة فإن زاد فهو إسراف إذا وقعت به الطهارة فتوترت به في الغسل بحسب ما يخطر له في حال الغسل وهي سبع صفات أتمّتها فيها وقع الكلام بين أهل النظر في الالهيّات وهي الحياة والعلم والقدرة والإرادة والكلام والسمع والبصر والعبد قد وصف بهذه الصفات كلها وقد ورد أن الحق قال في المتقرب بالنوافل إن الله يكون سمعاً وبصره وغير ذلك فقد تبدلت نسبة هذه الصفات المخلوقة للعبد بالحق فبأنه يسمع وبه يبصر وبه يعلم وبه يقدر وبه يكون حياً وبه يريد وبه يتكلم فقد

غسل ضفاته بر به فكان طاهرا مقدا صافا انه فهد أنوقت غسل الميت من واحد الى سبعة بحسب ما ينقص ويزيد
وقدم هذا جيع ما وقع من الخلاف في شفعه ووزره وقليله وكثيره وحده وترك حده ففكر فيه واغسل الميت منك
بمثل هذا الغسل والكامل مع الناقص كالعاقل المؤمن مع العاقل وحده أو مع المؤمن
﴿وصل في فصل ما يخرج من الحدث من بطن الميت بعد غسله﴾

الحدث يخرج من بطن الميت بعد غسله فمنهم من يقال يعاد ومنهم من قال لا يعاد الغسل والذي قال بأنه يعاد اختلفوا
في العدد الى سبع وأجمعوا على أنه لا يزاد على السبع (الاعتبار) الشبهة نظر أبعاد حصول الطهارة لسرعة زوالها من
خياله لضعف نظره فيعاد عليه التعليم سبع مرات فان استنكحه ذلك كان كمن استنكحه سلس البول وخروج
الريح لا يعاد عليه التعليم فانه غير قابل للثبوت وانما اجتمعنا على السبع لانه غاية الكمال في العلم الالهي بكونه الها ولهذا
ربط الله الحكمة في وجود الآثار في العالم انصرى عن سير السبعة الدراري في الاثني عشر رجلا جعل السائر بين سبعة
فعلنا انه غاية كمال الوجود وجعل كمال السير في اثني عشر لانه غاية مراتب العدد من واحد الى تسعة ثم العشرات ثم
المئون ثم الآلاف فهذه اثنا عشر وفيها يقع التركيب الى ما لا ينزاهي من غير زيادة كذلك سير السبعة في الاثني عشر
رجلا ذلك تقدير العزيز العليم ﴿وصل﴾ اختلفوا في عصر بطن الميت قبل ان يغسل فمنهم من رأى ذلك ومنهم من لم يره
(الاعتبار) العصر اختبار الكبير الصغير في حاله هل عنده شبهة فيها هو فيه يخاف عليه منها ان تقدح في طهارته اذا
طهره الكبير أم لا حتى يدعوه على بصيرة منه انه صاحب شبهة يتوق ظهورها في وقت آخر فيحفظ المربي نفسه في أول
الوقت قبل ان ينشب فيقع التعب ويعظم انتهى الجزء الثامن والاربعون بانتهاء السفر السابع يتلوه في الجزء التاسع
والاربعين وصل في الاكفان وهو كاللباس للمصلي

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿وصل في فصل في الاكفان﴾

الكفن للميت كاللباس للمصلي وهو ما يصلى عليه لافيه كالصلاة على الحبيب والثوب الحائل بينك وبين الارض لانه في
موضع سجودك لو سجدت فاشبه ما يصلى عليه فأما المرأة فترتيب تكفينها ان تغطي الغاسلة أولا الحقو وهو الازرة التي
تشد على وسط الانسان ثم الدرع وهو القميص الكامل ثم الخمار وهو الذي تغطي به رأسها ثم الملحفة ثم ندرج بعد في
ثوب آخر يعم الجميع فهذه خمسة أثواب هكذا على الترتيب أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم لبيلى الثقفية حين غسلت
أم كلثوم بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده ثم يابعد ثوب يناولها اياه ويأمرها بأن تفعل به ما ذكرناه على ذلك
الترتيب هذا هو السنة في تكفين المرأة وأما الرجل فالتانص في صفة تكفينه الا انه لمات رسول الله صلى الله عليه
وسلم كفن في ثلاثة أثواب بيض سهولة ليس فيها قيص ولا عمامة بحضور من حضر من علماء الصحابة ولم يبلغنا أن
أحدا منهم ولا من بلغه أنه أنكر ذلك ولا تنازعوا فيه ولكن في قول الراوى ليس فيها قيص ولا عمامة احتمال ظاهر
والنص في الثلاثة الاثواب من الراوى بلا شك الا ان الترتيب مستحب في الاكفان فمن الناس من رأى ان الرجل يكفن
في ثلاثة أثواب والمرأة في خمسة أثواب أخذنا بما ذكرناه ومنهم من يرى أقل ما يكفن فيه الرجل ثوبان والسنة
ثلاثة أثواب أو أقل ما تكفن فيه المرأة ثلاثة أثواب والسنة خمسة أثواب ومن الناس من لم يرف ذلك حدا ولكن
يستحب الوتر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الذي مات محرما يكفن في ثوبين ﴿وصل في اعتبار هذا
الفصل﴾ المقصود من التكفين أن يوارى الميت عن الابصار ولهذا الماكفن مصعب بن عمير يوم أحد في الثوب
الواحد الذي كان عليه وكان غمرة قصيرة لاتعمم بالسرفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يغطي به رأسه ويلقى على
رجليه من الأذخر حتى يستتر عن الابصار ولما خلق الانسان من تراب كان من له حضور مع الله من أهل الله اذا شاهدوا
التراب تذكروا ما خلقوا منه فينظروا في قوله تعالى منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى يعني يوم

البعث والمصلى يناجى ربه فادأوقف المصلى في المناجاة وليس بينه وبين الأرض حائل وكانت الأرض مشهودة لبصره ذكرته بنشأته وبما خلق منه وبأهاته وذلك أن الأرض قد جعلها الله ذلولا لمبالغة في الدلة بهذه البنية قال الشاعر

ضروب بنصل السيف سوق سبائها * إذا عدموا زادافانك عاقر

فجاء بنية فغول للبالغة في الكرم ولا أذل من يطأه الأذلاء ونحن نطأها وجميع الخلائق ونحن عبيد أي أذلاء فربما شغل المصلى النظر في نفسه وما خلق منه عن مناجاة ربه بما يقرأ من كلامه ويفيق عما يقول للحق وما يقول له الحق وهو سوء أدب من التالى فكان الحائل أولى لما نهى المصلى أن يستقبل رجلا مثله في قبلته أو يصمد إلى سترته صمدا وليجعلها على حاجبه اليمين أو اليسر. هذا كله حتى لا يقوم له مقام الوثن غيرة الهية فانهم كانوا يصورونه على صورة الانسان فأمر ستره الميت لأن الميت بين يدي المصلى والمصلى يناجى الحق في قبلته شفيعا في هذا الميت وسيأتي اعتباره في الصلاة على الميت إن شاء الله تعالى

﴿وصل في فضل المشى مع الجنائز﴾

للمشى مع الجنائز كالسعى إلى الصلاة فقال بعضهم من السنة المشى امامها وقال آخرون المشى خلفها أفضل والنبي أذهب إليه أن يمشى راجلا خلفها قبل الصلاة عليها فيجعلها امامه كما يجعلها في الصلاة وبعد الصلاة يمشى امامها خدعة لها بين يديها إلى منزلها وهو القبر فظن بالله جيلان الله قبل الشفاعة فيها عند الصلاة عليها وإن القبر لها روضة من رياض الجنة فإن الله قد ندب إلى حسن ظن عبده به فقال أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي خيرا وروى أن الله سئل من أحب إليك عيسى أم يحيى عليه السلام فقال الله تعالى للسائل أحسنهما ظنابي يعني عيسى فإن الخوف كان الغالب على يحيى والاولى أن لا يركب أدب مع الملائكة لا غير فإن الملائكة تمشى مع الجنائز المالم يصحبها صراخ فإن صحبتها صراخ تركنها الملائكة فعند ذلك أنت مخير بين الركوب والمشى فإن الميت على نعشه كالشخص في المحفة محمول قال صاحبنا أبو المتوكل وقد رأينا نعشا يحمل وعليه الميت فأشار إليه وقال

ما زال يعملنا وتحمله الورى * عجباله من حامل محمولا

وصل الاعتبار فيه المشى امام الجنائز لأن الماشى شفيع لها عند الله فيتقدم ليخلو بالله في شأنها فإن الشفيع لا يدري هل تقبل شفاعته فيها أم لا حتى اذا وصلت إلى قبرها وصلت مغفورا لها ببرك الله في قبول سؤال الشافع وإن كانت من المغفورين لها قبل ذلك كان الماشى امامها من المعروفين بقدمها لمن تقدم عليه في منزلها الذي هو قبرها فهو كالحاجب بين يديها تعظيما لها يشهد ذلك كله أهل الكشف وأما الماشى خلفها فإنه يراعى تقدمها بين يديه كما يجعلها بين يديه في الصلاة عليها ليعتبر بالنظر إليها فيها فإن الموت فرع وإن الملك معها وإن النبي صلى الله عليه وسلم قام عند ما رأى جنازة يهودى فقيل له إنها جنازة يهودى فقال أليس معها الملك وقال مرة أخرى إن الموت فرع وقال مرة أخرى أليست نفسا ولكل قول وجه أرجى الأقوال أليست نفسا لمن عقل فكان قيامه مع الملك وفي هذا الحديث قيام المفضل للفاضل عندنا وعند من يرى أن الملائكة أفضل من البشر على الإطلاق وهكذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مبشرة أريتها وأما قوله صلى الله عليه وسلم في هذا أليست نفسا في حق يهودى فإنه أرجى ما يتمسك به أهل الله إذا لم يكونوا من أهل الكشف وكانت بصائرهم منورة بالإيمان في شرف النفس الناطقة وإن صاحبها إن شق بدخول النار فهو كمن يشقى هنا بمرض النفس من هلاك ماله وخراب منزله وفقد ما يزر عليه أمار وحانيا لا ألامحسب أن ذلك حظ الروح الحيوانى وهذا كله غير مؤثر في شرفها فانها بمنفوخة من الروح المضاف إلى الله بطريق التشريف فالاصل شريف ولما كانت من العالم الاشراف قام لها رسول الله صلى الله عليه وسلم بكونها نفسا فقيامه لعينها وهذا اعلام بنسأوى النفوس في أصلها وروى القشيري في رسالته عن بعض الصالحين أنه قال من رأى نفسه خيرا من نفس فرعون فما عرف قدمه وأخبر أنه ليس له أن يرى ذلك وهذه مسئلة من أعظم المسائل تؤذن بشمول الرحمة وعمومها لكل نفس وإن عمرت النفوس الدارين ولا بد من عمارة الدارين كما ورد وإن الله سيعامل النفوس بما يقتضيه

شرفها بسر لا يعلمه الا اهل الله فانه من الامرار المخصوصة بهم فكما ان الحد يجمعهم كذلك المقام يجمعهم لئلا ينهم ان شاء الله تعالى قال تعالى في الذين شقوا ان ربك فعال لما يريد ولم يقل عذابا غير مجذوذ كما قال في السعداء فانه قال يا ايها الانسان ولم يخص شخصا من شخص بل الظاهر انه يريد من خالف امره وعصاه مطلقا من اطاعه ما غرك ربك الكريم فنبه الغافل عن صفة الحق التي هي كرمه فانه من كرمه وجدته ولهذا قاله الذي خلقك فسواك فعدلك به ولله بكرمه وجدك ليقول له العبد يا رب كرمك غرتني فقد يقولها بعض الناس هنا في خاطره وفي تدبره عند التلاوة فيكون سبب توهمه وقد يقولها في حشره وقد يقولها له وهو في جهنم فتكون سببا في نعيمه حيث كان فانه ما يقولها الا في الوقت الذي قد شاء ان يعامله بصفة الكرم والجود فان رحته سبقت غضبه ورحمة الله وسعت كل شيء ثم استحقاقا وبالاصل فكل ذلك منة منه سبحانه فانه الذي كتب على نفسه الرحمة والتقى والمتقى بمنته سبحانه اتقاه وجعله محلا للعمل الصالح

﴿وصل في فصل صفة الصلاة على الجنائز﴾

فنه اعدد التكبير واختلف المصدر الاول في ذلك من ثلاث الى سبع وما بينهما لا اختلاف الآثار ورد حديث أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يكبر على الجنائز اربعاً وخمسة وستة وثمانية وقد ورد انه كبر ثلاثاً وللمامات النجاشي وصلى عليه رسوله صلى الله عليه وسلم كبر عليه اربعاً وثبت على اربع الى أن توفاه الله تعالى ﴿وصل الاعتبار في هذا الفصل﴾ أكثر عدد الفرائض اربع ولا ركوع في صلاة الجنائز بل هي قيام كلها وكل ووقوف فيها للقراءة له تكبير كبير اربعاً على اتم عدد ركعات الصلاة المفروضة فالتكبير الاول للاحوام يحرم فيها أن لا يسأل في المغفرة لهذا الميت الا الله تعالى والتكبير الثانية يكبر الله تعالى من كونه حياً لا يموت اذا كانت كل نفس ذائقة الموت وكل شيء هالك الا وجهه والتكبير الثالثة لكرمه ورحته في قبول الشفاعة في حق من يشفع فيه أو يسأل فيه مثل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم للمامات وقد كان عرفنا انه من سأل الله له الوسيلة حلت له الشفاعة فان النبي صلى الله عليه وسلم لا يشفع فيه من صلى عليه وانما يسأل له الوسيلة من الله لتحضيضه أتمته على ذلك والتكبير الرابعة تكبير شكر لحسن ظن المصلي به في أنه قبل من المصلي سؤاله فيمن صلى عليه فانه سبحانه ما شرع الصلاة على الميت الا وقد تحققت أنه يقبل سؤال المصلي في المصلي عليه فانه أذن من الله تعالى في السؤال فيه فهو لا يأذن وفي نفسه انه لا يقبل سؤال السائل قال تعالى في الشفاعة يوم القيامة ولا يشفون الا لمن ارضى وقال من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه وقال ولا تنفع الشفاعة من الاذن له وقد أذن لنا أن نشفع في هذا الميت باسمه لانه عليه فقد تحققنا الاجابة بلا شك ثم يسلم بعد تكبيره الشكر سلام انصراف عن الميت أي لقيت من ربك السلام ولهذا شرع النبي صلى الله عليه وسلم أن يكفوا عن ذكره مساوي الموتى فان المصلي قد قال في آخر صلاته عليه السلام عليكم فأخبر عن نفسه أن الميت قد سلم منه فان ذكره بمساءة بعد هذا فقد كذب نفسه في قوله السلام عليكم فانه ما سلم منه من ذكره بسوء بموته فان ذلك يكرهه الميت ويكرهه الله للحق فان الحي يذكره به ولا ينتهي عن فعل مثله فيؤذيه ذلك الى أن يكون قليل الحياء من ربه

﴿وصل في فصل رفع الابدى عند التكبير في الصلاة على الجنائز والتكثيف﴾

وأشار رفع الابدى عند كل تكبير والتكثيف فانه مختلف فيهما ولا شك ان رفع الابدى يؤذن بالافتقار في كل حال من أحوال التكبير يقول ما بأبد ينشئ هذه قدر فعناها اليك في كل حال ابس فيها شيء ولا تملك شيئاً وأما التكثيف فانه شافع والشافع سائل والسؤال حال ذلة وافتقار فما يسأل فيه سواء كان ذلك السؤال في حق نفسه أو في حق غيره فان السائل في حق الغير هو نائب في سؤاله عن ذلك الغير فلا بد أن يقف موقف الذلة والحاجة لما هو مفتقر اليه فيه والتكثيف صفة الازلاء وصفه وضع اليد على الأخرى بالقبض الى ظهر الكف والرفع والساعد فيشبهه أخذ العهد في الجمع بين الدين بالمعاهد والمعاهد أي أخذت علينا العهد في أن ندعوك وأخذنا عليك العهد بكرمك في أن نجيبنا فقلت واذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداعي اذا دعاني ولم يقل دعاني في حق نفسه ولا في حق غيره

ثم أذنت لنا في الدعاء لليت والشفاعة عندك فيه فلم يبق إلا الاجابة فهي متحققة عند المؤمن ولهذا جعلنا التكبير الأخيرة شكرًا والسلام سلام انصراف وتعريف بما يليق الميت من السلام والسلامة عند الله ومنامن الرحمة والكف عند ذكر مساويه

﴿وصل في فصل القراءة في صلاة الجنائز﴾

فن قائل ما في صلاة الجنائز قراءة انما هو الدعاء وقال بعضهم انما بحمد الله وبني عليه بعد التكبير الاولى ثم يكبر الثانية فيصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يكبر الثالثة فيشفع لليت ثم يكبر الرابعة ويسلم وقال آخر يقرأ بعد التكبير الاولى بفاتحة الكتاب ثم يفعل في سائر التكبيرات مثل ما تقدم آتفا وبه أقول وذلك انه اذ ولا بد من التحميد والثناء فكلام الله أولى وقد انطلق عليها اسم صلاة فاعادول عن الفاتحة ليس بحسن وبه قال الشافعي وأحمد وداود
﴿وصل الاعتبار في هذا الفصل﴾ قال أبو يزيد البسطامي اطاعت على الخلق فرأيتهم موتى فكبرت عليهم أربع تكبيرات قال بعضهم شيوخنا رأي أبو يزيد دعاء نفسه هذه الصفة تكون لمن لا معرفة له به ولا يعرف اليه وتكون لاكمل الناس معرفة بالله فالعارف الماكمل يرى نفسه ميتا بين يدي به عز وجل اذ كان الحق سمعه وبصره وبه واسانه يصلي عليه قال تعالى هو الذي يصلي عليكم فاذا كان الحق هو المصلي فيكون كلامه القرآن والعارفون لا بد لهم من قراءة فاتحة الكتاب يقرأها الحق على لسانهم ويصلي عليهم فينتي على نفسه بكلامه ثم يكبر نفسه عن هذا الاتصال في ثنائه على نفسه بلسان عبده في صلاته على جنازة عبده بين يدي به عز وجل ويكون الرحمن في قلبه وهو المسؤول ويكون المصلي هو الحي القيوم ثم يصلي بعد التكبير الثانية على نبيه المبالغ عنه قال تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي فلولم يكن من شرف الملائكة على سائر المخلوقات الاجمع الضمير في يصلون بينهم وبين الله لكفاهم وما احتيج بعد ذلك الى دليل آخر ونصب الملائكة بالعطف حتى يتحقق ان الضمير جامع للذكورين قبل ثم يكبر نفسه على لسان هذا المصلي من العارفين عن التوهم الذي يعطيه هذا التنزل الالهي في تفاضل النسب بين الله وبين عباده من حيث ما يجتمعون فيه ومن حيث ما يتميزون به في مراتب التفضيل فر بما يؤدى ذلك التوهم ان الحقائق الالهية يفضل بعضها على بعض بتفاضل العباد اذ كل عبد في كل حالة مرتبط بمحققة الهية والحقائق الالهية نسب تتعالى عن التفاضل فلها كبر الثالثة ثم شرع بعد القراءة والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الدعاء لليت من قوله ولو أن فرأنا سيرت به الجبال وقطعت به الارض أو كأم به الموتى لكان هذا القرآن الذي أنزل عليك يا محمد واذا كان الامر على هذا الحد والميت في حكم الجادات في الظاهر لنهاب الروح الحساس فكان حكمه حكم الجاد وقال تعالى لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله فوصفه بالخشية وعين وصفه بالخشية عين وصفه بالعلم بما أنزل عليه قال تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء فالعلم الذي أوجبه عدم الخشية انما هو ارتباط الروح بالجسد فحدث من الجوع ترك الخشية لتعشق كل واحد منهما صاحبه فلما فرق بينهما مرجع كل واحد منهما الى ربه بذاته فعلم ما كان قبل قد جهله بتركيبه فصحبته الخشية لعله فأول ما يدعي به لليت في الصلاة عليه وبني على الله به في الصلاة عليه القرآن فان الميت في مقام الخشية من جهة ربه ومن جهة جسمه فاذا عرف العارف فلا يتكلم ولا ينطق الا بالقرآن فان الانسان بذني له ان يكون في جميع أحواله كالمصلي على الجنائز فلا يزال يشهد ذاته جنازة بين يدي به وهو يصلي على الدوام في جميع الحالات على نفسه بكلام ربه دائبا فالمصلي داع أبدأ والمصلي عليه ميت أو نائم أو بدافن نام بنفسه فهو ميت ومن مات بر به فهو نائم نومة العروس والحق ينوب عنه ولنا في هذا المعنى

يانما كذا الرقاد • وأنت تدعى فانتبه كان الالهية يوم عندك • بمادع ولونت به

لكن قلبك نائم • عمادك ومنته في عالم الكون الذي • يردك مهمات به

فانظر لنفسك قبل • يرك ان زادك مشبه

اللهم أبدله دارا خيرا من داره يعني النشأة الأخرى فيقول الله قد فعلت فان نشأة الدنيا هي داره وهي دار منقنة كثيرة

العلل والأمراض والنهيم تختلف عليها الأهواء والأمطار ويخربها ممر الليل والنهار والنشأة الآخرة التي بدلتها وهي داره كما قد وصفها الشارع من كونهم لا يبولون ولا يتغوطون ولا يتخبطون نزعها عن القذارات وإن تكون عملا تقبل الخراب أو تؤثر فيها الأهواء ثم يقول وأهلها خير من أهلها فيقول قد فعلت فإن أهلها في الدنيا كانوا أهل بني وحسد وتدابير وتقاطع وغل وشحناء قال تعالى في الأهل الذي ينقلب إليه الميت ونزعنا ما في صدورهم من غل إخوانا على سرر متقابلين ثم يقول وزوجا خيرا من زوجته وكيف لا يكون خيرا ومن قاصرات الطرف مقصورات في الخيام ولا تشاهد في نظرها أحسن منه ولا يشاهد أحسن منها قد زينت لها وطيب لها وطيب لها كما قال تعالى في الجنة ويدخلهم الجنة عرفها لهم أي طيبها من أجلهم فلا يستنشقون منها إلا كل طيب ولا ينظرون منها إلا كل حسن فدعاهم في الصلاة على الميت مقبول لأنه دعاء بظهر الغيب ومما من خير يدعو به في حق الميت والاولاء الملك يقول لهذا المصلي على جهة الخبر ولك بمثله ولك بمثله نيابة عن الميت ومكافأة للمصلي على صلته عليه خبر صدق وقول حق فقد تحقق حصول التحير للمصلي والمصلي عليه فإنه ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الإنسان المؤمن إذا دعاه أخيه بظهر الغيب قال الملك له ولك بمثله ولك بمثله أخبارا عن الله تعالى من هذا الملك لهذا الداعي وخبر الملك صدق لا يدخله من فعل الحق إجماعا على نفسه ومأحسنها من رقة بين ربه وعز وجل وبين المصلي عليه فإن كان المصلي عليه عارفا بر به محبوا بعنده حب من يكون الحق سمعه وبصره ولسانه فليس المصلي سوى ربه ويستقبل في الصلاة الرب عز وجل فيكون الميت في رقة بين ربه ور به فأعلاها من رقة لينها إلى الأبد فسأل الله تعالى لنا ولاخواننا إذا جاء أجلنا أن يكون المصلي علينا عبدا يكون الحق سمعه وبصره ولسانه لنا ولاخواننا وأولادنا وأبائنا وأهلينا ومعارفنا وجميع المسلمين من الجن والإنس آمين بعزته وكرمه ولما كان حال الموت حال انقضاء الميت ر به واجتماعه به لجمع ما تفرق في سائر الكتب والصحف المنزلة واختص من القرآن الفاتحة لكونها مقسمة بالخطب البرالهي بين الله وبين عبده وقد سماها الشرع صلاة وقال قسمت الصلاة بيني وبين عبدي بنصفين وخص الفاتحة بالذكر دون غيره من سور القرآن فضعفت قراءتها بكل وجه في الصلاة على الميت لكونها تتضمن ثناء ودعاء ولا بد لكل شافع أن يثني على المشفوع عنده بما يليق بالشفاعة وأي ثناء أعظم من الرحمن الرحيم والمدح محمود لذاته وثبت في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا شيء أحب إلى الله تعالى من أن يمدح والله تعالى قد وصف عباده المؤمنين بالحامدين وذم ولعن من ذم جناب الله ونسب إليه ما لا يليق به من الفقر والبخل إذ قالت اليهود بد الله مغلوكة كنت بذلك عن البخل فأكدتهم الله بقوله بل يدها مبسوطتان ينفق كيف يشاء فم الكرم يد به فلا تأسوا من روح الله فهذه عندنا من أرجى آية نقرأ علينا فنعين على الشافع أن يمدح ر به بلا شك فإنه أمكن لقبول الشفاعة مع الأذن فيها فنام مانع من القبول ورد في الخبر الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان غدا يوم القيامة وأراد أن يشفع محمد الله أو لا يبن يدي الشفاعة بمحامد لا يعلمها الآن يقتضيه ذلك الموطن بحاله فإن الثناء على المشفوع عنده إنما يكون بحسب جنائز المشفوع فيهم فيقدم بين يدي شفاعة من الثناء على الله بحسب ما ينبغي له لذلك الموطن من مكارم الاخلاق وموطن القيامة ماشوهد الآن ولا وقع فلذلك اقل لأعلمها الآن

﴿وصل في فصل التسليم من الصلاة على الجنائز﴾

اختلف الناس فيمهل هو تسليم واحدة أو اثنتان فلاكثر على أنه تسليم واحدة وقالت طائفة يسلم تسليمين وكذلك اختلفوا هل يحجر فيها بالسلام أو لا يحجر والذي أذهب إليه وأقول به أن حكم السلام من صلاة الجنائز في الامام والمأموم حكم السلام من الصلاة سواء ولو كان وحده ﴿الاعتبار﴾ لما كان الشافع بين يدي المشفوع عنده وأقام المشفوع فيه يمينه وبين يديه يمين المشفوع فيه كما يحضر الشفيع نازلا لمن يشفع من أجلها بالذكر عند من يشفع عنده فأقام حضور الجاني بين يديه مقام النازلة التي كان يحضرها بالذكر لو لم يحضر الجاني فهو في حال غيبة عن كل من دون ر به بتوجهه إليه فإذا فرغ من شفاعة رجع إلى الحاضر ين عنده من بشر وملك وجان مؤمن فسلم عليهم كما يفعل في

الصلاة سواء هي بشرى من الله في حق الميت كما أنه يقول لهم ماتم الا السلامة ولكم وان الله قد قبل الشفاعة بما قررناه من الاذن فيها وكل من قل ان الميت اذا كان من أهل الصلاة عليه وصلى عليه لا تقبل الشفاعة فاعنده خبر جلة واحدة لا والله بل ذلك الميت سعيد بلا شك ولو كانت ذنوبه عدد الرمل والحصى والتراب اما المختصة بالله من ذلك فغفورة واما ما يختص بمظالم العباد فان الله يصلح بين عباده يوم القيامة فعلى كل حال لا بد من الخير ولو بعد حين ولهذا ينبغي للمصلي على الميت اذا شفع في صلاته عند الله أن لا يخص جنابه بعينها ولهم في ذكره كل ما ينطلق عليه به انه مسيء اساءة تحول بينه وبين سعادته وليسأل الله التجاوز عن سيئاته مطلقا وأن يعترف عن الميت بجميع السيئات وان لم يحضر المصلي التعميم في ذلك فان الله ان شاء عظمه بالتجاوز وان شاء عامل الميت بحسب ما وقعت فيه الشفاعة من الشافع ولهذا ينبغي للمصلي على الميت أن يسأل الله في التخليص من العذاب لافي دخول الجنة لانه ماتم دار ثالثة انما هي جنة أو نار وذلك انه ان سأل في دخول الجنة لا غير فان الله يقبل سؤاله فيه ولكن قد يرى في الطريق أحوال عظيمة فلهذا ينبغي ان تكون شفاعة المصلي في ان ينجي الله من صلى عليه مما يحول بينه وبين العافية واستصحابها له فان ذلك أنفع في حق الميت واذا فعل هكذا صح التعريف بالسلام من الصلاة أي قد لقي السلامة من كل ما يكرهه

﴿وصل في فصل تعين الموضع الذي يقوم الامام فيه المصلي من الجنازة﴾

واختلفوا أين يقوم الامام من الجنازة فقالت طائفة يقوم في وسطها ذكرنا كان أو أثنى وقال قوم يقوم من اليد كمر عند رأسه ومن الاثنى عند وسطها ومنهم من قال يقوم منهما عند صدرهما وقال قوم يقوم منهما حيث شاء ولا حد في ذلك وبه أقول ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ للخيال والوهم سلطان ومقصود المصلي انما هو سؤال الله تعالى والحديث معه في حق هذا الميت واحضار الميت بين يديه فلا يبالى أين يقوم منه فان التردد في ذلك يفهم الخطأ عن المقصود ولا سيما ان كانت الجنازة أثنى فيتوهم الامام اذا وقف عند وسطها ان يسترها عن خلفه فلم يسترها عن نفسه ويقدر ذلك التوهم في حضوره في حقها مع الله فان الحق انما يستقبله على الحقيقة من الانسان قلبه فاذا كان قلب المصلي بهذه المثابة من التفرقة واستحضار ما لا ينبغي بالتوهم فقد أساء الادب في الشفاعة ومن هذه حاله فليس بشفيع وكان هذا المصلي أولى باسم الميت من الميت لسوء أدبه مع الله ومع الموت ومع الميت فلا يحضر المصلي أين يقوم من الجنازة وليستفرغ همته في الله الذي دعاه الى الشفاعة فيها عنده وكم من مصل على جنازة والجنازة تشفع فيه جعلنا الله من الشافعين هنا وهناك الانسان مكلف من رأسه الى رجليه وما بينهما فانه مأمور بأن لا ينظر الى ما لا يحل له النظر اليه شرعا وبجميع ما يختص برأسه من التكليف ومأمور بأن لا يسعى باقدامه الى ما لا يحل له السعي اليه وفيه ومنه وما بينهما مما كلفه الله أن يحفظه في تصرفه من يد وبعن وفرج وقلب فلو تمكن للمصلي أن يمس الميت بذاته كلها لفعل فليقم منها حيث ألهمه الله والقيام عند قلبه وصدره أولى فانه كان المستخدم لجميع الاعضاء بالخير والشر فذلك المحل هو أولى ان يقوم المصلي الشافع عنده بلا شك ويجعله بينه وبين الله ويعينه فانه اذا غفر له غفر لسائر جسده فان جميع الاعضاء تبع للقلب في كل شيء دنيا وآخرة ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه ان في الجسد بضعة اذا صلحت صلح سائر الجسد واذا فسدت فسدت سائر الجسد ألا وهي القلب كذلك اذا قبلت الشفاعة فيها قبلت في سائر الجوارح أراد الشرع بالقلب هنا المضغة التي يحوى عليها الصدر ولا يريد بالقلب لطيفته وعقله وفي هذا التنبيه هنا مر لمن فهم وعلم لا يحصل الا بالكشف يقول تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب وقال وليتذكر أولوا الالباب كما قال أيضا ولكن تعني القلوب التي في الصدور وفي باب الاشارة عن الحق فيريد بالصلاح والفساد اذا أراد المضغة ما يطرق الى البدن من المرض والصحة والموت فان القلب الذي هو هذه المضغة هو محل الروح الحيواني ومنه ينتشر الروح الحيواني في جميع ما يحس من الجسد وما ينبغي وهو البخار الخارج من تجويف القلب الذي يعطيه الدم الذي أعطاه الكبد فاذا كان الدم صالحا كان البخار مثله فصالح الجسد وبالعكس فهو تنبيه من الشارع لنا بما هو الامر عليه فان العلم بما هو الامر عليه في هذا الجسم الطبيعي العنصري الذي هو آلة للطيفة الانسان المكلفة في اظهار ما كلفه الشارع اظهاره

من الطاعات التي تختص بالجوارح فأذا لم يتحفظ الانسان في غذائه ولم ينظر في صلاح مزاجه وروحه الحيواني المدبر لطبيعة بدنه اعتلت القوى وضعفت وفسد الخيال والتصور من الابخرة الفاسدة الخارجة من القلب وضعف الفكر وقيل الحفظ ونعطل العقل بفساد الآلات التي بها يدرك الامور فان الملك انما هو بوزعته وورعاياه وكذلك الامر ايضا ان صلح فاعتبر الشارع الاصل المفسد اذا فسد هذه الآلات والاصل هذه الآلات اذا صلح اذ لا طاقة للانسان على ما كلفه ربه الا بصلاح هذه الآلات واستقامتها وسلامتها من الامور المفسدة لها ولا يكون ذلك الا من القلب فهذا من جوامع الكلم الذي اوتيه صلى الله عليه وسلم فلواراد بالقلب العقل هنا ما جمع من الفوائد ما جمع بارادته القلب الذي يحوى عليه الصدر ولهذا جاء باسم المذخة والبضعة لرفع الشك حتى لا يتخيل خلاف ذلك ولا يجعله السامع على العقل وكذلك قال الله ولكن نعى القلوب التي في الصدور فاذا فسدت وعميت عن ادراك ما ينبغي فان فساد عين البصيرة فيها به طية البصر انما هو من فساد البصر وفساد البصر انما هو من فساد محله وفساد محله انما هو من فساد روحه الحيواني الذي محله القلب فقيام المصلى عند صدر الجنائز عند الصلاة عليها أولى وأحق لاجل قلبه الذي هو الاصل في صلاحه وفساده

﴿وصل في فصل ترتيب الجنائز عند الصلاة﴾

واختلفوا في ترتيب جنائز اذا اجتمع الرجال والنساء عند الصلاة عليهم فقال قوم بجعل الرجال مما يلي الامام والنساء مما يلي القبلة وقال قوم فيه بالعكس وقال قوم يصلى على الرجال على حدة ومفردين وعلى النساء على حدة ومفردين والذي أقول به ان كان في الجنائز ذكران جعل أحدهما مما يلي الامام والآخرا مما يلي القبلة ويجعل النساء فيما بينهما وان لم يكن الا رجل واحد جعل مما يلي الامام وان جعل مما يلي القبلة فهو أولى وكل هذا ما لم يرد حجة مشروع يوقف عنده وقد بحثنا أن نجد في ذلك حجة للشرع فلم نجد وقد ورد عن بعض الصحابة انهم كانوا يجعلون الرجال مما يلي القبلة والنساء مما يلي الامام فاذا استلوا عن ذلك قالوا هي السنة وهو أولى عندي ومثل هذا اذا وقع يدخل في المسند عندهم والتوقيف في الحكم أولى ولهذا احتاط من فرق في الصلاة بين الرجال والنساء والذي يترجح عندي تقديم الرجال مما يلي القبلة فان النبي صلى الله عليه وسلم لما دفن قتل أحد كان يقدم الافضل مما يلي القبلة يدفن الجماعة في قبر واحد فكان تقدم مما يلي القبلة أولى لانه الى الله أقرب شرعا والله أعلم (الاعتبار) النساء محل التكوين فهن الى المكثون أقرب فهم أولى بالقبلة من الرجال وان وقع التكوين في الرجال مرة واحدة ولم يكن سوى تكوين حواء من آدم فالحكم للغالب ولا سيما وقد جعل في مقابلة تكوين حواء من آدم تكوين عيسى في مريم من غير غفل وبقي الغالب في الاناث انهن محل التكوين فهن أولى بالقبلة ليكون كل مولود يولد على الفطرة فانه اذا ولد خرج اليئا وهو حديث عهد بربه كما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغيث انه حديث عهد بربه فكان الرجال أولى بأن يكونوا مما يلي الامام والاعتبار الآخر ان الرجل الميت اذا كان مما يلي الامام كان ستره للامام عن المرأة فان المرأة عورة ومجاورة الميت لها أولى لعدم الشهوة من مجاورة الحي قال النساء أولى بالتقدم مما يلي القبلة من الرجال وكان الحق أولى بلمائه وسترهن عن الامام أو المصلى عليهن فان كان الامام عرا فابحث ان يعلم من نفسه أن الحق سمعه وبصره فلا يبالي بتقديم النساء اليه أو الرجال وتقدم النساء أولى مما يلي من هو بهذه الصفة والرجال مما يلي القبلة فانه أقوى في الاعتبار لان أكثر الاكوان الطبيعية انما كونها الحق عند الاسباب فتقدم النساء مما يلي الامام الذي يكون بهذه المثابة أولى فانه اعتبار محقق فان الامام الموصوف بهذه الصفة آله والحق غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون وفي هذه المسئلة من الاسرار البديعة العجيبة ما لو وقف عليها العقلاء لتعجبوا وادحاروا وعلموا حكمه الله في الاشياء وما معنى حجاب النور والظلمة وماذا يحسد هذا الحجاب والحق لا يقبل الحد ولا يحتجب عنه شيء ولا يحجب عنه شيء اذ لو حجب عنه شيء لحكم عاينه ذلك الحجاب بالحد ولا يصح أن يقبل الحجاب فلا يصح أن يكون العبد محجوب باعن الله ولكن يكون محجوب باعن نسبة خاصة قال تعالى في الفجار انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون فأضاف الرب اليهم وهي النسبة التي يرجونها منه لم يجدوها لانهم طلبوها من غير جهة ما تكون فيه فكانوا كمن يقصد الشرق بنيتة وهو يمشى الى

الغرب بحجسه ويتخيل ان حركته الى جهة فصد وهو قوله تعالى وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحسبون فانهم لما استيقظوا من نوم غفلتهم ووصلوا الى منزل وخطوا عن رحا لهم طلبوا ما قصدوه فقبل لهم من أول قدم فارقتموه فما زددتم منه الا بعدا فيقولون يا ايننا زددنا ولا سبيل الى ذلك فلهذا اوصفوا بالحجاب عن ربهم الذي قصدوه بالتوجه على غير الطريق الذي شرع لهم فاذا علمت ما اعتبرناه فلترب الجنائز على قدر مقامك ولا تحكم فالحكم ليس لك وانما هو للشارع فان وقفت من الشارع في ذلك المقام من طريق الكشف على حكم صحيح ثابت في ذلك فاعمل به ولا تتعداه وقف عند مفاد الحق الا الضلال

﴿وصل في فصل من فاته التكبير على الجنائز﴾

اختلفوا في الذي يقوته بعض التكبير على الجنائز في واصل منها هل يدخل بتكبير أم لا ومنها هل يقضى ما فاته أم لا وان قضى فهل يدعو بين التكبيرات أو لا فمن قائل يكبر أول دخوله ومن قائل ينتظر حتى يكبر الامام وحينئذ يكبر وأما قضاء ما فاته فمن قائل يقضى ما فاته من التكبير والدعاء ومن قائل يقضى ما فاته من التكبير نسقا من غير دعاء والذي أذهب اليه ان الذي يدرك مع الامام من التكبير هو أول له ثم يتم صلاته بتكبيراتها والدعاء (الاعتبار) التكبير تعظيم الحق فليسارع اليه ولا ينتظر الامام ويقضى ما فاته من التكبير نسقا من غير دعاء فان الله تعالى يقول من شغلته ذكرى عن مسئلتى أعطيتة أفضل ما أعطى السائلين والمذعولة الميت فيعطى الميت بالذكر من المصلى أفضل مما يعطيه لو دعاه والمقصود بالدعاء لميت انما هو النفع والرفع الاعظم قد حصل بالذكر

﴿وصل في فصل الصلاة على القبر لمن فاته الصلاة على الجنائز﴾

فقال قوم لا يصلى على القبر وقال قوم لا يصلى على القبر الا وياها فقط اذا فاته الصلاة عليها وكان قد صلى عليها غير وليها وقال قوم يصلى على القبر من فاته الصلاة على الجنائز واتفق القائلون باجازه الصلاة على القبر ان من شرط ذلك حدوث الدفن واختلاف هؤلاء في المدة في ذلك فأكثروا شهر وبالصلاة على القبر أقول من عبر مدة ﴿وصل الاعتبار في هذا الفصل﴾ لا يصلى على الميت حتى يوارى عن الابصار في كفانه فلا فرق أن يوارى بأكفانه أو يوارى بقبره وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة على الميت بعد ما دفن في قبره فلا اعتبار أن الجسم خلق من التراب وعاد الى أصله فلا فرق بينه في حال انفصاله وبروزة على وجه الارض أو حصوله تحت التراب فهو منها فان كان المراد بتلك الصلاة الروح المدبر لهذا الجسم فالروح قد عرج به الى بارئه وقد فارق الجسد فلا مانع من الصلاة عليه وان كان المراد بتلك الصلاة الجسد دون الروح فسواء كان فوق الارض أو تحت الارض فان الشارع ما فرق فكل واحد من الانسان قد يرجع الى أصله فالتحق الروح منه بالارواح والتحق العنصرى منه بالعنصر

﴿فصول من يصلى عليه ومن أولى بالتقديم﴾

فمن ذلك الصلاة على من هو من أهل لاله الا الله فمن قائل يصلى عليهم مطلقا ولو كانوا من أهل الكائن والاهواء والبدع وكره بعضهم الصلاة على أهل البدع والاول أقول ولم يجز آخرون الصلاة على أهل الكائن ولا على أهل البنى والبدع ولو علم هذا القائل ان المصلى على الجنائز شفيح وقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم قال خبأت دعوتى شفاعة لاهل الكائن من أمتى ﴿وصل اعتبار هذا الفصل﴾ قال صلى الله عليه وسلم صلوا على من قال لا اله الا الله ولم يفصل ولا خصص وعم بقوله من هو من أهل لاله الا الله هذا الكلام الصلاة على أهل التوحيد سواء كان توحيدهم عن نظر أو عن إيمان أعني عن تقليد للرسول أو عن نظر وإيمان معا معنى الإيمان أن يقول لها على جهة القرية المشروعة من حيث ما هي مشروعة وهذا السبيل الى الوصول الى معرفته من القائل لها الابوحى أو كشف فاته غيب وما كشف الله نفسا الا وسعها ولهذا ربطه بالقول ومن لا يتصور منه القول أو لم يسمع انه قالها كالصبي الرضيع فان الرضيع يلحق بأبيه في الحكم فيصل على عليه ومن لم يسمع منه يلحق بالدار والدار دار الاسلام وهو بين المسلمين ولم يعرف منه دين أصلا لا الاسلام ولا غيره وكان مجهولا فانه يحكم له بالدار فيصل على عليه فاذا كانت عناية الدار تاحقه بالحقق اسلامه فما ظنك

الصنف من العذاب هو حكمه في النار وكذلك من شرب سماً فقتل نفسه فهو يتحساه في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً أي هذا النوع من العذاب يعذب به هذا الكافر وقد ورد من قتل نفسه شيء عذب به وأما المؤمن فحاشى الإيمان بتوحيد الله أن يذمه شيء فتمعين أن ذلك النص في المشرق وإن لم يخص الشارع في هذا الخبر صنفاً بينه فإن الأدلة الشرعية تؤخذ من جهات متعددة ويضم بعضها إلى بعض ليقوى بعضها بعضاً لأن المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بهضه بعضاً كذلك الإيمان بكذا يشد للإيمان بكذا فيقوى بعضه بعضاً فإن أهل الجنة أعمارون بهم رؤية نعيم بعد دخولهم الجنة كما ورد في الخبر في الزيادة إذا أخذ الناس أماً كنهم في الجنة فيدعون إلى الرؤية فيمكن أن الله قد خص هذا الذي يدره بنفسه فقتل نفسه أن يكون قوله حرم عليه الجنة قبل لقاء فيتقدم للقاتل نفسه لقاء الله رؤية نعيم وحينئذ يدخل الجنة فإن القاتل نفسه يرى أن الله أرحم به مما هو فيه من الحال الموجهة له إلى هذه المبادرة فلولا ما توهمه الراحمة عند الله من العذاب الذي هو فيه لما بادر إليه والله يقول أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي خيراً والقاتل نفسه إذا كان مؤمناً فظن به حسن فظن به الحسن هو الذي جعله أن يقتل نفسه وهذا هو الالقي أن يحمل عليه لفظ هذا الخبر الإلهي إذا نص بالتصريح على خلاف هذا التأويل وإن ظهر فيه بعد فليعد الناظر في نظره من الأصول المقررة التي تناقض هذا التأويل بالشقاء المؤبد فإذا استحضر هادوزن عرف ما قلناه وفي الأخبار الصحاح أخرجوا من النار من كان في قلبه أدنى أدنى من مثقال حبة من خردل من إيمان فلم يبق إلا ما ذكرناه ولم يقل الله في هذا الخبر إلا أنه حرم عليه الجنة خاصة فإن قلنا ولا بد بالعقوبة فتكون الجنة محرمة عليه أن يدخلها دون عقاب مثل أهل الكفار فيكون نصافي القاتل نفسه وغيره من أهل الكفار في حكم المشيئة فإن صاحب السجلات لا يدخل النار مع أنه من أهل الكفار إذ ليس معه سوى قول لا اله إلا الله في طول أسلامه مدة حياته في الدنيا ففأيت أنه يتحقق انقضاء الوعيد في القاتل نفسه قبل دخول الجنة وأنه لا يغفر له والله أكرم أن ينسب إليه نفاذ الوعيد بل ينسب إليه المشيئة وتزجيج الكرم كما وصف بعض الأعراب مع كونه من أهل الأغراض نفسه

واني إذا أوعدته أو وعدته • تخلف إيمادي ومنجز موعدى

ولذا ما ورد في الشرع نص في الإبعاد ووردي الوعد ولا تعجب أن الله مخلف وعده فالإبعاد في الشرع خاصة والوعد يكون في الخبر والشرعاً

﴿وصل في فصل حكم الشهيد المقتول في المعركة﴾

فمن قاتل لا يصلي عليه ولا يفصل ومن قاتل يصلي عليه ولا يفصل (الاعتبار) الحياة المنسوبة إلى الشهيد في المعركة من رأى أن الله أخذها بصارنا عن ادراك حياة الشهيد وأنه حي برزق كحياة يز يدوم وفي نفس الأمر وهذا البس بعيد فإن الحي بهذه المثابة لا يصلي عليه ومن رأى أن الصلاة إنما هي الدعاء له بكونه انقطع عمله في الدنيا وإن كان حياً عنده به لكنه غير عامل قال يصلي عليه أي يدعى له مثل ما يدعى لليت لا تقطاع عن العمل المقرب له إلى الدرجات التي لا تحصل إلا بالعمل من العامل نفسه أو بمن ينوب عنه في عمله كمن يصوم عن وليه إذا مات أو بحج عنه إذا مات أو لم يستطع فتقوم الصلاة على الشهيد من الصلي مقام العمل منه لو كان في حال لم ينقطع العمل منه

﴿وصل في فصل حكم الصلاة على الطفل﴾

فمن قاتل لا يصلي عليه حتى يستهل صارخاً ومن قاتل يصلي عليه إذا كمل أربعة أشهر لوجود الروح عنده هذه المدة (الاعتبار) أمرنا الله بالصلاة على الميت في السنة ولم يقل الميت عن حياة متقدمة فنحن إذا رأينا صورة الجنين ولو كان أصغر من البعوضة بحيث تكون أعضاؤه مصورة حتى يعلم أنه إنسان وإن كان قبل نفخ الروح فيه فإنه يطلق بالشرع على تلك الصورة أنها ميتة قال تعالى وكنتم أمواتاً فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم فأطلق علينا اسم الموت قبل نفخ الروح فأهل على الجنين إذا خرج عينه بال طرح وشاهدناه صورة وإن لم ينفخ فيه روح للصورة الظاهرة وتحقق اسم الموت فلا مانع للصلاة عليه بوجه من الوجوه ولم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لا يصلي على ميت

الابعد ان تتقدمه حياة ماتعرض لذلك وان كان لم يقع الامر الا فيمن تقدمت له حياة وما يدل على عدم النقل على رفع الحكم بل المفهوم من التشرع الصلاة على الميت من غير تخصيص الا ما خصه الشارع من النهي عن الصلاة على الكافر وغير ذلك ممن نص على ترك الصلاة عليه وليس للطفل فيه مدخل بل قد ذكر الترمذي عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الطفل يصلى عليه ولا يرت ولا يورث حتى يستهل صار خافقه حكم بالصلاة عليه وما حكم بالميراث مثل ما حكم على من مات عن حياة فهذا الخبر يقوى ما ذهبنا اليه من وجود صورة الانسان وان لم نعلم ان موته عن حياة ولا عن غير حياة وحديث المغيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الطفل يصلى عليه وذبح بعضهم الى أن الطفل لا يصلى عليه أصلاً واحتج بأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يصل على ابنه ابراهيم وهو ابن ثمانية أشهر فيعارض هذا القائل بأن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على ابنه ابراهيم ويقوى هذا الحديث حديث المغيرة وجابر

﴿وصل في فصل حكم الاطفال من أهل الحرب اذا ماتوا﴾

ف قيل حكمهم حكم آبائهم لا يصلى عليهم ومن قائل حكمهم حكم من سباهم من المسلمين والذي أقول به انه متى قدر المسلم على الصلاة على من مات من الاطفال الصغار الذين لم يحصل منهم التمييز ولا العقل انه يصلى عليهم فانهم على فطرة الاسلام (الاعتبار) الطفل مأخوذ من الطفل وهو ما ينزل من السماء من النداء دوة وعشية وهو أضعف ما ينزل من السماء من الماء فالطفل من الجبار كالرش والوبل والسكب وغير ذلك من أنواع نزول المطر ولما كان بهذا الضعف والضعيف مرحوم أبداً والصلاة رحمة فالطفل يصلى عليه اذا مات بكل وجه ولا معنى لترك الصلاة عليه

﴿وصل في فصل من أولى بالتقديم في الصلاة على الميت﴾

واختلفوا فيمن أولى بالتقديم في الصلاة على الميت فقيل وليه وقيل الوالى به أقول فانه ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على الجنائز ولم ينقل عنه قط انه اعتبر الوالى ولا سأل عنه وقدم الحسين بن على سعيدين العاص وهو والى المدينة في الصلاة على الحسن بن على والحاقة في هذه المسئلة بصلاة الجمعة أولى من الحاقه بالوالى في مواريثه ودفنه (الاعتبار) الوالى له اطلاق الحكم في العموم والخصوص فهو أقوى عن له الحكم في بعض الامور فهو أولى بالصلاة على الميت وبمناجاة الحق والشفاعة في الميت فانه نائب الله ونظر الحق الى من استخلفه أعظم من نظره فحين لم يجعل له ذلك المصعب العام في الخلافة وكلامه أقبل عنده فانه فوض اليه الحكم فيما ولاه عليه والوالى على الحقيقة هو الله تعالى فمن ثبت له هذا الاسم بالوجه الاعم فالاعم فهو أولى بالصلاة على الميت والوالى من له حكم الوقت من الاسماء الالهية فيشفع عنده من ولاه من الاسماء في الميت ممن هو أعم تعلقاته وهو الرحمن فان رحمته وسعت كل شئ

﴿وصل في فصل وقت الصلاة على الجنائز﴾

فقال قوم لا يصلى عليها في الوقت المنهى عن الصلاة فيه وقال قوم لا يصلى في الغروب والطلوع وقال قوم يصلى عليها بعد صلاة الصبح بالربكن الاسفار وبعد صلاة العصر ما لم يكن الاصرار وقال قوم يصلى عليها في كل وقت وبه أقول غير انه لا يقبر في ثلاث ساعات الميت وان أجزنا الصلاة عليه فيها لور ودالنص أن لا تقبر فيها موتانا وهي الطلوع والغروب والاستواء ﴿الاعتبار في هذا الفصل﴾ الصلاة مناجاة وسؤال على حضور ومشاهدة فلا تنقيد بوقت ما لم يقيد بها الشرع وما قيد صلاة الجنائز فانها ما فيها سجد وأما الاستواء فانه وقت تسعير النار والقبر أول منزل من منازل الآخرة ولم نقل الموت فان الموت حال لا منزل والقبر منزل فان دفن في ذلك الوقت يشاهد الميت تسعير النار فر بما أدركه رعب والقبر رفيق بالمؤمن فلم يبع لنا أن تقبر في ذلك الوقت موتانا راحة بهم وأما الطلوع والغروب فانها ساعات يسجد فيها الكفار فيجهم تتقدم لاخذهم لصنيعهم ذلك فاذا قبر الميت في ذلك الوقت ر بما أبصر مبادرة النار لاخذ هذه الطوائف فيدركه رعب لا قبالتها حتى يظن أنها تريد كمن يكون ماشياً في طريق وخلفه من عليه طلب فيرى أمامه شخصاً يقصد طلب من يأتي خلفه يفرق منه لفظاً منظره فر بما يتخيل هذا الشخص انه المقصود لذلك المقبل فلا يأمن من يأتي حتى يجاوزه فيعلم انه طالب غيره فان الكافر اذا سجد لغير الله يادرت جهنم لاخذة غيره أن يسجد لغير الله فاذا رفع رأسه

من السجدة نكصت على عقبها عن أمر الله تعالى لعل هذا الساجد لا يعود الى مثلها ويتوب فانه في دار قبول التوبة
فلهدم اليتم اقبالها اليه فالانسان مادام حيا اذا كان كفارا يرجي له الاسلام واذا كان مسلما يخاف عليه الكفر فانها
ماهي دار طمأنينة لتخلوق مالم يبشر ومع البشري يرتفع الخوف لصدق الخبر ويبقى الحكم للحياء والخشوع غفوف
المبشر واصفراره للحياء خاصة لا للخوف

﴿وصل في فصل في الصلاة على الجنائز في المسجد﴾

فأجازها بعضهم وكرها بعضهم واتا اذا كانت الجنائز خارج المسجد والمصل في المسجد في هذه الصلاة خلاف أيضا
واتما الصلاة على الجنائز في المقابر ففيه خلاف والجواز أقول في ذلك كله ﴿وصل الاعتبار في هذا الفصل﴾ المصل
على الجنائز شفع حيث كان يشفع فان الحق بقول وهو معكم أينما كنتم فنحن نعلم انه مع الجنائز حيث كانت
ومع حيث كانت فلا يتقيد بالسكان فالصلاة على الجنائز جائزة في كل مكان من غير تقييد ولا موضع أقدر من موضع
فرعون فان المشرق نجس ومع هذا جاءه موسى وهرون وقال الله لهما اني معكما أسمع وأرى وكنت أقول بالصلاة
على الجنائز حيث كانت في مسجد وغيره حتى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وهو ينهى عن دخول
الجنائز المسجد وعن الصلاة عليها فانتهيت فاصليت بعد ذلك على جنازة في المسجد فان النبي صلى الله عليه وسلم يقول
من رأى في فقد رأى فان الشيطان لا يتكوتني

﴿وصل في فصل في شرط الصلاة على الجنائز﴾

فقال الا كثرون الطهارة شرط فيها كالقبلة سواء واختلفوا في التيمم لها من خاف فواتها فقال قوم يتيمم لها وقال
قوم لا يتيمم لها ولا يصلي عليها يتيمم والذي أقول به أن الطهارة لا تشترط ولكن أكره التوجه الى الله وذكره على غير
طهارة شرعية ﴿وصل في اعتبار هذا الفصل﴾ قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الله
على كل أحيانه وهكذا ينبغي أن يكون الامر فان الله في كل حال مع العبد ولا سببا للمؤمن انتهى الجزء التاسع والاربعون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿وصل في فصل في صلاة الاستخارة﴾

ورد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعلم أصحابه الاستخارة كما يعلمهم السورة من القرآن وورد انه صلى الله
عليه وسلم كان يأمر أن يصلى لها ركعتين ويوقع الدعاء عقب الركعتين اللتين يصليهما من أجلها بعد السلام منها
وأستحب له أن يقرأ في الاولى فاتحة الكتاب وقوله تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة أو سورة
قل يا أيها الكافرون وفي الركعة الثانية يقرأ فاتحة الكتاب وقوله هو الله أحد ويدعو بالدعاء المروي في ذلك عقب
السلام يفعل ذلك في كل حاجة مهمة يريد فعلها وقضاءها ثم يشرع في حاجته فان كان له فيها خيرة عند الله يسر له
أسبابها الى أن تحصل فتكون عاقبتها محمودة وان تعذر شيء من أسبابها عليه ولم يتفق تحصيلها يسر فلا يضاد القدر ويعلم
انه لو كان له فيها خيرة عند الله ما تعذر أن أسبابها فيعلم ان الله قد اختار له تركها فلا يتألم لذلك وسيحمد عاقبة تركها
وينبغي لاهل الله أن يصلوا صلاة الاستخارة في وقت معين يعنونه من ليل أو نهار في كل يوم فاذا قالوا الدعاء بعد السلام
من الركعتين يقولون في الموضع الذي أمر أن يسمى حاجته كما سئله يقول اللهم ان كنت تعلم ان جيب ما أتحررك
فيه في حق وفي حق غيري وجيب ما أتحررك فيه غيري في حق وفي حق أهلي وولدي وما ملكت يميني خير لي في ديني
ودنياي وعاجل أمري وأجله من ساعتى هذه الى مثلها من اليوم الآخ فيسر له وأقدره ورخصي به وان كنت تعلم ان
جيب ما أتحررك فيه في حق وفي حق غيري وجيب ما أتحررك فيه غيري في حق وفي حق أهلي وولدي وما ملكت يميني
من ساعتى هذه الى مثلها من اليوم الآخ فسر لي في ديني ودنياي وعاجل أمري وأجله كما سئلت في الدعاء بعد هذا ان
شاء الله فانه اذا فعل ذلك ما يتحرك بحركة ولا يتحرك في حقه بحركة الا كان له فيها خير محقق فعلا أو تركا جوبت هذا
دائما يفعل هذا في كل يوم في وقت بعينه يلزمه لا يغيره وصورة دعاء الاستخارة اللهم اني أستخيرك بعلمك وأستقدرك

بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم فأنك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الأمر ونسبي حاجتك خبري في ديني ومعاشي وعاقبة أمري أو قال عاجل أمري وأجله فاقدره لي ويسره لي ثم بارك لي فيه وان كنت تعلم ان هذا الأمر ونسبي حاجتك شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري أو قال عاجل أمري وأجله فاصرفه عني واصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم ارضني به فالعارف اذا استخار ربه في حاجة معينة كانت أو مهمة فيصفر في قلبه عند قوله اللهم - أي يا الله أقصد فادخل هنا الارادة لان القصد الارادة خذف الهمزة واكتفى بالهاء من اللهم لقر بها في المخرج والمجاورة ولابد لك بذلك على عظيم الوصلة فان شرح اللهم أي يا الله أمنا بالخبر أي أقصدنا وقوله أي آنية الشيء حقيقته كناية عن نفسه وقوله أستخبرك بعلمك يقول أي يا الله أقصد حقيقتي بما اختاره علمك عالي فيه خير فانك تعلم ما يصلح لي من الخير ولا أعلم هذا الذي توجهت في طلبه وتقدر على ايجاده ولا أقدر على ذلك فان كان لي في فعله وظهور عينه خيرة فند علمته فاقدره لي أي افعله لي وان كان الخير لي في تركه وعدم ظهور عينه فاصرفه عني لكوني استحضرت في خاطري وتحيلته فقد حصل ضرب من الوجود وهو تصور في خيالي فلا تجعله حاكما على بظهور عينه فهذا معنى قوله فاصرفه عني ثم قال واصرفني عنه أي حل بيني وبينه واجعل بيني وبينه الحجاب الذي بين الوجود والعدم حتى لا أستحضره ولا يحضر في عينا وتخيلنا وقوله واستقدرك بقدرتك لأن القدرة صفة الوجود وهي أخص تعلقات العلم فيصرف بالعلم ويوجد بالقدرة ولا يصرف بها فقد تم العلم على القدرة لانه قد يكون له الخبرة في ترك ما طلب فعله ووجوده فكأنه يقول وان كان في تحصيل ما طلبت تحصيله خبر لي فاني أستقدرك بقدرتك أي أقدرني على تحصيله وان كان ممن يقول بنسبة الفعل للعبد كالمعتزلة وتكون الاضافة في قوله بقدرتك أي بالقدرة التي تخلقها في عبادك وان كان ممن لا يقول بنسبة الفعل الى العبد فقوله بقدرتك يعني قدرة الخلق التي هي صفته المنسوبة اليه بحكم الصفة لا بحكم الخلق وقوله فانك تقدر ولا أقدر يتجه هذا قول من الطائفتين أي فانك تقدر ان تخلق لي القدرة على فعله ان كان قد علمت ان لي فيه خيرا وقدير بد الاخبار عن حقيقة نبي القدرة عن العبد فيقول فانك تقدر على ايجاده وتحصيل ما طلبته ولا أقدر أي مالى قدرة أحصلها بها لعله ان القدرة الحادثة ماله التكوين ولا تتعدى عملها وقوله وارضى به أي اجعل الفرح والسرور عندى بحصوله أو بعدم حصوله من أجل ما اخترته لي في سابق علمك وأقدر لي الخير حيث كان وأنت أعلم بالا ما كن والزمان والاحوال التي لي الخير فيها من غيرها فانك أنت علام الغيوب أي ما غاب عنا من ذلك تعلمه أنت ولا أعلمه أنا ثم لتعلم ان العلم بالامر لا يتضمن شهوده فدل ان نسبة رؤيتك الاشياء غير نسبة علمك بها فالنسبة العلمية تتعلق بالشهادة والغيب فكل مشهود معلوم ما شهد منه وما كل معلوم مشهود وما ورد في الشرع قط ان الله يشهد الغيوب وانما ورد يعلم الغيوب ولهذا وصف نفسه بالارؤية فقال ألم يعلم بان الله يرى ووصف نفسه بالبصر والعلم ففرق بين النسب وميز بعضها عن بعض ليعلم ما بينها ولما لم تصور ان يكون في حق الغيب علمنا ان الغيب امر اضافي لما غاب عنا فكأنه يقول من يقول وأنت علام الغيوب أي ما غاب عنا وكذلك عالم الغيب والشهادة أي ما غاب عنا وما شهد به وما يلزم من شهود الشيء العلم بحده وحقيقته ويلزم من العلم بالشيء العلم بحده وحقيقته عما كان أو وجوده والافاعلت والاشياء كلها مشهودة للحق في حال عدمها ولولم تكن كذلك لما خصص بعضها بالايحاديث عن بعض اذ العدم المحض الذي ليس فيه أعيان ثابتة لا يقع فيه تميز بشهود بخلاف عدم الممكنات فكون العلم ميز الاشياء بعضها عن بعض وفصل بعضها عن بعض هو المعبر عنه بشهوده اياها وتعيينه لها أي هي بعينه اراها وان كانت موصوفة بالعدم فما هي معدومة لله الحق من حيث علمه بها كما ان تصور الانسان المخترع للاشياء صورة ما يبدعها في نفسه ثم يبرزها فيظهر عينها لها فاتصفت بالوجود العيني وكانت في حال عدمها موصوفة بالوجود في الوجود الذهني في حقنا والوجود العلمي في حق الله فظهور الاشياء من وجود الى وجود ومن وجود علم الى وجود عين والمحال الذي هو العدم المحض ما فيه أعيان تميز فلهذا معنى بعض ما يتضمنه دعاء الاستخارة وأما قوله ويسره لي يريد الاسباب التي هي علامات ودلائل على تحصيل المطلوب

﴿فصول جوامع فيما يتعلق بالصلاة وبها خاتمة الباب﴾

﴿وصل في اقامة الصلاة﴾

اقامة الصلاة ظهور نشأتها على أن خلقها وخلقها يختلف باختلاف من تنسب اليه فاذا نسبت الصلاة الى الله فلها نشأة تخالف نشأة نسبتها الى غير الله من ملك وبشر وغـيرهما من المخلوقين فالخلق ينشأ نشأة تامة وله مذاقال ورحتي وسعت كل شيء لتمام خلقها اذ كانت الصلاة المنسوبة اليه في قوله هو الذي يصلي عليكم رحته بعباده وسيأتي ذكر ذلك ونسبة الصلاة الى الملك أيضا يخرجها ويقيمها تامة النشأة أي صلاة أظهرها فما يظهرها الاتامة فلا تكون صلاة الملك الاتامة النشأة والخلق وكذلك كل صلاة منسوبة الى جاد ونبات وحيوان ماعدا الانس والجن فان صلاتهما اذا انشأها قد تكون مخلقة أي تامة الخاتمة وغير مخلقة أي غير تامة الخلق فلنذكر الصلاة الحق فيقول ﴿وصل﴾ قال تعالى هو الذي يصلي عليكم وملائكته عموما وقال ان الله وملائكته يصلون على النبي خصوصاً بخصوص صلاة فان الضمير في قوله يصلون يجمع الحق والملائكة ولا يمكن للملائكة أن تالحق صلاة الله على عبده فانما الاتعدي مرتبتها فيكون الحق ينزل في هذه الصلاة الى صلاة الملائكة لاجل الضمير الجامع فتكون صلاة الله على النبي من مقام صلاة الملائكة على النبي بخلاف قوله هو الذي يصلي عليكم فانه هنا ما جاء بالملائكة الا بعد ما ذكرنا وفصل بنابين صلاته وبين الملائكة بقوله عايكم ثم قال ليخرجكم فأفرد الخروج اليه وما جاء بضمير جامع يجمع بين الله وبين الملائكة في الصلاة على المؤمنين كما فعل في قوله يصلون على النبي فتميز النبي صلى الله عليه وسلم على سائر البشر بمرتبة لم يعطها أحد سواه أي ما ذكرنا ذلك فعلمنا كلنا والنبي صلى الله عليه وسلم من جملتنا بقوله هو الذي يصلي عليكم وأفرد نفسه في ذلك ثم قال وملائكته فأفرد الملائكة بالصلاة على العباد وفيهم النبي فلجميع الخلق توحيد الصلاة من الله وتوحيد الصلاة من الملائكة وخص النبي صلى الله عليه وسلم وحده فيما أخبرنا به بأن جمع له صلاة جامعة اشترك فيها الله وملائكته فقال ان الله وملائكته يصلون على النبي ومعلوم ان الصلاة في الجمعية ما هي الصلاة التي في حال الافراد فان الحالتين متميزتان ففاض النبي صلى الله عليه وسلم بهذه الصلاة ثم أمرنا أن نصلي عليه صلى الله عليه وسلم لم يمثله هذه الصلاة الجامعة وهو ان نصلي عليه اذا كان الحق لساننا كما ورد في الخبر غيبته نصح الصلاة التي أمرنا بها وهذه المثابة كانت صلاة الملائكة في هذا المقام الذي جمع بينهم وبين الله في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فان في تلك الصلاة كان نطقهم فثبت شرفه صلى الله عليه وسلم على سائر البشر في هذه المرتبة فانه شرف محقق الوجود بالتعريف وان ساواه أحد ممن لم نعرف به فذلك شرف امكاني فتميز فضله بالتعيين على من لم يتعين وان كان قد صلى عليه مثل هذا في نفس الامر ولم نخبر فثبت له الفضل بكل حال فلما قال تعالى بعد قوله هو الذي يصلي عليكم بعد قوله يا أيها الذين آمنوا لم يقل بما اهل بالوجود والتوحيد فعمله على الوجود الذي هو أعم أولى لانه أعم في الرحمة فله لم اذكروا الله ذكر كذا في كل حال وسبحوه أي صلوا له فسأل ابن عمر لو كنت مسبحا أتمت يدي بمصليات ما غير قصر ولهذا قال بكرة وأصليا يعني صلاة الغداة والعشي وكذلك قال فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وعشيا وحين تظهرون فجمع الصلوات الخمس في هذه الآية وله الحمد أي الثناء المطلق في السموات والارض فاما تقدير الكلام فلما قال هذا وأمرنا بالذكروا الصلاة قال هو الذي يصلي عليكم فأخبرانه يصلي عليه فالفهم من هذا أمر ان الامر الواحد انه يصلي عينا فينبغي لنا ان نذكره بالمدح والثناء ونصلي له بكرة وأصليا فان في ذلك غذاء العقول والارواح كما ان غذاء الجسم في هذه الاوقات في قوله لهم رزقهم فيها بكرة وعشيا ورزق كل مخلوق بحسب ما تطلبه حقيقته فالارواح غذاؤها في التسبيح فقيل لها سبحانه صلى له في هذه الاوقات واذكره على كل حال فبعد التسبيح وما قيد الذكروا بوقت فعلنا ان التسبيح ذكر خاص مربوط بهذه الاوقات والامر الآخر انكم اذا صليتم وذكروا الله فانه يصلي عليكم فصلا تناوذا كثرنا له سبحانه بين صلاتين من الله تعالى صلى علينا فاعلينا له فصلا علينا فان صلاته الاولى علينا صلينا له ومن صلاته الثانية علينا كانت السعادة لنا بأن جنينا ثمرة صلاتنا له

وذكرنا ثم قال وملائكته أيضا تصلى عليكم بما قد شرع لها من ذلك وهو قوله ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فاغفر
 للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم ربنا وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم ومن صلح من آبائهم وأزواجهم
 وذرياتهم انك أنت العزيز الحكيم وقهم السينات ومن نقي السينات يومئذ يعني القيامة والماء صومين من وقوع السينات
 منهم فقد رحتهم وذلك هو الفوز العظيم فهذا كله قول الملائكة فصلاة الملائكة علينا كصلاةنا على الجنائز سواء
 لمن عقل ثم قال ليخرجكم بلام السبب من الظلمات الى النور ابتداء منه ومنته وبدعاء الملائكة وهو هذا الذي ذكرناه
 ولهذا قال وملائكته وهو قولهم وقهم السينات فان السينات ظلمات ففهم من يخرجهم من ظلمات الجهل الى نور العلم
 ومن ظلمات الخالفة الى نور الموافقة ومن ظلمات الضلال الى نور الهدى ومن ظلمات الشرك الى نور التوحيد ومن
 ظلمات الحجاب الى نور التجلي ومن ظلمات الشقاء والتعب الى نور السعادة والراحة ثم قال وكان بالمؤمنين أى
 بالمصدقين رحما أى يرجهم لما صدقوا به من وجوده الذى هو أعم من التصديق بالتوحيد ثم يندرج بعد الايمان
 بالوجود الالهى كل ما يجب به الايمان على طبقه ثم قال نحيثهم يوم يلقونه سلام أى اذا وقع اللقاء بشر بالسلامة
 انه لا يشقى بعد اللقاء أبدافئة رجال يلقونه فى الحياة الدنيا ويبدشرون بالسلام ثم من يلقاه اذ مات ثم من يلقاه عند
 البعث ثم من يلقاه فى تفاصيل مواقف القيامة على كثرتها ومنهم من يلقاه بعد دخول النار وبعد عذابه فيها ومن وقع
 اللقاء حياه الله بالسلام فلا يشقى بعد ذلك اللقاء فلذلك جعل السلام عند اللقاء ولم يعين وقتا مخصوصا لتفاوت الطبقات
 فى لقاءه فآخر لاقى بقاء المؤمن بوجوده خاصة فانه قال بالمؤمنين ولم يقيد فلا تقيده وقوله وأعد لهم أجرا كرميا كل
 أجر على قدر ما عنده من الايمان وأقلهم أجرا المؤمن بوجود الله اله الى ما هو أعظم فى الايمان فصلاة الله رحمة
 بخلقه ولذا قال وكان بالمؤمنين رحما وقال الرحمن على العرش استوى والعرش ما حوى ملكه كله مما وجدور حتى
 وسعت كل شيء وعرشه وسع كل شيء والنار ومن فيها من الاشياء والرحمة سارية فى كل موجود فصلاة الحق كائنه على كل
 موجود والخلق صور خيالية محرّكهم الحق والنطق عنهم الحق فهم مصرّفون تجري عليهم أحكام القدرة وهم
 محو فى عين نبوتهم وعدم فى حال وجودهم أولئك هم الصامتون الناطقون والميتون الاحياء حياة الشهداء فالعقل
 يشهد ما لا يشهد البصر فاقامة الصلاة الالهية عموم رحمة بمخلوقاته فهى مخلوقة قال تعالى أعطى كل شيء خلقه والرحمة
 شئ وخلقها تعميمها وكذلك صلاة الملائكة تامة الخلقة فانها دعت للذين تابوا كما ذكرنا وقالت أيضا وقهم السينات
 فعمت فيما سبق أمر الادخل فى صلاة الملائكة من طائع وعاص على أنواع الطاعات والمعاصى **﴿وصل﴾** وأمّا صلاة
 الانسان والجن وهو قوله تعالى الذين يقيمون الصلاة فاقامة الصلاة لله أن تنسب اليهم بمعنى الرحمة كما نسبت الى الحق
 وبمعنى الدعاء والرحمة كما نسبت الى الملائكة وبمعنى الدعاء والرحمة وانما التكبير والقيام والركوع والسجود والجلوس
 كما ورد فى الخبر فنأمر ركوعها وسجودها وما شرع فيها وان كان فى جماعة مما تستحقه صلاة الجماعة والالتزام فقد
 أكل خلقها وان كان انتقص منها شئ كانت له بحسب ما انتقص منها والله لا يقبلها ناقصة فيضم بعض الصلوات الى بعض
 فان كانت له مائة صلاة وفيها نقص مكلت بعضها من بعض وأدخلت على الحق كاملة فتصير المائة صلاة مثلاً ثمانين صلاة أو
 خمسين أو عشرة أو زائد على ذلك أو ناقصا عنه هكذا هى صلاة الثقلين **﴿وصل﴾** قال الله تعالى ألم تر أن الله يبدله
 من فى السموات ومن فى الارض والطير صافات كل أى كل هؤلاء قد علم صلاته الضمير يعود على الله من قوله صلاته أى
 صلاة الله عليه بنفس وجوده ورحته به فى ذلك وقوله ونسيحه الضمير يعود فى نسيحه على كل أى ما يسبح ربه به وهو
 صلاته فوصف الحق نفسه بالصلاة وما وصف نفسه بالنسيح فمع هذه الآية العالم الاعلى والاسفل وما بينهما **﴿وصل﴾**
 من غير الله أن تكون مخلوق على مخلوق منه لتكون المنتهى لما خلق مخلوقا لا وجعل لمخلوق عاياه بدأ بوجه ما فان أراد
 الفخر لمخلوق على مخلوق بما كان منه اليه نكسر رأسه ما كان من مخلوق آخر الى فاعلم ان من مثل الانبياء والرسل
 والسكامل من العلماء بالله لا يخطر لهم ذلك لمعرفتهم بحقائق الامور وماربط الله به العالم وما يستحقه جلاله بما يبنى أن
 يفرد به ولا يشارك فيه فنصب الاسباب وأوقف الامور بعضها على بعض وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم للانصار عند

ما ذكر ان الله قد هداهم به قال لو شئتم أن تقولوا قلتم وجدناك طريقاً فإفادناك وضعيفاً فنصركا الحديث قد كرر
 ما كان منهم في حقه وكان الله قادراً على نصره من غير سبب ولكن فعل ما تقتضيه الحكمة لما جيل عليه من خلقه الله
 على صورته فقال الرسول صلى الله عليه وسلم وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم فهذا غرور يدومته يتعرض فيها علة
 ومرض لكن عصم الله نبيه من ذلك فجعل سبحانه في مقابلة هذه العلة دواء كجهاى أضادوا لها هو لها دواء فقال
 تعالى يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه فان افتخرنا بالصلاة عايه على طريق المتوجدين أنه قد صلى علينا حين أمر بذلك
 وان تصور في الجواز العقلي أن يمتنع بالصلاة علينا منته من ذلك صلاتنا عليه أن يذكر هذا مع كونه الله - يد الاعظم
 ولكن لم يترك له سبحانه المنه على خلقه ليكون هو سبحانه المنعم الممتنع على عباده بجميع ما هم فيه وما يكون منهم في
 حق الله من الوفاء بهوده فاجعل بالك لما نهيتك عليه فانه من أسرار المعرفة بالله و بمراتب ماسوى الله ان كنت فطنا
﴿وصل﴾ اعلم أن الله قد ربط إقامة الصلاة بأزمان وهي الاوقات المفروضة فيها إقامة الصلوات المفروضة فقال تعالى
 فأقيموا الصلاة ان الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً وربطها بأماكن وهي المساجد قال تعالى في بيوت أذن
 الله أن ترفع أى أمر الله أن ترفع حتى تميز البيوت المنسوبة الى الله من البيوت المنسوبة الى المخلوقين ويد كرفعها
 اسمه بالاذان والاقامة والتلاوة والذكر والموعظة يسبح يقول يصلى له فيها أى من أجل ان أمرهم الله بالصلاة فيها
 بالقدور والأصل الرجال ولم يذكر النساء لان الرجل يتضمن المرأة فان جزءاً من آدم فاكنتي بذلك الرجال دون
 النساء أشرف الرجال ونبيه على حقوق النساء بالرجال فسمى النساء هن الرجال فان درجة الكمال لم تنحصر عليهن بل
 يكملن كما تكمل الرجال ونبت في الخبر كمال مريم وآسية امرأة فرعون فقال لانهن بجماعة أى لان شغلهم تجارة
 ولا بيع فالتجارة أن يبيع ويشترى معا والبيع أن يبيع فقط فدحهم بالتجارة وهو البيع والشراء في أى شئ كان مما
 أمر الله بالتجارة فيه قال تعالى هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل
 الله بأموالكم وأنفسكم وقال في البيع ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة وهو الثمن
 وجعلها الثمن للحديث الوارد في الخصمين من الظالم والمظلوم اذا أصلى الله بين خلقه يوم القيامة فيأمر الله المظلوم أن
 يرفع رأسه فينظر الى علي بن أبي طالب فيرى ما بهرته حسنه فيقول يا رب لاى نبي هذا الاى شهيد هذا فيقول الله تعالى لمن أعطاني
 الثمن قال ومن يملك ثمن هذا قال أنت بعفوك عن أخيك هذا فيقول يا رب قد عفوت عنه فيقول خذ بيد أخيك فادخل
 الجنة ولما أورد رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الحديث تلا فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم فان الله يصلح بين عباده
 يوم القيامة فالمؤمن ممدوح في القرآن بالتجارة والبيع فيما ملك يبيعه وما صرح الله فيه بأنه يشتري خاصة فان التجارة
 معاوضة وقبض ثمن والبيع بيع ما يملكه والشراء شراء ما ليس عندك وما وصف بالشراء في القرآن الامن أشهدهم الله
 عن جنابة فقال أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالغفرة وقال ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم
 ثمناً قليلاً والسبب في أن المؤمن ما وصفه الله بالشراء فانه خلقه الله وملكه جميع ما خلق الله في أرضه الذي هو مسكنه
 ومحلّه فقال خلق لكم في الارض جميعاً فجميع ما في الارض ما لكم فابقي له ما يشتريه وحججه عليه الضلالة وهي
 صفة عدمية فانها عين الباطن وهو عدم ولم يأمرنا الله بالتباعد فانه من العدم خرجنا الى الوجود فلا نطلب الخروج منه
 هذا لتحقيقه لانه خلقنا لعبده فاذا اشترينا الضلالة بالهدى فقد اخترنا العدم على الوجود والباطل على الحق الذي خلقنا
 له فلم يصف المؤمن بالشراء ومما ملكه الله ما هو مباح له وما هو واجب عليه ان لا يخرج منه ولا يبيعه وهي الواجبات
 والفرائض فيبيع صنف المباحات بالواجبات فلم يشرع له البيع فيما يبيع له يبيعه فالؤمن الكيس الفطن ينظر الوقت
 الذي يكون فيه يحكم بالاباحة يقول ما لي ربح في هذا الملك والديادار تجارة قلنا بيع هذا المباح بواجب فهو أولى ولا تخسر
 وقتي فيكون في فرجة مع اخوانه فيقول يا رب أحب أن أبيع هذا المباح بواجب فيقول الله له ذلك اليك فيبيع الفرجة
 بالاعتبار فيأعطيه ذلك المالك من الحسن والجمال من الدلالة على الله عز وجل فيفكر في حسن خلق الله وكهاله وجهاله
 فتكون فرجة ثم وأفرح قلبه وليس من المباح في شئ فانه قد باعه بهذا الواجب فاعتبر الحق جانب البيع ولم يعتبر في

حق المؤمن جانب الابتياح فكان المؤمن ملك حلة الاباحة وحلة الوجوب خلع عن نفسه حلة الاباحة وليس حلة الوجوب وكلاهما له فسمى خلعهما بابتياح ما سعى لباسه للوجوب شراء فانها ملكه ورحله ومتاعه والانسان لا يشترى ما يملكه ولما حذر الله الضلال على خلقه ورجع من رجوعهم الضلال على الهدى اشترى الضلالة فانهم لم يكونوا يعلمون بها الهدى الذي ملكهم الله اياه فخرجت تجارتهم وما كانوا مهتمين به في ذلك الشراء لان الله ما شرع اعباده الشراء ثم قال تعالى بعد قوله ولا يبيع عن ذكر الله أى لا يبيعهم شئ عن ذكر الله حين سمعوا المؤذن في هذا البيت يدعو الى الله وهو حاجب الباب فقال لهم حتى على الصلاة أى أقبلوا على مناجاة ربكم فانه قد تجلى لكم في صدر بيته وهي القبلة فان الله في قبلة العبد في دار أهل الله من بيعهم وتجارهم المعلومه في الدنيا الى هذا الدكر عند ما سمعوه فأقاموا الصلاة أى أقاموا نشأتها حين أنشئوها بحسن الاتهام بامامهم وحسن الركوع والسجود وماتت ضمته من ذكر الله الذي هو أكبر ما فيها كما أخبر الله تعالى فقال ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر بسبب تكبير الاحرام فانه حرم عليه التصرف في غير الصلاة مادام في الصلاة فذلك الاحرام نهاء عن الفحشاء والمنكر فانه فصيح له اجر من عمل بأمر الله وطاعته وأجر من انتهى عن محارم الله في نفس الصلاة وان كان لم ينو ذلك وانظر ما أثر الصلاة كيف أعطت هذه المسئلة المحببة وهي ان الانسان اذا تصرف في واجب فان له ثواب من تصرف في واجب ويتضمن شغله بذلك الواجب عدم التفرد لما نهى عنه أن يأتيه من الفحشاء والمنكر فيكون له ثواب من نوى أن لا يفعل فشاء ولا منكر فان أكثر الناس ناركون ما لهم هذا النظر اهدم الحضور باستحضار الاولى ولولم يكن الامر كذلك لما أعطى فائدة في قوله ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر والصلاة فعل العبد فهو بصلاته من ينهى عن الفحشاء والمنكر فيكون له بالصلاة أجر من ينهى عن الفحشاء والمنكر وهو لم يتكلم فله أجر عبادتين أسر الصلاة وهي عبادة وأجر النهى عن الفحشاء وهو عبادة وقيل من أهمها بان من يجعل ذهنه في عبادته الى أمثال هذه المراقبات في التعريف الالهى على لسان الشارع في الكتاب والسنة ثم قال ولذكر الله أكبر بمعنى فيها فهو أكبر من جملة أفعاله فانها تشتمل على أقوال وأفعال فقال ولذكر الله في الصلاة أكبر أحوال الصلاة وما كل أقوال الصلاة ذكر فان فيها الدعاء وقد فرق الحق بين الذكر والدعاء فقال من شغله ذكرى عن مسئلتى وهي الدعاء فها هو الذكر هنا لذكر الخارج عن الصلاة حتى ترجعه على الصلاة انما هو الذكر الذي في الصلاة فهذا من ربط الصلاة بالمكان والحال ومن أحوال إقامة الصلاة فيمن أمر غيره بالبر ونسى نفسه تو ببيع الله من هذه صفته وجعله اياه بمنزلة من اعقل له فقال أنا أمرت الناس بالبر وتسون أنفسهم وأتم تسلون الكتاب أفلا تعقلون والبر من جملة أحوال الصلاة فان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أقربت الصلاة بالبر والسكينة ثم أمر من هذه صفته أن يستعين بالصبر والصلاة يعني بالصبر على الصلاة فقدم حبس النفس عليها فان الله يقول وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها فان يصبر على الصلاة وأما قوله وأتم تسلون الكتاب فانكم تجدون فيه قوله كبرمة تاعند الله ان تقولوا ما لا تفعلون في أثر قوله يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون وهذه حالة من أمر بالبر غيره ونسى نفسه أفلا تعقلون يقول أما لكم عقول تنظرون بها قبيح ما أنتم عليه ثم ذكر الخشوع للصلاة فقال وانها الكبيرة الاعلى الخاشعين فان الخشوع لله لا يكون الا عن تجل الهى والصلاة مناجاة فلا بد من تجل ان رأيت خاشعا وان لم يخشع في صلاته فاصلى فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جعل التجلى الهى سببا لوجود الخشوع في القلب ولا سيما في الصلاة والتجلى لأكثر الناس اما بالحضور وهو لا يفراد واما بالاستحضار الخيالى وهو الغالب في عموم الخواص فان الله في قبلة الماصلى وأما خشوع الاكابر الذين التحقوا بالاملا الأعلى فخشوعهم عن التجلى الخفيقي فهم في صلاتهم دائمون وان كانوا وشروا وانكحوا وانجروا فامرهم الله تعالى اذا كانوا في مثل هذه الحال أن يستعينوا بالصلاة والصبر عليها فان المصلى يتأجر به فاذا حصل العبد في محل المناجاة مع ربه دائما استلزمه الحياء من الله فلا يتمكن له أن يأمر أحد ابرو ينسى نفسه منه بل يبتدىء بنفسه والبر هو الاحسان والخير ومن جملة ذلك أن يكون محتاجا للقيمة بأكلها ويرى غيره محتاجا اليها والحاجة الى السواء فيعطى غيره

وينسى نفسه وقد قال له رب ابدأ بنفسك وشرع له ذلك حتى في الدعاء اذا دعا الله لاحد أن يبدأ بنفسه أحق وغذاء الارواح الطاعات فهي محتاجة اليها ومن جلة طاعاتها الامر بالطاعات فيقوم هذا الغافل القليل الحياء من الله فيأمر غيره بالبر وهو على الفجور وينسى نفسه فلا يأمرها بذلك فهو بمنزلة من يغذى غيره ويترك نفسه وهو في غاية الحاجة الى ذلك الغذاء ونفسه أوجب عليه من ذلك الغير والسبب في ذلك ما بينه لك ان شاء الله ﴿وصل﴾ وذلك أن جميع الخيرات صدقة على النفوس أي خير كان حسا ومعنى فينبني للمؤمن أن يتصرف في ذلك بشرع رب لا بهواه فانه عبد مأمور تحت أمر سيده فان تعدى شرع ربه في ذلك لم يبق له تصرف الا هوى نفسه فسقط عن تلك الدرجة العلية الى ما هو دونها عند العامة من المؤمنين وأما عند العارفين فهو عاص فاذا خرج الانسان بصدقه فأول محتاج ببقاء نفسه قبل كل نفس محتاجة وهو انما أخرج الصدقة للمحتاجين فان تعدى أول محتاج فذلك لهواه لانه قال الله تعالى فان الله قال له ابدأ بنفسك وهي أول من يلقاه من أهل الحاجة وقد شرع له في الاحسان أن يبدأ بالجوار الاقرب فالاقرب فان رجح الابد في الجيران على الاقرب مع التساوي في الحاجة فقد اتبع هواه وما وقف عند حذره وهذا سار في جميع أفعال البر وسبب ذلك الغفلة عن الله تعالى فأمر بالصفة التي تحضره مع الله وهي الصلاة ﴿وصل﴾ ومن تأثير الصلاة بالخال قول الله للمؤمنين اذكروني اذكركم واشكروا لي ولا تكفرون فأمرهم بالذكور والشكر أمرهم أن يستعينوا على ذلك بالصبر والصلاة وأخبرهم ان الله مع الصابرين عليها وعلى كل مشقة ترضى الله عما كلف عباده بها لان الصبر من المقامات المشروطة بالمشتقات والمكاره والشدائد المعنوية والخصية وجعل الصبر هنا لما ذكرناه وللتطابق في قوله واشكروا ولا تكفرون والشكر من المقامات المشروطة بالنعماء والمحبة ليس للبلاء في الشكر دخول ولا للصبر في النعم دخول كما يراه من لا معرفة له بحقائق الامور فالصلاة هنا والصبر عليها وهو الدوام والثبات وجس النفس عليها مؤثرة في الذكور والشكر فالصبر هنا هو قوله وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها فلذلك ذكر الصبر مع الصلاة فكما يؤثر الصبر على الذكور والشكر في الذكور والشكر كذلك يؤثر في الصلاة سواء وتؤثر الصلاة من حيث الصبر عليها في الذكور والشكر ومن حيث هي صلاة وذلك ان الصلاة مناجاة بين الله وبين عبده فاذا ناجى العبد ربه فأولى ما يناجيه به من الكلام كلامه الذي شرع له أن يناجيه به وهو قراءة القرآن في أحوال الصلاة من قيام وهو قراءة الفاتحة وما يتيسر معها من كلامه ومن ركوع وهو قوله تعالى فسبح باسم ربك العظيم في ركوعه فهو ذا كبر به في صلته بكلامه المنزل كذلك في سجوده يقول سبحانه ربني الاعلى فانه لما نزل قوله سبح اسم ربك الاعلى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوا في سجودكم فأمرنا الله بذلك وشكره والفاتحة تجمع الذكور والشكر وهي التي يقرأها المصل في قيامه فالشكر فيها قوله الحمد لله رب العالمين وهو عين الذكور بالشكر الى كل ذكر فيها وفي سائر الصلاة فقد ذكر الله في حال الصلاة وشكره أعظم وأفضل من ذكره سبحانه وشكره في غير الصلاة فان الصلاة خير موضوع العبادات وقد أثرت هذه الصلاة في الذكور هذا الفضل وهو يعود على الذكور وينبغي لكل من أراد أن يذكر الله تعالى ويشكره باللسان والعمل أن يكون مصليا وذا كبر بكل ذكر نزل في القرآن لافي غيره وينوي بذلك الذكور والدعاء الذي في القرآن ليخرج عن العهدة فانه من ذكره بكلامه فقد خرج عن العهدة فيما ينسب في ذلك الذكور الى الله وليكون في حال ذكره تالي الكلام فيقول من التسبيحات ما في القرآن ومن التحميدات ما في القرآن ومن الادعية ما في القرآن فتقع المطابقة بين ذكر العبد بالقرآن لانه كلام الله وبين ذكر الله اياه في قوله اذكركم فيذكر الله الذي ذكره أيضا وذكره بكلامه فتكون المناسبة بين الذكور والذكرين فاذا ذكره بذكره بذكره لم تكن تلك المناسبة بين كلام الله في ذكره للعبد وبين ذكر العبد فان العبد هنا ما ذكره بما جاء في القرآن ولا نواه وان صادفه باللفظ ولكن هو غير مقصود ثم ان هذا الذكور بالقرآن جاء في الصلاة فالتحق بالاذكار الواجبة والاذكار الواجبة عند الله أفضل فان العبد مأمور بقراءة الفاتحة في الصلاة ولهذا أوجبها من أوجبها من العلماء وكذلك العبد مأمور بالتسبيح في الركوع والسجود بما نزل في القرآن وهو قوله صلى الله عليه وسلم اجعلوا في ركوعكم واجعلوا في سجودكم فأمر والمصل مأمور

أن يسبح الله ثلاثة فإزاد في ركوعه بما أمر به وفي سجوده ثلاثة فإزاد بما أمر به وذلك أدناه وأمره محمول على الوجوب ولهذا رأى بعض العلماء وهو اسحاق بن إبراهيم بن راهويه أن ذلك واجب وأنه من لم يسبح ثلاث مرات في ركوعه وسجوده لم تجز صلاته وقال الله تعالى استعينوا على ذكركم وشكركم بالصبر والصلاة فلو لا علم الحق أن الصلاة معينة للعبد لأمره بها فأنزلها منزلة نفسه فإن الله قال للعبد قل وإياك نستعين يعني في عبادتك فجعل للعبد أن يستعين به وأمره أن يستعين في ذكره وشكركم بالصلاة فأنزل الصلاة منزلة نفسه وفي معونة العبد على ذكره وشكركم وناهيك يا ولي الله من حالة وصفة وحركات وفعل أنزله الحق في أعظم الأشياء وهو ذكر الله منزلة نفسه فكانه من دخل في الصلاة فقد التبس بالحق والحق هو النور ولهذا قال الصلاة نور فأنزلها منزلة نفسه قال صلى الله عليه وسلم وجعلت قرّة عيني في الصلاة قرّة عيني ماتسّر به عند الرؤى والمشاهدة فالمصلي متلبس في صلاته بالحق مشاهد له مناجى جمعت الصلاة بين هذه الثلاثة الأحوال وكذلك قوله في هذه الآية واشكروا لي يقال شكرته وشكرت له فشكرته نص في أنه المشكور عينه وقوله وشكرت له فيه وجهان الوجه الواحد أن يكون مثل شكرته والوجه الثاني أن يكون الشكر من أجله فإذا كان الشكر من أجله يقول له سبحانه اشكر من أولك نعمة من عبادي من أجل أن يكون شكره للسبب عين شكره لله فإنه شكره عن أمره وجعل المنعم هنا تابعا عن ربه وطاعة النائب طاعة من استخلفه من يطع الرسول فقد أطاع الله فلهذا قال سبحانه واشكروا لي ولم يقل واشكروا لي في الخاتمين وقال في الوجهين استعينوا في ذلك بالصبر والصلاة كما أمر بالمعونة فيما يوجب الشكر وهو الاحسان بالانعام فقال وتعاونوا على البرّ وهو الاحسان بالانعام والتقوى أي اجعلوا ذلك وقاية وهي مناسبة للصلاة فإن الصلاة وقاية عن الفحشاء والمكر ما دام العبد متلبسا بها فإن الله سمي نفسه بالوافي والصلاة واقية والعبد متلبس بصلاته وهي وقاية عما ذكرناه والله هو الوافي فانظر ما أشرف حال الصلاة من نظر واستبصر فالسعيد من ثابر عليها وحافظ ودوام ومن شرفها أن الله ما علق الوعيد الأيمن سبحانه لافيها فقال فويل للصليين الذين هم عن صلاتهم ساهون ولم يقل في صلاتهم فإن العبد في صلاته بين مناجى ومشاهد فقد يسهوا عن مناجاته لاستغراقه في مشاهدته وقد يسهوا عن مشاهدته لاستغراقه في مناجاته مما يناجيه به من كلامه ولما كان كلامه سبحانه مخبرا عما يجب له من صفات التنزيه والثناء ومخبرا عما يتعلق بالأكوان من أحكام وقصص وحكايات ووعد ووعيد جال الخاطر في الأكوان لدلالة الكلام عليها وهو أمور بالتدبر في التلاوة فر بما استرسل في ذلك الكون لمشاهدته إياه فيه فيخرج من كون ذلك الكون مذكورا في القرآن إلى عينه خاصة لا من كونه مذكورا لله على الحد الذي أخبر به عنه فيسمى مثل هذا إذا أثر شكاله في صلاته فلا يدري ما مضى من صلاته فشرع أن يسجد سجدة في سهو رغم بهما الشيطان ويحجر بهما نقصان ويشفع بهما الرجحان فتتضاعف صلاته فتتضاعف الأجر وذلك في النفل والفرض سواء وما توعد الله بمكروه من سهو في صلاته فننبه لما ذكرناه وما نأله يعلم فضل الله ورحمته ببصائه والناس عن مثل هذا غافلون فلا يعرف شرف العبادات إلا عباد الله الذين إيسر للشيطان عليهم سلطان ولا يبرهان جعلنا الله وإياكم من صبر وصلى وسبق وما صلى بمنه ومنه

وصل في اختلاف الصلاة

والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة يختلف حكمها باختلاف أحوال المصلي إذا كان المصلي مخلوقا والمصلي له وتختلف باختلاف المصلي عليه إذا كان المصلي هو الله تعالى فاما الأول فعلوم أن الإنسان محل التغيير واختلاف الأحوال عليه فتختلف صلاته لا اختلاف أحواله وقد تقدم من اختلاف أحوال المصليين ما قد ذكرناه في هذا الباب مثل صلاة المريض وصلاة الخائف وأن اختلافها باختلاف حال المصلي من أجله مثل صلاة الكسوف وصلاة الاستسقاء وأما اختلافها باختلاف المصلي عليه فمثل صلاة الحق على عباده قال تعالى إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه فسأل المؤمنون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كيفية الصلاة التي أمرهم الله أن يصلوها عليه فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم أي مثل

صلاته على إبراهيم وعلى آل إبراهيم فهذا يدل على اختلاف الصلاة الالهية لاختلاف أحوال المصلين عليهم ومقاماتهم عند الله ويظهر من هذا الحديث فضل إبراهيم على رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ طلب ان يصلي عليه مثل الصلاة على إبراهيم فاعلم ان الله أمرنا بالصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يأمرنا بالصلاة على آله في القرآن وجاء الاعلام في تعليم رسول الله صلى الله عليه وسلم ايانا الصلاة عليه بزيادة الصلاة على الآل فاطلب صلى الله عليه وسلم الصلاة من الله عليه مثل صلته على إبراهيم من حيث أعيانهم فان العناية الالهية برسول الله صلى الله عليه وسلم أتم اذ قد خص بأمر لم يخص بهاني قبله لا إبراهيم ولا غيره وذلك من صلته تعالى عليه فكيف يطلب الصلاة من الله عليه مثل صلته على إبراهيم من حيث عينه وانما المراد من ذلك ما بينه ان شاء الله وذلك ان الصلاة على الشخص قد تصلى عليه من حيث عينه ومن حيث ما يضاف اليه غيره فكان الصلاة من حيث ما يضاف اليه غيره هي الصلاة من حيث المجموع اذ للمجموع حكم ليس للواحد اذا انفردوا على ان آل الرجل في لغة العرب هم خاصته الأقربون اليه وخاصة الانبياء وآلهم هم الصالحون العلماء بالله المؤمنون وقد علمنا ان إبراهيم كان من آل أنبياء ورسل الله ومرتبة النبوة والرسالة قد ارتفعت في الشاهد في الدنيا فلا يكون بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمته نبي يشرع الله له خلاف شرع محمد صلى الله عليه وسلم ولا رسول ومما منع المرتبة ولا حجرها من حيث لا تشريع ولا سببا وقد قال صلى الله عليه وسلم فعن حفظ القرآن ان النبوة أدرجت بين جنبيه أو كما قال صلى الله عليه وسلم وقال في البشائر انها جزء من أجزاء النبوة فوصف بعض أمته بأنهم قد حصل لهم المقام وان لم يكونوا على شرع بخلاف شرعه وقد علمنا ما قال لنا صلى الله عليه وسلم ان عيسى عليه السلام ينزل فينا حكاما قضاة لا فيكسر الصايب ويقتل الخنزير ولا تشك قطعاه ان رسول الله ونبيه وهو ينزل فله عليه السلام مرتبة النبوة بلا شك عند الله وماله مرتبة التشريع عند نزوله فعلمنا بقوله صلى الله عليه وسلم انه لا نبي بعدى ولا رسول وان النبوة قد انقطعت والرسالة انما يردهم بها التشريع فلما كانت النبوة أشرف مرتبة وأكملها ينتهي اليها من اصنافها الله من عباده علمنا ان التشريع في النبوة أمر عارض بكون عيسى عليه السلام ينزل فينا حكاما من غير تشريع وهو نبي بلا شك غفيت مرتبة النبوة في الخلق باق طاع التشريع وهو لم ان آل إبراهيم من النبيين والرسل الذين كانوا بعده مثل اسحق ويعقوب ويوسف ومن انسل منهم من الانبياء والرسل بالشرائع الظاهرة الدالة على ان لهم مرتبة النبوة عند الله أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يلحق أمته وهم آل العلماء الصالحون منهم بمرتبة النبوة عند الله وان لم يشرعوا ولكن أبقى لهم من شرعه ضر بلمن التشريع فقال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد أي صل عليه من حيث ماله آل كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم أي من حيث انك أعطيت آل إبراهيم النبوة تشرى بالابراهيم فظهرت نبوتهم بالتشريع وقد قضيت ان لا شرع بعدى فصل على وعلى آل يأن تجعل لهم مرتبة النبوة عندك وان لم يشرعوا فإني كان من كمال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ألحق آل الانبياء في المرتبة وزاد على إبراهيم بأن شرعه لا ينسخ وبعض شرع إبراهيم ومن بعده نسخت الشرائع بعضها بعضا وما علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة عليه على هذه الصورة الابوحي من الله وبما أراه الله وأن الدعوة في ذلك محابة فقطعنا أن في هذه الامتة من لحقت درجته درجة الانبياء في النبوة عند الله لا في التشريع ولهذا بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكده بقوله فلا رسول بعدى ولا نبي فاكد بالرسالة من أجل التشريع فأكرم الله رسوله صلى الله عليه وسلم بأن جعل آل شهداء على أمم الانبياء كما جعل الانبياء شهداء على أممهم ثم انه خص هذه الامتة أعني علماءها بأن شرع لهم الاجتهاد في الاحكام وفرحهم بما آذاه اليه اجتهادهم وتعبهم به وتعبهم من قلد هم به كما كان حكم الشرائع للانبياء ومقاديرهم ولم يكن مثل هذا لامتة نبي مالم يكن نبي يوحى منزل لجعل الله وحي علماء هذه الامتة في اجتهادهم كما قال لنبيه صلى الله عليه وسلم لتحكم بين الناس بما أراك الله فاجتهد ما حكم الاجمأ أراه الله في اجتهاده فهذه نفحات من نفحات التشريع ما هو عين التشريع فلا كمال محمد صلى الله عليه وسلم وهم المؤمنون من أمته العلماء مرتبة النبوة عند الله تظهر في الآخرة وما لها حكم في الدنيا الا هذا القدر من الاجتهاد المشرع لهم فلم يجتهدوا في الدين

والاحكام الابامر مشروع من عند الله فان اتفق أن يكون أحد من أهل البيت بهذه المثابة من العلم والاجتهاد ولهم هذه المرتبة كالحسن والحسين وجعفر وغيرهم من أهل البيت فقد جمعوا بين الأهل والآل فلا تتخيل أن آل محمد صلى الله عليه وسلم هم أهل بيته خاصة ليس هذا عند العرب وقد قال تعالى أدخلوا آل فرعون بريد خاصة فان الآل لا يضاف بهذه الصفة الا للكبير القدر في الدنيا والآخرة فلهذا قيل لنا قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم أي من حيث ما ذكرناه لا من حيث أعيانها خاصة دون المجموع فهي صلاة من حيث المجموع وذكرناه لانه تقدم بالزمان على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسول الله صلى الله عليه وسلم قد ثبت أنه سيد الناس يوم القيامة ومن كان بهذه المثابة عند الله كيف تحمل الصلاة عليه كالمصلاة على ابراهيم من حيث أعيانها فلم يبق الا ما ذكرناه وهذه المسئلة هي عن واقعة الهبة من وقائعنا في الحدود المتقروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال علماء هذه الامة كأنبيا سائر الامم وفي رواية أنبيا بني اسرائيل وان كان اسناد هذا الحديث ليس بالقائم ولكن أوردناه تأنيسا للسامعين أن علماء هذه الامة قد التحقت بالانبياء في المرتبة • وأما قول النبي صلى الله عليه وسلم في قوم يوم القيامة تنصب لهم منابر يوم القيامة ليسوا بأنبيا ولا شهداء تغبطهم الانبياء والشهداء ويعني بالشهداء هنا الرسل فانهم شهداء على أمتهم فلا تزدب هؤلاء الجماعة من ذكرناهم وغبطهم اياهم فيما هم فيه من الراحة وعدم الحزن والخوف في ذلك الوطن والانبياء والرسل وعلماء هذه الامة الصالحون الوارثون درجات الانبياء خائفون وجلون على أمتهم وأواملك لم يكن لهم أم ولا اتباع وهم آمنون على أنفسهم مثل الانبياء على أنفسهم آمنون وما لهم أم ولا اتباع يخافون عليهم فارتفع الخوف عنهم في ذلك اليوم في حق نفوسهم وفي حق غيرهم كما قال تعالى لا يحزنهم الفزع الاكبر يعني على نفوسهم وغيرهم من الانبياء والعلماء ولكن الانبياء والعلماء يخافون على أمتهم واتباعهم في مثل هذا تغبطهم في ذلك الموقف فاذا دخلوا الجنة وأخذوا منازلهم تبيت المراتب وأعيت المنازل وظهروا على اولي الابواب فهذه مسئلة عظيمة الخطر جليلة القدر لم نر أحدا ممن تقدمنا تعرض لها ولا قال فيها مثل ما وقع لنا في هذه الواقعة الا ان كان وما وصل اليها فان لله في عبادته اخفاء لا يعرفهم سواه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل فقد تبين لك أن صلاة الحق على عبادته باختلاف أحوالهم فالله يجعلنا من أجلهم عنده قدرا ولا يحول بيننا وبين عبودتنا وتلخيص ما ذكرناه هو أن يقول المصلي اللهم صل على محمد بأن نجعل آله من أمته كما صليت على ابراهيم بأن جعلت آله أنبياء ورسلا في المرتبة عندك وعلى آل محمد كما صليت على آل ابراهيم بما أعطيتهم من النشريع والوسعي فأعطاهم الحديث فثم محذون وشرع لهم الاجتهاد وقرره حكما شرعيا فأشبهت الانبياء في ذلك لحق ما أوامنا اليه في هذه المسئلة تر الحق حقا انتهى الجزء الحسون

﴿ باب الزكاة ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ الباب السبعون في أمر الزكاة ﴾

أخت الصلاة هي الزكاة فلا تنقص • النص في هذى وتلك على السوا قامت على التبيين نشأتها لذا • حلت على التقسيم عرش الاستوا ولذا تقسم في ثمانية من الأصناف شرعا وهو حكم من استوى جاء الكتاب بذكرهم وصفاتهم • وعلى مقامهم العلى قد احتوى فزكت بها أموالهم وذواتهم • وتقدست بصلاة من أخذ اللوا ذاك النبي محمد خير الورى • في جنسه وله العلق على السوى نال المحبة من عنايته فإ • يشكو القطيعة والصباة والجوى

قال الله تعالى أمر عبادته وأقبحوا الصلاة وآتوا الزكاة وأقرضوا الله قرضا حسنا والقرض هنا صدقة التطوع فورد

الامر بالقرض كما ورد باعطاء الزكاة والفرق بينهما أن الزكاة موقنة بالزمان والنصاب وبالاصناف الثمين تدفع اليهم والقرض ليس كذلك وقد تدخل الزكاة هنا في القرض فكأنه يقول وآتوا الزكاة فراضا بها فيضاعفها لكم مثل قوله تعالى في الخبر الصحيح جئت فلم تطعمني فقال له العبد وكيف تطعم وأنت رب العالمين فقال الله له أن فلا ما استطعتك فلم تطعمه أما أنك لو أطعته لوجدت ذلك عندي والخبر مشهور صحيح فالقرض الذي لا يدخل في الزكاة غير موقت لافي نفسه ولا في الزمان ولا بصنف من الاصناف والزكاة المشروعة والصدقة لفتنتان بمعنى واحد قال تعالى خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها وقال تعالى انما الصدقات للفقراء فمنها صدقة فالواجب منها يسمى زكاة وصدقة وغير الواجب فيها يسمى صدقة التطوع ولا يسمى زكاة شرعاً لم يطلق الشرع عليه هذه اللفظة مع وجود المعنى فيها من التقوى والبركة والتطهير في الخبر الصحيح أن الاعرابي لما ذكر للنبي صلى الله عليه وسلم أن رسوله زعم أن علينا صدقة في أموالنا وقال له صلى الله عليه وسلم صدق فقال له الاعرابي هل علي غيرها قال لا الا أن تطوع فلهاذا سميت صدقة التطوع يقول ان الله لم يوجها عليكم فمن تطوع خير فهو خير له ولهذا قال تعالى بعد قوله وأقرضوا الله قرضاً حسناً وما تقدموا لالفسكم من خير نجده عند الله وان كان الخير كل فعل مقرب الى الله من صدقة وغيرها ولكن مع هذا فقد انطلق على المال خصوصاً اسم الخير قال تعالى واذا مسه الخير منوعاً أي جبل على ذلك يؤيده ومن يوق شح نفسه فالنفس مجبولة على حب المال وجمعه قال تعالى وانه لحب الخير لشديد يعني المال هنا جعل الكرم فيه تخلقا لخلقاً ولهذا سماها صدقة أي كلفة شديدة على النفس لخروجها عن طبيعتها في ذلك ولهذا آتاه الحق تعالى بقوله نبيه للأنفس ان الصدقة تقع بيد الرحمن فيربها كجبري أحدكم فلو أنه أوفسليه وذلك لامرين أحدهما ليكون السائل يأخذها من يد الرحمن لا من يد المتصدق فان النبي صلى الله عليه وسلم يقول انها تقع بيد الرحمن قبل أن تقع بيد السائل فتكون المنة لله على السائل لا للمتصدق فان الله يطلب منه القرض والسائل ترجح الحق في طلب هذا القرض فلا يجبل السائل اذا كان مؤمناً من المتصدق ولا يرى أن له فضلاً عليه فان المتصدق انما أعطى لله للقرض الذي سأل منه وليس له فيه من الغيرة الاطية والفضل الالهي والامر الآخر ليعلم انها مودعة في موضع تر بوله فيه وتز به هذا كله ليس خو باخراجهما ويتقى شح نفسه وفي جبهة الانسان طلب الارباح في التجارة ونحو المال فلهاذا جاء الخبر بأن الله يربى الصدقات ليكون العبد في اخراج المال من الحرص عليه الطبيعي لاجل المعاوضة والزيادة والبركة بكونه زكاة كما هو في جمع المال وشح النفس من الحرص عليه الطبيعي فرفق الله به حيث لم يخرج به عما جبله الله عليه فيرى التاجر يسافر الى الاماكن القاصية الخطرة المتأفة للنفوس والاموال ويبدل الاموال ويصطهرها راجعاً الى الارباح ويزيد ونحو المال وهو مسرور والنفس بذلك فطلب الله منه المعاوضة بالكل اذ قد علم منه أنه يقارض بالثلثين والنصف ويكون فرحه بمن يقارضه بالكل أتم وأعظم فالبخيل بالصدقة بعد هذا التعريف الالهي وما تعطيه جبهة النفوس من ضاعف الاموال دليل على قوة الايمان عند هذا البخيل بما ذكرناه اذ لو كان مؤمناً على يقين من ربه مصداقه فيما أخبر به عن نفسه في فرض عبده وتجارتة لسارع بالبيع الى ذلك كما يسارع به في الدنيا مع اشكاله عاجلاً وأجلاً فان العبد اذا قارض انساناً بالنصف أو بالثلث وسافر المقارض الى بلد آخر وغلب سنين وهو في باب الاحتمال أن يسلم المال أو يهلك أو لا يرجع شيئاً واذا هلك المال لم يستحق في ذمة المقارض شيئاً ومع هذه الاحتمالات يعنى الانسان ويعطى ماله وينتظر ما لا يقطع بحصوله وهو طيب النفس مع وجود الاجل والتأخير والاحتمال فاذا قيل له أقرض الله وتأخذ في الآخرة أضعافاً مضاعفة بالثلث ولا نصف بل الرجوع ورأس المال كله لك وما تسبر الا قليلاً وأنت قاطع بحصول ذلك كله تأتي النفس وما تعطى الا قليلاً فهل ذلك الامن عدم حكم الايمان على الانسان في نفسه حيث لا يسعوا بما تعطيه جبلته من السخاء به ويقارض زبداً وعمرًا كما ذكرناه طيب النفس والموت أقرب اليه من شرك نطفه كما كان يقول بلال

كل امرئ مصبح في أهله * والموت أدنى من شرك نطفه

ولما سماها الله صدقة أي هي أمر شديد على النفس تقول العرب ربح صدق أي صاب شديد قوى أي تجدد النفس
لاخراج هذا المال لله شدة وجها كما قال ثعلبة بن حاطب ﴿وصل مؤيد﴾ قال تعالى في حق ثعلبة بن حاطب
ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن وانكونن من الصالحين وما أخبر الله تعالى عنه أنه قال إن شاء الله فلو
قال إن شاء الله لصدق ثم قال تعالى في حقه فلما آتاهم من فضله بخلوأبه وتولوا وهم معرضون وذلك أن الله لما فرض
الزكاة على من صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم يطلب منه زكاة غضة فقال هذه أخية الجزية وامتنع فأخبر الله فيه
بما قال فأعتبهم نفاقا في قلوبهم إلى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون فلما بلغه ما أنزل الله
فيه ساء بز كانه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فامتنع رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأخذها منه ولم يقبل صدقته
إلى أن مات صلى الله عليه وسلم وسبب امتناعه صلى الله عليه وسلم من قبول صدقته أن الله أخبر عنه أنه يلقاه
منافقا والصدقة إذا أخذها النبي منه صلى الله عليه وسلم طهره بها وزكاه وصلى عليه كما أمره الله وأخبر الله أن
صلاه سبب للصدق يسكن إليها وهذه صفات كلها تناقض النفاق وما يجده المنافق عند الله فلم يتمكن لهذه
الشروط أن يأخذ منه رسول الله صلى الله عليه وسلم الصدقة لما جاء بها بعد قوله ما قال وامتنع منها بعد موت
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أخذها منه أبو بكر وعمر لما جاء بها اليهما في زمان خلافتهم فما فها إلى عثمان بن
عقان الخليفة جاء بها فأخذها منه متأولا أنها حق الاصناف الذين أوجب الله لهم هذا القدر في عين هذا المال
وهذا الفعل من عثمان من جلة ما اتقده عليه وينبغي أن لا يتقدم على المجتهد حكم ما أذاه إليه اجتهاده فان الشرع
قد قرر حكم المجتهد ورسول الله صلى الله عليه وسلم مانه في أحد من أمرائه أن يأخذ من هذا الشخص
صدقته وقد ورد الأمر الإلهي باتباء الزكاة وحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم في مثل هذا قد يفارق حكم غيره فانه قد
يختص رسول الله صلى الله عليه وسلم بما لا تكون لغيره خصوص وصف امانته فيه النبوة مطلقا أو نبوته صلى الله
عليه وسلم فان الله يقول للنبيه صلى الله عليه وسلم في أخذ الصدقة نظهرهم وتزكهم بها وما قال يتطهرون ولا يتركون بها
فقد يكون هذا من خصوص وصفه وهو رؤوف رحيم بأمته فلو لا ما علم أن أخذ هذه يطهره ويتركه بها وقد أخبره الله
أن ثعلبة بن حاطب يلقاه منافقا فامتنع أدامع الله فن شاء وقف لوقوفه صلى الله عليه وسلم كأي بكر وعمر ومن شاء لم
يقف كعثمان لا مر الله بها العام وما يلزم غير النبي صلى الله عليه وسلم أن يطهره ويتركه مؤدى الزكاة بها والخليفة فيها
لنما هو وكيل من عين له هذه الزكاة أعنى الاصناف الذين يستحقونها اذ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مانه في
أحد أولاء امره فيما توقف فيه واجتنبه فساغ الاجتهاد ورأى كل مجتهد الدليل الذي أذاه إليه اجتهاده فن خطا مجتهدا
فما وفاه حقه وان الخطي والمصيب منهم واحد لا بعينه ﴿وصل﴾ اعلم أن الله تعالى لما قال الذين يكتزون الذهب
والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبئسهم بعباد أليم كان ذلك قبل فرض الزكاة التي فرض الله على عباده في
أموالهم فله فرض الله الزكاة على عباده المؤمنين طهر الله بها أموالهم وزال بأدائها اسم البخل من مؤدبها فانه قال
فمن أنزلت زكاة من أجله فلما آتاهم من فضله بخلوأبه وتولوا وهم معرضون فوصفهم بعدم قبول حكم الله فاطلق
عليهم صفة البخل لمنهم ما أوجب الله عليهم في أموالهم ثم فسر العذاب الاليم بما هو الحال عليه فقال تعالى يوم
يحمي عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وذلك ان السائل اذا رآه صاحب المال مقبلا إليه انقبضت اسار يرجينه
لعلمه أنه يسأله من ماله فتكوى جهته فان السائل يعرف ذلك في وجهه ثم ان المسؤول يتغافل عن السائل ويعطيه
جانبه كأنه ما عنده خبر منه فيكوى بها جنبه فاذا علم من السائل أنه يقصده ولا بدأ إعطاء ظهره وانصرف فأخبر الله أنه
تكوى بها ظهرهم فهذا حكم مانه في الزكاة أعنى زكاة الذهب والفضة وأما زكاة الغنم والبقر والابل فأمر آخر كما ورد
في النص انه يبطح لها بقاع قرقر فتطعمه بقرونها وتطوؤه بأظلافها وتعضه بأفواهها فلماذا خص الجباه والجنوب
والظهر بالذكى والله أعلم بما أراد فانزل الله الزكاة كما قلنا تطهارة للأموال وانما اشتدت على الغافلين
الجهلاء لكونهم اعتقدوا أن الذي عين لهؤلاء الاصناف ملك لهم وان ذلك من أموالهم وما عنوا ان ذلك المعين

ماهولم وانه في أموالهم لأمن أموالهم فلا يتعين لهم الا بالخراج فاذا ميزوه حين ذلك يعرفون أنه لم يكن من مالهم
 وانما كان في مالهم مدرجا هذا هو التحقيق وكانوا به يتقدمون ان كل ما بأيديهم هو مالهم وملك لهم فلما أخبر الله أن
 تقوم في أموالهم حقا بؤذونه وماله سبب ظاهر تركن النفس اليه لا من دين ولا من بيع الاماذا كره الله تعالى من اذخر
 ذلك له ثوابا الى الآخرة شق ذلك على النفوس للمشاركة في الاموال ولما علم الله هذا منهم في جبهة نفوسهم أخرج ذلك
 القدر من الاموال من أيديهم بل أخرج جميع الاموال من أيديهم فقال تعالى وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه
 أي هذا المال مالكم منه الاما تنفقون منه وهو التصرف فيه كصورة الوكلاء والمال لله وما تبخلون به فانكم تبخلون
 بما لا تملكون لكونكم فيه خلفاء وعلى ما بأيديكم منه أمنا فنبههم بأنهم مستخلفون فيه وذلك لتسهيل عليهم
 الصدقات رحمة بهم يقول الله كما أمرناكم أن تنفقوا مما أنتم مستخلفون فيه من الاموال أمرنا رسولنا ونوابنا فيكم
 أن يأخذوا من هذه الاموال التي لنا بأيديكم مقدار ما نعلموا من حينها من كاهن يهود خيرا عليكم فانتصرف نوابنا فيكم
 لكم ملك وانما نصرفوا فيما أنتم فيه مستخلفون كما أيضا بئنا لكم التصرف فيه فلما اذاب الله عليكم فالق من لا مال له
 وله المال كله عاجلا وأجلا فقد أعلمتكم أن الزكاة من حيث ما هي صدقة شريفة على النفس فاذا أخرج الانسان الصدقة
 تضاعف له الاجر فان له أجر المشقة وأجر الاخراج وان أخرجهما عن غير مشقة فهذا فوق تضاعف الاجر بما لا يقاس
 ولا يحصى كما ورد في الماهر بالقرآن انه ملحق بالملائكة السفيرة الكرام والذي يتنفع عليه القرآن يضاعف له الاجر
 للمشقة التي ينالها في تحصيله ودرسه فله أجر المشقة وأجر التلاوة والزيادة بمعنى التطهير والتقديس فلما زال الله عن
 معطيها من اطلاق اسم البخل والشح عليه فلاح حكم للبخل والشح فيه وبما في الزكاة من النمو والبركة سميت زكاة لان
 الله يربها كما قال ويربي الصدقات فتزكو فاختص بهذا الاسم لوجود معناه فيها في الزكاة البركة في المال وطهارة
 النفس والصلاة في دين الله ومن أوتي هذه الصفات فقد أوتي خيرا كثيرا وأما قوله فيها ان تقرضه قرضا حسنا
 فالحسن في العمل أن تشهد الله فيه فانه من الاحسان وبهذا فسر الاحسان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سألته
 عنه جبريل عليه السلام وذلك ان تعلم أن المال مال الله وان ما لك اياه بتملك الله وبعد التملك نزل اليك في الطافة
 الى باب المقارضة يقول لك لا يغيب عنك طلبة منك القرض في هذا المال من أن تعرف أن هذا المال هو عين مالي
 ماهولك فكما لا يزع عليك ولا يصعب اذ ارايت أحدا يتصرف في ربه كيف شاء كذلك لا يزع عليك ولا يصعب
 ما أطلبه منك مما جعلتكم مستخلفا فيه لعلكم بأني ما طابت منك الاما أنتك عليه لا عطية من أشاء من عبادي فان
 هذا القدر من الزكاة ما أعطيتك قطك بل أنتك عليه والأمين لا يصعب عليه أداء الامانة الى أهلها فاذا جاءك المصدق
 الذي هو رسول رب الامانة وكيلاها ذاك الامانة عن طيب نفس فهذا هو القرض الحسن فان الاحسان أن تعبد
 الله كأنك تراه فانك اذ ارايت علمت أن المال ماله والعبد عبده والتصرف له ولا مكره له وتعلم ان هذه الاشياء اذا
 عملتها لا يعود على الله منها نفع واذا أنت لم تعملها لا تضر بذلك وان الكل يعود عليك فالزم الاحسان اليك تكن
 محسنا الى نفسك واذا كنت محسنا كنت متقيا أذى شخ نفسك فجمع لك هذا الفعل الاحسان والتقوى فيكون
 الله معك فان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون ومن المتقين من يوق شح نفسه بأداء زكاته ومن المحسنين من
 يعبدني كأنه يراي ويشهدني ومن شهوده اباي علمه اني ما كلفته التصرف الا فيما هو لي وتعود منفعته عليه من غير فضلا
 مع الثناء الحسن له على ذلك والله ذو الفضل العظيم **ووصل ايضا** وعلم أن الله فرض الزكاة في الاموال أي
 اقتطعها منها وقال رب المال هذا القدر الذي عينته بالقرض من المال ماهولك بل أنت أمين عليه فالزكاة لا يملكها
 رب المال ثم ان الله تعالى أنزل نفوسنا منزلة الاموال منافي الحكم فجعل فيها الزكاة كما جعلها في الاموال فكما أمرنا
 بزكاة الاموال قال لنا في النفوس قد أفلج من زكاتها كما أفلج من زكاته كمالها بالاموال في البيع والشراء فقال
 ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم فجعل الشراء والبيع في النفوس والاموال وفي هذه الآية مسئلة فقهية
 كذلك جعل الزكاة في الاموال والنفوس فزكاة الاموال معلومة كما سئذ كره في هذا الباب على التفصيل ان شاء

الله وزكاة النفوس بوجه أيبينه لك ان شاء الله أيضا على الاصل الذي ذكرناه ان الزكاة حق الله في المال والنفس ما هو حق
لرب المال والنفس فنظرنا في النفس ما هو لها فلا تكليف عليها فيه بركة وما هو حق الله فلك الزكاة فيعطيه الله من
هذه النفس لتكون من المفلحين بقوله قدأفلح من زكاها ومن بوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون فإذا نظرنا إلى عين
النفس من حيث عينها قلنا يمكن لذاتها لازكاة عما بها في ذلك فان الله لا حق له في الامكان تعالى الله علوا كبيرا فانه تعالى
واجب الوجود لذاته غير ممكن بوجه من الوجوه ووجدنا هذه النفس قد انصفت بالوجود قلنا هذا الوجود الذي انصفت به
النفس هل انصفت به لذاتها أم لا فرأينا ان وجودها ما هو عين ذاتها ولا انصفت به لذاتها فنظرنا لمن هو فوجدناه الله كما
وجدنا بالقدرة المعين في مال زيد المسمى زكاة ليس هو بمال زيد وانما هو أمانة عنده كذلك الوجود الذي انصفت به
النفس ما هو لها انما هو لله الذي أوجدها فالوجود لله لا لها ووجود الله لا وجود لها فقلنا هذه النفس هذا الوجود الذي
أنت متصفة به ما هو لك وانما هو لله خلعه عليك فأخرجه الله واضفه الى صاحبه وأبقى أنت على امكانك لا تبرح فيه فانه
لا ينقصك شيء ما هو لك وانما هو لله اذ فعلت هذا كان لك من الثواب عند الله ثواب العلماء بالله وثبت نزلة لا يقدر قدرها الا
الله وهو الفلاح الذي هو البقاء فيبقى الله هذا الوجود لك لا يأخذه منك أبدا فهذا معنى قوله قدأفلح من زكاها أي قد
أبقاها ووجوده من زكاها وجود فوز من الشرائع أي من علم ان وجوده لله أبقى الله عليه هذه الخلقة يتزين بها منعم دائما
وهو بقاء خاص ببقاء الله فان الخائب الذي دساها هو ايضا باق ولكن ببقاء الله لا ببقاء الله فان المشرک الذي هو من
أهل الار ما يرى تخليص وجوده لله تعالى من أجل الشريك وكذلك المعطل وانما قلنا ذلك للتأخير من لاعلم ان
المشرک والمعطل قد أبقى الله الوجود عليه ما فينا أن ابقاء الوجود على المفلحين ليس على وجه ابقائه على أهل النار
ولهذا وصف الله أهل النار بأنهم لا يموتون فيها ولا يحيون بخلاف صفة أهل السعادة فانهم في الحياة الدائمة وكم بين من
هو باق بقاء الله وموجود بوجود الله وبين من هو باق بقاء الله وموجود بالابحاد لا بالوجود وهذا فاز العارفون لانهم
عرفوا من هو المستحق لنعث الوجود وهو الذي استفادوه من الحق فهذا معنى قوله قدأفلح من زكاها فوجب الزكاة
في النفوس كما وجبت في الأموال ووقع فيها البيع والشراء كما وقع في الأموال وسيرد طرف من هذا الفصل عند ذكرنا في
هذا الباب في الرقيق وما حكمه وماذا لم تلحق النفس بالرقيق فتسقط فيه الزكاة وإن كان الرقيق يلحق بالأموال من جهة ما
كسند ذكره ان شاء الله في داخل هذا الباب كما سأذكر أيضا فيما يجب فيه الزكاة من الانسان بعد ما يجب فيه من اصناف
المال في فصله ان شاء الله من هذا الباب **فصل في** ما قوله تعالى فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى أي ان الله لا يقبل
زكاة نفس من أضاف نفسه اليه فانه قال فلا تزكوا أنفسكم فأضافها اليكم أي اذا رايتكم ان أنفسكم لكم لا لي والزكاة
انما هي حق وأتم أماء عليها فاذا ادعيتكم فيها فترحمون انكم أعطيتكم في ما هو لكم وان سألتمكم ما ليس لي والامر على
خلاف ذلك فمن كان بهذه المثابة من العطاء فلا يزكي نفسه فاني ما طلبت الا ما هو لي لا لكم حتى تلقوني فيكشف الغطاء في
الدار الآخرة فتعلمون في ذلك الوقت هل كانت نفوسكم التي أوجبت الزكاة فيها أو لكم حيث لا ينفعكم علمكم بذلك ولهذا
قال فلا تزكوا أنفسكم فأضاف النفوس اليكم وهي له لا ترى عبي عليه السلام كيف أضاف نفسه اليه من وجه ما هي
له وأضافها الى الله من وجه ما هي لله فقال تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك فأضافها الى الله أي نفسي هي نفسك
وما لك فانك اشتريتها وما هي في ملكي فأنتم أعلم بما جعلت فيها وأضاف نفسه اليه فانها من حيث عينها هي له ومن
حيث وجودها هي لله لا فقال تعلم ما في نفسي من حيث عينها ولا أعلم ما في نفسك من حيث وجودها وهو من حيث
ما هي لك والنفس وان كانت واحدة اختلفت الاضافات لاختلاف النسب فلا يعارض قوله فلا تزكوا أنفسكم
ما ذكرناه من قوله قدأفلح من زكاها فان أنفسكم هنا يعني أمثالكم قال النبي صلى الله عليه وسلم لأزكى على الله أحدا
وسيرد الكلام ان شاء الله في هذا الباب في وجوب الزكاة وعلى من تجب وفيما تجب فيه وفي كم تجب ومن كم تجب وفي
تجب وتني لا تجب ولمن تجب وكم يجب له من تجب له باعتبارات ذلك كله في الباطن بعد أن نقررها في الظاهر بلسان
الحكم المشرع كما فعلنا في الصلاة لتجمع بين الظاهر والباطن لكمال الشئ فانه ما يظهر في العالم صورة من أحد من

خافى الله بأى سبب ظهرت من اشكال وبغيرها الا ذلك العين الحادثة فى الحس روح تصحب تلك الصورة والاشكل الذى ظهر فان الله هو الموجد على الحقيقة لتلك الصورة بنبابة كونه من أ كونه من ملك أو جن أو انس أو حيوان أو نبات أو جاد وهذه هي الاسباب كلها لوجود تلك الصورة فى الحس فلما علمنا أن الله قد ربط بكل صورة حسية روحاً معنوياً بتوجهه الهى عن حكم اسم ربانى لهذا اعتبرنا خطاب الشارع فى الباطن على حكم ما هو فى الظاهر قدما بقدم لان الظاهر منه هو صورته الحسية والروح الالهى المعنوى فى تلك الصورة هو الذى نسميه الاعتبار فى الباطن من عبرت الوادى اذا جزته وهو قوله تعالى ان فى ذلك لعبرة لأولى الأبصار وقال فاعبروا يا أولى الأبصار أى جوزوا وما رأيتموه من الصور بأبصاركم الى ما تعطيه تلك الصور من المعانى والارواح فى بواطنكم فتدركونها ببصائركم وأمر وحش على الاعتبار وهذا باب أغفله العلماء ولا سيما أهل الجود على الظاهر فليس عندهم من الاعتبار الا التجب فلا فرق بين عقولهم وعقول الصبيان الصغار فهو لا ما عبروا واقط من تلك الصورة الظاهرة كأمرهم الله والله يرزقنا الاصابة فى النطق والاخبار عما أشهدناه وعلمناه من الحق علم كشف وشهود وذوق فان العبارة عن ذلك فتح من الله تأتى بحكم المطابقة وكمن شخص لا يقدر أن يعبر عما فى نفسه وكمن شخص تغد عبارته صحة ما فى نفسه والله الموفق لارب غيره * واعلم انما كان معنى الزكاة التطهير كما قال تعالى تطهرهم وتزكهم بها كان لها من الاسماء الالهية الاسم القدوس وهو الظاهر وما فى مضاه من الاسماء الالهية لئلا يمكن المال الذى يخرج فى الصدقة من جملة مال الخاطب بالزكاة وكان بيده أمانة لا يحاسبه لم يستحقه غير صاحبه وان كان عند هذا الآخر ولكنه هو عنده بطريق الامانة الى أن يؤديه الى أهله كذلك فى زكاة النفوس فان النفوس لها صفات تستحقها وهي كل صفة يستحقها الممكن وقد يوصف الانسان بصفات لا يستحقها الممكن من حيث ما هو ممكن ولكن يستحق تلك الصفات الله اذا وصف بها ليميزها عن صفاته التى يستحقها كما ان الحق سبحانه وصف نفسه بما هو حق للممكن تنزلا منه سبحانه ورحمة بعباده فزكاة نفسك اخراج حق الله منها فهو تطهيرها بذلك الاخراج من الصفات التى ليست بحق لها فتأخذ مالك منه وتعطى ماله منك وان كان كما قال تعالى بل الله الامر جميعا وهو الصحيح فان نسبتنا منه نسبة الصفات عند الاشاعة منه فكل ماسوى الله فهو لله بالله اذا يستحق ان يكون له الاما هو منه قال صلى الله عليه وسلم مولى القوم منهم وهي اشارة بدعية فانها كلمة تقتضى غاية الوصلة حتى لا يقال الا انه هو وتقتضى غاية البعد حتى لا يقال انه هو اذا ما هو منك فلا يضاف اليك فان الشئ لا يضاف الى نفسه لعدم المغايرة فهذا غاية الوصلة وما يضاف اليك ما هو منك فهذا غاية البعد لانه قد وقع المغايرة بينك وبينه فهذه الاضافة فى هذه المسئلة كيد الانسان من الانسان وكحية الانسان من الانسان فانه من ذات الانسان كونه حيوانا ونسب الحيوانية اليه مع كونها من عين ذاته وبما لا تصح ذاته الا بها فتمثل هذه الاصابة تعقل ما أو ما اليه من نسبة الممكنات الى الواجب الوجود لنفسه فان الامكان للممكن واجب لنفسه فلا يزال انسحاب هذه الحقيقة عليه لانها عينه وهي نضاف اليه وقد يضاف اليه ما هو عينه فهذا معنى قوله الله الامر جميعا أى ما توصفت به يوصف الحق به هو الله كله فمالك لا تفهم مالك بمعنى قوله أعطنى مالك فهو نونى من باب الاشارة واسم من باب الدلالة أى الذى لك واصليته من اسم المالية ولهذا قال خذ من أموالهم أى المال الذى فى أموالهم مما ليس لهم بل هو صدقة منى على من ذكرتهم فى كتابى يقول الله الأتراء قد قال ان الله فرض علينا زكاة أو صدقة فى أموالنا فجعل أموالهم ظرفا للصدقة والظرف ما هو عين المظروف فقال الصدقة ما هو عين مالك بل مالك ظرف له فاطلب الحق منك ما هو لك فالزكاة فى النفوس آكد منها فى الاموال ولهذا أقدمها الله فى الشراء فقال ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم ثم قال وأموالهم فالعبد ينفق فى سبيل الله نفسه وماله وسيرد من ذلك فى هذا الباب ما تنق عليه ان شاء الله * ووصل فى وجوب الزكاة * الزكاة واجبة بالكتاب والسنة والاجماع فلا خلاف فى ذلك أجمع كل ماسوى الله على ان وجود ماسوى الله انما هو بالله فردوا وجودهم اليه سبحانه لهذا الاجماع ولا خلاف فى ذلك بين كل ماسوى الله فهذا الاعتبار الاجماع فى زكاة الوجود فردنا ما هو لله الى الله فلا موجود ولا وجد الا الله

وأما الكتاب فكل شيء هالك الا وجهه وليس الوجه الا الوجود وهو ظهور الذات والاعيان وأما السنة فلا حول ولا قوة الا بالله فهذا اعتبار وجوب الزكاة العقل والشرعي (وصل في ذكر من يجب عليه الزكاة) انفق العلماء على انها واجبة على كل مسلم حار بالغ عاقل مالك للانصاب ملكا تاما هذا محل الاتفاق واختلاف في وجوبها على اليتيم والمجنون والعبد وأهل الذمة والناقص الملك مثل الذي عليه الدين أو له الدين ومثل المال المحبس الاصل (وصل) اعتبار ما تنفقوا عليه المسلم هو المنقاد الى ما يراد منه وقد ذكرنا أن كل ما سوى الله قد انقاد في رده وجوده الى الله وانه ما استفاد الوجود الا من الله ولبقاءه في الوجود الابدية وأما الحرية فتسل ذلك فانه من كان بهذه المثابة فهو حراً أي لا ملك عليه في وجوده لاحد من خلق الله جل جلاله وأما البلوغ فاعتباره ادراكه للتمييز بين ما يستحق به عز وجل وما لا يستحقه واذا عرف مثل هذا فقد بلغ الحد الذي يجب عليه فيه رده الامور كلها الى الله تعالى علواً كبيراً وهي الزكاة الواجبة عليه وأما العقل فهو أن يعقل عن الله ما يريد الله منه في خطابه اياه في نفسه بما يلهمه أو على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم ومن قيد وجوده بوجود خالق فقد عقل نفسه اذا عقل ما أخذ من عقال الدابة وعلى الحقيقة عقال الدابة مأخوذ من العقل فان العقل متقدم على عقال الدابة فانه لولا ما عقل ان هذا الحبل اذا شدت به الدابة قيدها عن السراح باسماء عقالا وأما قولهم المالك للانصاب ملكا تاما فلكه للانصاب هو عين وجوده لما ذكرناه من الاسلام والحرية والبلوغ والعقل وأما قولهم ملكا تاما اذا التام هو الذي لانقص فيه والنقص صفة عدمية قال فهو عدم فالتام هو الوجود فهو قول الامام أبي حامد وليس في الامكان أبدع من هذا العالم اذا كان ابداعه عين وجوده ليس غير ذلك أي ليس في الامكان أبدع من وجوده فانه يمكن لنفسه وما استفاد الوجود فلا أبدع في الامكان من الوجود وقد حصل فانه ما يحصل للممكن من الحق سوى الوجود فهذا معنى اعتبار قولهم ملكا تاما وأما اعتبار ما اختلفوا فيه من ذلك الصغار فقال قوم يجب الزكاة في أموالهم وقال قوم ليس في مال اليتيم صدقة وقرى قوم بين ما يخرج الارض وبين ما لا يخرجها فقالوا عليه الزكاة فيما يخرجها الارض وليس عليه زكاة فيما عدا ذلك من الماشية والناض والعروض وقرى آخرون بين الناض وغيره فقالوا عليه الزكاة الا في الناض خاصة (اعتبار ما ذكرنا اليتيم من لأب له بالحياة وهو غير بالغ أي لم يبلغ الحلم بالنسبة أو الانبات أو رؤية الماء قال تعالى لم يلد وقال سبحانه ان يكون له ولد فليس الحق أب لاحد من خلق الله ولا أحد من خلقه يكون له ولد سبحانه وتعالى فن اعتبر التكليف في عين المال قال بوجوبها ومن اعتبر التكليف في المالك قال لا يجب عليه لانه غير مكاف كذلك من اعتبر وجوده لله قال لا يجب الزكاة فانه ما من يقبها لوجوبت فانه ما من الله ومن اعتبر اضافة الوجود الى عين الممكن وقد كان لا يوصف بالوجود قال بوجوب الزكاة ولا بد اذا لا بد للاضافة من تأثير معقول ولهذا تقسم الموجودات الى قسمين الى قديم الى حادث فوجود الممكن وجود حادث أي حدث له هذا الوصف ولم يتعرض للوجود في هذا التقسيم هل هو حادث أو قديم لانه لا يدل حدوث الشيء عندنا على انه لم يكن له وجود قبل حدوثه عندنا وعلى هذا يخرج قوله تعالى ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث وهو كلام الله القديم ولكن حدث عندهم كأنقول حدث عندنا اليوم ضيف فانه لا يدل ذلك على انه لم يكن له وجود قبل ذلك فن راعى ان الوجود الحادث غير حق للوصف به وانه حق ان غير الممكن قال بوجوب الزكاة على اليتيم لانه حق الواجب الوجود فيما انصف به هذا الممكن كإبراهيم من يرى وجوبها على اليتيم في ماله انها حق للفقراء في عين هذا المال فيخرجها منه من يملك التصرف في ذلك المال وهو الولي ومن راعى ان الزكاة عبادة لم يوجب الزكاة لأن اليتيم ما يلغ حد التكليف وقد أشرنا الى ذلك ولنا

الرب حق والعبد حق * باليت شعري من المكلف

هذا في البالغ والصغير غير مكاف وهو اليتيم وهكذا أسائر العبادات على هذا النحو فان الشيء لا يعبد نفسه واذا تحقق عارف مثل هذا وتبين انه ما من الا الله خاف من الزلل الذي يقع فيه من لا معرفة له بمن ذمه الشارع من القائلين باسقاط الاعمال نعوذ بالله من الخذلان فنظر العارف عند ذلك الى الاسماء الالهية وتوقف أحكام بعضها على بعض وتفاضلها في

التعلقات كما قد ذكرناه في غير ما موضع فيوجب العبادات من ذلك الباب وبذلك النظر ليظهر ذلك الفعل في ذلك
 المحل من ذلك الاسم الالهي القائم به اذا خاطبه اسم الالهي فمن له حكم الحال والوقت فتعين على هذا الاسم الالهي الآخر
 ان نترك هذا المحل لمطلب منه فسمى ذلك عبادة وهو أقصى ما يمكن الوصول اليه في باب اثبات التكليف في عين
 التوحيد حتى يكون الأمر المأمور والتكامل السامع وأما اعتبار من فرق بين ما تخرجه الارض وبين ما لا تخرجه
 الارض فاعتباره ما يظهره من الموصوف بالوجود الذي هو الممكن من الاشياء على يديه مما هو سبب ظهورها فان
 أضاف وجود ذلك الى ما أضاف اليه وجوده قال لاز كما وان لم يصف واعتبر ظهورها منه قال بالواجب وأما من فرق بين
 الناض وما سواه فالناض لما كان له صفة الكمال والقبسبة بالكمال ونزل ما سوى الناض عن درجة الكمال أو القبسبة
 بالكمال واتصف بالنقص أو جب الزكاة في الناقص ليظهره من النقص ولم يوجب في الكمال فان الكمال لا يصح أن
 يكون في غيره الا كمال لا في الوحدة ومن ذلك أهل الذمة والاكثر على أنه لاز كذا على ذي الطائفة روت تضعيف
 الزكاة على نصارى بنى تغلب وهو أن يؤخذ منهم ما يؤخذ من المسلمين في كل شيء وقال به جماعة وروده من فعل عمر بهم
 وكأنهم رأوا أن مثل هذا توقيف وان كانت الاصول تعارضه والذي ذهب اليه أنه لا يجوز أخذ الزكاة من كافران
 كانت واجبة عليهم مع جميع الواجبات الا انه لا يقبل منه شيء مما كلف به الا بعد حصول الايمان به فان كان من أهل الكتاب
 فنيه عندنا نظرا فان أخذ الجزية منهم قد يكون تقريرا من الشارع لهم دينهم الذي هم عليه فهو مشروع لهم فيجب عليهم
 اقامة دينهم فان كان فيه أداء زكاة وجازها قبلت منهم والله أعلم وليس اناطب الزكاة من المترك وان جاء بها قبلناها
 يقول الله تعالى وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة ويقول الله تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف
 والكافرون المشرك ليس الموحد **﴿وصل﴾** الاعتبار قال الله تعالى لا يرقبون في مؤمن الا واذمة الا الله اسم من
 أسماه والذمة العهد والعقد فان كان عهدا مشروعا فالوفاء به زكاة فان كان على أهل الذمة فان عليهم الوفاء بما عهدوا وعليه
 من أسقط عنهم الزكاة أي أن الذمي اذا عقد مساوي بين اثنين في العقد ومن ساوي بين اثنين جعلهما مثابين وقد قال تعالى
 ليس كمثله شيء فلا يقبل توحيد مشرك فان المشرك مقر بتوحيد الله في عظيمته اقله ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى
 فهذا توحيد بلا شك ومع هذا منع الشرع من قبوله واعلم أن الدليل بضاد المدلول والتوحيد المدلول والدليل مغاير فلا
 توحيد فن جعل الدليل على التوحيد نفس التوحيد لم يكن هنالك من تجب عليه زكاة فلا زكاة على الذمي والزكاة طهارة
 فلا بد من الايمان فان الايمان طهارة الباطن وليس الايمان المعتبر عندنا الا أن يقال الشيء اقول المخبر على ما أخبر به أو
 بفعل ما بفعل اقول المخبر لالعين الدليل العقلي وعلم الشرك من أصعب ما ينظر فيه لبيان التوحيد في الاشياء اذا الفعل
 لا يصح فيه اشتراك البتة فكل من له مرتبة خاصة به لا سبيل له أن يشرك فيها وما ثم الامن له مرتبة خاصة لكن الشرك
 المعتبر في الشرع موجود وبه تقع المواخذة **﴿وصل متمم﴾** اعلم أن الكفار يخاطبون بأصل الشريعة وهو
 الايمان بجميع ما جاء به الرسول من عند الله من الاخبار وأصول الاحكام وفروعها وهو قوله صلى الله عليه وسلم
 وتؤمنوا بي وبما جئت به وهو العمل بحسب ما اقتضاه الخطاب من فعل وترك فالإيمان بصدقة التطوع انها تطوع
 واجب وهو من أصول الشريعة واخراج صدقة التطوع فرع ولا فرق بينها وبين الصدقة الواجبة في الايمان بها وفي
 اخراجها وان لم يتساوى في الاجز فان ذلك لا يقدح في الاصل فان افتراق وجه فقد اجتمع من الوجه الاقوى فالإيمان
 أصل والعمل فرع لهذا الاصل بلا شك ولهذا لا يخلص المؤمن من معصية أصلا من غير أن يخاطب طاعة فالخطأ هو
 المؤمن العاصي فان المؤمن اذا عصي في أمر ما فهو مؤمن بأن ذلك معصية والايمان واجب فقد أتى واجبا فالؤمن
 ما جور في عين عصيانه والايمان أقوى ولا زكاة على أهل الذمة بمعنى أنها لا تجزى عنهم اذا أخرجوها مع كونها واجبة
 عليهم كسائر جميع فروع الشريعة لعدم الشرط المصحح لها وهو الايمان بجميع ما جاء به الشريعة لا بها ولا ببعض
 ما جاء به الشرع فلو آمن بلزكاة وحدها أو بشيء من الفرائض انها فرائض أو بشيء من النوافل أنها نافل فلو ترك الايمان
 بأمر واحد من فرض أو نفل لم يقبل منه ايمانه الا أن يؤمن بالجميع ومع هذا فليس لنا أن نسأل ذميا ذكاة فان أتى بها

من نفسه فليس لئلا ردها لانه جاء بها اليها من غير مسئلة فيأخذها السلطان منه ليت مال المسلمين لا يأخذها زكاة ولا يردّها فان ردها عليه فقد عصي أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما العبد فالناس فيه على ثلاثة مذاهب فمن قائل لازكاته في ماله أصلاً لانه لا يملكه ملكاً تاماً اذ للسيد انتزاعه مولا يملكه السيد ملكاً تاماً أيضاً لان يد العبد هي المتصرفه فيه اذن فلا زكاة في مال العبد وذبت طائفة الى أن زكاة مال العبد على سيده لان له انتزاعه منه وقالت طائفة على العبد في ماله الزكاة لان السيد على المال توجب الزكاة فيه لمكان تصرفها فيه تشبيهاً بتصرف الحر قال شيخنا وجهه من قال لازكاته في مال العبد على أن لازكاته في مال المكاتب حتى يعتق وقال أبو ثوري في مال المكاتب الزكاة والذي أقول به أنه لا يخلو الامر اما ان يرى أن الزكاة حق في المال ولا يراعى المالك فيجب على السلطان أخذها من كل مال بشرطه من النصاب وحلول الحول على من هو في يده ومن رأى أن وجوب الزكاة على أو باب المال جاء ما ذكرناه من المذاهب في ذلك فالاولى كل ناظر في المال هو المخاطب باخراج الزكاة منه اعتباراً بذلك العبد وما يملكه لسيده فبأي شيء أمره سيد موجب عليه طاعته والزكاة حق أوجب الله في عين المال لاصناف مذكورين وهو بأيدى المؤمنين فانه لا يخلو مال عن مالك أى عن يد عليه طاعته لا التصرف فيه فالزكاة أمانة بيد من هو المال بيده لمولاه الاصناف وما هو مال للحر وللعبد فوجب أدائه لصاحبه ممن هو عنده وله التصرف فيه حراً كان أو عبداً من المؤمنين والكل عبيد الله فلا زكاة على العبد لانه مؤدأمانة والزكاة عليه بمعنى ايصال هذا الحق الى أهله فان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها وتظهره المال الذي فيه الزكاة بالزكاة أعني باخراجها منه والزكاة على السيد لانه يملكه من باب ما أوجبه الحق خلقه على نفسه مثل قوله كتبكم على نفسه الرحمة وقوله فساكتها وقوله وكان حقاً علينا نصر المؤمنين وقوله أوف بعهدكم فكل من رأى أصلاً مما ذكرناه ذهب في مال العبد مذهبه **﴿وصل﴾** ومن ذلك المالكون الذين عليهم الدين التي تستغرق أموالهم وتستغرق ما يجب فيه الزكاة من أموالهم وبأيديهم أموال النجب الزكاة فيها فمن قائل لازكاته في مال حبا كان أو غيره حتى يخرج منه الدين فان بقي منه ما يجب فيه الزكاة زكاة والا فلا وقالت طائفة الدين لا يمنع زكاة الحبوب ويمنع ماسواها وقالت طائفة الدين يمنع زكاة الناض فقط الا أن تكون له عروض فيها وفاء له من دينه فانه لا يمنع وقال قوم الدين لا يمنع زكاة أصلاً الاعتبار في ذلك الزكاة عبادة فهي حق الله وحق الله أحق أن يقضى بذور النص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والله قد جعل الزكاة حقاً لمن ذكر من الاصناف في القرآن العزيز الذي لا يأتى الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد والدين حق مرتب متقدم فالدين أحق بالقضاء من الزكاة **﴿وصل﴾** ومن ذلك المال الذي هو في ذمة الغير وليس هو بيد المالك وهو الدين فمن قائل لازكاته فيه وان قبض حتى يمر عليه حول وهو في يد القابض وبه أقول ومن قائل اذا قبضه زكاة ما مضى من السنين وقال بعضهم يزكيه لحول واحد وان قام عند المديان سنين اذا كان أصله عن عوض فان كان على غير عوض مثل البراث فانه يستقبل به الحول (اعتبار الباطن في ذلك) لمالك الا الله ومن ملكه الله اذا كان مملكه بيده بحيث يمكنه التصرف فيه حينئذ نجب عليه الزكاة بشرطها ولا مراعاة لما مر من الزمان فان الانسان ابن وقته ما هو لما مضى من زمانه ولا ما يستقبله وان كان له أن ينوي في المستقبل ويختار في الماضي ولكن في زمان الحال هذا كله فهو من الوقت لا من الماضي ولا من المستقبل فلا مراعاة لما مر على ذلك المال من الزمان حين كان بيد المديان فانه على الفتوح مع الله تعالى دائماً الذي بيده المال هو الله فالزكاة واجبة فيه لما مر عليه من السنين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حجى عن أبيك وأمر صلى الله عليه وسلم الى الميت بما على الميت من صيام رمضان وما هو الايصال ثمرة العمل لمن حج عنه أو صام عنه مما هو واجب عليه إلا أن فرط فله حكم آخر ومع هذا فمن حج عنه أو عمل عنه عمل ما فهو صدقة من عمل هذا العمل على المعمول عنه ميتاً كان المعمول عنه أو غير ميت غير أن الحق لا يسقط عنه الواجب عليه الا اذا لم يستطع فعله فان فعله وليه عنه كان له أجر من أدى ما وجب عليه وليس ذلك الا في الحج بما ذكرناه من الثواب ما هو له بقابض الا ان كان المعمول عنه ميتاً فانه أخاوى فان كان حياً فالقابض عنه الوكيل وهو الله فاذا قبضه أعطاه في الآخرة لمن

عمل له هنا في الدنيا ﴿وصل من اعتبار هذا الباب﴾ ومن اعتباره الشخص يتنى أن لو كان له مال لعمل به برًا فيكتب الله له أجر من عمل فإن نيته خير من عمله ويكتب له على أوفى حظ وهو في ذمة الغير ليس بيده منه شيء فإذا حصل له ما تنهه من المال أو مما تنهه مما يتكفل له به الوصول إلى عمل ذلك البر وجب عليه أن يعمل ذلك البر الذي نواه فإن لم يفعل لم يكتب له أجر ما نواه فلو مات قبل أن كسب ما تنهى كتب له أجر ما نواه قال تعالى انما أموالكم وأولادكم فتنة أي هما اختبار لا قامة الحجة في صدق الدعوى أو كذبها ﴿وصل﴾ ومن هذا الباب اختلافهم في زكاة الثمار المحبسة الأصول فمن قائل فيها الزكاة ومن قائل لا زكاة فيها وفرق قوم بين أن تكون محبسة على المساكين فلا يكون فيها زكاة وبين أن تقوم على قوم بأعيانهم فتجب فيها الزكاة ويوجب الزكاة أقول كانت على من كانت بتعيين أو بغير تعيين فإن كانت بتعيين قوم وجب عليهم إخراج الزكاة وإن كانت بغير تعيين وجب على السلطان أخذ الزكاة منها بحكم الوكالة اعتبار الباطن في ذلك الثمر هو عمل الإنسان المكلف والعمل قد يكون مخلصاً كالصلاة والصيام وأما الهما وقد يكون فيه حق للغير كالزكاة لأنه مشروع مثل أن يعمل الإنسان عملاً فيقول هذا لله ولوجوهكم فهو لوجوهكم أو مالى إلا الله وأنت قال النبي صلى الله عليه وسلم من قال هذا لله ولوجوهكم ليس لله منه شيء ثم شرع أن هذا أقوله أن يقول هذا لله ثم لفلان ولا يدخل وأواله يترك فهذا العمل فيه لله وهو نظير الزكاة في المال المحبس الأصل وفيه لأخلق وهو قوله ثم لفلان بحرف ثم لا بحرف الواو وهو ما يبقى بالموقوف عليه من هذا الثمر الزائد على الزكاة فهذا اعتبار من يرى فيه الزكاة ومن يرى أنه لا زكاة فيه أي لاحق لله فيها فاعتباره قول النبي صلى الله عليه وسلم فهو لوجوهكم ليس لله منه شيء أي لاحق فيه لله ومن رأى أن الزكاة حق للفقراء رأى في اعتباره أن زكاة الثمر المحبس الأصل وهو العمل من هذا العبد الذي هو محبس على سيده لا يعتق أبداً يقول إن العمل هو لله بحكم الوقفية وللحور العين وأما لهم من ذلك العمل نصب وهو المعبر عنه بالزكاة كما قال بعضهم في حق المجاهدين

أبواب عدن مفتحات * والبحور منهن مشرفات
فاستبقوا أياماً سنباق * وبادر وأبها العزاة
فبين أيدىكمو جنان * فيها حسان منعمات
يقان والخليل سابقات * مهورنا الصبر والنبات

فالصبر والنبات من عمل الجهاد بمنزلة الزكاة من الثمر وكونه محبس الأصل هو قوله تعالى وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون فما خلقتهم إلا لعبادته فهم موقوفون عليه ثم جعل في أعمالهم التي هي بمنزلة الثمر من الشجر نصيباً لله وهو الإخلاص في العمل وهو من العمل وحق لصاحب العمل وهو ما يحصل له من الثواب عليه وهو بمنزلة الزكاة التي يطلبها الثواب فهذا اعتبار زكاة الثمر المحبس الأصل باختلافهم والله الهادي ﴿وصل﴾ ومن هذا الباب على من تجب زكاة ما يخرج من الأرض المستأجرة فقال قوم من العلماء إن الزكاة على صاحب الزرع وقال قوم إن الزكاة إنما تجب على رب الأرض وليس على المستأجر شيء وبالقول الأول أقول إن الزكاة على صاحب الزرع ﴿وصل﴾ الاعتبار في ذلك الإمام وأبو ذن والمجاهد والعامل على الصدقة وكل من يأخذ على عمله أجراً ممن يستأجره على ذلك والأرض المستأجرة هي نفس المكلف وما يخرج هو ما يظهر عن هذه النفس من العمل والزرع الحق تعالى يقول تعالى أأنتم تزرعونه أم نحن الزارعون ورب الأرض هو الشارع وهو الحق سبحانه من كونه شارعاً كما هو في الزرع من كونه موقفاً قال تعالى مخبراً عن بعض أنبيائه وما توفيق إلا بالله فهو سبحانه يذرحب الهدى والتوفيق في أرض النفوس فتخرج أرض النفوس بحسب ما زرع فيها وفيها يظهر من هذه الأرض ما يكون حق لله فيه ومنها ما يكون فيحق للإنسان فما هو لله فهو الله بر عنه بالزكاة وما بقي فهو للإنسان والجارعة مشروعة فإن الله اشترى منا نفوسنا ثم أجرنا إياها بالشر فقال من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها فالحسنة مناهي الشر الذي نعطيه سبحانه مما زرعه في أرضي نفوسنا من الخير الذي أنبت هذا العمل الصالح فهو سبحانه رب الأرض وهو الزارع وهو المؤجر وهو المستأجر وهو

الذي يجب عليه الزكاة وهو الذي يأخذ الصدقات كما قال وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات ولكن
 بوجوه ونسب مختلفة فهو للمعطي والآخذ لاله الا هو ولا فاعل سواه فيوجب من كونه كذا ويجب عليه من كونه كذا
 قال تعالى كتب ربكم على نفسه الرحمة أي أوجب وفرض لم يوجب ذلك عليه موجب بل هو سبحانه الموجب على
 نفسه منة منه وفضلنا علينا خفاق أسمائه بها تعرف الينا وعلى حقائق هذه الاسماء أثبت الشرائع الالهية كلها قل كل
 من عند الله فالهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا وقسم فقال في نسق هذا الكلام ما أصابك من حسنة فمن الله
 وما أصابك من سيئة فمن نفسك وهو ما يسوءك فأنتم محمل أثر السوء فمن حيث هو فعل لا يتصف بالسوء هو للاسم
 الالهي الذي أوجده فانه يحسن منه إيجاد مثل هذا الفعل فلا يكون سوءا الا من يحده سوءا أو من يسوءه وهو نفس
 الانسان اذا لا يجد الا لم الا من يوجد فيه فقيه يظهر حكمه لا من يوجد فيه فاعله فانه لا حكم له في فاعله فهذه معنى قوله وما أصابك
 من سيئة فمن نفسك وان كانت الحسنة كذلك فذلك يحسن عند الانسان فانها أيضا تحسن من جانب الحق الموجد
 لها فاضيفت الحسنة الى الله فانه الموجد لها ابتداء وان كانت بهد الإيجاد تحسن أيضا فيك ولكن لا تسمى حسنة
 الا من كونها مشروعة ولا تكون مشروعة الا من قبل الله فلا تصاف الا الى الله ولهذا قلنا في السبئية انها من قبل الحق
 حسنة لانه بينها التجنب فتنسوء من قامت به اما في الدنيا واما في العقبى فقد يكون الترك سبئية وليس بفعل وقد يكون
 الفعل سبئية وكذلك الحسنة قد تكون فعلا وتركها والتوفيق الالهي هو المؤثر في الفعل والترك من حيث ما هو ترك له
 ومن حيث ما هو ظاهر منه اذا كان فعلا وما من حق واجب على العبد من ترك وفعل الا والله فيه حق يقوم به الحاكم
 نيابة عن الله فان كان ما بقي من ذلك الفعل أو الترك حق لله تعالى فهو حق لله من جميع وجوهه لاحق لمخلوق فيه
 كالصلاة واقامة الحدود وان كان ما بقي من ذلك الفعل أو الترك حق لمخلوق كضرب أو شتم أو غضب مال فقيه حق لله
 وهو ما ذكرناه وفيه حق للمخلوق والحق الذي فيه لله هو عين الزكاة الذي في جميع أفعال الله في خلقه والحاكم نائبه فيها
 استخافه فيه فان شاء قبضه وان شاء تركه على ما يعطيه الحال والمصلحة ولا حرج عليه في ذلك وهو المسمى تعزيرا
 فيما لاحظه فقطع يد السارق ولا بد وان أخذ المال من يده وعاد الى صاحبه فالحاكم مخير ان شاء عززه بذلك القدر
 الذي فيه لله من الحق المشروع وان شاء لم يعززه وترك ذلك لله حتى يتولاه في الآخرة بلا واسطة ﴿وصل﴾ ومن
 هذا الباب أرض الخراج اذا انتقلت الى المسلمين وهي الأرض التي كانت بيد أهل الذمة هل فيها عشر مع الخراج
 أم لا فمن قائل ان فيها العشر أعني الزكاة ومن قائل ليس فيها عشر فاعلم ان الزكاة اما أن تكون حق الأرض أو حق
 الحب فان كانت حق الأرض لم تجب الزكاة لانه لا يجتمع فيها حقان وهو العشر والخراج وان كانت حق الحب كان
 الخراج حق الأرض والعشر حق الحب والخلاف في بيع أرض الخراج معلوم عند العلماء ﴿وصل﴾ الاعتبار في
 ذلك الاعمال البدنية بمنزلة الزرع والبدن بمنزلة الأرض والهوى حاكم على الأرض فاذا انتقلت هذه الأرض الى حكم
 الشرع الذي هو العمل بما يقتضيه الاسلام فخراج الأرض هو ماله عليه من الحقوق من حيث ان جعلها ذات
 ادراك وهو علم يستقل باذراكه العقل فبنته في هذه الأرض الخراج اذ شكر المنعم محمود وهو المنعم بها سبحانه فاذا
 حصلت هذه الأرض في يد المسلم أعني الشرع وانتقلت اليه فالمسلمون على قسمين عارف وغير عارف فالعارف اذا زرع
 الاعمال الصالحة في هذه الأرض رأى ان الزكاة حق العمل لاحق الأرض فأوجب الزكاة في العمل وهو ان يرزق الاعمال
 الى علمها وهو الحق سبحانه وغير العارف يرى ان العمل للقوى البدنية وقد وجب عليها الخراج فلا تجب عنده الزكاة
 حتى لا يجتمع عليها حقان فانه لا يرى العمل لنفسه فانه غير عارف ولم يكلف الله نفسا الا ما آتاه وقال ذلك مبلغهم من
 العلم واما قولنا في هذه المسئلة فانه يجتمع في الأرض حقان ولا يبعد ذلك لان الأرض من كونها بيد من هي بيده بمنع غيره
 من التصرف فيها الا باذنه فعليه حق فيها يسمى الخراج ومن حيث انه زرعها فاختلف حال الأرض بكونها قد زرعت
 من كونها لم تزرع فوجب فيها حق آخر من كونها ذات زرع فوجب العشر فيها من كونها من درعة ووجب الخراج فيها
 من كونها بيد وحكمه عاها وكذلك تأخذه في الاعتبار ﴿وصل﴾ واما أرض العشر اذا انتقلت الى الذمي فزرعها فمن

قائل ليس فيها شيء أعني لاخراج ولا عشر وقال النعمان اذا اشترى الذي أرض عشر نحو قلت أرض خراج فكأنه رأى ان العشر حق أرض المسلمين والخراج حق أرض القميين ومن يرى هذا فينبغي ان أرض الذي اذا انتقلت الى المسلم ان تعود أرض عشر (اعتبار ذلك) للعقل حكم في النفس من حيث ذاته ونظره وللشرع حكم في النفس فاذا سلب العقل النفس من بد الشرع بشبهة اشتراها بها قبل ان يقبل الله منه كل عمل حد صورته الشرع ولكن كان عمله من جهة العقل لامن جهة الشرع فنامن قال يقبل ويجازى عليه في الدنيا ان لم يكن موحدًا وكان مشركًا كان موحدًا قبل منه وجوزى عليه جزاء غير المؤمن فان المؤمن له في عمله يوم القيامة جزاء من حيث انه مؤمن عامل بشرية وجزاء من حيث ان ذلك العمل من مكارم الاخلاق وانه خير وقد قال صلى الله عليه وسلم لحكيم بن خزام حين أسلم وكان قد فعل في الجاهلية خيرا أسلمت على ما أسلفت من خير فإزاه الله بما كان منه من خير في زمان جاهليته فان الخير يطلب الجزاء لنفسه فاذا اقترن به الايمان تضاعف الجزاء لزيادة هذه الصفة فان لاحقا آخر حكم الشرع العشر وحكم العقل الخراج ﴿ووصل﴾ اذا أخرج الزكاة فضاعت فقال قوم تجزى عنه وقال قوم هو لها ضمن حتى يضعها موضعها وقوم فرقوا بين أن يخرجها بعد ان أسكنها أخرجها وبين أن يخرجها أول زمان الوجوب والامكان فقال بعضهم ان أخرجها بعد أيام من الامكان والوجوب ضمن وان أخرجها في أول الوجوب ولم يقع منه تفریط لم يضمن وقال قوم ان فرط ضمن وبه أقول وان لم يفرط زكى ما بقي وقال قوم بل بعد الذاهب من الجميع ويبقى المساكين ورب المال شريكين في الباقي بقدر حظهما من حظرب المال مثل الشريكين يذهب بعض المال المشترك بينهما ويبقيان شر يكتبن على تلك النسبة في الباقي فالخاص في المسئلة خمسة أقوال قول انه لا يضمن باطلاق وقول انه يضمن باطلاق وقول ان فرط ضمن وان لم يفرط لم يضمن وقول ان فرط ضمن وان لم يفرط زكى ما بقي والقول الخامس يكونان شر يكتبن في الباقي وأما اذا ذهب بعض المال بعد الوجوب وقيل يمكن اخراج الزكاة ففيل زكى ما بقي وقال قوم حال المساكين وحال رب المال حال الشريكين يضع بعض مالهما وأما اذا وجبت الزكاة وتمكن الاخراج فلم يخرج حتى ذهب بعض المال فانه ضمن باتفاق والله أعلم الا في الماشية عند من يرى أن وجوبها ما يتم بشرط خروج الساعي مع الحول وهو مذهب مالك ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا الحكمة غير أهلها فتمنعوها ولا تمنعوها أهلها فتمنعوها واتفاق الحكمة عين زكاتها ولها أهل كالألزكاة أهل فاذا أعطيت الحكمة غير أهلها أنت تظن انه أهلها فقد ضاعت كضائع هذا المال بعد اخراجه ولم يصل الى صاحبه فهو ضمن لمن ضاع لانه فرط حيث لم يثبت في معرفة من ضاعت عنده هذه الحكمة فوجب عليه أن يخرجها مرة أخرى لمن هو أهلها حتى تقع في موضعها وأما حكم الشر يكتبن في ذلك كما تقر رفان حامل الحكمة اذا جعلها في غير أهلها على الظن فهو أيضا مضيع لها والتي أعطيت له ليس بأهل لها فضاقت عنده فيضيع بعض حقها فيستدرك معطي الحكمة غير أهلها ما فاته بأن ينظر في حال من ضاعت عنده الحكمة فيخطبه بالقدر الذي يليق به ليستدرجه حتى يصير أهلها ويضيع من حق الآخر على قدر ما نقصه من فهم الحكمة الاولى التي ضاعت عنده والحال فيما بقي من وجوه الخلاف في الاعتبار على هذا الاسلوب سواء فن قال بعموم قوله صلى الله عليه وسلم من سئل عن علم فكفه أجهل الله ببلجهم من نار فسأله من ليس بأهل للحكمة فضاقت الحكمة قال لا يضمن على الاطلاق ومن أخذ بقوله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا الحكمة غير أهلها فتمنعوها قال يضمن على الاطلاق وضمانها انه يعطي من الوجوه فيما سألها ما يليق به وان لم يصح ذلك في نفس الامر كالابنية فجبن لا يتصف بالتحيز ومن أعرض عن الجواب الاول الى جواب في المسئلة يقتضيه حال السائل والوقت قال يزكى ما بقي ويكون حكم ما مضى وضائع حكم مال ضائع قبل الجول ومن قال بتعين عليه النظر في حال السائل فلما لم يفعل فقد فرط فان فعل وغا ط شبهة قامت له تخيل انه من أهل الحكمة فلم يفرط فهو بمنزلة من قال ان فرط ضمن وان لم يفرط لم يضمن والقول الخامس قد تقدم في الشريك ولا يتناول العالم أن يعتقد فيما عنده من العلم الذي يحتاج الخلق اليه أن يكون عنده لهم كالأمانة حكمكم في ذلك حكم الامين أو يعتقد

فيه انه دين عليه لم يحكمه حكم الغريم والحكم في الامانة والدين والضياع معلوم فيمنى عليه الاعتبار بتلك الوجوه والله أعلم

﴿وصل اذا مات بعد وجوب الزكاة عليه﴾

قال قوم تخرج من رأس ماله وقال قوم ان أوصى بها أخرجت من الثلث والافلاشي عليه ومن هؤلاء من قال يبدأ بها ان ضاق الثلث ومنهم من قال لا يبدأ بها ﴿وصل﴾ الاعتبار في ذلك الرجل من أهل طريق الله يعطى العلم بالله وقد قلنا ان زكاة العلم تعليمه فجاء مريد صادق متعش فساله عن مسألة من علم ما هو عالم به فهذا وان وجوب تعليمه اياه ماسأله عنه كوجوب الزكاة بكمال الحول والنصاب فلم يعلمه ماسأله فيه من العلم فان الله يسلب العالم تلك المسئلة فيبقى جاهلا بها فيطلبها في نفسه فلا يجدها فذلك، ونه به بعد وجوب الزكاة فان الجهل موت قال أو من كان ميتا فأحييناه أو يكون العالم يجب عليه تعليم من هو أهل فعل من ليس بأهل فذلك موته حيث جهل الاهاية بمن هو للحكمة أهل ووضعه في غير أهلها في الأول قد يمنع المريد الصادق تلك المسئلة ولكن عن مشاهدة هذا العالم بأن سمعه يعلمها غيره أو يعلمها بمن قد علمه ذلك العالم قبل ذلك فيكون في ميزان العالم الأول وان كان قد جهلها فهذا، منى يحزى عنه ويخرج من رأس ماله فان اعتذر ذلك العالم للمريد واعترف بعقوبته وذنبه ففتح الله على المريد بها فاعترف بمنزلة من أوصى بها وأما استخراجها من الثلث فان المريض لا يملك من ماله سوى الثلث لا غير فكأنها وجبت فيها يملك وكذلك هذا العالم لا يملك في هذه الحالة من نفسه الا الاعتذار والثلاثان الآخران لا يملك كهما وهو المنة فلا منة له في التعليم بعد هذه الواقعة ولا يجب عليه فانه قد نسىها وبالجملة فينبغي لمن هذه حالته ان يجدد توبته عما وقع فيه ويستغفر الله فيما بينه وبين الله فان الله يحب التوابين ﴿وصل في خلافهم في المال يباع بعد وجوب الصدقة فيه﴾ فقال قوم يأخذ المصدق الزكاة من المال نفسه ويرجع المشتري بقيمته على البائع وقال قوم البيع مفسوخ وقال قوم المشتري بالخيار من انفاذ البيع ورده والعنصر مأخوذ من الثمرة أو من الحب الذي وجبت فيه الزكاة وقال مالك الزكاة على البائع وبه أقول ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ قال تعالى قد افلح من زكاه يعني النفس لانه قد صيرها مالا تنجب فيه الزكاة والعبد مأثور زكاة نفسه ثم ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم فباع بعض المؤمنين أنفسهم من الله بعد وجوب الزكاة عليه فان العبد اذا آمن وجبت عليه زكاة نفسه فباعها من الله بعد وجوب الزكاة فلا تخلو الزكاة اما أن تكون في عين المال أو تكون في ذمة المكاف فان كانت في ذمة المكاف وجبت على البائع وان كانت في نفس المال وجب زكيتها على من بيده المال في عين ذلك المال فيخرجها المشتري من المال ويرجع بالقيمة على البائع واذا كان وجوبها على البائع فليبايع أن يزكي ذلك القدر مما عنده من المال كالشيخ المرشد يملك نفوس تلامذته فيزكي منها بقدر ما وجب عليه في نفسه من الزكاة قبل بيعها من الله اذ قد كانت وجبت عليه الزكاة في نفسه فتقوم له زكاة نفوس من عنده من المريد مقام ذلك وان كان ممن يقول بفسخ البيع فانه يرجع في بيعه حتى يزكيها وحينئذ يبيعها من الله وان كان ممن يقول المشتري بالخيار من انفاذ البيع ورده فذلك الى الله ان شاء قبلها وزكاه وان شاء ردها على البائع حتى يزكيها ﴿وصل﴾ ومن هذا الباب اختلافهم في زكاة المال الموهوب واعتباره ان الموهوب له بالخيار ان شاء قبل الهبة وقد عرف ما فيها من الحق فأوصل الحق منها الى مستحقه ومسك ما بقي وان شاء رده قدر ما يجب فيها من الزكاة على البائع حتى يؤذيها والموهوب له هو الحق هنا والذين لهم الزكاة من هذه النفس ما تطاب منهم الجنة ومن فيها هل هو حق لهم من نفس المؤمن انتهى الجزء الحادي والخمسون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿وصل في حكم من منع الزكاة﴾ ولم يحدد وجوبها ذهب أبو بكر الصديق رضي الله عنه الى ان حكمه حكم المرتد فقاتلهم وصبر ذريتهم وخالفه في ذلك عمر بن الخطاب رضي الله عنه وأطلق من استرق منهم وبقول عمر قال الجمهور

وذهبت طائفة الى تكفير من منع فريضة من الفرائض وان لم يحدد وجوبها ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ اعلم ان في نفس المؤمن حظ الجنان ومن فيه منها الزكاة ولله ما بقي وهو الذي يصح فيه البيع والى هذا ذهبت جماعة المحققين من أهل طريق الله لعدد أصناف من تجب لهم الزكاة من أنفسهم عليهم فالجنة فيها أصناف يطلبون من نفس المؤمن ما يستحقونه وهي الزكاة فالقصر يطلبه بالسكنى والزوجات يطلبن بما احتجن اليه منه فالثمانية الاعضاء المكلفة من الانسان كما يجب فيها الزكاة على الانسان كذلك لها نسبة في أن تأخذ الزكاة من جهة أخرى فيقوم ما في الجنان مقام من يقسم عليهم ما يليق به فمن منع الزكاة من نفسه عن أحد هؤلاء الاصناف وهو مقرر بها انها واجبة عليه فهو ظالم غير كافر الا في الصلاة خاصة فان تاركها كافر فان الشرع سماه كافرا بمجرد تركه وما أدري ما أرادوا انما منع الزكاة فهو ظالم حيث مسك حق القبر الذي يجب لهم وسأذكر بعد هذا ان شاء الله ما تجب فيه الزكاة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿وصل في ذكر ما تجب فيه الزكاة﴾

اتفق العلماء على ان الزكاة تجب في ثمانية أشياء محصورة في المولدات من معدن ونبات وحيوان فالمدن الذهب والفضة والنبات الحنطة والشعير والتمر والحيوان الابل والبقر والغنم هذا هو المتفق عليه وهو الصحيح عندنا وأما الريب ففيه خلاف (الاعتبار في ذلك) الزكاة تجب من الانسان في ثمانية أعضاء البصر والسمع واللسان واليد والبطن والفرج والرجل والقلب ففي كل عضو وعلى كل عضو من هذه الاعضاء صدقة واجبة يطلب الله بها العبد في الدار الآخرة وأما صدقة التطوع فلي كل عرق في الانسان صدقة كما قال صلى الله عليه وسلم يصبح على كل سلامى من الانسان صدقة والسلامى عروق ظهر الكف وقيل العروق فكل تسبيحة صدقة وكل تهليلة صدقة وكذلك التمجيد والتكبير فالزكاة التي في هذه الاعضاء هي حق الله تعالى الذي أوجبه على الانسان من هذه الاعضاء الثمانية كما أوجبه في هذه الثمانية من الذهب والورق وسائر ما ذكرنا مما تجب فيه الزكاة بالاتفاق فتعين على المؤمن أداء حق الله تعالى في كل عضو فزكاة البصر ما يجب لله تعالى فيه من الحق كالغض عن المحرمات والنظر فيما يؤذى النظر اليه من القرية عند الله كالنظر في المصحف وفي وجه العالم وفي وجه من يسر ينظر اليه من أهل ولده وأمثالهم وكالنظر الى الكعبة اذا كنت لها مجاورا فانه قد ورد أن للناس الى الكعبة عشرة بن رحمة في كل يوم وللاطاف بها ستين رحمة وعلى هذا النحو تنظر في جميع الاعضاء المكلفة في الانسان من تصرفها فيما ينبغي وكفها عما لا ينبغي (بيان وإيضاح) واعلم ان هذه الاصناف قد أحاطت بمولدات الاركان كما قلنا وهي المعدن والنبات والحيوان وما ثم رابع ففرض الله الزكاة في أنواع مخصوصة من كل جنس من المولدات لطهارة الجنس فتطهر النوع بلا شك من الدعوى التي حصلت فيه من الانسان بالملك فان الأصل فيه الطهارة من حيث انه ملك لله مطلقا وذلك ان الأصل الذي طهرت عنه الاشياء من أسمائه القدوس وهو الطاهر لذاته من دنس المحدثات فلما ظهرت الاشياء في أعيانها وحصلت فيها دعاوى الملاك بالملكية طرأ عليها من نسبة الملك الى غير منشأها أو زالحا عن الطهارة الأصلية التي كانت لها من اضافتها الى منشأها قبل أن يلحقها هذا الدنس العرضي بملك الغير لها وكفي بالحدث حدثا وهذه الاجناس لا تصرف لها في أنفسها فأوجب الله على مالكيها فيها الزكاة وجعل ذلك طهارتها ففعل الله فيها نصيبا يرجع الى الله عن أمر الله لينسبها الى مالكيها الاصل فتكتسب الطهارة فان الزكاة انما جعلها الله طهارة الاموال وكذلك في الاعتبار فان هذه الاعضاء المكلفة هي طهارة بحكم الاصل فانها على الفطرة الاولى ولا تزول عنها تلك الطهارة والعدالة الاتراها تستشهد يوم القيامة وتقبل شهادتها لانها الأصلية وعدلها فان الأصل في الاشياء العدالة لانها عن أصل طاهر والجرح طارئة قال تعالى ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا وقال يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم وقال تعالى وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا وقال تعالى وما كنتم تسترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم فهذا كله اعلام من الله لنا ان كل جزء فينا شاهد عدل زكي مرضى وذلك بشري خير لنا ولكن أكثر الناس لا يعلمون صورة

الخبر فيها فان الامر اذا كان بهذه المثابة يرجي أن يكون المآل الى خير وان دخل النار فان الله أجل وأعظم وأعدل من أن يعذب مكرها مقهورا وقد قال الامن أكره وقلبه مطمئن بالايمان وقد ثبت حكم المكروه في الشرع وعلم حدة المكروه الذي اتفق عليه والمكروه الذي اختلف وهذه الجوارح من المكروهين المتفق عليهم انهم مكروهون فنتسب هذه الاعضاء بلاشك على النفس المدبرة لها السلطنة عليها والنفس هي المطلوبة عند الله عن حدوده والمسؤولة عنها وهي مرتبطة بالحواس والقوى لانفسها كما لها عن هذه الادوات الجسمية الطبيعية العادلة الزكية المرضية المسموع قولها ولا عذاب للنفس الا بواسطة تعذيب هذه الجسوم وهي التي تحس بالآلام المحسوسة لسريان الروح الحيواني فيها وعذاب النفس بالهموم والغموم وغلبة الاوهام والافكار الرديئة وما ترى في رعيتهما محسوس به من الآلام ويطرأ عليها من التغيرات كل صنف مما يليق به من العذاب وقد أخبر بما لها لايمانها الى السعادة لتكون المقهور غير مؤاخذ بما جبر عليه وما عذبت الجوارح بالآلام الا لحساسها أيضا بالذلة فبما نالت من حيث حيوانيتها فافهم فصورتها بصورة من أكره على الزنى وفيه خلاف والنفس غير مؤاخذة بالهمم ما لم تعمل ما همت به بالجوارح والنفس الحيوانية مساعدة بذاتها مع كونها من وجه مجبورة فلا عمل للنفس الا بهذه الادوات ولا حركة في عمل للادوات الا بالاغراض النفسية فكما كان العمل بالجموع وقع العذاب بالجموع ثم تقضى عدالة الادوات في آخر الامر الى سعادة المؤمنين فيرتفع العذاب الحسى ثم يعضى حكم الشرع الذي رفع عن النفس ما همت به فيرتفع أيضا العذاب المعنوي عن المؤمن فلا يبق عذاب معنوي ولا حسى على أحد من أهل الايمان وبقدر قصر الزمان في الدار الدنيا بذلك العمل لوجود اللذة فيه وأيام النعيم قصار تكون مدة العذاب على النفس الناطقة والحيوانية الدراك مع قصر الزمان المطابق لزمان العمل فان أنفاس الهموم طوال فإطول الليل على أصحاب الآلام وما أقصره بعينه على أصحاب الازدات والنعيم فزمان الشدة طويل على صاحبه وزمان الرخاء قصير (افصح) واعلم ان للزكاة نصا وحولا أى مقدارا في العين والزمان كذلك الاعتبار في زكاة الاعضاء لها مقدار في العين والزمان فالنصاب بلوغ العين الى النظرة الثانية فانها المقصودة والاصغاء الى السماع الثاني وكذلك الثواني في جميع الاعضاء لاجل القصد والمقدار الزمانى يصحبه فلنذكر ما يليق بهذا الباب مشكلة مسئلة على قدر ما يليق الله عز وجل في الخاطر من ذلك والله الموفق والهادى الى صراط مستقيم

﴿وصل في زكاة الحلى﴾

اختلف العلماء رضى الله عنهم في زكاة الحلى فمن قائل لازكاه فيه ومن قائل فيه الزكاة (الاعتبار في ذلك) الحلى ما يتخذ للزينة والزينة مأثور بها قال الله تعالى يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وقال تعالى قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده وأضافها اليه ما أضافها الى الدنيا والى الشيطان والزكاة حق له وما كان مضافا اليه لا يكون فيه حق له لانه كماله فلا زكاة في زينة الله ومن اتخذ له زينة الحياة الدنيا وسلب عنه زينة الله أوجب فيه الزكاة وهو أن يجعل لله نصيبا فيه يحى به ما أضاف منه الى نفسه ويركوز ويتقدس كما شرع الله للانسان أن يستعين بالله ويطلب العون منه في أفعاله التي كلفه سبحانه أن يعملها وهو العامل سبحانه لاهم فكذلك ينبغي أن يجعل الزكاة في زينة الحياة الدنيا وان كانت زينة الله التي اخرج لعباده فأوجبوا الزكاة في تلك الزينة كما أوجبها من أوجبها في الحلى

﴿وصل في زكاة الخيل﴾

اختلفوا في الخيل فالجمهور على انه لازكاة في الخيل وقال قوم اذا كانت سائمة وقصد بها النسل ففيها زكاة أعنى اذا كانت ذكرا واناثا ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ هذا النوع من الحيوان وأمثاله من جملة زينة الله قال تعالى والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة وهي من زينة الله التي اخرج لعباده ثم انه من الحيوان الذي له الكرو والفر فهو أنفع حيوان مجاهد عليه في سبيل الله فالأغلب فيه أنه لله وما كان لله فيه حق لله لانه كماله لله النفس مركبها البدن فاذا كان البدن في مزاجه وتركيب طبائعه بحيث أن يساعد النفس المؤمنة الطاهرة على ما تريد منه من الاقبال على طاعة الله والفرار عن مخالفة الله كان لله وما كان لله فلا حق فيه لله لانه كماله واذا كان البدن يساعد

وقتا ولا يساعده وقتا آخر لخلل فيه كان رد النفس بالقهر فيما لا يساعده فيه من طاعة الله زكاة فيه كمن يرد الصلاة ويجد كسلا في أعضائه وتكسر أقيته بطن عنهما مع كونه يشتهيها فأداء الزكاة في ذلك الوقت أن يقبها ولا يتركها مع كسلها وهي في ذلك الوقت سائمة من السائمة اعتبارا متخذة للفلس لان فيها ذكرنا واننا أي خواطر عقل وخواطر نفس **﴿وصل﴾** في سائمة الابل والبقر والغنم وغير السائمة فان قوما أو جبالا زكاة فيها كلها سائمة وغير سائمة وذهب الاكثرون الى ان لازكاة في غير السائمة من هذه الثلاثة الانواع (اعتبار هذا الوصل) السائمة الافعال المباحة كلها وغير السائمة ماعدا المباح فن قال الزكاة في السائمة قال ان المباح لما كانت الغفلة تصحبه أو جبوا أن يحضر الانسان عند فعله المباح أنه مباح باباحة الشارع ولولم يبيع فعله ما فعله فهذا القدر من النظر هو زكاته وما غير السائمة فلا زكاة فيها لانها كلها أفعال مقيدة بالجواب أو الندب أو الحظر أو الكراهة فكلها لا تخير على الاطلاق للعبد فيها فكلها لله تعالى وما كان لله لازكاة فيه فان الزكاة حق لله في هذا كله وألحق بعض أصحابنا المندوب والمكروه بالمباح فجعل فيه الزكاة كالإباح سواء وقالت طائفة أخرى ما هو مثل المباح فان فيه ما يشبه الواجب والمحظور وفيه ما يشبه المباح فان كان وقته تغليب أحد النظرين فيهما كان حكمه بحكم الوقت فيهما وهو أن يحضره في وقت الحاقهما بالمباح وفي وقت الحاقهما بالواجب والمحظور والصورة في الشبه أن السائمة مملوكة وغير السائمة مملوكة فالجامع بينهما الملك ولكن ملك غير السائمة أثبت لشغل المالك بها ومعاهدتها وإياها والسائمة ليست كذلك وان كانت ملكا وكذلك المندوب والمكروه وهو مخير في الفعل والترك فأشبهه بالمباح وهو مأجور في الفعل فيهما واترك فأشبهه بالواجب والمحظور وهذا أسد مذاهب القوم عندنا ومن قال الزكاة في الكل قال نعم وأوجب ذلك في الكل سائمة وغير سائمة لان الافعال الواقعة من العبد منسوبة للعبد نسبة الهبة وان اقتضى الدليل خلافها فوجبت الزكاة في جميع الافعال لما دخلها من النسبة الى المخلوق وصورة الزكاة فيها استحضارك أن جميع ما يقع منك بقضاء وقدر عن مشاهدة وحضور تام في كل فعل عند الشروع في الفعل وذلك القدر هو زمان الزكاة بمنزلة انقضاء الحول بوقدر ذلك الفعل الذي يمكن الرد فيه الى الله ذلك هو نصاب ذلك الفعل وهذا مذهب العلماء بالان ان الافعال كلها لله بوجه وتضاف الى العبد بوجه فلا يحجبهم بوجه عن وجهه كالا يشغل شأنه عن شأن **﴿وصل في زكاة الحبوب وأما ما اختلفوا فيه من النبات بعد انفاقهم على الاصناف الثلاثة﴾**

فهم من لم ير الزكاة الا في تلك الاصناف الثلاثة ومنهم من قال الزكاة في جميع المدخر المقتات من النبات ومنهم من قال الزكاة في كل ما تنخرجه الارض ماعدا الخشب والحطب والقصب (الاعتبار في كونه نباتا) فهذا النوع يختص بالقلب فانه محل نبات الخواطر وفيه يظهر حكمها على الجوارح فكل خاطر ثبت في القلب وظهر عينه على ظاهر أرض بدنه ففيه الزكاة لشهادة كل ناظر فيه انه فعل من ظهر عليه فلا بد أن يزكاه برده الى الله ذلك هو زكاته وما لم يظهر فلا يخلو صاحبه لما ثبت في قلبه ما ثبت هل كان ممن رأى الله فيه أو قبله فان كان من هذا الصنف فلا زكاة عليه فيه فانه لله ومن رأى الله بعده من أجله فذلك عين الزكاة قد أذاها وان لم ير الله بوجه وجبت عليه الزكاة عند العلماء بالله ولم تجب عليه الزكاة عند الفقهاء من أهل الطريق لان الشارع لم يعتبر لهم حتى يقع الفعل فكان نباتا سقطت فيه الزكاة كما سقطت المؤاخضة عليه فان كان النبات من الخواطر التي فيها قوت للنفس وجبت الزكاة لها فيها من حظ النفس فان كان حظ النفس نيبا فلا زكاة فان قوت هذا الذي هذه صفته فهو الله الذي به يقوم كل شيء قيل لسهل بن عبد الله ما القوت قال الله قيل له سألناك عن قوت الاشباح قال الله فلما أحوأ عليه قال ما لكم وطأ دعي الديار الى مالكمها وبانيها ان شاء عمرها وان شاء غيرها

﴿وصل في النصاب بالاعتبار﴾

وأما النصاب في الاعضاء فهو أن تتجاوز في كل عضو من الاول الى الثاني ولكن من الاول المعفو عنه لامن الاول المندوب فان الاول المعفو عنه لازكاة فيه فانه لله والثاني لك ففيه الزكاة ولا بد سواء كان في النظرة الاولى أو السماع الاولى أو اللفظة الاولى أو البطشة الاولى أو السعي الاول أو الخطر الاول والجامع كل حركة لمعضو لا فصله فيها فلا زكاة عليه فاذا

كانت الثانية التالية لها فانها لا تكون الانفسية عن قصد فوجبت الزكاة أي طهارتها والزكاة فيها هي التوبة منها لا غير فلتتحق بالحركة الاولى في الطهارة من أجل التوبة والتوبة زكاتها هذا أحد النصاب فيما يجب فيه الزكاة من جميع ما يجب فيه الزكاة ولا حاجة لتعدادها في الحكم الظاهر المشروع في تلك الاصناف لان المقصود الاعتبار وقد بان فاكتمل في ذلك عن نفسه - بل وقد تقدم اعتبار وقت الزكاة وبقي لنا اعتبار من أخرج الزكاة قبل وقتها فان قوامه من ذلك وبه أقول وأجازه بعضهم (اعتباره) تطهير المحل للخاطر قبل وقوعه بالاستعداد له مع علمه بما يحطر له من جهة الكشف الذي هو عليه فان قطع بحضوره ولا بد لم يجزه فانه راجع الى الطهارة الاولى واذا وقع فلا بد من طهارة لوقوعه بلا شك فلا يتعدى بالادوار وانها فان الحكم للوقت ومن أخرجهما قبل الوقت فقد عطل حكم الوقت

﴿وصل في ذكر من يجب لهم الصدقة﴾

وهم الثمانية الذين ذكر الله في القرآن الفقراء والمساكين والعاملون عليها والمؤلفة قلوبهم والرقاب والغارمون والمجاهدون وابن السبيل اعتبارهم الاعضاء المذكورة تخرج الزكاة من أفعالها وترد على أعيانها وهو المعبر عنه بشواها في أفعال هذه الاعضاء الزكاة وعلى أعيانها تقسم الزكاة فمن زكى نظره بنفسه أعطى الزكاة بصره فعاد يبصر بر به بعدما كان يبصر بنفسه وكذلك من زكى سمعه بنفسه أعطى الزكاة سمعه فصار يسمع بر به وهو قوله كنت سمعوا بصره وكذلك يتكلم ويبتلع ويسعى كل ذلك بر به ويتقلب في أموره كلها بر به ﴿وصل﴾ في تعيين الاصناف الثمانية الذين تقسم الزكاة عليهم اعتباراً عنهم الفقراء قال الله تعالى انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله يقول فرضها الله لهؤلاء المذكورين فلا يجوز أن تعطى الى سواهم وفي اعطائها الصنف واحد خلاف والذي أذهب اليه أنه من وجد من هؤلاء الاصناف قسمت عليهم الصدقة بحسب ما يوجد منهم لكن على الاصناف لاعلى الاشخاص ولو لم يوجد من صنف منهم الاشخاص واحد دفع اليه قسم ذلك الصنف وان وجد من الصنف أكثر من شخص واحد قسم على الموجودين منه ما تعين لذلك الصنف قل الاشخاص أو أكثر واو كذلك العامل عليها قسمه في ذلك البلد بحسب ما يوجد من الاصناف فان وجد الكل فلكل صنف ثمن الصدقة الى سبع وسدس وخمس وربع وثلاث ونصف والكل ثم ما تقدم من قدم الله بالذكر في العطاء وكذلك أقول هنا في تعيينهم في هذا الباب فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما جاء في حجة وداعه الى السعي بين الصفا والمروة تلاقوه تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله ابدأ بما بدأ الله به وحدثني بحكايته في هذا بعض أسيادنا قال أراد رجل من أهل القبر وان الحج فبقي يتردد هل عشي في البحر أو في البر وما ترجع عنده واحد منهما فقال سألت أول رجل اجتمع به فحث ما قال لي سلكك ذلك الطريق قال فأول من لقيه يهودي فحار في أمره هل أسأله فعمز على سؤاله فشاورة فقال له يا مسلم ألبس الله يقول هو الذي يسير كم في البر والبحر فقدم البر فقدم ما قدم الله وهذا هو الطريق نبدأ بما بدأ الله به ونقدم ما قدم الله فانه من التزم ذلك رأى خيراً في حركته (اعتبار الفقير) الذي يجب اعطاء الصدقة له لانه يجب عليه أخذها عند أهل الطريق الاعتراف فانه واجب عليه أخذها اذا أعطيت له ولا يسألها أصلاً ولو تحقق بالعبودية أسنى مرتبة فيها وجاءته أخذها فان الزكاة وان كانت لهؤلاء الاصناف فانها حق الله في هذه الاموال وللعبد أن يأكل من مال سيده فانه حقه وانما حرمت على أهل البيت تخصيصاً لهذه الاضافة وسواء تحققوا بالعبودية أو لم يتحققوا فلو كان ذلك للتحقق بالعبودية ما حرمت الا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن كان على قدمه الامر وليس كذلك فأهل الله أولى من تصرف في حقوق الله ثم نرجع فنقول الفقير عندنا الذي ليس وراءه مرتبة للفقير هو الذي يفتقر الى كل شيء ولا يفتقر اليه شيء والى الآن فما رأيت احداً يتحقق بهذه الصفة يقول الله تعالى من باب القليلة الاحلية يأبها الناس أنهم الفقراء الى الله فقد كفى غن نفسه في هذه الآية بكل ما يفتقر اليه والله هو الغني الجيد فما افتقر فقير الا الى الله عرف ذلك هذا الشخص أو لم يعرفه فان الفقير الا الى الله يرى الحق عين كل شيء وهو في عبوديته منغمس مغمور حين رأى الله

تسمى له باسم كل شيء يفتقر اليه وما في الوجود شيء الا ويفتقر اليه مفتقر ما من جميع الاشياء ولا يفتقر اليه شيء لو قوف
هذا الفقير عند هذه الآية يأبىها الناس أتم الفقراء الى الله والله هو الغني الجيد فتحقق بهذه الآية فأوجب الله
الطهارة والزكاة حيث تأدب مع الله وعلم ما أراد الله بهذه الآية فانها من أعظم آياته وردت في القرآن للعلماء بالله الذين
فهموا عن الله فلم يظهر عليه صفة غنى بالله ولا بغير الله فيفتقر اليه من ذلك الوجه فصح له مطلق الفقر فكان الله غناه
بما هو من الاغنياء بالله فان الغنى بالله من افتقر اليه الخلق وزهالهم بفناء به به فذلك لا يجب له أن يأخذ هذه الزكاة
فما قدم الحق الفقراء بالذكور وفوقهم من هو أشد حاجة منهم للمسكين ولا غيره فان الفقير هو الذي انكسر فقار
ظهره فلا يقدر على أن يقبض ظهره وصلبه فلا حظ له في القيومية بدابل لا يزال مطاطي الرأس لانكساره فافهم هذه
الاشارة والمساكين المسكين من السكون وهو ضد الحركة والموت سكون فاذا تحرك الميت فبتحريك غيره اياه
لانفسه فالمسكين من يدره غيره فلهذا افترض الله له ان يعطى الزكاة ولا يقال فيه انه أخذها وهو لا يتصف بالحاجة ولا
بعدم الحاجة ولهذا قلنا في الفقير انه ما فوقه من هو أشد حاجة منه فان المسكين هو عين المسلم المقروض أمره الى الله عن
غير اختيار منه بل الكشف أعطاه ذلك ولهذا ألحقناه بالميت فالمسكين كالارض التي جعلها الله لنا ذلولا فمن ذللة
ذاتية تحت عز كل عزيز كان من كان فذلك المسكين لتحققه ان العزة لله وان عزته هي الظاهرة في كل عزيز وهذه
معرفة نبوية يقول تعالى اما من استغنى فأنته نصدي فعند المحققين ضمير لله وان كانت الآية جاءت عتبا ولكن في
حق فهم العرب ونحن مع شهود رسول الله صلى الله عليه وسلم وذوقه ومرتبته فان العارفين مناوهم هذا المقام حسنة
من حسنات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يتألى بذلك العزيز فنقول انه من أشقاء الله بعزه فان هذا المسكين ماذل
الالفة وهذه الصفة لا تكون الا لله عنده حقيقة لم تدنسها الاستعارة قط فهذا المسكين لم يبر بعينه الا الله اذ كان
لا يرى العزة الا عزته تعالى لا بعينه ولا بقلبه ونظر الى ذلة كل مساواة تعالى بالعين التي ينبغي أن ينظر اليهم بها فتخيل
المخلوق الموصوف عند نفسه بالعزة انه ذل هذا المسكين لعزه وانما كان ذلك للعز خاصة والعز ليس الا الله فوفى المقام حقه
فقل هذا هو المسكين الذي يتعين له اعطاء الصدقة والعاملين عليها العامل المرشد الى معرفة هذه المعاني والمبين لحقائقها
والمعلم والاستاذ والدال عليها وهو الجامع لها بعلمه من كل من نجب عليه فله منها على قدر عظمته وليس الامر في حقه
منها الا كما قدمناه والاولى بالمرشد أن يقول ما قالت الرسل ان أجرى الاعلى الله فقد يكون هذا القدر الذي لهم من
الزكاة الالهية فلهم أخذ زكاة لا اعتبار لازكاة المال فان الصدقة الظاهرة على الانبياء حرام لانهم عبيد والعبد لا يأخذ
الصدقة من حيث ما ينسب الى الخلق فاعلم ذلك والمؤاكلة قلوبهم فهم الذين تألفهم الاحسان على حب المحسن لان القلوب
تتقلب فتألفها هو أن تتقلب في جميع الامور كما تعطي حقائقها ولكن لعين واحدة وهي عين الله فهذا تألفها عليه
لا تملكها عيون متفرقة لتفرق الامور التي تتقلب فيها فان الجدول اذا كانت ترجع الى عين واحدة فينبى مراعاة
تلك العين والتألف بها فانه ان أخذته الغفلة عنها ومسكت تلك العين ماء هالم تنفعه الجدول بل يبتس وفهب عينها
واذا راعى العين وتألف بها تبهرت جدواها وانسعت مذانها وفي الرقاب فهم الذين يطلبون الحرية من رق كل
ماسوى الله فان الاسباب قد استرقت رقاب العالم حتى لا يعرفوا سواها واعلاهم في الرق الذين استرقهم الاسماء الالهية
وليس أعلى من هذا الاستراق الاستراق احدى السبب الاول من كونه سببا لمن حيث ذاته ومع هذا فينبى لهم أن
لا تسترقهم الاسماء لغلبة نظرهم الى احدى الذات من كونه ذاتا لا من كونها لها في مثل هذه الرقاب تخرج الزكاة
واخارين هم الذين أقرضوا الله فراضا حسنات أمره وهو قوله عز وجل أمر وأقرضوا الله فراضا حسنا عطف على
أمرين واجبين وهذا قوله وأقروا الصلاة وآتوا الزكاة وثلاث بقوله وأقرضوا الله فراضا حسنا فالقرض ثلاث ثلاثة
ولكن ما عين ما تقرضه كالمعين ماز كيه كالمعين صلاة بعينها فعمت كل صلاة أمرنا باقامتها وكل زكاة وكل قرض
الا انه نعت قرض بقوله حسنا مع تأكيد به بالمصدر وسبب ذلك ان الصلاة والزكاة العبد فيهما عباد اضطراب وفي القرض
عبد اختيار فمن الناس من أقرض الله قرض اختيار وهو الذي لم يبلغه الامر به وبلغه ان تقرضوا الله أو قوله من ذا

الذي يقرض الله قرضاً حسناً فياً أخذ الزكاة الفارم الاول الذي أعطى على الوجوب الصدقة بحكم الوجوب أي انها تجب
له وبأخذها الثاني باختيار المصدق حيث ميزه دون غيره ولا سباق مذهب من يرى في عدد هؤلاء الاصناف انه حصر
المصرف في هؤلاء المذكورين أي لا يجوز أن تعطى لغيرهم فإذا أعطيت لغيرهم منهم دون صنف فقد برئت الذمة
وهي مسئلة خلاف فهذا القرض بآية من ذا الذي يقرض الله وان ترضوا الله لا يأخذها بحكم الوجوب والمقرض
بآية الامر يأخذها بحكم الوجوب لان المأمور أدي واجبا فجزاؤه واجب وكان حقاً علينا نصر المؤمنين فان الإيمان
واجب فساد كتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون وهذه كلها واجبات فأوجب الجزاء
بالرحمة لهم بلا شك وفي سبيل الله فيمكن ان يريد المجاهدون والاتفاق منها في الجهاد فان العرف في سبيل الله عند
الشرع هو الجهاد وهو الاظهر في هذه الآية مع انه يمكن ان يريد بسبيل الله سبيل الخير كلها المقربة الى الله فأما هذا
الصنف بحكم ما يقتضيه الطريق فيسبيل الله ما عليه هذا الاسم الذي هو الله دون غيره من الاسماء الحسنى الالهية
فيخبر جهاتها بطلبه مكارم الاخلاق من غير اعتبار صنف من اصناف المخلوقين كرزق الله عباده بل مائة تفضيه المصلحة
العامة لكل انسان بل لكل حيوان ونبات حتى الشجرة براها تموت عطشاً فيكون عنده بما يشتري لها ما يسقيها به
من مال الزكاة فيسقيها بذلك فانه من سبيل الله ولا قائل بهذا وان أراد المجاهدون فالمجاهدون معلومون بالعرف من هم
والمجاهدون أنفسهم أي اضافى سبيل الله فيعاونون بذلك على جهاد أنفسهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رجعت
من الجهاد الا صغرا الى الجهاد الا كبر يريد بجهاد النفوس ومخالفتها في أغراضها الصارفة عن طريق الله تعالى وابن
السبيل وأبناء السبيل معلومون وهم في الاعتبار أبناء طريق الله لان الالف واللام للتعريف فهما بدل من الاضافة
ونصب هؤلاء من الزكاة التي هي الطهارة الالهية التي ذكرناها فيما قبل **﴿وصل متمم﴾** ثم لنعلم وفقك الله ان الامور
التي تصرف فيها الانسان حقوق الله كلها غير أن هذه الحقوق وان كانت كثيرة فانها بوجه ما منحصر في قسمين
قسم منهما حق الخلق لله وهو قوله صلى الله عليه وسلم ان لنفسك عليك حقاً ولعينك عليك حقاً ولزورك
عليك حقاً والقسم الآخر حق الله تعالى وهو قوله صلى الله عليه وسلم ان لنفسك عليك حقاً ولعينك عليك حقاً ولزورك
لله فوز زكاة الحقوق التي للخلق لله وهذه الحقوق بحملتها في ثمانية اصناف العلم والعمل وهما بمنزلة الذهب والفضة
ومن الحيوان الروح والنفس والجسم في مقابلة الغنم والبقرة والابل ومن النبات الحنطة والشعير والتمر وفي الاعتبار
ما تنبته الارواح والنفوس والجوارح من العلوم والخواطر والاعمال الغنم للروح والبقرة للنفس والابل للجسم
وانما جعلنا الغنم للارواح لان الله جعل الكباش قيمة روح نبي مكرم فقال وقد يناله بذي عظيم فعظمه وجعله فداء
ولد ابراهيم نبي ابن نبي فليس في الحيوان بهذا الاعتبار ارفع درجة من الغنم وهي ضحايا هذه الامة الا تراها؟ يضاف
جعلت حق الله في الابل وهو في كل خمس ذود شاة وجعلت مائة من الابل فداء نفس ليس رسول ولا نبي فانظر أين
مرتبة الغنم من مرتبة الابل ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا بالصلاة في مراض الغنم والصلاة قربت الى الله
وأما كنهما مساجد الله فراض الغنم من مساجد الله فلها درجة القربة والابل ليست لها هذه المرتبة وان كانت أعظم
خلقا ولهذا جعلنا للارواح اجساماً لا ترى انه من اسمائها البدنة والجسم يسمى البدن والبدن من عالم الطبيعة والطبيعة
بينها وبين الله درجتان من العالم وهما النفس والعقل فهي في ثالث درجة من القربة فهي بعيدة عن القرب الالهي
الآتري النبي صلى الله عليه وسلم لم ينهي عن الصلاة في معاطن الابل وعلى ذلك يكونها شياطين والطينة البعيدة يقال
ركبة شعاعون اذا كانت بعيدة القعر والصلاة قرب من الله والبعد يناقض القرب فهي عن الصلاة في معاطن الابل لما
فيها من البعد وكذلك الجسم الطبيعي أين هو من درجة القربة التي للروح وهو العقل فانه الموجود الاول وهو المنفوخ
منه في قوله ونفخت فيه من روحي فلما جعلنا الروح بمنزلة الكباش والجسم بمنزلة الابل وأما كون البقر في مقابلة
النفوس وهي دون الغنم في الرتبة وفوق الابل كالنفس فوق الجسم ودون العقل الذي هو الروح الالهي وذلك ان بني
اسرائيل لما قتلوا نفساً ودفنوها فيها أمرهم الله أن يذبحوا بقرة ويضربوا الميت ببعضها فيحيا باذن الله فلما حي

به نفس الميت عرفان بينها وبين النفس نسبة فجعلناها للنفس ثم ان الروح الذي هو العقل يظهر عنه مما زرع الله فيه من العلوم والحكم والاسرار ما لا يعلمه الا الله وهذه العلوم كلها منها ما يتعلق بالكون ومنها ما يتعلق بالله وهو بمنزلة الزكاة من الخطة لانها ارفع الحبوب وان النفس يظهر عنها مما زرع الله فيها من الخواطر والشهوات ما لا يعلمه الا الله تعالى فهذه نباتها وهو بمنزلة التمروز كاة الله منها الخاطر الاول ومن الشهوات الشهوة التي تكون لاجل الله وانما قرناها بالتمروز لان النخلة هي عمتنا فهي من العقل بمنزلة النخلة من آدم فانها خلقت من اقية طينته وأما الجوارح فزرع الله فيها الاعمال كلها فانبت الاعمال وحظ الزكاة منها الاعمال المشروعة التي يرى الله فيها فهذه ثمانية اصناف تجب فيها الزكاة فاما العلم الذي هو بمنزلة الذهب فيجب فيها ما يجب في الذهب وأما العمل الذي هو بمنزلة الفضة فيجب فيه ما يجب في الورق وأما الروح فيجب فيه ما يجب في الغنم وأما النفس فيجب فيها ما يجب في البقر وأما الجوارح فيجب فيها ما يجب في الابل وأما ما ينتج العقل من المعارف وينتج من الاسرار فيجب فيها ما يجب في الخطة وأما ما تنتج النفس من الشهوات والخواطر وينتج من الواردات فيجب فيها ما يجب في التمروز وأما ما تنتج الجوارح من الاعمال وينتج من صور الطاعات وغيرها فيجب فيها ما يجب في الشعير ﴿وصل في اعتبار الاقوات بالاقوات﴾ اعلم أن الاقوات في طريق الله للعالمين بمنزلة الاقوات لمصالح الاجسام الطبيعية وكان بعض الاقوات هو زكاة ذلك الصنف كذلك الوقت الالهي هو زكاة الاوقات الكيانية فان في الوقت أغذية الارواح كان في الاقوات أغذية الاشباح الحيوانية والنباتية وغذاء الجوارح الاعمال والعلم والعمل معدنان بوجودهما تنال المقاصد الالهية في الدنيا والآخرة كان بالذهب والفضة تنال جميع المقاصد من الاعراض والاغراض فلتبين ما يتعلق بهذا النوع وهذه الانواع من حق الله الذي هو الزكاة ﴿وصل في مقابلة وموازنة الاصناف الذين تجب لهم الزكاة بالاعضاء المكلفة من الانسان﴾ وهم الفقراء يوازنهم من الاعضاء الفرج ويوازن المساكين البطن ويوازن العامة بين القلب ويوازن المؤلفة قلوبهم بالسمع ويوازن الرقاب بالبصر ويوازن الغارم بين باليد وموازنة بين هذه الاعضاء على ما ذكرناه تجدد حكمه ما أثرنا اليه بالفقر في الفرج واضح وكذلك المسكنة في البطن ظاهر والعامل بالقلب صريح والمؤلفة قلوبهم بالسمع بين والرقاب بالبصر واقع والغارم باليد افصاح والمجاهد باللسان صحيح وابن السبيل بالرجل اوضح من الشكل

﴿وصل في معرفة المقدار كيلا ووزنا وعددا﴾

خرج مسلم عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس في حب ولا تمر صدقة حتى يبلغ خمسة أوسق ولا فها دون خمس ذود صدقة ولا فها دون خمس أواق صدقة بر بدمن الورق لجعل الوسق في الحبوب وهي النبات وهو مكيل معروف وهو ستون صاعا فالخسة الاوسق ثمانمائة صاع وهو ما ينبت التخلق بالامناء أعني الاخلاق الالهية من الاخلاق في الانسان لانا قدروا بان الله ثلاثمائة خلق من تخلق بواحد منها دخل الجنة وكلها أخلاق يصرفها الانسان مع المخلوقات ومع من ينبغي ان تصرف معه على حد أمر الله والزكاة منها هو التخلق الذي يصرفه مع الله فانه أولى من يتخلق معه فانه من المحال ان يبلغ الانسان بأخلاقه مرضاة العالم وانشاء رجناب الله أولى وهو ان يتخلق مع كل صنف بالتخلق الالهي الذي صرفه الله معه فيكون موافقا للحق وقوله ولا فها دون خمس ذود صدقة فهذا من عدد الالعيان ولا يعتد بالعين الا العمل لا العلم فان مقدار العلم معنوي ومقدار العمل حسي ولا فها دون خمس أواق صدقة والاوقية أربعون درهما والاربعون في الاوقية نظير الاربعين صباحا من أخلصها ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه فاذا ظهرت من العبد في خمسة أحوال كما هي في الزكاة خمس أواق حال في ظاهره له أوقية وهو اخلاص ظاهر وحال في باطنه مشله وحال في حده مثله وحال في مطلعته مثله وحال في المجموع مثله فهذه خمسة أحوال مضرورة في أربعين يكون الخارج مائتين وهو حد النصاب فيها خمسة دراهم من كل أربعين درهما درهم وهو ما يتعلق بكل أربعين من التوحيد المناسب لذلك النوع ومقادير المعاني والارواح اقدار من قوله وما قدروا

الله حق قدره ومقادير المحسوسات من الاعمال أوزان وبالأوزان عرفت الاقدار
﴿وصل في توقيت ما سبق بالنضح وما لم يسبق به﴾

ذكر البخاري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما سبق بالنضح نصف العشر وما لم يسبق بالنضح العشر (واعتباره)
اعمال المراد واعمال المريد فالمريد مع نفسه به فيجب عليه نصف العشر وهو ان يزكي من عمله ما ظهرت فيه نفسه
والمراد مع به لأمع نفسه فيجب عليه العشر وهو نفسه كله فانه لا نفس له لرفع التعب عنه وكذلك اعتباره في العلم
الموهوب والعلم المكتسب لم يخلص لله منه الا نصفه والموهوب كله لله والكل عبارة عن قدر الزكاة لا غير وهو ما ينسب
الى الله من ذلك العلم أو العمل وما ينسب الى العبد من حيث حضور العبد مع نفسه في ذلك العلم أو العمل

﴿وصل في اخراج الزكاة من غير جنس المزكي﴾

في كل خمس ذود من الابل شاة (اعتباره) ألا الله الدين الخالص فزكاة الاعمال الاخلاص والاخلاص ليس بعمل
لافتقاره الى الاخلاص وهو النية

﴿وصل في فصل الخليطين في الزكاة﴾

ذكر الدارقطني عن سعد بن أبي وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الخليطان ما اجتمعوا على الخوض والراعى
والفعل ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ قوله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى فالعانة في الشيء اشتراك فيه وهذا معنى
الخليطين فالخوض كل عمل أو علم يؤدي الى حياة القلوب فيستعيننا عليه بحسب ما يحتاج كل واحد منهما من صاحبه
فيه وهو في الانسان القلب والجراحة خليطان فالجراحة تعين القلب بالعمل والقلب يعين الجراحة بالاخلاص فهما
خليطان فيما شراعه من عمل أو طلب علم وأما الراعى فهو المعنى الحافظ لذلك العمل وهو الحضور والاستحضار مثل
الصلاة لا يمكن أن يصرف وجهه الى غير القبلة ولا يمكن أن يقصد بتلك العبادة غير به وهذا هو الحفظ لتلك العبادة
والقلب والحس خليطان فيه وأما الفعل فهو السبب الموجب لما ينتج ذلك العلم أو العمل عند الله من القبول والثواب
فهما شراكان في الاجر فتأخذ النفس ما يليق بها مما يعطيه العلم يأخذ الحس الذي لا يحسم ما يليق به من حسن
الصورة في الدار الآخرة والمعنى الذي أتج له ما هذا هو الفعل وهما فيه خليطان

﴿وصل فيما لا صدقة فيه من العمل﴾

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس في العوالم صدقة ولا في الجبهة صدقة خرج هذا الحديث الدارقطني عن علي
رضي الله عنه والعوالم هي الابل التي يعمل عليها والجبهة الخيل وقد تقدم كلام الزكاة في الخيل ﴿وصل﴾ الاعتبار
في ذلك الهياكل عوالم الارواح لانها عليها تعمل ما كلفت من العمل وبها يقع العمل منها ولازكاة على العامل في بدنه
وانما الزكاة على الروح العامل بها وزكاته قصده وتقوا هو الاخلاص لله في ذلك العمل قال الله تعالى لن ينال الله
لحمها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم

﴿وصل في فصل اخراج الزكاة من الجنس﴾

خرج أبو داود عن معاذ بن جبل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه الى اليمن فقال خذ الحب من الحب والشاة من
الغنم والبعير من الابل والبقرة من البقر ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ زكاة الظاهر ما قيده به الشرع من الاعمال
الواجبة التي لها شبهة في المندوب ففرصة الصلاة زكاة النوافل من الصلاة فانها الواجبة أو صلاة ينذر بها الانسان على
نفسه أو أي عبادة كانت وكذلك في الباطن زكاة من جنسه وهو ان يكون الباعث له على العبادة خوف أو اطمئنان
والزكاة في الباطن من ذلك ان تكون ما تستحقه البرية من امتثال أمرها ونهيها بالرغبة والرهبة الاوقاص

﴿وصل في ذكر ما لا يؤخذ في الصدقة﴾

ذكر أبو داود في كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تؤخذ في الصدقة هرة ولا ذات عوار ولا بيس الغنم الا أن يشاء
المصدق ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ الهرة مثل قوله تعالى واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى وقال ليصل أحدكم

نشاطه ولا ذات عوار وهو العمل بغير نية أو نية بغير عمل مع التحكك من العمل وارتفاع المانع وأما مشيئة المصدق في تيس الغنم فاعتبارها أن لا يحجب على صاحب المال وهو الحضور في العمل من أوله إلى آخره فربما يقول لا يقبل العمل إلا هكذا ويكتفي في العمل النية في أول الشرع ولا يكلف المكلف أكثر من هذا فإن استحضر المكلف النية في جميع العمل فله ذلك وهو مشكور عليه حيث أحسن في عمله وأتى بالنفس في ذلك والجامع لهذا الباب اتقائهما بشين العبادات مثل الالتفات في الصلاة والعبث فيها والتحدث في الصلاة في النفس بالحرمانات والمكرهات وتخيلها وأمثال هذا مما هو مثل الجعرور ورون الحيق في زكاة التمر وأمثال ذلك من العيوب

﴿وصل في فصل زكاة الورق﴾

قد تقدم أن الورق هو العمل وأن الذهب هو العلم والزكاة في العمل الفرض منه والزكاة في العلم أيضا الفرض منه فإن نوافل الأعمال والعلوم كثيرة وهي التي زكاتها الفرائض لكون الزكاة واجبة وما كان من النوافل صدقة تطوع فهي حضور العبد في ذلك العمل من الشرع فيه إلى آخره وزكاة أخرى أعني زكاة تطوع وهو أن يقصد بعمله ذلك تكملة الفرائض فإنه ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال أول ما ينظر فيه من عمل العبد الصلاة فإن كانت تامة كتب له ثمانية وإن كان اتقص منها شيئا قال انظروا هل لعبدى من تطوع فإن كان له تطوع قال الله اكملوا لعبدى فريضته من تطوعه قال ثم تؤخذ الأعمال على ذاك كم معنى الزكاة والصوم والحج وما بقي من الأعمال الواجبة عليه فاما أن يقصد بعمله تلك النافلة تكملة الفرائض أو تعظيم جناب الحق بدخوله في عبودية الاختيار لا يجعله على ذلك طمع في جنة ولا خوف من نار

﴿وصل في فصل زكاة الركاك﴾

خرج مسلم في صحيحه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن في الركاك الخمس وهو ما يوجب من المال في الأرض من دفن الجاهلية أو الكفار ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ ما هو مذكور في طبيعة الإنسان هو الركاك وهو حب الرياسة والتقدم على أبناء الجنس وجلب المنافع ودفع المضار والخمس فيه إذا وجد الرياسة في قلبه فليقصد بها إعلاء كلمة الله على كلمة الذين كفروا كما هي في نفس الأمر فإن في نفس الأمر كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا السفلى والكفر هنا هو الشرك لا غيره وكذا ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخيلاء في الحرب في شأن أبي دجاجة حين أخذ السيف من رسول الله صلى الله عليه وسلم بحقه فثنى به مصلا خيلاء بين الصفيين فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم على تلك الصورة قال هذه مشيئة يبغضها الله ورسوله إلا في هذا الموطن وزكاتها ما ذكرناه من قصد اهانة الكفار والخط من قدرهم وإعلاء كلمة الله التي هي الإسلام وعدم المبالاة بالمشركين وكذلك جلب المنافع ودفع المضار فزكاة جلب المنافع أن يقصد بالمنفعة المعونة له على القيام بطاعة الله من نوم أو أكل أو شرب أو راحة أو ذخار مال وأمثال ذلك وأما دفع المضار أن لا يدفعها إلا من أجل أنها تحول بينه وبين ما يريد من إقامة طاعة الله ودينه وما يؤول إليه من السعادة في الآخرة فذلك خمس ركاكها فإن قلت كيف بضرب دينه فأعني به أن لم يدفع تلك المضرة عن نفسه والا حلت بينه وبين أداء فرض من فرائض الله أو حلت بينه وبين أسباب الخير فدفعها خمس ركاكها ما في جبلتها من دفع مضار لا تؤدى إلى تعطيل فرض تعين عليه إذاؤه أو مرغب فيه وقد سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الركاك فقال هو الذهب الذي يخلق الله في الأرض يوم خلق السموات والأرض يعني المعادن

﴿وصل في فصل من رزقه الله ما لا من غير تعمل فيه ولا كسب﴾

ورد في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال في حصول مثل هذا المال لا زكاة فيه حتى يحول عليه الحول وهو في يده وجه اعتبار ذلك ما يظهر على العبد من مكارم الاخلاق مما لا يأتيها على جهة القرية إلى الله فإنه يشفع بذلك في العار الآخرة ولا يلزمه أن ينوي بها القرية إلى الله ولا بد ولكن بخلاف أن نوى بذلك القرية فهو أولى وأفضل في حقه والحديث الوارد في ذلك ما ذكره أبو داود عن ضباعة بنت الزبير قالت ذهب المقداد لحاجته فاذا جرد يخرج من

بحمد دينارا ثم لم يزل يخرج دينارا حتى أخرج سبعة عشر دينارا ثم أخرج دينارا ثم أخرج خوقه حمره فيها دينار فكانت تسعة عشر دينارا فذهب بها الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره وقال له خذ صدقتها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم هل قربت الجعر قال لا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله لك فيها

﴿وصل في فصل زكاة المذبر﴾

قال الراوي رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا أن نخرج الصدقة مما نعهده للبيع ﴿وصل في الاعتبار فيه﴾ اذا حدث الانسان نفسه في نفسه بأن يعمل خيرا أو يأتي خلقا كريما من مكارم الاخلاق فلينبأ بما حدث به نفسه من ذلك القرية الى الله

﴿وصل في فصل الصدقة قبل وقتها﴾

وقال به بعض الأئمة لحديث أبي داود عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ان العباس سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم في تجهيل صدقته قبل أن تحل فرخص له وقال مرة فأذن له تكلم في هذا الحديث ولو صح فهي رخصة في قضية عين لا يقاس عليها ﴿وصل في اعتبار ذلك﴾ نية الصلاة الواجبة على المكلف لا تجب الا عند الشروع فيها فان نواها الانسان قبل ذلك من حين شروعه في الوضوء ثم استمعجب النية الى أن شرع في الصلاة جازله ذلك وحصل على خير كثير ولكن لا يجوز به الصلاة المقيمة بالوقت قبل دخول الوقت الا في مذهب من يرى الجمع بين الصلاتين في أول الوقت فلا يبعد أن يجوز تجهيل الصدقة والاسترواح في مثل هذا من قوله أولئك يسارعون في الخيرات وهم لم سابقون ومثاله أيضا في الاعتبار من جازله النظر الى المخطوبة فامتنع من ذلك حياء من الله وحذرا أن يزد في النظر على قدر الحاجة فلم يفعل حتى عقد عليها وعندى في النظر الى المخطوبة بتقسيم وهو ان كانت المخطوبة من ذرية الانصار ولم ينظر اليها قبل العقد فهو عاص وان نظر الى وجهها قبل العقد كان نظره قربة الى الله وطاعة لرسوله صلى الله عليه وسلم وأما غير الانصار فلا وان نظر فهو أولى اذا خطب وأما ما ذكرناه من الجمع بين الصلاتين اذا ضم الثانية الى الاولى فهو في الباطن أن يجدي في البسمة روح الفاتحة والسورة التي يريد قراءتها فان البسمة في كل سورة مفتاحها

﴿وصل في فصل زكاة الفطر﴾

اختلف العلماء في حكم زكاة الفطر فمن قائل انها فرض ومن قائل انها سنة ومن قائل انها منسوخة بالزكاة ﴿اعتبار الفطر﴾ الحمد لله فاطر السموات والارض أولم يروا أن السموات والارض كانتا رقاقتا فكانهاما الفطر الفتق ومنه كل مولود يولد على الفطرة وأول ما فتق الله اسمع المكونات في حال إجمادها وهي حالة تعلق القدرة بين العدم والوجود بقوله كن فتكونوا بأنفسهم عند هذا الخطاب امتثالاً لأمر الله وذلك كلمة الحضرة وأول ما فتق اسمعهم به وهم في الوجود الأول قوله ألتبر بكم فقالوا بلى فهذا خصوص بالشر والتكوين عموم وأول ما فتق به أسنتهم بقولهم بلى وأول ما فتق ممي الصائمين ما كلوه يوم عيد الفطر قبل الخروج الى المصلى وأول ما فتق به ممي أهل الجنة أكلهم زيادة كبد النون فينبغي للعبد في صدقة الفطر يوم العيد أن الصفة الصمدانية لا تنبني الا لله تعالى فان الصوم لله لا للعبد وهذه الزكاة فرض على كل انسان حر أو عبد صغيراً وكبيراً ذكر أو أنثى أن يعرف ما استحققه الربو بية من صفة الصمدانية ثم انها لا تجزى عندنا الا من التمر والشعير غير ذلك لا يجزى فيها وعند الجمهور من العلماء تجوز من المقتات به وهي مسئلة خلاف والقوت ما تقوم به هذه النشأة الطبيعية وقوت الارواح ما تغذي به من علوم الكشف والایمان خاصة فان بهذا القدر من العلم تقوم نشأة الارواح الناطقة وزكاتها علم الكشف خاصة

﴿وصل في فصل وجوبها على الغني والفقير والحر والعبد والذكر والانثى والصغير والكبير﴾

أوجبها رسول الله صلى الله عليه وسلم على كل اثنين صغير أو كبير (اعتباره) متعلم وعالم وقوله حر أو عبد اعتبره من تفرع عن ريق الا كوان فمكان وقته شهوده كونه حر أو عبد من كان وقته شهود العبودية من غير نظر

الى الا كوان وقوله ذكر اوتى اعتبره في الذ كرا العقل وفي الاتي النفس و يعتبر فيهما ايضا في الذ كرا الناظر في العلم
الالهى وفي الاتي الناظر في علم الطبيعة فنسب كل ناظر الى مناسبه من جهة ما هو ناظر فيه وقوله غنى أو فقير اعتبره
غنى بالله أو فقير الى الله وقوله صاعا من نمر الصاع أو بعة امداد نشأته صاعا من أربعة اخلاط لسكل ركن أو خلط مذ
لكمال نشأته روحا وعقلا وجسما مرتبة ثم شهوده فيها الاربع النسب التي يصف بها ربه في ايجاد عينه وأصول كونه من
حياة وعلم وارادة وقدره لكل صفة مذ ليكون الجلة صاعا اذ بهذه النسب يصح كونه ربا أو كونك مربوبا عبد الله الى
﴿وصل في فصل اخراج زكاة الفطر عن كل من يؤمنه الانسان﴾

ذكر الدارقطني من حديث ابن عمر رضي الله عنه قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بزكاة الفطر عن الصغير
والكبير والحر والعبد ممن يؤمنون ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ الاستاذ يقصد بالتليذ في الترية ما لا يبلغه علم
التليذ حتى يحصل له ما قصده به الشيخ من الفائدة فذلك زكاة تطليمه فان فضل ذلك المنوى يعود على التليذ فكان
التليذ اعطاء الاستاذ لما يعود عليه من الفضل فقد يفتح على الاستاذ بصدق التليذ فيما ليس عنده وينجر في هذه
المسئلة الولي يزكى مال اليتيم الذي في حجره ونحت نظره

﴿وصل في فصل اخر اجماع عن اليهودي والنصراني﴾

ذكره أبو الحسن الدارقطني رحمه الله في كتابه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني اخراج زكاة الفطر عن اليهودي
والنصراني (الاعتبار في ذلك) نية الخبر في العمل فيه من ليس من جنسك يعود فضله عليك وأنامؤمن بمما هو
اليهودي والنصراني به مؤمن بمما هو حق في دينه وفي كتابه من حيث ايماني بكائي قال تعالى والمؤمنون كل آمن
بانة وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله فمن هناك يخرجها عنه فاني عن أمونه أيضا فان كتابي
يتضمن كتابه وديني يتضمن دينه وكتابه مندرج في كتابي وديني النفس اذا اشركت في العمل طلب حظها
فهى بمنزلة اليهودي والنصراني الذين يقولان ان عزير ابن الله والمسيح ابن الله ويجب على المؤمن اخراج الزكاة عنها
وهي بهذه الصفة فان النبي عليه السلام قام الى جنازة يهودية وقال ألبست نفسي هذا اعتبارا اخراج الزكاة عن اليهودي
والنصراني هذا اذا اعتبرت المعنى فاذا اعتبرت اشتقاق اللفظ من النصرة والهدى فالزكاة عنهم القصد بها وجه الله
لا غير ذلك انتهى الجزء الثاني والخمسون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿وصل في فصل وقت اخراج زكاة الفطر﴾

أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بزكاة الفطر أن تؤدى قبل خروج الناس الى المصلى (الاعتبار في ذلك) المسارعة
في اصال الراحة الى المفتقرين اليها وحينئذ يخرج الى المصلى وهو قوله قد مواين يدي نجواكم صدقة والمصلى
يناجي ربه وهو خارج الى المصلى فذلك خبره وأطهر

﴿وصل في فصل المتعدي في الصدقة﴾

قال الراوى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال المتعدي في الصدقة كأنها خرجهما بوداود (الاعتبار في ذلك)
لنفسك عليك حق واعينك عليك حق فاذا كفتها فوق طاقتها أعلنتها فأدى ذلك الى تعطيل خير كثير فكنت بمنزلة
المانع من الخير في عين ما تريد من الخير وأنت تعلم أن النفس انما هى بهذه الجوارح فاذا تعطلت الآلات وضعت عن
العمل بحملها الاول على الشدائد من العمل كنت كالمانع عن العمل ولنا في هذا المعنى
ما يفعل الصنع التحرير في شغل * آلا انه أذن فيسه بافساد

والزيادة في الحد نقص من المحدود

﴿وصل في فصل زكاة العسل﴾

ذكر الترمذي عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في العسل في كل عشرة أزقاق زق (الاعتبار في ذلك) العلم الذي يأخذه الولي من طريق الوحي مما يتعاق بالغير يجب عليه إذا عته لاهله فانه من أجلهم أعطيه وانما خصصناه بالوحي دون غيره من الصفات اذ صفات تحصيل العلم كثيرة لا ما شبهنا ما بالعسل وهو نتيجة وحي قال تعالى وأوحى ربك الى النحل فزكاته تطليمه

﴿وصل في فصل الزكاة على الاسرار على العبيد﴾

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس في مال المكاتب زكاة حتى يعتق ذكره الدارقطني من حديث جابر (الاعتبار في ذلك) كما لا يجوز للعبد أن يأخذ الصدقة قيل ولهذا منع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصدقة لتحققه بهوديته فلم يخرج منه صلى الله عليه وسلم شيء في حركة ولا سكون يكون به حرًا بفقعة ولا غير فقعة جلة واحدة واجتبي آله عناية به في هذا الحكم فكذلك لا يجب في ماله زكاة حتى يكون حرًا فان العبد لا يملك مع سيده وعلة الزكاة على الحر دعوى الملك والعبد لا دعوى له في شيء العبد عين قيمته وهو مئة الذي اشترى به فكما لا يتصور في ماله دعوى ولا اباية فيما يربده السيد من التصرف فيه كذلك العبد وكل عبد لم يكن نظره في ماله في معاملة سيده فلا تحقق له في عبوديته ولا معرفة له بنفسه هذا مذهب الطائفة بخلاف واذا كان العبد مع سيده بهذه المناوبة غاب العبد وظهر السيد فان أصل الظهور الدعوى ويكون السيد في هذه الحال يقوم عند الغير بصفة العبد تشرى بالعبودية وهو قوله تعالى جعت فلم تطعني ومرضت فلم تعطني وهما من صفة العبيد الجوع والمرض وكذا قال الله في الجواب مرض فلان فلم تعده فلو عدته لوجدتني عنده فانه عند عبد هذه صفته والعبد اذا كانت هذه صفته كان عتد به فافهم

﴿وصل في فصل أين تؤخذ الصدقات﴾

خرج أبو داود عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الصدقة لا تؤخذ الا في دورهم (اعتباره) دار الانسان جسمه وأخذ الصدقات من الارواح الانسانية انما هو في الدار الآخرة فلا بد من حشر الاجسام فانه لا تؤخذ الصدقات ممن وجبت عليه الا في داره وليس لارواح الاناسي ديار الا اجسامهم

﴿وصل في فصل أخذ الامام شطر مال من لا يؤدى زكاة ماله بعد أخذ الزكاة منه﴾

ذكر أبو داود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في حديث أخذ الزكاة ومن منعها فاما أخذها وشرط ماله عزمة من عزمت ربنا الحديث (اعتباره) ما يملكه الانسان من أعماله ينقسم قسمين قسم يختص بنفسه وقسم يختص بجوارحه والزكاة التي تجب عليه في عمله هو ما فرض الله عليه من أعماله مندوبها ومباحها فاذا لم يؤد زكاة ماله نظر الله في أعماله التي عملها في الوقت الذي وجب عليه فيه أداء فرض الله فان كان من مكارم الاخلاق لم يجاز عليه بما يستحقه من الثواب ومسك ذلك الثواب عنه عن زكاة عمل وقته وان كان من سفاهها ضاعف عليه الوزر فانه صاحب عمل مذموم في حال تركه لاداء ما وجب عليه فجمع بين أمرين مذمومين عمل وترك وان كان في فصل مباح أخذ بترك الواجب خاصة وأما أخذ شطر عمله فهو الشطر الذي يتصور فيه السعوى وهو العمل فان التكليف ينقسم الى عمل وترك فالترك لا دعوى فيه فيبقى العمل فيأخذه الحق منه بالحجة بأن الله هو الفاعل لذلك العمل فاذا كوشف بهذا المبقى له على ما يطلب جزاء اذا اجزاء من كونه عاملا وقد تبين له ان العامل هو الله فيبقى في الحيرة الى ان يمتن الله عليه امامه بالعقوبة أو قبل العقوبة فيعقره لهذا شطر ماله الذي يؤخذ منه في الدار الآخرة حيث يتصور الحساب

﴿وصل في فصل رضى العامل على الصدقة﴾

ذكر الخارث بن أبي اسامة في مسنده عن أنس قال في رجل من بني سليم فقال يا رسول الله اذا أدبت الزكاة الى رسولك فقد برئت منها الى الله ورسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم اذا أدبت الى رسولك فقد برئت منها ولك أجرها وانما على من بدلها وذكر أبو داود من حديث جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سيأتيكم ركب مبغضون فاذا جاؤكم فرحبوا بهم واخلوا بينهم وبين ما يبتغون فان عدلوا فلا تنسهم وان ظلموا فاعلموا وارضوهم فان

تمام زكاتكم رضاهم وايدعوا لكم وفي حديثه ايضا عن بشير بن الخصاصية قال قلنا يا رسول الله ان أصحاب الصدقة يعتمدون علينا أفنكنهم من أموالنا بقدر ما يعتمدون علينا قال لا (وصل الاعتبار في ذلك) المصدق هو الوقت ورضاه ان يوفى له بما يقتضيه حاله بما جاء به وان جاء بشدة وقهر مثل ما يجد الانسان من خاطر في عمل من الاعمال أى من أعمال الخير الا انه شاق وما أدى الى تلف فكان أبو عبد الله رضي الله عنه يقول فيه الدبة على القاتل قال تعالى في المهاجر ثم يذكر الموت فقد وقع أجروا على السموم والعتدى فيه ان الله قد جعل لنفسك عليك حقا ولعينك عليك حقا فاعتدبت عليك في ذلك وهو قوله في المصطفين فمن ظالم لنفسه فالتعدى هو الوقت وهو الخطر الذي يخطر بما خطر وهو التعدى وهو العادل

﴿وصل في فصل المسارعة بالصدقة﴾

فان مسلم بن الحجاج ذكر في صحيحه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال صدقوا فيوشك الرجل بمشي بصدقته فيقول الذي أعطيهما لو جئتنا بها بالامس قباتها وأما الآن فلا حاجة لي بها فلا يجرد من قبالتها ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ المسارعة بالتوبة وهي من الفرائض فان آخرها الى الاحتضار لم تقبل وهما مسألة دقيقة القليل من أصحابنا من يمتنع عليها وهي ان المراد قد يكون غير نائب فيكون له كشف من الله عناية به فيكون أو لم يكشف له ان الله هو خالق كل شيء فلا يرى لنفسه حركة ظاهره قو باطنة ولا عملا ولا نية ولا شيئا الا الله ليس بيده من الامر شيء فهل تتصور منه توبة في هذه الحال أم لا وهو يرى انه مسلوب الأفعال وان نائب فهل تقبل توبته مع هذا الكشف أو يكون بمنزلة من نائب بعد طلوع الشمس من مغربها فان شمس الحقيقة قد طلعت له ههنا من مغرب قلبه بصحة علمه وههنا من أصعب الاحوال على قاب المراد المجذوب فان قبول التوبة وقبول العمل انما هو مع الحجاب بحجاب اضافة العمل اليك وههنا ما خرج شيء عنه حتى يقبله بل هو في يديه والقبول لا يكون الا من الغير فاعلم ان نسبة الناظر ما هي نسبة العامل فالناظر يقبل من العامل والعامل هو المتصرف في هذه الذات التي هي محل ظهور العمل أى عمل كان فتصور التوبة من صاحب هذا الكشف ويكون الله هو التواب ههنا وهذا أقصى مشهده فليسارع الى الطاعة على أى حال كان ولا يتوقف فان الانفاس ليست له ولا تكليف الا ههنا يوم القيامة اذ يدعون الى السجود وسجود تمييز لا سجود ابتلاء فيتميز في دعاء الآخرة الى السجود من سجد لله من سجد لغيره وفي الدنيا لم يتميز لاختلاف الصور

﴿وصل في فصل ما تتضمنه الصدقة من الاثر في النسب الالهية وغيرها﴾

فمن ذلك قوله تعالى وما أنفقتم من شيء فهو مخلقه وخروج مسلم في صحيحه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من يوم يصبح فيه العباد الا اولم كان ينزلان بقوله أحدهما اللهم أعط منفقاً خلفاً ويقول الآخر اللهم أعط ممسكاً خلفاً فانظر يا أخي كيف جعل هويته خلفاً من نفقتك والى كأي حيت من صدقت عليه فأحياك الله به حياة أبدية لانه ان لم يكن الحق حياتك فلا حياة فان قلت لو كان ذلك النصب الباء ورفع اللام قلنا الهوية عين الذات والهوية تخلف الكسب المتصدق به بسم الله تكون به حياة ذلك المنفق وأسماؤه ليست غيره ولكن هكذا انفع العبارة عنها لما يعقل في ذلك من اختلاف النسب وكلامنا في هذه المعاني انما هو مع أصحابنا الذين قد علموا ما تحول ونشرب به اليهم على ما تقر عندنا في الاصطلاح في ذلك فلا جنبي لا يقبل اعتراضه الا ترى الملك يقول اللهم أعط منفقاً خلفاً مع انه وعد بالخلف ووعد صدق والاتفاق ههنا من الهلاك والاتلاف أى أناف ما كان عنده عنه ولا خلافاً جعل مكانه ما يناسب أثره فيمن أنلف من أجله فله أجر من أحيا الا ترى الآخر يقول اللهم أعط ممسكاً خلفاً لان الملائكة لان خير فيقول هذا الملك اللهم أعط ممسكاً أعطيت المنفق حتى يتألف ماله مثل صاحب فكأنه يقول اللهم ارزق المسك الاتفاق حتى ينفق فان كنت لم تدبر في سابق علمك ان ينفق باختياره فأنلف ماله حتى تأجر فيه أجراً أصاب فاصيب خيراً وانت قد قلت والله يسجد من في السموات ومن في الارض طوعاً وكرهاً فأنلف ماله كرهاً فأعد عليه ثواباً من وجد به راحة وان لم يصدده هذا الذي رزى في ماله بالنلف فهذا ادعاه بالخير لا ما ظنه من لا مرفقه بمراتب

الملائكة فان الملك لا يدعو بشر ولا سما في حق المؤمن بوجوده فكيف بتوحيده فكيف بما جاء من عنده ولا شك ان دعاء الملك بحاجب لوجهين الواحد اطهره والثاني انه دعاء في حق الغير فهو دعاء لصاحب المال بلسان لم يعص به وهو لسان الملك اذ هذا موجود في لسان نبي آدم مع كونهم عصاة الالسة ولكن قال الله تعالى لموسى عليه السلام ادعني بلسان لم تعصني به فقال وما هو قال دعاء أخيك لك ودعاؤك له فان كل واحد منكم كما دعاني بلسان غيره الذي دعاني به في حقه فدعاني له الالبسان طاهر وأضاف الدعاء اليه لان الداعي نائب عن المدعوله ولسان الداعي ماعصى الله به المدعوله ومن ذلك أيضا ما خرجه مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل قال لي أنفق عليك فقد أخبر الله تعالى ان انفاقك جعل الحق ينفق عليك فهذا من أثر الصدقة في النسبة الالهية ومن ذلك ما ذكره الترمذي عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الصدقة تطفئ غضب الرب وتدفع عن ميتة السوء وهو حديث حسن غريب فهذا من أثر الصدقة الدفع واطفاء نار الغضب فان الله يغضب يوم القيامة غضبا لم يغضب قبله مثله وان يغضب بعده مثله على الوجه الذي يليق بجلاله فان الغضب الذي خاطبنا به معلوم بلا شك ولكن نسبته الى الله مجهولة لان الغضب مجهول أو يحمل على ما ينتج في الغاضب أو يحمل على معنى آخر لانه نحن اذ لو كان ذلك خلوطا بنا لما لانهم فلا يكون له أثر فينا ولا يكون موعظة فان المقصود الافهام بما نعلم ولكن انما جهلنا النسبة خاصة لجهلنا بالنسب اليه لا بالنسب فاعلم ذلك ولقد جرى لبعض شيوخنا من أهل الموازنة بالمقرب الاقصى ان السلطان رفع اليه في حقه أمور يجب قتله بها فامر باحضاره مقيدا وينادي في الناس أن يحضروا بأجمعهم حتى يسألهم عنه وكان الناس فيه على كلمة واحدة في قتله والقول بما يوجب ذلك وزندقته فمر الشيخ في طريقه برجل يبيع خبزا فقال له أقرضني نصف قرصة فأقرضه فتصدق بها على شخص عابر ثم حمل وأجلس في ذلك الجمع الاعظم والحاكم قد عزم عليه ان شهد فيه الناس بما ذكر عنه انه يقتله شر قتلة وكان الحاكم من أبغض الناس فيه فقال يا أهل مرا كش هذا فلان ماتقولون فيه فطلق الكل بلسان واحد انه عدل رضى فتعجب الحاكم فقال له الشيخ لا تعجب فما هي هذه المسئلة بعيدة أي غضب أعظم غضبك أو غضب الله وغضب النار قال غضب الله وغضب النار قال وأي وقاية أعظم وزنا وقد رانصف قرصة أو نصف ثمرة قال نصف قرصة قال دفعت غضبك وغضب هذا الجمع بنصف رغيف لما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اتقوا النار ولو بشق ثمرة وقال ان الصدقة تطفي غضب الرب وتدفع ميتة السوء وقد فعل الله ذلك دفع عني شر كم وميتة السوء بنصف رغيف مع حقاركم وعظم صدقتي فان صدقتي أعظم من شق ثمرة وغضبك أقل من غضب النار وغضب الرب فتعجب الحاضرون من قوة إيمانه وأسوأ الموتات أن يموت الانسان على حالة تؤديه الى الشقاء ولا يغضب الله الاعلى شقي فانظر الى أثر الصدقة كيف أثرت في الغضب الرباني وفي أسوأ الموتات وفي سلطان جهنم فالتصدق على نفسه عند الغضب ليس الا بأن يملكها عند ذلك فان ملكها اياها عند الغضب صدقة عابها من حيث لا يشعر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس الشديد بالصرعة وانما الشديد من يملك نفسه عند الغضب فان الغضب نار محرقة فهذا من صدقة الانسان على نفسه ثم ان الله قد ذكر انه لا يغفر لشرك ومع هذا فان الله يهون عليه بقدر ما أنفق وقد ذكر أبو داود عن عائشة قالت يا رسول الله ان عبد الله بن جدعان قال في النار قال فاشتد عابها فقال يا عائشة ما الذي اشتد عليك قالت كان يطعم الطعام ويصل الرحم قال أما انه يهون عليه بما تقولين فيه انه يخفف عنه بمجرد ما يذكر به من مكارم الاخلاق وقال البخاري في صحيحه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اتقوا النار ولو بشق ثمرة فمن لم يجد شق ثمرة فبكلمة طيبة وقد قال صلى الله عليه وسلم ان الكلمة الطيبة صدقة وكل تسبيحة صدقة وكل نهاية صدقة وغير ذلك من الاذكار والافعال التي تقتضيها مكارم الاخلاق ولقد ذكر مسلم في صحيحه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دينار أنفقته في سبيل الله دينار أنفقته في ربة دينار تصدقت به على مسكين دينار أنفقته على أهلك أعظمها أجرا الذي أنفقته على أهلك

﴿وصل في فصل من أنفق مما يحبه﴾

قال الله عز وجل لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وكان عبد الله بن عمر يشترى السكر ويتصدق به ويقول اني احبه عملا بهذه الآية واحب مال الانسان نفسه فان أنفقها في سبيل الله نال بذلك ما في موازينها فانه من استهلك شيئا فعليه قيمته والحق قد استهلك نفسي هذا العبد فانه امر ك بانفاق ما تحب وما لا قيمة عنده الا الجنة ولهذا اذا لم تجد شيئا وجدت الله فانه لا يوجد الا عند عدم الاشياء التي يركن اليها ونفس الانسان هي عين الاشياء كلها وقد هلكت فقيمتها ما ذكرناه فانظر الى فضل الصدقة ما أعلاه

﴿وصل في فصل الاعلان بالصدقة﴾

من الاسم الظاهر والاستفتاح بهما من الاسم الاول والثاني بهما من قوله فاتبعوني يحبيكم الله ومسنلة الامام الناس لذوى الفاقة اذا وردوا عليه وايس عنده في بيت المال ما يعطيهم هو القلب الخلى من العلم الذي تتعدى منفعة لا غير من جوارحه ومن يحسن الظن به فيسأل الاسماء الالهية تعطيه من الاحوال والعلوم ما تستعين بها قواه الظاهرة والباطنة على ما كلفها الله من الاعمال فان الله اخبر الرسول صلى الله عليه وسلم انه يصبح على كل سلامي كل يوم صدقة وجعل كل تسبيحة صدقة وكل تهيلة صدقة الى غير ذلك وهذه احوال تحتاج الى نية واخلاص ولا تكون النية الا بعد معرفة من يخلص له وهو الله تعالى فلا بد لامام ان يسأل ما يتصدق به على كل سلامي وعن كل سلامي والقلب مسئول عن رعيته وهي جميع قواه الظاهرة والباطنة والحديث الجامع النبوي لما قرأناه واعتبرناه ما خرجه مسلم عن جرير بن عبد الله قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في صدر النهار فجاءه قوم حفاة عراة محتاجي النصارى متقلدين السيوف عاتبهم من مضر بل كلهم من مضر فمر وجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى بهم من الفاقة فدخل ثم خرج فأمر بلالا فأذن وأقام فصلى بهم ثم خطب فقال يا أيها الناس انفقوا بكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منها رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله الذي تأسئون به ولا تحراموا ما كان عليكم رقيقا يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لندوا اتقوا الله ان الله خير بما تعملون تصدق رجل من ديناره من درهمه من ثوبه من صاع بره من صاع تمره حتى قال ولو بشق تمره قال فجاء رجل بصرة من الانصار نكاد كفه نهج عن ابل عجزت قال ثم تتابع الناس حتى رأيت كومين من طعام وثياب حتى رأيت وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم تهلل كأنه مذهب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سن في الاسلام سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها من بعده من غير ان ينقص من اجرهم شيئا ومن سن في الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير ان ينقص من اوزارهم شيئا

﴿وصل في فصل شكوى الجوارح الى الله النفس والسيطان مما يليق بهن من السوء﴾

أهل الكشف يرون ويسمعون شكوى الجوارح الى الله تعالى من النفس الخبيثة التي تدبر البدن وتصرف الجوارح في السوء مما يليق بها الشيطان والنفس من حيث هي كما هي النورية تشكو النفس الحيوانية القابلة مما يليق بها الشيطان من السوء الذي تصرفه في القوى الظاهرة والباطنة فاذا صدقوا في شكواهم آمنهم الله مما يخافون ورزقهم قبول مما يليق بهم الملك واستعملهم التوفيق بذلك الالتقاء في طاعة الله تعالى وطاعة رسوله حتى تورثه تلك الاعمال مشاهدة الحق تعالى ومناجاته على الكشف والشهود بلا واسطة يخاطبهم خطاب تقرر على نعم وآلاء والعمامة العمي من أهل الحروف والرسوم لا يشعرون صم بكم محي فهم لا يعقلون ولا يسمعون هذه الشكوى اقوة صممهم وطمس عيونهم فلو علموا بما كلفوا العلمهم الله مثل هذا العلم ورونه مشاهدة عين كبراهو يناله أهل الله تعالى ويقول الله تعالى في حق واحد منهم وعلمناه من لدنا علما واتقوا الله ويعلمكم الله وان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا ويجعل لكم نورا تمشون به وقد أشار صلى الله عليه وسلم الى ما ذكرناه في حديث يرمي ما وقع في الدنيا والاشارة به الى ما ذكرناه وهو ما خرجه البخاري عن اخي جده ناعدي بن حاتم قال بينا ما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ أتى اليه رجل فشكا اليه الفاقة ثم أتى اليه آخر فشكا اليه قطع السبيل فقال يا عدي هل رأيت الحيرة قلت لم أرها وقد أنبت عنها قال فان طالت بك حياة لترين

الظلمة ترشح من الخبرة حتى تطوف بالكعبة لانتخاف أحدا الا الله قلت فيما بيني وبين نفسي فأين ذعار طي الذين قد
 سعروا البلاد ولئن طالت بك حياة لنتهت عن كنوز كسرى قلت كسرى بن هرم قال كسرى بن هرم ولئن طالت
 بك حياة لئن برى الرجل يخرج ملء كفه من ذهب أو فضة يطلب من يقبله منه فلا يجد أحدا يقبله منه وليلقين الله أحدهم
 يوم القيامة وليس بينه وبينه ترجان يترجم له فيقول له ألم أبعث اليك رسولا فيبلغك فيقول بلى فيقول ألم أعطك مالا
 وأفضل عليك فيقول بلى فيظر عن يمينه فلا يرى الا جهنم وينظر عن يساره فلا يرى الا جهنم قال عدى سمعت النبي
 صلى الله عليه وسلم يقول اتقوا الدار ولو بشق تمر فتن لم يجد شق تمر فبكاه طيبة الحديث أما قوله لانتخاف أحدا الا
 الله فهو الخوف الاعظم فانه هو المسلط ويده مملوكوت كل شيء فأين الامان فهو هذا انبيى على اذارنا فان الشخص الذي
 يكون في مثل هذه الحال هو في امان في ذنياه وفي ماله وعلى نفسه من يؤذيه وهذا من صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والله هو الذي رزقه الامان في تلك الحال فيخاف من الله عما في غيبه مما لا يعلم ولا يعلم وأنه لو كان هذا الخائف يخاف
 الله مطلقا لتعاق خوفه على دينه فان سبيل الشيطان الى قلبه ليست آمنة كما أنت السبيل الظاهرة التي تمر فيها السفار
 من الناس واذا خاف الله شغل خوفه عن ماله ونفسه ولو لم تكن السبيل آمنة لكان هذا الخائف في امان فانه لا يخطر له
 خاطر الا في دينه الذي يخاف عليه ما أن يسلبه حتى أنه لو أصيب في طريقه بتافد أو بنفس لوقع احوص عليه وربما
 فرح بذلك واستبشر له فيه من الاجر الجزيل المدخر والكفارات وكان حكمه حكم ناجو باع بنسبته بريح كثير فا
 أحسن تشبيه النبوة بقوله لانتخاف أحدا الا الله فأين الامان وهو صلى الله عليه وسلم ما ذكر ذلك لعدى الا في ان الامان
 المعتاد حاصل في ذلك الوقت لما شكا الرجل من قطع السبيل ولكن أدرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الامان
 الخوف من الله لا في الباب والنهي ليعلم الخطار العامة بالامان والخاصة بالخوف فهو تبيين أحوال خاصة الله أي كونوا
 على مثل هذه الحالة في أمنكم خائفين من الله تعالى وهذا من جوامع الكلام لمن نظر واستبصر

﴿وصل في فصل الصدقة على الاقرب فالاقرب ومرعاة الجوار في ذلك﴾

أقرب أهل الشخص اليه نفسه فان الله يقول في قرب به من عبده انه أقرب اليه من جبل الورد بدفكانه يقول انه
 أقرب اليه من نفسه فهي أولى بما يتصدق به من غيرها كما ان الله أولى بالقرض لانه أقرب اليه من نفسه ولكل
 مصدق عليه صدقة تليق به من المخلوقين ثم جوارحه ثم الاقرب اليه بعد ذلك وهو الأهل ثم الولد ثم الخادم ثم الرحم
 والجوارك يتصدق على تلميذه وطالب الفائدة منه واذا تحقق العارف بر به حتى كان كانه نور او كان الحق سمعه وبصره
 وجميع قواه كان حقا كله في كان أهل الله فانه أهل هذا الشخص الذي هذه صفته بلا شك كلهم أهل القرآن أهل الله
 وخاصة كذلك من هم أهل الله وخاصته هم أهل هذا الذي ذكرناه فانه حتى كله كما قال صلى الله عليه وسلم في دعائه
 واجعلني نور المارأي الحق سمي نفسه نور افانه نائب الله في عباده فالتصدق على أهل الله هو التصدق على أهله اذا
 كان المصدق به هذه المثابة كنت يومئذ شيخنا أبي العباس العربي بأشيلية جالسا وأردما أو أراد أحد اعطاء
 معروف فقال شخص من الجماعة الذي يريد أن يتصدق الاقربون أولى بالمعروف فقال الشيخ من فوره متصلا
 بكلام القائل الى الله فيأمره على الكبد والله ماسمهاتها في تلك الحالة الامن الله حتى خيل لي انها كذا نزلت في
 اقرآن مما تحققت بها وأثر بها قلبي وكذا جميع من حضر فلا ينبغي ان يأكل ثم الله الأهل الله ولم خلقت
 ويا كلهم غيرهم بحكم التعية فهم المصودون بالنعم ومن عداهم كقائلنا انما يا كلهم تابع بالمجموع ومن حيث التفصيل
 فإمامه جوهر فرد ولا فيه عرض الا هو يسبح الله فهو من أهل الله فإمام العالم من هو خارج عن هذه الاهلية
 العامة ودار الخاصة الا بالاطلاع على هذا كشاف وهذه المسئلة في طريق الله من أغمض المسائل اذ ليس المجموع سوى
 هذه الاجزاء فلا به ض عين الكل فكل جزء بعض طائع وإيس الكل ولا المجموع بهذه الصفة لكنه طاعة بطاعة
 أحدها بالجمع وهي طاعة متميزة عن طاعة مفردات هذا المجموع وقد ورد في خبر في النفقة على الأهل المعلوم في
 الظاهر المقرر ونفاتها ما يكون هذا اعتبارا وهو ما خرجه مسلم في صحيحه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله

عائمه وسلم ديناراً نفقته في سبيل الله ديناراً نفقته في رقة ديناراً تصدقت به على مسكين ديناراً نفقته على أهلك أعظمها أجراً الذي أنفقته على أهلك

﴿وصل في فصل صلة أولى الارحام وان الرحم شجنة من الرحمن﴾

افهم رزقك الله الفهم عن الله لما كانت الرحم شجنة من الرحمن من وصلها وصله الله يعني بمن هي شجنته ومن قطعها قطعته الله كانت الصدقة على أولى الارحام صدقة وصله بالرحمن وعلى غير الرحم صدقة قطع بيد الرحمن ما فيها صلة بالرحمن هذه الصورة الادمية خليفة فنزله يعطى ان يكون الخليفة ظاهراً بصورة من استخلفه فن صدق على نفسه بما فيه حياتها كانت له صدقة وصله بالله الذي الرحمن من نعوته فان الله خلق آدم على صورته على خلافهم في الضمير قال الله تعالى بسم الله الرحمن الرحيم فوصف الله بالرحمن وخروج الترمذي عن سلمة بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم ثنتان صدقة وصله كلما قويت النسبة عظمت المنزلة هذا عند أصحابنا والامر عندنا ليس كذلك فانه كلما بعدت النسبة عظمت المنزلة وانما في ذلك

رأيت ربي بعين ربي • فقلت ربي فقال أنت

فيتخيل فيه بعض العارفين ان هذا البيت على النظم الاول وايس كذلك فضعير المتكلم من هذا البيت عين العبد بربه لا بنفسه فتدبر هذا النظم فانه من أعجب المعارف الالهية يحتوي على أسرار عظيمة وعلم كبير

﴿وصل في فصل تصدق الآخذ على المعطى يأخذ منه﴾

النفس تصدق على العقل بقبولها منه ما يليق اليها اذ بعض النفوس لا تقبل والنفس تصدق نفوس مرديها وهم أيتام لا أم لهم لان نفوسهم ماتت عنهم فليس لهم مدبر الا هذه النفس التي لشيخهم فتصدق عليهم بما يليق الله اليامن الروح الالهية اذا كانت في مقام الحال المؤثر بالفعل فتجد نفس المريد آموراً لا يطيقها مقامه ولا حاله خارجة عن كسبه فيتخيل ان الله قد فتح عليه بلا واسطة وذلك الفتح اذا كان من حال نفس هذا الشخص الذي هو الشيخ فان المريد يتيم في حجر الشيخ وله على ذلك أجر عظيم عند الله فانه ما من نبي الا قال في افادته وتبليغه لما قيل له قل ما سألكم عليه من أجر ان أجرى الاعلى الله فهو تعلم يقتضى الاجر وهذا هو الاجر الذي لا يخرجك عن عبوديتك فانت العبد في صورة الاجير ما هو أجر الاجير فان الاجير من استؤجر فهو أجني والسيد لا يستأجر عبده لكن العمل يقتضى الاجرة ولا يأخذها وانما يأخذها العامل والعامل العبد فهو قابض الاجرة من الله فأنشبه الاجير في قبض الاجرة وفارقه بالاسنيجار يؤيد ما ذكرنا ما خرجه مسلم في صحيحه عن بلال عن النبي صلى الله عليه وسلم سألته عن صدقة المرأة على زوجها وعلى أيتام في حجرها فقال أجران أجر القرابة وأجر الصدقة

﴿وصل في فصل معرفة من هما أبو النفس الانسان﴾

المدبرة لجسمه وقواه النفس الجزئية التي هي نفس الانسان هي ولد جسمه الطبيعي فهو أمها والروح الالهية أبوها ولهذا نقول في مناجاتهم بنا ورب آبائنا العلويات وأمها تاتا السفليات فاذا سويته ونفخت فيه من روحى مريم أحضت فرجها فنحن فيها من روحنا فكان عيسى عليه السلام ولدها وهي أمه الجسم المسوى نفخ فيه من الروح نفسا فالجسم أم والمنفوخ منه أب غير أن هذا الولد كاليتيم الذي لا أب له لان عقله لم يستحكم بانظر اليه فكأنه لا عقل له فهو بمنزلة الصغير الذي لا أب له يعلمه ويؤدبه فتسوسه نفسه النباتية التي هي جسمه بما خلقها الله عاياه من صلاح المزاج فتكون القوى الباطنة والظاهرة في غاية الصفاء والاعتدال فتفيد النفس من العلوم التي هي بمنزلة صدقة المرأة على ولدها اليتيم فيحصل لهذا الشخص من جهة جسمه من العلم الالهى جزء لما تصدق به على نفسه ما لا يقدر قدره الا الله قالت أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم لم هل لي أجر في بني أبي سلمة اتفق عليهم ولمست بآركتهم هكذا وهكذا انما هم بنى قال نعم لك فيهم أجر ما أنفقت عليهم خرجه مسلم في صحيحه

﴿وصل في فصل المتصدق بالحكمة على من هو أهل لها﴾

وهي المـ . فقتل المحتاجين قال تعالى ألم يجدك يتيماً فآوى ووجدك ضالاً فهدى وقال وأما السائل فلا تنهر يعني السائل عن العلم الانسان يتصدق بالعلم على أهل الله الذين هم أهل الحكمة لا يذنبى أن يتعدى بها أهلها ويحسب تلك الصدقة عند الله أى لا يرى له فضلا على من علمه ولا تقدما يستدعى بذلك خدمة منه فى أدب وتعميم وتسخير فى مقابلة ما أفضل عليه ان فعل ذلك لم يحسب ذلك عند الله وقد لقينا أشياء على ذلك وهو طريقةنا وقد نبه الشرع عليه فى علم الرسوم وعاله فقال ان المسلم اذا أنفق على أهـ له نفقة وهو يحسبها كانت له صدقة بمعنى تقع بيد الرحمن خرج هذا الحديث مسلم عن أبى مسعود البدرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

﴿وصل فى فصل العلم اللدنى والمكتسب﴾

العلم علمان موهوب ومكتسب فالعلم الموهوب لاميزان له والعلم المكتسب هو ما حصل عن التقوى والعمل الصالح وتدخل له الموازنة والتعيين فان كل تقوى وعمل مخصوص له علم خاص لا يكون الا له فم من يتقى الله الله ومن يتقى الله النار ومن يتقى الله لا شيطان ومن يتقى الله ان لا يتقى الله وكل تقوى لها عمل خاص وعلم خاص يحصل ان له هذه التقوى فانفاق الرجل على نفسه الذى له به صدقة هو ما يغذيه بها من هذه العلوم المكتسبة التى بها حياته الابدية فى الدنيا والآخرة وذلك ان كل معروف صدقة وأهل المعروف فى الدنيا هم أهل المعروف فى الآخرة ولا معروف الا الله فلا - أهل الا أهل الله فالناصح نفسه من وقى عرضه فانه من صدقته على نفسه ووقاية العرض أن لا يجرى عليه من جانب الحق لسان ذم لا غير فيكون محمودا بلسان الشرع وبكل لسان الهى من ملك وحيوان ونبات ومعدن وفلك وكل ما عدا الثقلين وبعض الثقلين وهل يتصور أن يبقى عرضه من جميع الثقلين هذا لا يتصور لان الاصل الذى هو الله لم يبق عرضه من السنة خلقه الا انه يمكن أن يرتفع عن العرض واذا أمكن فقد وقى نفسه الذى هو عرضه أن يكون له أثر فى نفسه لانه وقى عرضه أن يقال فيه وهو منى قوله وما أنفقتم من شئ فهو يخلفه فان أنفق ليبتى مجدا فى السنة الخلق فهو لما أنفق فان ابتغى إعادة الثناء على الله من حيث انه آل الله فان أنفق فى هذا الشأن ولا يرى انه المنفق وأنفق فى معصية ابليس ولا يرى العصمة والاتفاق الامن بد الله فقل هذا يستثنى فى كل اتفاق اذا كان هذا حاله وذوقه فلا يجد الثواب على من يعود الاعلى معطيه فيد الله من نفقة وبد الرحمن آخذ منها

فيسد الله منفقة • وبد الرحمن آخذة

قالنى للوجود خالية • والننى للبعد عاطلة

فصلت آياته عجبا • وهى للاعيان اوصلة

لو زارها فى قلبها • وهى فى الاكون جائلة

قلت اغراضى نصرتها • وهى بالبرهان ساكنة

ويؤيد ما ذكرناه ما يشير اليه قوله صلى الله عليه وسلم كل معروف صدقة وما أنفق الرجل على نفسه وأهله كتب له صدقة وما وقى به رجل عرضه فهو صدقة وما أنفق الرجل من نفقة فقل الله خلفها الا ما كان من نفقة فى بنيان أو معصية ذكر هذا الحديث أبو أحمد من حديث جابر قال عبد الحميد وهو الذى روى عنه أبو أحمد قلت لابن المنكدر ما وقى به الرجل عرضه يعنى ما معناه قال به طي الشاعر وذا اللسان

﴿وصل فى الفصل بين العبودية والحرية﴾

اضافة الانسان بالعبودية الى ربه أو الى العبودية أفضل من اضافته بالحرية الى الغير بأن يقال حر عن رقى الاغيار فان الحرية عن الله ما تصح فاذا كان الانسان فى مقام الحرية لم يكن مشهوده الأعيان الاغيار لان بشهودهم ثبت الحرية عنهم وهو فى هذه الحال غائب عن عبوديته وعبودته معاقم العبودية أشرف من مقام الحرية فى حق الانسان والعبودية أشرف من العبودية وقد أشار صلى الله عليه وسلم الى مثل هذا فى حديث ميمونة بنت الحارث لما اعتقت وليلة لها فى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو أعطيتها أخوالك

لكان أعظم لاجرك فقام العبودية رجع على ثواب الحرية كارجح الفقر الى الله على الغنى بالله بعض أشيائنا حدثني عبد الله القفاط بجزيرة طريف سنة تسعين وخمسة وقد جرى بيننا الكلام على الفاضلة بين الغنى والفقر أعنى الغنى الشاكر والفقر الصابر وهى مسألة طوبى له وانجرت في ذلك حال الفقر والغنى فقال لى حضرت عنده بعض المشايخ: وحكاها لى عن أبى الربيع الكفيف الملقب بـ"تلميذ أبى العباس بن العريف الصنهاجى" قال لو أن رجلين كان عند كل واحد منهما عشرة دنانير فتصدق أحدهما من العشرة بدينار واحد وتصدق الآخر بـسبعة دنانير من العشرة التى عنده أجمعا: أفضل فقال الحاضرون الذى تصدق بالثلاثة فقال بماذا فضله وقد قالوا له لأنه تصدق بأكثر مما تصدق به صاحبه فقال حسن ولكن تصدكم روح المسئلة وغاب عنكم قيل له وما هو قال فرضناهما على التساوى فى المال فالذى تصدق بالاكثر كان دخوله الى الفقر أكثر من صاحبه فضل بسببه الى جانب الفقر وهذا لا ينكره من يعرف المقامات والاحوال فان القوم ما وقفوا مع الاجور وانما وقفوا مع الحقائق والاحوال وما يعطيه الكسوف وبهذا فضلا على علماء الرسوم ولو تصدق بالكل وبقي على أصله لاشئ له كان أعلى فنقصه من الدرجة والتوق على قدر ماتمسك به ألا ترى ما قاله شيخنا أبو العباس السبتي رحمه الله فى المحتضر يوصى بالثلث فان المحتضر ما يملك من المال الا الثلث فخرج مما يملك وما أبقي شيئا وأجاز له الشارع ان يتصدق بالثلث كله الذى يملكه وهو محمود فى ذلك شرعا فلقى الله فقيرا على حكم الاصل كما خرج من عنده رجع اليه صفر اليدى بن قال بعضهم فى هذا المعنى اذا ولد المولود يقبض كفه * دليل على الحرص المربك فى الحى * ويسطها عند المات مواعظا * ألا فانظرونى قد خرجت بلائى * فـكان أفضل من لم يتصدق بذلك الثلث الذى يملكه أو تصدق بأقل من الثلث وينوى بما يبقيه أنه صدقة على ورثته وفيه اشارة عجبية

﴿وصل فى فصل فضل من ترك صدقة بعد موته جارية فى الناس من مال أو علم﴾
 العارف بالله يحتضر وفى نفسه لو أطاق الكلام أفاد الناس علماء بهم وقد عقل لسانه فنقل عنه تلميذ مسئلة فى العلم النافع من توحيد وغيره أفادها السامعين الحاضرين فان ذلك العارف المحتضر يجنى ثمرتها والتلميذ يجنى ثمرة نقله عند الله ويحظى الله بها الميت جزاء وجوب فانها من سعيه يقول الله وأن ليس للانسان الاماسى وأفضل ما أكله الرجل من كسبه وان ولده من كسبه والتلميذ ولد دى بلا شك فها هو من سعى الانسان فهو له عند الله بطريق الايجاب الالهى الذى أوجبه على نفسه وأما ما عمل عنه غيره بحكم النيابة مما لم يؤذن فيه الميت ولا وصى به ولاله فيه تعمل فان الله يعطيه ذلك المقام اذا وهب اياه غيره فبأخذه الميت لامن طريق الوجوب الالهى لكن يجب عليه أخذه ولا بد فانه أتاه من غير مسئلة وفى الحديث الصحيح ما أتاك من غير مسئلة فخذ وما لا فلا تتبعه نفسك وقد وردت من ذلك راحة فى علم الرسول فيما خرجه مسلم عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه رجل فقال يا رسول الله ان أمى افلست نفسها ولم توص وأظنها لو تسكمت تصدقت أفلمها أجرا ان تصدقت عنها قال نعم

﴿وصل فى فصل ما تعطيه النساء الآخرة﴾

قال الله تعالى كما بدأكم تعودون ولقد علمتم النساء الاولى فلو لا نذكر ونبدأ ناعلى غير مثال وعلمنا ذلك كذلك يعيد ناعلى غير مثال اعلم أن من ثواب الدار الآخرة ونسبة لانسان اليه علم النساء الآخرة ولم يبعد عليه أن يكون الشخص فى أما كن مختلفه فى الزمن الواحد وهذا أمر تخيله العقول وبشهادة الكسوف فهو محال عقلا وليس محال نسبة الهية كل متصل بناجى ربه والانسان مخلوق من حيث حقيقته التى نشأ عليها فى الدار الآخرة على الصورة العارف يكون مع كثير من الاسماء الالهية فى أحوال مختلفة مع أحدية العين من العارف ومن المسمى وبراء كل انسان بحسب عينه الذى يجب هذا الرجل أن يظهر اليه به فيكون زيد المصلى فى حال صلاته براه عمر ونأملوا براه خالد كاتب براه محمد خايطا براه قاسم آ كلا والعين واحدة وكل ذلك بالفعل مشهود لكل راء وكل راء فى بلد غير بلد صاحبه كما يدخل

في أي صورة شاء من صور سوق الجنة وما سمعت عن أحده على هذا المقام الا عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه في دخوله في حين واحد من جميع أبواب الجنة الثمانية وعن ذي النون المصري في مسائله المشهورة مثل الميت يراه وليه ميتا لاسر الكبة و يراه الآخر بعينه حيا يسأل في الآن الواحد اما حديث أبي بكر رضي الله عنه فذكره البخاري في صحيحه من حديث أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أنفق في زوجين من شيء من الاشياء في سبيل الله دعي من أي أبواب الجنة يا عبد الله هذا خير فمن كان من أهل الصلاة دعي من باب الصلاة ومن كان من أهل الجهاد دعي من باب الجهاد ومن كان من أهل الصدقة دعي من باب الصدقة ومن كان من أهل الصيام دعي من باب الصيام باب الرين فقال أبو بكر ما على هذا الذي يدعي من تلك الابواب من ضرورة وقال هل يدعي منها كلها أحد يا رسول الله قال نعم وأرجو أن تكون منهم يا أبا بكر ودعاء الله الناس الى الدخول يوم القيامة دعاء واحد لدخول الجنان فيدخل الواحد من الباب الواحد وآخر من بابين وثلاثة وأجمعهم دخولا من دخل من الابواب الثمانية لان أعضاء التكليف ثمانية لكل عضو باب فلا تنكسر في الثواب في الآن الواحد وأنت تشهد في العمل من فعل وترك كقضاء بعصره في حال استماع موعظ في حال تلاوة في حال صيام في حال تصدق في حال ورع في حال تحصيل فرج كل ذلك بنية قربة الى الله تعالى وفي كل باب منازل كالإيمان بالله بضع وسبعون شعبة أعلاها الإله الا الله وأدناها ما طمأ الاذى عن الطريق ولا أذى أعظم من أذى الشرك ولا طريق أعظم من طريق الإيمان نختم على ما به بدأ فلا اله الا الله في ماسوى الله عن يدعي أو يدعي فيه الا لوجه واماطة الاذى في الاذى عن الطريق فاجتمع آخر الدائرة بأولها وانعطف عاها وما بين هذين بقية شعب الإيمان ولكل شعبة منزل في جنة الإيمان فمن علم ما قلناه يدخل من أبواب الجنة كلها في زمان واحد والنشأة الآخرة تعطى هذه الامور كما عطف النشأة الدنيا جمع شعب الإيمان في الانسان في زمان واحد ولا يستحيل ذلك

﴿وصل في فصل اعطاء الطيب من الصدقات عن طيب نفس﴾

واعلم أن الطيب من الصدقات هو أن تصدق بما تملكه ولا تملك الا بما عمل لك أن تملكه عن طيب نفس وأعلى ذلك أن تكون فيه مؤذيا مائة سهاها الشارع صدقة بلسان الرسم فتكون يدك بيد الله عند الاعطاء ولهذا قلنا أمانة فان أمثال هذا لا يتفجع بها خالقها وانما يستحقها من خاقت من أجله وهو المخلوق فهي عند الله من الله أمانة لهذا العبد يؤذيها له اتمامه اليه وما على بدعبد آخر هذا أطيبت الصدقات لانها تلي حد اله الم الصحيح خرجت فاذا احصات في يد المتصدق عليه أخذها الرحمن بيمينه فان كان المعطى في نفس هذا العبد حين يعطيها هو الله المعطى فلتكن يده تملو يد المتصدق عليه وهو السائل ولا بد فان البذل العليها يد الله وهي المتفقة وان شاهد هذا المعطى يد الرحمن أخذته منه حين يتناولها السائل فتبقى يده من حيث ان المعطى هو الله تملو على يد الرحمن كما هي فان الرحمن صفة لله ونعت من نونه ولكن ما أخذ منها عينها وانما يناله منها تملو المعطى في اعطائه وأكل وجوهه ما ذكرناه فشهد المعطى ان الله هو المعطى وان الرحمن هو الآخذ وان الرحمن هي المعطى وهي الصدقة فاذا أخذها الرحمن في يده بيمينه جعل محلها هذا العبد فأعطاه الرحمن اياها فلا يمكن الا ذلك فان الصدقة درجة فلا يعطيها الا الرحمن بحجة بقتة وتناول الله من حيث ما هو موصوف بالرحمن الرحيم لان من حيث مطلق الاسم والصدقة تقع بيد الرحمن قبل أن تقع بيد السائل هكذا جاء الخبر فمثل هذه الصدقة اذا أكلها السائل أثمرت له طاعة وهداية ونور واعلموا هذا كله هو ترية الرحمن لها فان جميع ما أعطته قوة هذه الصدقة في نفس السائل بما ذكرناه من طاعة وهداية ونور وعلم يراه في الآخرة في ميزانه وفي ميزان من أعطاه وهو المتصدق نائب الله فيقال له هذه ثمرة صدقتك قد عادت بركتها عليك وعلى من تصدقت عليه فان صدقتك على زيد هي عين صدقتك على نفسك فان خيرها عليك يعود وأفضل الصدقات ما تصدق به الانسان على نفسه فيحضر هذا أيضا المتصدق على أكل الوجوه في نفسه فمثل هذه الصدقة لا يقال بالمعطي يوم القيامة من أين تصدقت ولان أعطيت فانه بهذه المثابة فان كان الآخذ من هذه المرتبة تساوي في السعادة وفصل المتصدق بدرجة واحدة لا غير وان لم يكن بهذه المثابة فتكون بحيث الصدقة التي يعقها الله فيها فان كانت الصدقة صدقة تارة وقع فهي منة الهية

كونية فان كانت زكاة فرض فهي منة الهية فان كانت نذرا فهي الهية كونية فهرية فان النذر يستخرج به من البخيل وان كانت هذه الاعطية هدية فما هو من هذا الباب فان هذا الباب مخصوص باعطاء ما هو صدقة لا غير فتكبر هذه الصدقة في يد الرحمن حسا ومعنى الحس منها من حيث ما هي محسوسة فتجد هاتي الجنة حسية الشهيد مرتبة بالبحر والمعنى فيها من حيث ما قام به من الكسب الحلال والادوى فيه والسارعة بها وطيب النفس بها عند خروجها ومشاهدته ما ذكرناه من الشئون الالهية فيها فيجد هاتي الكتيب عند المشاهدة العاتية ويجد هاتي كل زمان تمر عليه الموازين زمان اخر اجها وهو في الجنة فيختص من الله بمشهد في عين جنته لا يشهده الا من هو بهذه المثابة يخرج مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تصدق أحد بصدقة من طيب ولا يقبل الله الا الطيب الا أخذها الرحمن يمينه وان كانت ثمرة فتر بوفى كف الرحمن حتى تكون أعظم من الجبل كابر في أحدكم فلو أنه وفصيلة وكل من نزل في صدقته عن هذه الدرجة التي وصفناها كانت منزلته عند الله بمنتهى علمه وقصده فالصدقة لا تكون الا من الاسم الغني الشديد ذي القوة المتين بطريق الامتنان غير طالب الشكر عليها فان اقترن معها طلب الشكر ليست من الاسم الغني بل من الاسم المربد الحكيم العالم فان خطر للتصدق أن يقرض الله قرضا حسنا بصدقته تلك عجيبا لامر الله فهذا الباب أيضا يلحق بالصدقة لكونه مأمورا بالقرض وقد يكون القرض نفس الزكاة الواجبة فان طلب عوضا زائدا ينتفع به على ما قرض خرج عن حده قرضا وكان صدقة غير موصوفة بالقرضية فانه لم يبط القرض المشرع فان الله لا ينهي عن الربا يأخذه منا كذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه كل قرض جرت نفعا فهو ربا وهو أن يخطر له هذا عند الاعطاء فلا يعطيه الا لهذا وللعطي الذي هو المقرض أن يحسن في الوفاء ويزيد فوق ذلك ما شاء من غير أن يكون شرط في نفس القرض فان الله قد وعد بتضاعف الاجر في القرض ولكن لا يقرضه العبد لاجل التضاعف بل لاجل الامر ولاحسان في الجزاء يوم القيامة لله تعالى على ذلك وهذا معنى قوله حسنا في وصف القرض فان الله يعامنا بما شرعنا لا يغير ذلك الا تراة قد أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يسأله يوم القيامة أن يحكم بالحق الذي بعث به بين عباده وبينه فقال له قل رب احكم بالحق والالف واللام في الحق للحق المهود الذي بعث به وعلى هذا تجري أحوال الخلق يوم القيامة فمن أراد أن يرى حكم الله يوم القيامة فليتنظر الى حكم الشرائع الالهية في الدنيا حذوك النعل بالنعل من غير زيادة ولا نقصان فكن على بصيرة من شرعك فانه عين الحق الذي اليه ما لك ولا تفتر وكن على حذر وحسن الظن بربك واعرف مواقع خطابه في عبادته من كتابه العزيز وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم

﴿وصل في فصل اخفاء الصدقة﴾

اعلم أن اخفاء الصدقة شرط في بل المقام العالي الذي خص الله به الابدال السبعة وصورة اخفائها على وجوه منها أن لا يعلم بك من تصدقت عليه وتنتظف في اصال ذلك اليه بأي وجه كان فان الوجوه كثيرة ومنها أن تعلمه كيف يأخذ وأنه يأخذ من الله لا منك حتى لا يرى لك فضلا عليه بما أعطيته فلا يظهر عليه بين يديك أثر ذلة أو مسكنة ويحصل له علم جليل بمن أعطاه فتغيب أنت عن عينه حين تعطيه فانه قد قررت عنده أنه ما يأخذ سوى ما هو له فهذا من اخفاء الصدقة ومنها أن نخفي كونها صدقة فلا يعلم المتصدق عليه بين يدي المتصدق فاذا أخذها العامل الذي نصبه السلطان أخذها بهزة وقهر منك فاذا احصت بيد السلطان الذي هو الوكيل من قبل الله عايبا أعطاه السلطان أربابها الثمانية وأخذها أربابها بهزة نفس لا بذلة فانه حق لهم يده هذا لو كيل فلا يعلم الآخذ في أعطيت من هو رب ذلك المال على التبيين فلم يكن لغني رب المال على هذا النقيض ولا عز ولا يعرف هل وصل اليه على التبيين بين ماله على التبيين فكان هذا أيضا من اخفاء الصدقة لانه لم يعلم المتصدق عين من تصدق عليه ولا علم المتصدق عليه بين المتصدق وليس في الاخفاء أخفى من هذا فلم تعلم شماله ما فقتة يمينه هذا هو عين ذلك وقد ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فقتة من اخفاء الصدقة في الابانة عن المنازل السبعة التي هي لخصائص الحق المستظاين يوم القيامة بطل عرش الرحمن لانهم من أهل الرحمن خرج البخاري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله ائلم

عادل وشاب نشأ في عبادة الله ورجل فلبه متملق بالمساجد ورجل ان تحبا في الله اجتمعوا عليه وتفرقوا عليه ورجل دعت امرأته ذات منصب وجمال الى انى أخاف الله ورجل تصدق بصدقة خافها حتى لا تلم شياها متفق بمينه ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه

﴿وصل في فصل من عين له صاحب هذا المال الذي بيده قبل أن يتصدق به عليه﴾

أن من عبادة الله من يكشف له فيما بيده من الرزق وهو ملك له انه لفلان ولفلان ويرى أسماء أصحابه عليه ولكن على يده فاذا أعطى من هذه صدقة هل تكتب له صدقة فنانم نكتب له صدقة من حيث ما نسب الله الملك له وان كوشف فلا يقدح فيه ذلك الكشف الا ترى الى المختصرة زال عنه اسم الملك وحجر عليه التصرف فيه وما أبيع له منه الا الثالث وما فوق ذلك فلا يسمع له فيه كلام لانه لنكلم فيما لا يملك واعلم ان النفس قد جبلت على الشح قال تعالى واذا مسه الخير منوعا وقال ومن يوق شح نفسه وسبب ذلك انه يمكن وكل يمكن فقبر بالاصالة الى مرجع يرجع له وجوده على عدمه فالحاجة له ذاتيها والانسان مادامت حياته مرتبطة بجسده فان حاجته بين عينيه وفقره مثله ودهو به يأتيه العين في وعده فقال الشيطان بعد كم الفقر فلا يهاب نفسه ولا الشيطان الا الشديد بالثوب في الاطية فانه يقاتل نفسه والشيطان المساعد له عليه ولهذا اسماها الشارع صدقة لانها تخرج عن شدة وقوة يقال ربح صدق أى قوى شديد فلولم يأمل البقاء وثيق بالفرق هان عليه اعتناء المال لانه مأخوذ عنه بالقهر شاء أم أبى فمن طمع النفس أن تجود في تلك الحالة لم تحصل بذلك في وضع آخر قد رما فارقته كل ذلك من حرصها فلم تجده مثل هذه النفس عن كرم ولا وفاقها الله سبحانه كرم لم في ذلك عن أى هرة قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أى الصدقة أعظم أجرا قال أما أو أليك لتبنا أن تصدق وأنت صحيح شحيح تخشى الفقر وتأمل البقاء ولا تمهل حتى اذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا وكذا وقد كان لفلان فينبني لمن لم يقه الله شح نفسه وقد وصل الى هذا الحد وارتفع عنه في تعيينه لفلان طائفة من ماله أن يكون ذلك صدقة فليجعل في نفسه عند تعيينه انه مؤذأمانة وان ذلك وقتها فيحشر مع الامناء المؤذنين أمانتهم لامع انتصديقين ولا يخطر له خاطر الصدقة ببال ان أراد أن ينصح نفسه

﴿وصل في فضل ضرور الملك والتملك عند أهل الله﴾

العارف يقول الله له هذا ملكك فيقبله منه بالادب والعلم في ذلك انه ملك استحقاق لمن يستحقه ومن هو حق له وملك أمانة لمن هو له بيده أمانة وملك وجود لمن هو موجود عنه فالاشياء كلها ملك لله وجودى وهى للعبد بحسب الحال فلا بد له في نفس الامر من المنفعة به على النفس فهو ملك استحقاق له وهو من الطعام والشراب ما يتغذى به في حين التغذى به عما يتغذى لا بما يفضل عنه ويخرج من سبيله وغير ذينك ومن الثياب ما يقيه من حر الهواء وبرده وأما ما عدا هذا القدر فهو بيده ملك أمانة لمن يدفع به أيضا ما دفع هو به عن نفسه عما ذكرناه فلا يتخلو العارف أمانة يكون عن كشف أسماء أصحاب الاشياء مكتوبة عليها فيمسكها لهم حتى يدفعها اليهم في الوقت الذي قدره الحكيم وعينه فيفرق ما بين ما هو له فيسميه ملك استحقاق لان اسمه عليه وهو يستحقه وبين ما هو لغيره فيسميه ملك أمانة لان اسم صاحبه عليه والكل بلسان الشرع ملك له في الحكم الظاهر أو يكون هذا العارف ممن لم يكشف له ذلك فلا يعرف على التعيين ما هو رزقه من الذي هو عنده فاذا كوشف فيعمل بحسب كشفه فان الحكم للعلم في ذلك وان لم يكشف فالاولى به أن يخرج عن ماله كله صدقة لله ورزقه لا بد أن يأتيه ثقة بما عند الله ان كان قد بقي له عند الله ما يستحقه وان لم يبق له عند الله شيء فلا ينفعه امالك ما هو ملك له شرعا فانه لا يستحقه كشفا في نفس الامر وهو تارك له وهو غير محمود هذه احوال العارفين وقد يخرج صاحب الكشف عن ماله كله عن كشفه لانه يرى عليه اسم الغير فلا يستحق منه شيئا فيشبه بالصورة من خرج عن ماله كله من غير كشف فان لم يكن عنده ثقة بالله فيذمه الشرع ان خرج عن كل ماله ثم بعد ذلك يسأل الناس الصدقة فذل هذا لا تقبل صدقته كما قد ورد في ذلك في حديث السائى في الرجل الذي تصدق عليه بثوبين ثم جاء رجل آخر يطلب أن يتصدق عليه أيضا وأتى هذا التصديق عليه الاول أحد

نوبه صدقة عليه فأنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أخذت بك ولم يقبل صدقة فاذا علم من نفسه أنه لا يسأل ولا يتعترض فحينئذ له أن يخرج عن ماله كله ولكن ميزان الأفضلية أن كان عالماً اذ لم يكن له كشف فإن كان صاحب كشف عمل بحسب كشفه ولقد خرج أبو داود ما يناسب ما ذكرناه من حديث عمر بن الخطاب قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً أن تصدق فوافي ذلك ما لا عندى وقلت اليوم أسبق أبا بكر إن بقيته يوم ما جئت بنصف مالى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بقيت لاهلك قلت: له قال وأنى أبو بكر بكل ما عنده فقال ما بقيت لاهلك قال: بقيت لهم الله ورسوله فأتى لأسابقك إلى شيء أبداً فيبني للعالم بنفسه أن يعامل نفسه بما يعامل به الشرع الحاكم عاياه ولا ينظر المرء لما يخطر له في الوقت فيكون تحت حكم خاطره فيكون خطأه أكثر من أصابته وهنا يجيز العاقل العالم من الجاهل ولكن هذا كله إن لا كشف له من أهل الله وقد سكت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أبي بكر لما أتاه بماله كله لمعرفته بحاله ومقامه وماله له هلاً أمسكت لاهلك شيئاً من مالك وأتني على عمر بذلك بحضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينكره عليه وقال لكعب بن مالك في هذا الحديث أمسك بعض مالك وكان لكعب بن مالك قد انمخض من ماله كله صدقة لخاطر خطر له فلم يعامله رسول الله صلى الله عليه وسلم بخاطره وعامله بما يقتضيه حاله فقال أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك

﴿وصل في فصل ما ينظره العارف في فضل الله وعده ومكر الله تعالى﴾

إن من مكر الله وعده وفضله أن يبين للناس ما فيه مصلحتهم هذا من فضله وأما عدله ومكره هو أن يعاملهم بصفاتهم فالعارفون في مثل هذا المقام ينظرون في أحوال أنفسهم وفيما يؤتيهم الله في بواطنهم وظواهرهم ويرنون ذلك بالميزان الذي وضعه الرحمن ليقيم الوزن بالقسط ولا يخسر الميزان فإن اعتدلت الكفتان فذلك العلم الصحيح وإن ترجحت كفة العطاء على كفة الحال فليخطر في الحال فإن كان مما يحمد الشرع فذلك أتم أجزاء مجمل وأتم زيادة فضل وإن كان الحال مما يذم لسان الشرع فذلك مكرم من الله وإن كان الحال مما لا يذم ولا يحمده فذلك عدل من الله يؤول أما إلى فضل أن شكر الله وعمل بطاعته في المستأنف بتلك الاعطية أو يؤول إلى مكره في أن عمل فيه بمصيبة الله فإن ألهم الاستغفار والتوبة وأن ذلك مكره إلى فلا يخلو أتم أن يتدارك الأمر أو يبقى على حاله فإن بقي على حاله فهو مكره في مكره وإن تدارك الأمر فذلك من فضل الله وزال عنه حكم المكر في هذه الحال فمن مكر الله وفضله اليد العليا خير من اليد السفلى فإن الصدقة تقع بيد الرحمن ففيه مكر وفضل فإنه قد ورد أنها تقع بيد الرحمن قبل وقوعها بيد السائل وقد ذكر البخاري عن حكيم بن حزام فيما نبهنا عليه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اليد العليا خير من اليد السفلى وأبدأ بمن نعوذ وخير الصدقة عن ظهر غنى ومن يستعفف يمه الله ومن يستغن يغنه الله فهذا الحديث يتضمن تفصيل ما ذكرناه من الأحوال وأعلى الغنى بالله والاستعفاف هنا القناعة بالقليل فإن العفو يرد في اللسان ويراد به القليل وهو من الأضداد والصدقة عن ظهر غنى هي الصدقة والدعاء عن ظهر فقر هو الدعاء المحجب بلا شك وأين الداعي عن ظهر فقر والمعطى عن ظهر غنى

﴿وصل في فصل حاجة النفس إلى العلم﴾

اعلم أن حاجة النفس إلى العلم أعظم من حاجة المزاج إلى القوت الذي يصلحه والعلم علماً علم يحتاج منه مثل ما يحتاج من القوت فينبغي الاقتصاد فيه والاقتصار على قدر الحاجة وهو علم الأحكام الشرعية لا ينظر منها إلا قدر ما تمس الحاجة إليه في الوقت فإن تعلق حكمها انما هو بالأفعال الواقعة في الدنيا فلا تأخذ منه إلا قدر عملك والعلم الآخر هو ما لا أحده يوقف عنده وهو العلم المتعلق بالله ومواطن القيامة فإن العلم بمواطن القيامة يؤدي العالم بها إلى الاستعداد لكل موطن بما يليق به لأن الحق بنفسه هو المطالب في ذلك اليوم بارتفاع الحجب وهو يوم الفصل فينبغي للعاقل أن يكون على بصيرة من أمره معدداً للجواب عن نفسه وعن غيره في المواطن التي يعلم أنه يطلب منه الجواب فيها ولهذا ألحقناه بالعلم بالله وبنبي لطالب العلم أن لا يسأل في المسؤول إلا الله لا عين المسؤل هكذا ينبغي

ان يكون عليه السائل من الحضور مع الله فليستكثر هذا السائل من السؤال فان الله هو المسؤول فان لم يحضر له ذلك ولم يشاهد سوى الاستاذ ولا يرى العلم الا منه ولا يرده ذلك العالم الى الله بقوله الله أعلم ولا يقول له من العلم ما يرده الى الله فيه فذلك الذي أشار اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما ذكره مسلم من حديث أبي هريرة من سأل الناس أمواهم تكثر أفاعي سأل جراً فليستقل أو وليستكثر وإنما أراد الله تعالى من عباده ان يرجعوا اليه في المسائل لا الى أمثالهم الا بقدر ما تعلمون منهم كيف يسألون الله وهو وحده التقوى للشروع فقال وانقوا الله بما علمكم من أعلته بطريق التقوى ويعلمكم الله فكان هو سبب حان العلم وسواء كانت المسئلة في العلم أو في غير العلم من أعراض الدنيا كما قال موسى عليه السلام رب عز وجل فيما أوحى اليه به أو كله به سألني حتى الملح تلقية في عجبك وقال في باب الإشارة لا التفسير الرحمن علم القرآن في أي قلب يكون ويستقر وعلى أي قلب ينزل خالق الانسان علمه البيان لتبين للناس ما نزل اليهم فأضاف التعليم اليه لا الى غيره هذا كله من الفيرة الالهية ان يسأل المخلوق غير خالقه ليرج عباده من سؤال من ليس بأيديهم من الامر شيء وقد نبه رسول الله صلى الله عليه وسلم على هذا وما خص صلى الله عليه وسلم مسئلة من مسئلة فقال صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما في المسئلة ما مشى أحد الى أحد يسأله شيئاً وقد ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم في أعمالهم ان يزيدهم علماً الى علمهم منه فيتولى بنفسه تعليم عباده فان الله غيور فلا يحب ان يسأل غيره وان سأل غيره بلسان الظاهر فيكون القلب حاضر مع الله عند سؤاله ان الله هو المسؤول الذي يسأله ملكوت كل شيء بالمعنى فان الاسم الظاهر من الله هو هذا الشخص فانه من جملة الحر وف المرقومة في رقى الوجود المنشور فيأخذ هذا السائل جوابه من الله اما بقضاء الحاجة واما بالداء ولهذا كان سؤال الرجل السلطان أولى من سؤال غير السلطان لان وجود الحق أظهر فيه من غيره من السوق والعامة ولهذا رفعت السكينة عن الذين يسألون المالك فاهم ثواب الله وهم موضع حاجة الخلق وهم المأمورون ان لا ينهروا السائل يقول الله انبيي صلى الله عليه وسلم وهو النائب الا كبر وأما السائل فلا تنهر ولهذا يسأل الله تعالى يوم القيامة الثواب وهم الرعاة عن من استرعاهم عليه ويسأل الرعايا ما فعلوا فيهم ثم يرجع الى مسائل الصدقة التي نحن في بابها فنقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل كدورح يكسح بها الرجل في وجهه فمن شاء أتقى على وجهه ومن شاء ترك الا ان يسأل ذا سلطان في أمر لا يجدر منه بد او هذا نص ما ذكرناه وهو حديث خرج به أبو داود عن سمرة بن جندب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك سؤال الصالحين العارفين أهل المراقبة أولى من سؤال السلاطين الا ان تكون هذه الصفات في السلطان فان أصحاب هذه الصفات أقرب نسبة الى الله تعالى وقد رأينا بحمد الله من السلاطين من هو بهذه المثابة من الدين والورع والقيام للحق بالحق ورحمهم الله وقد ورد في الخبر أن رجلاً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أسأل يا رسول الله قال لا وان كنت سائلاً ولا بد فسل الصالحين فالعارفون اذا سألوا في أمر تعين لهم من مصالح دنياهم انما يسألون الله بانه في العالم والهاء بالله الذين استفرغهم شهود الله شغلهم ذكر الله عن المسئلة من الله فهو لا يحب أحوال فأعطاهم العلم به وهو أفضل ما أعطى السائلون فاذا علموه علم ذوق لم يدركوه الا بهم وبه فأعطاهم بهذا الذكر كراماً جعلهم ان يتروكوا الذكر له وبه فأعطاهم الرؤية اذا كانت الرؤية أرفع من المشاهدة وهي أفضل صدقة تصدق الله بها على المعتبرين من عباده

ووصل في فصل أخذ العلماء بالله من الله العلم الموهوب

اعلم ان العلماء بالله لا يأخذون من العلوم الا العلم الموهوب وهو العلم الذي علم الخضر وأمثاله وهو العلم الذي لا تعمل لهم فيه مخاطر أصلاً حتى لا يشوبه شيء من كدورات الكسب فان التجلي الالهي المجرد عن المواد المكانية من روح وجسم وعقل آتم من التجلي الالهي في المواد المكانية وبعض التجليات في المواد المكانية آتم من بعض فاذا وقع العلم بلته من تجلي الهى اشرف على نجل آخر لم يحصل له ثم حصل له به ذلك فأعطاها من العلم به لم يكن عنده لم يقبله في العلم الموهوب وألحقه بالعلم المكتسب وكل علم حصل له عن دعاء فيه أو بدعاء مطلق فهو مكتسب وذلك لا يصلح الا للرسول

صلوات الله عليهم فانهم في باب نشر بيع الاكتساب فاذا وقفوا مع نبوتهم لامر رسالتهم كان حالهم مع الله حال ما ذكرناه من ترك طلب ماسواه والاشراف فهم مع الله واقفون واليه ناظرون وبه ماطقون في كل منطوق به ومنطوق اليه وموقوف عنده وكما انهم به ماطقون هم به سامعون يذكرون عبادته تعبدا ويطيعون عبادته امتدادا ويجتهدون ولا يفترون عبادته لا تمر ضا ولا طلبا الا وفاء لما يقتضيه مقام من كلهم من حيث ما هو مكاف لامن وجه آخر ومقام من كاف فهو بهم من لدنه علم لم يكن مطلوباً لهم فيكون مكسباً ومن أسمائه سبحانه المؤمن وهو من نعوت العبد لامن أسماء العبد فانه اذا كان اسماً لم يعلل واذا كان صفة ونعتا لعل فهو لله اسم وللعبد صفة هذا هو الادب مع الله وقد ورد في معنى ما نشرنا اليه حديث ذكره أبو عمر ابن عبد البر النخعي عن خالد بن عدي الجهني قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من جاءه من أخيه معروف من غير اشراف ولا مسئلة فليقبله ولا يرده فانما هو رزق ساقه الله اليه فجمع هذا الحديث بين الامر بالقبول والنهي عن الرد فحصل فيه التكليف كله فان التكليف ما هو سوى أمر ونهي وما يؤيد صحة هذا الحديث ما أخرجه مسلم في صحيحه عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم كان يعطي عمر بن الخطاب العطاء فيقول أعطه يا رسول الله أفقر اليه مني فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم خذ فقول له أو تصدق به وما جاءك من هذا المال وأنت غير مشرف ولا سائل فخذ وما لا فلا تتبعه نفسك فلا كابر لا يسألون أحد شيئاً الا اذا كان الله مشهودهم في الاشياء ولا يردون شيئاً أعطوه فان الله مع الله ان لا ترد على الله ما أعطاك وقتة العلم أعظم من فتنة المال فان شرف المال شرف عارض لا يتعدى أفواه الناس ليس للنفس منه صفة وشرف العلم حلية تتحل بها النفس ففتنته أعظم ولاز وال له عن صاحبه في حال فقره وغناؤه ونوابه والمال يزول عن صاحبه بلس يأخذه أو حرق أو غرق أو هدم أو زلزلة أو جائحة سماوية أو فتنة أو سلطان والعلم منك في حصن حصين لا يوصل اليه أبدًا يلزم الانسان حيا وميتا دنيا وآخره وهولك على كل حال وان كان عليك في وقت ما فهو لك في آخر الامر وان أصابك الآفات من جهته فلا تكثر فليس الاشرافه حيث لم تعمل به فما أصبت الامن تركاك العمل به لانه فاذا انجوت أخذ بيدك الى منزله ومنزلته معلومه ومعلومه الحق فيترك الحق على قدر ذلك العلم فلا تكن من الجاهلين

وصل في فصل ايجاب الله الزكاة في المولدات

اعلم ان الله اوجب الزكاة في المولدات وهي ثلاثة معدن ونبات وحيوان فالمعدن ذهب وفضة والنبات حنطة وشعير وغيره والحيوان ابل وبقر وغنم فجميع المولدات وأطلق عليها اسم المولدات لانها تولدت عن أم وأب عن فلك وحركته الذي هو بمنزلة الجماع وهو الاب والاركان الام فكان المال محبوباً للانسان حب الولد لان ترى الله قرنه بالولد في الفتنة فقال انما أموالكم وأولادكم فتنة فدم المال على الولد في الذكرو والله عنده أجر عظيم اذارأا كم في شيء منهما فالزكاة وان كانت طهارة الاموال وطهرت أربابها من صفة البخل فهي رزق في المال بلا شك فلصاحبها أجر المصاب وهو من أعظم الاجور والولد شجرة من الوالد كالحرم شجرة من الرحمن من وصلها وصله الله ومن قطعها قطعته الله قال بعض الشعراء في الاولاد وهو من شعر الحماسة

وانما اولادنا ينشأ • اكبادنا تمشي على الارض

فجعل الولد قطعة من الكبد وقال عيسى عليه السلام لاصحابه قلب كل انسان حيث ماله فاجعلوا أموالكم في السماء تكن فلو بكم في السماء غث على الصدقة لما علم ان الصدقة تقع بيد الرحمن وهو يقول أأنتم من في السماء والصدقة تطغى غضب الرب فانظر ما أعجب كلام النبوة وما أدق وأحلاه من الحق الولد بالوالد ووصله به فله أجر من وصل الرحم فينبغي للانسان ان يلحق ماله من حيث ما هو مولد مولوداً به الذي تولد عنه لانه قطعة منه فلا انسان المتصدق في صدقة زكاته أجر المصيبة وأجر صلة الرحم اذارأا كي ماله والصبر على فقر المحبوب من أعظم الصبر ولا يصبر على ذلك الا المؤمن أو عارف فان الزاهد لا زكاة عليه لانه ما ترك له شيئاً نجب فيه الزكاة لان الزهد يقتضي ذلك والعارف ليس كذلك لان العارف يعلم ان فيه من حيث ما هو مجموع العالم من يطلب المال فيوفيه حقه فتجب عليه الزكاة من ذلك

الوجه وهو زاهد من وجه ولهذا راجحنا قول من يقول ان الزكاة واجبة في المال لاعلى المكاف وانما هو مكاف في
 اخراجه من المال اذ المال لا يخرج بنفسه فجمع العارف بين الاجرين بخلاف لزاهد والعارفون هم الكمل من
 الرجال فلهم الزهد والادخار والنوكل والاكتساب و لهم المحبة في جميع العالم كله وان تفاضلت وجوه المحبة فيحبون
 جميع ما يتبع في العالم بحب الله في ايجاد ذلك الواقع لامن جهة عين الواقع فاعلم ذلك فان فيه دقيق مكره الهى لا يشربه
 الا الادباء العارفون فان العارف يعلم ان فيه جزاء يطلب مناسبة من العالم فيوفى كل ذى حق حقه كما أعطى الله كل شئ
 خلقه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لنفسك عليك حقا ولعينك عليك حقا وهكذا كل جزء فيك ولهذا
 يشهد عليك يوم القيامة اذا استشهد الحق عليك وانظر في حكمة السامري حيث علم ما قال عيسى عليه السلام من
 ان حب المال ملصق بالقلوب صاغ لهم الجمل بما رأى منهم من حليمهم اعلمه ان قلوبهم تابعة لاموالهم فسارعوا الى عبادته
 حين دعاهم الى ذلك فالعارف من حيث سره الربانى مستخلف فيما بيده من المال فهو كالوصى على مال المحجور عليه
 يخرج عنه الزكاة وليس له فيه شئ فلذلك قلنا انه حق في المال فان الصغير لا يجب عليه شئ وقد أمر النبي صلى الله عليه
 وسلم بالتجارة في مال اليتيم حتى لا تأكل الصدقة والعامى وان كان مثل العارف في كونه جامعاً فان العامى لا يعلم ذلك
 فأضيف المال اليه فقيل له اموالكم فيخرج منها الزكاة فالعارف يخرجها اخراج الوصى والعامى يخرجها بحكم الملك
 فما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون وكلا الفريقين صادق في حاله وصاحب دليل الهى فيما نسب اليه فلولوا المحبة
 ما فرضت الزكاة ليشاؤون ابواب من رزى في محبوه ولولا المناسبة بين المحب والمحبوب لما كانت محبة ولا تصور وجودها
 ومن هنا نعلم حب العارف للمال من أى نسبة هو ووجهه لله من أى نسبة هو ولا يقدح حبه في المال والدنيا في حبه لله
 وللاخرة فان ما يحبه منه لا مراما الا ما يناسب ذلك الامر في الالهيات وفي العالم حبوا الله لما يغفونكم به من نعمه فصحت
 المناسبة ومن نعمه المعرفة به والعارف يطلبها منه فهي نسبة فقير الى غنى يطلب منه ما بيده له لا يحصله فاطلب منه الا
 أمرا ناديا اذ معرفة المحدث بالتقديم معرفة حادثه فالمناسبة بينهما وبين المعرفة الحدوث وهي بيد المعروف فيتعاق
 الحب بالمعروف لهذه المناسبة والمعرفة به لا تنقضى ولا تقتضى فالحب لا ينقضى وحصول مثل هذه المعرفة عن التجلى
 فالتجلى لا ينقضى فاعرف مال العارف وزكاة هذا المال التعليم وهي درجة الهية قال تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله
 فهو المأمور فلهذا قلنا ان التعاليم درجة الهية وجعل أصناف الزكاة ثمانية لما فيها من صلاح العالم فهي فيما تقوم به الابدان
 من الغذاء وقضاء الحاجات مطلقا وفي هذين الامرين صلاح العالم فهم حلة العرش الثمانية والعرش الذى هو الملك
 محمول لهم فمن تلك الحقيقة كانت في ثمانية أصناف بجمع عليهم او ماعداها مما اختلف فيه فهو راجع اليها ولما كان
 العرش الملك وكان حلة هذا العرش الذى هو عبارة عنا كان هؤلاء الاصناف الثمانية حلته وكان هذا القدر من
 المال المبرع عنه بالزكاة كالاجرة لهم **ووصل** انما سمي المال مالا لانه يميل بالنفوس اليه وانما مالت النفوس
 اليه لما جعل الله عنده من قضاء الحاجات به وجبل الانسان على الحاجة لانه فقير بالذات فقال اليه بالطبع الذى لا ينفك
 عنه ولو كان الزهد في المال حقيقة لم يكن مالا وكان الزهد في الآخرة أهم مقام من الزهد في الدنيا وائس الامر كذلك
 وقد وعد الله بتضعيف الجزاء الحسنه بعشر أمثاله الى سبع مائة ضعف فلو كان القليل حجابا لكان الكثير منه أعظم
 حجابا لا ترى الى موطن التجلى والكشف وهو الدار الآخرة وهي محل الرؤية والمشاهدة مع تناول الشهوات النفسية
 مطلقا من غير تعجبر وكفى كن من كل انسان فيه احكامه فلو كان مثل هذا حجابا لكان حجاب الآخرة كنف وأعظم
 بما لا يتقارب فسبحان من جعل له في كل شئ بابا اذا فتح ذلك الباب وجد الله عنده من عوئين في كل شئ وجهها الهيا اذا تجلى
 عرف ذلك الوجه من ذلك الشئ قال الصديق ما رأيت شيئا الا رأيت الله فيه فانه لا يراه الا بعينه اذ كان الحق بصره
 في هذا الموطن فيرى نفسه قبل رؤية ذلك الشئ والانسان هو المحل لذلك البصر فلهذا قال ما رأيت شيئا الا رأيت الله
 قبله وسماها الله زكاة لما فيها من البرور والزيادة ولهذا تعطى قليلا وتجدد بها كثيرا فلو أعطيت لرفع الحجاب لكونه حجابا
 لكان الثواب حجابا كثيرة أعظم من هذا الحجاب فلم يكن بحمد الله ما أعطيه حجابا ولا ما وصلت اليه من ذلك حجابا

فاعلم ذلك وانظر في تصرف العارف في الدنيا كيف هو ولا تعمل تصرفه على تصرفك وجهلك وسوء تأويلك فتري الزاهد عند ذلك أفضل منه هبات هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون انما يتذكر اولوا الالباب بل هي للعارف صفة كماله سبحانه يهبط ملكا لا ينبغي لاحد من بعدى انك انت الوهاب فالتق هذا الاسم بهذا السؤال اتراه عليه السلام سأل ما يحجبه عن الله أو سأل ما يبعده من الله ثم انظر الى أدب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أمكنه الله من العفريت الذي فتك عليه فأراد أن يقبضه ويربطه بسارية من سواري المسجد حتى ينظر الناس اليه فتذكر دعوة أخيه سليمان فردّه الله فاسأله هذه حاله سليمان حيث حصلت لمحمد صلى الله عليه وسلم وما ردّه عنها الزهد فيها وانما ردّه عن ذلك الادب مع سليمان عليه السلام حيث طلب من ربه ملكا لا ينبغي لاحد من بعده وعلمنا من هذه القصة ان قوله لا ينبغي أنه يريد لا ينبغي ظهوره في الشاهد للناس لاحد وان حصل بالقوة لبعض الناس كسئلة رسول الله صلى الله عليه وسلم مع العفريت فعلمنا انه أراد الظهور في ذلك لأعين الناس ثم ان الله أجاب سليمان عليه السلام الى ما طلب منه بأن ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم بدعوة أخيه سليمان حتى لا يضي ما قام بخاطره من اظهار ذلك ثم ان الله ثم هذه النعمة لسليمان عليه السلام بدار التكليف فقال له هذا عطاؤنا فاقبض أو امسك بغير حساب فرفع عنه الحرج في التصريف بالاسم المانع والمعطي فاخص بجنّة مجهزة في الحياة الدنيا وما يحجبه هذا الملك عن ربه عز وجل فانظر الى درجة العارف كيف جمع بين العينين وتحقق بالحقيقتين فأخرج الزكاة من المل الذي يسده اخراج الوصي من مال المحجور عليه بقوله وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه فجعله مال كالا لا ينفق من حقيقة الهية فيه في مال هو ملك حقيقة أخرى فيه هو وليها من حيث الحقيقة الالهية جعلنا الله من العارفين العناء وبما أودع فيه من قرة أعين

﴿وصل في فصل قبول المال أنواع العطاء﴾

اعلم أن المال يقبل أنواع العطاء وهو ثمانية أنواع لها ثمانية أسماء فتدعى باسماء أنواع يسمى الانعام ونوع يسمى الهبة ونوع يسمى الصدقة ونوع يسمى الكرم ونوع يسمى الهدية ونوع يسمى الجود ونوع يسمى السخاء ونوع يسمى الايتار وهذه الأنواع كلها يعطي بها الانسان ويعطى بسبعة منها الحق تعالى وهي ماعدا الايتار فان قال أجنبي فن أي حقيقة الهية ظهر الايتار في الكون وهو لا يعطي على جهة الايتار لانه غني عن الحاجة والايتار عطاء ما أنت محتاج اليه اتمامي الحال واتمام المال وهو أن تعطى مع حصول التوهم في النفس انك محتاج اليه فتعطيه مع هذا التوهم فيكون عطاؤك ايتارا وهذا في حق الحق محال فقد ظهر في الوجود أمر لا يرتبط به حقيقة الهية فنقول قد قدمنا أن الغنى المطلق انما هو الحق من حيث ذاته معرّي عن نسبة العالم اليه فاذا نسبت العالم اليه لم تعتبر الذات فلم تعتبر الغنى وانما اعتبرت كونها الها فاعتبرت المرتبة فالذي ينبغي للرتبة هو ما سمت به من الاسماء وهي الصورة الالهية لا الذات من حيث عينا بل من كونها الها ثم انه أعطاك الصورة التي هي الخلافة وسماك بالاسماء كلها على طريق المحمدة فقد أعطاك ما هي المرتبة موقوفة نسبتها اليه وهي الاسماء الحسنى فان قلت فان المعطي لا يبق عنده ما أعطاه قلنا هذا يرجع الى حقيقة المعطي ما هو فان كان محسوسا فان المعطي يفقد ما لا يعطاه وان كان معنى فانه لا يفقد ما لا يعطاه ولهذا قد دنا الايتار باعطاء ما أنت محتاج اليه ولم تعرض لفقد المعطي والابقائه فان ذلك راجع الى حقيقة الأمر الذي أعطيت ما هو فاعلم ذلك فن هذه الحقيقة صدر الايتار في العالم وما به هذا البيان بيان فالانعام اعطاء ما هو نعمة في حق المعطي اياه بما لا ثم مزاجه وبوافق غرضه والهبة الاعطاء لينعم خاصة والهدية الاعطاء لاستجلاب المحبة فانها عن محبة ولهذا قال الشارع تعالى وتواخاوا بالصدقة اعطاء من شدة وقهر واية فاما في الانسان لكونه جبل على الشح فن يوق شح نفسه واذا مسه الخير منوعا فاذا أعطى به هذه المثابة لا يكون عطاؤه الا عن قهر منه لما جبلت النفس عليه وفي حق الحق هذه النسبة حقيقة ما ورد من التردد الالهي في قبضه نسمة المؤمن ولا يتله من القادر يد قبض روحه مع التردد المسبق في العلم من ذلك فهو في حق الحق كأنه وفي حق العبد هو لا كأنه أدبا الهيا ودليل العقل يرمى مثل هذا

لقصوره وعدم معرفته بما يستحقه الاله المعبود والحق عرف بهذه الحقيقة التي هي عليها عباده فقبلتها العقول السليمة من حكم فكارها عليها بصفة القول التي هي عليه حين ردتها العقول التي هي بحكم أفكارها وهذه هي المعرفة التي طلب منا الشارع أن نعرف بهار بنا ونصفه بها المعرفة التي أثبتناه بها فإن تلك مما يستقل العقل بلدرا كما هو بالنسبة الى هذه المعرفة مازلة فاثبت بحكم العقل وهذه ثبتت بالأخبار الإلهي وهو بكل وجه أعلم بنفسه منابه والكرم العطاء بعد السؤال حقاً وخلقاً والجود العطاء قبل السؤال حقاً لا خلقاً فاذان لب الى الخلق فمن حيث أنه ما طلب منه الحق هذا الامر الذي عينه الخلق على التعيين وانما طلب الحق منه أن يتطوع بصدقة وما عين فاذ عين العبدنو بأودرها أود يثارا أو ما كان من غير أن يسأل في ذلك فهو الجود خلقاً وانما قلنا لا خلقاً في ذلك لأنه لا يعطى على جهة القرية الا بتعريف الهى ولهذا قلنا حقاً لا خلقاً واذ لم يعتبر الشرع في ذلك فاعطاء قبل السؤال لا على جهة القرية موجود في العالم بلا شك ولكن غرض الصوفى أن لا يتصرف الا في أمر يكون قرية ولا بد فلا مندوحة له عن مراعاة حكم الشرع في ذلك والسخاء العطاء على قدر الحاجة من غير من بد مصلحة يراها المعطى اذ لو زاد على ذلك بما كان فيها هلاك المعطى اياه قال تعالى ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض ولكن ينزل بقدر ما يشاء والابشار اعطاء ما أنت محتاج اليه في الوقت أو توهم الحاجة اليه قال تعالى ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة وكل ما ذكرناه من العطاء فانه الصدقة في حق العبد لكونه محبوا على الشح والبخل كما كان الام في الاعطيات الإلهية من هذه الاقسام الثمانية انما هو الوهب وهو الاعطاء لينعم بالأمر آخر فهو الوهب على الحقيقة في جميع أنواع عطائه كما هو العبد متصدق في جميع أعطياته لأنه غير مجرد عن الغرض وطلب العوض فقره الذاتي فما ينسب الى الله بحكم العرض ينسب الى الخلق بالذات وما ينسب الى الحق بالذات كالغنى ينسب الى الخلق بالعرض النسبي الاضافي خاصة قال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم خذ من أموالهم صدقة أى ما يشتد عليهم في نفوسهم اعطاؤها ولهذا قال تعالى بن حاطب هذه أخية الجزية نأشتد عليه ذلك بعدما كان عاهد الله كما أخبرنا الله في قوله ومنهم من عاهد الله الآية فلهما رزقه الله مالا وفرض الله الصدقة عليه قال ما أخبر الله به عنه وقوله بخلافه هي صفة النفس التي جبات عليه وهي اذا حكمت على العبد استبدله الله بغيره نسأل الله العافية وهكذا ورد وان تتولوا عماما ستأفوه من الانفاق ويحتمل يستبدل قومًا غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم أى على صفاتهم بل يعطون ما يسألون كما قال فان يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين فان الملك أوسع من أن يضيق عن وجود شئ فالصدقة أصل كوني والوهب أصل الهى وما يؤثر يد ما ذكرناه ان الملائكة قالت من جبلتها حيث لم ترد الخير الا لنفسها وغلب عليها الطبع في ذلك عن موافقة الحق فيما أراد أن يظهره في الكون من جعل آدم خليفة في الارض فعرفهم بذلك فلم يوافقوه لحكم الطبع في الطمع في أعلى المراتب ثم تسمر حكم الطبع لثلاث تنسب الى النقص من عدم موافقة الحق فاقام لهم صورة الغيرة على جناب الحق والابشار لعظمتهم وذهابوا عن نه ظيهم اذ لو وقفوا مع وما ينبغي له من العظمة لو وافقوه ما وافقوه وان كانوا قاصداوا الخير فقالوا أتجعل فيهما من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك أى فنحن أولى من هذا فرفضوا فافظروهم على علم الله في خلقه لذلك قال لهم اني أعلم ما لا تعلمون فوصفهم بنبي العلم الذي علم الحق من هذا الخليفة عالم يعلمواوا تنوعا على أنفسهم فستلهم جعلت ذلك حيث اتنوعا على أنفسهم وعدلوا وجرحوا غيرهم وماردوا العلم في ذلك الى الله فهذا من بخل الطبع بالرتبة وهذا يؤثر اذ ان ملائكة كاذبين اليه تحت حكم الطبيعة وان لها أثرا فيهم قال تعالى ما كان لى من علم باللا الاعلى اذ يختصمون واخصام من حكمها وقد ورد اختصاص ملائكة الرحمة وملائكة العذاب في الشخص الذي مات بين القريتين فوصفهم بالخصام ولولا أن مرتبتهم دون النفس وفوق الهباء اسرى حكمها ومن أراد أن يقف على أصل هذا الشأن فلينظر الى تضاد الاسماء الإلهية فمن هناك ظهرت هذه الحقيقة في الجميع فهم مشاركون لنا في حكم الطبيعة ومن حكمها البخل والشح فيمن ترك منها وهو من الاسم المانع في الامعاء وسببه فينا ان الفسق والحاجة ذاتى لنا ولاكل يمكن ولهذا افترقت السمكات الى المرجع لا كما هي فاقا كون عن الطبيعة شحيح بخيل بالذات كريمة بالعرض

فما فرض الله الزكاة وأوجبها وطهر بها النفوس من البخل والشح الا لهذا الامر المحقق فالفرض منها أشد على النفس من صدقة التطوع للجبر الذي في الفرض والاختيار الذي في التطوع فانه في الفرض عبد بحكم سيد وفي الاختيار لنفسه ان شاء وان شاء

﴿وصل في فصل الآداب من شح النفس وبخلها﴾

اعلم انه من شح النفس الآداب والشبهة الى وقت الحاجة فاذا تعين المحتاج كان العطاء وعلى هذا أكثر بعض نفوس الصالحين وأما العامة فلا كلام لانهم هم واما تتكلم مع أهل الله على طبقاتهم والقليل من أهل الله من يطلب على أهل الحاجة حتى يوصل اليهم ما يده فرضا كان أو تطوعا فالفرض من ذلك قد عين الله أصنافا ورتبه على نصاب وزمان معين والتطوع من ذلك لا يقف عند شيء فان التطوع اعطاء ربوبية فلا يتقيد ولفرض اعطاء عبودية فهو بحسب ما يرمم له سيده واعطاء العبودية أفضل فان لفرض أفضل من النفل وأين عبودية لاضطرار من عبودية الاختيار وهذا الصنف قليل في الصالحين وشبهتهم أيا لم نكف الطلب عليهم والمحتاج هو الطالب فاذا تعين لي بالحال أو بالسؤال أعطيتهم والذين هم فوق هذه الطبقة التي تعطى على حد الاستحقاق فهم أيضا أعلى من هؤلاء وهم الذين يعطون ما بأيديهم كرمالهميا ونخلقا فيعطون المستحق وغير المستحق وهو عندنا من جهة الحقيقة لا أخذ مستحق لانه ما أخذ الابصقة للفقر والحاجة لا بغيرها سواء كانت الاعطية ما كانت من هدية أو هوب أو غير ذلك من أصناف العطايا كالناجر الغني صاحب الآلاف يجور القفار ويركب البحار ويقامى الاخطار ويتفرّب عن الاهل والولد ويعرض بنفسه وبماله للتلف في أسفاره وذلك لطلب درهم زائد على ما عنده فحكمت عليه صفة الفقر وأعمته عن مطالعة هذه الاحوال وهونت عليه الشدة لانه سلطان هذه الصفة في العبد قوية فمن نظر هذا لنظر الذي هو الحق فانه يرى ان كل من أعطاه شيئا وأخذ منه ذلك الآخر فانه مستحق لمعرفة بالصفة التي بها أخذها منه الآن يأخذها قضاء حاجته لانه يكون يتضرر بالرد عليه أو بسترمة ما به الأخذ فذلك يده يدحق كما ورد ان الصدقة تقع بيد الرحمن قبل وقوعها بيد السائل فيرهبها كأي في أحدكم فلو أمضى فيه هذا الأخذ من غير خاطر حاجة في الوقت وغاب عن أصله الذي حركه للاخذ وهو أن ذلك تقتضيه حقيقة الممكن فهذا شخص قد استترت عنه حقيقة في الأخذ بهذا الامر ان فرضي فتحسن عرفه حين يحبل نفسه فما أعطى الاغنى عما أعطاه سواء كان لفرض أو عوض أو ما كان فانه غنى عما أعطى وما أخذ الامستحق أو محتاج لما أخذ ان فرض أو عوض أو ما كان لان الحاجة الى تربية ما أخذ حاجة ادلا يكون مريرا الابد الأخذ فافهم فانه دقيق غامض بسبب النسبة الالهية في التربية للصدقة مع الغنى المطلق الذي يستحقه والنسب الالهية لا ينكرها الا من ليس بمؤمن خالص فان الله يقول وأقرضوا الله قرضا ويقول جعت فلم تطعمني وظلمت فلم تسقني وبين ذلك كله فلم يمنع جل وتعالى عن نسبة هذه الاشياء اليه تنسيها منه لنا انه هو الظاهر في المظاهر بحسب استعدادتها واليد العليا هي المنفقة فهي خير بكل وجه من اليد السفلى التي هي الآخذة فالمعطي يحق والآخذ يحق لهما على السواء في المرتبة ولا في الاسم ولا في الحال فاما من شئ الاول وجه ونسبة الى الحق ووجه ونسبة الى الخلق ولهذا جعله انفاقا فقال وأنفقوا مما رزقناكم كما رزقناهم بنفقون فراعى عز وجل في هذا الخطاب كابر الغناء لانهم الذين لهم العطاء من حيث ما هو انفاق لغتهم بالنسبتين لانه من التفق وهو حجر البر بوع ويسمى النافق له بابان اذا طلب من باب ليصاد خرج من الباب الآخر كالكلاب المحفل اذا قيدت صاحبه بوجهه ممكن أن يقول لك انما أردت الوجه الآخر من محتملات اللفظ ولما كان العطاء له نسبة الى الحق والغنى ونسبة الى الخلق والحاجة سماه الله انفاقا فاعلم ان الخلق بنفقون بالوجهين فيرون الحق فيما يعطونه معطيا وأخذوا ويشاهدون أيديهم هي التي يظهر فيها العطاء والاخذ ولا يحجبهم هذا عن هذا فهو لا يبرون الا مستحقا فكل أخذ انما أخذ بحكم الاستحقاق ولولم يستحقه لاستحال القبول منه لما أعطيه كما يستحيل عليه الغنى المطلق ولا يستحيل عليه الفقر المطلق ثم ان الذين ينتظرون مواقيت الحاجة ويدخرون كما ذكرنا للشبهة التي وقعت لهم ففهم من يدخر على بصيرة ومنهم من يدخر لاعتن بصيرة فلا نسلم لهم

أو باب الدنيا لا يحملون مثل هذا في أيديهم لحقارته واستقذاره فقلت له يا سيدنا حاشاك من هذا النظر ما هو نظر مثلك
 ان الله تعالى ما استقدره ولا حقره لما علق القدرة بإيجاده كما علقها بإيجاد العرش وما تعظمونه من المخاوف فكيف بي
 وأنا عبد حقير ضعيف استحقق وأستقدر ما هو به هذه المثابة فقبلي ودعالي وقال لا صحابه أين هذا الخطر من حل
 المجاهد نفسه فقد يكون استعظام الصدقة من هذا الباب في حق المعطي وفي حق الآخذ فلا استعظام الاشياء وجوه
 مختلفة باعتبارها أهل الله أوحى الله الى موسى عليه السلام اذا جاءك من أحد باقلاية مسوسة فاقبها فاني الذي جئت
 بها اليك فيستعظمها المعطي من حيث انه نائب عن الحق تعالى في ايصالها ويستعظمها الآخذ من حيث ان الله جاء بها
 اليه فيد المعطي هنا يد الحق عن شهود أو إيمان قوي فان الله يقول ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حده
 فأضاف القول اليه والعبد هو الناطق بذلك وقال تعالى في الخبر كنت له سمعاً وبصراً ويداؤم ويداؤم يكون
 استعظامها عند أهل الكشف لما يرى ويشاهد ويسمع من تسبيح تلك الصدقة أو الهدية أو الهبة أو ما كانت لله
 تعالى وتعظيمها لخالقها باللسان الذي يليق بها وقوله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده فتعظم عنده لما عندها
 من تعظيم الحق وعدم الغفلة والمتورداً كما تعظم الملوك الصالحين وان كانوا فقراء مهينين عبيداً كانوا أو اماء
 وأهل بلاء كانوا أو معافين ويتبركون بهم لانسابهم الى طاعة الله على ما يقال فكيف يصاحب هذا المشهد الذي
 يعاين فمن كان هذا مشهده أيضاً من معطٍ وآخذ يستعظم خلق الله اذ هو كله بهذه المثابة وقد يقع التعظيم له أيضاً من باب
 كونه فقيراً الى ذلك الشيء محتاجاً اليه من كون الحق تعالى جعله سبباً لا يصل الى حاجته الا به سواء كان معطياً أو آخذاً
 اذا كان هذا مشهده وقد يستعظم ذلك أيضاً من حيث قول الله تعالى يا أيها الناس أتمموا الفقراء الى الله فندمى الله في
 هذه الآية بكل شيء يقتفر اليه وهذا من أسماء الحق معظمة وهذا من أسمائه وهو دقيقة لا يتفطن اليها كل أحد الا من
 يشاهد هذا المشهد وهو من باب الغيرة الالهية والنزول الالهي العام مثل قوله تعالى وقضربك أن لاتعبدا الاياه مع
 ما عبد في الارض من الحجارة والنبات والحيوان وفي السماء من الكواكب والملائكة وذلك لاعتقادهم في كل
 معبوداته اله لا لكونه حجراً ولا شجرة ولا غير ذلك وان أخطوا في النسبة في أخطوا في العبود فلماذا قال وقضربك
 ان لاتعبدا الاياه فكان من قضائه انهم اعتقدوا الاله وحيداً عبدوا ما عبدوا فهدوا من الغيرة الالهية حتى لا يعبد الا من
 له هذه الصفة وليس الا الله سبحانه في نفس الامر فقد نستعظم الصدقة من هذا الكشف * وما استحقارها عند
 بعضهم فلمشهد آخر ليس هذا فان مشاهد قوم وأحوالهم وأذواقهم ومشاربهم تحكم عليهم بقوتها وسلطانها واهل كل
 ماذكرناه في الاستعظام الا من باب حكم الاحوال والاذواق والمشاهد على أصحها فافهم ان يشاهد امكان مانعطي من
 صدقة ان كان معطياً أو ما يأخذ ان كان آخذاً والامكان للممكن صفة افتقارية وذلة وجاجة وحقارة فيستحقق صاحب
 هذا المشهد كل شيء سواء كان ذلك من أنفس الاشياء في العادة أو غير نفيس وقد يكون مشوباً أيضاً في
 الاستحقاق من يعطي من أجل الله ويأخذ بيد الله رأيت بعض أهل الله فيما أحسب فاني لأزكي على الله أحداً كما
 أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فعمله وقد نهى الله عن ذلك وقد سألت فقيراً شخصاً ان يعطيه صدقة لله فأخرج
 الرجل المسؤول صرة فيها قطع فضة بين كبير وصغير فأخذ يفتش فيها يده وذلك الرجل الصالح ينظر اليه ثم رده وجهه الى
 وقال لي تعلم علي م يبحث هذا المتصدق قلت لا قال علي قدر منزلته عند الله فانه يعطي من أجل الله فاذا رأى قطعة
 كبيرة يعادل عنها ويقول ما نساوي عند الله هذا القدر الى ان عمداً الى أصغر قطعة وجدها فأعطاهما السائل فقال ذلك
 الصالح هذه قيمتك عند الله ألا كل شيء محتقر في جنب الله لكن هنا كرم الهى يستند الى غيرة الهية وذلك ان الناس
 يوم القيامة ينادون مناد فيهم من قبل الله أين ما أعطى لغير الله فيؤتى بالاموال الجسام والعقار والاملاك ثم يقال أين
 ما أعطى لوجهي فيؤتى بالكسر اليابسة والفلس وقطع الفضة المحقرة والتحليع من الثياب فقار الحق لذلك ان يعطي
 لوجهه من نعمته مثل ذلك فأخذ الصدقة بيده وربها حتى صارت مثل جبل أحد كبر ما يكون فيظهرها له على
 رؤس الاشهاد وحق ما أعطى الله في جعله هباء منثوراً فلا بد من الاستحقاق لمن هذا مشهده وأمثال هذا ما

يطول ذكره وقد نهينا على ما فيه كفاية من ذلك مما تدخل فيه الاربعة الاقسام التي قسمنا العالم اليها في أول هذا الفصل
 ووصل في فصل أحوال الناس في الجهر بالصدقة والسكنان

من الناس من يراعى صدقة السر لاجل ثناء الحق على ذلك في الحديث الحسن الذي يتضمن قوله ما تدرى شماله
 ما تنفى عنه وما جاء في صدقة السر واعتناء الله بذلك فيسر بها لعل الله بما أنفق لا يفر ذلك من اخلاص وشبهه لان
 القوم قد حفظهم الله عن الشرك الجلي والخفي فمن يخلصون ونامم الا الله لا رب غيره وذلك لمشاهدتهم الحق في
 الاعمال عاملا فيعلمون ان الحق تعالى ما ذكر باب السر في مثل هذا وفضله على الاعلان في حق من يرى هذا النظر
 الا لعل له في ذلك وان لم يطالع عليه لاجل الاخلاص والجهر اذا الجهر والسر قد تساوى في حق هؤلاء في المعطي والآخذ
 ومن هذا الباب قوله من ذكر في نفسه ذكرته في نفسه ومن ذكر في في ملاذ كرهه في ملاذ خبير منهم الحديث واما
 صاحب الاعلان بالصدقة فليس هذا مشهده ولا أمثاله وانما القالب على قلبه وبصره مشاهدة الحق في كل شيء فكل
 حال عنده أعمال بلا شك ما يشهد غير هذا فيعلم بالصدقة كما يذ كرهه في الملا فان من ذكره في الملا فقد ذكره في نفسه
 فان ذكر النفس متقدم بلا شك وما كل من ذكره في نفسه ذكره في ملا فلهذا حالة زائدة على الذكر النفس لا مرتبة
 نفوت صاحب ذكر لنفس فان ذكر النفس لا يطالع عليه في الحالتين فهو سر بكل وجه فصدقة الاعلان تؤذن
 بالاقتدار الالهي فمن يخفيها أو يسترها هو الظاهر في المظاهر الامكانية وهذه كانت طريقة شيخنا أبي مدين وكان
 يقول قل الله ثم ذرهم غير الله تدعون وقد يعان بها للتأسي ورائه نبوة واماما يذ كرهامة أهل هذا الطريق كأبي
 حامد والمحاسبي وأمثالهما من العامة من الرياء وطلب الاخلاص فانما ذلك خطاب الحق بلسان العمود ليعلم بذلك ما هو
 لسان من لا يرى لا لله ونحن انما نتكلم مع أهل الله في ذلك ولقد كان شيخنا يقول لأصحابه اعلنوا بالطاعة لله حتى
 تكون كلمة الله هي العليا كما يعلن هؤلاء بالمعاصي والتخلفات واظهار المنكرات ولا يستحبون من الله قال بعض السادة
 لأصحاب شيخ معتبر بما اذا كان يأمركم شيخكم قال كان يأمرنا بالاجتهاد في الاعمال وروية التفسير فيها فقال أمركم
 والله بالمجوسية المحضة هلا أمركم بالاعمال وروية بحرمها ومنشبهها فهذا من هذا الباب فقد نهيتك على دقائق صدقة
 السر والاعلان في نفوس القوم مع الخلاف الذي بين علماء الرسوم في الصدقة المكتوبة وصدقة التطوع وهو مشهور
 لاحتياج الى ذكره لشهرته من أجل طلب الاختصار والاقتصاد وفي صدقة الاعلان ورد من سن سنة حسنة الحديث
 واما الكامل من أهل الله فهو الذي يعطى بالحالتين ليجمع بين المقامين ويحصل النتيجة وينظر
 بالعين ويسلك النجدين ويعطى بالبدن فيعمل في وقت في الموضع الذي يرى ان الحق رجع فيه الاعلان ويسر
 بها في وقت في الموضع الذي يرى ان الحق رجع فيه الاسرار وهذا هو الاولى بالكمل من أهل الله في طريق الله تعالى

ووصل في فصل صدقة التطوع

صدقة التطوع عبودية اختيار مشوبة بسيادة وان لم تكن هكذا فهي صدقة تطوع فاه أوجبها على نفسه إيجاب
 الحق الرحمة على نفسه لمن ناب وأصلح من العاملين السوء بجهالة فهذه مثلها بورية مشوبة بحكم عليه بها فان الله تعالى
 لا يجب عليه شيء بإيجاب غيره فهو الموجب على نفسه الذي أوجبه من حيث ما هو موجب فن أعطى من هذا الوجوب
 من هذه الميزة ثم نفرض ان هذه المرتبة الالهية اذا فعلت مثل هذا ونفرض لها ثوابا مناسبا الى هذا الفعل فنعطيه
 بعينه لمن أعطى بهذا الوجوب من هذه الميزة وهم افراد من العارفين بصدقة التطوع فان الحق من ذلك المقام يشبه
 اذا كان هذا مشروبه وهذه مسئلة ذوقية مشهودة للقوم ولكن مارأيت أحدا نبه عليها قبل الان كان وما وصل الى
 فانه لا بد لاهل الله المتحققين بهذا اتمام من ادراك هذا ولكن قد لا يجرب به الله على ألسنتهم أو تتعذر على بعضهم العبارة
 عن ذلك وقد ذكرها في كتابنا هذا في غير هذا الموضع بأبسط من هذا القول ووضع من هذه العبارة وبهذا
 الاعتبار لعل صدقة التطوع على صدقة الفرض ابتداء فان هذا التطوع ايضا قد يكون واجبا بإيجاب الله اذ أوجبه
 العبد على نفسه كالنذر فان الله أوجبه بإيجاب العبد وغير النذر قد يباحق بهذا الباب قال الاعرابي في صحيح الحديث

بارسول الله في الزكاة هل على غيره قال لا الا ان نطوق فيحتمل ان الله يوجب عليه ذلك اذا نطوق به فباحقه بدرجة
 القرض فيكون في الثواب على السواء مع زيادة أجر التطوع في ذلك فيعلو على القرض الاصل بهذا القدر والله
 يقول لا تبطلوا أعمالكم فنهى والنهي يعم العمل به بخلاف الامر فالشروع في الشرع ملزم وهو الاظهر فسوى
 في النهي بين المفروض وغير المفروض وقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم النافلة في الصلاة والصيام
 ولا يجوز عندنا ذلك في الفرائض وهي مسئلة خلاف في قضاء القرض الموقت وليس معنى التطوع في ذلك كله الا ان
 العبد عبد بالاصالة وعمل لما يوجه عليه سعيه فهو بالذات قابل للوجوب والايجاب عليه فالتطوع انما هو الراجع الى
 أصله والخروج عن الاصل انما هو بحكم العرض فمن لم يلزم الاصل دائما فلا يرى الا الوجوب دائما له مصرف مجبور
 في اختياره تشبيها بالاصل الذي أوجده فانه قال ما يدل القول لدى فيا يكون منه الا ما سبق به العلم فالتقي الامكان
 بالنسبة الى الله فأنتم الان يكون أو لا يكون غير هذا ما في الجنب الالهي ومنه قال في حديث التردد ولا بد له من لقائي
 أي لا بد له من الموت وقوله أن حق عليه كفة العذاب وقوله حق القول مني لا ملأ من فليس في الاصل الأمر واحد
 عند الله فليس في الكون واقع الأمر واحد علمه من علمه وجهه من جهه هذا تعطى الحقائق فالحكم للوجوب
 والامكان لا عين له بكل وجه الواحد اذ لم يكن فيه الاحقية الوحدة من جميع الوجوه فليس للكثرة وجه فيه يخرج عنه
 بذلك الوجه فلا يخرج عنه الا واحد فان كان في الواحد وجوده معان أو نسب مختلفة فالكثرة الظاهرة عنه لاستحيل
 لاجل هذه الوجوه الكثيرة فاجعل بالك من هذه المسئلة فالك من هنا تعرف من أين جئت ومن أنت وهل أنت واحد
 أو كثير ومن أي وجه يقبل الواحد الكثرة ويقبل الكثير الوحدة ولماذا كانت الحكمة في الكثرة أوسع منها في
 الواحد والواحد هو الاصل فبما اخرج الفرع عن حكم الاصل وما ثم من بعضه وهل النسب التي أعطت الكثرة في
 الاصل هل ترجع الى الاصل أو تهملها أحكام الفرع وليست في الاصل أعيان وجودية هذا كله يتعلق بهذه المسئلة
 فسبحان الواحد الموحد بالواحد وأحدية الكثرة فان للكثرة أحدية تخصها لا بد من ذلك بها سميت تلك الكثرة
 المعينة وتميزت عن غيرها فواقع التميزين الاشياء آحادا أو كثيرين الا بالوحدة ولو اشترك فيها اثنان واقع التميز والتميز
 حاصل فالوحدة لا بد منها في الواحد والمجموع فأنتم الا واحد أصلا وفرعا فانظرا أخي فيما نهتكم عليه فانه من لباب
 المعرفة الالهية وانظرا ما تهبطه صدقة التطوع وما أشرف هذه الاضافة

﴿وصل في استدراك تطهر الزكاة . وصل في زكاة من غير الجنس في المال المزكي﴾

فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل خمس من الابل شاة ونصف الشاة غير صنف الابل فالاصل في هذه المسئلة
 هل يطهر الشيء بنفسه أو يطهر بغيره فالاصل الصحيح ان الشيء لا يطهر الا بنفسه هذا هو الحق الذي يرجع اليه وان وقع
 اختلاف في الصورة فالمرعاة انما هي في الاصل لما فرض الله الطهارة للعبادة بالماء والتراب وهما عاملان في الصورة
 غير مخالفين في الاصل فالاصل انه من الماء خلق كل شيء حي وقال في آدم خلقه من تراب فأتوقع الطهارة في الظاهر
 الانفس ما خلق منه كالحبوانية الجامعة للشاة والابل والمالية للشاة والابل وغير ذلك فلو لا هذا الامر الجامع ما حلت
 الطهارة فلماذا حلت الزكاة في بعض الاموال بغير الصنف الذي تجب فيه الزكاة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في
 تطهير الانسان من الجهل من عرف نفسه عرف ربه فبمعرفته سمحت طهارته لمعرفته ربه فالحق هو القدوس المطلق
 وتقديس العبد معرفته بنفسه فطهره الانفسه فتحقق هذا

﴿وصل في فصل النصاب﴾

النصاب المقدار وهو الذي يصح ان يقال فيه كم ويكون كيلا ووزنا وقدين الشارع نصاب المكيل ونصاب الموزون
 (الاعتبار في هذا) المكيل المعقول لما ورد في الخبر النبوي من تقسيم العقل في الناس بالقفيز والقفيزين والاكثر
 والاقول فالحقه الشارع بالمكيل وان كان معنى فهو صاحب الكشف لاثم الاعمال الاجلي وقد عرفناك قبل ان
 الحضرات ثلاث عقلا وحسية وخيالية واثمالية هي التي تنزل المعاني الى الصور المحسوسة أعني تجليها فيها لا اذ عقلا

الاكتذا ومن هذه الحضرة قسم الشارع العقل كيلا يكون العقل أظهر له الحق في صورة المكييل أعني العقول لما أراد الله من ذلك وأما الموزون فالاعمال وهي أيضا معان عرضية تعرض للعامل فألقها الله بالموزون فقال ونضع الموازين القسط ليوم القيامة وقال فمن يعمل مثقال ذرة فادخل العمل في الميزان فكان موزونا ولكن في هذه الحضرة المثالية التي لا تدرك المعاني الا في صورة المحسوس حتى التجلي الالهي في النوم فلا ترى الحق الا صورة وقد ورد في ذلك من الاخبار ما يفتي عن الاستعصاء في تحقيق ذلك وهو شيء يعلمه كل انسان اذ كل انسان له تخيل في اليقظة والنمائم ولهذا يعبر ما يدركه الخيال كما عبر الشارع عليه السلام من صورة اللبن الى العلم ومن صورة القيد الى الثبات في الدين فهذا معرفة النصاب بما هو نصاب لا بما هو نصاب في كذا فان ذلك يرد في نصاب ما يخرج منه الزكاة ويندرج في هذا الباب معرفة ماله كمية واحدة وكميات كثيرة فان لنا في ذلك مذهبا من أجل أن قطعة الفضة والذهب قد تكون غير مسكوكة فتسكون جسما واحدا فاذا وزنت أعطى وزنها النصاب أو أزيد من ذلك فمن كونها جسما واحدا هل لذلك الجسم كمية واحدة وكميات كثيرة أعني أزيد من واحد فاعلم ان الاعداد تعطى في الشيء كثرة الكميات وقتلها والعدد كمية فان كان العدد بسيطا غير مركب فليس له غير كمية واحدة وهو من الواحد الى العشرة الى عقد العشرات عقد اقدا كالعشر بن والثلاثين الى المائة الى المائتين الى الالف الى الالفين وانتهى الامر فاذا كان الموزون أو المكييل ينطلق عليه وهو جسم واحد أحد هذه الاقطاب العددية فانه ذو حكم واحد فان انطلق عليه غير هذه الاقطاب من الاعداد مثل أحد عشر أو مثل مائة وعشرين أو مثل ثلاثمائة أو مثل ثلاثة آلاف أو اتركب من العدد فكمياته من العدد بحسب ما تركب أو يكون الموزون ليس جسما واحدا كالدرهم والدنانير فله أيضا كميات كثيرة فان كان العدد مركبا والموزون مجموعا من أحد كان العدد والموزون ذو كميات فان كان أحدهما مركبا ومجموعا والآخر ليس بمجموع أو ليس بمركب كان ما ليس بمركب ولا مجموع ذو كمية واحدة وكان المركب والمجموع ذا كميات فاعلم ذلك ونحدث الكميات في الاجسام بحدوث الانقسام اذ الاجسام تقبل القسمة بلا شك ولكن هل يرد الانقسام بالقسمة على الاتصال أم لا فان ورد على الاتصال كإبراهيم بن بعضهم فالجسم الواحد ذو كميات وان لم يرد على الاتصال كما يراه بعضهم فليس له سوى كمية واحدة وهذا التفصيل الذي ذكرناه نحن من كميات الموزون وكميات العدد على هذا ما رأينا أحدنا تعرض اليه وهو ما يحتاج اليه ولا بد ومن عرف هذه المسئلة عرف هل يصح اثبات الجوهر الفردي الذي هو الجزء الذي لا يقبل القسمة أم لا يصح ثم تعلم ان من حكمة الشرع جمعه أصناف العدد فيما يجب فيه الزكاة وهي الفردية فجعلها في الحيوان فكان في ثلاثة أصناف والثلاثة الاول الافراد وهي الابل والبقر والغنم وجعل الشفعية في صنفين في المعدن وهو الذهب والفضة وفي الحبوب وهو الخنطة والشعير وجعل الاحدية في صنف واحد من الثمر وهو التمر خاصة هذا بالاتفاق بلا خلاف وما عدا هذا مما يتركب في خلاف غير مجمع عليه فنه خلاف شاذ ومنه غير شاذ

﴿وصل في فصل زكاة الورق﴾

اتفقوا على أنه خمس أو اقل للخبر الصحيح والواقعية أربعون درهما هذا هو النصاب في الورق وزكاته خمسة دراهم وذلك ربع العشر ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ لسلك صنف كمال ينتهي اليه فالكمال في الصنف المعدني حازه الذهب وسيأتي ذكره في زكاة الذهب والورق على النصف من درجة الكمال والمدة الزمانية لحصول الكمال المعدني ستة وثلاثون ألف سنة والورق ثمان عشرة ألف سنة وهو نصف زمان الكمال وجميع المعادن تطلب درجة الكمال لتحصلها فطرق في الطريق على تحول ينهم وبين البلوغ الى الغاية فالواصل منها الى الغاية هو المسمى ذهبا وما نزل عن هذه الدرجة لمرض غلب عليه حدث له اسم آخر من فضة ونحاس واسرب وقزد وبروح يدوزن بتي فيكون الذهب عن اتحاد أبويه بالنكاح والتسوية في التناسب واستيلاء حرارة المعدن في الكل على السواء ولم يتعرض للابوين من البرودة واليبوسة ما يؤثر في هذا الطالب درجة الكمال قبل تحكيم سلطان حرارة المعدن فاذا كان السالك بهذه المثابة بلغ الغاية فوجد عين الذهب فان دخل عليه في سلوكه من البرودة فوق ما يحتاج اليه

أمر ضم حال ينمو بين مطلو به حدث له اسم الفضة فما نزلت عن الذهب الابد درجة واحدة والكمال في الاربعة وقد نقص هذا عن الكمال بدرجة واحدة من أربعة والاربعة أول عدد كامل ولهذا يتضمن العشرة فكان في الفضة ربع العشر لنقصان درجة واحدة عن الذهب بقلبة البرودة والبرودة أصل فاعلى والحرارة أصل فاعلى والرطوبة واليبوسة فمرعان منفعلان فتبعت الرطوبة البرودة لكونها بمنفعة عنها فلهذا تكونت الفضة على النصف من زمان تكوين الذهب ولما كان المنفعلة يدل على الفاعل ويطلبه بذاته لهذا استغنى بذكر المنفعلة عن ذكر ما انفعل عنه لتضمنه آياه فقال تعالى ولا رطب ولا يابس ولم يذكروا حار ولا بارد وهذا من فصاحة القرآن وأعجازه حيث علم أن الذي أتى به وهو محمد صلى الله عليه وسلم لم يكن ممن اشتغل بالعلوم الطبيعية فيعرف هذا القدر فعمل قطعا أن ذلك ليس من جهته وأنه تنزيل من حكيم حميد وأن القائل بهذا عالم وهو الله تعالى فعمل النبي صلى الله عليه وسلم كل شيء بتعليم الله آياه وعلامه لا يفكره ولا يظنوه بحسه فلا يعرف مقدار النبوة الا من أطلعه الله على مثل هذه الامور فانظر ما أحكم علم الشرع في فرض الزكاة في هذه الاصناف على هذا الحد المعلوم في كل صنف صنف لمن نظر واستبصر

﴿وصل في فصل نصاب الذهب﴾

المتفق عليه في نصاب الذهب ما نذكره ان شاء الله فقالت طائفة تجب الزكاة في عشرين دينارا كما نجب في مائتي درهم ومن قائل ليس في الذهب شيء حتى يبلغ أربعين دينارا فقيه دينارا واحدا وهو ربع العشر أعني عشر هالان عشر الاربعين أربعة من الاربعة واحد ومن قائل ليس في الذهب زكاة حتى يبلغ صفره مائتي درهم أو قيمته فاذا بلغ ففيه ربع عشرة سواء بلغ عشرين دينارا أو أقل أو أكثر هذا فيما كان من ذلك دون الاربعين حينئذ يكون الاعتبار في الذهب ما ذكرناه فاذا بلغ الاربعين كان الاعتبار بها نفسها بالدرهم لا صفره ولا قيمة ﴿والاعتبار في ذلك﴾ في كل أربعين دينارا دينار وهو ربع العشر من ذلك قد ذكرنا ان الفضة لما حكم عليها وهي تطلب الكمال الذي ناله الذهب طبع واحد وهو البرودة من الاربع الطبايع فأخذت من الذهب طبع واحد أخرجه عن محل الاعتدال فلهذا أخذ من الاربعين التي هي نصاب الذهب دينار واحد وهو ربع العشر لانك اذا ضربت أربعة في عشرة كان الخارج أربعين فالاربعة عشرة الاربعين والواحد ربع الاربعة فهو ربع عشره وهو الواحد الذي أخذته الفضة وصارت به فضة في طلبها درجة الكمال فنقص من الذهب هذا القدر فكانت زكاته دينارا وهذا الدينار قد اجتمع مع الخمسة الدراهم في كونه ربع عشر ما أخذ منه فان العشرين عشر المائتين وربع العشرين خمسة فكان في المائتين خمسة دراهم وهي ربع عشرها فمن جعل الذهب على الفضة وقال ان في عشرين دينارا كافي مائتي درهم أو من قال بالصرف والقيمة بمائتي درهم فأوجب الزكاة فيها هذا قيمته وصرفه من الذهب وهذا في ما دون الاربعين فانه ما ورد دهنى فيما دون الاربعين من الذهب كما ورد في الورق فانه قال ليس فيما دون خمس أواق صدقة ولم يقل ليس فيما دون الاربعين فلهذا ساغ الخلاف في الذهب ولم يسغ في الورق واجتمعا في ربع العشر بكل وجه واعتبر العشر والربع منه لتضمن الاربعة العشرة فضررت فيها ولم تضرب في غيرها لان الاربعة تتضمن عينها وما تحتها من العدد فيكون من المجموع عشرة ولهذا قيل في الاربعة انه أول عدد كامل فان الاربعة عينها وفيها الثلاثة فتكون سبعة وفيها الاثنان فتكون تسعة وفيها الواحد فتكون عشرة فمن ضرب الاربعة في العشرة كان كمن ضرب الاربعة في نفسها بما تحوى عليه فوجب الزكاة لظرفها لنفسها في ذلك ولم تنظر الى بارئها وموجدتها فأخذ الحق منها انظرها الى نفسها وسماز كاهلها أى طهارة من الدعوى فبقيت له بهار بها فلم يتعين له فيها حق تجزئ لاتها كاهلها لالذاتها

﴿وصل في فصل الاوقاص وهي ما زاد على النصاب مما يركب﴾

أجمع العلماء على زكاة الاوقاص في الماشية وعلى انه لا أوقاص في الحبوب واختلفوا في أوقاص الذهب والورق وترك الزكاة في أوقاص الذهب والورق أقول فان الحاقهما بالحبوب أولى من الحاقهما بالماشية فان الحيوان مجاور للنيات والانباب مجاور للعدن فالحاقه في الحكم بالمجاورة حق فان الجار أحق بصقه ﴿وصل في اعتبار هذا﴾ الكمال لا يقبل

النقص والزكاة نقص من المال ولهذا المالك الحيوان بالانسانية لم يكن فيه زكاة فان الاشياء ما خلقت الا لطلب الكمال فلا كامل الا الانسان واكمل المعادن الذهب ولهذا لا يقبل النقص بالارتمثل ما يقبله سائر المعادن فان قلت فالفضة قد نزلت عن درجة الكمال فهي ناقصة فوجبت الزكاة في اوقاصها قلنا قد أثر كمال الحق في الزكاة اذا بلغت النصاب في الذهب ولم يفعل ذلك في سائر المعادن فلو لان بينهما مناسبة قوية لما وقع الاشتراك في الحكم فليكن في الاوقاص كذلك فان قلت ان الزكاة نقص من المال ومن بلغ الكمال لا ينقص والذهب قد بلغ الكمال والزكاة فيه اذا بلغ النصاب وهو ذهب في النصاب وذهب في الاوقاص ما زال عنه حكم الكمال قلنا كذلك أقول هكذا كان ينبغي لو رينا على هذا الاصل لكن عارضنا أصل آخر اهلبي وهو التبدل والتحول في الصور عند التجلي الالهي واختلاف النسب والاعتبارات على الجناب الالهي والعين واحدة والنسب مختلفة فهي العالمة من كذا والقادر وقوا الخالق من كذا فالحق سبحانه ما فرض الزكاة في أعيان المزكى من كونها أعياناً بل من كونها على الخصوص أموالاً في هذه الاعيان خاصة لا في كل ما ينطلق عليه اسم مال فاعتبرنا لما جاء الحكم بالزكاة فيه من اذلة النصاب المالية وما اعتبرنا أعيانها وما اعتبرنا في الاوقاص أعيانها من المال فرفعنا الزكاة فيها كما اعتبرنا في تحول التجليات الاعتقادات والمرتبة وما اعتبرنا الذات واعتبرنا في التنزيه الذات وما اعتبرنا المرتبة ولا الاعتقادات فلما كان أصل الوجود وهو الحق تعالى يقبل الاعتبارات سرت تلك الحقيقة في بعض الموجودات بل في الموجودات مطلقاً فاعتبرنا فيه ما وجدنا مختلفاً تارة لامور عقلية وتارة لامور شرعية ألا ترى الرقيق وهو انسان وله الكمال اذا اعتبرنا فيه المالية أو اعتبارنا أضافاً المشتري له التجارة فقومناه عليه بالقيمة وأنزلناه منزلة ما برزكى من المال فاخرجنا من قيمته الزكاة ألا ترى كماله الحق لا تقبل وصفاً من نعوت المحدثات فلما تجلت في حضرة التمثيل لا لبصار المقيدة بالحس المشترك تبعنا الاحكام هذا التجلي الخاص فقال تعالى جعت فلم تطعني وظممت فلم تسقني ومرضت فلم تعدني وما وقع النظر فيه من حيث رفع النسب قال ليس كمثل شيء وقال والله الغني عن العالمين فمن كان غنياً عن الدلالة عليه كان هو الدليل على نفسه لشدة وضوحه فانه لا شيء أشد في الدلالة من الشيء على نفسه وقد نبهتكم على ان الاحكام تتبع الاعتبارات والنسب بعد أن وقع الحكم من الشارع في أمر ما بحكمه عليها فلا بد لنا أن ننظر ما اعتبر فيه حتى حكم عليه بذلك الحكم بهذا يفضل العالم على الجاهل فاذا انقضى هذا فاعلم ان البلوغ بالسنة والانبات أو الحلم للعقل هو كالنصاب في المال فكما ان النصاب اذا وجد في المال وجبت الزكاة فيه كذلك يجب التكليف على العاقل اذا بلغ ثم بعد أن ان البلوغ يستحكم عقله لمرور الزمان عليه كما يز يد المال بالتجارة فظهر الاوقاص فمن لم يجد في استحكام عقله ان الله هو الفاعل مطلقاً وان العبد لا أثر له في الفعل وجبت عليه الزكاة في الاوقاص والزكاة حق الله في المال فنضيف الى الله من أعماله ما ينبغي أن يضيف وهذا رجلان منهم من يضيف الى الله ما يضيفه على جهة الحقيقة ويضيف الى نفسه من أعماله ما يضيف على جهة الادب كقوله فأردت أن أعيبها وكقوله فأرد ربك أن يبلغا أشدهما وكقول الخليل واذا مرضت فهو يشفيني وكقوله ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك ومنهم من يضيف ذلك العمل كله الى الانسان عقلاً وشرعاً كالنعتي ويضيف الى الله من ذلك خلق القدرة له في هذا العامل لا غير وأما من لا يرى الافعال في استحكام عقله الا من الله ولا أثر للعبد فيها لم ير الزكاة في الاوقاص لانه ما تم ما يرد الى الله فانه علم ان الكل لله كما قال شيبان الراعي لما سئل عن الزكاة فقال لابن حنبل وللشافعي وهما كانا السائلين على مذهبنا وعلى مذهبكم ان كان على مذهبنا فالكل لله لا نملك شيئاً وان كان على مذهبكم ففي كل أربعين شاة من النعم شاة فاعتبر شيبان أمراً ما فوجب الزكاة واعتبر أمراً آخر فلم يوجب الزكاة والمال هو المال بعينه

﴿وصل في فصل ضم الورق الى الذهب﴾

فمن قائل نضم الدراهم الى الدينار فاذا كان من مجموعهما النصاب وجبت الزكاة ومن قائل لا يضم فضة الى ذهب ولا ذهب الى فضة وبه أقول (الاعتبار في ذلك) قال النبي صلى الله عليه وسلم ان لعينك عليك حقاً ولنفسك عليك حقاً

فكل ونم وان كان الانسان هو الجامع لعينه ونفسه الحيوانية ولكن جعل الله لكل واحد منهما حقاً يخصه فحق العين هنا النوم وحق النفس النباتية التغذي وهو الاكل فلا يضم شئ الى شئ فان النوم ما يقوم مقام الاكل ولا الاكل يقوم مقام النوم فلا يضم شئ الى شئ والذي يرى ضم الشئ الى الشئ يرى ضم النوم الى الاكل فان الاكل سبب في حصول النوم لما يتولد منه من الابخرة المرطبة التي يكون بها النوم فتنال العين حقها والنفس حقها فلا بأس بضم الذهب الى الفضة لحصول الحق من ذلك المجموع

﴿وصل في فصل الشريكين﴾

فن قائل ان الشريكين لازكاة عليهما في مالهما حتى يكون لكل واحد منهما نصاب وبه أقول ومن قائل ان المال المشترك حكمه حكم مال رجل واحد (الاعتبار في ذلك) العمل من الانسان اذا وقع فيه الاشتراك فليس فيه حق لله فلا زكاة فيه لان الله تعالى يقول أنا أغني الشركاء عن الشرك فن عمل عملاً مشتركاً فيه غيرى فانما يرى وهو الذي أشرك وقال صلى الله عليه وسلم من قال هذا لله ولو جوهكم فهو لجوهكم ليس لله منه شئ والنصاب بالاشتراك غير معتبر فان الشريكين في حكم الاتصال وان كانتا متصليين فان الاتصال هو الدليل على وجود الانفصال اذ لولا الفصل لم يكن الاتصال واذا كان الحكم للاتصال ولم يبلغ أحدهما ما عنده النصاب في ماله لم يجب عليه الزكاة فان الزكاة وان كانت تطلب المال فما تطلبه الامن المكاف باخواجه لا ترى المال الذي في بيت المال ما فيه زكاة لاشتراك الخلق فيه مع وجود النصاب فيه وحلول الحول اذ امسكه الامام ولم يفرقه اصلحه وآهاني ذلك فلما اعتبر الخلق المشتركين فيه لم تبلغ حصته واحد منهم النصاب ولم يتعين أضرار المال فاذا عينه الامام ودفع اليه ما يبلغ النصاب فقد خرج من بيت المال وتعين ماله فزال ذلك الحكم فاذا مضى عليه الحول أدى زكاته انتهى الجزء الرابع والخمسون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿وصل في فصل زكاة الابل﴾

الزكاة فيها بالاتفاق وقدرها ونصابها مذكور في أحكام الشريعة (الاعتبار) حكم الشارع على الابل انها شياطين فأوجب فيها الزكاة لتطهر بذلك من هذه النسبة اذ الزكاة مطهرة قرب المال من صفة البخل الشيطنة البعد يقال بتر شطون اذا كانت بعيدة الفعر وسمى الشيطان ابعد من رحمة الله لما أبى واستكبر وكان من الكافرين والافعال والاعمال اذ لم تنسب الى الله فقد أبعدت عن الله فوجب الزكاة فيها وهو الله فيها من الحق بردها اليه سبحانه فاذا ردت اليها كسبت حلة الحسن فقيل أفعال الله كلها حسنة والزكاة واجبة على المعتزلى من حيث اعتقاده خلق أعمال العباد لهم والاشعري تجب عليه الزكاة لاضافة كسبه في العمل الى نفسه وكان في كل خمس ذود شاة والخمس هو عين الزكاة من الورق وهو ربع العشر فصار حكم العدد الذي كان زكاة بزكى أيضاً كمن يرى الزكاة في الاوقاص فيخرج من كل أربعة درهماين درهم او من أربعين درهماً درهماً وكما أخرجت من الذهب درهماً في الاوقاص وليس الورق من صنف الذهب كذلك الشاة تخرج من زكاة خمس من الابل وليست من صنفها كذلك يؤخذ حق الله من الجارحة بالخرق بالنار والقطع في السرقة والنفس المكاف هي السارقة وليست من جنس الجارحة وتطهرت من حكم السرقة بقطع اليد كما تطهر الخمس من الابل باخراج الشاة وليست من صنف المزكى وقد تقدم حكم الاوقاص فلا يحتاج الى ذكره هنا

﴿وصل في صفار الابل﴾

فن قائل تجب فيها الزكاة ومن قائل لا تجب (الاعتبار) الصغير لا يجب عليه التكليف حتى يبلغ فلا زكاة في صفار الابل والصغير يعلم الصلاة ويضرب عليها وهو ابن عشر سنين ولا يضرب الاعلى واجب والبلوغ ما حصل فتجب الزكاة في صفار الابل العقل اذا وجد من الصبي وان لم يبلغ فن اعتبر البلوغ أسقط التكليف ومن اعتبر استحكام العقل أوجب

التكليف فيما نص الشرع عليه لان الحكم في ذلك له قال تعالى الحقنا بهم ذرياتهم وقال وآتيناهم صلبا وقال في المهد آتاني الكتاب وجعلني نبيا وجعلني مباركا أينما كنت في المهد وغيره وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حيا وبرّ ابوالدني ومن برّه بها كونه برّاها مما نسب اليها بشهادته وأني في كل مادّة عامه ببنية الماضي ليعرف السامع بمحصل ذلك كله عند موهوصي في المهد وقد ذكر أن الله تعالى أوصاه بالصلاة والزكاة مادام في الحياة وأنه آتاه الكتاب والحكمة ولكن غاب عن أبصار الناس ادراك الكتاب الذي آتاه حتى ظهر في زمان آخر وأما الحكمة فظهر عينها في نفس نطقه بمثل هذه الكلمات وهو في المهد والانسان صغير من حيث جسمه لعدم مرور الا زمان الكثيرة عليه في هذه الصورة وأصغر مدته زمان تكوينه ثم لا تزال مدته تكبر الى حين موته فكما كبر جسمه صغر عمره فلا ينفك من اضافة الكبر والصغر اليه فزيادته نقصه ونقصه زيادته فانظر ما أعجب هذا التدبير الالهي

﴿وصل في فضل زكاة الغنم﴾

الاتفاق على الزكاة فيها بلا خلاف وبالله التوفيق (الاعتبار في هذا الوصل) قال تعالى في نفس الانسان قد أفلح من زكاه وقد تقدم الكلام عليها وان الله أقام الرأس من الغنم مقام الانسان الكامل فهو قيمته فانظر ما أكمل مرتبة الغنم حيث كان الواحد منها فداء نبي مكرم فقال وقد يناله بذيخ عظيم فعظمه الله وناب مناب هذا النبي المكرّم وقام مقامه فوجبت الزكاة في الغنم كما أفلح من زكى نفسه شعر

فداء نبي ذبيح لقربان * وابن ثؤاج الكبش من نوس انسان
وعظمه الله العظم عناية * بناؤ به لم أدر من أيّ مسيزان
ولاشك ان البدن أعظم قيمة * وقد نزلت عن ذبيح كبش لقربان
فيا ليت شعري كيف ناب بذاته * شخص كيش عن خليفه رحمان

﴿وصل في فضل زكاة البقر﴾

والاتفاق أيضا من علماء الشريعة على الزكاة فيها (الاعتبار في ذلك) يقول الله سبحانه في نفس الانسان قد أفلح من زكاه يعني النفس ولما كانت المناسبة بين البقر والانسان قوية عظيمة السلطان لذلك حتى بها الميث لما ضرب ببعض البقر فجاء بالضرب اشارة الى الصفة القهرية لما شمتحت نفس الانسان أن تكون سبب حياته بقرة ولا سيما وقد ذبحت وزالت حياتها حتى بحياتها هذا الانسان المضروب بيهضها وكان قد أفي لما عرضت عليه فضرب ببعضها حتى بصفة قهرية لا لا نفقة التي جبل الله الانسان عايبها وفعل الله ذلك ليعرفه ان الاشتراك بينه وبين الحيوان في الحيوانية محقق بالحد والحقيقة ولهذا هو كل حيوان جسم متفرد حساس فالانسان وغيره من الحيوان وانفصل كل نوع من الحيوان عن غيره بفصله المقوم لذاته الذي به سمي هذا انسانا وهذا بقرا وهذا غنما وغير ذلك من الانواع وما أفي الانسان الامن حيث فصله المقوم وتخيل ان حيوانيته مثل فصله المقوم فأعلمه الله بما وقع ان الحيوانية في الحيوان كله حقيقة واحدة فأفاد ما لم يكن عنده وكذلك ذلك الميث ما حيي الابحية حيوانية لابيحية انسانية من حيث انه ناطق وكان كلام ذلك الميث مثل كلام البقرة في بني اسرائيل حيث قالت ما خلقت لهذا انما خلقت للعرب ولما قال النبي صلى الله عليه وسلم هذا الخبر الذي جرى في بني اسرائيل قال الصحابة تعجبوا بالبقرة تكلم فقال الرسول الله صلى الله عليه وسلم أنتن بهن لو مارأ وان الله قد قال ما هو أعجب من هذا ان الجلود قالت أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء وهن اعلم غامض لمن كشف الله عن بصيرته فوجبت الزكاة في البقر كما ظهرت في النفس ثم مناسبة البرزخ بين البقر والانسان فان البقر بين الابل والغنم في الحيوان المزكي والانسان بين الملك والحيوان ثم البقرة التي ظهر الاحياء بموتها والضرب بها برزخية أضافي سنهائها ولونها فهي لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك فهذا مقام برزخي فهي لا بيضاء ولا سوداء بل صفراء والصفرة لون برزخي بين البياض والسواد فتحقق ما أو مانا اليه في هذا الاعتبار فانه يحتوي على معان جليلة وأسرار لا يعرفها الا أهل النظر والاستبصار

﴿وصل في فضل الحبوب والتمر﴾

فقد عرفت أيضاً ما يجب الزكاة فيه من ذلك بالاتفاق ﴿والاعتبار في ذلك﴾ النفس النباتية وهي التي تسمى بالغذاء فزكاتها في الإنسان بالصوم ولكن له شرط في طريق الله وهو أن الصائم انما يمسك عن الاكل بالنهار فليأخذ ما كان يستحق ان يأكل بالنهار ويتصدق به ليخرج بذلك من البخل فاذا لم يفعل ذلك عندنا واستوفى في عشاءه ما فاته بالنهار فأمسك وبهذا ينفصل صوم خواص أهل الله عن صوم العامة وماتسحر رسول الله صلى الله عليه وسلم الارحة العامة حتى يحدوا ما يتأسوا به فان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان مواصلاً فليواصل حتى السحر مع انه يرغب في تجميل الفطر وتأخير السحور قال تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وهذا الاعتبار فيما يزكى من الحبوب وبالله التوفيق ﴿وصل﴾ وأما التمر فهو أيضاً كما قلنا زكاة فيه بالاتفاق وقد تقدم ذلك ﴿وأما اعتبار التمر في الزكاة﴾ فاعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل النخلة عمة لنا وشبهها بالمؤمن حين سأل الناس عنها ووقع الناس في شجر البوادي ووقع عند عبد الله بن عمر انها النخلة أصاب ما أراه رسول الله صلى الله عليه وسلم وبهذا الحديث يحتج على إباحة الخزورات التي نستعملها الناس فكأن التمر نجب فيه الزكاة شرعاً كذلك المؤمن لما شارك الحق في هذا الاسم نعمين للحق فيه حق كاتعين في جميع الاماء الحسنى يسمى ذلك الحق زكاة فيزكى المؤمن هذه النسبة اليه بالصدق في جميع أقواله وأفعاله وأحواله واعطاء الامان منه لكل خائف من جهته فاذا صدق في ذلك كله صدقه الله تعالى لانه لا يصدق سبحانه الا الصادق ولا يصدق تعالى الا من اسمه المؤمن لا غير فصدق العبد رد لاسم الله المؤمن عليه كدورة الناظر في المرأة على الناظر لصدق سبحانه فيها صدق فيه هذا العبد فهذا كانه من نسبة الايمان اليه فأعطى حق الله من ايمانه بما صدق فيه من أقواله وأفعاله وأحواله وتمت أصناف ما يزكى من الاموال المتفق عليها بلحق بهما ما اختلف فيه فانه لا يخولان يكون ما اختلف فيه نباتاً وحيواناً ومعدناً وقد ينادى في المتفق عليه فليحكم في المختلف فيه بذلك الحكم وليعتبر فيه ما يلحق بذلك الصنف حتى لا يطول الكلام ومنهبتا في هذا الكتاب الاقتصار والاختصار جهد الطاقة فان الكتاب كبير يحتوي على ما لا بد منه في طريق الله من الاتهام والاصول فان البناء والفروع تكاد لا تنحصر بل لا تنحصر والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿وصل في فضل الخرص﴾

الاتفاق على اجازة الخرص فيما يخص من النخيل وغير ذلك وهو تقدير النصاب في ذلك حتى يقوم مقام الكيل ﴿والاعتبار في ذلك﴾ هو موضع خطر يحتاج الى معرفة وتحقيق في المقادير وبصيرة حادة قال تعالى قبل الخراصون وهذه اشارة تلحق بالتفسير وان لم ترد بها التفسير ولكن لتقارب المعنى والمكيل والموزون بمنزلة العلم والخرص بمنزلة غلبة الظن والاصل العلم ثم انه اذا تعدد العلم حكمنا بغلبة الظن وذلك لا يكون الا في الاحكام الشرعية أعني في فروع الاحكام فان الحاكم لا يحكم الابشهادة الشاهد وهو ليس قاطعاً بما شهد به من ذلك والاصل في الحكم المشروع غلبة الظن حتى في السعادة عند الله فان الله يقول أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي خير الحسن الظن بالله اذا غاب على العبد أتيجه له السعادة كما ان سوء الظن بالله يرد به وذلك ظنكم الذي ظنتم بربكم أرداكم فما اختلف العلماء في حكم الحاكم بين الخصمين بغلبة الظن واختلفوا في حكمه بعلمه فكانت غلبة الظن في هذا النوع أصلاً متفقاً عليه يرجع اليه وكان العلم في ذلك مختلفاً فيه والحق تعالى وان لم يكن عنده الا العلم فانه يحكم بالشهود ولهذا جاء قول رب احكم بالحق أي بما شرعت لي وأرسلتني به وفي هذا الطريق معرفة الله بالعقل بطريق الخرص ولهذا تقبل الشبهة القادحة في الادلة ومعرفة الله من طريق الشرع المتوازن مقطوع بها لا تندح فيها شبهة عند المؤمن أصلاً وان جهلت النسبة فالعلم بالله من جهة الشرع وهو تعريف الحق عباداً بما هو عليه فانه أعلم بنفسه من عبادته وبه فان العلم به منه ان يعلم انه جامع بين التنزيه والاشبيه وهذا في الادلة النظرية غير سائغ أعني الجمع بين الصدين في المحكوم عاياه ليس ذلك الاهنا خاصة فلا يحكم عليه خلقه والعقل ونظره وفكره من خلقه فكلامه في موجدته بأنه ليس كذا أو هو كذا خرص بلا شك

والخارص قد يصيب وقد يخطئ والعلم بالله من حيث القطع أولى من العلم به من حيث الخرص وإن كان الخرص لا بد منه في العلم بالله ابتداء

﴿وصل في فصل ما كل صاحب التمر والزروع من تمره وزرعه قبل الحصاد والجداد﴾
 فمن قائل بحسب ذلك عليه في النصاب ومن قائل لا بحسب عليه ويترك الخارص لرب المال ما كل هو وأهلوهياً كل
 ﴿الاعتبار﴾ تمر الانسان وزرعه أعماله وأعماله واجبة ومندوب اليها وبإحاطة خاصة وأما المكروه والمحظور
 فلا دخول لها هنا ولا سيما المحظور خاصة في الزكاة وقد يدخل في الزكاة بوجه خاص في فعل المحظور وذلك ان المؤمن
 لا تخصص له معصية أصلاً من غير أن تكون مشوبة بطاعة وهم الذين خلطوا أعمالاً صالحاً وآخرين طاعة التي تشوب
 كل معصية هي الايمان بها انها معصية وكما هي طاعة في عين معصية فهي قرب في عين بعد فذلك الايمان هو زكاتها
 فيظهر المحظور بالايمان فهو قوله تعالى يبدل الله سيئاتهم حسنات فاذا أعطى هذا القدر في عمل المعصية وقع
 الترجي للعبد من الله في القبول وهو قوله تعالى وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً وهؤلاء
 منهم عسى الله أن يتوب عليهم أى يرجع عليهم بالرحمة والقبول والغفران وبديل السيئات فهذه عناية الزكاة
 أثرت في الحظر * وأما في أعمال الطاعات فنصابها الذي يجب فيه الزكاة زكاتها المباح من عامله خاصة وهو الذي
 يخص النفس فان الزكاة وان كانت حق الله فها هي حق الله الامن حيث انه شرعها فهي راجعة اليها فان الله عين
 مصارفها بذكر الاصناف الذين يأخذونها فصدق الله على الانسان بالمباح في الثمانية الاعضاء من جميع أعماله
 فتلك الزكاة التي أعطاه الله من جميع أعماله وذلك لفقره ومسكنت وعمله وتألفه على طاعته واجتماعه من حيث
 ايمانه عليها وفكالك رقبته من رق الواجبات في أوقات المباحات وان اندرجت فيها أغنى الواجبات لانه يجب عليه
 اعتقاد المباح انه مباح الى غير ذلك فمن حاسبه عليه في النصاب فلكونه من جملة ما شرع له لان المباح مشروع كالواجب
 فلهذا يتصرف فيه تصرف من أبيع له لا تصرف الطبع ومن قال لا بحسب عليه فلكونه وان كان مباحاً انما راعى
 سقوط التكليف في المباح لان المكلف لا يكون مخيراً فان التكليف مشقة والتخير لا مشقة فيه وان تضمن الحيرة
 والتردد

﴿وصل في فصل وقت الزكاة﴾

فجمهور العلماء في الصدر الاول مجمعون على وجوب الزكاة في الذهب والفضة والماشية باشتراط الحول وما خالف
 في ذلك أحد من الصدر الاول فيما نقل اليها الابن عباس ومعاوية لانه لم يثبت عندهما في ذلك حديث صحيح ثابت
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعلم ان الحول فيه كمال الزمان فأشبه كمال النصاب فكما وجبت بكمال النصاب
 وجبت بكمال الزمان ومعنى كمال الزمان تعميمه لفصول الاربعه فيه ولهذا ينتظر بالعين الحول الكامل حتى تمر عليه
 الفصول الاربعه فلا تغير في حاله شيئاً أى لا حكم له في عتته لعدم استعداده لتأثيرها وكما الانسان انما هو في عقله فاذا
 كمل في عقله فقد كمل حوله فوجب عليه اخراج الزكاة وهي ان يعلم ماله الله عليه من الحقوق فيجتهد في أداء ذلك ووقت
 الحبوب والتمر يوم حساده وجده من غير اشتراط الحول اذ قدم الحول على الاصل وهو ما للخريف والشتاء
 والربيع والصيف فيه من الأثر فكأنه ما خرج عن حكم الحول بهذا الاعتبار فمن العبادات ما هي مرتبطة بالحول
 كالحج والصيام وما ذكرناه من صنف مامن أصناف المال الزكي ومن العبادات الواجبة ما لا يرتبط بالحول كالصلاة
 والعمرة ونوافل الخيرات ما عدا الحج فان واجبه ونافله سواء في الحول

﴿وصل في فصل زكاة المعدن﴾

فمن العلماء من راعى فيه الحول مع النصاب تشبيهاً بالذهب والفضة ومنهم من راعى فيه النصاب دون الحول تشبيهاً بما
 تخرجه الارض مما يجب فيه الزكاة ﴿وصل الاعتبار في هذا﴾ المعدن الطبيعة التي تتكون عنها الاجسام ونفوس
 الاجسام الجزئية والطبيعية أربع حقائق بتأليفها مظهر عالم الاجسام وفي العلم الالهي ان العالم ظهر عن الله تعالى من كونه

حياء المأمريد أقدر الاغير وكل اسم له حكم في العالم فدخل تحت حيطه هذه الاربعة الاسماء الامهات فن راعى النصاب دون الحول اعتبر هذا فانه فوق الزمان فاذا تكوّن عن الانسان ما يتكوّن عن الطبيعة فقد بلغ النصاب فوجبت الزكاة وهي الخاق ذلك بالاربعة الصفات الثابتة في العلم الالهي الذي لا يصح التكوّن الا بها والطبيعة آله لاله ومن اعتبر الحول مع النصاب فانه اذا تكوّن عن الانسان ما يتكوّن عن العناصر لا عن الطبيعة والعناصر لا يتكوّن عنها شيء الا بمرور الازمان عليها وهي حركات الافلاك التي فوقها فز كاتهما مقيدة بالزمان وهي اعطاء حق الله تعالى من ذلك التكوّن باضافته الى الوجه الخاص الالهي الذي له في كل ممكن من غير نظر الى سببه وهذا هو عالم الخلق والامر والاول هو عالم الامر خاصة فاعلم ذلك

﴿وصل في فصل حول ربح المال﴾

فطائفة رأت ان حوله يعتبر فيه من يوم استغيد سواء كان الاصل نصاباً أو لم يكن وبه أقول وطائفة قالت حول الربح هو حول الاصل أي اذا اكمل الاصل حولاً الى الربح معه سواء كان الاصل نصاباً أو أقل من نصاب اذا بلغ الاصل مع ربحه نصاباً وانفرد بهذا مالاً وأصحابه وفرقت طائفة بين أن يكون رأس المال الحائل عليه الحول نصاباً أو لا يكون فقالوا ان كان نصاباً الى ربحه مع رأس المال وان لم يكن نصاباً لم يربح ﴿وصل الاعتبار في هذا﴾ الاعمال هي المال وربحها ما يكون عنها من الصور كالصلى أو الذباكر بخلافه من ذكره وصلاته ملك يستغفر له الى يوم القيامة فالصور التي تلبس الاعمال هي أرباحها كإعانة الزكاة بآتيه ماله الذي هو قدر الزكاة شجاعاً أو قريع له ز بيتان يطوق به ويقال له هذا كترك والاعمال على قسمين عمل روحاني وهو عمل القلوب وعمل طبيعي وهو عمل الاجسام وهي الاعمال المحسوسة فما كان من عمل محسوس اعتبر فيه الحول وما كان من عمل معنوي لم يعتبر فيه الحول لانه خارج عن حكم الزمان ولا بد من اعتبار النصاب في المعنى والحس وقد تقدّم اعتبار النصاب وهو المقدار قبل هذا من هذا الباب وصورة الزكاة في ذلك الربح هو ما يعود منه على العامل من الخير من كونه موصوفاً بصفات الدين لا عطاءهم الزكاة من فقير ومسكين وغير ذلك وهو قول النبي صلى الله عليه وسلم فيما يخلق من الاعمال من صور الاملاك انه يستغفر له ذلك الملك الى يوم القيامة ولقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا بمكة في المنام وهو يقول ويشبر الى الكعبة ياسا كني هذا البيت لاتمنعوا أحد اطاف هذا البيت في أي وقت كان من ليل أو نهار أن يصلي في أي وقت شاء من ليل أو نهار فان الله يخلق له من صلاته ملكاً يستغفر له الى يوم القيامة ومصدق بعض هذا الخبر ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يا بني عبد مناف لاتمنعوا أحد اطاف هذا البيت وصلي في أي وقت شاء من ليل أو نهار خرجه النساء في سننه والله أعلم

﴿وصل في فصل حول الفوائد﴾

وهو ما يستفاد من المال من غير ربحه فقال بعض العلماء ان العلماء أجمعوا على ان المال اذا كان أقل من نصاب واستغيد اليه مال آخر من غير ربحه فكمّل من مجموعهما نصاباً انه يستقبل به الحول من يوم كمل واختلفوا اذا استفاد مالا وعنده نصاب مال آخر فدخل عليه الحول فقال بعضهم يزكي المستفاد ان كان نصاباً لحوله ولا يضم الى المال الذي وجبت فيه الزكاة وبه أقول وقال بعضهم الفوائد كلها تزكي لحول الاصل اذا كان الاصل نصاباً وكذلك الربح عندهم ﴿وصل اعتبار هذا الفصل﴾ من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها فقد استفاد من عمل غيره مالم يكن من عمله فيكون ربحه وانما هو عمل والحكم في ذلك في الاعتبار على ما هو في الحكم الظاهر كما فصلناه في المذهب على اختلافها فيما اختلفوا فيه واجماعها فيما أجمعوا عليه كما تقدّم في الفصول قبله من الاعتبار في ذلك سواء

﴿وصل في فصل اعتبار حول نسل النعم﴾

من العلماء من قال حول النسل هو حول الاتمات كانت الاتمات نصاباً أو لم تكن ومن قائل لا يكون حول النسل حول الاتمات الا ان تكون الاتمات نصاباً ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ ألحقهم ذرياتهم وما ألتناهم من عملهم من شيء وهذا في الذين آمنوا واتبعهم ذريتهم بإيمان فهذه الذرية بمنزلة نواقل الخيرات والاتمات مثل فرائض

الخيرات وكما يتقرب بالفرائض كذلك يتقرب بالنوافل وقد وردت الاخبار بما تنتجه نوافل الخيرات من القرب
الالهي فجعل لها حكماني نفسها فهذا الاعتبار من أفرد نسل الغنم بالحكم ومن ألحقها بالامتهات كما ذكرنا في المذهبين
واعتبار ان نوافل الخيرات فرائض وكان حكمها حكم الفرائض فلهذا ضمت اليها فان صلاة التطوع وهي النافلة التي
لا تجب على الانسان ولا يصح بتركها اذا شرع فيها في صلاة نافلة أو صيام أو حج فانه يلزم ما فيها من الفرائض فالركوع
والسجود والقيام في صلاة النافلة فريضة واجبة عليه لا تصح أن تكون صلاة الابهة الاركان ولهذا قال الله اكملوا
لعبدي فريضته من تطوعه فيكمل فرض المفروض من فرض التطوع كان العمل ما كان خلق الله في نوافل
الخيرات ما يحوي عليه من الفرائض وهو زكاتها وما في ذلك من الفضل يعود على عاملها ولهذا يكون الحق سبحانه
وبصره في التقرب بالنوافل

﴿وصل في فصل فوائد الماشية﴾

قد تقدم اعتبار مثله في فوائد الناض فأغنى عن ذكره في هذا الفصل وانما جئنا به لننبه عليه

﴿وصل في فصل اعتبار حول الدبون﴾

فيمر يرى الزكاة فيه فان قوما قالوا يستقبل به الحول من اليوم الذي قبضه يعني الدين من غيره والذين يقولون في الدين
الزكاة اختلفوا فمن قائل يعتبر فيه من أول ما كان ديناً وان مضى عليه حول زكي زكاة حول وان مرت عليه أحوال
زكي لكل حول مرت عليه زكاة فأنزله صاحب هذا المذهب منزلة المال الحاضر ومن قائل يزكيه لعام واحد خاصة
وان أقام أحواله عند الذي عنده الدين فلا زكاة فيه الا هذا القدر ولا أعرف له حجة في ذلك (الاعتبار في هذا) الحج
عن الميت ومن لا يستطيع كما ورد في النص وصيام ولي الميت اذا مات وعليه صيام فرض رمضان فصار حقا
لله فيه على الولي الذي يحج أو يصوم فذلك الحق هو قدر الزكاة الذي في الدين وتبرأ ذمة الذي عنده الدين كما كان الذي
عنده الدين لازكاة عليه فيما عنده لانه ليس بمالك له ومن يرى انه لازكاة عليه فيه مادام عند المديون يرى انه ليس
للا انسان الاماسي وليس بيده مال يسمى فيه بخير بل خيره منه كونه وسع على المديون بما أعطاه من المال فعين هذا
الفعل قام فيه مقام الزكاة فأغنى عن أن يزكيه وأي خير أعظم عن وسع على عباد الله وقد قرر العلماء ان المقصود
بالزكاة ما هو سد الخلة والذي بأخذ الدين لولا حاجته ما أخذه والذي يعطيه ذلك قد سد منه تلك الخلة فأشبه الزكاة من
هذا الوجه فهذا الاعتبار من لا يرى زكاة فيه حتى يقبضه ويستقبل به الحول من يوم قبضه وآية المديون على ما قلناه قوله
تعالى وأقرضوا الله قرضاً حسناً ومن ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً ولما كان في القرض سد الخلة لذلك قالت
اليهود ان الله فقير ونحن أغنياء أي من أجل فقره طلب القرض منا وغابوا عن الذي أراده الحق تعالى من ذلك من
غاية وصلته بخلقه كما جاء في الصحيح جفت فلم تطعمني وشبه ذلك والباب واحد وقد تقدم الكلام في القرض في
أول الباب

﴿وصل في فصل حول العروض عند من أوجب الزكاة فيها﴾

وقد تقدم اعتبار الحول والذي أذهب اليه انه لازكاة فيها لعدم النص في ذلك وكأنه شرع زائد وهو القياس المرسل
لا شرع مستنبط من شرع ثابت والله أعلم فمن العلماء من اشترط مع العروض وجود الناض ومنهم من اعتبر فيه
النصاب ومنهم من لم يعتبر بذلك وقال أكثر العلماء المديرو وغير المديرو حكمه واحد وان من اشترى عرضاً حال عليه
الحول فقوموز كاه وقال قوم بل يزكي عنه به أقول لا قيمته ﴿وصل الاعتبار في هذا﴾ العروض هو ما يعرض على
الانسان من أعمال البر بما لا ينقله في ذلك أو يكون من الاعمال التي لا تشترط فيها النية وله الثواب عليها كما قال صلى
الله عليه وسلم أسألت على ما أسلفت من خير أي لك ثوابه وان لم يكن فعلك فيه عن شرع ثابت لكنه مكارم خلق
فصادف الحق فجوزى عليه فلولم يكن في ذلك العمل الذي عرض حق لله لنسبة تعطيه ما صح أن ينسب عليه فذلك زكاته
من حيث لا يشعر

﴿وصل في فصل تقدم الزكاة قبل الحول﴾

فن العلماء من منع من ذلك والمنع أقول ظاهرا لا باطنا ومنهم من جوز ذلك (الاعتبار) اعتبار التجويز وقدموا لانفسكم ومانعتموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله وسارعوا الى مغفرة من ربكم وأولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون وقوله صلى الله عليه وسلم فعين أنى بالشهادة قبل أن يسألها فاعظم ما فيها من الاجر على أجر من أتى بالشهادة بعد أن طوب بأدائها وأما اعتبار المنع فان الحكم للوقت فلا ينبغي أن يفعل فيه ما لا يقتضيه وهذا قائم من العلوم من علوم الاسماء الالهية وهل يحكم اسم في وقت سلطنة اسم آخر مع بقاء حكم صاحب الوقت وهل يشتركان في الوقت الواحد فيكون الحكم لكل واحد من الاسماء حكم في وقته وهل حكم الوقت هو الحاكم على الاسم بأن جعله بحكم الاستعداد المحكوم فيه الفى أعطاء الوقت فاوقع حكم الالف وقته الى مثل هذا فاعلمه ويكفي هذا القدر من اعتبار باب الزكاة والحمد لله انتهى الجزء الخامس والخمسون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿الباب الحادى والسبعون في أسرار الصوم﴾

يا صاحكا في صورة الباكي • أنت بنا المشككو والشاكي
الصوم امساك بلا رفعة • ورفعة من غير امساك
وقد يكونان معا عند من • يثبت توحيداً بأشراك
صيدت عقول عن تصاريها • بلا حبال وأشراك •
صيدت عقول عن تصاريها • بصارم للشرع بتاك •
فسلمت ماردة برهانها • وآمنت من غير ادراك
جوى بها نجم الهدى سابحا • ما بين املاك بافلاك
لولاك يا نفسى لما كنته • كانه لولاك لولاك •
صوم عن الكون ولا تفطرى • بدأ الله الخلق أولاك
وانوى بذاك الصوم من حيث هو • فانه بالطبع غذاك
في الصوم معنى لو تدبرته • ما حل غلوق بمغناك
لامثل للصوم كذا قالى • شارعه فدبرى ذاك
• لانه ترك فأين الذى • عملته أو أين دعواك
فدريج الامر الى أصله • بذاك ربي قد تولاك
والصوم ان فكرت في حكمه • وأصل معناه بمعناك
ثم أتى من عنده مخبر • عن صومك المشروع عراك
فالصوم لله فلا نجهملى • وأنت مجتلاه فإياك
الصوم لله وأنت التى • نموت جوعا فاعلمى ذاك
أنتك الرحمن من أجل من • يظهر منك حين سواك
سبحان من سواك أهلاه • ولم ينسل ذلك الاك
فأنت كالارض فراش له • وعينه المنعوت بالباكي
وصنعة الله ترى عينها • بينكما فأين مجتلاه
لما دعوت الله من ذلة • به تعالى بك لباك •

والقلم الرفع في لوحه • سطر عنه وصفك الزاكي
فأنت عين الكل لأعينه • أدناك من وجهه وأقصاك
إياك أن ترضى بما ترضى • من أجل ما يرضيك إياك
كوني على أصلاك في كل ما • يريد لا تنسى فينساك
هذا هو العلم الذي جاءني • من قائل ليس بأفك •
أنزله عن أمر عـلامه • ما بين زهاد ونساك •
والحمد لله الذي خصني • بعلم أضواء وأحـلاك
وخصني بصورة لم يكن • كالمها إلا بابواك •

اعلم أيديك الله أن الصوم هو الامساك والرفعة يقال صام النهار إذا ارتفع قال امرؤ القيس • إذا صام النهار وهجرا • أي
ارتفع ولما ارتفع الصوم عن سائر العبادات كلها في الدرجة سمي صوما ورفعه سبحانه بنفي المثلية عنه في العبادات كما
سند كره وسلبه عن عبادته مع تعبد بهم به وأضافه إليه سبحانه وجعل جزءا من أنصف به بيده من إنيته وألحقه بنفسه
في نفي المثلية وهو في الحقيقة ترك للأعمال ونفي المثلية نعت سلبية فتقوت المناسبة بينه وبين الله قال تعالى في حق نفسه
ليس كمثل شيء فنفى أن يكون له مثل فهو سبحانه لا مثل له بالدلالة العقلية والشرعية وخرج النسائي عن أبي امامة قال
أثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت مرني بأمر أخذه عنك قال عليك بالصوم فإنه لا مثل له فنفى أن يماثل عبادته
من العبادات التي شرع لعباده من عرف أنه وصف سلبية أذ هو ترك المفطرات علم قطعا أنه لا مثل له إذا عين له تنصف
بالوجود الذي يعقل ولهذا قال الله تعالى الصوم لي فهو على الحقيقة لاعبادته ولا عمل واسم العمل إذا أطلق عليه فيه تجوز
كإطلاق لفظة الموجود على الحق المعقول عندنا تجوز لأن كان وجوده عين ذاته لا تشبهه نسبة الوجود إليه نسبة
الوجود إليها فإنه ليس كمثل شيء

باب إيراد حديث نبوي الهمي

خرج مسلم في الصحيح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل كل عمل ابن آدم له
إلا الصيام فإنه لي وأنا أجزي به والصيام جنة فإذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث يومئذ ولا يسخب فان سابغه أحد
أوقات له فليقل إلى امرؤ صائم إلى صائم والذي نفس محمد بيده خلف فم الصائم أطيب عند الله يوم القيامة من ريح المسك
والصائم فرحتان يفرحهما إذا أفطر فرح بفطره وإذا أتى به عز وجل فرح بصومه واعلم أنه لما نفي المثلية عن الصوم
كما ثبت فيما تقدم من حديث النسائي والحق ليس كمثل شيء لشي الصائم به عز وجل بوصف ليس كمثل شيء فراه به فكان
هو الرائي المرئي فلماذا قال صلى الله عليه وسلم فرح بصومه ولم يقل فرح بلقائه به فان الفرح لا يفرح بنفسه بل يفرح به
ومن كان الحق بصره عند رؤيته ومشاهدته فما رأى نفسه إلا برؤيته ففرح الصائم لحوقه بدرجته نفي المماثلة وكان
فرحه بالفطر في الدنيا من حيث اتصال حق النفس الحيوانية التي تطلب الغذاء لذاتها فلما رأى العارف اقتدار نفسه
الحيوانية النباتية إليه ورأى جوده بما وصل إليها من الغذاء أداء لحقها الذي أوجبه الله عليه قام في هذا المقام بصفة حق
فأعطى يده الله كما يرى الحق عند لقائه بعين الله فلماذا فرح بفطره كما فرح بصومه عند لقاءه به • بيان ما تضمنه
هذا الخبر • ولما كان الصائم موصوفا بأنه ذو صوم واستحق اسم الصائم بهذه الصفة ثم بعد اثبات الصوم له سلبه الحق
عنموأضافه إلى نفسه فقال إلا الصيام فإنه لي أي صفة الصمدانية وهي التنزيه عن الغذاء ليس إلا وإن وصفتك به • فأما
وصفتك باعتبار تقييد ما من تقييد التنزيه لا بإطلاق التنزيه الذي ينبغي لجلالي فقلت وأنا أجزي به فكان الحق
جزء الصوم للصائم إذا انقلب إلى ربه ولقيته بوصف لا مثل له وهو الصوم إذ كان لا يرى من ليس كمثل شيء إلا من
ليس كمثل شيء كذا نص عليه أبو طالب المكي من سادات أهل الذوق من وجد في رحله فهو جزاءه ما أوجب
هذه الآية في هذه الحالة ثم قوله والصيام جنة وهي الوقاية مثل قوله واتقوا الله أي اتخذوه وقاية وكونوا له أيضا

وقاية فأقام الصوم مقامه في الوقاية وهو ليس كمثل شئ والصوم من العبادات لا مثل له ولا يقال في الصوم ليس كمثل شئ فإن الشئ أمر بئوي أو وجودي والصوم ترك فهو معقول عديمي ووصف سلبى فهو لا مثل له لانه ليس كمثل شئ فهذا الفرق بين نعت الحق في نفي المثلية وبين وصف الصوم بها ثم ان الشارع نهى الصائم والنهي ترك ونعت سلبى فقال لا يرفق ولا يسهل خب فإمره به - مل بل نهاء أن يتصف بعمل ما والصوم ترك فصحت المناسبة بين الصوم وبين ما نهى عنه الصائم ثم أمر أن يقول لمن سابه أو قاله في صائم أى تارك لهذا العمل الذى عملته أنت أيها المقاتل والساب في جانبى فتره نفسه عن أمر ربه عن هذا العمل فهو مخبرانه تارك أى ليس عنده صفة سب ولا قتال لمن سابه وقاله ثم قال والذى نفس محمد بيده يقسم صلى الله عليه وسلم لخلاف فم الصائم وهو تغير رائحة فم الصائم التى لا توجد الا مع التنفس وقد تنفس بهذا الكلام الطيب الذى أمر به وهو قوله فى صائم فهذه الكلمة وكل نفس الصائم أطيب يوم القيامة يوم يقوم الناس لرب العالمين عند الله فجاء بالاسم الجامع المذعوب بالاسماء كلها فجاء باسم لا مثل له اذ لم ينسب أحد بهذا الاسم الا الله سبحانه فناسب كون الصوم لا مثل له وقوله من ربح المسك فان ربح المسك أمر وجودي بدركه الشام و يلتذ به السليم المزاج المعتدل فجعل الخلف عند الله أطيب منه لان نسبة ادراك الروائح الى الله لا تشبه ادراك الروائح بالمشام فهو خلف عندنا وعنده تعالى هذا الخلف فوق طيب المسك فى الرائحة فانه روح موصوف لا مثل لما وصف به فلا تشبه الرائحة الرائحة فان رائحة الصائم عن تنفس ورائحة المسك لا عن تنفس من المسك * ولنا واقعة فى مثل هذا كنت عند موسى بن محمد القباب بالنارة بحرم مكة يباب الخزورة وكان يؤذن بها وكان له طعام يتأذى برائحته كل من شمه وسمعت فى الخبر النبوى ان الملائكة تتأذى بما يتأذى منه بنو آدم ونهى أن تقرب المساجد رائحة الثوم والبصل والكرات فبت وأنا عازم أن أقول لذلك الرجل أن يزيل ذلك الطعام من المسجد لاجل الملائكة فرأيت الحق تعالى فى النوم فقال لى عز وجل لا تقبل له عن الطعام فان رائحته عندنا ما هى مثل ما هى عندكم فلما أصبح جاء على عادته اليها فأخبرته بما جرى فبكى وسجد لله شكرا ثم قال لى يا سيدي ومع هذا فالادب مع الشرع أولى فأزاله من المسجد رحمه الله ولما كانت الروائح الكريهة الخبيثة تنفر عنها الامزجة الطبيعية السليمة من انسان وملك لما يحسونه من التأذى لعدم المناسبة فان وجه الحق فى الروائح الخبيثة لا يدركه الا الله خاصة ومن فيه مزاج القبول له من الحيوان أو الانسان الذى له مزاج ذلك الحيوان لا ملك ولهذا قال عند الله فان الصائم أيضا من كونه انسا ناسليم المزاج يكره خلوف الصوم من نفسه ومن غيره وهل يتحقق أحد من المخلوقين السالمين المزاج ربه وقتنا وفى مشهد ما فيدرك الروائح الخبيثة طيبة على الاطلاق ما سمعنا بهذا وقولى على الاطلاق من أجل ان بعض الامزجة يتأذى برائح المسك والورد ولا سيما المحرور المزاج وما يتأذى منه فليس بطيب عند صاحب ذلك المزاج فلهدا قلنا على الاطلاق اذا الغالب على الامزجة طيب المسك والورد وأمثاله والمتأذى من هذه الروائح الطيبة مزاج غريب أى غير معتاد ولا أدري هل أعطى الله أحدا ادراك تساوى الروائح بحيث أن لا يكون عنده خبث رائحة أم لا هذا ما دققناه من أنفسنا ولا نقل اليان أحد ما أدرك ذلك بل المنقول عن الكل من الناس وعن الملائكة التأذى بهذه الروائح الخبيثة وما نرد بدادراك ذلك طيبا الا الحق هذا هو المنقول ولا أدري أيضا شأن الحيوان من غير الانسان فى ذلك ما هو لائق ما أقامنى الحق فى صورة حيوان غير انسان كما أقامنى فى أوقات فى صور ملائكة والله أعلم ثم ان الشرع قد نعت الصوم من طريق المعنى بالكمال الذى لا كمال فوقه حين أفرد له الحق ببل خاصا وسماه باسم خاص يطلب الكمال يقال له باب الريان منه يدخل الصائمون والرى درجة الكمال فى الشرب فانه لا يقبل بعد الرى الشارب شر بأصلا ومهما قبل فما ارتوى أرضا كان أو غير أرض من أرضين الحيوانات خرج مسلم من حديث سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فى الجنة بلبا يقال له الريان يدخل منه الصائمون يوم القيامة لا يدخل معهم أحد غيرهم يقال أين الصائمون فيدخلون منه فاذا دخل آخرهم أغلق فلا يدخل منه أحد ولم يقل ذلك فى شئ من منهى العبادات ولا أمورها الا فى الصوم فبين بالرى انهم حازوا صفة كمال فى العمل اذ قد انصفوا بما لا مثل له كما تقدم

ومالا يمثل هو الكامل على الحقيقة والصائمون من العارفين هنادخلوه وهذا يدخلون منه على علم من الخلاق
أجمعين فلندكر ان شاء الله في هذا الباب أحكام الصوم المشروع وتوابعه ولواحقه وأنواعه وواجبه ومندوبه كذا كرنا
فيما تقدم من أخواته من زكاة وصلاة في العموم والخصوص إلى طبقاتهم في ذلك وله عندنا مراتب وأهلها الصوم العام
المعروف الذي تعبدنا الله به وهو الصوم الظاهر في الشاهد على تمام شروطه فاذا فرغنا من الكلام على أحكام المسئلة
التي نورد هنا في ذلك انتقلنا إلى الكلام بلسان الخواص وخلصتهم على صوم النفس بما هي آصرة للحوارح وهو
امساكها عما حرم عليها في مسئلة مسئلة وارتفاعها عن ذلك وعلى صوم القلب الموصوف بالسعة نزول الالهى حيث
قال تعالى وسمنى قلب عبدي فتسكلم على صومه وهو امساكه هذه السعة أن يعمرها أحد غير خالقها فمن عمرها أحد
غير خالقها فقد أفطر في الزمان الذي يجب أن يكون فيه صائماً يشار إليه بمسئلة مسئلة والكلام على جملة المفطرات في
نوع كل صوم على الاختصار والتفريب فانه باب يطول وسأورد في هذا الباب من الاخبار النبوية ما تنقف عليه
ان شاء الله تعالى

﴿وصل في فصل تقسيم الصوم﴾

اعلم ان الصوم المشروع منه واجب ومنه مندوب اليه والواجب على ثلاثة أنواع منه ما يجب بإيجاب الله تعالى إياه ابتداء
وهو صوم شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن أي في صيامه أو عدة من أيام أخرى في حق المسافر أو لم يفطر عندنا
وعند غيرنا أن أفطر في حق المريض ومنه ما يجب لسبب موجب وهو صيام الكفارات ومنه ما يجب من الله بما أوجبه
الانسان على نفسه وهو غير مكروه وهو صوم النذر فانه يستخرج به من البخيل ومأثم واجب غير ما ذكرنا وأما المندوب
فنه ما يتقيد بالزمان المرغب فيه كصوم الايام البيض والاثنين والخميس وأشبه ذلك من الايام والشهور ومنه ما يتقيد
بالحال كصيام يوم وفطر يوم وهو أعدل الصوم وكالصيام في سبيل الله ومنه ما لا يتقيد بزمان وهو أن يصوم الانسان متى
شاء متطوعاً بذلك

﴿وصل في فصل الصوم الواجب الذي هو شهر رمضان لمن شهد﴾

فلنقدم في ذلك ذكر رمضان وبعده هذا تكام في أحكام صومه خرج مسلم من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال اذا جاء رمضان فتحت أبواب الجنة وغلقت أبواب النار وصفدت الشياطين زاد النسائي في كتابه ونادي
مناد في كل ليلة يا طالب الخير اهل ويا طالب الشر امسك رواه النسائي عن عرقعة عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه
وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم لما كان محججاً من رمضان سبباً في الشروع في الصوم فتح الله أبواب الجنة والجنة الستر
فدخل الصوم في عمل مستور لا يعلمه منه الا الله تعالى لانه ترك وليس بعمل وجودي فيظهر للبصر أو يعمل بالجوارح
فهو مستور عن كل ماسوى الله لا يعلمه من الصائم الا الله تعالى والصائم الذي ساء الشرع صائماً لا الجائع وغلقت الله أبواب
النار فاذا غلقت أبواب النار عادت نفسها عليها فتضاعف حرها عليها وكل بعضها بعضاً كذلك الصائم في حكم طبيعته
اذا صام غلق أبواب نار طبيعته فوجد للصوم حرارة زائدة لعدم استعمال المرطبات ووجد ألم ذلك في باطنه وتضاعفت
شهوته للطعام الذي يتوهم الراحة بتحصيله فتقوى نار شهوته بقلق باب تناول الاطعمة والامتناع وصفدت الشياطين
وهي صفة البعد فكان الصائم قريبا من الله بالصفة الصمدانية فانه في عبادة لا مثل لها فاقرب بهام من صفة ليس كمثل شيء
ومن كانت هذه صفة فقد صفدت الشياطين في حقه وورد في الخبر ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم فسدوا
بحمار به بالجوع والعطش أي هذه الاسباب معينة له على ما يريده من الانسان من التصرف في الفضول وهو ما زاد على
التصرف المشروع ثم اعلم علمك الله من لذه علما وجعل لك في كل أمر حكمة وحكما ان رمضان اسم من أسماء الله تعالى
وهو الصمد وورد الخبر النبوي بذلك روى أحد بن عدى الجر جاني من حديث نجيب أبي معشر عن سعيد المقبري عن
أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقولوا رمضان فان رمضان اسم من أسماء الله تعالى وان كان في هذا
الاسناد أبو معشر فان علماء هذا الشأن قالوا فيه انه مع ضعفه يكتب حديثه فاعتبروه رضى الله عنهم ولذلك قال الله

تعالى شهر رمضان ولم يقل رمضان وقال فنشهد منكم شهر ولم يقل رمضان فتقوى بهذا حديث أبي معنر مع قول العلماء فيه أنه يكتب حديثه مع ضعفه فزاد قوة في هذا الحديث بما أبداه القرآن من ذلك. فافرض الله الصوم الذي لا مثل له ابتداء الا في شهر ربه سبحانه باسم من أسمائه فزاد مثل له في الشهور ولا نلبس في أسماء شهور السنة من له اسم تسمى الله به الا رمضان فبما باسم خاص اختص به معين وليس كذلك في اضافته جب بقول النبي صلى الله عليه وسلم فيه أنه شهر الله المحرم فالكل شهـ هو الله وما نعتنا الا بالمحرم وهو أحد الشهور الحرم ثم ان الله تعالى أنزل لقرآن في هذا الشهر في أفضل ليلة تسمى ليلة القدر فأزله فيه هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان من كونه رمضان وأما من كونه ليلة القدر فأزله كما يأمينا أي ينأ عنه كتاب وبين كون النبي كتاباً وقرأ ما وفرقنا مراتب مقبزة يعلمها العالمون بالله فهي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقال رمضان لقوله ليس كمثلته شيء فلو قيل لكان متلافي هذا الاسم فأضاف لفظ الشهر اليه حتى تنفي عنه التثنية في الشهور خاصة وفي ليس كمثلته شيء على رتبته من كل وجه وقد فرض الله صومه ونادى الى قيامه وهو يتضمن صوماً وفطراً لانه يتضمن ليلاً ونهاراً واسم رمضان يطلق عليه في حال الصوم والافطار حتى يتميز من رمضان الذي هو اسم الله تعالى فان الله تعالى له الصوم الذي لا يقبل الفطر ولا الصوم الذي يقبل الفطر وينتهي الى حد وهو ابدان النهار واقبال الليل وغروب الشمس فكان اطلاقه على الحق لا يشبه اطلاقه على الخلق ونادى الى القيام في ليلة لتجليسه تعالى يوم يقوم الناس لرب العالمين وان كان التجلي لله في كل ليلة من السن ولكن تجليه في رمضان في زمان فطر الصائمين ما هو مثل تجليه للفطر من غير صوم لان هذا وجود فطر عن ترك مشروع موصوف بأنه لا مثل له وذلك لاخر لا يسمى مفطراً بل يسمى آكل اذا كان الفطر الشق فهذا الاكل للصائم شق أمعانه بالطعام والشراب بعد سدها بالصوم حيث قال سدها بحار به بالجوع والعطش وكان القيام بالليل لان القيام نتيجة قوة في المحل وسبب قوى المحل الغذاء وكان بالليل لمناسبة الغيب فان القوة عن الغذاء غيب غير محسوس يحتاج القوة عن الغذاء * ولما شمل رمضان الصوم والفطر والقيام وعدم القيام لذلك ورد في الخبر لا يقولن أحدكم اني فطر رمضان كله وصمته قال الراوى ولا أدري أكره التزكية أو قال لا بد من نومة أو ردة فجعل الاستثناء في قيام ليلة لا في صوم نهاره خرج هذا الحديث أبوداود عن أبي بكرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فطره نهاره هو الادب والاقبال والغروب سواء كل أولم بأكل فصوم شهر رمضان واجب على كل انسان مسلم بالغ عاقل صحيح مقيم غير مسافر وهو عين هذا الزمان المعلوم المشهور والمعين من الشهور الاثني عشر شهراً الذي بين شعبان وشوال والمعين من هذا الزمان صوم الايام دون الليالي وحديث يوم الصوم من طلوع الفجر الى غروب الشمس فهذا هو حد اليوم المشروع للصوم لاحد اليوم المعروف بالنهار فان ذلك من طلوع الشمس الى غروبها ولما انصف من ليس كمثلته شيء بالاول والآخر كذلك وصف الصوم الذي لا مثل له بأول وآخر فأوله الطلوع الفجرى وآخره الغروب الشمسى فلم يجعل أوله يشبه آخره لانه اعتبر في أوله ما لم يعتبر في آخره مما هو موجود في آخره موصوف فيه الصائم بالافطار وفي أوليته موصوف فيه بالصوم ولا فرق بين الشفق في الغروب والطلوع من حين الغروب الى حين مغيب الشفق أو من حين الانفجار الى طلوع الشمس ولهذا عدل الشرع الى لفظة الفجر لان حكم انفجار ما لوجود النهار حكم غروب الشمس لاقبال الليل وحوله فكما علم بانفجار الصباح اقبال النهار وان لم تطلع الشمس كذلك عرفنا بغروب الشمس اقبال الليل وان لم يغرب الشفق فانظر ما حكم وضع الشريعة في العالم فالجامع بين الاول والآخر في الصوم وجود العلامة على اقبال زمان الصوم وزمان الفطر وهو ابدان النهار كان بالفجر ابدان الليل فربما أعم من صياحه وسبأ في الكلام على الوصال في موضعه وهل صاحبه يسمى صائماً أم لا وبعد ان ذكرنا تحديد يوم الصوم سواء كان في شهر رمضان أو في غيره فلننظر في تحديد الشهر فأقل مسمى الشهر تسعة وعشرون يوماً وأكثره ثلاثون يوماً وهذا هو الشهر العربي القمري خاصة الذي كلنا ان نعرفه وشهود العادين بالعلامة أيضاً لكن أصحاب العلامة يجعلون شهر تسعة وعشرين وشهر ثلاثين والشرع تبعنا في ذلك برؤية الهلال وفي القيم بأكثر المقادير من الاثني عشر

إذا غم علينا هلال رمضان فإن فيه خلافا بين أن غم شعبان إلى أكثر المقدارين وهو الذي ذهب إليه الجماعة وأما أن
 نرده إلى أقل المقدارين وهو تسعة وعشرون وهو مذهب الحنابلة ومن تابعهم ومن خالف من غير هؤلاء لم يعتبر أهل
 السنة خلافه فانهم شرعوا ما يأذن به الله والذي أقول به أن يسأل أهل التسيير عن منزلة القمر فإن كان على درج
 الرؤية وغم علينا غمنا عليه وإن كان على غير درج الرؤية كملنا العدة ثلاثين وأما الشهور التي لا تمتد بالقمر فلها
 مقادير مخصوصة أقل مقاديرها ثمانية وعشرون وهو المسمى بالرومية فبراير وأكثرها مقدار ستة وثلاثون يوما وهو
 المسمى بالقبطية مسرى وهو آخر شهو رسنة القبط ولا حاجة لنا بشهور الأعاجم فيما تعبدنا به من الصوم فأما انتهاء
 الثلاثين في ذلك فهو عدد المنازل والنزلات الذين لا يخسار وهما الشمس المشبهة بالروح التي ظهرت به حياة الجسم
 للحس والقمر المشبهة بالنفس لوجود الزيادة والنقص والكمال الزايد والنقصي والمنازل مقدار المساحة التي
 يقطعها ما ذكرناه دائبا فإن بالشهر ظهرت بسائط الأعداد ومكانها بحرف العطف من أحد وعشرين إلى تسعة
 وعشرين وبغير حرف العطف من أحد عشر إلى تسعة عشر وحصر وجود الفردية في السائط وهي الثلاثة وفي العقد
 وهي الثلاثون ثم تكرار الفرد لكمال التثليث الذي عنه يكون الانتاج في ثلاثة مواضع وهي الثلاثة في السائط
 والثلاثة عشر في العدد الذي هو مركب بغير حرف عطف والثلاثة والعشرون بحرف العطف وانحصرت الأقسام ولما
 رأينا أن الروح يوجد فتكون الحياة ولا يكون هناك نقص ولا زيادة فلا يكون للنفس عين موجودة لها حكم كوت
 الجنين في بطن أمه فقد نفخ الروح فيه أو عند ولادته لذلك كان الشهر قد يوجد من تسعة وعشرين يوما فإذا علمت
 هذا فقد علمت حكمة مقدار الشهر العربي وإذا عددناه بغير سبيل الهلال ونوينا شهره مطلقا في أبله أو نذرنا
 بالقدر الأقل في ذلك ولم نعمل بالأكثر فإنا قد خزنا بالأقل حداً للشهر ففرغنا وإنما اعتبر القدر الأكثر في الموضع
 الذي شرع لنا أن نعتبره وذلك في الغيم على مذهب أو يعطى ذلك رؤية الهلال لقوله صلى الله عليه وسلم صوموا
 لرؤيته وأفطروا لرؤيته

﴿وصل في فصل إذا غم علينا في رؤية الهلال﴾

اختلف العلماء إذا غم الهلال فقال الأكثرون تكمل العدة ثلاثين فإن كان الذي غم هلال أول الشهر عد الشهر
 الذي قبله ثلاثين وكان أول رمضان الحادي والثلاثين وإن كان الذي غم هلال آخر الشهر أعنى شهر رمضان صام
 الناس ثلاثين يوما ومن قائل أن كان المعنى هلال أول الشهر صيم اليوم الثاني وهو يوم الشك ومن قائل في ذلك يرجع
 إلى الحساب بتسيير القمر والشمس وهو مذهب ابن الشخير وبه أقول ﴿وصل اعتبار هذا﴾ تقدم حديث
 سبب الخلاف خرج مسلم عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر رمضان فضرب بيده فقال الشهر
 هكذا وهكذا ثم عقدا بهما في الثالثة صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فإن غمى عليكم فاقدروا ثلاثين وقد ورد
 أيضا من حديث ابن عمر أنه قال صلى الله عليه وسلم أنا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب الشهر هكذا وهكذا وهكذا
 وعقدا بهما والشهر هكذا وهكذا يعني تمام ثلاثين فهذا الحديث الثاني رفع الإشكال وحديث أقدر
 من حله على التضييق ابتداء بصوم رمضان من يوم الشك ومن حله على التقدير بحكم التسيير وبه أقول أعلم أنه لا ترفع
 الأصوات إلا بالرؤية وبه سمى هلالا فتى ما طلع هلال المعرفة في أفق قلوب العارفين من الاسم الإلهي رمضان وجب
 الصوم ومتى طلع هلال المعرفة في أفق قلوب العارفين من الاسم الإلهي فاطر السموات والأرض وجب الفطر على
 الأرواح من قوله السموات وعلى الأجسام من قوله والأرض وطلع هنا أي ظهر فانه غارب بتلو الشمس فإن غم على
 العارف ولم يره من أجل الحجاب الحائل من عالم البرزخ فإن الغيم برزخي بين السماء والأرض فيقدر العارف لهلال
 المعرفة في قلبه بحاله وذلك أن ينظر في هلال عقله بتسييره في منازل سلوكه حالا بعد حال ومقاما بعد مقام فإن كان مقامه
 يعطى الكشف وإن السداء قد جاءه من خلف حجاب كجاء وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب
 غير أن حجاب الطبيعة قام له في ذلك الوقت في أمر من أمور من شغل خاطر بمال أو أهل وإن كان في الله فيعمل

بحسب ذلك ويعامل اسم الله رمضان بما يليق به وان لم يشهده فان الحال اقتضى له ذلك وان لم يسطه الحال لصحة الحساب أخرجكم ذلك الاسم الالهى الى وقته

﴿وصل في فصل اعتبار وقت الرؤية﴾

اتفقوا على انه اذار روى من العشاء على ان الله - هـ من اليوم الثاني واختلفوا اذار روى في سائر اوقات النهار أعنى أول ما يرى فأكثر العلماء على ان القمر في أول وقت روى من النهار انه لليوم المستقبل حكمه في موضع الاتفاق ومن قائل اذار روى قبل الزوال فهو ليلة الماضية وان روى بعد الزوال فهو ليلة الآتية وبه أقول ﴿وصل في الاعتبار فيه﴾ حكم الاسم الالهى في أى حال ظهر من الاحوال فالحكم له في الحال بالتجلى وفي الاستقبال بالآثر حتى ياتي حكم اسم آخر يزىل حكم الاول وأما من يعتبر الرؤية قبل الزوال وبعده فاعلم ان الاستواء هو المسمى في الطريق موقف السواء وهو الموقف الذى لا يجزئ فيه سيد من عبدا ولا عبد من سيد فان قلت فيه في تلك الحالة سيد صدقت وان قلت فيه عبد صدقت لانك شاهد حال في كل قول يشهدك بصدق ما تقول فقل ما شئت فيه تصدق وهو مثل قوله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فكونه رمى حق وكونه لم يرم حق يقول تعالى كنت بدته لى بطن بها فان قلت ان الراى هو الله صدقت وان قلت ان الراى هو محمد صلى الله عليه وسلم صدقت هذا هو موقف السواء فان كنت في موقف أبى بكر الصديق مارأيت شيئا الا رأيت الله قبله فتكون ممن رآه قبل الزوال فالحكم للماضى وأنت بالحال في أول الشهر وذلك اليوم هو أوله وان كنت عثمانى المشهد أو صاحب دليل فكر فتقول مارأيت شيئا الا رأيت الله بعده وهو الذى رآه بعد الزوال حكمه في المستقبل ووقته في الاستواء وقت وجه الدليل له نسبة الى الدليل ونسبة الى المدلول ثم يظهر الزوال وهو رجوع الظل من خط الاستواء الى الميل العينى فانه راجع الى العتى وهو طلب الليل

﴿وصل في فصل اختلافهم في حصول العلم بالرؤية بطريق البصر﴾

اختلف العلماء في ذلك فكلهم قالوا ان من أبصر هلال الصوم وحده أن عليه ان يصوم الابن أبى رباح فانه قال لا يصوم الابن رؤية غيره معه واختلفوا هل يفطر برؤيته وحده فمن قائل لا يفطر ومن قائل يفطر وبه أقول وكذلك يصوم لرؤيته وحده ولكن مع حصول العلم في الرزيتين وأما حصول العلم بالرؤية من طريق الخبر فمن قائل لا يصام ولا يفطر الا بشاهدين عدلين ومن قائل يصام بواحد ويفطر باثنين ومن قائل ان كانت السماء مغيمة أعنى في موضع الظلال قبل واحد وان كانت مصحبة لم يقبل الا الجهم الغفير أو عدلان وكذلك في هلال الفطر فمن قائل اثنان ومن قائل واحد ﴿وصل في الاعتبار في ذلك﴾ فيما رآه أهل الله من التجلى في الاسماء الالهية هل يقف مع رؤيته أو يتوقف حتى يقوم له شاهد من كتاب أو سنة قال الجنيد علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة يريد انه نتيجة عن العمل عليهما وهو الذى أردناه بالشاهد وهما الشاهدان العدلان وقال تعالى أفمن كان على بينة من ربه وهو صاحب الرؤية ويتلوه شاهده منه وهو ما ذكرناه من العمل على الخبر اما كتاب أو سنة وهو الشاهد الواحد والشاهدان الكتاب والسنة وانما اجتبعنا الى العمل عليهما دون العثور على النقل الذى يشهد صاحب هذا المقام لان ذلك يتعذر الاجتزاع العادة وهو أن تعرف من هناك بأية الدليل أو الخبر وقد رأينا هذا الجماعة من أصحابنا يحتاجون على مواجدهم بالقرآن وما تقدم لهم به حفظا بالسنة وقدروا هذا عن أى يزيد البسطامى ومنى لم يسط ذلك لم يحكم عليه بقبول ولا برّد كهل الكتاب اذا خبر وناعن كتابهم بأمر لا صدق ولا نكذب بهذا أمر نارسول الله صلى الله عليه وسلم فنتركه موقوفاً والذى أعرف من قول الجنيد لعلمى بالطريق انه أراد ان يفرق بين ما يعطى لصاحب الخلوات والمجاهدة والرياسة على غير طريق الشرع بل بما تقتضيه النفوس من طريق العقل وبين ما يظهر للعاملين على الطريقة المشروعة بالخلوات والرياضات فيشهد له سلوكه على الطريقة المشروعة الالهية بأن ذلك الظاهر له من عند الله على طريق الكرامة به فهذا معنى قول الجنيد علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة وفي رواية مشيد أى هو نتيجة عن عمل مشروع الهى ليفرق بينه

وبين ما يظهر لارباب العقول أصحاب النواميس الحكيمة والمعلوم واحد والطريق مختلف وصاحب الذوق يفرق بين
الامر بين

﴿وصل في فصل زمان الامساك﴾

اتفقوا على ان آخره غيبوبة الشمس واختلفوا في أوله فمن قائل الفجر الثاني وهو المسقط ومن قائل هو الفجر الآخر
الذي يكون بعد الابيض وهو قول حذيفة وابن مسعود وهو نظير الشفق الآخر الذي يكون في أول الليل والذي أقول
به هو تبينه للنظر اليه حينئذ يحرم الاكل وهذا هو نص القرآن حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود
يريد يبيض الصبح وسواد الليل ﴿وصل الاعتبار في هذا﴾ غيبوبة الشمس هي انقضاء مدة حكم الاسم الالهي
رمضان في الصوم فانه الذي شرع الصوم فانتهاه مدة حكمه في الصوم هو مغيب الشمس وان كان اسم رمضان كما هو
لم يزل عن ولايته فان له حكما آخر فبينا وهو القيام وتولى الحكم في المحل الذي كان موصوفا بالصيام الاسم الذي هو
فاطر السموات والارض ولكن بتولية اسم رمضان اياه فهو النائب عنه كانه في الصوم رفيع الدرجات وعمسك
السموات والارض أن تزولا أو أن تقع على الارض الاباذنه فأفطر الصائم وبقي حكمه مستمرا في القيام الى الحد
الذي يحرم فيه الاكل الاسم الالهي رمضان فتولى الاسم المسك ويبقى الاسم الفاطر واليا على المريض والمسافر
 والمرضع والحامل وذلك الحد هو الفجر الابيض المستطير وهو الأول من الفجر الآخر الا عند من يقول بفار التنوير
انه الفجر كما ان الاخذ بالتواتر أولى من الاخذ بالخبر الواحد الصحيح والقرآن متواتر وهو القائل حتى يتبين لكم
الخيط الابيض من الخيط الاسود من المعجز فان أصل الالوان البياض والسواد وما عداهما من الالوان فبازنخ
بينهما تتولد من امتزاج البياض والسواد فتظهر القبرة والحجرة والخضرة الى غير ذلك من الالوان فاقرب للبياض
كانت كمية البياض فيه أكثر من كمية السواد وكذلك في الطرف الآخر وجاءت السنة في حديث حذيفة بالحجرة دون
البياض فقال هو النهار الا ان الشمس لم تطلع وهو محتمل والبياض المذكور في القرآن ليس بمحتمل فرجحنا البياض
على الآخر بوجهين قويين القرآن وعدم الاحتمال واعتبار ما حكمه الايمان وهو البياض فانه مخلص لله غير ممزوج
والآخر للنظر الاجتهادي وهو حكم العقل ونظر العقل ممتزج بالحس من طريق الخيال لانه يأخذ عن الفكر عن
الخيال عن الحس اما بما يعطيه واما بما تعطيه القوة المصورة وهو قاطع عما يعطيه لانه تدخل عليه النسبة القادحة
فلهذا أعطينا الشفق الآخر لنظر المجتهد اذا الحجرة لون حدث من امتزاج البياض والسواد وهو امتزاج خاص وأما
اعتبار التبين في قوله تعالى وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم ولا يتبين حتى يكون الطلوع واليه اذهب في الحكم فلم يحرم
الاكل مع حصول الطلوع في نفس الامر لكن ما حصل البيان عند الناظر كذلك الحق وان كان في نفس الامر هو
الظاهر في المظاهر الامكانية لكن لم يتبين ذلك لكل أحد وكما عفا الشارع عن الآكل في أكله وأباح له الاكل مع تحقق
طلوع الفجر في نفس الامر لكن ما تبين له كذلك ما وقع من العبد الذي لا يعرف ان الحق هو الظاهر في المظاهر
الامكانية بافعاله واسماؤه لا يؤاخذ بهما من جهل ذلك حتى يتبين له الحق في ذلك فيكون على بصيرة في قوله اذا أحيت
كنت سمعه وبصره فكان العبد مظهر الحق وقد ثبت أن الله قال على لسان عبده في الصلاة سمع الله لمن حمده فنسب
القول اليه واللسان للعبد الذي هو محل القول واللسان مظهر امكاني وكما يحرم على المكلف الاكل عند تبين الفجر
كذلك يحرم على صاحب الشهود أن يعتقد أن ثم في الوجود غير الله فاعلا بل ولا مشهودا اذ كان قد عم في الحديث
القوي والجوارح وما ثم الا هذان

﴿وصل في فصل ما يمسك عنه الصائم﴾

أجمعا على انه يجب على الصائم الامساك عن الطعام والمشروب والجماع وهذا القدر هو الذي ورد به نص الكتاب
في قوله تعالى فالآن باشروهن وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر ﴿وصل
في الاعتبار في هذا﴾ اما الطعام فهو علم الذوق والترب فالصائم على صفة لا مثل لها ومن اتصف بما لا مثل له فحكمه
ان لا مثل له والذوق أول مبادئ التجلي لاهي فاذا دام فهو الشرب والذوق نسبة تحدث عند الذائق اذا طعم المذوق

والصوم ترك والترك ماله صفة وجودية تحدث فان الترك ليس بشئ وجودي يحدث لانه نعت سلبي والطعم يضاده
 فلهذا حرم تناول المطعوم على الصائم لانه يزيل حكم الصوم عنه * وأما المشروب فهو نجس وسطا والوسط محصور بين
 طرفين ان هو وسط لهم والحصص يقضى بالتحديد في المحصور والصوم صفة الهية والله لا يقتضي الحصر ولا يتصف
 به ولا بالحد ولا يتميز بذلك عندنا فبناقض المشروب الصوم فلهذا حرم على الصائم المشروب ثم ان المشروب لما كان
 نجسلا اذن بوجود الغير المتجلى له والغير في الصائم لا عين له لان الصوم لله ليس لنا وانما المنعوت به فقد اثناني الحق
 بهذه الصفة منزلة والشئ لا يتجلى لنفسه فالصائم لا يتناول المشروب ويحرم عليه ذلك * وأما الجماع فهو لوجود
 اللذة بالشغفة فكل واحد من الزوجين صاحب لذة فيه فكل واحد مثل الآخر في الجماع ولهذا يسمى جماعا لاجتماع
 الزوجين والصائم لا مثل له لا صاف بصفة لا مثل لها فحرم الجماع على الصائم هذا موضع الاجتماع على هذه الثلاثة التي
 تبطل الصوم ولا يكون الموصوف بها أو بأحد هاهنا

وصل في فصل ما يدخل الجوف مما ليس بغذاء

اختلفوا فيما يدخل الجوف مما ليس بغذاء كالخصى وغيره وفيما يدخل الجوف من غير منفذ الطعام والشراب كالخنة
 وفيما يرد باطن الاعضاء ولا يرد الجوف مثل ان يرد الدماغ ولا يرد المعدة فن قائل ان ذلك يفسد ومن قائل لا يفسد
 وصل في فصل الاعتبار مشاركة الحكماء أصحاب الافكار أهل الله فيما يفتح لهم من علم الكشف بالخلوة
 والرياضة من طريق النظر وأهل الله تعالى بهما من طريق الايمان واجتماعا في النتيجة فن فرق من أصحابنا بينهما
 بالذوق وان مدرك هذا غير مدرك هذا وان اشتركا في الصورة قال لا يفسد ومن قال المدرك واحد والطريق مختلف
 فذلك اعتبر من قال يفسد وأما اعتبار باطن الاعضاء ماعدا الجوف فهو ان يكون الصائم في حضرة الهية فأقيم في
 حضرة مثالية مثل قوله أعبد الله كأنك تراه فهل لمن خرج من عباد الله في ذوقه عن حكم التشبيه والتثيل ان يؤثر فيه
 قول الشارع أعبد الله كأنك تراه فيترك علمه وذوقه وينزل الى هذه المنزلة أدامع الشرع وحقيقة من الكشف
 فيكون قد أفسد أو لا ينزل ويقول أنا مجموع من حقائق مختلفة وفي ما يبقيني على ما أنا عليه وفي ما يطلبه مشاهدة هذا
 التنزل وهو كوني متخيلا وأذا خيال فيعلم ان الحق قد طلب مني ان نشهده في هذه الحضرة من هذه الحقيقة ومن كل
 حقيقة فيقتعين لهذا التجلي المثالي منى هذه الحقيقة التي نطلبه وتبقى على ما أنا عليه من حقيقة ان لا خيال ولا تخيل
 فهذا اعتبار من يرى انه لا يفسد ما يرد باطن الاعضاء الخارجة عن المعدة

وصل في فصل القبلية للصائم

فن علماء الشريعة من أجازها ومنهم من كرهها على الإطلاق ومنهم من كرهها للشاب وأجازها للشيخ اعتبار هذا
 الفصل هذه المسئلة نقيض مسئلة موسى عليه السلام فانه طلب الرؤية بعد ما حصل له الكلام فالمشاهدة والكلام
 لا يجتمعان في غير التجلي البرزخي وهو كان مقام شهاب الدين عمر السهروردي الذي مات ببغداد رحمه الله فانه روى
 لي عنه من أثق بنقله من أصحابه انه قال باجتماع الرؤية والكلام فن هنا علمت ان مشهده برزخي لا بد من ذلك غير
 ذلك لا يكون والقبلية من الاقبال والقبول على الفهوانية من حضرة اللسان فانه محل الكلام وكان الاقبال عليه أيضا
 بالكلام المسموع اذ كان في المشاهدة المثالية ومن كان فيها يتصور منه طلب الاقبال على الفهوانية فاذا كمل لم يشهده
 وهذا المقام الموسوي ذقته في الموضع الذي ذاقه موسى عليه السلام غير أني ذقته في بله في الرمل على قدر الكفو ذاقه
 موسى عليه السلام في حاجته وهي طلبه النار لانه لا يفرح حيث كان ماء وانما قلنا اذا كمل لم يشهده لان النفس
 الطالبة تستفرغ لهم الخطاب فتغيب عن المشاهدة فهو بمنزلة من يكره القبلة اذ الصائم صاحب المشاهدة لان الصوم
 لا مثل له والمشاهدة لا مثل لها وأما من أجازها فقال التجلي مثالي فلا بالي فان النبات من وراء ذلك التجلي والتجلى
 لا يصح الا من مقام التجلي له وأما لو كان التجلي في غير مقام التجلي له لم يصح طلب غير ما هو فيه لان مشاهدة الحق فناء
 ومع الفناء لا يتصور طلب فان اللذة أقرب من طلب الكلام لنفس المشاهد ومع هذا فلا يلتزم المشاهد في حال المشاهدة

قال أبو العباس السيارى رحمه الله ما للتداعيل بمشاهدة قط لان مشاهدة الحق فناء ليس فيها لذة وأما من كرهها للشباب فاعتباره المبتدى في الطريق أجازها للشيخ واعتباره المنتهى فان المنتهى لا يطلب الرجوع من المشاهدة الى الكلام فيترك المشاهدة ويقبل على الفهوانية اذ لا تصح الفهوانية الا مع الحجاب كما قال وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب والمنتهى يعرف ذلك فلا يفعله وأما المبتدى وهو الشاب فاعنده خبرة بالمقامات فانه في مقام السلوك فلا يعرف منها الا ما ذاقه والنهاية انما تكون في المشاهدة وهو يسمع بهامن الا كبر في تخيل انه لا يفقد المشاهدة مع الكلام والمبتدى في مشاهدة مثالية فيقال له ليس الامر كما تزعم ان كلك لم يشهدك وان أشهدك لم يكلمك ولهذا يجوز هال للشباب وأجازها للشيخ لان الشيخ لا يطلب الفهوانية الا اذا كان وارثا للرسول في التبليغ عن الله فيجوز له الاقبال على الفهوانية لفهم الخطاب

﴿وصل في فصل الحجة للصائم﴾

فن قائل انها تفطر والامساك عنها واجب ومن قائل انها لا تفطر ولكنها تكرر للصائم ومن قائل انها غير مكرهه للصائم ولا تفطر ﴿وصل في اعتبار هذا الفصل﴾ الاسم المحيي يرد على الاسم رمضان في حال حكمه في الصائم في شهر رمضان وعلى الاسم المسك الذي يمسك السموات والارض ان تزولا أو يمسك السماء ان تقع على الارض اذ كانت الحياة الطبيعية في الاجسام بخار الدم الذي يتولد من طبخ الكبد الذي هو بيت الدم للجسد ثم يسرى في العروق مريان الماء في الطوارق لسقي البستان لحياة الشجر فاذا طمى يخاف ان ينعكس فعله في البدن فيخرج بالفصاد أو بالحجامة ليبقى منه قدر ما يكون به الحياة فلهذا جعلنا الحكم للصائم المحيي أو الممسك فان بالحياة تبقى سموات الارواح وأرض الاجسام وبه يكون حكم المحيي أقوى عما هو بنفسهما اسمان الهيان اخوان فاذا وردا على اسم الله رمضان في حكم الصائم أو على الاسم الالهى الذى به أضاف الحق الصوم لنفسه في غير رمضان ووجدا في المنزل الاقرب لهذا المحل الاسم الالهى الضار والميت استعانا بالاسم الالهى النافع وصاروا ثلاثة أسماء الهية يطلبون دوام هذه العين القائمة فخر كونه لطلب الحجامة فلم يفطر الصائم ولم يكرهه فان وجودها ثبت حكم الاسم الالهى رمضان لها ومن قال نكره ولا تفطر فوجه الكراهة في الاعتبار ان الصائم موصوف بترك الغذاء لانه حرم عليه الاكل والشرب والغذاء سبب الحياة للصائم وقد أمر بتركه في حال صومه وازالة الدم انما هو في هذه الحال بالحجامة من أجل خوف الهلاك فقام مقام الغذاء لطلب الحياة وهو ممنوع من الغذاء فكره له ذلك وبهذا الاعتبار وبالنزاع قبله يكون الحكم فيمن قال انها تفطر والامساك عنها واجب ﴿وصل في فصل التقي والاستقاء﴾ فن قائل فيمن ذرعه التقي انه لا يفطر الصائم وهم الاكثرون ومن قائل انه يفطر وهو ربيعة ومن تابعه وكذلك الاستقاء الجماعة على انه مفطر الاطاس فانه قال ليس بمفطر ﴿وصل في اعتبار هذا الفصل﴾ المعدة خزانة الاغذية التي عنها تكون الحياة الطبيعية وبقاء الملك على النفس الناطقة الذي به يسمى ملكا وبوجوده تحصل فوائد العلوم الوهية والكسبية والنفس الناطقة تراعى الطبيعة والطبيعة وان كانت خادمة البدن فانها تعرف قدر ما تراعى النفس الناطقة التي هي في الملك فاذا أبصرت الطبيعة ان في خزانة المعدة ما يؤدى الى فساد هذا الجسم قالت للقوة الدافعة أخرجى الزائد التلطف بقاؤه في هذه الخزانة فأخذته المرافعة من الماسكة وفتحت له الباب وأخرجته وهذا هو الذى ذرعه التقي فن راعى كونه كان غذاء فخرج على الطريق الذى منه دخل عن قصد ويسمى لاجل مروره على ذلك الطريق اذا دخل مفطر أو فطر عنده بالخروج أيضا ومن فرق بين حكم الدخول وحكم الخروج ولم يراع الطريق وهما ضدان قال لا يفطر وهذا هو الذى ذرعه التقي فان كان للصائم في اخواجه نمل وهو الاستقاء فان راعى وجود المنفعة ودفع الضرر لبقاء هذه البنية فقام عنده مقام الغذاء والصائم ممنوع من استعمال الغذاء في حال صومه وكان اخواجه ليكون عنه في الجسم ما يكون للغذاء قال انه مفطر ومن فرق بين حكم الدخول وحكم الخروج قال ليس بمفطر وهذا كله في الاعتبار الالهى أحكام الاسماء الهية التي يطلبها استعداد هذا البدن لتأثيرها في كل وقت فان الجسم لا يخلو من حكم اسم الهى فيه فان استعد المحل لطلب اسم الهى

غير الاسم الذي هو الحالك فيه الآن زال الحكم ووليه الذي يطلبه للاستعداد ونظيره اذا خامر أهل بلد على سلطانهم
فجازا بسلطان غيره لم يكن للاول مساعد فيزول عن حكمه ويرجع الحكم الذي طلبه الاستعداد فالحكم أبدا انما هو
للاستعداد والاسم الالهي المعد لا يبرح حكمه دائما لا ينزل ولا يصح المخامرة من أهل البلد عليه فهو لا يفارقه في حياة
ولاموت ولا جمع ولا تفرقة ويساعده الاسم الالهي الحفيظ والقوي وأخواتهما قاعلم ذلك ثبت أن النبي صلى الله عليه
وسلم احتجهم وهو صائم خرج البخاري عن ابن عباس وخروج أبوداود عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من ذرعه النبي وهو صائم فليس عليه القضاء وان استقاء فليقض رواية هذا الحديث كلهم ثقات

﴿وصل في فصل النية﴾

فمنهم من رأى النية شرطا في صحة الصيام وهو الجمهور ومنهم من قال لا يحتاج رمضان الى نية الآن يكون الذي يدركه
صوم رمضان مريضا ومسافرا فبريد الصوم ﴿وصل في الاعتبار فيه﴾ النية القصد وشهر رمضان لا يأتي بحكم
القصد من الانسان الصائم فمن رأى ان الصوم لله لا للعبد قال بالنية في الصوم فانه ما جاء شهر رمضان الا بزيادة الحق من
الاسم الالهي رمضان والنية ارادة بلا شك ومن رأى ان الحكم للوارد وهو شهر رمضان فسواء نواه الصائم الانساني
أو لم ينوه فان حكمه الصوم فليست النية شرطا في صحة صومه فان لم يجب عليه وخبره مع كونه ورد كالمرضى والمسافر
صار حكمهما بين أمرين على التخيير فلا يمكن أن يعدل الى أحد الأمرين الا بقصد من هو النية

﴿وصل في فصل من هذا الفصل وهو تعيين النية المجزئة في ذلك﴾

فن قائل لابد في ذلك من تعيين صوم رمضان ولا يكفي اعتقاد الصوم مطلقا ولا اعتقاد صوم معين غير صوم رمضان
ومن قائل ان أطلق الصوم أجزاء وكذلك ان نوى فيه غير صيام رمضان أجزاء أو اقلب الى صيام رمضان الآن يكون
مسافرا فان للمسافر عنده أن ينوي صيام غير رمضان في رمضان ومن قائل ان كل صوم نوى في رمضان اقلب الى
رمضان المسافر والحاضر في ذلك على السواء ﴿وصل الاعتبار فيه﴾ قال تعالى قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن
أيأتدعوا فله الاسماء الحسنى فالحكم للمدعو بالاسماء الالهية لا للاسماء فانها وان تفرقت معانيها وتميزت فان لها دلالة
على ذات معينة في الجملة وفي نفس الامر وان لم تعلم ولا يدركها احد فانه لا يقدح ذلك في ادراكها وعلمنا ان ثم ذاتا ينطلق
عليها هذه الاسماء كذلك الصوم هو المطلوب سواء كان مندوبا أو واجبا على كثرة تقاسيم الوجوب فيه ومن رأى
الاسم الالهي رمضان فرق بينه وبين غيره فان غيره هو من الاسم المسك لان اسم رمضان والاسماء الالهية وان دلت
على ذات واحدة فلهما تميز في أنفسهما من طريقين الواحد من اختلاف ألفاظها والثاني من اختلاف معانيها وان
تقاربت غاية القرب وتشابهت غاية الشبه واسماء المقابلة في غاية البعد كالصار والنافع والمز والمذل والحجي والمبیت
والهادي والمضل فلا بد من مراعاة حكم ما تدل عليه من المعاني وبهذا يتميز العالم من الجاهل ومأ في الحق بهاتمتدة
الامراة ما تدل عليه من المعاني ومراعاة قصد الحق تعالى في ذلك أولى من غيره فلا بد من التعيين لحصول الفائدة
المطلوبة بذلك اللفظ المعين دون غيره من تركيبات الالفاظ التي هي الكلمات الالهية ومن اعتبر حال المكلف وهو
الذي فرق بين المسافر والحاضر وله في التفرقة وجه صحيح لان الحكم يتبع الاحوال فبراعى المضطر وغير المضطر
والمرضى وغير المرضى وكذلك الاسماء تراعى ايضا فبراعى اسم الخمر اذا تخلف من اسم الخمر فيتعبر بالحكم الالهي في
هذا الجسم المعين بتغير الاسماء كما تغيرت الاسماء في بعض الاشياء لتغير الاحوال اذ كان التغير في ذلك لحكم اسم
الهي أو جبه لتغير الاسم فتغير الحكم

- الحكم للمدعو بالاسماء • ما الحكم للاسماء في الاشياء
- لكن لها التحكيم في تصرفها • فيه كمثل الحكم للانواء
- في الزهر والاشجار في أمطارها • وقتا وفي الاشياء كالانواء
- لعبت بها الارواح في تصرفها • كتلعب الافعال بالاسماء

﴿وصل في فصل وقت النية للصوم﴾

فمن قائل لا يجزى الصيام الابنية قبل الفجر مطلقا في جميع أنواع الصوم ومن قائل تجزى النية بعد الفجر في صوم التطوع لا في الفروض ومن قائل تجزى النية بعد الفجر في الصيام المتعلق وجوبه بوقت معين والنافلة ولا تجزى في الواجب في الذمة ﴿وصل الاعتبار في ذلك﴾ الفجر علامة على طلوع الشمس فهو كالاسم الالهي من حيث دلالة على المسمى به لا على المعنى الذي يتميز به عن غيره من الاسماء والقاصد للصوم قد يقصده اضطراب او اختيارا والانسان في علمه بالله قد يكون صاحب نظر فكري أو صاحب شهود فمن كان علمه بالله عن نظري دليل فلا بد أن يطلب على الدليل الموصل اليه الى المعرفة فهو بمنزلة من نوى قبل الفجر ومدة نظره في الدليل كالمدة من طلوع الفجر الى طلوع الشمس والمعرفة بالله على قسمين واجبة كعرفته بتوحيده في ألوهيته ومعرفة غير واجبة كعرفته بنسبة الاسماء اليه التي تدل على معان فانه لا يجب عليه النظر في تلك المعاني هل هي زائدة عليه أم لا فمثل هذه المعرفة لا يبالي متى قصدها هل بعد حصول الدليل بتوحيد الاله أو قبله وأما الواجب في الذمة فكالمعرفة بالله من حيث ما نسب الشرع اليه في الكتاب والسنة فانه قد تعين بالدليل النظري ان هذا شرعه وهذا كلامه فوقع الايمان به فحصل في الذمة فلا بد من القصد اليه من غير نظر الى الدليل النظري وهو الذي اعتبر فيه النية قبل الفجر لانه عنده علم ضروري وهو المقدم على العلم النظري لان العلم النظري لا يحصل الآن يكون الدليل ضروريا أو مولدا عن ضروري على قرب أو بعد وان لم يكن كذلك فليس بدليل قطعي ولا برهان وجودي

﴿وصل في فصل الطهارة من الجنابة للصائم﴾

فالجهور على ان الطهارة من الجنابة ليست شرطا في صحة الصوم وان الاحتلام بالنهار لا يفسد الصوم الا بعضهم فانه ذهب الى أنه اذا تعمد ذلك أقصد صومه وهو قول ينقل عن النخعي وطاوس وعروة بن الزبير وقدرى عن أبي هريرة ذلك في التعمد وغير التعمد وكان يقول من أصبح جنباً في رمضان أفطر وكان يقول ما أنا قلته محمد صلى الله عليه وسلم قاله ورب الكعبة وقال بعض المالكيين ان الحائض اذا طهرت قبل الفجر فأخوت الغسل ان يومها يوم فطر ﴿وصل الاعتبار في هذا﴾ الجنابة الغربية والغربية بعد والحيض أذى والأذى بوجوب البعد وأعني الأذى الخاص مثل قوله ان الذين يؤذون الله ورسوله لنضهم الله أي أبعدهم واللغة البعد وسببه وقوع الأذى منهم فهو بعيد من الاسم القدوس والصوم بوجوب القرب من الله الذي ليس كمثل شيء والصوم لا يمثل له في العبادات فكما لا يجتمع القرب والبعد لا يجتمع الصوم والجنابة والأذى ومن راعى ان الجنابة حكم الطبيعة فكذلك الحيض وقال ان الصوم نسبة اهلية أثبت لكل أمر في موضعه فقال بصحة الصوم للجنب وللطاهرة من الحيض قبل الفجر اذا أخرت الغسل فلم تظهر الا بعد الفجر وهو الاولى في الاعتبار لما تطلبه الحكمة من اعطاء كل ذي حق حقه فان الحكم عز وجل يقول اعطى كل شيء خلقه ثم هدى أي بين وأثنى الله بهذا القول لما حكام عن موسى انه قاله لفرعون ولم يجز حه تعالى في هذا القول كما جرح من قال ان الله فقير وان الله ثالث ثلاثة

﴿وصل في فصل صوم المسافر والمريض شهر رمضان﴾

فمن قائل انهما ان صاماه وقع وأجزأهما ومن قائل انه لا يجزى بهما وان الواجب عليهما عدة من أيام أخر والذي أذهب اليه انهما ان صاماه فان ذلك لا يجزى بهما وان الواجب عليهما أيام أخر غيراً في أفرق بين المريض والمسافر اذا أوقعا الصوم في هذه الحالة في شهر رمضان فأما المريض فيكون الصوم له فلا هو عمل برّ وليس بواجب عليه ولو أوجب عليه نفسه فانه لا يجب عليه وأما المسافر لا يكون صومه في السفر في شهر رمضان ولا في غيره عمل برّ وإذا لم يكن عمل برّ كان كمن لم يعمل شيئاً وهو أدنى درجاته أو يكون على ضد البر وتقيضه وهو الفجور ولا أقول بذلك الا أني أعني ان يكون في عمل برّ في ذلك الفعل في تلك الحال والله أعلم ﴿الاعتبار﴾ السالك هو المسافر في المقامات بالاسماء الالهية فلا يحكم عليه الاسم الالهي رمضان بالصوم الواجب ولا غير الواجب ولهذا قال صلى الله عليه وسلم ليس من البر

الصيام في السفر واسم رمضان يطلبه بتنفيذ الحكم فيه الى انقضاء شهر سلطانه والسفر يحكم عليه بالانتقال الذي هو عدم الثبوت على الحال الواحدة فبطل حكم الاسم الالهي رمضان في حق المسافر الصائم ومن قال انه يجز به جعل سفره في قطع أيام الشهر وجعل الحكم فيه الاسم رمضان فجمع بين السفر والصوم وأما حكم انتقاله المسمى سفره فانه ينتقل من صوم الى فطر ومن فطر الى صوم وحكم رمضان لا يفارقه ولهذا شرع صيامه وانه ثم جواز الوصال فيه أيضاً مع انتقاله من ليل الى نهار ومن نهار الى ليل وحكم رمضان منسحب عليه ولهذا أجزأ المسافر صوم رمضان وأما المريض فحكمه غير حكم المسافر في الاعتبار فان العلماء أجمعوا على ان المريض ان صام رمضان في حال مرضه أجزأه والمسافر ليس كذلك عندهم فضعف استدلالهم بالآية فاعتباره ان المرض يضاد الصحة والمطلوب من الصوم محته والضدان لا يجتمعان فلا يصح المرض والصوم واعتبرناه في شهر رمضان دون غيره لانه واجب بإيجاب الله ابتداء فالذي أوجبه هو الذي رفعه عن المريض فلا يصح ان يرجع ما ليس بواجب من الله واجبا من الله في حال كونه ليس بواجب

﴿وصل في فصل من يقول ان صوم المسافر والمريض يجزيه ما في شهر رمضان فهل الفطر لهما أفضل أم الصوم﴾
 فن قائل ان الصوم أفضل ومن قائل ان الفطر أفضل ومن قائل انه على التخيير فليس أحدهما بافضل من الآخر (الاعتبار) من اعتبار ان الصوم لاشبه له وانه صفة لاحق قال انه أفضل ومن اعتبر انه عبادة فهو صفة ذلة وافتقار فهو بالعبد أليق قال ان الفطر أفضل ولا سيما للسالك والمريض فانهما محتاجان الى القوة ومنعها الفطر عادة فالفطر أفضل ومن اعتبر ان الصوم من الاسم الالهي رمضان وان الفطر من الاسم الالهي الفاطر وقال لافاضل في الاسماء الالهية بما هي أسماء للاله تعالى قال ليس أحد الاسمين بأفضل من الآخر لان الفطر في حكم الفاطر والصائم في حكم الرفيع الدرجات وحكم المسك وحكم اسم رمضان وهذا مذهب المحققين رفع الشريف والاشرف والوضيع والشريف الذي في مقابله من العالم الذي هو عبارة عن كل ماسوى الله تعالى

﴿وصل في فصل هل الفطر الجائز للمسافر هل هو في سفر محدود أو غير محدود﴾

فن قائل انه يفطر في السفر الذي يقصر فيه الصلاة وذلك على حسب اختلافهم في هذه المسئلة ومن قائل انه يفطر في كل ما ينطلق عليه اسم سفر وبه أقول ﴿الاعتبار في ذلك﴾ المسافر ون الى الله وهو الاسم الجامع وهو الغاية المطلوبة والاسماء الالهية في الطريق اليه كالمنازل للمسافرين ومنازل القمر المقدرة اسير القمر في الطريق الى غاية مقصوده وأقل السفر الانتقال من اسم الى اسم فان وجد الله في أول قدم من سفره كان حكمه بحسب ذلك وقد انطلق عليه انه مسافر وليس لاكثره عندنا نهاية ولا حد لقوله صلى الله عليه وسلم في دعائه اللهم اني أسألك بكل اسم سميت به نفسك أو علمته أحد من خلقك أو استأثرت به في علم غيبك فهذا اعتبار من قال يفطر فيما ينطلق عليه اسم سفر ومن قال بالتعدي في ذلك فاعتباره بحسب ما حد في اعتبار الثلاثة في ذلك كل من قال الاحدية أو الواحد لا حكم له في العدد وانما العدد من الاثنين فصاعدا والسفر هنا الى الاسم الله ولا سفر اليه الا به فالويلقاه من كونه مسافرا اليه في الفردية وهي الثلاثة أول الافراد فهذا هو السفر المحدود ثم يؤخذ الاعتبار في تحديد العلماء تقصير الصلاة في باب الصلاة من هذا الكتاب وانافذ كونه في صلاة القصر من هذا الكتاب

﴿وصل في فصل المرض الذي يجوز فيه الفطر﴾

فن قائل المرض هو الذي يلحق من الصوم فيه مشقة وضرر ومن قائل انه المرض الغالب ومن قائل انه أقل ما ينطلق عليه اسم مرض وبه أقول وهو مذهب ربيعة بن أبي عبد الرحمن ﴿الاعتبار﴾ المريض تلحقه المشقة وهو صاحب مكابدة وجهود من أجل ذلك شرع لنا وإياك نستعين وقال تعالى واستعينوا بالصبر والصلاة فيعينه الاسم القوى على ما هو بصدده فهذا مرض بوجوب الفطر وأما من اعتبر المرض بالليل وهو الذي ينلق عليه اسم مرض وهو مذهب محمد بن عبد الجبار النفرى صاحب المواقف من رجاله كذا أحسبه والانسان لا يتخلو عن ميل بالضرورة فانه بين حق وخلق وبين حق وحق من حيث الاسماء الالهية وكل طرف يدعو الى نفسه فلا بد له من الميل

اماعنه أو اليه به أو بنفسه بحسب حاله ولا سماء أهل طريق الله فانهم في مباحهم في حال ندب أو وجوب فلا يخلص لهم مباح أصلاً فلا يوجد أحد من أهل الله تكون كفتا ميزانه على الاعتدال والانسان هو لسان الميزان فلا بد فيه من الميل الى جانب داعي الحق وهذا هو اعتبار من يقول بالفطر فيما ينطق عليه اسم مرض وان الله عند المريض بالاختبار الالهي الثابت لا تراهم يلجأ اليه ويكثر من ذكره على أي دين كان أو نخلة فانه بالضرورة يميل اليه ويظهر لك ذلك بينا في طلب النجاة مما هو فيه فان الانسان بحكم الطبع يجري اذا مسه الضر الى طاب من يزيله عنه وليس الا الله قال تعالى واذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون الا اياه وان جهل الطريق اليها فاجعل الاضطرار فانه حاله ذوقا ونحن انما نراعي القصد وهو المظلوب وأتمان من اعتبر المرض الغالب فهو ما يضاف الى العبد من الافعال فانه ميل عن الحق في الافعال اذهي له والموافق والمخالف يميل بها الى العبد سواء مال اقتداراً أو خلقاً أو كسباً فهذا ميل حسي شرعي وهو قولهم ربنا آمنا بما أنزلت فأضافوا الايمان اليهم إيجاباً وقول الله لهم آمنوا بالله تقرر الصحة ما نسبوه من الافعال اليهم بهذه الاضافة فهذا هو الشرعي فهذا بمنزلة المرض وانه الميل الغالب لانه بين الحق والخلق

﴿وصل في فصل متى يفطر الصائم ومتى عسك﴾

فمن قائل يفطر في يومه الذي خرج فيه مسافراً ومن قائل لا يفطر يومه ذلك واستتحب العلماء لمن علم انه بدخل المدينة ذلك اليوم ان يدخلها صائماً فان دخلها مفطراً لم يوجبوا عليه كفارة ﴿الاعتبار﴾ اذا خرج السالك في سلوكه من حكم اسم الهی كان له الى حكم اسم آخر الهی دعاء اليه ليوصله اليه حكم اسم آخر ليس هو الذي خرج عنه ولا هو الذي يصل اليه كان بحكم ذلك الاسم الذي يسلك به وهو معه أينما كان قال تعالى وهو معكم أينما كنتم وان اقتضى له ذلك الاسم الصوم كان بحكم صفة الصوم وان اقتضى له الفطر كان بحكم صفة الفطر فاذا علم انه يحصل في يومه الذي هو نفسه بفتح الفاء في حكم الاسم الذي دعاء اليه يريد النزول عليه كان بحكم صفة ذلك الاسم من فطر أو صوم لأعين له حالاً من الاحوال لان الاحوال تختلف ولا حرج عليه فيما كان من ذلك وبالله التوفيق

﴿وصل في فصل المسافر بدخل المدينة التي سافر اليها وقد ذهب بعض النهار﴾

اختلف العلماء فيمن هذه حاله فقال بعضهم يتمادي على فطره وقال آخرون يكف عن الاكل وكذلك الخائض تظهر تكف عن الاكل (وصل الاعتبار في هذا الفصل) كان له مطلوب في سلوكه فوصل اليه هل يحجبه فرجه بما وصل اليه عن شكر من أوصله اليه فان حجبه تغير الحكم عليه وراعى حكم الامساك عنه وان لم يحجبه ذلك اشتغل عند الوصول بمراعاة من أوصله فلم يخرج عن حكمه وتمادي على الصفة التي كان عليها في سلوكه عابداً لذلك الاسم عبادة شكر لا عبادة تكليف وكذلك الخائض وهو كذب النفس ترزق الصدق فتطهر عن الكذب الذي هو حيزها والحيز سبب فطره فهل يتمادي على صفة الفطر بالكذب المشروع من اصلاح ذات البين والكذب في الحرب وكذب الرجل زوجته وتستلزم ما هو صدق في محمود وواجب ومندوب فان الصدق المحذور كالغيبة والنميمة مشل الكذب المحذور يتعلق بهما الاثم والحجاب على السواء مثاله من يتحدث بما جرى له مع امرأته في الفراش فأخبر بصدق وهو من لكأنه وكذلك ما ذكرناه من الغيبة والنميمة انتهى الجزء السادس والخمسون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿وصل في فصل هل يجوز للصائم بعض رمضان أن ينشئ سفراً ثم لا يصوم فيه﴾

اختلف العلماء فيمن هذه حاله فمن قائل يجوز له ذلك وهو الجمهور ومن قائل لم يجز له الفطر روى هذا القول عن سويدين غفلة وغيره (الاعتبار) لما كان عندنا وعند أهل الله كلهم ان كل اسم الهی يتضمن جميع الاسماء ولهذا ينعت كل اسم الهی بجميع الاسماء الالهية لتضمنه معناها كلها ولان كل اسم الهی له دلالة على الذات كجمله دلالة على المعنى الخاص به واذا كان الامر كما ذكرناه فأى اسم الهی حكم عليك سلطانه فديولوج لك في ذلك الحكم معنى اسم

الهي آخر يكون حكمه في ذلك الاسم أجلي منه وأوضح من الاسم الذي أنت به في وقته فتدشئ سلوكا اليه فمن قائل منابقي على تجلي الاسم الذي لاح له فيه ذلك المعنى ومنهم من قال ينتقل الى الاسم الذي لاح له معناه في التضمن فانه أجلي وأتم فالرجل مخبر اذا كان قويا على تصريف الاحوال فان كان تحت تصرف الاحوال كان بحكم حال الاسم الذي يقضى عليه سلطانه

﴿وصل في فصل المغني عليه والذي به جنون﴾

اتفق الفقهاء على وجوبه على المغني عليه واختلفوا في الجنون فمنهم من أوجب القضاء عليه ومنهم من لم يوجب القضاء وبه أقول وكذلك عندى في المغني عليه واختلفوا في كون الاغماء والجنون مفسد للصوم فمن قائل انه مفسد ومن قائل انه غير مفسد وفرق قوم بين أن يكون أغمى عليه قبل الفجر أو بعد الفجر وقوم قالوا ان أغمى عليه بعد ما مضى أكثر النهار أجزاء وان أغمى عليه أول النهار قضى (الاعتبار) الاغماء حالة فناء والجنون حالة وله وكل واحد من أهل هذه الصفة ليس بمكلف فلا قضاء عليه على ان القضاء في أصله عندنا لا يتصور في الطريق فان كل زمان له وارده يخصه فنام زمان يكون فيه حكم الزمان الذي مضى فامضى من الزمان مضى بحاله وما نحن فيه فنحن تحت سلطانه وما لم يأت فلا حكم له فينا فان قالوا قد يكون من حكم الزمان الحالى الذى هو الآن قضاء ما كان له أداؤه في الزمان الاول قلنا له فهو مؤذن اذن اذهنا زمان أداء ما سميت قضاء فان أردت به هذا فسلم في الطريق فانت سميت قاضيا وزمان الحال ما عنده خبر لا بما مضى ولا بما يأتى فانه موجود بين طرفي عدم فلا علم له بالماضى ولا بما جاء به ولا بما فات صاحبه منه وقد يشبه ما يأتى به زمان الحال ما أتى به زمان الماضى في الصورة لافي الحقيقة كانه شبه صلاة العصر في زمان الحال الوجودى صلاة الظهر التي كانت في الزمان الماضى في أحوالها كلها حتى كأنها هي ومعلوم أن حكم العصر ما هو حكم الظهر حتى لو رأينا شخصا يحافظ على الصلوات في أوقاتها واتفق انه نسي الظهر أو نام عنها حتى دخل وقت العصر فقرأه يصلى أو بعافى ذلك الوقت صلاة الظهر ويغلب علينا انه يصلى العصر للشبه الكثير الذي بينهما وليست هذه هذه

﴿وصل في فصل صفة القضاء لمن أفطر في رمضان﴾

فمن العلماء من أوجب التتابع في القضاء كما كان في الاداء ومنهم من لم يوجبوه وهو لا عنهم من خير ومنهم من استحب والجماعة على ترك ايجابه (الاعتبار) اذا دخل الوقت في الواجب الموسع بالزمان طلب الاسم الاول من المكاف الاداء فاذا لم يفعل المكاف وأخو الفعل الى آخر الوقت تلقاه الاسم الآخر فيكون المكاف في ذلك الفعل قاضيا بالنسبة الى الاسم الاول وانه لو فعله في أول دخول الوقت كان مؤذيا من غير دخول ولا شبهة وكان مؤذيا بالنسبة الى الاسم الآخر فالصائم المسافر والمرضى اذا أفطرا فالواجب عليه عدة من أيام أخرى غير رمضان فهو واجب موسع الوقت من تاتى يوم من شوال الى آخر عمره والى شعبان من تلك السنة فيتلقيه الاسم الاول تاتى يوم من شوال فان صامه كان مؤذيا من غير شبهة ولا دخل وان أخره الى غير ذلك الوقت كان مؤذيا من وجه قاضيا من وجه وبالتتابع في ذلك في أول زمانه يكون مؤذيا بلا شك وان لم يتابع فيكون قاضيا فمن راعى قصر الامل وجهل الاجل أوجب ومن راعى اتساع الزمان خير ومن راعى الاحتياط استحب وكل حال من هذه الاحوال له اسم الهي لا يتعدى حكمه فيه فان الكون في قبضة الاسماء الالهية تصرفه بطريقين بحسب حقائقها وبحسب استعدادات الاكوان لها لا بد من الامرين لدى عينين فان الاوصاف النفسية للاسماء وغير الاسماء لا تنقلب فافهم ذلك وتحققه تسعد ان شاء الله تعالى

﴿وصل في فصل من أخر قضاء رمضان حتى دخل عليه رمضان آخر﴾

اختلف العلماء فمن هذه حاله فقال طائفة عليه القضاء والكفار وقال طائفة عليه القضاء ولا كفارة عليه وبه أقول (الاعتبار) المقامات التي لها جهات كثيرة مختلفة قديفة غل السالك عن حكمها في جهة ما من جهات متعلقاتها كالورع فان له حكما في جهات كثيرة منها في الطعام والشراب واللباس والاخذ والنظر والاستماع والسعى واللس والشم فان عمر بن الخطاب أتى بمسك من المغام قبل أن تأخذه الفسقة ليعرض عليه فسك بأفقه ثلاثين

من راحة شيأ دون المسلمين قبل أن تأخذ القسمة ورعافشل عن ذلك فقال انما ينتفع من هذا برحمة وكذلك الورع في النسب والاسماء فاذا ذات السالك وجهه من وجوه متعلقات مثل هذا المقام وانتقل الى غير من المقامات وقد بقيت عليه بقية من حكم هذا المقام الذي انتقل عنه فاذا تعين عليه استعماله في وقت آخر لانه تطلبه بذلك من مطعم وأغبره يند كرمافاته قبل ذلك منه فنامن قال عليه الكفارة وكفارته التوبة مما جرى منه في نقر يظه والاستغفار ومنامن قال لا كفارة عليه فانه لم يتعمد ولا قصد انتهاك الحرمة وانما جعله في ذلك عذر من تأويل في المسئلة أو غفلة والانسان في هذا الطريق مؤاخذ بالفغلات عند بعضهم ولهذا أوجب الكفارة عليه من أوجبها ومن يرى انه غير مؤاخذ بالفغلات لم يوجب عليه كفارة والقضاء مجمع عليه عند الجميع وصورته انه اذا نال منه أحد أمر احرم على تناول تناوله منه عرضا كان أو مالا أو أثر ابد نيام جرح أو غيره وله أن يعفو عنه فيما يتناول ذلك منه فيعفو ويحسن ولا يؤاخذ بكل جرعة من الغير في حقه مما يعطى الورع المتعدى في ذلك أن لا يفعله فهذا هو صورة القضاء ثم انه يستقصي جميع جهات متعلقات ذلك المقام جهده حتى لا يترك منه شيأ فقدر هذه المسئلة فانها من أنفع المسائل في طريق الله

✽ وصل في فصل من مات وعليه صوم ✽

فمن قائل يصوم عنه ولله ومن قائل لا يصوم أحد عن أحد واختلف أصحاب هذا القول فبعضهم قال يطعم عنه ولله وبعضهم قال لا صيام ولا اطعام الا أن يوصى به وقال قوم يصوم فان لم يستطع أطعم وفرق قوم بين النذر والصيام المفروض فقالوا يصوم عنه ولله في النذر ولا يصوم في الصيام المفروض (الاعتبار) قال الله عز وجل والله ولي المؤمنين وقال تعالى النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم فالمريد صاحب الترية يكون الشيخ قد أهله وخصه بذلك مخصوص لنيل حالة مخصوصة ومقام خاص فلت قبل تحصيله فنامن يرى ان الشيخ لما كان ولله وقد حال الموت بينه وبين ذلك المقام الذي لو حصل له نال به المنزلة الالهية التي يستحقها رب ذلك المقام فيشرع الشيخ في العمل الموصل الى ذلك المقام نيابة عن المريد الذي مات فاذا استوفاه أحضر ذلك الميت احضار من مثله في خياله بصورته التي كان عليها وألبس تلك الصورة المثلة ذلك الامر وسأل الله أن يبقى ذلك عليه فحصلت نفس ذلك الميت في ذلك المقام على أن تم وجوهه منة من الله وفضلا والله ذو الفضل العظيم وهذا مذهب شيخنا أبي يعقوب يوسف بن خلف الكومي وماراضى أحد من مشايخي سواء فاتتعت به في الرياضة واتتفع بنافي مواجده فكان لي تلميذا أو أستاذا وكنت له مثل ذلك وكان الناس يتعجبون من ذلك ولا يعرف واحد منهم سبب ذلك وذلك سنة ست وثمانين وخمسة فانه كان قد تقدم فتحى على رياضي وهو مقام خطر فأفاء الله على بتحصيل الرياضة على يده هذا الشيخ جزاء الله عنى كل خير ومن أهل الله من يقول لا يقوم أحد عن أحد في العمل ولكن يطلبه له بهمة ودعائه والجامعة على ذلك وهذا الاول نادر الوقوع فهذا اعتبار من يقول لا يصوم أحد عن أحد واعتبار من يقول يصوم عنه ولله ومن قال لا صيام ولا اطعام الا أن يوصى به فهو أن يقول المريد عند الموت للشيخ اجعلني من همتك واجعل لي نصيبا من عملك عسى الله أن يعطيني ما كان في أملى وهذا اذا فعله المريد كان سوء أدب مع الشيخ حيث استخدمه في حق نفسه وتهمته من الشيخ في نسيان حق المريد والاصل في ذلك أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسأل ربه في حقه مرافقته في الجنة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أعنى على نفسك بكثرة السجود ففهم بهذا العمل على نفسه وسوء أدبه معه والطريق يقتضى ان الشيخ لا ينسى أهل زمانه فكيف مریده المختص بمحمدته فانه من فتوة أهل هذا الطريق ومعرفتهم بالنفوس انهم اذا كان يوم القيامة وظهر ما لهم من الجاه عند الله خاف منهم أن آذاهم هنأ في الدنيا فأول ما يشفعون يوم القيامة فيمن آذاهم قبل المؤاخذة وهذا نص أبي يزيد البسطامي وهو مذهبنا فان الذين أحسنوا اليهم يكفهم عين احسانهم فهم باحسانهم شفعا أنفسهم عند الله بما قدموه من الخير في حق هذا الولي وهل جزاء الاحسان الا الاحسان ومن عفا وأصلح فأجره على الله وذلك للعافين عن الناس بل الولي لا ينسى من يعرف الشيخ وان كان الشيخ لا يعرفه فيسأل الله تعالى أن يغفروا عنه ويغفروا عنه سمع بذلك كره فسيبه وذمه وأثنى عليه خبرا وهذا

ذقته من نفسه وأعطانيه ربي بحمد الله ووعدني بالشفاعة يوم القيامة فيمن أدركه بصرى ممن أعرف ومن لا أعرف وعين لي هذا المشهد حتى عاينته ذوقاً صحيحاً لا أشك فيه وهذا ما ذهب شيخنا أيضاً إلى اسحق بن طريف وهو من أكبر من لقينته ولقد سمعت هذا الشيخ يوماً ما عنده بمنزله بالجزيرة الخضراء سنة تسع وثمانين وخمسمائة وقال لي يا أخي والله ما أرى الناس في حق الأولياء عن آخرهم ممن يعرفني قلت له كيف تقول يا أبا إسحق فقال إن الناس الذين رأوني أو سمعواي أمان أن يقولوا في حق خيرا أو برة ولو اؤذ ذلك فمن قال في حق خيرا أو أنني على فإوصفني الا بصفته فلو لا ما هو أهل ومحل تلك الصفة ما وصفتني بها فهذا عندي من أولياء الله تعالى ومن قال في شرافه عندي ولي أطلع الله على حاله فانه صاحب فراسة وكشف ناظر بنور الله فهو عندي ولي فلا أرى يا أخي الأولياء وما قال لي هذا الا من أجل كلام جرى بيني وبينه في حق انسان من أهل بيته كان خلف هذا الشيخ بخلاف ما كان يلقيه به فهذا باغ من حسن اعتقاده وكان من الشيوخ الذين تحسب عليهم أنفاسهم ويعاقبون على غفلاتهم ومات في عقوبة غفلة ذكراها في الدررة الفاخرة عند ذكرى اياه فيها وأما من فرق بين النذر والصوم المفروض فان النذر أوجب الله عليه ما يجابه والصوم المفروض الذي هو رمضان أوجب الله عليه ابتداء من غير إيجاب العبد فلما كان للعبد في واجب النذر يعمل بإجابه صام عنه وولي له عن وجوب عبد فينوب عنه في ذلك عبده مثله حتى تبرأ ذمته والصوم المفروض ابتداء لم يكن للعبد فيه تعمل فالذي فرضه عليه هو الذي أمانه فلو تتركه صامه فكانت الذمة على القاتل وقال تعالى فيمن خرج مهاجراً الى الله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله فالذي فرق كان فقيه النفس سيد النظر علاماً بالحقائق وهكذا حكمه في الاعتبار

﴿وصل في فصل المرض والحامل اذا أفطر تاماذا عليهما﴾

فمن قاتل يطعمان ولا قضاء عليهم ما به أقول فانه نص القرآن والآية عندي مخصصة غير منسوخة في حق الحامل والمرضع والشيخ والجوز ومن قاتل تقضيان فقط ولا اطعام عليهما ومن قاتل تقضيان ويطعمان ومن قاتل الحامل تقضى ولا تطعم والمرضع تقضى وتطعم والاطعام مدع عن كل يوم أو نحو من حفا ناو يطعم كما كان انس يصنمه (الاعتبار) الحامل الذي يملكه الحال والمرضع السامح في حق الغير يتعين عليهما حق من حقوق الله فمن رأى ان الدين قبل الوصية قدم حق الغير على حق الله لم يسس الحاجة فانه حكم الوقت ومن قدم حق الله على حق الغير ورأى قول النبي صلى الله عليه وسلم ان حق الله احق بالقضاء ورأى ان الله قسم في القرآن الوصية على الدين في آية المواريث فقدم حق الله واليه اذهب قال تعالى من بعد وصية يوصي بها أودين ويرجع عندي حق الغرماء اذ لم يف ما بدي لهم من مال هذا الميت في بيت المال يؤذيه عنه السلطان من الصدقات فانهم من الثمانية الاصناف فلصاحب الدين أمر يرجع اليه في دينه وليس للوصية ذلك فوجب تقديمها بلا شك عند المنصف وأما المرضع وان كانت في حق الغير ففي حق الغير من حقوق الله حيث شرع الله أداءها وصاحب الحال ليس في حق من حقوق الله لانه غير مكلف في وقت الحال والمرضع كالسامح في حق الغير فهو في حق الله فانه في أمر مشروع له فقد وكلناك بعد هذا البيان والتفصيل الى نفسك في النظر فحين ينبغي له القضاء والاطعام أو أحدهما من ذكرنا

﴿وصل في فصل الشيخ والجوز﴾

أجمع العلماء على انهما اذا لم يقدر على الصوم أن يفطر أو اختلفوا اذا أفطر اهل يطعمان أو لا يطعمان فقال قوم يطعمان وقال قوم لا يطعمان وبه أقول غير أنهم استحبوا لهم الاطعام والذي أقول به ان الاطعام انما شرع مع الطائفة على الصوم وأما من لا يطعمه فقد سقط عنه التكليف في ذلك وليس في الشرع اطعام من هذه صفت من عدم القدرة عليه فان الله ما كاب نفساً الا وسعها وما كلفه الا اطعام فلو كلفها مع عدم القدرة لم يمتد له عنه وقتنا به (الاعتبار) من كان مشهده ان لا قدرة له كما مثلاً أو يقول ان القدرة الحادثة ما لها اثر إيجاب في المقدور وكان مشهده ان الصوم لله فقد اتقى عنه الحكم بالصوم والاطعام يقول الله وهو يطعم ولا يطعم وقال مصداقاً تحليله الذي يطعمني فقرره ولم يردّه والاطعام انما هو عوض عن واجب يقدر عليه ولا واجب فلا اطعام وهجير صاحب هذا المقام لا قوة الا بالية

وليس له في اياك نستعين مدخل ولا في نون نفع وألف أقفل لكن له من هذه الاحرف الاربعة الزوائد حرف الناء المنقوطة من أعلى بضمير المخاطب وقد تكون الياء المنقوطة من أسفل بفعل بضمير الهوية فاعلم ذلك وبالله التوفيق

وصل في فصل من جامع متعمد في رمضان

أجمعوا أن عليه القضاء والكفارة وقيل لا يجب عليه الا القضاء فقط لان الكفارة في ذلك لم تكن عزيمة لقراين الاحوال لانه صلى الله عليه وسلم لم يأمر عند عدم العتق والاطعام أن يصوم ولا بد اذا كان محييا ولو كان مريضا قال له اذا وجدت الصحة فصم وقال قوم ليس عليه الا الكفارة فقط ليس عليه قضاء والذي أذهب اليه أنه لا قضاء عليه واستحب له أن يكفر ان قدر على ذلك والله أعلم بحكمه في ذلك (الاعتبار) القدرتان نجعتان على ايجاد ممكن من ممكن فيما ينسب من ذلك الى العبد في الفعل عن كل من لا يصل عقله الى معرفة ذلك اما بعتر رقة من الرق مطلقا ومقيدا فان أعتقه من الرق مطلقا فهو أن يقيم نفسه في حال كون الحق عينه في قواه وجوارحه التي بها يتميز عن غيره من الانواع بالصورة والحدو اذا كان في هذا الحال وكان هذا نعته كان سيذاوزت عبوديته مطلقا لان العبودية هنا راحت اذا لا يكون الشيء عبد نفسه فهو هو قال أبو يزيد في تحقيق هذا المقام مشير الى اني أنا الله لا اله الا أنا فاعبدني هذا أوحي الله به لموسى وهو خطاب بعم الخلق أجمعين واما ان كان العبد مقيدا فهو ان يعتق نفسه من رق الكون فيكون حرا عن الغير عبد الله فان عبوديتنا لله يستحيل رفعها واعتقها لانها صفة ذاتية له واستحال العتق منها في هذه الحال لا في الحال الاول وقد نبه على ذلك بقوله تعالى قل اللهم مالك الملك فسما ملكا يصح له اسم المالك ولم يقل مالك العالم وقال أيضا وهو من باب الاشارة والتحقيق قل أعوذ برب الناس فمن باب التحقيق لما سماهم الناس ولم يسمهم باسم يقتضي لهم ان يكونوا حقا أضاف نفسه اليهم باسم الملك ومن باب الاشارة اسم فاعل من النسيان معرّفا بالالف واللام لانه نسي ان الحق سمعه وبصره وجميع قواه في حال كونه كله نور وهو المقام الذي سأله رسول الله صلى الله عليه وسلم من ربه أن يقيم فيه أبد افعال واجلني نور افان الله من أسمائه النور بل هو النور للحديث الثابت نوراني أراه وقد صحفه بعض النقلة فقال نوراني أراه خصل في هذا التصحيف معنى بديع وهو اذا جعل عبده نور افعري الحق فيه ومنه فعند ذلك يكون نورانيا لا غير فهو في ذاته نور وفي عبده نوراني فافهم ما قلنا فلما لم يتذكر الناسي هذه الحال بهو في نفسه عابها غافل عنها خاطبه الحق مذكرا له به في القرآن الذي تعبد به تلاوته ليذكره وآياته وليتذكر أولوا الابواب ما كانوا قد نسوه فهذا يدل على انهم كانوا على علم متقدم في شيئية الثبوت وأخذ المهور واما الاطعام في الكفارة فالطعام سبب في حفظ الحياة على متناوله فهو في الاطعام متخا في الاسم المحيي لما مات بما فعله عبادة لا مثل لها كان عليها فكان ممنوعا بالاميت في فعلها لانه تعمد ذلك فأمر بالاطعام ليظهر اسم المقابل الذي هو المحيي فافهم واما صوم شهرين في كفارته فالشهر عبارة في المحمدين عن استيفاء سير القمر في المنازل المقدرة وذلك سير النفس في المنازل الالهية فالشهر الواحد يسير فيها بنفسه اي ثبت ربوبية خالقه عليه عند نفسه والشهر الآخر يسير فيه بر به فانه رجه التي يسير بها من باب ان الحق جميع قواه وجوارحه فانه بقواه قطع هذه المنازل والحق عين قواه فقطعها بر به لان نفسه واما قول هذا الفاعل لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين أمره بالصوم في الكفارة أي اتصف بصفة الحق فان الصوم له فقال من الصوم أتى على فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك علامة على خفة الامر ولما علم ان الحق أنطقه وما أراد ذلك الناطق وان جهله ذلك الاعرابي فكانه قال له في قوله كفر بالصوم أي كن حقا فطلق ان يقول من الحق أتى على فاني لما كنت حقازال التكليف عنى فان الحق لا يكلف فلماذا تبقى حقا أنزلني الى العبودية فأوجب على الكفارة التي هي السترأى لاند كراؤك عصيتني ولهذا قال للنبي صلى الله عليه وسلم أعطيتها لافقر مني ما بين لابتيها أفقر مني فأضاف كمال الفقر اليه لانه رجع الى العبودية عن سيادته فاعظم ذله وفقره فان استصحب الفقر لآله في الفقر مثل ألم من كان غنيا ثم

يفتقر فان ألمه أشد والحسرة عنده أعظم فان حكمه حكم من استؤمر وكان حراً فيجد ألم الاسترقاق لكونه حصل فيه عن حرية

من كان ملكاً فعاد ملكاً • قد حاز هلكاومات فتكا

والعبد الاصلى المؤثر القن لا يجرد ذلك فلهذا اقل ما بين لا ينهيا أفر منى أنطقه الله بذلك من حيث لا يشعر حتى يكون مناسباً لما أنطقه به أيضاً في قوله من الصوم أتى على فانظر حكمه الله في اجراء هذه الحقائق في عباد من حيث لا يشعرون فهو المتكامل على الحقيقة لا هم فهذا حكم الكفارة على من هذا فعله والحمد لله قد دخل في هذا جميع الاقوال التي ذكرنا في هذه المسئلة اذا تدبرتها فلا حاجة للاطالة في ذلك فانه كالتكرار وان كان ذكرها يتضمن فوائد زائدة على ما ذكرنا لاختلاف النسب ولكن يكفي هذا في اعتبار هذه المسئلة

﴿وصل في فصل من أكل أو شرب منه مدا﴾

فقال قوم عليه القضاء والكفارة التي أوجبها في الجماع وقال آخرون لا كفارة عليه والذي أقول به انه لا قضاء عليه ولا كفارة فانه لا يقضيه أبداً ولكن يكتر من صوم التطوع لتكمله لفر يرضه من تطوعه فان الفرائض عند المتقدمة بالاقوات اذا ذهب وقتها بتعمد من الواجبة عليه لا يقضيه أبداً مطلقاً فليكثر من التطوع الذي يناسبها الا الحج وان كان صر بوطا بوقت ولكنه مرة واحدة في العمر الامن يقول بالاستطاعة ولكن متى حج كان مؤذياً يكون عاصياً في التأخير مع الاستطاعة ﴿الاعتبار﴾ الاكل والشرب تغذله فأحياء الاكل والشرب عنده هذا السبب لان حياته مستفادة كما كان وجوده مستقداً ليقهر المكن الواجب بالغير عن الواجب بنفسه والصوم لله للعبد فلا قضاء عليه ولا كفارة ومن قال بالكفارة أوجب عليه ستره وقامه وحكمه فيها حكم الجماع في الاعتبار سواء ومن قال بالقضاء عليه يقول ما أوجب عليه القضاء الا كونه غيراً كما كان في أصل التكليف كما كان في صوم رمضان سواء فيقضيه برده الى من الصوم له فان الصوم للعبد الذي هو لله كمن سلف شيأ من غيره فقضاؤه ذلك الدين انما هو رده الى مستحقه مع ما عاد عليه من الاتفايع به والعبد انما يصوم مستلفاً لذلك لان الصمدانية ليست له والصوم صمدانية فهو لله لاه فاعلم ذلك

﴿وصل في فصل من جامع ناسياً لصومه﴾

فقيل لا قضاء عليه ولا كفارة به أقول وقيل عليه القضاء دون الكفارة وقيل عليه القضاء والكفارة ﴿الاعتبار﴾ هذا من باب الغيرة الالهية لما انصف العبد بما هو لله وان كان مشروعا وهو الصوم أنساه الله انه صائم فأقامه في مقام وحالة تفسد عليه صيامه تنبيهاً له ان هذه الحقيقة لا تنصف بها الا الله غيرة الالهية ان راجع فيها هو له بضرب من الاشتراك فلما لم يكن للعبد في ذلك قصد ولا انتهاك به حرمه المكاف سقط عنه القضاء والكفارة والجماع قد عرفت معناه فعين جامع متعمداً ومن قال عليه القضاء دون الكفارة قال يشهد بالصمدية له دون نفسه في حال قيامها به فيكون موصوفاً بها لا موصوفاً بمثل قوله وما ربيت اذ رميت فني وأثبت ومن قال عليه القضاء والكفارة قال النسيان هو الترك والصوم ترك وترك الترك وجود تقيض الترك كما أن عدم العدم وجود ومن هذه حاله فلم يبق به الترك الذي هو الصوم فما امتثل ما كف فلا فرق بينه وبين التعمد فوجب عليه القضاء والكفارة والاعتبار قد تقدم في ذلك وانه ليس في الحديث ان ذلك الاعرابي كان ذا كرا الصومه حين جامع أهله ولا غير ذلك ولا استفصله رسول الله صلى الله عليه وسلم هل كان ذا كرا الصومه أو غير ذلك وقد اجتمع على التعمد للجماع فوجب على الناسي كما وجب على الذي كرا الصوم ولا سيما في الاعتبار فان الطريق تقتضي المؤاخذه بالنسيان لانه طريق الحضور والنسيان فيه غريب

﴿وصل في فصل هل الكفارة مرتبة كإحدى في المظاهر أو على التخخير﴾

فانه قال له أعتق ثم قال له صم ثم قال له أعلم فلا يدري أقصد عليه السلام الترتيب أم لا فقيل انها على الترتيب أوها العتق فان لم يجد فالصوم فان لم يستطع فالاطعام وقيل هي على التخخير ومنهم من استحسب الاطعام أكثر من العتق ومن الصيام ويتصوره تارة جميع بعض هذه الاقسام على بعض بحسب حال المكلف أو مقصود الشارع فمن رأى

انه يقدر التغليظ وان الكفارة عقوبة فان كان صاحب الواقعة غنياً أو ملكاً خوطب بالصيام فانه أشق عليه وأردع فان المقصود بالحدود والعقوبات انما هو الزجر وان كان متوسط الحال في المال ويتضرر بالاخراج أكثر مما يشق عليه الصوم أمر بالعتق أو الاطعام وان كان الصوم عليه أشق أمر بالصوم ومن رأى ان الذي ينبغي ان يقدم في ذلك ما يرفع الحرج فانه تعالى يقول وما جعل عليكم في الدين من حرج فيكاف من الكفارة ما هو أهون عليه وبه أقول في الفتيا وان لم يعمل به في حق نفسه لو وقع مني الا ان لا أستطيع فان الله لا يكاف نفساً الا بوسهها وما آتاه سيح جعل الله بعد عسر يسراً وكذلك فصل فانه قد ان مع العسر يسراً ثم ان مع العسر يسراً فاق بعسر واحد يسرين معه فلا يكون الحق براعى اليسر في الدين ورفع الحرج وبقي المفتي بخلاف ذلك فان كون الحدود وضعت للزجر ما فيه نص من الله ولا رسوله وانما هي تضييه النظر الفكري فقد يصيب في ذلك وقد يخطئ ولا سيما وقد رأينا خفيف الحد في أشد الجنایات ضرراً في العالم فلما رأينا بد الزجر كانت العقوبة أشد فيها وبعض الكائنات ما شرع فيها حد ولا سيما والشرع في بعض الحدود وفي الكائنات التي لا تقام الا بطلب المخلوق وان أسقط ذلك سقطت والضرر باسقاط الحد في مثله أظهر كولي المقتول اذا عفا وليس للامام أن يقتله وأمثال هذا من الخفة والاسقاط فيضعف قول من يقول وضعت الحدود للزجر ولو شرعنا تشكيم في سبب وضع الحدود واسقاطها في ما كن ونخفيفها في ما كن وتشديدها في ما كن أظهر نافي ذلك أسرار عظيمة لانها تختلف باختلاف الاحوال التي شرعت فيها والكلام فيها يطول وفيها اشكالات مثل السارق والقاتل وانلاف النفس أشد من اتلاف المال وان عفا ولي المقتول لا يقتل قاتله وان عفا رب المال المسروق أو وجد عند السارق عين المال فرد على ربه ومع هذا فلا بد أن تقطع يده على كل حال وليس للحاكم أن يترك ذلك ومن هنا نعرف ان حتى الله في الاشياء اعظم من حتى المخلوق فيها بخلاف ما تعتقده الفقهاء قال صلى الله عليه وسلم حتى الله أحق أن يقضى (الاعتبار) الترتيب في الكفارة أولى من التخخير فان الحكمة تقتضي الترتيب والله حكيم والتخخير في بعض الاشياء أولى من الترتيب لما اقتضته الحكمة والعبد في الترتيب عبد اضطرار كعبودية الفرائض والعبد في التخخير عبد اختيار كعبودية النوافل وفيها راحة من عبودية الاضطرار وبين عبادة النوافل وعبادة الفرائض في التقرب الالهى بون بعيد في علو المرتبة فان الله جعل القرب في الفرائض أعظم من القرب في النوافل وان ذلك أحب اليه ولهذا جعل في النوافل فرائض وأمرنا أن لا نبطل أعمالنا وان كان العمل نافلاً لمراجعة عبودية الاضطرار على عبودية الاختيار لان ظهور سلطان الربوبية فيها أجلى ودلائلها عليها أعظم

﴿وصل في فصل الكفارة على المرأة اذا طاعت زوجها فيما أراد منها من الجماع﴾

فمن قائل عاها الكفارة ومن قائل لا كفارة عليها به أقول فان النبي صلى الله عليه وسلم في حديث الاعرابي ما ذكر المرأة ولا تعرض اليها ولا سأل عن ذلك ولا ينبغي لنا أن نشرع ما لم يأذن به الله (الاعتبار) النفس قابلة للفجور والتقوى بذاتها فهي بحكم غيرها بالذات فلا تقدر تفصل عن التحكم فيها فلا عقوبة عليها والهوى والعقل هما المتحكمان فيها فالعقل يدعوها الى النجاة والهوى يدعوها الى النار فمن رأى انه لا حكم لها فبادعيت اليه قال لا كفارة عليها ومن رأى ان التخخير لها في القبول وان حكم كل واحد منهما ما ظهر له حكمه الا بقبولها اذا كان لها المنع مما دعيت اليه والقبول فلهما رجحان ثبت ان كان خيراً اخبر وان كان شراً فشر فقبل عليها الكفارة

﴿وصل في فصل تكرار الكفارة لتكرار الافطار﴾

فقبل انه من وطئ ثم كفر ثم وطئ في يوم واحد ان عليه كفارة أخرى وقيل من وطئ مراراً في يوم واحد فليس عليه الا كفارة واحدة واختلفوا أيضاً في من وطئ في يوم من رمضان ولم يكفر حتى وطئ في يوم ثان فقال بعضهم عليه لكل يوم كفارة وقال بعضهم عليه كفارة واحدة ما لم يكفر عن الجماع الا في الذي أقول به ان عليه كفارة واحدة لانها ما شرعت الا لمراجعة رمضان في حال الصوم لا لمراجعة الصوم لانه لو أفطر في صوم القضاء يكفر ولو كانت هذه الكفارة مثل كفارة الظهار لم يوجب عليه كفارة أخرى اذا كفر عن الجماع الا في الاول فلما وجبها بعد الوقوع لهذا جعلناها تلازمه

إذا أوقع الوطء بعد تكفير وطء قبله متعدد كان ذلك الاول أو واحداً (الاعتبار) الروح الواحد يدبر أجساماً متعددة إذا كان له الاقتدار على ذلك ويكون ذلك في الدنيا لا في الآخرة نشأة الانسان ته على ذلك وكان قضيب البان من له هذه القوة ولذي النون المعري كما يدبر الروح الواحد سائر أعضاء البدن من يد ورجل وسمع وبصر وغير ذلك كما تؤخذ النفس بأفعال الجوارح على ما يقع منها كذلك الاجساد الكثيرة التي يدبرها روح واحد أي شيء وقع منها يسأل عنه ذلك الروح الواحد وان كان عين ما يقع من هذا الجسم من الفعل مثل ما يقع من الجسم الآخر فيكون ما يلزمه من المؤاخذه على فعل أحد الجسمين يلزمه على فعل الآخر وان كان مثله وقسم المذهب على هذا الحد فيما يلزم الروح الواحد من تكرار الفعل بتعدد الاجسام المماثل لتعدد الزمان في حق المجامع في رمضان فاعلم ذلك

﴿وصل في فصل هل يجب عليه الاطعام اذا أيسر وكان، مصرافي وقت الوجوب﴾

فن قائل لاني عايه وبه أقول ومن قائل يكفر اذا أيسر (الاعتبار) المسلوب الافعال مشاهدة وكشفها معسر لاني له فلا يلزمه شيء فان يجب عن هذا الشهود وأثبت ذلك من طريق العلم بعد الشهود فكيف خيل المحسوس بعد ما قد كان أدركه بالحواس فان الاحكام الشرعية تلزمه بلا شك ولا يمنع الحكم في حقه بوجود العلم وبمنع بوجود المشاهدة فانه يشاهد الحق محر كاله ومسكاً وكذلك ان كان مقامه أعلى من هذا وهو أن يكون الحق سمعه وبصره على الكشف والشهود فغنا من قال حكمه حكم صاحب العلم فان الله قد أوجب على نفسه ولا يدخل بذلك تحت حد الواجب ومنما من ألحقه بمشاهدة الافعال منه تعالى كما قد مناه فلا يلزمه الحكم كالم يلزمه هناك فتارة ينطلق على هذا العبد اسم الحق وتارة ينطق عليه اسم العبد مع اختلاف هذه الاحوال وفي كل واحد من هذه المراتب يلزمه الحكم من وجه وينتفي عنه من وجه

﴿وصل في فصل من فعل في صومه ما هو مختلف فيه كالجماعة والاستثناء وبلغ الحصى والمسافر يفطر

أول يوم يخرج عنده من يرى انه ليس له أن يفطر﴾

فكل من أوجب في هذه الافعال وأشباهها الفطر اختلفوا فمن قائل منهم عليه القضاء ومن قائل منهم عليه القضاء والكفارة وهكذا كل مختلف فيه والذي أذهب اليه مما ذكرناه ان الاستثناء فيه القضاء للخبر وقد تقدم اعتبار ما ذكرناه من هذه الافعال فن أفطر في يوم يجوز له الافطار فيه كالمرأة تفطر قبل أن تحيض ثم تحيض في ذلك اليوم والمرضى والمسافر يفطران قبل المرض وقبل السفر ثم يعرض في ذلك اليوم أو يسافر فذهبنا عليه القضاء ولا كفارة وانما أوجبنا عليه القضاء لانها حاضت أو مرض أو سافر وأما حكمه في الأثم حكم من أفطر متمدا حتى انها لم تحض أو لم يمرض أو لم يسافر ما يقضي ذلك اليوم أبدأ وليكثر من صيام التطوع ومع هذا فأمرهم الى الله لانهم أفطروا في يوم يجوز لهم الفطر فيه عند الله وأما الظاهر فما قلناه (الاعتبار) في هذا الفعل راحة من الكشف الذي للنفوس واستطلاع على الغيب من حيث لا يشعرو سببه انها من عالم الغيب وان كانت النشأة الجسمية أمها فان الروح الالهية أبوها فلها الاطلاع من خلف حجاب رقيق بحيث انه لو دخل صاحب هذا الفعل طريق أهل الله سارع اليه الكشف لاستعداده وتأمله لذلك ومثل هذا الالهي اتفاقاً اذا الامر بالاتفاق عندنا لا يصح فان الامر كلمة والله لا يحدث شيئاً بالاتفاق وانما يحدثه عن علم صحيح وارادة قضاء غيبية وقد فلا بد من كون ما هو كائن في علمه وانما يتبع هل يتعلق بمن ظهر عليه مثل هذا الفعل الالهي أم لا فنقدنا الأثم متعاق به ولو حصل له العلم الصحيح بأنه في يوم يجوز له الافطار فيه ولم يتلبس بالسبب فانه ما شرع له الفطر الامع التلبس بالحال الذي نسمي به حائضاً أو مريضاً ومسافراً في اللسان الظاهر هذا مذهب المحققين من أهل الله وهو مذهبنا في مثل هذه المسئلة والحكم في صاحب الله ان شاء عفا وان شاء أخذ فضلاً وعدلاً الا ان كان حاله من قد أعلم ما يقع منه من الجرائم مشاهدة وكشفاً ومن اطلاعه على المقدور عليه اطلاعه انه غير مؤاخذ بذلك عند الله فان لم يطلع فلا يبدرو ولا يكن له تعمل في ذلك ما لم يعلم علم الله فيه فان علم انه مؤاخذ ولا بد فيعلم ان

الله قدر اى حكم الظاهر فى العموم فينبى قضاء الله الناقد فيه وهذا عندنا ليس بواقع أصلاً وان كان جائزاً عقلاً قليل لا بابس لم أت عن السجود قال يارب لو أردت منى السجود لسجدت قال له متى علمت انى لم أرد منك السجود بعد حصول الاباية والمخالفة أو قبل ذلك فقال يارب بعد وقوع الاباية علمت فقال بذلك آخذتك واعلم ان من عباد الله من يطاعهم الله على ما قدر عليهم من المعاصى فيسارعون اليها من شدة حياتهم من الله ليسارعوا بالتوبة وتنبى خاف ظهورهم ويسر يحون من ظلمة شهودها فاذا تواروا وهاعدت حسنة على قدر ما تكون ومثل هذا لا يقدح فى منزلة عند الله فان وقوع ذلك من مثل هؤلاء لم يكن انتها كاللحرمة الالهية ولكن بنفوذ القضاء والقدر فيهم وهو قوله ليفرك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فسبقتم المغفرة وقوع الذنب فهذه الآية قد يكون لها فى حق المعصوم وجه وهو ان يسر عن الذنوب فطلبه الذنوب فلا تنصل اليه فلا يقع منه ذنب أصلاً فانه مستور عنه أو يسر عن العقوبة فلا تلحقه فان العقوبة ناظرة الى محال الذنوب فيستر الله من شاء من عباد به بمغفرته عن ايقاع العقوبة به والمواخذة عليه والاولا ثم فتقدمت المغفرة من قبل وقوع الذنب فعلا كان أو تركا فلا يقع الا حسنة يشهدا وحسنا ومن عباد الله من لم يأت فى نفس الامر الا ما يبيع له ان يأت به بالنظر الى هذا الشخص على الخصوص وهذا هو الاقرب فى أهل الله فانه قد ثبت فى الشرع ان الله يقول للعبد لحالة خاصة افعل ما شئت فقد غفرت لك فهذا هو المباح ومن أتى بما حالم بواخذه الله به وان كان فى العموم فى الظاهر معصية فما هو عند الشرع فى حق هذا الشخص معصية ومن هذا القبيل هى معاصى أهل البيت عند الله قال عليه السلام فى أهل بدر وما يدريك لعل الله قد اطاع على أهل بدر فقال افعلوا ما شئتم فقد غفرت لكم وفى الحديث الثابت ان عبداً أذنب ذنباً فيقول رب اغفر لي فيقول الله أذنب عبدى ذنباً فعلم ان له رباً يغفر الذنب ويأخذ بالذنب ثم عاد فاذنب الى ان قال فى الرابعة أوفى الله ائته افعل ما شئت فقد غفرت لك فأباح له جميع ما كان قد سحره عليه حتى لا يفعل الا ما يبيع له فعله فلا يجزى عليه عند الله لسان ذنب وان كالجهلنا بمن هذه صفته وهذا حكمه عند الله أن نعرفه فلا يقدح ذلك فى منزلته عند الله فمن هذه حاله ما فعل الا ما يبيع له فعله وتركه فان الحكم يترتب على الاحوال خال أهل الكشف على اختلاف أحوالهم ما هو حال من ستر عنه حاله فمن سوى بينهما فقد تعدى فيما حكم به ألا ترى المضطر ما حرمت المينة عليه قط منى وجد الاضطرار وغير المضطر ما أحلت له المينة قط هذا ظاهر الشرع فاحكام الشرائع على الاحوال ونحن فيما جهلنا حاله ان نحسن الظن به ما وجدنا ذلك سبيلاً

﴿وصل فى فصل من أفطر متعمداً فى قضاء رمضان﴾

فأكثر العلماء على انه لا كفارة عليه واليه أذهب وعليه القضاء وقال بعضهم عليه قضاء يومين ولصاحب هذا القول وجه دقيق خفى أذاه الى هذا القول وهو أنه مخير فى القضاء فى ذلك اليوم فاختر القضاء ثم بدله فافطر ولو كان متنبلاً وأوجبنا عليه بالشروع قضاء ذلك اليوم فهذا هو اليوم الواحد واليوم الآخر يوم رمضان الذى عليه فاقصر فى نظره صاحب هذا القول وقال قتادة عليه القضاء والكفارة ﴿بالاعتبار﴾ من كان مشهده الاسم الالهى رمضان فى حال القضاء كان حكمه حكم الاداء وحكم الاداء فيه من أفطر متعمداً فى رمضان قد تقدم الكلام فيه وما فيه من الخلاف فهو بحسب ما هو عنده فيجوز على ذلك الاسلوب فيه وفى اعتباره ومن لم يكن مشهده الاسم الالهى الذى يخص شهره الذى أوقع فيه القضاء لا شهر رمضان ولا اسم رمضان بل مشهده الاسم الذى يحكم عليه بالاسم فلا يكفر ولا يكن فعين كان مذهبه ان يكفر فى شهر رمضان وفى قوله تعالى فعدة من أيام أخر كفاية فانه قد سماها أخر فاهى أيام رمضان وانما هى أيام صوم على التكرار أى يوم شاء ولا يسمى يوماً لا يكمله فاذا لم يكمل فى حقه فليس بيوم صومه الاسماء التى للشهور القمرية رمضان لشهر رمضان الرفيع لشوال الرحمن لذى قعدة المربد لذى حجة المحرم للحرم المحلى لاصفر المحمى لربيع الاول المعيد لربيع الآخر المسك لجادى الاول الربيعى الثابت لجادى الآخرة العظيم لرجب الفاضل والحاكم لشعبان وما فى معنى كل اسم من هذه الاسماء الالهية

﴿وصل في فصل الصوم المندوب اليه﴾

وسأذ كر من ذلك ما هو مرغ فيه بالحال كالصوم في الجهاد وبالزمان كصوم الاثنين والخميس وعرفة وعاشوراء والعشرون شعبان وأمثال ذلك وما هو معين في نفسه من غير تقييده يوم مخصوص من أيام الجمعة كما مشوراء وعرفة فمن كونه معين الشهر ألقناه بالزمان ومن كونه مجهولاً في أيام الجمعة لم تقيده بالزمان ومنه ما هو معين في الشهر كصوم شعبان ومنه ما هو مطلق في الأيام مقيد بالشهور كالأيام البيض وصيام ثلاثة أيام من كل شهر ومنه ما هو مطلق كصوم أي يوم شاء ومنه ما هو مقيد بالتوقيت كصيام داود وصيام يوم وفطر يوم وما يجري هذا المجرى وأما صوم يوم عرفة في عرفة فمختلف فيه وفي غير عرفة مرغ فيه إلا أنه على كل حال يكفر السنة التي قبله والسنة التي بعده * وأما صوم السنة إلا أيام من شوال فمرغ فيه أو خلاف في وقتها من شوال وفي متابعتها وفيها خلاف شاذ وهو أن يوقع أول يوم منها في شوال وباقى الأيام في سائر أيام السنة

﴿وصل في فصل الصوم في سبيل الله﴾

خرج مسلم في الصحيح عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من عبد يصوم يوماً في سبيل الله إلا أبعده الله بذلك اليوم وجهه من النار سبعين خريفاً قد كرم صوم العبيد لأصوم الأحرار والعبيد بالحال قليل وبالاعتقاد جميعهم والصوم تشبيه الهوى ولهذا انقضاء عن العبد بقوله تعالى الصوم لي وليس للعبيد من الصوم إلا الجوع فالتزيه في الصوم لله والجوع للعبد فإذا أقيم العبد في التشبيه بالاله المعبر عنه بالتخليق بالاسماء في صفة القهر والغلبة للنازع الذي هو العدو ولهذا جعله في الجهاد أعني الصوم لأن السبيل هنا في الظاهر الجهاد عرفناه هذا بقرائن الأحوال لا مطلق اللفظ فان أخذناه على مطلق اللفظ لا على العرف وهو نظر أهل الله في الاسماء يرعون ما قيد الله وما أطلقه فيقع الكلام بحسب ما جاء بقاء بلفظ التنكير في السبيل ثم عرفه بالاضافة الى الله تعالى والله هو الاسم الجامع لجميع حقائقي الاسماء كلها وأكها لها بر مخصوص وسبيل البهافى بركان فيه العبد فهو في سبيل بروه وسبيل الله فلهذا أتى بالاسم الجامع فمع كاتم النكرة أي لاتعين وكذلك نكر يوماً وما عرفه ليوسع بذلك كله على عبيده في القرب الى الله ثم نكر سبعين خريفاً في البتيز والتميز لا يكون إلا نكرة ولم يعين زماناً فلم ندر هل سبعين خريفاً من زمان أيام الرب أو أيام ذي المعارج أو أيام منزلة من المنازل أو أيام واحد من الجوارى الخمس والكس أو من أيام الحركة الكبرى أو من الأيام المعلومات عندنا فبهم الأمر فسأوى التنكير الذي في مساق الحديث وكذلك قوله وجهه أبهمه هل هو وجهه الذي هو ذاته أو وجهه المعهود في العرف وكذلك قوله من النار بالالف واللام هل أراد به النار المعروفة أو الدار التي فيها النار لانه قد يكون على عمل يستحق دخول ذلك الدار ولا تصيبه النار وعلى الحقيقة فإمنا الامن بردها فانها الطريق الى الجنة ولولم يكن في المعنى الا كون الصراط عليها في الآخرة وفي الدنيا حفت بالمكاره وقد ألفتك على مدرجة التحقيق في النظر في كلام الله وفي كلام المترجم عن الله من رسول مرسل أو ولي تحدث

﴿وصل في فصل تحجير الحامل والمرضع في صوم رمضان مع الطاعة عليه بين الصوم والافطار﴾

فأشبه المفروض من وجهه هو إذا اختار موقبل التحجير كان حكمه في حقه حكم المباح المخير في فعله وتركه فأشبه التطوع وفعل المندوب اليه خير من تركه ولهذا قال فيه وأن تصوموا خير لكم خرج مسلم عن سلمة بن الأكوع قال كذا في رمضان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من شاء صام ومن شاء أفطر واقتدى بطعام مسكين حتى نزلت هذه الآية فمن شهد منكم الشهر فليصمه فثم من جعل ذلك نسخاً ومنهم من جعله تخصيصاً وهو مذنبنا في حكم الآية في الحامل والمرضع إذا خافتا على ولدهما وسمها الله تطوعاً وقال فمن تطوع خيراً فهو خير له فنسكر خيراً فدخل فيه الإطعام والصوم ذكر البخاري عن ابن عباس في قوله تعالى وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين قال ابن عباس ليست بمندوخة هو الشيخ الكبير والمرأة الكبيرة وقال أبو داود عن ابن عباس أثبت في الحبل والمرضع وقال الدارقطني عن ابن عباس في هذا يطعم كل يوم مسكيناً نصف صاع من حنطة اعلم ان الحق اذا خبر العبد فقد حبره فان

حقيقته العبودية فلا يتصرف الا بحكم الاضطرار والجبر والتخيير نعت السيد ما هو نعت العبد وقد أقام السيد عبده في التخيير اختبارا وابتلاء ليرى هل يقف مع عبوديته أو يختار فيجري في الاشياء مجرى سيده وهو في المعنى مجبور في اختيار مع كون ذلك عن أمر سيده فكان لا يزول عن عبوديته ولا يشبه به فيما أوجب الله عليه التخيير فمن العبيد من حار ولا يدري ما يرجع ومن العبيد من قال ان ربي يقول ما كان لهم الخيرة ففني فأنا واقف مع النبي فلا أخرج عن عبوديتي طرفه عين ومنهم من قال ان ربي يقول ما كان لهم الخيرة من ذواتهم بل أنا أبحث لهم التصرف على الاختيار اخترت لهم ذلك وعينت لهم محالها ومن محالها ما جاء في هذه الآية من التخيير بين الصوم والفطر وبعض الكفارات ولما نبه عباده على ان الصوم خير لهم اذا اختاروا بأن لهم بذلك عن طريق الافضلية ليرجعوا الصوم على الفطر فكان هذا من رفقه سبحانه بهم حيث أزال عنهم الخيرة في التخيير بهذا القدر من التجميع ومع هذا فلا ابتلاء له مصاحب لانه تعالى لم يوجب عليه فعل ما رجعه له بل أبقى له الاختيار على بابه ولذلك لا يأتى بالفطر في صامه فقد أدى واجبا فإنه فرض عليه فعل أحد مما لا على التعيين فاذا عينه المكلف وهو العبد تعينت الفرضية فيه وهو في أصله مخير فيه فهو يشبه صوم التطوع فيحصل للعبد الذي هذا حاله اذا صامه أجر الفرض وأجر التطوع وأجر المشقة فهو أعظم أجرا وأكثر من الذي يؤدي الواجب غير المخير وكذلك الاجر في الكفارات المخير فيها أجر الوجوب وأجر التطوع وهذا من كرم الله في التكليف انتهى الجزء السابع والخمسون

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

﴿وصل في فصل تبييت الصيام في المفروض والمندوب اليه﴾

خرج النسائي عن حفصة أم المؤمنين رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من لم يبيت الصيام من الليل فلا صيام له يكتب له الصيام من حين يبيت من أول الليل كان أو وسطه أو آخره فيتفاضل الصائمون في الاجر بحسب التبييت ويؤيد ذلك الوصال فكما يكتب له في ايصال يومه بالطرف الاول من ليله يكتب له في اتصال طرفه الآخر من ليله ليوم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان مواصلا فليواصل حتى السحر وسيرد الكلام في الوصال والسحور في هذا الباب فان في هذا الحديث أعنى من كان مواصلا اشعارا بالترغيب في أكمة السحور فالليل أيضا في الوصال محل للصوم ومحل للفطر فصوم الليل على التخيير كموم التطوع في اليوم والصوم لله في الزمانين فانه يتبع الصائم في أى وقت انطلق عليك اسم صائم فان الصوم لله وهو بالليل أو حله لكونه أكثر نسبة الى الغيب والحق سبحانه غيب لناسم حيث وعدنا برؤيته وهو من حيث أفعاله وآثاره مشهود لنا والحق على التحقيق غيب في شهود وكذلك الصوم غيب في شهود لانه ترك والترك غير مرئي وكونه منوفا فهو مشهود فاذا نواه في أى وقت نواه من الليل فلا ينبغي له ان يأكل بعد النية حتى تصح النية مع الشروع فكل ما صام فيه من الليل كان بمنزلة صوم التطوع حتى يطلع الفجر فيكون الحكم عند ذلك لصوم الفرض فيجمع بين التطوع والفرض فيكون له أجرهما ولما كان الصوم لله وأراد أن يتقرب العبد بدخوله فيموافقه الى الله تعالى كان الاولى ان يبيت من أول الثلث الى آخر من الثلث الاول أو الاوسط فان الله يتجلى في ذلك الوقت في نزوله الى السماء الله نيا في تقرب العبد اليه بصفته وهو الصوم فان الصوم لا يكون الا لله الا اذا اتصف به العبد وما لم يتصف به العبد لم يكن ثم صوم يكون لله فانه في هذا الموطن كالقري النزول الحق اليه وعليه ولما كان الصيام بهذه المثابة كذا كرناه تولى الله جزاء ما نيتم لم يجعل ذلك لغيره كما كان الصيام من العبد لله من غير واسطة كان الجزاء من الله للصائم من غير واسطة ومن يلقي سيده بما يستحقه كان اقبال السيد على من هذا فاعلموا ان اقبال لان السيد ظهر في هذا الموطن ظهورا مستفيدا فقايله بنفسه ولم يكل كرامته لغيره والله غنى عن العالمين

﴿وصل في فصل في وقت فطر الصائم﴾

خرج مسلم عن عبد الله بن أبي أوفى قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر في شهر رمضان فلما غابت

الشمس قال يا فلان انزل فاجد ح لنا قال يا رسول الله ان عليك نهارا قال انزل فاجد ح لنا قال فنزل فجدح فأتاه به فشرب النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال اذا غابت الشمس من ههنا وجاء الليل من ههنا فقد أفطر الصائم فسواء أكل أو لم يأكل فان الشرع أخبر أنه قد أفطر أي ان ذلك ليس بوقت للصوم وانه بالغروب وتولاه الاسم الفاطر وانيان الليل ظهور سلطان الغيب لا ظهور ما في الغيب فجاء ليستمر ما كانت شمس الحقيقة كشفت غيرة لعدم احترام المكاشفين لما عاينوه من شعائر الله وحرمانه فان البصر قد أدرك ما لو اعتبر في شيء منه ما وفي بما يجب عليه من التعظيم الالهي له فلما قلت الحرمة منهم ستره الليل غيرة فدخل في غيب الليل غير أن الانسان اذا دخل في الغيب وانصف به أدرك ما فيه من علوم الانوار لا من علوم الاسرار وعلوم الانوار هو كل علم يتعلق به منافع الا كوان كلها كما ان الليل اذا جاء ظهرت بمجيشه أنوار الكواكب والله جعلها لنهتدي بها في ظلمات البر والبحر وهما لم الاحسان وعلم الحياة وعلوم الاسرار خفيت عن أبصار الناظرين وهي غيب الغيب فصار الغيب على هذا فيه ما يدرك به وفيه ما لا يدرك ولما قال صلى الله عليه وسلم فقد أفطر الصائم فالأولى بالصائم ان يجعل الفطر عند الغروب بعد صلاة المغرب فانه أولى لان الله جعل المغرب وتو صلاة النهار فينبغي ان يؤديه بالصفة التي كان عليها بالنهار وهو الامساك عن الطعام والشراب واستحبابه اذا فرغ من الفريضة ان يشرع في الافطار ولو على شربة ماء أو تمر قبل النافلة فان فاعل ذلك لا يزال بخير خروج مسلم عن سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر فسمى الاكل أو الشرب فطرا مع انه قال عنه انه أفطر بمجيء الليل وغروب الشمس فجمع بالاكل بين فطر بن فطر بالفعل وفطر بالحكم فن قال بالمفهوم يرى انه اذا لم يفطر بالاكل زال عنه الخير الذي كان يأتيه بالاكل لو أكل مجفلا فانه اذا أكل لم يحصل على ذلك الخير الذي أعاد التحجيل وكان محر وما خسر في صفقته ثم انه تفوته الفرحة التي للصائم عند فطره أي يفوته ذوقها وحلاوتها وهي لذة الخروج من الجبر الى الاختيار ومن الجبر الى السراح ومن الضيق الى السعة وهو المقام الحمدي والبقاء في المحر مقام يوسفي جاء الرسول ليوسف من العزيز بالحر وج من السجن فقال يوسف ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة فلم يخرج واختار الإقامة في السجن حتى يرجع اليه الرسول بالجواب وان كان مطابقا لدخوله في السجن فانه دخله عن محبة واستصحبته تلك الحالة وهو قوله رب السجن أحب الي مما يدعونني اليه فكانت محبة اضافت لم تكن محبة حقيقة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله أباي يوسف لو كنت أنا لاجبت الداعي بقول سارعت الى الخروج من السجن لان مقامه صلى الله عليه وسلم يعطى السعة فانه أرسله الله راحة ومن كان راحة لا يحقل الضيق فلماذا قلنا بلذة فرحة فطر الصائم انه مقام حمدي لا يوسفي وانما قلنا بتجليل الصلاة فيفطر بعد المغرب وقبل التنفل فانه من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما قد مناه على الفطر لان الصلاة وان كانت للعبد فانها حق الله والفطر حق نفسك ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول للشخص الذي مات أتمو عليها صوم وأراد أن يقضيه عنها فقال له عليه السلام أرايت لو كان عليها دين أ كنت تقضيه قال نعم قال حق الله أ حق ان يقضى فقدم حق الله وجعله أ حق بالقضاء من حق المخلوق وذ كرم مسلم عن أبي عطية قال دخلت أنا ومسرور على عائشة فقلنا يا أم المؤمنين رجلان من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أحدهما يبجل الافطار ويبجل الصلاة والآخر يؤخر الافطار ويؤخر الصلاة قالت أيهما الذي يبجل الافطار ويبجل الصلاة قال قلنا عبد الله بن مسعود قالت كذلك كان يصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما كان صلى الله عليه وسلم قد جعله الله أسوة يتأسى به فقال تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة فكان يفطر بأن يشق أمعاءه بشئ من رطب أو تمر أو حسوات من ماء قبل ان يصلي المغرب وبعد الصلاة كان يأكل ما قدره قال أبو داود في سننه عن أنس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفطر على رطبات قبل ان يصلي فان لم تكن رطبات فبغلي تمرات فان لم تكن تمرات حسا حسوات من ماء فقد تم الرطب لانه أحدث عهد به من التمر كما فعل صلى الله عليه وسلم في المطر حين نزل برز بنفسه صلى الله عليه وسلم اليه وحسب الثوب عنه حتى أصابه المطر فستل عن فعله ذلك فقال صلى الله عليه وسلم انه حديث عهد بر به

﴿وصل في فصل صيام سر الشهر﴾

اعلم انه صوم يوم وورده الامر من النبي صلى الله عليه وسلم روينا من طريق أبي داود عن عبد الله بن العلاء عن المغيرة بن قرة قال قام معاوية في الناس يوم مسجّل الذي على باب حصن فقال يا أيها الناس انافدوا بنا الهلال يوم كذا وكذا واما متقدم بالصوم فمن أحب أن يفعل فليفعله قال فقام اليه مالك بن هيرة السبلي فقال يا معاوية أشئ سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم أم شئ من رأيك قال فقال سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول صوموا الشهر وسره فاعلم ان السر صدقة الشهرة وبها سمي الشهر شهر الاشتهار وتمييزه واعتناء المسلمين به وأصحاب تسيير الكواكب فرغب في الصوم في حال السر والاعلان واعلم ان سر الشهر هو الوقت الذي يكون فيه القمر في قبضة الشمس تحت شعاعها كذلك العبد اذا أقيم في مشهد من مشاهد القرب الذي تطلبه عيون الاكوان فيه فلا تبصره وذلك مقام الاخفاء الابرياء الذين لم يتميزوا في العامة في هذه الدار تحققا بصفة سيدهم حيث لم يجعل سبيلا الى رؤيته في هذه الدار لحصول دعاوى الكون في المرتبة الالهية فقالوا ينبغي أن لا نظهر الا بظهور مولانا وذلك في الآخرة حيث يقول لمن الملك اليوم فلا يجزأ أحديده فانه تظاهر هذه الطبقة ان الله أخفياء في عباده وضائنا اكتنفهم في صونه فلما تشبهوا بسيدهم في هذه الصفة من السر وعدم الظهور لزمهم صوم سر الشهر فان الصوم صفة صمدانية فاتصفوا بصفة الحق في هذا التقرّب كما اتصفوا به في الاعلان في صوم الواجب كشهر رمضان فانه ظهر هناك باسم رمضان وسمى به الشهر حجابا عنه تعالى والعامة تقول صمت رمضان والعارف يقول صمت شهر رمضان معلنا فان الله قال لهم فمن شهد منكم الشهر وهو اعلان رمضان وشهرته فليصمه الا المسافرين والمسافر اليه يسافر ليشهد فها هو في حال شهود في وقت سفره والمرضى مائل عن الحق لان المرض النفسى ميل النفس الى الكون فلم يشهد الشهر والحيف كذب النفس ولذلك هو أذى في المحل ينافي بالطهارة التي توجب القرب وهو الصدق ورد في الخبر الصحيح ان العبد اذا كذب الكذبة تباعد منه الملك ثلاثين ميلا من تقى ما جاء به جاء بالثلاثين الذي هو كالعدة الشهر القمري الذي استسرى شعاع الشمس فكانت الحافض بعيدة من شهود الشهر لما ذكرناه والحق سبحانه لا يقرب عبده الا بمنحه ويعطيه ثم يبرزه الى الناس قليلا قليلا لئلا يبهتهم بهاء نور ما أعطاها لضغف عيون بصائرهم رجة بالعامة فلا يزال يظهر لهم قليلا قليلا فلا يبدي لهم من العلم بالله الذي أعطاها في حال ذلك السرار الا قدر ما يعلم انه لا يذهاهم الى أن تتاد عيون بصائرهم الى أن يظهر لهم في صورة كمال الاعطية بالخلعة الالهية وهو قوله من يطع الرسول فقد أطاع الله فذلك بمنزلة القمر ليلة البدر فهو القدر الذي كان حصل له ليلة السرار في حضرة الغيب من وجه باطنه فان ضوء البدر كان في السرار من الشمس في الوجه الذي ينظر الى الشمس في حين المسامحة والظاهر لا نور فيه وفي ليلة الابدار ينعكس الامر فيكون الظهور بالاسم الظاهر وكذلك فعل الحق مع عامة عباده احتجب عنهم غاية الحجاب كالسرار في القمر فلم يدركوه فقال ليس كمثل شئ رجة بهم فلم يجدوا في اذهانهم ولا في طبقات أحوالهم ما يذهاهم جاء سر في رجة حجاب هذه الآية وهذه اغاية نزول الحق الى عباده في مقام الرجة لهم ثم استدرجهم قليلا قليلا بمثل وهو السميع البصير وقل هو الله أحد الله الصمد وقوله ألم يعلم بأن الله يرى الى ان تقوت أنوار بصائرهم بالمعرفة بالله وأنسوا به قليلا قليلا الى أن يتجلى لهم في المعرفة التامة التزيهة التي لو تجلى لهم فيها في أول الحال لهلكوا من ساعتهم فقال عز من قائل وهو معكم أينما كنتم فقبولوه ولم ينفر وامنه ونسوا حال ليس كمثل شئ فكان بقاؤهم في ذلك المقام بقطع اليأس لرفع المناسبة من جميع الوجوه ألا ترى أهل الميت تنقطع وحشتهم من ميتهم لانهم لا يرجون لقاءه في الدنيا فلا يبقى لهم حزن وأهل الغائب ليس كذلك فانهم لم يأسوا من لقاءه وكتبه وأخبره رزق عليهم مع الآثات الى وقت اللقاء عند قدومه فسبحان الحكيم الخبير يدبر الامر بفصل الآيات لعلنا نفعل عنه فامثل هذا وقع صيام سر الشهر والشهر مثلا مضرو باليمن يعقل عن الله في صيام سر الشهر مقام جمعية الهمة على الله حتى لا يرى غير الله وهو قوله صلى الله عليه وسلم لي وقت لا يعني فيه غير ربى لانه في تجل خاص به ولهذا أضافه اليه فقال ربى ولم يقل الله ولا الرب وعمّا

يؤيد قولنا انه يريد بصوم السر من الشهر الجمعية تخفيفه وتخريضة على صوم سر شعبان وأن يقضيه من فاته فان شعبان من التفريق ولهذا قيل انه مسمى هذا الشهر بلفظ شعبان الالتفريق قبائل العرب فيه وكذا قال الله تعالى وجعلناكم شعوبا وقبائل فالشعوب في الاعاجم كالقبائل في العرب أي فرقكم شعوبا وميز قبيلة من قبيلة وسميت المنية شعوبا لانها تفرق بين الميت وأهله فكان صيام سر شعبان أكدم من صيام سر غيره من الشهور لما فيه من التفريق خرج مسلم عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل هل صمت من سر هذا الشهر شيئا قال لا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا أفطرت من رمضان فصم يومين مكانه وفي طريق أخرى أيضا لمسلم عن ابن عمر هل صمت من سر شعبان وفي هذا الفصل علوم وأسرار الهية يعرفها من تحقق بما نبهنا عليه وأسعد الناس بذلك أهل الاعتبار من الذين يراعون تسخير الشمس والقمر لحفظ أوقات العبادات فان معرفة منزلة القمر والشمس في ضرب المثل من أعظم الدلائل على العلم الإلهي الذي يختص بالكون والامداد الرباني والحفظ لبقاء أعيان الكائنات وان في ذلك لذكى لمن كان له قلب وأتقى السمع وهو شهيد أي حاضر فباقي اليه الخبر فيعنه نصب عينيه فكانه يشاهده فانه خبر صدق جاء به صادق أمين

جاء به صادق أمين • بخبر عن كل ما يكون

في كل كون بكل وجه • من كل صعب وما يهون

بماتراه القلوب كشفا • معنى وما تدرك العيون

جاء به من رب الدار يعلمه • أودع فيها من كل شيء مليح قال تعالى وكل شيء فصلناه تفصيلا ذلك لتعلموا ان الله على كل شيء قدير وان الله قد أحاط بكل شيء علما

وصل في فصل في حكمة صوم أهل كل بلد برؤيتهم

خرج مسلم في صحيحه عن كريب بن أنس أن الفضل بنت الحارث بعثته الى معاوية بالشام قال فقدمت الشام فقضيت حاجتها واستولت على رمضان وأنا بالشام فرأيت الهلال ليلة الجمعة ثم قدمت المدينة في آخر الشهر فسألني عبد الله بن عباس ثم ذكر الهلال فقال متى رأيتم الهلال فقلت رأيت ليلة الجمعة فقال أنت رأيته فقلت نعم ورأه الناس وصاموا وصام معاوية فقال لكأنا رأيت ليلة السبت فلا نزال نصوم حتى نكمل ثلاثين أو نراه فقلت أو لا تكتفي برؤية معاوية وصيامه فقال لا هكذا أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فبدنك وقواك بلدك وأقلعك وعالمك وعيتك وأنت مخاطب بالتصريف فيهم بالقدر الذي حد ذلك الحق في شرعه وأنت الراعي المسئول عنهم لا غيرك فان الله ما كلف أحدا الإجماله ووسع ما كلف أحدا إجماله أحد فكل نفس بما كسبت رهينة وكل نفس تجادل عن نفسها وكل إنسان ألزم بماله أثره في عنقه فاذا طلع هلال المعرفة في قلبك من الاسم الإلهي رمضان فقد دعاك في ذلك الطلوع الى الاتصاف بما هو له وهو الصوم فأمرك بتقييد جوارحك كلها الظاهرة وتقييد قواك الباطنة وأمرك بقيام له ورغبك فيه وهو المحافظة على غيبه وجعل لك فيه فطرا في أول الليل وأمرك بالتجمل به وغذاء في آخره وأمرك بتأخير ذلك الى أن يكون في التأخير بمنزلة من قال هو النهار الا ان الشمس لم تطلع وذلك لحكمة التحق بالاسم الآخر في ليل رمضان كما كنت في يومه فانك بين طرفي تحليل ونحر يم فما خاطبك الحق الامنك ولا خاطبك الا بك وهكذا مع كل مكلف في العالم من ذلك وجن وإنسان بل من كل مخلوق حال ذلك المخلوق ينزل الحكم عليه بصفة الكلام سواء ضم ذلك الكلام حروف هجاء أو لم تضمه هو عين الكلام الإلهي في العالم ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حمده واقد أنطقى سبحانه في ذلك بما أذاكره من الايات ان شاء الله تعالى

ناداني الحق من سمائي • بغير حرف من الهجاء

ثم دعاني من أرض كوفي • بكل حرف من الهجاء

وقال لي كله كلامي • فلا تمرج على سواي

ولاترى ان ثم غبرى * فانه غاية التناقى

فلما علمت انه لكل بلد رؤية وما وقف حكم بلد على بلد علمت ان الامر شديد وان كل نفس مطلوبة من الحق في نفسها لانجزى نفس عن نفس شيئاً وان قلب الانسان في العبادة من وجه بذاته ومن وجه به ليس لغيره فيه مساغ ولادخول وأراى ذلك في واقعة فاستدلت من منامى وأنا أحرّك شفتى بهذه الابيات التى ماسعنها قبل هذا الامنى ولا من غبرى وهى هذه

قال لى الحق فى منامى * ولم يكن ذاك من كلامى
وقتا أنا جيك فى مقامى * وقتاً أنا جيك فى مقامى
وأنت فى الحالتين عندى * فى كنف الصون والذمام
فمن صلاة الى زكاة * ومن زكاة الى صيام
ومن حرام الى حلال * ومن حلال الى حرام
وأنت فى ذا وذاك منى * كمثل مقصورة الخيام

فلو علم الانسان من أى مقام ناداه الحق تعالى بالصيام فى قوله يا أيها الذين آمنوا انه المحاطب فى نفسه وحده بهذه الجمعية فانه قال يصبح على كل سلامى منكم صدقة فجعل التكليف عاماتى الانسان الواحد واذا كان هذا فى عروقه فأين أنت من جوارحه من سمعه وبصره ولسانه ويده وبطنه ورجله وفرجه وقلبه الذين هم رؤساء ظاهره وان كل جارحة مخاطبة بصوم يخصها من امساكها فبما حجر عليها ومنعت من التصرف فيه بقوله كتب عليكم الصيام واعلم ان الله ناداك من كونك مؤمناً من مقام الحكمة الجامعة لتقف بتفصيل ما يخاطبك به على العلم بما أراده منك فى هذه العبادة فقال كتب عليكم الصيام أى الامساك عن كل ما حرم عليكم فعله أو تركه كما كتب على الذين من قبلكم ينى الصوم من حيث ما هو صوم فان كان أيضاً يعنى به صوم رمضان بعينه كما ذهب اليه بعضهم غير أن الذين قبلنا من أهل الكتاب زادوا فيه الى ان بلغوا به خمسين يوماً وهو ما غيروا وقوله كما كتب أى فرض على الذين من قبلكم وهم الذين هم لكم سلف فى هذا الحكم وأنتم لهم خلف لعلكم تتقون أى تتخذوا الصوم وقاية فان النبى صلى الله عليه وسلم أخبرنا ان الصوم جنة والجنة الوقاية ولا يتخذوه وقاية الا اذا جعلوه عبادة فيكون الصوم للحق من وجه ما فيه من التنزيه ويكون من وجه ما هو عبادة فى حق العبد جنة ووقاية من دعوى فيها هو لله لاله فان الصوم لا مثل له فهو لمن لا مثل له فالصوم لله ليس لك ثم قال أياماً معدودات العامل فى الايام كتب الاول بلا شك فانه ما عندنا بما كتب على من قبلنا هل كتب عليهم يوم واحد وهو عاشوراء أو كتب عليهم أيام والذي كتب علينا انما هو شهر والشهر اثناسعة وعشرون يوماً واما ثلاثون يوماً بحسب ما ترى الهلال والايام من ثلاثة الى عشرة لا غير فطابق لفظ القرآن ما أعلمنا به رسول الله صلى الله عليه وسلم فى عدد أيام الشهر فقال الشهر هكذا وأشار بيده بعنى عشرة أيام ثم قال وهكذا يعنى عشرة أيام وهكذا وعقد اجهامه فى الثالثة يعنى تسعة أيام وفى المرة الاخرى لم يعقد الا بهام فأراد أيضاً عشرة أيام وذلك لما قال تعالى أياماً معدودات عدد الشارع أيام الشهر بالعشرات حتى يصح ذكر الايام موافقاً للكلام الله فانه لو قال ثلاثون يوماً لكان كما قال فى الايام لعائشة فدى يكون الشهر تسعة وعشرين يوماً ولم يقل هكذا وهكذا كما قال فى عدد شهر رمضان فعلنا انه أراد موافقة الحق تعالى فيما ذكر فى كتابه ثم قال فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر فأتى بذكر الايام أيضاً وأشار الى المخاطبين بقوله منكم وهم الذين آمنوا مريضاً يعنى فى حبس الحق أو على سفر وهم أهل السلوك فى الطريق الى الله فى المقامات والاحوال والسفر من الاسفار وهو الظهور لانه انما سمي السفر سفراً لانه يسفر عن اخلاق الرجال فيه فأسفر لهم المقام والحال فى هذا السلوك ان العمل ليس لهم وان كانوا فيه وانما الله هو العامل بهم كما قال تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فعدة من أيام أخر يعنى فى وقت الحجاب فانها أيام أخر حتى يجد التكليف محلاً يقبله بالوجوب وقد تقدم الكلام فى مثل هذا من هذا الباب فلينظر هناك ثم قال وعلى الذين

يطبقونه فدية طعام مسكين فمن تطوع خيرا فهو خير له وأن تصوموا خير لكم إن كنتم تعلمون يقول من يطبق الصوم قدس - برناه بين الصوم والطعام فانتقل من وجوب معين الى وجوب غير معين عند المكلف وان كان محصورا وقد علم الله ما يفعل المكلف من ذلك فألحقه بالتطوع فان كل واحد منهما غير واجب بعينه فأى شئ اختار كان تطوعا عنه به اذله ان يختار الآخر دون ثم رجح الله الصوم الذى هو له ليقوم به اذ صفة الصوم من حيث ما هي عبادة لا مثل له فان قلت فالاطعام صفتا إضافا للمطعم قلنا لو ذكرنا الطعام دون الفدية لكان ولما قرن بالاطعام الفداء وأضافا اليه كان كأن المكلف وجب عليه الصوم والله لا يجب عليه شئ في الادب الوضعي الحقيقي الا ما أوجبه على نفسه ومن حصل تحت حكم الوجوب فهو ما سورت تحت سلطانه فتعين الفداء وكان الاطعام فراهى الله الصوم هناك فجعله خيرا له فانه صفة الاتراة يقول وفديناه بذبح عظيم من أسراهللك ان كنتم تعلمون قد تكون ان هنا بمعنى ما يقول ما كنتم تعلمون ان الصوم خير من الاطعام لولا ما علمت - كما يكون معناها أيضا ان كنتم تعلمون الافضل فيما خيرتكم فيه فقد أعلمتكم يعني مرتبة الصوم ومرتبة الاطعام ثم قال شهر رمضان يقول شهر هذا الاسم الالهى الذى هو رمضان فأضافه الى الله تعالى من اسمه رمضان وهو اسم غريب نادر الذى أنزل فيه القرآن يقول نزل القرآن بصوم على التعمين دون غيره من الشهور هدى أى بيان للناس والقرآن الجمع فلهذا جمع بينك وبينه في الصفة الصمدانية وهي الصوم فما كان فيه من تنزيه فهو لله فانه قال الصومى ومن كونه عبادة فهو لك هدى أى بيان للناس على قدر طبقاتهم وبارز قوام الفهم عنه فان لكل شخص شربا في هذه العبادة وبنات فكل شخص على ينة تخصه بقدر ما فهم من خطاب الله في ذلك من الهدى وهو التبيان الالهى والفرقان فانه جعلك أولا معه في الصوم بالقرآن ثم فرقك لتمييزه بالفرقان فأنت أنت وهو هو في حكم ما ذكرناه من استعمالك فيما هو له وهو الصوم فهو له من باب التنزيه وهولك عبادة لا مثل لها فمن شهد منكم الشهر فليصمه يقول فليصمك نفسه في هذه الشهرة يعنى بترها بالذلة والافتقار حتى تعظم فرحته عند الفطر ومن كان مريضا ما تلا والمرض الميل أو محبوسا فان المريض في حبس الحق أو على سفر ملوك في الاسماء الالهية علم ذوق أو مسافرا عنه الى الا كوان فعلة من أيام أخر أيام معدودات لا يزداد فيها ولا ينقص منها يريد الله بكم اليسر فيما خاطبكم به من الرقى في التكليف ولا يريد بكم العسر وهو ما يشق عليكم كد بهذا القول قوله وما جعل عليكم في الدين من حرج فعرف اليسر هنا بالالف واللام يشير الى اليسر المذكور المنكر في سورة ألم نشرح أى ذلك اليسر أردت بكم وهو قوله فان مع العسر يسرا في عسر المرض يسرا لا فطر ثم ان مع العسر عسر اليسر يسرا لا فطر أيضا فاذا فرغت من المرض أو السفر فانصب نفسك للعبادة وهو الصوم يقول اقضه والى ربك فارغب في المعونة كان شيخنا أبو مدين رحمه الله يقول في هذه الآية فاذا فرغت من الا كوان فانصب قلبك لمشاهدة الرحمن والى ربك فارغب في الدوام واذا دخلت في عبادة فلا تحدث نفسك بالخروج منها وقل يا ليتها كانت القاضية ولتكموا العدة برؤية الهلال أو تمام الثلاثين ولتكبروا الله تشهدوا له بالكبرياء تفردوه به ولا تنازعوه فيه فانه لا يبنى الا له سبحانه فتكبر وعن صفة اليسر والعسر فانه قال في الاعادة وهو أهون عليه فهو أعلم بما قال واحد من تأويلك وحله عليك فكبره عن هذا على ما هذا كم أى وفقكم لئلا هذا وبين لكم ما تستحقونه مما يستحقه تعالى ولعلمكم تشكرون فجعل ذلك نعمة يجب الشكر مناعليها لكوننا تقبل الزيادة والشكر صفة الالهية فان الله شاكر عليم فطلب من هذه الصفة الزيادة لكونه شاكر فانه قال لئن شكرتم لازيدنكم فنهينا بجهادهم مضمون الشكر لزيدته في العمل واداسالك عبادى عنى لكونك حاجب الباب فاقى قريب بما شاركناهم فيه من الشكر والصوم الذى هو لى فأمرناهم بالصوم وعرفناهم أنه لنا ما هو لهم فمن تلبس به تلبس بما هو خاص لنا فكان من أهل الاختصاص مثل أهل القرآن هم أهل الله وخاصته أجيب دعوة الداعى على بصيرة اذا دعانى يقول كما جعلناك ندعو الناس الى الله على بصيرة جعلنا الداعى الذى يدعونا اليه على بصيرة من اجابنا اياه ما لم يقل لم يستجب لى فليستجيبوا لى أى لما دعوتهم لى من طاعتى وعبادتى فاقى ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فدعوتهم الى ذلك على السنن على

كتبى المنزلة التى أرسلت رسلها اليهم وأكذلك بالسين أعنى الاستجابة لما علم من ابائنا وبعدها عن اجابته لى أى من
أجلى لاتعملون ذلك رجاء تحصيل ما عندى فتكونون عبيد نعمة لا عبيدى وهم عبيدى طوعا وكرها لا انفكاك لهم من
ذلك وليؤمنوا بى يصدقوا باجابتى اياهم اذ ادعوتى وليكن ايمانهم بى لا بانفسهم لانه من آمن بنفسه لا بالله لم يستوعب
ايمانه ما يستحقه فاذا آمن بى وفى الامر حقه فاعطى كل ذى حق حقه وهذا هو الذى يصدق بالاخبار كلها ومن
آمن بنفسه فانه مؤمن بما أعطاه دليله والذى أمرته بالايمان به متناقض الدلالة متردد بين تشبيه وتنزيه فالذى يؤمن
بنفسه يؤمن ببعض ويكفر ببعض تأويل لا ردافن تأويل فإيمانه بعقله لا بى ومن ادعى فى نفسه انه أعلم بى منى فاعرفنى
ولا آمن بى فهو عبد يكذبنى فيما نسبته الى نفسى بحسن عبارة فاذا شئت يقول أردت التنزيه وهذا من حيل النفوس
بما فيها من العزة وطلب الاستقلال والخروج عن الاتباع لعلمهم برشدون أى يسلكون طريق الرشدا كما يفعل
الموفقون الذين اذاروا سبيل الرشدا تخنوه سبيلا فبعثى بهم الى السعادة الابدية فكانت اجابة الحق اياهم حين دعوه
ونها بى طريقهم الى ما فرحت به نفوسهم من تحليل ما كان حرم عليهم فى حال صومهم من أول اليوم الى آخره فقال
أحل لكم ليلة الصيام أى الليلة التى انتهى صومكم اليها ليلة التى تصبسون فيها صائمين فهى صفة تصحبكم الى ليلة
عيد الفطر ولو كانت اضافة ليلة الصيام الى المستقبل لم تكن ليلة عيد الفطر فيها فانك لا تصبح يوم العيد صائما ولو صمت
فيه لكنت عاصيا ولا يلزم هذا فى أول ليلة من رمضان فان الاكل وأمثاله كان حلالا قبل ذلك فما زال مستصحب
الحكم فلهذا جعلناه لا صوم الماضى الرفعت يعنى الجماع الى نساءكم فإيمانه بالنساء ولم يقل الا زواج ولا غير ذلك فان فى هذا
الاسم معنى ما فى النساء وهو التأخير فقد كن آخرن عن هذا الحكم الذى هو الجماع زمان الصوم الى الليل فلما جاء الليل
زال حكم التأخير بالاحلال فكانه يقول الى ما آخرتم عنه وأخرن عنه من أزواجكم وما ملكت أيمانكم من هو محل
الوطء هن لباس لكم وأتم لباس لمن أى المناسبة بينكم مهيضة ما هى مثل ما تلبستم بنا فى صومكم حيث اقتصم
بصفة هى لى وهو الصوم فلستم لباسا لى فى قولى وسعنى قلب عبدى ولست لباسا لكم فى قولى بكل شئ محيط فان
اللباس محيط باللبوس به ويستمر علم الله انكم كنتم تختانون أنفسكم من الخيانة لشهادتى عليكم حين قبلتم الامانة
لما عرضتها عليكم فقلت فى حاملها انه كان ظلوما جهولا ظلوما لنفسه بأن كلفها ما لا يدري علم الله فيه عند حمله اياها
جهولا بقدرها وما يتعلق من الذم به اذا من خان فيها ولما كان الجهول أعمى وأضل سبيلا لا يدري كيف يضع رجله
ولا يرى ابن يضع رجله قال علم الله انكم كنتم تختانون أنفسكم لما حجركم عليكم فيما يحجره عليكم فتاب عليكم أى
رجع عليكم وعفا عنكم أى بالقليل الذى أباحه لكم من زمان الاحلال الذى هو الليل وانما جعله قليلا لبقاء التحجير
فيه فى المباشرة للعتكف فى المساجد بخلاف وفى غير المسجد بخلاف والمواصل فالآن بآشروهن وهو زمان الفطر
فى رمضان وابتغوا ما كتب الله لكم واطلبوا ما فرض الله من أجلكم حتى تعلموه فتمه ابوابه من كل ما ذكره فى
هذه الآية وكلوا واشربوا أمر باعطاء ما عليكم لنفسك من حق الاكل والشرب حتى يتبين لكم الخيط الابيض
اقبال النهار من الخيط الاسود اذ بار الليل من الفجر الانفجار الضوء فى الافق ثم أنموا الصيام الى الليل ولا
تبأشروهن وأنتم عاكفون فى المساجد فأبقى تحجير الجماع على من هذه حالته وكذلك فى الاكل والشرب للذى
ينوى الوصال فى صومه يقول صلى الله عليه وسلم من كان مواصلا فليواصل حتى السحر وهو اختلاط الضوء والظلمة
يريد فى وقت ظهور ذنب السرطان ما بين الفجرين المستطيل والمستطير وواصل رسول الله صلى الله عليه وسلم بأصحابه
يومين ورأوا الهلال تلك حدود الله التى أمركم أن تقفوا عندها فلا تقربوها ثلاثرة فواعلى ما وراءها وهما علم
غامض لا يعلمه الا من أعطيه ذوقا غياة الهية كالخضر وغيره فر بما تزل قدم بعد ثبوتها وتذوقوا السوء كذلك
يبين الله آياته أى دلالة للناس اشارة فيتذكر بها لعلمهم بتقوى يتخون تلك الدلائل وقاية من التقليد والجهل
فان المقلد ما هو على ينتمى ربه وما هو صاحب دلالة وجعله بمعنى الترتيب لانه ما كل من رزق الدليل ووصل الى المدلول
وحصل العلم وفق لاستعمال ما علمه ان كان من العلوم التى غايتها العمل

﴿وصل في فصل السحور﴾

خَرَجَ مُسْلِمٌ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْحَرُوا قَانِي السَّحُورِ بَرَكَةٌ وَأَمْرٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بِالسَّحُورِ وَرَغَبٌ فِيهِ بِمَا ذَكَرَ حَدِيثُ ثَانٍ مُسْلِمٌ وَخَرَجَ مُسْلِمٌ أَيْضًا عَنْ عُمَرَ بْنِ الْعَاصِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ فَصَلَ مَا بَيْنَ صِيَامِنَا وَصِيَامِ أَهْلِ الْكِتَابِ أَكَلَةُ السَّحُورِ حَدِيثُ ثَالِثٍ النَّسَائِيُّ خَرَجَ النَّسَائِيُّ عَنْ الْعَرَبِاضِ بْنِ
 سَارِيَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَدْعُو إِلَى السَّحُورِ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ فَقَالَ هَلُمُّوا إِلَى الْغَدَاءِ الْمُبَارَكِ
 حَدِيثُ رَابِعٍ النَّسَائِيُّ وَخَرَجَ النَّسَائِيُّ أَيْضًا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَتَسَحَّرُ فَقَالَ إِنِّهَا بَرَكَةٌ أُعْطَاكُمْ اللَّهُ يَا هَافِلَانِ دَعَوْهَا حَدِيثُ خَامِسٍ
 مُسْلِمٌ وَالبُخَارِيُّ خَرَجَ مُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَؤُذَانِ بِلَالٍ وَابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ الْأَعْمَى
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ بِلَالَ يُوْذِنُ بَلِيلَ فَكَلَّوْا وَاشْرَبُوا حَتَّى يُوْذِنَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ قَالَ وَلَمْ يَكُنْ
 بَيْنَهُمَا إِلَّا أَنْ يَنْزِلَ هَذَا وَبِرْقٍ هَذَا زَادَ الْبُخَارِيُّ قَانَهُ لَا يُوْذِنُ حَتَّى يَطْلُعَ الْفَجْرُ يَعْنِي ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ خَرَجَ الْبُخَارِيُّ
 مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثُ سَادِسٍ لَابِي دَاوُدَ خَرَجَ أَبُو دَاوُدَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَمِعَ أَحَدُكُمْ الدَّاءَ وَالْإِنَاءَ عَلَى يَدِهِ فَلْيَضَعْهُ حَتَّى يَقْضِيَ حَاجَتَهُ مِنْهُ حَدِيثُ سَابِعٍ
 لِلنَّسَائِيِّ خَرَجَ النَّسَائِيُّ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ ذُرْقَالٍ قَالَا خَلَفْنَا قَوْمًا سَاعَةَ تَسَحَّرَتْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هُوَ
 النَّهَارُ إِلَّا أَنْ الشَّمْسُ لَمْ تَطْلُعْ حَدِيثُ ثَامِنٍ مُسْلِمٌ خَرَجَ مُسْلِمٌ عَنْ أَنَسٍ قَالَ تَسَحَّرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قُنَا
 إِلَى الصَّلَاةِ قُلْتُ كَمْ كَانَ قَدَرِ مَا بَيْنَهُمَا قَالَ خَمْسِينَ آيَةً حَدِيثُ تَاسِعٍ مُسْلِمٌ خَرَجَ مُسْلِمٌ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَغْتَرَّكُمْ مِنْ سَحُورِكُمْ أَذَانُ بِلَالٍ وَلَا بَيَاضُ الْإِفْقِ الْمُسْتَطِيلِ هَكَذَا حَتَّى يَسْتَطْبِرَ
 هَكَذَا وَحَكَاهُ جَدِّي بِهِدَى يَعْنِي مُعْتَرِضًا فَهَذِهِ أَحَادِيثُ السَّحُورِ قَدْ كَرِهْتُهَا لِقَفِّ مَنْ سَمِعَ كَلَامِي فِي السَّحُورِ عَلَيْهَا
 حَتَّى يَعْلَمَ أَنَا مَا خَرَجْنَا مِنْهَا نَذْهَبُ إِلَيْهِ مِنَ الْإِعْتِبَارِ عَمَّا أَشَارَ إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْلًا وَفَعَلًا لَنْ سَيِّدِ هَذِهِ الطَّائِفَةِ
 أَبَا الْقَاسِمِ الْجَنِيدِ يَقُولُ عَلَيْنَا هَذَا مَقِيدُ الْكِتَابِ وَالسَّنَةِ يَقُولُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَإِنْ كُنَّا أَخَذْنَا عَنْهُ لَمَّا نَعْنِي أَنَّ
 مَا أَخَذْنَاهُ مِنَ الْكِتَابِ وَلَا مِنْ أَقْوَامِ الرِّجَالِ فَاعْلَمْنَا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَلَّمَانَا بِمَا جَاءَتْ بِهِ الْأَنْبِيَاءُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ مِنْ عِنْدِ
 اللَّهِ بِمَا ذَكَرْتَهُ مِنَ الْأَخْبَارِ وَلَا مَا أَنْزَلَهُ اللَّهُ فِي كِتَابِ بَلِّ هُوَ عِنْدَنَا كَمَا أَخْبَرَنَا اللَّهُ عَنْ عَبْدِهِ خُضْرَانَهُ أَنَا هُ رَحِمَةً مِنْ عِنْدِهِ
 وَعِلْمُهُ مِنْ لَدُنْهِ عَلِمَا وَهَذَا هُوَ عِلْمُ الْوَهْبِ الْإِلَهِيِّ الَّذِي أَنْتَجَتْهُ التَّقْوَى وَالْعَمَلُ عَلَى الْكِتَابِ وَالسَّنَةِ الَّذِي لَوْ عَمِلَ أَهْلُ
 الْكِتَابِ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْهِمْ وَأَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ لَا كَلُوا مِنْ فَوْقَهُمْ إشارَةً إِلَى هَذَا الْمَقَامِ أَعْنَى عِلْمِ الْوَهْبِ وَمِنْ تَحْتِ
 أَرْجُلِهِمْ إشارَةً إِلَى عِلْمِ الْكَسْبِ وَهُوَ الْعِلْمُ الَّذِي يَنْالُهُ أَهْلُ التَّقْوَى مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ قَانَهُ عِلْمُ كَسْبٍ إِذَا كَانَ نَتِجَةُ عَمَلٍ وَهُوَ
 التَّقْوَى فَاْعْلَمُ أَنَّ السَّحُورَ مُشْتَقٌّ مِنَ السَّحَرِ وَهُوَ اخْتِلَاطُ الضُّوءِ وَالظَّالِمَةِ بِرَيْدِ زَمَانِ أَكَلَةُ السَّحُورِ فَلَهُ وَجْهٌ إِلَى النَّهَارِ
 وَلَهُ وَجْهٌ إِلَى اللَّيْلِ فَبَالَهُ وَجْهٌ إِلَى النَّهَارِ سَمَاءً غَدَاءً فَرَجَّحَ فِيهِ حُكْمُ النَّهَارِ عَلَى حُكْمِ اللَّيْلِ كَمَا عَمِلَ فِي الْفَطْرِ فَأَمْرٌ بِتَجْهِيلِهِ
 فَرَجَّحَ فِيهِ النَّهَارُ أَيْضًا عَلَى اللَّيْلِ بِوُجُودِ آثَارِ الشَّمْسِ فَإِنَّ الْأَكْلَ وَقَعَ فِيهِ قَبْلَ زَوَالِ آثَارِ النَّهَارِ وَدَلَالَتِهِ فَإِنَّ النَّهَارَ قَدْ
 أُدْبِرَ لَنْ حَقِيقَةُ النَّهَارِ مِنْ طُلُوعِ حَاجِبِ الشَّمْسِ الْأَوَّلِ إِلَى غُرُوبِ حَاجِبِ الشَّمْسِ الْآخِرِ فَبِمَغْيِبِهِ يَغْيِبُ قُرْصُ
 الشَّمْسِ وَآثَارُ النَّهَارِ مِنْ أَوَّلِ اللَّيْلِ مِنْ مَغْيِبِهِ إِلَى مَغْيِبِ الْبَيَاضِ وَآثَارِهِ فِي آخِرِ اللَّيْلِ مِنْ طُلُوعِ الْفَجْرِ الْأَوَّلِ إِلَى طُلُوعِ
 الشَّمْسِ إِلَّا أَنَّهُ لَا يَمْنَعُ إِلَّا كُلَّ طُلُوعِ الْفَجْرِ الْأَوَّلِ شَرْعًا وَفِي الْفَجْرِ الثَّانِي خِلَافَ وَمَوْضِعِ الْإِجَاعِ الْآخِرِ وَمَا كَانَ قَبْلَ
 ذَلِكَ فَلَيْسَ بِسَحَرٍ وَأَمَّا هُوَ لَيْلٌ وَبَعْدَهُ أَمَّا هُوَ نَهَارٌ وَهَكَذَا صِفَةُ الشَّبْهَةِ طَارِجَةٍ إِلَى الْحَقِّ وَلَهَا وَجْهٌ إِلَى الْبَاطِلِ فِي الْأُمُورِ
 الْعَقْلِيَّةِ وَكَذَلِكَ الْمُتَشَابِهُ لَهُ وَجْهٌ إِلَى الْحَقِّ وَلَهُ وَجْهٌ إِلَى الْحَرَمَةِ وَلِهَذَا سُمِّيَ الْفَجْرُ الْأَوَّلُ الْكَذَابَ وَمَا هُوَ كَذَابٌ وَأَمَّا
 أَضْيَفُ الْكَذِبِ إِلَيْهِ لِأَنَّهُ بِمَا تَبَيَّنَ لَهُمْ صَاحِبُ السَّحُورِ أَنَّ الْأَكْلَ مُحَرَّمٌ عِنْدَهُ وَبَلِيسَ كَذَلِكَ فَإِنَّ عِلْمَهُ ضَرَبَ الشَّمْسَ مِنْ
 أَيْ طَرَحَ شَعَائِهَا عَلَى الْبَحْرِ فَيَأْخُذُ الضُّوءُ فِي الْأَسْطِطَالَةِ فَإِذَا ارْتَفَعَتْ ذَهَبَ ذَلِكَ الضُّوءُ الْمُنْعَكِسُ مِنَ الْبَحْرِ إِلَى الْإِفْقِ
 لِحَاجَاتِ الظُّلْمَةِ وَقَرَّبَ بَرُوزَ الشَّمْسِ الْبَيَاضَ فَظَهَرَ ضَوْؤُهَا فِي الْإِفْقِ كَالطَّائِرِ الَّذِي فَتَحَ جَنَاحَهُ وَلِهَذَا سَمَاءُ مُسْتَطْبِرٍ لَا يَزَالُ فِي

زيادة الى طلوع الشمس كذلك الحق والباطل فاما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث أي يثبت وهو
الفجر الصادق وما بينهما هو السحر كما بين الوجهين اللذين يظهران في الشبهة هو العلم الصحيح يظهر بها انها شبهة
فيخير بعلمك بها الحق من الباطل كما تميز باتكاس الفجر الكذاب الى الارض والظلمة الظاهرة عند ذلك ان ذلك
الفجر الاول لا يمنع من ريد الصوم من الاكل ولهذا سمته العرب ذنب السرطان لانه ليس في السباع أخبث منه ولا
أكثر محالا فانه يظهر الضعف ليحقر فيفعل عنه فينال مقصوده من الافتراس فان ذنبه يشبه ذنب الكلب فيتمخيل من
لا يعرفه انه كلب فيأمن منه فهو شبهة المناق فأمرو رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الوقت بأكله السحور وقال
انها بركة أعطاكم الله اياها فأكد أمره بها بنبيه أن لا ندعها فكما صرح بالامر بها صرح بالنهي عن تركها وأكد
في وجوبها فأشبهت صلاة الوتر فانها صلاة مأثور بها على طريق القرية المأمور بها فهي سنة مؤكدة وعند بعض
علماء الشريعة واجبة وأكله السحور رأس في التأكيدين الوزني جنس الصلاة لما ورد في ذلك من التصريح بالنهي
عن تركها وهو بمنزلة البحت عن الشبهة حتى يعرف بذلك الحق من الباطل فهذه هي البركة التي في أكله السحور فان
البركة الزيادة فزادت على سائر الاكلات شمولها الامر بها والنهي عن تركها وليس ذلك الحكم لغيرها من الاكلات
ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم جعلها فصلا بين منزلة أهل الكتاب ومنزلتنا فهي اما عن اختصاصها بالحق على سائر الامم
من أهل الكتاب واما عن أمرنا بالحافظة عليها حتى تميز من أهل الكتاب حيث أنزلت عليهم كما أنزلت علينا ففرطوا في
حقها كما فعلوا في أشياء كثيرة وكلا الوجهين سائغ وهذا يعم تججيل الفطر وتأخير السحور فان اعتبرنا ان أهل الكتاب
هم القائلون بكتابهم علمنا ان الله اختصنا بفضل تججيل الفطر وتأخير السحور عليهم وأنه ما أنزل ذلك عليهم فخرموا
فضلها وان اعتبرنا ان أهل الكتاب هم الذين أنزل عليهم كتاب من افقه سواء عملوا به أو لم يعملوا تأكد عندنا ان الله
انما أكد في ذلك حتى تميز عن أهل الكتاب أذ قد أمروا بذلك فأضاعوه بترك العمل فمن رأى أكله السحور بضم
الهمزة اكتفى باللفظة الواحدة ليقع الفرق بيننا وبين أهل الكتاب وهو أقل ما يكون ومن فتح الهمزة أراد الغداء
ثم من التأكيديها محافظة النبي صلى الله عليه وسلم عليها وعلى تأخيرها ودعاؤه اليها فسهاقولا وفعلنا فقال هلموا الى
الغداء المبارك كما قال حتى على الصلاة ثم انه صلى الله عليه وسلم من تأكيده في ذلك ونفليبه لئلا كل على تركه مع التحقق
ببيان المانع وهو الفجر الصادق انك اذا سمعت النداء به اذا كان في البلد من يعلم انه لا ينادي الا عند الطلوع الذي به
تصح الصلاة كابن أم مكتوم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا سمع المسحور ذلك وجب عليه الترك ف قيل له ان
سمعته والاناء في يدك وأنت تشرب فلا تقطع شربك من الماء مع هذا التحقق حتى تقضى حاجتك منه كما قال حذيفة
هو النهار الا ان الشمس لم تطلع فحصل الحكم لحال الوقت وهو الوجود فكان الدفع أهون من الرفع لان المدفوع
معدوم والذي تريد رفعه موجود كما بالفعل وهو أنك آكل أو شارب فالحكم له حتى يرتفع بنفسه كذلك الاسم
الحاكم في الوقت على العبد اذا طلبه اسم آخر لا حكم له عاياه كان الاولى بالعبدا ان لا ينفصل من هذا الاسم الالهي حتى
لا يبقى له حكم عليه بطالبه به فاذا فرغ من حكمه تلقى بالادب ذلك الاسم الالهي الذي يطلبه بضاهكنا في الدنيا والآخرة
كن شخص حكم عليه اسم التواب عن فعل تقابلات في الاسماء الالهية في حال الذنب فقال المنتقم أنا أولى به وقال الراحم
والغفار أنا أولى به فتقابلت الاسماء في حال العاصي أي اسم الالهي يحكم عليه وفيه فوجدوا التواب فتقوى الاسم الراحم
على المنتقم وقال هذا نائب في المحل فانه لولا مارجته ما تاب فدفع المنتقم عن طلبه وتسلمه الراحم وصار التواب يرجع به الى
ربه من طاعة الى طاعة بعدما كان يرجع به من معصية أو كفر الى طاعة فهذا النائب ما ينزل لان التوبة قد
لا تكون من ذنب بل يرجع الى الله في كل حال في كل طاعة فان وجد في المحل الاسم الخاذل وهو حكمه في العبد في حال
وقوع المخالفة منه حينئذ يكون تقابل الاسماء المتقابلة أعظم وأشد فان هذا الفعل يستدعيهما وكان الخاذل بينه وبين
هذه الاسماء مواظبه من حيث لا يشعر بما فعله كل واحد منهما فيقول الراحم ان الخاذل دعاني فهو يساعدني على
المنتقم ويقول المنتقم انه دعاني فساعدني على الراحم فاذا أقبل لا يراهم مساعدة لآخرهما فان كان الخاذلان كفر اجاء

الاسم العدل الحكم ايحكم بين الاسمين المتقابلين الراحم واخوانه والمنتقم واخوانه فيقول ان الله امرني ان احكم بينكما وهو قوله فاصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا فيقول للطائفتين من الاسماء ارجبوا هذا العبد الى آخر نفس فان فارق هذا الجدم وهو على كفره فليتسلمه المنتقم وتتأخر أنت عنه أيها الراحم وجماعتك فيقول الراحم سبقت الرحمة الغضب فأنا السابق فلا تأخر فيقول له العدل انما يعتبر السابق في انتهاء المدى والذي بعد ما انتهى فترك المنتقم الى ان يستوفى منه مقدار زمان المخالفة واخذ لان ذلك انتهاء المدى فاذا انتهى فلك تجديد المطالبة فيحكم الله عند ذلك بما يشاء فان بعثني كما حكمت بما يعطيه علمي وان ولي المفضل أو المنتقم حكم ايضا بحسب ما أذن له فيه فينفصلون على هذا الحد وان كان الخاذل في هذا المحل لم يسطر كفر أو اعطى معصية ووقع هذا التقابل بين الاسماء فجاء الحكم العدل وكلهم كل واحدة من الطائفتين وسمع دعواهما وان كل واحد منهما يدعي الحق له فيطلبهم بالبينة فيقول المنتقم أي بينة أوضع من وقوع الفعل اما تراه سكران ان كان يشرب الخمر أو سارقا أو قاتلا أو ما كان من أمور التعدي فيقول الحكم هذه الافعال وان وقعت فهي موضع شبهة والحاكم لا يحكم الابينة فان وقوع الشرب للخمر لا يؤذن بأنه ارتكب محرما بل ما غص بلقمة ربما هو مريض فاستعمل الاما يحل له استعماله بما قتل هذا قاتل أبيه أو حدا من هذا القاتل وليموا عتدي عليه بمثل ما عتدي لا أعلم ذلك الا بدليل فصورته صورة مخدول ولكن بهذه الشبهة فيقول خصمي سلم لي ان هذا متعدي حذافته في شربه الخمر أو قتله أو ما كان من أفعال المعاصي في ذلك الحال فيقول الراحم نعم صدق الآن لي في المحل سلطانا قويا يشدمني وهو معي على المنتقم قال له الحاكم ومن هو قال الاسم المؤمن قد نزل عنده في دار الايمان وهو قلبه فله الامان قال فادعه فجاء فقال أنت في هذا المحل عارسيل أو هو محلك وملكك فيقول هو محلي وملكي وما عارضني في ملكي صاحب هذا الفعل الذي هو العاصي فجاء الله خبرا عني يستعملني في كل حال بمعطية حقيقي وأنا محتاج اليه فيقول للمنتقم تأخر عنه حتى نشاور الاسم المريد الذي هو الحاجب الاقرب الى الله فان له المشيئة في هذا العبد وفي هذا الحكم فلا يزال الامر متوقفا الى انتهاء المدى وهو الاجل المسمى الذي هو الموت فان مات على المخالفة تسلمه المريد وان تاب عند الموت تأخر المنتقم عنه بالكلية وتسلمه الراحم وأصحابه فاتهاء المدى في العاصي انما هو الى زمن الموت وفي الكافر كافر رناه فاعلم ذلك انتهى الجزء الثامن والخمسون

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ وصل في فصل صيام يوم الشك ﴾

خرج الترمذي عن عمار بن ياسر قال من صام اليوم الذي شك فيه فقد عصي أبا القاسم قال هذا حديث حسن صحيح جمهور العلماء على النهي عن صيام يوم الشك على انه من رمضان واختلفوا في تحريم صيامه نطقا فمنهم من كرهه ومنهم من أجازوه وأما حديث عمار عندني فاهو نص ولا مرفوع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بل هو يحفل أن يكون عن نظر من عمار ويحفل أن يكون عن خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم ان صامه على انه من رمضان ثم جاء الثبوت انه من رمضان أجزاء (الاعتبار) لما كان الشك يتردد بين أمرين من غير ترجيح أشبه حال العبد اذا كان الحق سمعه وبصره فان نظر الناظر الى كون الحق سمعه قال انه حق وان نظر الى اضافة السمع الى العبد بالهاء من قوله سمعه قال انه عبد وما ثم حالة ترجح أحد الناظرين على الآخر فيسقطان واداسقاطا بقيا بحكم الاصل والاصل هو وجود عبد ورب هذا هو الاصل النظري والشرعي من وجه وأما أصل الاصل المرامي قبل هذا الاصل بل الذي هذا الاصل فرع عنه فهو وجود رب في عين عبد فهذا هو أصل الاصول الكشفي الشرعي من وجه فاعمل بحسب ما يتقوى عندك في ذلك وما هو مشربك فقف عنده حتى يبين لك وجه الحق في المسئلة فتكون عند ذلك من أهل الكشف والوجود

﴿ وصل في فصل حكم الافطار في التطوع ﴾

حكى بعضهم الاجماع على انه ليس على من دخل في صيام تطوع فأفطر لعذر قضاء واختلفوا اذا قطعه لعذر عذر عامدا فمن قائل عليه القضاء ومن قائل ليس عليه القضاء (الاعتبار) اذا دخل في فعل بعبودية الاختيار فقد ألزم نفسه العبودية اذ ارجع الى أصله في ذلك الالتزام بحكمه حكم عبودية الاضطرار فيلزمه في التطوع ما يلزمه في الواجب ومن راحى كون الحق جعل هذا العبد مختارا فقال لا يرفع حكم الحق عني في هذا الفعل فانه يؤدي الى منازعة الحق حيث يجعل الاختيار في موضع الاضطرار فيعامله معامله الاختيار فان شاء قضى اختيارا أيضا وان شاء لم يقض وفي هذه المسئلة طول في الاعتبار يكفي هذا القدر منه في هذا الكتاب فان التكليف يثبت عين العبد مضطرا كان أو مختارا

﴿وصل في فصل التطوع بفطر ناسيا﴾

اختلف العلماء فيه فطائفة قالت عليه القضاء وقالت طائفة أخرى لا قضاء عليه وترك القضاء أقول للخبر الوارد فيه (الاعتبار) الناسي هو التارك لما اختار بعدما اختار فان كان عن هوى نفس فالقضاء عليه وان كان عن شغل بمقام أو حال أو اسم الهوى فلا قضاء عليه والقضاء هنا الحكم عليه بحسب ما تطوع به

﴿وصل في فصل صوم يوم عاشوراء﴾

اختلفوا أي يوم هو من المحرم فقبل العاشر وهو الصحيح به أقول وقبل التاسع (الاعتبار) هنا حكم الاسم الاول والاخر فمن أقيم في مقام أحدية ذاته صام العاشر فانه أول أحاد العقد ومن أقيم في مقام الاسم الآخر الألهي صام اليوم التاسع فانه آخر بسائط العدد ولما كان الصوم أعني صوم عاشوراء مرغبا فيه وكان فرضه قبل فرض رمضان على الاختلاف في فرضيته صح له مقام الوجوب وكان حكمه حكم الواجب فمن صامه حصل له قرب الواجب وقرب الندوب اليه فكان لصاحبه مشهدان وتحليان يعرفهما من ذاقهما من حيث انه صام يوم عاشوراء

﴿وصل في فصل صوم يوم عاشوراء﴾

ذكر مسلم عن أبي قتادة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في صيام يوم عاشوراء احتسب على الله أن يكفر السنة التي قبله فقامت حركته يومه في القوة مقام قوى أيام السنة كلها اذا عمل كل يوم بما يليق به من عبادة الصوم فحمل بقوته عن الذي صامه جميع ما جرم في السنة التي قبله فلا يؤخذ بشيء مما جترح فيها في رمضان وغيره من الايام الفاضلة والليالي مع كون رمضان أفضل منه وكذا يوم عرفة وليلة القدر ويوم الجمعة فثله مثل الامام اذا صلى بمن هو أفضل منه كابن عوف حين صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم المقطوع بفضل فانه يحمل سهوا للمأموم مع كونه أفضل فلا يستبعد أن يحمل صوم يوم عاشوراء جرائم الجرم في أيام السنة كلها ولو شاهدت الامر أو كنت من أهل الكشف عرفت محبة ما قلناه وما أراد الشارع والعارف اذا قال احتسب على الله فليقولها عن حسن ظن بالله وانما هي لفظة أدب يستعملها مع الله مع انه على علم من الله انه يكفرها الله يقول الله عسى الله أن يتوب عليهم وهو سبحانه يعلم ما يجريه في عبادة ومع هذا جاء بلفظ الترجي والمخلاق أولى بهذه الصفة فانها له حقيقة لو لم يعلمه الله فاذا أعلمه الله بقي على الاصل أدبا مع الله تعالى ألا تراه صلى الله عليه وسلم مع قطعه بأنه يموت فان الله يقول له انك ميت وانهم ميتون فكيف استثنى لما أتى البقيع ووقف على القبور وسلم عليهم قال وانا ان شاء الله بكم لاحقون فاستثنى في أمر مقطوع به وسواء كان الاستثناء في الموت أو في الإيمان فان كليهما مقطوع به وما ذلك أدب الهوى فان الله قاله ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا الا أن يشاء الله فلما أتى في قوله لاحقون باسم الفاعل استثنى امتنالا لامر الله تعالى

﴿وصل في فصل من صامه من غير تبيين﴾

ذكر البخاري عن سلمة بن الأكوع قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من أسلم أن ينادي في الناس من كان أكل فليتم بقية يومه ومن لم يكن أكل فليصم فان اليوم يوم عاشوراء فجعل حكمه حكم من لم يبيت صوم من شك في أول يوم من رمضان فأكل ثم ثبت انه من رمضان فأمر بالامساك والقضاء وهذا حديث صحيح وقال فليتم بقية يومه ولم يسمه صائما فيقوى هذا الحديث حديث القضاء الذي ذكره أبو داود عن عبد الرحمن بن سلمة عن عمه ان أسلم

أنت النبي صلى الله عليه وسلم فقال صمت يومكم هذا قالوا لا قال فأتوا بقية يومكم واقضوه يعني يوم عاشوراء وإن كان هذا الحديث لم يلحقوه بالصحيح فرأى حرمة اليوم لما لله فيه من السر الذي يرفع فضله على عباده وظهر هنا فضل الامساك عن الطعام والشراب وإن لم يكن صائماً وهو الجوع الذي تشير إليه الصوفية في كلامها وفيه أقول

أجوع ولا أصوم فإن نفسى * تنازعنى على أجر الصيام

فلو فبت أجبرتني لقلنا * بإيجاب الصيام وبالتيام

فإن العبد عبد الله مالم * يكن في نفسه هدف لرامى

ولما أمر بقضائه كد تشبيهه برمضان لا بالنفرا المعين إذ أفادت يومه فإنه لا يقضى وإن أمسك صاحبه بقية يومه إذا لم يبيت ولما أمر ناصيame وحرم في ذلك وكان قد أمرنا بمخالفة أهل الكتاب اليهود والنصارى وذلك فيما شرعوه لأنفسهم مما يأن به الله وبدوا وغيره وأولم يميز عندنا ما شرعوه لأنفسهم مما شرع لهم نبيهم فلذلك أمرنا بمخالفتهم إلا فيما قرره النبي صلى الله عليه وسلم لنا ما كان شرعاً لهم فلعنناه على القطع مثل رجم الثيب وإقامة الصلاة لن تذكر بعد نسيانه فلما تعين علمنا به فإن الله تعالى يقول في الانبياء أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وقال شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والآية وقال عليه الصلاة والسلام نحن أولى بموسى منكم فكفى بنحن عن نفسه وأتمته فكأولى بموسى من اليهود لأنهم لم يؤمنوا بكل ما أتى به موسى ولو آمنوا بكل ما أتى به موسى لأننا نؤمن بحمد صلى الله عليه وسلم وبكتابه ونحن أمرنا بالإيمان به وبما أنزل عليه ثم أخبر الحق عننا بذلك وخبره صدق فاستحال في أمة محمد صلى الله عليه وآله عليه وسلم أن يؤمن المؤمن منهم ببعض ويكفر ببعض فهذه عناية الهية حيث أخبر بصمتنا من ذلك فهي بشرى لنا قال تعالى آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله وبما جاء به موسى صوم يوم عاشوراء فأمنابه وصمناه عن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فرضاً بخلاف عندنا كما صامه موسى فرضاً ثم إن الله فرض علينا رمضان وخبرنا في صوم عاشوراء فنصومه من طريق الأولوية فنجمع بين أجر الفريضة فيه والنفل درجة زائدة على المؤمنين من قوم موسى عليه السلام ولما أمرنا صلى الله عليه وسلم بمخالفة اليهود أمرنا بأن نصوم يوم ما قبل عاشوراء وهو التاسع ويوما بعده وهو الحادى عشر فقال لنا صلى الله عليه وسلم صوموا يوم عاشوراء وخالفوا فيه اليهود صوموا قبله يوماً بعده يوماً ولم يقل خالفوا موسى فإن الله قد عصمنا من مخالفة الانبياء بل أسقط الله عنا بهض شرانهم كما أسقط عنا بعض ما شرع لنا ونحن مؤمنون بكل ناسخ ومنسوخ في كل شرع ولا يلزم من الإيمان وجود العمل إلا أن يكون العمل مأموراً به فهذا القدر نخالف اليهود ولهذا نوههم لماؤنا أن عاشوراء هو التاسع من المحرم لا غير وقد روينا في ذلك ما يؤيد ما قلناه من أنه اليوم العاشر وهو أناروينا من حديث أبي أحمد بن عدى الجرجاني الذي رواه من حديث ابن حنبل عن داود بن علي عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لئن بقيت إلى قابل لأصومن يوم ما قبله ويوما بعده والحديث الثاني وهو ما رواه مسلم من حديث الحكم بن الأعرج قال انتهيت إلى ابن عباس وهو متوسد رداءه في زمزم فقلت له أخبرني عن صوم يوم عاشوراء فقال إذا رأيت ياهذا هلال المحرم فاعد دماً تاوأصبح اليوم التاسع صائماً قلت هكذا كان محمد صلى الله عليه وسلم يصومه قال نعم يعني لو عاش إلى العام القابل يؤيد ما قلناه ما رواه أيضاً مسلم عن ابن عباس قال حين صام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عاشوراء وأمر بصيامه قالوا يا رسول الله إنه يوم نظمه اليهود والنصارى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان في العام المقبل إن شاء الله صمنا اليوم التاسع قال فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأصام التاسع على أنه عاشوراء لو صامه وصام يوم عاشوراء بتحقيق يوم العاشر من المحرم فلا ينبغي أن يقال التاسع هو عاشوراء مع وجود هذه الاخبار ونذكر هنا حكمه يوم التاسع والعاشر في الاسم الاول والاسم الآخر في هذا الفصل وكذلك أيضاً أقول في صيام اليوم الذي بعد عاشوراء حتى يعلم التناسب فيما أشرنا إليه من ذلك فنقول أيضاً أنه ملحق بالاسم الاول كعاشوراء في العاشر فإن العاشر أول العقد والحادى عشر أول تركيب الاعداد

تركيب البسائط مع المقد فأنظر حكمة الشارع في أمره بصوم يوم قبله ويوم بعده متصلاً به حتى لا تقول اليهودان صومهم مقصود لئلا يكره في الفرائض مثل هذا إلا أن يكون الإنسان على عمل يعمله فلا يبالي إلا أن وقع التحجير وقد نهينان تقدم رمضان بيوم أو يومين فهذا إلا أن يكون في صيام نضومه ثم من الحكمة أن حرم علينا صيام يوم الفطر حتى لا نصل صيام رمضان بصوم آخر غير الحق الفرض من النفل خلاف اعتبار يوم الجمعة وسبباً في الكلام في صومه إن شاء الله تعالى في هذا الباب

﴿وصل في فضل صوم يوم عرفة﴾

ورد في الحديث الثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في صيام يوم عرفة أحسب على الله أن يكفر السنة التي قبله والسنة التي بعده حتى جمع مسلم من حديث أبي قتادة عن صام هذا اليوم فإنه أخذ يحفظ وأفرمما أعطى الله نبيه صلى الله عليه وسلم في قوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم عمره كله في الحكم حكم الصائم يوم عرفة وخصه باسم عرفة لشرف لفظة المعرفة التي هي العلم لأن المعرفة في اللسان الذي بعث به نبينا صلى الله عليه وسلم تتعدى إلى مفعول واحد فلها الاحدية فهي اسم شريف يسمى الله به العلم فكانت المعرفة علم بالاحدية والعلم قد يكون تعاملاً بالاحدية وغيره باختلاف لفظ المعرفة فقد تميز اللفظان بموضعاه وقد ينوب العلم مناب المعرفة في اللسان بالعمل كذا ذكره النحاة واستشهدوا على ذلك بقوله تعالى لا تعلمونهم الله يعلمهم تأويله لا تعرفونهم فعدوا العلم إلى المفعول واحد للثبابة والمعرفة ما لها حكم إلا في الاحدية وهذا هو علمنا نحن فان العلم أيضاً ما طلب الاحدية ولهذا صح للمعرفة أن تكون من أسمائه لأن العمل هو الأصل فإنه صفة الحق ليست المعرفة صفة ولا منها اسم عندنا في الشرع وإن جمعها والعلم حد واحد لكن المعرفة من أسماء العلم كأقلنا والعارف من أسماء العالم فينا بالاحدية وأما قولنا إن العلم انما هو موضوع للاحادية مثل المعرفة ولهذا اسمينا العلم معرفة لانا إذا قلنا علمت زيدا قائماً فلم يكن مطلوبنا زيد نفسه ولا مطلوبنا القيام لعيننا انما مطلوبنا نسبة قيام زيد وهو مطلوب واحد فإنها نسبة واحدة معينة وعلمنا زيد واحد بالمعرفة والقيام واحد بالمعرفة فنقول عرف زيدا وعرفت القيام وهذا القدر غلب عن النحاة وتخيلوا أن تعلق العلم بنسبة القيام إلى زيد هو عين تعلقه بزيد والقيام وهذا غلط فإنه لو لم يكن زيد معلوماً والقيام أيضاً معلوماً قبل ذلك لما صح أن ينسب ما لا يعلمه إلى ما لا يعلمه لأنه لا يدري هل نصح تلك النسبة أم لا وهذا النوع من العلم يسمى عند أصحاب ميزان المعاني التصور وهو معرفة المفردات والتصديق وهو معرفة المركبات وهو نسبة مفرد إلى مفرد بطريق الاخبار بالواحد عن الآخر وهو عند النحويين المبتدأ والخبر وعند غيرهم الموضوع والمحمول ثم يرجع إلى بابنا فنقول فعلمنا أن شرف يوم عرفة من حيث اسمها ونسب له من تعلقه بالاحدية انما الله الواحد والاحدية أشرف صفة الواحد من جميع الصفات وهي سارية في كل موجود ولو لا انها سارية في كل موجود ما صح أن نعرف أحدية الحق سبحانه فاعرفوا أحد الامن نفسهم ولا كان على أحديته دليل سوى أحديته من عرف نفسه عرف ربه هكذا قال صلى الله عليه وسلم وقال أبو العتاهية وفي كل شيء له آية • تدل على أنه واحد

والآية أحدية كل شيء وهي التي يمتاز بها عن غيره من أمثاله فالاحدية تسري في كل شيء من قديم وحادث ومعلوم وموجود ولا يتغير بمرئياتها كل أحد لشدة قوضها وبيانها كالحياة عند أرباب الكشف والإيمان فإنها سارية في كل شيء سواء ظهرت حياته كالحيوان أو بطنت حياته كالنبات والجماد فله حتى بغير منازع وبما نرى مما سوى الله الأوهو يسبح الله بحمده ولا يسبحه إلا من يعلمه من شرط العالم أن يكون حياً فلا بد أن يكون كل شيء حياً ولو كانت الاحدية للمعرفة والاحدية لله تعالى في ذاته لم يخفنا صوم يوم عرفة على فطره في غير عرفة فإن كنا في عرفة علمنا أن الصوم لله لانا فرجعنا فطره على صومه لم نهود عرفة فافهم فالصوم لله حقيقة والاحدية له حقيقة فوقعت المناسبة بين الصوم ويوم عرفته من كل واحد لا مثل له فإن صومه يفعل فيما بعده وليس ذلك لغيره في حق كل أحد يفعل فيما قبله لانه زمني فيتعبد بالقبلي وبالبعدي والمقصود أن فعله عام كصفة الحق في إيجاد المكات عامة لا تختص بممكن دون ممكن وإن كان الأمر

لله من قبل ومن بعد فجاء مبنيًا غير مضاف لعدم تقييده عز وجل بالقبل والبعد فهذا الذي ليوم عرفة ليس لغيره من
الازمان فقد تميز على نفسه وان كان ثم اعمال هي اقوى منه في العمل ولكن ليست زمانية أي ما هي لعين الزمان غاية
عاشوراء ان يكفر السنة التي قبله فتعلقه بالواقع وعرفة تعلقه بالواقع وغير الواقع فعاشوراء رافع وعرفة رافع ودافع
لجمع بين الرفع والدفع فناسب الحق فان الحق يتعلق بالوجود وحفظا وبالعدم ايجادا فكثر المناسبة بين يوم
عرفة وبين الاسماء الالهية فترجح صومه في غير عرفته وان كان له هذا الحكم في عرفة الا ان فطره اعلى في عرفة
من صومه لما قلنا وفي الحكم الظاهر للاتباع والافتداء قال في الاتباع فانبعوني بحبكم الله وقال في الافتداء لقد
كان لكم في رسول الله أسوة حسنة وأفطر في هذا اليوم في عرفة وانما اختلف علماء الرسوم في صومه في عرفة
لا في غيرها لمظنة المشقة فيها والضعف عن الدعاء غالبًا والدعاء في هذا اليوم هو المطلوب من الحاج فان افضل
الدعاء دعاء يوم عرفة كالسافر في رمضان في فطره فمن العلماء من اختار الفطر فيه للحاج وصيامه لغير الحاج
للجمع بين الاثنين وقد قدمنا في أول الفصل الخبر المروي الصحيح في صيامه فذكر ان النبي صلى الله عليه
وسلم لم يصمه بعرفة رحمة بالناس الذين تدرّكهم المشقة في صيامه كذا توهم علماء الرسوم والامر على ما قلناه فانه
كان قادرًا على صومه في نفسه وبني أمته عن صيامه بعرفة ومثل هذا واقع في الشرع كسكاح الهبة فهو له خاصة
وهو حرام على الامة بلا خلاف وكالوصال وان جازفه على كراهة خرج مسلم عن أم الفضل ان الناس تماروا عندها
يوم عرفة في صيام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم هو صائم وقال بعضهم ليس بصائم فأرسلت اليه بقدح لبن
وهو واقف على بعيره فشر به قال تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين فالرحمة هنا عندنا ان أعلمهم ان الفطر في يوم
عرفة في عرفة هي السنة وعند علماء الرسوم طلب الرفق والحجة لنا في قوله خذوا غني مناسككم فنها عدم الصوم في ذلك
الموضع في ذلك اليوم والامر لا يتوقف في الاخذ به اذا ورد معرّي عما يخرج به عن الاخذ به واما حديث النهي عن
صيام يوم عرفة في عرفة ففي اسناد مهدي بن حبيب الهجري وليس بمعروف خرجته النسائي من حديثه عن أبي
هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام يوم عرفة بعرفة واما حديث الترمذي عن عقبة بن عامر قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عرفة ويوم النحر وأيام التشريق عيدنا أهل الاسلام وهي أيام أكل وشرب
قال أبو يسي حديث عقبة حديث حسن صحيح فكأنه يشير بهذا القول الى ما قلناه ويشير الى مقام المعرفة والعارف
فان مقام المعرفة لا يعطى الصوم اذ يعرف العارف الصوم لمن هو فكان يوم عيده يوم حصوله في هذا المقام وأيام العبد
أيام سرور فأراد ان يسرى السرور وظاهر او باطنا في النفس الناطقة بترك الصوم وفي الحيوانية بالاكل والشرب
لجمع بين السرورين ولم يتعرض لتحريم الصوم في هذا الحديث ولكن قرنه بالصوم المحرم وهو يوم النحر والصوم
المكروه وهو صوم أيام التشريق وانه صلى الله عليه وسلم رجح الاكل والشرب فيه في الظاهر ولم يتعرض للنهي عن
ذلك وحرم مناصيام يوم عيد الانحى بخبر غير هذا سألوا ان شاء الله ثم قوله صلى الله عليه وسلم في هذا الخبر
أهل الاسلام ولم يقل أهل الايمان دل على مراعاة الظاهر هنا ولهذا قلنا انه راعى النفس الحيوانية التي سرورها بالاكل
والشرب في يوم عيدها فاعلم ذلك

﴿وصل في فصل صيام الستة من شوال﴾

قد تقدم ذكر الخلاف في وقتها وفي هذا الخبر عندى نظر لكون رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينبت الهاء في العدد
أعنى في الستة فقال وأتبعه ستا من شوال وهو عري والايام مذكرة والصوم لا يكون الا في اليوم وهو النهار فلا بد من
اثبات الهاء فيه فهذا سبب كون الحديث منكرا للثمن مع محط طريق الخبر في ترجيح عندى انه اعتبر في ذلك الوصال
فوصل صوم النهار بصوم الليل واللييلة مقدمة على النهار لان النهار مسلوخ منها أو تكون لفظة شاة نكلم بهما رسول
الله صلى الله عليه وسلم في مجلس كان فيه من هذه لفته ومع هذا فن استطاع الوصال في هذه الايام الستة فهو أولى عملا
بظاهر لفظ الخبر والوصال لم يقع النهي عنه نهى تحريم وانما راعى الشفقة والرحمة في ذلك بظاهر الناس لئلا يتسكفوا

الخرج والمشقة في ذلك ولو كان حراما ما واصل بهم صلى الله عليه وسلم وقد ورد انه صلى الله عليه وسلم قال ان هذا الدين متين فأوغل فيه برفق وقال من يشأ هذا الدين يغلبه وخرج مسلم عن أنس بن مالك واصل رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر شهر رمضان فواصل ناس من المسلمين قبله ذلك فقال لومئذ لنا الشهر لو اواصلنا واصلنا بدع المتعمقون نعمتهم فمن لم يقدر ان يواصلها كلها فليواصل حتى السحر في كل يوم فتدخل الليلة في الصوم كل ليلة ويكون حد السحر افطرها خذ الغروب للنهار في حق من لا يواصل في الصحيح انه عليه السلام قال أيكم أراد أن يواصل فليواصل حتى السحر خذ جه البخاري عن أبي سعيد ومعاوية يدقولنا انه أراد الرحمة بالناس في ذلك ما خرج به مسلم ابضاعن عائشة قالت نهاهم النبي صلى الله عليه وسلم عن الوصال رحمة لهم قالوا انك تواصل قال اني است كهيتكم اني أيت يطعمني ربي ويسقيني فكوشف صلى الله عليه وسلم بحال تلك الجماعة التي خاطبهم انهم ليست لهم هذه الحال وانه ما أراد بذلك انه يختص به دون أمته فانقاد وجدناه ذوقا من نفوسنا في وصالنا فبتنا في حال الوصال فأطعمنا ربا وسقنا في مبيتنا ليلة وصالنا فأصبحنا أقوياء لانتهى طعاما ورائحة الطعام الذي أكلناه الذي أطعمنا ربا بنهم منا ويتجهجون الناس من حسن رائحته فسألونا من أين لك هذه الرائحة في هذا الذي طعمت فإنا يماثلها ففهم من أخبرته بالحال ومنهم من سكت عنه فلو كان هذا خصوصا برسول الله صلى الله عليه وسلم ما نأناه فصحب لنا الوصال والفطر فجمع لنا بين الاجرين والفرحتين وحكمة الوصال ان الحق قال الصوم له وأمرنا بما هو له وجعله عبادة لا مثل لها فاذا فرق بالفطر بين اليومين فما واصل فاذ لم يفطر تحقق الوصال فيشبه بذلك الى اصال صوم العبد بالصوم المضاف الى الحق ليبين له ان العبد ضاربا من التزبه بالصوم كما ان للحق من الصوم التزبه فهو اشعار حسن للعارفين وكذا هو في نفس الامر فان العبد له تزبه يخصه ولا سيما اذا كان عمله تزبه الحق فان عمله يعود عليه وهو التزبه فان تزبه الحق ما هو بتزبه المزمه بل هو تعالى منزله الذات لنفسه مانعن تزهاه فلذلك يعود تزبهنا علينا حين حرمه غيرنا فمن قدر على الوصال في هذه الستة الايام فهو أحق وأولى فان وجدنا حد نقلا عن العرب في اللسان حذف الهاء في عدد المذكر حل الحديث على تلك اللغة ولقد روي بنا ان الله حين أنزل على نبيه صلى الله عليه وسلم ومكروا ومكروا بكرا لم يعرف هذا اللحن الحاضرون ولا عرفوا عناء فينبههم كذلك اذا أتى اعرابي قد أقبل غريبا فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم عليه وقال يا محمد اني رجل من بكار قومي بضم الكاف وتشديد الباء فسلم الحاضرون ان هذه اللفظة نزلت بلحن ذلك العربي وأصحابه فعلوا معناها فابعد ان يكون حذف الهاء جائزا في عدد المذكر كفي لغة بعض الاعراب ولو كان ذلك لم يقدح فيما ذهبنا اليه من الحقائق المشهودة لنا فيكون الشارع العالم بقصد الامر من معنى هذه اللفظة في حق من هي لغته وفي حق من ليست له بلغة وجعلها مستأول بمجملها أكثر ولا أقل وبين ان ذلك صوم الدهر لقول الله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها على هذا أكثر العلماء بالله وهذا فيه حد مخصوص وهو ان يكون عدد رمضان ثلاثين يوما فان نقص نزل عن هذه البرجة وعندنا انه يجبر بهذه الستة من صيام الدهر ما نقصه بالفطر في الايام المحرم صوما وهي ستة أيام يوم العطر ويوم النحر وثلاثة أيام التمر يني ويوم السادس عشر من شعبان يجبر بهذه الستة الايام ما نقص بايام تحريم الصوم فيها والاعتبار الآخر وهو المعنى الذي في صوم هذه الايام من كونها ستة لا غير ان الله تعالى خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام وكان المقصود بذلك الخلق فظهر في هذه الستة الايام من أجلنا ما أظهر من المخلوقات كما ورد في الخبر فكان سبحانه لنا في تلك الايام فجعل لنا صوم هذه الستة الايام في مقابلة تلك لان نكون فيها متصفين بما هو له وهو الصوم كما تصف هو بما هو لنا وهو الخلق ولهذا كان أحد السبتي ابن أمير المؤمنين هارون الرشيد يصوم ستة أيام من كل جمعة ويستقل بالعبادة فيها فاذا كان يوم السبت احترف فيما يكمله بقية الاسبوع وبهذا سمي السبتي فلقبته بالطواف يوم جمعة بعد الصلاة أنا طواف فلم أعرفه غير اني أنكرته وأنكرت حالته في الطواف فاني مارأيت به يزاحم ولا يزاحم ويخترق الرجلين ولا يفصل بينهما فقلت هذا روح نجسد بلا شك فسكته وسلمت عليه فردت على السلام ومأشبهته ووقع بيني وبينه كلام ومناوذة فكان منها اني قلت لم خصصت يوم السبت بعمل الحرفة فقال لان الله سبحانه ابتداء

خلقنا يوم الاحد وانتهى الفراغ منه في يوم الجمعة فجعلت تلك الايام لى عبادة لله تعالى لا تشتغل فيها بما فيه حظ لنفسى فاذا كان يوم السبت انفردت لحظ نفسي فاحترقت في طلب ما تقوت به في تلك الايام هكذا كل جمعة فانه سبحانه نظر الى ما خلق في يوم السبت فاستلحق ووضع احدى يديه على الاخرى وقال انا الملك لظهور الملك ولهذا سمي يوم السبت والسبت الراحة ولهذا أخبر تعالى انه مامسه من لغوب فيما خلقه واللغوب الاعمى فهي راحة لا عن اعياء كما هي في حقنا فتعجب من فطنته وقصده فسأله من كان قطب الزمان في وقتك فقال انا ثم ودعني وانصرف فلما جئت المكان الذى أقعد فيه للناس فقال لى رجل من أصحابي من المجاورين يقال له نبيل بن خزر بن خزون السبتي من أهل سبته انى رأيت رجلا غريبا لا تعرفه بمكة بكلمك ويحادثك في الطواف من كان ومن ابن جاء فذكرت له قصته فتعجب الحاضرون من ذلك فهذا اعتبار السنة الايام من الوجه الصحيح وانما حذف الهاء الشارع ان محنت الرواية باعتبار الليالى لانهاد لائل الغيب بخلاف النهار والغيب مما انفرد به الحق فلا يطلع على غيبه أحدا الا من ارضى من رسول وكذلك علم الحكمة في الاشياء لا يكون علما الاهل الله واما أهل الفكر والقياس فانهم يصادفون الحكمة بحكم الاتفاق فلا يكون علما عندهم وعند أهل العلم بالله يعلمون ان ذلك هو المراد بذلك الامر فيكون علما لهم بذلك الاعتبار في صدق صدق لا يحكم الاتفاق فان بعض الناس اذا رأى كلام أهل الله في مثل هذا يقولون باحتماله لا يقطعون به جملا على نفوسهم ورتبتهم في العلم وهو قول الله تعالى في حق من هذه حاله ذلك مبلغهم من العلم فاعلم بذلك والله الموفق للصواب

ووصل في فصل غرر الشهر وهي الثلاثة الايام في أوله

خرج مسلم عن معاذة انها سألت عائشة أن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من كل شهر ثلاثة أيام قالت نعم فقلت لها من أى أيام الشهر كان يصوم قالت لم يكن بيالى من أى أيام الشهر يصوم اعلم ان كل شهر رد على الانسان انما هو ضيف ورد عليه من جانب الحق فوجب على الانسان القيام بحقه المسمى ضيافة وهو الضيف وحق الضيف ثلاثة أيام فلها الشارع في الشرع المندوب اليه ثلاثة أيام من كل شهر ورغبنا في أوله فقلنا يصوم ذلك في الثلاث الغرر منه لان الشرع ورد بتجيب الطعام للضيف فقال البهجة من الشيطان الا في ثلاث فذكر منها اطعام الضيف وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم ثلاثة أيام من غرة كل شهر خرجت به النساء عن ابن مسعود والصيام صفة للحق واختصه من جميع الاعمال لنفسه وهو عمل مختص بهذه النشأة لا يكون ذلك لملك فلا يشهده سبحانه ملك مقرب في مشهد صومى ولا يتجلى له سبحانه في مشهد صومى أبدا فانه من خصائص هذه النشأة وكانت هذه الضيافة ثلاثة أيام لكل شهر لانه وارد من الحق وراجع اليه سبحانه حامدا له في تاقية اياه أو ذاما له بحسب ما يتلقاه العبد به فأحسن ما يتلقاه به ما هو صفة الهية وهو الصوم والله تعالى ثلاثمائة خلق كذا ورد عنه صلى الله عليه وسلم والثلاثة من الثلاثمائة عشر العشر فان عشر الثلاثمائة ثلاثون وهو الشهر وعشر الثلاثين ثلاثة فمضى عشر العشر فهو قوله من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها فيقبل الحق تلك الثلاثة ثلاثين فيجوز به بالثلاثين ثلاثمائة خلق فانه قال عشر أمثالها فكانه صام الشهر كله فلذلك جوزى بالثلاثمائة اذ كانت الثلاثون قبلت عملا لاجزاء فانها مثل الحسنة والحسنة عمل والمثلان هما اللذان يشتركان في صفات النفس فانظر في حكمة الشارع ما أطفها وأحسنها في ترغيبه اياها في صوم ثلاثة أيام من كل شهر وما نبه عموم الخلق على عين الجزاء فان حصول الجزاء اذا جاء فجأة من غير أن يعرف سببه ولا ينتظر كان الله في نفس العامة والصيام خلق الهى فكان جزاؤه من جنسه وهي الثلاثمائة خلق الهى يتصف بها الصائم هذه الثلاثة الايام كما انصف بالصيام وهو وصف الهى والعامى الذى لم يصم على هذا الحد يكون جزاؤه من كونه لم يأكل ولم يشرب فيقال له كل يامن لم يأكل ولم يشرب يامن لم يشرب قال تعالى كلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم في الايام الخالية يعنى أيام الصوم في زمان التكليف وأهل الله الذين يصومون هذه الثلاثة الايام وأى صوم كان على استحضار ما ذكرنا من انه يتلبس بوصف الهى يكون جزاؤه من هذه صفته قوله من وجد في رحله فهو جزاؤه ولما لم تكن هذه الصفة عملا للملك لم يحضر مع الصائم

في حضرة لهذا التجلي فلا يعرف هذا المجلي ذو قاذانيا والانسان يشهده تعالى اذا كان من أهل العلم بالله الكامل في جميع ما يشهده فيه الملك كان الملك في أي مقام كان ومع هذا فلا يدل على ان الانسان أعظم عند الله من الملك فالانسان أكل نشأة والملك أكل منزلة كذا قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم في مشهد واقعة بصرة صلى الله عليه وسلم فيه فسأله لكن الانسان أجمع بالنزوق من الملك لاجل جمعيته وبعض الناس يغلط في هذا المقام من أجل تشكّل الروحاني في أي صورة شاء وما علم ان التكامل في العيين ليس كالكمال فالانسان الكامل لا الانسان الحيواني أكل نشأة للحقائق التي أنشئ عليها حقائق الاسماء الالهية وحقائق العالم وهو الذي أنشأه الله على الصورة فهو بجمعيته حق كمال فالخلق مجله اذ كان له الكمال فيراه بكل عين ويشهده في كل صورة ولا يدل هذا على انه أفضل عند الله فان هذا كان بجمعيته فلا يقال في الشيء انه أفضل من نفسه وانما تقع الفضيلة بين الغيرين ولا غير فان الملك جزء من الانسان والجزء من الكل وللكل من الجزء ما ليس للجزء من الكل والمثلان لا يتفاضلان فهما مثلان فيه فان تفاضلا فهما مثلان ولنا في ذلك من قصيدة في واقعة عجيبية وقد نوديت بمسوك للدار

مسكنك في داري لاظهار صورتي • فسبحانكم مجلي وسبحان سبها
فما أبصرت عينك مني كاملا • ولا أبصرت عيني كمثلك انسانا
فلم يبق في الامكان أكل منكمو • نصبت على هذا من الشرع برهانا
فأني كمال كان لم يك غيركم • على كل وجه كان ذلك ما كانا
ظهرت الى خلقي بصورة آدم • وقررت هذا في الشرائع ايمانا
وسميته لما نجلى بصورتي • الى ناظرى حقوان كان انسانا
فقل فيه ما تهواه ان شئت انه • ليقبله عينا وان كان أكوانا
فلو كان في الامكان أكل منكمو • لكان وجود النقص في اذا كانا
لانك مخصوص بصورة حضرتي • وأكل منها ما يكون فقد بانا
فائل وجودي فالتقابل حاصل • فزرن ذاتكم اني وضعتكم ميزانا
نجد علم ما قد قلت فيك مسطرا • ولا أحدا أوجده منك ريانا
ظهرت لنا مجلي فعابنت صورتي • وعابنت فيك الكون رمزا وتبيانا
وساررتكم لما رأيت سراركم • وأعلنت قولي اذ تجليت احسانا
وما أنت ذاتي لا ولا أنا ذانكم • فان كنت لي عينا فلا تبده الآنا
فأخسرنا من كان يعطى سره • وأربحنا من كان يخفيه كفانا
فن كان ذا كنتم لسرى وغيرة • سيلقى غدار وحالدي وربحانا
اذا كنت لي عينا كون لكم بدا • وأظهركم بالحال سرا واعلانا
وصيرت قلبي للتجلي منصة • ومهدته حبا تخليك ميدانا
وأملانه من كل شههم غششم • لدعواك فرسانا تجول وربكانا
وجنتك بالامنا يقدم جمعها • من أسماؤه الحسنى خيرا ومحسانا
وأزلتها تبغى الفنا بفنائكم • وأرسلتها عينا معينا وطوفانا
وهبتك يا عبيدي من أسماء ذاتكم • ملباس أعياد ضروبا وألوانا
فان كنت لي في كت أنت ولا تقل • أنا أنت بل كن في الخليفة رجانا

فتعق أيدك الله ما أشرنا اليه في صيام ما ذكرناه من الثلاثة الايام من كل شهر فهمي في حقنا على حذما ذكرناه
وتقبل هذه الالاة الايام في حق العامة ذكرنا ذلك الشهر وفي مجموع السنة ذكرنا تلك السنة وهي ستة وثلاثون يوما فهمي

مثل العشر في زكاة الحبوب فان العائمة مع النفس التي تطلب الغذاء وهي النفس النباتية لا الحيوانية فان الحيوان ما يطلب الغذاء من كونه حيا وانما يطلبه من كونه نباتا فلا تخط بين الحقائق ولهذا جوز وامن حيث امتنعوا في زمان الصوم من استعمال ما يغنون به وهو الغذاء ورحمهم الله تعالى بالسحور عوضا من كل النهار فنامت الصائم من غذائه شيء اذا تسحر ورجب الله في كلة السحور وسماه غذاء حتى لا يكون للنفس النباتية مقال يطلبه حق من الله فان ترك العبد السحور تعين عليه من النفس طاب حقها ومن الله الذي امره بايصال حقها اليها فان المكلف ما مور أن يؤدي الى كل ذي حق حقه وكما فرقنا بيننا وبين أهل الكتاب في كلة السحور وكان الاعتبار في سحورنا غير ما تعتبره العائمة لذلك كان صومنا بخالف صومهم من هذه الجهة فنحن مشاركون لهم فيما يطلبه النفس النباتية منا ومنهم وهم لا يشاركوننا فيما يختص بالنفس الناطقة التي هي العقل من ايصال الحق الى مستحقه فان لنفسك عليك حقا وهو أشد حقوق الا كوان بعد حق الله عليك لان خصمك بين جنبيك وامن حق لكون من الا كوان على أحد الله فيه حق على ذلك الكون فاحفظ نفسك فاذا كان غدا في موطن الجزاء والتجلى ظهر الفرق بين الفرق والتفاضل فكم بين نفس تحشر بنعوت الهيته وبين نفس محرومة من ذلك فتصرف قيمتها يوم القيامة الى ما كانت صرفتها في الدنيا من الانكباب على ما يطلبه هذه النشأة الطبيعية من الاتساع فيها وفوق الحاجة فلا فرق بينه وبين سائر الحيوانات وهذا هو الانسان الحيوان وربما كثر الحيوان اذا اكتفى ماله في المستأنف والانسان ليس كذلك لا يزال مهموما ومنهوما في الحال والاستقبال فيجمع ولا يشبع لانه خلق هلو اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا الا المصلين الذين هم على صلاتهم دائمون وهم المتأخرون عن هذه الصفة التي جلبوا عليها فان المصلي هو المتأخر عن السابق في الحلبة فهذا معنى قوله الا المصلين هناء في الاعتبار وقد يكون تفسير الآية فانه سائق ولكن حمله على الاشارة أعصم فنفس العائمة التي هي بهذه المثابة محجوبة في الدنيا والآخرة ليرتفع عنهم الالم كما ارتفع هنا وكذلك أهل الله فكما هم الخلق في الدنيا كذلك يكونون غدا يوم القيامة ولولا حشر الاجسام في الآخرة لقامت بنفوس الزهاد والعارفين في الآخرة حسرة القوت وتعذبوا لو كان الاقتصار على الجنات المعنوية لا الحسية فخلق الله في الآخرة جنة حسية وجنة معنوية وأباح لهم في الجنة الحسية ما تشتهى أنفسهم ورفع عنهم الم الحاجات فشهواتهم كالارادة من الحق اذا تعلقت بالمراد تكون فأن كل أهل السعادة لدفع ألم الجوع ولا تهربوا لدفع ألم العطش ولما اشتغلوا بها بالله من حيث ما كلفهم فهم يمجرون في الامور بالميزان الذي حد لهم خائفين من أن يطفقوا أو يخسروا الميزان جعل لهم سبحانه الاشتغال في الآخرة بالجنة الحسية لاجسامهم الطبيعية جزاء وفاقا قال تعالى ان أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون هم وأزواجهم في ظلال على الارائك متكثون والعارفون وغير العارفين في هذه الصورة الحسية على السواء ويفوز العارفون بما يربدون عليهم بجنات المعاني فجنى الجنتين للعارفين دان فبأي آلاء ربكم كذلك بان ولا بشئ من آلائك ربنا تكذب فهذا الاشتغال منع العائمة وعلماء الرسوم في الدنيا والآخرة وأهل الله معهم من حيث نفوسهم النباتية والحيوانية في هذا الشغل وهم مع الله من ذلك الوجه الآخر فكما أنه ما يحجبهم في الدنيا ما هم عليه من الحاجة الى الغذاء مع قوة سلطانه في الدنيا لدفع ألم الجوع والعطش والاحساس بأنواع الاشياء المؤلمة كذلك لا يحجبهم في الآخرة نعم الجنان المحسوس عن الله في الاتصاف بأسمائه التي تليق بالدار الآخرة لان لها أسماء الهية لا يعلمها اليوم أحد أصلا فان الاسماء الالهية انما يظهرها موطنها يقول النبي صلى الله عليه وسلم فأجده بمحامد لا أعلمها الآن فان الموطن يعين الاسماء فانه عن آثارها ولكن هذا الذي نذكره من النعم الذي لا حسرة فيه انما يكون في الجنة لا في القيامة فان يوم القيامة يوم التغابن للكل فالسعيد يقول يا ويلتا ليتني زدت والشيء يقول يا حشرنا على ما فرطت ولهذا سمي يوم الحسرة لاظهاره مثل هذا لانه من حسرت الثوب عنى فظهر ما تحت أي أزلته

﴿وصل في فصل من جعل الثلاثة الايام من كل شهر صوم أيام الثلاثة البيض﴾

خرج النسائي من حديث جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال صيام ثلاثة أيام من كل شهر صيام الدهر

أيام البيض ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة فهذا ظهور حق في خلق وهو ظهور الشمس لاعينا في القمر ليالي أباداره وهي الليالي البيض وأيامها تسمى الأيام البيض لأن الليل من أوله إلى آخره لا يزال فيها منورا فجعل لياليها أياما لازمة الليل وطلوع الشمس بوساطة القمر كمكلا فجعلها شهادة وكانت غيبا يستتر فيها كل شيء فصار يظهر فيها كل ما كان مستورا بظلمة الليل فالتهار وإن كان ولد الليل فهو من أعدائه لأنه ينفره أبدا قال تعالى إن من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم

يا حذري من حذري • لو كان يغني حذري

فالتهار ولد عاق لا يزال يطرد أباه ويهجره ليلا ونهارا على قدر ما يقدر عليه فظهر الشمس في مرآة القمر ظهور حق في خلق لأن النور اسم من أسماء الله تعالى فظهر باسمه النور في ظهور القمر قال تعالى وجعل القمر فيهن نورا فهو محلي لنور الشمس وجعل الشمس سراجا فان النور الحق هو سبحانه فانه المد بالنيور لية لكل منور والسراج نور محدود بالدهن الذي يعطيه بقاء الاضاء عليه ولهذا جعل الشمس سراجا وكذلك جعل نبيه صلى الله عليه وسلم سراجا منيرا لانه يمد بنور الوحي الالهي في دعائه الى الله عباده ومن شرط من يدعي الاجابة الى ذلك وجعله بالي في قوله الى الله وهو حرف غايه وهو انتهاء المطلوب فتضمنت حرف الى أن المدعو لابد أن يكون له سعي من نفسه الى الله فان مشي في الظلمة فانه لا يبصر مواقع الهلكة في الطريق فتحول بينه وبين الوصول الى الله الذي دعاه اليه بحفرة يقع فيها ويتردى فيها وأشجرة أو حائط يضرب في وجهه فيصرفه عن مطلوبه أو الطريق الموصلة اليه يضل عنها العدم التميز في الطرق فان هذه كلها كالشبه المصلة للانسان في نظره اذا أراد القرب من الله بالعلم من حيث عقله وافترق الى نور يكشف به ما يصد عنه مطلوبه ويحرمه الوصول اليه لما دعاه فجعل الحق شرعه سراجا منيرا يتبين لذلك المدعو بالسراج الطريق الموصلة الى من دعاه اليه فقال تعالى يا أيها النبي انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وادعيا الى الله باذنه أي بأمره لم يكن ذلك من نفسك ولا من عقلك ونظرك وسراجا منيرا أي يظهر به للدعوة ما يمنع من الوصول فيجتنبه على بصيرة كما قال ادعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني فجعل لاسهاما وصفه به الحق من صفة السراج المنير فهو نور محدود بامداد الهي لا بامداد عقلي ثم ان الحق سبحانه لما كان من أسمائه تعالى الدهر كما ورد في الصحيح لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر فأمر بتزيه الزمان من حيث ما سمي دهر الـ يكون الدهر اسما من أسماء الله تعالى فصار لفظ الدهر من الالفاظ المشتركة كاتزها الحروف أعني حرف المجمع من حيث انها كتب بها كلام الله تعالى وعظمناها فقال فأجوه حتى يسمع كلام الله ونهانا أن نساخر بالصحف الى أرض العدو وما سمع السامع الأصواتا وحرفا فلما جعلها كلامه أوجب علينا تزيمها وتقديسها وتعليمها فقال النبي صلى الله عليه وسلم مخبرا لانا نيام الأيام البيض صيام الدهر من باب الاشارة ما هو صيامكم فأضاف الصوم الى الدهر وهو قوله تعالى الصوم لي ولما جعله صيام الدهر وأنت الصائم في هذه الأيام كان الدهر كمثل الشمس في ظهورها في القمر وكان القمر كالانسان الصائم وكان نور القمر كالصوم المضاف الى الانسان اذ كان هو محل وهو محلي الدهر تعالى فهو صوم حق في صورة خلق كما قال على لسان عبده سمع الله من حده فاتقانا الله والسماع متعلق بلفظ العبد فهو نطق اله في خلق فهو قول الله في هذه الحال لا قول العبد فالسمع على الحقيقة انما يتعلق بكلام الله على لسان العبد الذي هو مجرى الحروف المقطعة فيذني للناسخ نفسه ان يصوم الغرر من أول كل شهر على نية ما ذكرناه لك من الاعتبار و يصوم الأيام البيض على هذا الاعتبار الآخر وهو صوم النيابة عن الحق فلك جزء الحق للجزاء الذي يليك بك وكل شيء له فنام من يقوم مقامه ان يكون جزءا له وكذلك هذا الصائم بهذا الحضور فانه في عبادة لا مثل لها بنباية الهية ومجلى اسم اله يقال له الدهر فله كل شيء كما كان الدهر ظرف كل شيء فلا جزء لهذا الصائم غير من ناب عنه اذ كان مجلا له ولهذا قال وأنا أنجزى به معناه انا جزاءه بسبب كونه صائما بحق شهودي مشهود له ما هو للحق لا للعبد فقد عرفتك كيف تصوم الأيام البيض وما تحضره في نفسك عند ما تريد أن تشرع فيها وهي صفة كمال العبد في الاخذ عن الله كما كان القمر في هذه الأيام موصوفا بالكمال

في أخذه النور من الشمس من الاسم الظاهر للخلق فان له أيضا كمالا آخر في الوجه الآخر منه من الاسم الباطن ليلة السرار وهو مجلي في تلك الليلة من غير امداد يرجع الى الخلق بل هو في السرار بما يخصه من حيث ذاته خالص له وهو الذي أثمرنا اليه في صوم سر الشهر المأمور به شرعا وقد تقدم فاجعل بالك لما فتحناه الى عين فهمك عناية من الله بك من حيث لا تشعر ولا يحجبك عن هذا العلم الغريب الذي يناء لك الرؤيا الشيطانية التي رؤيت في حق أبي حامد الغزالي تخفكها علماء الرسوم وذهلوا عن أمر الله تعالى سبحانه لنبيه في قوله وقل رب زدني علما لم يقل عملا ولا حالا ولا شيئا سوى العلم أنما أمره بأن يطلب الحجاب عن الله والبعد منه والصفة الناقصة عن درجة الكمال أنراه في قوله ضرب يده يعني ضربة الحق اياه فعلت في تلك الضربة علم الاولين والآخرين لا شيء لم يدكر العمل ولا الحال فحكي أصحاب الرسوم عن شخص سموه وهو أن رأى أبا حامد الغزالي في النوم فقال له أو سأله عن حاله فقال له لولا هذا العلم الغريب لكأعلى خير كثير فتأولها علماء الرسوم على ما كان عليه أبو حامد من علم هذا الطريق وقصد إبليس بهذا التأويل الذي زين لهم ان يعرضوا عن هذا العلم فيحرموا هذه الدرجات هذا اذا لم يكن لابليس مدخل في الرؤيا وكانت الرؤيا ملكية واذا كانت الرؤيا من الله والرائي في غير موطن الحس والمرئي ميت فهو عند الحق لا في موطن الحس والعلم الذي كان يحرض عليه أبو حامد وأمثاله في أسرار العبادات وغيرها ما هو غريب عن ذلك الموطن الذي الانسان فيه بعد الموت بل تلك حضرته وذلك محله فلم يبق العلم الغريب على ذلك الموطن الا العلم الذي كان يشتغل به في الدنيا من علم الطلاق والنكاح والمبايعات والزراعة وعلوم الاحكام التي تتعلق بالدنيا ليس لها الى الآخرة تعلق البتة لانه بالموت يفارقها فهذه العلوم القريبة عن موطن الآخرة كالتدسية والهيئة وأمثال هذه العلوم التي لا منفعة لها الا في الدار الدنيا وان كان له الاجر فيها من حيث قصده ونيته فالتغير الذي يرجع اليه من ذلك قصده ونيته لا عين العلم فان العلم يتبع معلومه ومعلومه هذا كان حكمه في الدنيا لا في الآخرة فكانه يقول له في رؤياه لو اشتغلنا زمانا شغلنا بهذا العلم الغريب عن هذا الموطن بالعلم الذي يليق به و يطلبه هذا الموضع لكأعلى خير كثير ففاتنا من خير هذا الموطن على قدر اشتغالنا بالعلم الذي كان تعلقه بالدار الدنيا فهذا تأويل رؤياه هذا الرائي لا ما ذكره ولوعقوا التفطنوا في قوله العلم الغريب فلو كان علمه بأسرار العبادات وما يتعلق بالجناب الاخرى لما كان غريبا لان ذلك موطنه والغربة انما هي لفراق الوطن فثبت ما ذكرناه فإياك ان تحجب عن طلب هذه العلوم الالهية والاخرية وخمن علوم الشريعة على قدر ما تمس الحاجة اليه مما يفرض عليك طلبه خاصة وقل رب زدني علما على الدوام دنيا وآخرة

﴿وصل في فصل صيام الاثنين والخميس﴾

خرج النسائي عن اسامة بن زيد قال قلت يا رسول الله انك تصوم حتى تكاد لا تفطر وتفطر حتى تكاد لا تصوم الا يومين ان دخلا في صيامك والاصمتهما قال أي يومين قلت يوم الاثنين ويوم الخميس قال ذاك يومان تعرض فيهما الاعمال على رب العالمين فاحب ان تعرض على وأنا صائم فاعلم ان أسماء الايام الخمسة جاءت بأسماء العدد أو لها الاحد وآخرها الخميس واختص السادس باسم العروبة وفي الاسلام باسم الجمعة والسابع بيوم السبت فسميا بالحال لا باسم العدد كما أقسم بالخمسة الخنفس الجوارى وهي التي لها الاقبال والادبار ولم يجعل معهن في هذا القسم الشمس والقمر وان كانا من الجوارى ولكنهما ليسا من الخنفس كذلك الجمعة والسبت وان كانا من الايام لم يجعل اسمهما من أسماء العدد فلنذكر هنا ما يختص بالاثنتين والخميس كما ذكر في صيام الجمعة والسبت والاحد ما يختص بهن أيضا في موضعه من هذا الباب في يوم الاثنين لآدم صلوات الله عليه ويوم الخميس لموسى صلى الله عليه وسلم يجمع بين آدم ومحمد صلى الله عليه وسلم الجمعية في الاسماء وجوامع الكلم فكان آدم علم الاسماء كلها كذلك محمد صلى الله عليه وسلم أوتي جوامع الكلم والاسماء من الكلم فتاسب يوم الاثنين الذي هو خاص بآدم لهذه المشاركة وأما موسى يجمع بينه وبين محمد صلى الله عليه وسلم وعلى جميع النبيين الرفق وهو الذي تطلبه الرحمة وكان النبي صلى الله عليه وسلم أرسله الله رحمة للعالمين وكان

موسى في ليلة الاسراء لما اجتمع به رسول الله صلى الله عليه وسلم وبمن اجتمع من الانبياء عليهم السلام لم يأمره أحد من الانبياء ولا نبهه على الرقى بآتمه الاموسى صلى الله عليه وسلم لما فرض الله علينا في تلك الليلة خمسين صلاة فمأله أحد من الانبياء لما رجع عليهم ما فرض الله على أمتك الاموسى عليه السلام فتهم بنادون سائر الانبياء عليهم السلام فلما قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسين صلاة قال له موسى عليه السلام راجع ربك في ذلك الحديث وفيه فإت أرفع بين ربى تبارك وتعالى وبين موسى عليه السلام حتى فرضها خمسة في العمل وجعل أجورها أجر خمسين فنقص من التكليف وأبقى الاجر على ما كان عليه في الاصل فلما جاع بينه وبين موسى في صفة الرقى بنا تلبس معه بيوم الخميس الذي هو لموسى عليه السلام وكان يتذكر بأدم في صوم الاثنين ما هو عليه من العلم ويتذكر بموسى في صوم الخميس الرحمة التي أرسل بها للعالمين وهما في حال لا ياكلان ولا يشربان فيه لانهما قد فارقا الحياة الدنيا وما هما في عالم النشء الجسمي الذي يطلب الغذاء بل هما في برزخ لا غذاء فيه بين النشأتين فأراد صلى الله عليه وسلم لما وقفت بينه وبينهما المشاركة فيما ذكرناه أن يتلبس في هذين اليومين اللذين يجتمع معهما فيهما بترك الطعام والشراب. ووافقه لهما ليتفرغ صلى الله عليه وسلم لتحصيل ما أذاه الى الاجتماع بهما في هذين اليومين وجعله صوما دون ان يعتبره اتساعا من الغذاء غيب حتى يكون تركه ذلك عملا مشروعا فلتبس بصفته للحق وهو الصوم فصامهما ليعرض عمله على رب العالمين في ذينك اليومين وهو متلبس بصفة الحق اذ كان الصوم له ولما كان الصوم بالنسبة الى العباد بدخله الفساد لما كان قابلا لذلك وقبل الصلاح أيضا كان العرض على رب العالمين لاعلى اسم غيره والرب هو المصلح فيصلح ما دخل في هذا الصوم من الفساد ان كان دخله فساد من حيث لا يشعر ويتعاقب هذا الحكم بالعلامة خاصة وهي الدلالة على الله تعالى ولذلك قال على رب العالمين من العلامة وفساد العلامة انما هو من طر والشبهة عليها في النظر العقلي واثم شبهة أعظم من نسبة الصوم لله دون سائر الاعمال ووصف العبد به فاذا حصل العرض الذي هو التجلي والكشف بان الصائم ماله من الصوم وماله عبادته فزال الشبهة التي يقابلها العقل بالكشف الالهي فهذا معنى مصلح العلامة وأما اذا اعتبرته بمرى العالمين أى مغذيههم ففداء الصائم في هذا العرض هو ما يفيد الحق في هذا الصوم من العلوم المختصة بهذين اليومين من علم الاسماء وعلم الاتنى عشرة عينا التي في العلم بها العلم بكل ما سوى الله وهو علم الحياة التي يحيا بها كل شئ وهو العلم المتولد بين النبات والجماد من المولدات بصفة القهر فان العيون الاتنى عشرة انما ظهرت بضرب العصا الحجر فانفجرت منه بذلك الضرب اثنتا عشرة عينا ير يد علوم المشاهدة عن مجاهدة بسبب الضرب وعلوم ذوق لان الماء من الاشياء التي تذوق ويختلف طعمها في الذوق فيعلم بذلك نسبة الحياة كيف انصف بها المسمى جادا حتى أخبر عنه الصادق أنه يسبح بحمد الله لان الحق أضاف ذلك الى الحجر بقوله منه ومن لا كشف له ولا ايمان لا يثبت للجماد حياة فكيف نسبها نفوذ الله من الخلدان فيعلم بهذا الكشف نسبة الحياة أيضا الى النبات لان الضرب كان بالعصا وهي من عالم النبات وبضر به ما ظهر ما ظهر ومن لا كشف له لا يعلم ان النبات حتى الامن يصرف الحياة الى النمو فيعلم في يوم الخميس اذا صام من أجل الامداد وحانية موسى عليه السلام فيه علم الاتنى عشرة عينا على الكشف والمشاهدة وهو علم ما يتعلق بمصالح العالم قد علم كل أناس مشربهم من تلك العيون فمن علمها علم حكم الاتنى عشر برجا وعلم منتهى أسماء الاعداد وهي اثنا عشر وعلم الانسان بما هو ولى الله تعالى

فانظر الى شجر يقضى على حجر * وانظر الى ضارب من خلف أستار

وكان الحجاب عليه والستر موسى عليه السلام كما كان الحجاب للاعرابي على كلام الله محمد صلى الله عليه وسلم فيصوم يوم الاثنين يجمع بين خلق وحق في بساط مشاهدة وحضور لتحصيل علم الاسماء الالهية وبصوم يوم الخميس يجمع حفظ نفسه وحفظ الاربع من جهاته التي يدخل عليه منها الشبه المخلقة فانها طرق الشيطان من قوله ثم لا يتنبه من بين أيديهم عن أمر واستفزز ومن خلفهم عن أمر وأجلب عليهم وعن أيمانهم عن أمر وشاركهم وعن شمائلهم عن أمر وعدهم وهو بعينه في الوسط فان به تميزت هذه الجهات الاربع وكان المجموع في هذه الحضرة خمسة فاعتصم

بصوم يوم الخميس لكون الخمسة من خصائصه وموسى صاحبه فيها و هو حفظ غليظ يفرق الشيطان منه لفظا لثمة فيعتصم الصائم يوم الخميس بهذا الحضور الذي ذكرناه من الشيطان الذي أرصده على هذه الجهات ومن قبول نفسه لما يرد به هذا الشيطان لو ورد عليه وهو الشيء الخامس المساعد للشيطان فيأمر به فيكون موسى حاجب هذه الابواب فيبقى الصائم فيها مستريحاً آمنًا وهو صاحب الصوم في ذلك اليوم ولم يقل ذلك في آدم في صوم الاثنين وجعلناه في الاعتبار جمع حق وخلق لا يطرأ عليه الخلل في صومه من حيث لا يشعر فإن آدم صاحب ذلك اليوم قبل من ابليس الازلال من حيث لا يشعر ومن لم يدفع عن نفسه فأحرى ان لا يقدر ان يدفع عن غيره فحمل الاثنين على حق وخلق لا اشتراك في صفة الصوم ولم يعتبر آدم في هذا الموطن ونسبة الخمسة الخمس ليوم الخميس الذي هو لموسى لكونها لها الكثرة والفرق بما لها من الاقبال والادبار في السير فلها الحكم والقوة بذلك على غيرها لقوة الخمسة التي جمعتها فان الخمسة من الاعداد تحفظ نفسها وتحفظ العشرين ومائته عدد له هذه المزية ولا هذه القوة الا هذه الخمسة ومن حفظ نفسه وغيره كان أقوى شهابا تطلبه العقول من التشبه بمن له هذه الصفة قال تعالى ولا يؤوده حفظها وما قال وهو على كل شيء حفيظ والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء التاسع والخمسون

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

• (ودخل في فصل صيام يوم الجمعة) •

اختلف العلماء في صوم يوم الجمعة فمن قائل بركه صومه ومن قائل بركه صومه الا ان يصام قبله أو بعده خرج مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصم أحدكم يوم الجمعة الا أن يصوم قبله أو يصوم بعده وخرج البخاري عن جويرية بنت الحارث ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها يوم الجمعة وهي صائمة فقال أصمت أمس قالت لا قال تريدن ان تصومي غدا قالت لا قال فأفطري ما علم ان يوم الجمعة هو آخر أيام الخلق وفيه خلق من خلقه الله على الصورة وهو آدم فيه ظهر كمال تمام الخلق وغايته وبه ظهر أكل المخلوقات وهو الانسان وهو آخر المولدات حفظ الله به الاسم الآخر على الحضرة الالهية وحفظه الله بالاسم الآخر فهو الذي ينظر اليه من الاسماء الالهية ولما جمع الله خلق الانسان فيه بما أنشأه تعالى عليه من الجمع بين صورتين صورة الحق وصورة العالم سماه الله بلسان الشرع يوم الجمعة ولما زينه الله بزينة الاسماء الالهية وحلها بها وأقامه خائفة فيها بما فظهر بأحسن زينة الالهية في الكمال وخصه الله تعالى بأن جعله أوسع من رحمة تعالى فان رحمة لاتسع سبعه ولا تعود عليه وان محلها الذي لها اثر فيه انما هو المخلوقون ووسع القلب الحق سبعه فلهذا كان أوسع من رحمة الله وهذا من أعجب الاشياء أنه مخلوق من رحمة الله وهو أوسع منها ومن كان محلي كمال الحق فلا زينة أعلى من زينة الله فأطلق الله عليه اسماء على أسنة العرب في الجاهلية وهو لفظ العروبة أي هو يوم الحسن والزينة فظهر الحق في كماله في أكل الخلق وهو آدم فلم يكن في الايام أكل من يوم الجمعة فان فيه ظهرت حكمة الاقدار بخلق الانسان فيه الذي خلقه الله على صورته فلم يبق للاقتدار الالهى كمال يخلقه اذ لا أكل من صورة الحق فلما كان أكل الايام وخلق فيه أكل الموجودات وخصه الله بالساعة التي ليست لغيره من الايام والزمان كله ليس سوى هذه الايام فلم تحصل هذه الساعة لشيء من الازمان الا اليوم الجمعة وهي جزء من أربع وعشرين جزءا من اليوم وهي في النصف منه وهو المعبر عنه بالنهار فهي في ظاهر اليوم وفي باطن الانسان لان ظاهر الانسان يقابل باطن اليوم وباطن الانسان يقابل ظاهر اليوم ألا تراهم في رمضان باقيام بالليل والقيام حكم ظاهر الانسان فان الظاهر منه هو المستريح بالنوم وجعل الله النوم له سبانا أي راحة والليل محل التجلي الالهى والزلزل الرباني واستقبال هذا النزول بالقيام الكوني واجب في الطريق أدبا واليه وهذا النزول في الليل يقوم بمقام الساعة التي في نهار الجمعة لكن النزول في كل ليلة والساعة خاصة بيوم الجمعة فانها ساعة الكمال والكمال لا يكون الا واحدا في كل جنس ان كان ذلك الجنس ممن له استعداد الكمال كاستعداد الانسان وما هو ثم مقابله غير الانسان فالانسان كامل بربه لاجل الصورة ويوم الجمعة كامل بالانسان لكونه خلق فيه وما خلق فيه الا في الساعة المذكورة فيها

أشرف ساعاته والحكم فيها للروح الذي في السماء السادسة وهي سماء العدل والاعتدال صفات وكمال الباطن فان سلطان هذا اليوم هو الروح الذي في السماء الثالثة وله الاستبداد التام في يومه في الساعة الاولى منه والثامنة فهو الحاكم بنفسه تجلياً وسائر ساعاته يجري حكمه فيه بنزاهه والعلم أكمل الصفات فخص الاكل بالاكل والصوم بالمثل له في العبادات فاشبهه من لا مثل له في نفي المثلية ومن لا مثل له قد اتصف بصفتين متقابلتين من وجده واحد وهو الاول والآخر وهو ما بينهما اذ كان هو الموصوف وكذلك هو بين الظاهر والباطن وهاتان الصفتان في المعنى واحدة وانما كان الانقسام فيما ظهر عنها من الحكم فأطلق عليها اسم الظاهر لظهور الحكم عنها واسم الباطن لخفاء سببه فهما نسبتان له فلما لم يكن بدم من اثبات هذه الصفة النسبية التي هي معقول حكمها غير معقول حكم الموصوف لم يكن بدم من اثباتها وكل حكم له آتية وأخرية في المحكوم عليه فهو الاول والآخر من حيث المعنى واحد ومن ابتدأه وانتهاه طرفان فيما لا ينقسم ولما كان الامر على ما قررناه كان من أراد أن يصوم الجمعة يصوم يوم قبله أو يوم بعده ولا يفرد به الصوم لماذا كرهناه من الشبه في صيام ذلك اليوم وقيام ليلته اذ كان ليس كمثل يوم فانه خير يوم طلعت فيه الشمس فما حكم علم الشرع في كونه حكم ان لا يفرد بالصوم ولا ليلته بالقيام تعظيماً لربته على سائر الايام وهو اليوم الذي اختلف فيه الامم فهذه الامم اختلفوا فيه من الحق باذنه فأيده الله لاحد الامم صلى الله عليه وسلم لمناسبته السكالية فانه اكمل الانبياء ونحن اكمل الامم وسائر الامم وأنبيائها ما أبان الحق لهم عنه لانهم لم يكونوا من المستعدين له لكونهم دون درجة الكمال أنبياءهم دون محمد صلى الله عليه وسلم وأممهم دوننا في كمالنا الحمد لله الذي اصطفانا فنحن بحمد الله يوم الجمعة ورسول الله صلى الله عليه وسلم عين الساعة التي فيها التي بها فضل يوم الجمعة على سائر الايام كما فضلنا نحن بمحمد صلى الله عليه وسلم على سائر الامم والصوم لله من وجه التزبه والصوم للانسان عبادة وموضع الاشتراك الصوم فصوم يوم الجمعة بما هو منه لله وصوم اليوم المضاف اليه بما هو للعبد منه اذ بصيام العبد صح ان يكون الصوم لله وبصيام اليوم المضاف الى يوم الجمعة صح صوم يوم الجمعة والله عليم حكيم

﴿وصل في فصل صيام يوم السبت﴾

خرج أبو داود عن عبد الله بن بشر عن أخيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تصوموا يوم السبت الا فيما افترض عليكم فان لم يجد أحدكم الا عذنباً أو لواء شجر فليمضه قال أبو داود وهذا منسوخ قال أبو عيسى في هذا الحديث حديث حسن وخرج النسائي عن أم سلمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم يوم السبت والاحد أكثر ما يصوم ويقول انهما يوم عيدا للمشركين فانا أحب ان أخالفهم واختلف العلماء في صوم يوم السبت فمن قائل يصومه ومن قائل لا يصام اعلم ان يوم السبت عندنا هو يوم الابد الذي لا انقضاء ليومه فليله في جهنم فهي سوداء مظلمة ونهاره لاهل الجنان فالجنة مضبوطة مشرقها وجوع مستمر دائم في أهل النار وضده في أهل الجنان فهم بأكلون عن شهوة لا دفع ألم جوع ولا عطش فمن كان مشهده القبض والخوف اللذين هما من نعوت جهنم قال يصومه لان الصوم جنة فينتقي به هذا الامر الذي أذهله وقد ورد في كتاب الترغيب لابن زنجويه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه من صام يوماً ابتغاه وجه الله بعده الله من النار سبعين خيراً فواو مثل هذا ومن كان مشهده البسط والرجاء والجنة وعرف ان يوم السبت انما سمي سبتاً للمعنى الراحة فيه وان لم تكن الراحة عن تعب وهو يوم ما بين ابتداء الخلق الذي وقع في يوم الاحد وبين انتهاء الخلق الذي وقع في يوم الجمعة وتلك الستة الايام التي خلق الله فيها الخلق وقال في يوم السبت وقد وضع احدي الرجلين على الاخرى انا الملك وأحكم العالم وقد ترفى الارض أقواتها وأوحى في كل سماء أمرها ووضع الموازين وأحال الخلق بعضهم على بعض وجعل منهم المفيض والقابل وأكمل استعداداتهم على أتم الوجوه وفعل كما أخبر من انه أعطى كل شيء خلقه وصف نفسه بالفراغ قال من هذا مشهده الحكمة تعطى الفطر في هذا اليوم فحجر صومه ولما في ذلك من التعب الذي يضاد الراحة فان الصوم مشقة لانه ضد ما جبل عليه الانسان من التفتدي وأما من صامه لمراعاة خلاف المشركين فشبهه أن مشهده المترك الشر بك الذي نصبه فلما ولى الشر بك أمورهم في زعمهم بما ولوه

جعل لهم ذلك اليوم عيد الفرح بالولاية فأطعمهم فيه وسقاهم ولست أعني بالشريك الذي عبدوه واستندوا اليه وإنما أعني بالشريك صورته القائمة بنفوسهم لأعينه فهو الذي أعطاهم السرور في هذا اليوم وجعله عيدهم وأما الذين جعلوه شركاً لله فلا يخلو ذلك المجهول أن يرضى بهذا المحال أو لا يرضى فإن رضى كان بمثابة كفرعون وغيره وإن لم يرض وهرب إلى الله بما نسبوا إليه سعدوه في نفسه ولحق الشقاء بالناسين له فمن صام بهذا الشهود فهو صوم مقابلة ضد لهب المناسبة بين المشرک والموحد فأراد أن يتصف أيضاً في حكمه في ذلك اليوم بصفة التقابل بالصوم الذي يقابل فطرهم ولذلك كان يصومه صلى الله عليه وسلم

﴿وصل في فصل صوم يوم الأحد﴾

فمن اعتبر ما ذكرنا من هذا الشهود فإنه يوم عيد للنصارى صامه لمخالفتهم ومن اعتبر فيه أنه أول يوم اعتنى الله فيه بخلق الخلق في أعيانهم صامه شكر الله تعالى فقابله بعبادة لا مثل لها فاختلف قصد العارفين في صومهم ومن العارفين من صامه لكونه الأحد خاصة والأحد صفة تنزيه للحق والصوم صفة تنزيه ورتبة منية الخلق لما في الصوم من التحجير على الصائم عن الحظ النفسى من الإفطار والاستمتاع من الجماع والتزنيه عن المذاق فالصائم محجور عليه أن يقتاب أو يرفث أو يجهل أو يتصف بدموم شرعاً في تلك الحال فوَقعت المناسبة بينهما بين الأحد في صفة التنزيه فصامه لذلك وكل له شرب معلوم فعامله بشرف الصفات ولهذا كان للصوم من الطبيعة الحرارة واليبوسة لفقد الغذاء وهو ضد ما تطلبه الطبيعة فإنها تطلب لأجل الحياة الحرارة لا منفعلاً وتطلب الرطوبة التي هي منفعة عن البرودة فقابلهما الصائم بالضد فقابلهما بالأصل ومنفعلة فإنه مأثور بمخالفة النفس والنفس طبيعة محضة منازعة لئلا يذاتها لتوقف وجود عالم الأجسام كله عليها ولولاها لم يظهر لعالم الأجسام عين فرهت ونهت لتلك فقيل للروح المدبر لهذا الجسم العنصرى المأمور بحفظ الاعتدال على هذا الجسد والنظر في مصالحه إذا رأيت النفس الطبيعية في هذا المقام من الزهو والخيلاء فامنهما عن الطعام والشراب والاستمتاع بالجماع بنية المخالفة لها ونية التنزيه عما تتخيله الطبيعة أنك مفتر إليها في ذلك ولتعلم الطبيعة أنها محكوم عليها فتدل تحت العبادة والافتقار لطلب الغذاء من هذا المدبر لهذا الهيكل فسمى مثل هذا التدبير صوماً فإن منعهما عن ذلك كله إصلاح المزاج لا يسمى صوماً وذلك الفعل للروح إنما هو من تدبير الطبيعة فسمى مثل هذا صوماً فإن نوى الروح بهذه الحمية ومساعدة الطبيعة فيما أمرته به صلاح مزاج هذا البدن لأجل عبادة الله وأن يقوم بجميع ما أمره الله به من العبادة في حركته وسكاته التي لا تظهر منه إلا صلاح المزاج أجري تلك الحمية وإن لم تكن صوماً فهذا قدأ بنت لك بعض أسرار صوم يوم الأحد

﴿وصل في فصل إن التجلى المثالى الرضائي وغيره إذا كان فهو لوقته﴾

خرج مسلم في صحيحه عن أبي البخترى قال لقينا ابن عباس فقلنا اناراً بنا الهلال فقال بعض القوم هذا ابن ثلاث وقال بعض القوم هو ابن ليلتين فقال أى ليلة رأيتهم فقلنا ليلة كذا وكذا فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله مده للروية فهو لليلة رأيتهم قالت السادة من أهل الله الحكم للوقت والإنسان أو الصوفى ابن وقته لا يحكم عليه ماض ولا مستقبل غير أن الإنسان لا يعرف أنه ابن وقته مع حكم الوقت عليه والصوفى يعلم أنه يحكم وقته كذا هو في نفس الامر فقلنا الصوفى ابن وقته لا اطلاع على ذلك ولعلمه أنه فيما يحكم عليه به وفيه أثر النبوة وما كل إنسان يعلم ذلك مع أنه كذا في نفس الامر ففى ما ظهر للإنسان هذا الحكم وأنصف على علم بأنه ابن وقته فذلك معنى قوله صلى الله عليه وسلم هو ليلة رأيتهم فقلنا قطعا إذا كان الهلال في الشعاع أنه متجلى لنا ولا نراه كأنه قطعاً إن الكواكب في السماء بالثبات متجلية لنا ولا نراها الضعف الإدراك البصرى فلا ننسب إليه فإذا رأيناه فإنه الوقت الذى نراه فيه لنعلمه فيحكم علينا بما يعطيه ذلك التجلى فإن كان رمضان أثر فينا صوماً وإن كان هلال فطر أثر فينا نية الفطر وإن لم يكن الهلال شهر من الشهور أثر فينا العلم بزوال حكم الشهر الذى انقضى وحكم الشهر الذى هذا هلاله وتختلف أحوال الناس فتمتاز الاوقات به لا تقضاء الآجال في كل شئ من المبيعات والمداينات والأكريه وأفعال

الحج بقول الله تعالى يسألونك عن الأهلة قل هي مواقيت للناس والحج كما قرأناه

﴿وصل في فصل الشهادة في رؤيته﴾

فإن لم نره وأخبرنا به رجل واحد أو اثنان فهل ندخل تحت حكم الوقت ونقوم لنالك شهادة مقام الرؤية فأقول لا بخلو حكم هذا الهلال في ظهوره إن يظهر بحكم بواقي الفرض النفس أو بخالفه فإن خالف قبلنا فيه شهادة الواحد ويكون الشاهد الآخر ما أمرنا به من مخالفة النفس فإن النفس بطبعها متر بدهذا الحكم فينبغي لنا أن نعمل به في هلال الصوم ولما كان الفطر فيه غرض النفس طابنا شأنا آخر في الظاهر يشهد لنا حتى يكون فطرنا عبادة لا لاجل غرض النفس وربما اشترطنا فيهما العدالة وإن مثل هذا الفطر الذي هو عيد الفطر عبادة وصومه حرام فإننا في رؤيته هلال الفطر مستقبلا لوجوب الفطر فيه ونحريم الصوم كما أن في هلال رمضان مستقبلا لوجوب الصوم ونحريم الفطر فلا فرق ومع هذا يحتاج إلى شاهدين في هلال الفطر جرحا على الأصل ولولا الخبر الوارد في هلال الصوم لاجريناه مجرى هلال الفطر وإن كان الأمر فيه على الاحتمال ولكن لما ظهر فيحتاج في هلال الفطر إلى شاهدين ظاهرين وفي هلال الصوم إلى شاهدين ظاهرين وباطنين فالباطن شاهد الأمر بمخالفة النفس بقول تعالى ونهى النفس عن الهوى والصوم ليس للنفس فيه هوى طبيعي فإصمنا الأبطالين ولا أفطرنا الأبطالين لأن كل واحدة من العبادتين حكم وجوبي فلا بد لكل نتيجة من مقدمة متين وهما في هذه العبادات الشاهدان فلنذكر الأخبار الواردة في ذلك لتفيد الواقف على هذا الكتاب مأخذنا حتى لا يفتقر إلى كتاب آخر فيتعجب فأقول حدثنا في سنن أبي داود عن ربيعة بن خراش عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال اختلف الناس في آخر يوم من رمضان فقدم إعرابيان فشهدا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه لأهل الهلال أمس عشية فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس أن يفطروا وأن يغدوا إلى مصلاهم حديث آخر أيضا من سنن أبي داود خرج أبو داود أيضا عن ابن عمر قال تراءى الناس الهلال فأخبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم أني رأيت فصام وأمر الناس بصيامه حديث ثالث عن أبي داود أيضا خرج أبو داود أيضا عن الحسين بن الحارث أن أمير مكة خطب ثم قال عهد النبي رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ننسك للرؤية فإن لم نر موثقا شأنا عدل نسكنا بشهادتهما ثم قال إن فيكم من هو أعلم بالله ورسوله مني وشهد هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما أيده إلى رجل قال الحسين فقلت لشيخ إلى جنب من هذا الذي أومأ إليه فقال هذا عبد الله بن عمرو أمير مكة كان الحارث بن حاطب الجمحي حديث رابع للدارقطني وذكر الدارقطني من حديث ابن عمر وابن عباس قالان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجاز شهادة رجل واحد على رؤية هلال رمضان وقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجيز شهادة الأبرجيين وهذا الحديث ضعيف

﴿وصل في فصل الصائم يتقضى أكثرها رة في رؤيته بنفسه دون ربه﴾

لما كان الصوم حكما أضافه الله إليهم وعرض الصائم عنه مع كونه أمره بالصيام فأنبى الصائم أن يكون مدة صومه ناظرا فيه إلى ربه حتى يصح كونه صائما لا يفعله عنه فإن الحق لا يصفه إليه حتى يصح أنه صوم ولا يصح إلا بصيام العبد على الصورة التي شرع الله فيه أن يأتي بها فإن لم يصمه على حد ما شرع له فإفطاره صائم وإذا لم يكن صائما فإفطاره صوم برده الله إليه فإن الصائم قد يحسب أنه صائم وقد فعل في صومه فعلا أو جبه ذلك الفعل أن يخرج عن صومه كالغيبه إذا وقعت منه وأمثاله فهو مفطر أي ليس بصائم وإن لم يأكل فإن كان لذلك الله عمل كفارة وأتى بها فهو صائم فيحافظ الصائم على هذا فإن فيه إثارة للحق على نفسه فيجازه به على قدر المؤثر به وهو الله تعالى فمن راعى ربه عز وجل راعاه الله تعالى فما يكون جزاؤه إلا هو من وجد في رحله فهو جزاؤه وقد وجد في رحله فإن الحق في قلب عبده المؤمن الحاضر معه لا بد من ذلك والصوم وجد عند الله فإنه لما صح صوم الصائم طلب رحله فقبل له أخذه الله فكان الله جزاءه فقال الصوم لي وأما جزى به حديث مروي في فساد الصوم ذكر أبو أحمد بن عدي الجرجاني من حديث خراش بن عبد الله عن

أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من تأمل خلق امرأة حتى يستبين له عظامها من وراء ثيابها وهو صائم فقد أفطر خراش هذا مجهول لانه كان يحدث من محيفة كانت عنده وهذا الحديث منها والذي يرويه عنه ضعيف كذا ذكر شيخنا أبو محمد عبد الحق

﴿وصل في فصل حكم صوم السادس عشر من شهر شعبان﴾

صومه عندنا حرام وهو عندنا من أحد الايام الستة التي يحرم صومها وهي هذا اليوم ويوم عيد الفطر ويوم عيد الاضحى وثلاثة أيام التشريق خرج الترمذي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بقي نصف من شعبان فلا تصوموا قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح لما كانت ليلة النصف من شعبان ليلة يكتب فيها ملك الموت من يقبض روحه في تلك السنة فيخط على اسم الشقي خطأ أسود وعلى اسم السعيد خطأ أبيض به يعرف ملك الموت السعيد من الشقي فكان الموت لهذا الشخص مشهودا لانه زمن الاطلاع على الآجال واستحضارها عند المؤمن الذي ماله هذا الاطلاع فإذا انتهت ليلة السادس عشر لم ينفك صاحب هذا الشهود والمستحضر عن ملاحظة الموت فهو معدود بحاله في أبنائه الآخرة وبالوت يسقط التكليف فاهو على حالة بيت فيها الصوم لشهوده حالة الصفة التي تقطع الاعمال فيق سكران من أثر هذه المشاهدة فن بقيت عليه الى دخول رمضان منع من صوم النصف ومن لم تبق له منع من صوم السادس عشر خاصة من أجل انه لم يبيت ليلا ولا ليلة السادس عشر ليلة نسخ الآجال وهي ليلة النصف وانما خص بعض العلماء من أهل الظاهر السادس عشر أنه محل لتحريم الصوم فيه ما ذكره وهو أنه رجه الله أو رده بنا بحججها حدثنا جماعة أبو بكر محمد بن خلف بن صاف اللخمي وأبو القاسم عبد الرحمن بن غالب المقرئ وأبو الوليد جابر بن أبي أيوب الحضرمي وأبو العباس ابن مقدم كل هؤلاء قالوا حدثنا أبو الحسن شريح بن محمد بن شريح الرعيئي المقرئ قال حدثنا أبو محمد علي بن أحمد قال حدثنا عبد الله بن الربيع قال حدثنا عمر بن عبد الملك قال حدثنا محمد بن بكر قال حدثنا أبو داود حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز بن محمد الدراوردي قال قدم عباد بن كثير المدينة فقال الى مسجد العلاء بن عبد الرحمن فأخذ يديه فأقامه فقال انهم ان هذا يحدث عن أبيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا أتصف شعبان فلا تصوموا فقال العلاء اللهم ان أبي حدثني عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك قال أبو محمد ابن خزم هكذا رواه سفيان عن العلاء والعلاء تفقروا عنه شعبة وسفيان الثوري ومالك وابن عيينة ومسعر بن كدام وأبو العباس وكاهم يحتج بحديثه فلا يضره غمز ابن معين له ولا يجوز أن يظن بأبي هريرة مخالفة ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم والظن كذب الحديث فن ادعى ههنا اجماعا فقد كذب قال أبو محمد وقد كره قوم الصوم بعد النصف من شعبان جلة الآن الصحيح المتيقن مقتضى لفظ هذا الخبر انهى عن الصيام بعد النصف من شعبان ولا يكون الصيام في أقل من يوم ولا يجوز أن يحمل على النهي صوم باقي الشهر اذ ليس ذلك يينا ولا يخلو شعبان أن يكون ثلاثين أو تسعا وعشرين فاذا كان ثلاثين فاتصافه بتمامه خمسة عشر يوما وان كان تسعا وعشرين فاتصافه في نصف اليوم الخامس عشر ولم ينع الصيام بعد النصف فحصل من ذلك النهي عن صيام السادس عشر بلا شك انتهى كلام أبي محمد في كتاب الحلي ومنه نقلته وهو روايتي عن هؤلاء الجماعة الذين ذكرناهم في أول مساق حديث العلاء وغيرهم عن أبي الحسن شريح بن محمد بن شريح عنه وهو الذي ذهب الى أن صوم السادس عشر لا يجوز وعليه ما ذكرناه عنه

﴿وصل في فصل صيام أيام التشريق﴾

اختلف العلماء رضي الله عنهم في صيام أيام التشريق فن قائل بجواز صومها ومن قائل بجواز صوم المتمتع فيها ومن قائل بالكرهية ومن قائل بمنع الصوم مطلقا فيها أيام التشريق هي الثلاثة الايام التي بعد يوم النحر وهي أيام أكل وشرب وذكره تعالى ذكره في كتابه عن نبينا الهذلي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ذلك وهذه صفة أهل الجنة غيبت وجدت هذه الصفة زال معها كل عمل في حال حكمها الا العبادة فانها حقيقة لا تزول عن الانسان دنيا

ولا آخره الصوم ترك وعبادة فمن اعتبر العبادة فيه أجاز الصوم فيه ومن اعتبر ما رجع الشرع من انها أيام أكل وشرب
وذ كرمه تعالى ولم يقل ليالي أكل وشرب فهو خبر الهوى لانه صلى الله عليه وسلم لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحى
يوحى فهو اعلام الهوى على جهة الخبر والخبر لا يدخله النسخ فأوجب الفطر فيها عبادة واجبة العمل فمن صام فيها فقد
رجح نظره على خبر الله تعالى بما ينبغي أن يعمل فيها ومن نازع الله في شيء قال انه له فقد عرّض بنفسه للاهلاك فان
الصوم له والفطر لك وما رخص في صومها المجتهد الامن لم يجد الهدى كذا قال البخارى عن عائشة وابن عمر ثم جعل لك
فيها ذكركم وهو قوله تعالى فاذا قضيت مناسككم فاذكروا الله كذا كرم آباءكم أو أشد ذكرا فأمركم فيها
بذكركم الله فان العرب كانت في هذه الايام في الموسم تذكرا نسبها وأحسابها والاجتماع قبائل العرب في هذه الايام
تريد بذلك الفخر والسعة فهذا معنى قوله كذا كرم آباءكم أى اشتغلوا بالثناء على الله بما هو عليه على طريق الفخر
اذ كنتم عبيده ونظر العبد بسيد فانه مضاف اليه وكبر من ذلك من كونه منه كما قال صلى الله عليه وسلم مولى القوم
منهم وأهل القرآن هم أهل الله وخاصته والعبد لا يخبره بأبيه بل يخبره بسيد وانه افتخر العبد بأبيه فانهما يفتخر به من
حيث ان آباءه كان مقررا بعنده سيدة لانه عبد مثله معتدلا لاهله واقفا عند حدوده ورسومه فانه أيضا عبد الله فلما قال
كذا كرم آباءكم فانهما هم عن ذكرا آبائهم ولكن رجع ذكركم الله على ذكركم آباءهم بقوله أو أشد ذكرا وهو
الموصى عباده بقوله أن أشكر لى ولوالديك أى كونوا أنتم من ائثار ذكركم الله والفخر به من كونه سيدكم وأتم
عبيده على ما كان عليه آباؤكم وذكركم الله كبر رأى عبادة كان فيها العبد وفيها ذكركم الله فان ذكركم الله كبر
ما فيها من أفعال تلك العبادة وأقوالها قال تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكركم الله كبر يعنى الذى
فيها كبر من جميع أفعالها فانك اذا ذكرت الله فيها كان جلوسك في تلك العبادة فانه أخبر أنه جلوس من ذكركم واذا
كان جلوسك فلا يخلو اتان تكون ذابصر الهوى فتشاهده أو تكون غير ذى بصرة الهوى فتشاهده من طريق الايمان انه
يراك فتكون في هذه الحال مثل الاعمى يعلم انه جلوس زيد وان كان لا يراه فهو كانه يراه فالرائى له يشاهده محر كاله فى
جميع أفعاله والذى لا يراه يحس بأن ثم محر كاله فى أفعاله بحس الايمان لا بحس الشهود والبصرى وهو قوله كانك تراه
فانه بالذكر يعلم انه جلوسه ألم يعلم بأن الله يرى وجلوس الحق لا يمكن أن يكون الا فى خلوة معه ضرورة لا يمكن
أن يثبت مع هذا العبد اذا جالسه الحق جلوس آخر جلة واحدة فى خاطره لانها بحسب السمع غيب قيل لبعضهم اذ كنت فى
خلوتك بالله قال له اذا ذكرتك فلست فى خلوة مع الله فكما انه لا يكلم الله خلقه الا من وراء حجاب والحجاب عين
الكلام كذلك لانكلمه أنت ولانك ذكرتك فليسك ولا غيرك الا من وراء حجاب لابت من ذلك فان المشاهدة للبهت
والخرس فلا بد للذاكر وان كان الحق جالسه أن يكون أعمى ولا يتوهم ما ذكره فالحق جلوس غيب عند كل ذاكر
فمن غلب عليه مشاهدة الخيال فى حق ربه من قوله كانك تراه وهو استحضار فى خيال فقل ذلك بجمع بين المشاهدة
والكلام فان الجلوس فى تلك الحال مثلك لا من ليس كمثل شيء وهذا كان حال الشهاب ابن أحنى النجيب رحمه الله
على ما نقل الى الثقة عن سدى من قوله ان الانسان يجمع بين المشاهدة والكلام أين هذا الذوق من ذوق المحقق أبى
العباس السيارى من الرجال المذكورين فى رسالة القشبرى حين قال ما للتذوق عاقل بمشاهدة قط لان مشاهدة الحق فناء
وليس فيها لذة أين هذا الذوق من ذوق الشهاب فافهم فانه موضع غلط لا كابر المحققين من أهل الله فكيف بمن هو
دونهم وقد أخبرنا عن رأيه من أهل الله المنتهين الى الله أنه يقول بذلك أعنى مثل قول الشهاب فان كان صاحب علم
تام في قوله على حد ما راسمنا وان كان دون ذلك فانهما يقوله كما يقوله من لاعلم له بالحقائق ولو قالها بحضورى كنت
أفادضه فيها حتى أعرف بأى لسان يقول ذلك فكنت أنسبه الى ما قال على التعيين فاعلم انه ان كان قال ذلك على
مجرى التحقيق علمنا انه فوق ما يقول ومنهم من هو تحت ما يقول والذين هم تحت ما يقولون طائفتان طائفة فى غاية
العلم بالله مما فى وسع البشر أن يعلموه من الله والطائفة الاخرى فى غاية البعد والحجاب عن الله وهم الذين يعلمون
ظاهر من الحياة الدنيا وهم الذين لا يرون شيئا فوق علم الرسوم فهم يشبهون الطبقة العالية فى كونهم تحت ما يقولون

كانتهم شاركوهم في اسم العلم وانفصلوا عنهم عن أغنى بالعلوم أى عن تعلق علمهم وهذا كله بترك أهل أيام التشريق فان أكلوا فيها فن حيث انها أيام أكل وشرب وذكر وان صاموا فيها فن حيث انها أيام ذكر الله فشغلهم الله ذكر عن الاكل والشرب فامتناعهم عن الاكل امتناع حال لا امتناع عبادة

﴿وصل في فصل صيام يوم الفطر والاضحى﴾

هذان اليومان محرم صومهما بحديث أبى هريرة وحديث أبى سعيد أما حديث أبى سعيد الثابت فانه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يصح صيام يومين يوم الفطر من رمضان ويوم النحر وبه يحتج من يرى صيام أيام التشريق لان دليل الخطاب يقتضى ان ما عدا هذين اليومين يصح الصيام فيها والا كان تخصيصهما عبثا وأما حديث أبى هريرة الثابت أيضا في مسلم فهو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن صيام يومين يوم الاضحى ويوم الفطر ويوم الفطر هو يوم يفطر الناس والاضحى يوم يضجون هكذا افسره رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما ذكره الترمذى عن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال فيه حديث حسن صحيح وسبب منع الصوم له في هذين اليومين لان بالفطر والاضحى صح له التمييز بينه وبين غيره فعمله له ومالديه بخرم عليه التلبس بالصوم في هذين اليومين اللذين هما دليلان على العلم بالفارق والتمييز فلم يتمكن مع ذلك التلبس بالصوم فان الصوم لله اذ كان صفة صمدانية منزهة من كانت صفته عن الطعام والشراب فلو تلبس بالصوم مع مشاهدة وجه هذا الدليل لم يكن صادقا في اخباره عن نفسه انه في هذا المقام فكان فطره في هذين اليومين عبادة وتكليفاً مشروعا ليجمع بين الحالتين فأعطاه الكشف العبادة من ذلك لما ذكرناه وأعطاه التكليف الشرعى الاجرى في ذلك اذ جعل بحكمه لتمامه صلى الله عليه وسلم عن صيامهما ولهذا قلنا في رؤية هلال الفطر انه مستقبل عبادة كما قاله بعض العلماء في هلال الصوم وغاب عن تحرير الصوم في هلال الفطر فأوجب في رؤيته شاهدين

﴿وصل في فصل من دعى الى طعام وهو صائم﴾

فن قائل يجيب الداعى ولا بد بالتفاق واختلافوا هل يفطر أو يبقى على صومه فن قائل انه يعرف صاحب الدعوة انه صائم ويدعوه له وبه قال أبو هريرة ومن قائل انه لا يأكل ويصلى الصلاة المشر وعغبر المكتوبة ويدعو للداعى وبه يقول أنس ومن قائل هو مخير بين الفطر وتام الصوم ولكن ان أفطر قضاء وبه يقول طلحة بن يحيى وغيره ومن قائل ان شاء أفطر ولا قضاء عليه وبه يقول شريك وبجاءه ومن قائل يفطر ان شاء ما لم ينتصف النهار وبه يقول جعفر ابن الزبير ومن قائل بالتخير في القضاء اذا أفطر وبه تقول أم هانئ وسماك بن حرب اعلم وفقك الله توفيق العارفين ان الذى يشرع في الصوم ابتداء من نفسه من غير ان يعين الحق عليه ذلك اليوم الذى يصبح فيه صائما فانه عقد عقده مع الله على طريق القرية اليه تعالى من هذه العبادة الخاصة التى تلبس بها وترع فيها والله يقول له ولا تبتلوا أعمالكم فان كان في مقام السلوك فلا يعود نفسه تقض العهد مع الله تعالى فان الله يقول وأوفوا بعهدي أوفى بعهديكم ولا سيما فيما أوجبه على نفسك وعقدت عليه مع ربك وهو قوله لا الا أن تطوع وان كان من أهل العلم بالله الا كابر الذين حكموا أنفسهم ومحت لهم الخلافة على نفوسهم فهم لا يرون تسكما ولا أمرا ولا داعيا في الوجود الا الله على السنة العباد كما قال صلى الله عليه وسلم ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حمده فم في جميع نطاق العالم كله حالا ومقالا بهذه الصفة فان محبة مقام الشهود ونحكم عليهم بذلك فانهم لا ينكرون ما يعرفون وكما يقول المحجوب فلان نكلم يقول صاحب هذا المقام الحق نكلم على لسان هذا العبد بكذا وكذا أى شئ كان ثم ان المتكلم لا يخلو اما أن يكون في هذا المقام أيضا فبرى انه يطاق بالحق لا بنفسه ولا يكون في هذا المقام فلم يدع أن ينظر في حال الداعى فان دعه بربه أجاب دعونه وقال انى صائم ولم يأكل ودعا لاهل البيت وصلى عندهم وان شاء كل ان عرف ان أكله مما ييسر به الداعى فهو مخير لسلامة وتحققه بالصفة فان الكامل له التخير في المشيئة اذ كان شاء وان شاء ما لم يزم فان عزيمته مثل قوله ما يبدل القول لدى ومثل قوله ولا بد له من لئانى وأمثال ذلك وان دعاه هذا الداعى بنفسه فانه لا يدعوا الامثلة

فانه ما يدعوا الامن يصح منه الاكل والشرب ولولا ما هذا شهود ما دعاه فليس لهذا السامع أن يأكل ولا يشرب صومه ولا بد
 فان حق الله أحق بالفناء وقد تعين عليه حق الله بما أدخل نفسه من هذا التلبس بالصوم فان قالت له نفسه الاكلة
 ما دعاك انما كانت الدعوة الى الاكل فاجابني لدعوتيه هو عين أكله فانه يقول لها انما كان لك ذلك لولم تدخل نفسك
 ابتداء مع الحق في هذه العبادة من غير ان يلزمك بها فلما تلبست بها تعين عليك اتمامها فان ذلك من حقل الذي
 أوجبه على نفسك وحقلك عليك أولى من حق غيرك عليك وقد عرفت الحق بذلك على لسان نبيك فقال ان أفضل
 الصدقات ما تصدقت به على نفسك وقال في القائل نفسه حرمت عليه الجنة وقال في القائل غيره اذا مات ولم يقتص منه
 ان شاء غفر له وان شاء عاقبه فان أظفرت فترطت في حق نفسك وأذيت حق غيرك وفي حق نفسك حق الله فتمنعها
 من الفطرون وتشتغلها بالصلاة عوضا من ذلك يريد انه يكون مناجيا لله تعالى الذي هو أشرف دواعي كماله وقد دعاه الى
 الصلاة في هذه الحال فانه قال له على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم وان كان صائما فليصل فأمره بالصلاة في هذه الحال
 ﴿وصل في فصل صيام الدهر﴾

لا يصح الا الدهر لا غير الدهر فان صيام الدهر في حق الانسان انما هو ان يصوم السنة بكاملها ولا يصح له ذلك من
 أجل يوم الفطر والاضحى فان الفطر فيها واجب بالاتفاق فلماذا يصح فان الدهر اسم الله والصوم له فاما كان الله
 فما هو لك وانما يكون لك ما لم يحجره عليك فاذا حجره وهو بالصلاة ليس لك فقد أخبرك انه لا يحصل فان فعلته
 هممت في غير معمل وطمعت في غير مطمع

﴿وصل في فصل صيام داود ومريم وعيسى عليهم السلام﴾

أفضل الصيام وأعدل صوم يوم في حقك وصوم يوم في حق ربك وبينهما فطر يوم فهو أعظم مجاهدة على النفس
 وأعدل في الحكم ويحصل له في مثل هذا الصوم حال الصلاة كحالة الضوء من نور الشمس فان الصلاة نور والبصير ضياء
 وهو الصوم والصلاة عبادة مقسومة بين رب وعبد وكذلك صوم داود عليه السلام صوم يوم وفطر يوم فتجتمع ما بين
 ما هو لك وما هو لك ولما رأى بعضهم ان حق الله أحق لم ير التساوي بين ما هو لله وما هو للعبد فصام يومين وأفطر يوما
 وهذا كان صوم مريم عليها السلام فانه رأت ان للرجال عليها درجة فقاتل عسى اجعل هذا اليوم الثاني في الصوم في
 مقابلة تلك الدرجة وكذلك كان فان النبي صلى الله عليه وسلم شهد لها بالكمال كما شهد به للرجال ولما رأت ان شهادة
 المرأتين تعدل شهادة الرجل الواحد فقاتل صوم اليومين مني منزلة اليوم الواحد من الرجل فقاتل مقام الرجل بذلك
 فساوت داود في الفضيلة في الصوم فهكذا من غلبت عليه نفسه فقد غلبت عليه ألوهيته فينبغي ان يعاها بما يمثل ما علمت
 به مريم نفسها في هذه الصورة حتى تلحق بعقلها وهذه اشارة حسنة لمن فهمها فانه اذا كان الكمال لها لحوقها بالرجال
 فلا كمال لها لحوقها برها كعيسى بن مريم ولدها فانه كان يصوم الدهر ولا يفطر ويقوم الليل فلا ينام وكان ظاهرا
 في العالم باسم الدهر في نهاره وباسم القيوم الذي لا تأخذه سنة ولا نوم في ليله فادعى فيه الألوهية فقبل ان الله هو المسيح
 ابن مريم وما قبل ذلك في نبي قبله فانه غاية ما قبل في العزير انه ابن الله ما قبل هو الله فانظر ما أثرت هذه الصفة من خلف
 حجاب الغيب في قلوب المحجوبين من أهل الكشف حتى قالوا ان الله هو المسيح بن مريم فمنسبهم الى الكفر في ذلك
 اقامة عذر لهم فانهم ما أشركوا بل قالوا هو الله والمشرک من يجعل مع الله الها آخر فهذا كافر لا مشرك فقال تعالى لقد
 كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم فوصفهم بالستر واتخذوا ناسوت عيسى محلي ونبيه عيسى على هذا المقام
 فيما أخبر الله تعالى تبيينا لهم فيما قالوا فقال المسيح يا بني اسرائيل اعبدوا الله في وركم فقالوا كذلك نفعل فعبدوا الله
 فيه ثم قال لهم انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة أي حرم الله عليه كنفه الذي يستره والله قد وصفهم بالستر
 حيث وصفهم بالكفر فهي آية يعطى ظاهرها نفس ما يعطى ما هو عليه الامر في ذلك والتأويل فيها يلحق بالذم فان
 تظننت لماذا كراهه وقعت في بحر عظيم لا ينجم من غرق فيه أبدا فانه بحر الابد فأحكم كلام الله لنظر فيه واستبصر
 وكان من الله فيه على بصيرة

﴿وصل في فصل صوم المرأة المتطوع وزوجها حاضر﴾

ذكر مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصوم المرأة وبعلمها شاهد إلا بإذنه الحديث الاتفاق على وجوب صوم رمضان ولهذا زاد أبو داود في هذا الحديث غير رمضان فاعلم أن المرأة هي النفس المؤمنة وبعلمها المتحكم فيها إنما هو إيمانها بالشرع لا الشرع ثم الشارع يشترع لإيمانها به ما شاء أن يشترع فلا تدخل في فعل ولا تشترع في عمل إلا بإذنه أي بحكمه وقليل من عباد الله من يفعل هذا فتلاحظ حكم الشرع في جميع أفعاله عند الشروع في الفعل فلما هم فعلوا ذلك لكان خيرا لهم ولهذا يفوتهم خير كثير وعلم كبير

﴿وصل في فصل صوم المسافر﴾

ثبت في الصحيحين مسلم والبخاري عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس من البر أن تصوموا في السفر لفظة من في هذا الحديث من رواية البخاري فإن حديث مسلم ليس البر بغير من سمي السفر سفرا لأنه يسفر عن أخلاق الرجال لما فيه من المشقة والجهد لاهل الثروة واليسار فكيف حال الضعفاء فمن أسفر له عمله عن علمه صار عن صومه بمنزل وتركه للعامل فلا يدعيه مع أنه صائم وهذا هو الصوم الذي لا يشوبه رياء عنده فإنه ليس من البر أو ليس البر أن يدعي الإنسان فيما يعلم أنه ليس له أنه له ولو كان به متحققا وهذه إشارة فقف عند ما فقد طال الكلام في هذا الباب

﴿وصل في فصل في عدد أيام الوجوب في الصوم﴾

عدد أيام الوجوب في الصوم مائة يوم وستة وعشرون يوما والنذر لا ينضبط فنحصره مائة سنة ينقص منها ستة أيام أو ثلاثة أيام من أجل من حرم صوم أيام التشريق أو يومين وهو موضع الاتفاق يوم الاضحى ويوم الفطر وأقل النذر في الصوم يوم واحد فإن نظرت إلى أقله قلت سبعة وعشرين يوما ومائتان ومائة هذا العدد فليس بواجب منها بل جامع في رمضان والظهار وقتل الخطأ ستون ستون ستون ومنهار رمضان ثلاثون ومنها للفساد في الحج ثلاثة وللجوع ثلاثة وللمتعة عشرة وللنذر واحد على الأقل ومنها ما هو واجب مخير وموسع ومعين بالزمان مضيق فاعلم أنه لو لم يكن بين الصوم وبين هذه الأفعال التي أوجبته أو الأفعال التي يكون عوضها مناسبة ما صح أن يقوم مقامها وذلك من كل صوم يكون كفارة وهو قولنا الواجب المخير فنه ما يحل به ما كان حرم عليه ومنه ما يسقط به حتى الله عليه ومنه ما يسقط به حتى الله وحق الغير عليه وقيل لي لما عرفت بهذه الأيام ووجوبها قد وكلناك إلى نفسك في استخراج هذه المناسبات وما أنت وحدك بل كل من عرف بها حتى علمها بحج عليه أن يعلمها إذا علمها بأي طريق فهذا معنى من إيضاح هذه المناسبات فالوقوف عند الأوامر الإلهية والاشارة إلى بانية على أهل هذه الطريق واجب

﴿وصل في فصل السواك للصائم﴾

ثبت في الحسان عن عامر بن ربيعة أنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أحصى نسوك وهو صائم فمن قائل به مطلقا في سائر اليوم وبه أقول ومن قائل بكراهيته له من بعد الظهر فمن راعى حكم الخلو فكرهه وهو ناقص النظر في ذلك فإنه ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن السواك مطهرة للقوم ومروضة للرب فهو طاهر مطهر يرضى الرب وينظف الأسنان من القحط والصفرة التي تطلع عليها فإن البزار روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يحبه ما لم يكن قد خلون على قلحها استاكوا فذكر ما هو حظ البصر وما تعرض للشم والخلوف لا يزال السواك فإنه تغير في المدة يظهره التنفس فصاحب هذا النظر والذي يقول استنوق الجلساء وإذا كان الخلوف من الصائم أطيب عند الله يوم القيامة من ريح المسك فيوم القيامة تتغير رائحته برائحة المسك فما هو هناك خلوف وما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم في حق الصائم نهى عن التسوك في حال صومه أصلا ولا كراهة بل هو أمر مندوب إليه مرغوب فيه مطلقا من غير تقييد بزمان ولا حال وهو أقرب إلى الوجوب منه إلى الندب مما كفيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان هذا الخبر جبه القلب الصائم لما ظهرت من فيمرأحة يتأذى منها جلوسه إذا كان غير مؤمن وأما التحلي بالإيمان حاشاه

من التأذي فانه من الايمان ان يعرف منزل الخلوف للصائم عند الله فهو يستحسن للعرض النفسى ما يستقبه السالم
 النظر فكيف حال المؤمن اذا أحس بما رضى الرب يلهم به فرحا وعندنا بالدوق علامة ايمانه ان يدرك ذلك الخلوف
 مثل رائحة المسك هنا فاذا ورد مثل هذا الخبر في تشریف هذه الرائحة على أمثالها من الروائح باعثناء الله
 بها الخبير قلب الصائم ورجب في الزيادة من الصوم وعلم ان الملائكة ورجال الله لا يتأذون في مجالسته من خلوف فيه
 فان الملائكة تتأذى بما يتأذى منه بنوا آدم ورد ذلك في روائح الثوم وأمثاله لا في خلوف فم الصائم فان تسوك الصائم
 كان أعلى منزلة ممن لم يتسوك في أى وقت كان فانه في زيادة عمل رضى الله وهو التسوك واعلم ان الخلوف ليس للانسان
 وانما هو أمر تقتضيه الطبيعة للتغفيل الذى يكون فبايبقى في المعدة من فضول الطعام ولم يحجبه بطعام جديد طيب
 الرائحة فيخرج النفس من القلب فجبر على المعدة فيخرج بما يمر عليه من طيب وخبيث حسا كما يجده الملك معنى
 اذا كذب العبد الكذبة تباعد منه الملك ثلاثين ميلا من نقي ما جاء به يبعد ذلك النقي من الكاذب بالادراك النسي
 أهل الروائح فان كان حاكما وهو من أهل هذا المقام وله هذه الحال وشهد عنده بالزور في حكومة تعين عليه أن لا يعضى
 الحكم لاشهودة له وان حكمه فانه أتم عند الله وهذه مسئلة عظيمة الفائدة لاهل الاذواق فان الحاكم وان لم يحكم بعلمه
 فلا يجوز له ان يخالف علمه أصلا وذلك في الاموال وأما في الابشار فيا يجب عليه امضاء الحكم على المحكوم عليه لا امر
 آخر لا احتاج الى بيانه ولما كان الصوم سبب الخلوف والصوم لله وجب على المؤمن ان يحفل بما يجده من خلوف فم
 الصائم وراعى الله تعالى الواجب لذلك بأن أمر الصائم بتججيل الفطر وتأخير السحور لازالة الرائحة من أجل جلسته
 وجعل له فرحة بالطبع بفطره (اعتبار آخر في المقابلة) أمر بتججيل الفطر وتأخير السحور لتكون المناجاة في هاتين
 الصلاتين بريج طيبة اذ كان زمن الصوم قد انقضى فخلوفه بعد انقضاء زمن الصوم ما هو خلوف الصائم فان خلوف
 الصائم انما هو في حال صومه ثم ان الله يقول في هذا الخبر الذى أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان طيب خلوف فم
 الصائم عند الله انما ذلك في يوم القيامة اذا اتفق للصائم أن لا يزيله فان أزاله بسواك أو بما لا يفطر الصائم كان أظهر
 وأطيب واتقل من طيب الى طيب وأرضى الله فان الخلوف لا أثر له في الصوم وقد ورد أن الله أحق من تجمل له ومن
 التجمل استعمل ما يطيب الروائح ويزيل ما فيه من الخبث فان الله جميل يحب الجمال وكل شئ نجما له بما يناسبه
 وما يقتضيه مما ينتم به المدرك من طريق ذلك الادراك عينه من سمع وبصر وشم وذوق ولمس بمسحوع ومبصر
 ومشموم ومطعم وملموس ثم انه قد ورد صلاة بسواك أفضل من سبعين صلاة بغير سواك فمن باب الاشارة صلاتك
 بربك أفضل من صلاتك بنفسك فأشار الى السوى والسبعون اشارة في اعتبار الغالب في عمر الانسان فان المسبغات
 كثيرا ما يعتبر بها الكرم في البسائط والمركبات وأما طريقة تفسير هذا الحديث فكونه جمع بين طهارتين الوضوء
 والسواك والمقصود بالوضوء هنا الغضضة وهي من فرائض الوضوء عندنا بالسنة والغفم هو محل المناجاة فان الصلاة
 محادثة مع الله نهارا ومسامرة ليلا واختصاص سر أى مساررة وتبليغ جهر اللقائم والقاعد والراقدة على جنب واذا
 كنت من عالم الاشارة وصلت بسواك فلا تصل به الا من اسمه السبوح القدوس فان القدوس يعطى التسوك وانما
 فرقنا في التعبير بين الاشارة والتحقيق لثلاث خيل من لا معرفة له بما أخذ أهل الله انهم يرمون بالظواهر فينسبونهم
 الى الباطنية وحاشاهم من ذلك بل هم القائلون بالطرفين كان شيخنا أبو مدين يذم الطرفين على الانفراد ويقول ان
 الجامع بين الطرفين هو الكامل في السنة والعرف والاشراك وقع في نلفظه بسواك والكاف في السواك أصلية من
 نفس الكلمة وهي في الاستثناء مضافة ما هي أصلية ومن جعلها من باب التحقيق نظر الى كون اضافة المخاطب أمرا
 واحدا جعلها أصلية في الاضافة كالكلمة الواحدة واعتبر التركيب فيها اعتبار تركيب الحروف في الكلمة فلا يصح
 وجود اضافة مثل هذا الخطاب الالبكاف الاضافة كما لا يصح اسم السواك بغير كاف فانظر ما أدق نظر أهل الله هذا لو كان
 ذلك عن فكر لقد كانوا يذلون به غيرهم فكيف بمن لا ينطق عن الهوى ان هو الاوحى بوحى علمه شديد القوى
 ان الله هو الرزاق والعلم رزق الارواح وذو القوة المتين

وصل في فصل من فطر صائما

ماورد الخبر الذي خرجه الترمذي عن زيد بن خالد الجهني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فطر صائما كان له مثل أجر مغبر أنه لا ينقص من أجر الصائم شيء وقال فيه حديث صحيح قالصائم له أجر فطره كما كان له في صومه فمن فطره أجر فطره لأجر صومه فافهم وعلمنا من هذا الخبر أن الفطر من تمام الصوم وأنه من أعان شخصا على عمل كان مشاركا له فيما يؤدى إليه ذلك العمل من الخير لا مشاركة توجب نقضا بل هو على تمام الكل واحد من الشريكين كما جاء في الحديث من سن سنة حسنة الحديث فجعل الفطر من تمام الصوم وأنه جزء منه ومن تلبس بجزء من الشيء المناسب الأجزاء حصل له خير ذلك الشيء وإن لم يحصل ولا أنصف بذلك الأمر كما أنصف به صاحبه كمن أنصف بجزء من أجزاء النبوة فله أجر من ثبت له النبوة وفضلها من غير أن تلبس بها كلها فليس بنبي ولهذا ورد أنه يأتي في يوم القيامة ناس ليسوا بأنبياء يغطهم الانبياء إذ كانت الانبياء نالت هذه الفضيلة بما في النبوة من الانتقال والمشاقة وهؤلاء بجزء منها قد انصفوا أو أكثر من جزء وتلبسوا به وربما كان هذا الجزء منها وما لا مشقة فيه وما لو افاضل من تلبس بها كلها كالفقير مع صاحب المال فيما يمتناه من فعل الخير إذا رأى صاحب المال أو العلم بفعل في ذلك ما لا يمكن للفقير فعله فهما في الأجر سواء وما اشتركا في النية وزاد عليه صاحب النية بسقوط الحساب والمساءلة فيم أنفق ومكنسب فهو له هم الذين يغطهم النبيون في ذلك المقام ولكن في القيامة في الموقف لا في الجنة وهو قوله تعالى لا يحزنهم الفزع الأكبر فإن الرسل تخاف على أممها لا على أنفسهم والمؤمنون خائفون على أنفسهم لما ارتكبوا من المخالفات وهؤلاء ما لهم اتباع يخافون عليهم ولا ارتكبوا مخالفة توجب لهم الخوف فلا يحزنهم الفزع الأكبر وكذلك الانبياء يعطى لكل نبي أجر الأمة التي بعث اليهم سواء آمنوا به أو كفروا فإن نية كل نبي يودلوا أنهم آمنوا فتساوى الكل في أجر النفي ويميز كل واحد عن صاحبه في الموقف بالاتباع فالنبي يأتي معه السواد الأعظم وأقل وأقل حتى يأتي نبي ومعهم الرجال والرجال يأتي النبي وليس معه أحد والكل في أحوال التبليغ سواء وفي الأمانة فمن فطر صائما فقد أنصف بصفة الهية وهي اسمه الفاطر فإن الله فطر الصائم مع غروب الشمس سواء أكل أو لم يأكل كل أو شرب أو لم يشرب فهو فطر شرعا وأخرجه غروب الشمس من التلبس بالصوم وهذا فطره بما أطعمه فلما حصل في هذه الدرجة كان متخلقا بما هو لله كما كان الصائم متابسا في صومه بما هو لله من التزبه عن الطعام والشراب والصاحبة وكل وصف مفيد للصوم

وصل في فصل صوم الضيف

ما خرجه الترمذي عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من نزل على قوم فلا يصومون تطوعا لا بإذنهم علمنا أن الصوفية أضياف الله فأنهم سافروا من حظوظ أنفسهم وجميع الأكون إشارا للجناب الإلهي فتركوا به فلا يعملون عملا إلا بآذن من نزلوا عليه وهو الله فلا يتصرفون ولا يسكنون ولا يتحرفون كونه أحوالهم ومن ليست له هذه الصفة فهو في الطريق يسعى يقطع مناهل نفسه حتى يصل إلى ربه حينئذ يصبح أن يكون ضيفا وإذا أقام عنده ولا يرجع كان أهلا لأن أهل القرآن وهو الجاهل به تعالى هم أهل الله وخاصته **حكاية** كان شيخنا أبو مدين بالمغرب قد ترك الحرفة وجلس مع الله على ما يفتح الله له وكان على طريقة عجيبة مع الله في ذلك الجلوس فانه ما كان يرد شيئا يؤتى إليه به مثل الامام عبد القادر الجيلاني سواء غير أن عبد القادر كان أنهض في الظاهر لما يعطيه الشرف فقيل له يا أبا مدين لم لا تحترف أو لم لا تقول بالحرفة فقال أقول بها فقليل له فلم لا تحترف فقال الضيف عندكم إذا نزل يقوم وعزم على الإقامة كم توفيت زمان وجوب ضيافته عليهم قالوا ثلاثة أيام قال وبعد الثلاثة الأيام قالوا يحترف ولا يقعد عندهم حتى يخرجهم قال الشيخ انتأ كبر أنصفونا نحن أضياف ربنا تبارك وتعالى نزلنا عليه في حضرته على وجه الإقامة عنده إلى الأبد فعين الضيافة فانه تعالى ما دل على كرم خلق لبعده إلا كان هو أولى بالانصاف به قالوا نعم قال وأيام ربنا كما قال كل يوم كألف سنة مما تعدون فضيافته بحسب أيامه فإذا أنقضا عنده ثلاثة آلاف سنة وانقضت ولا تحترف

يتوجه اعتراضكم علينا ونحن نموت وتنقضي الدنيا ويبقى لنا فضلة عنده تعالى من ضيافته نافسة تحسن ذلك منه المعترض
فاظفر في هذا النفس ان كنت منهم

﴿وصل في فصل استيعاب الايام السبعة بالصيام﴾

لما ورد في الخبر الذي خرجه الترمذي عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من الشهر السبت والاحد والاثنين ومن الشهر الآخر الثلاثاء والاربعاء والخميس علمنا انه صلى الله عليه وسلم أراد ان يتلبس بعبادة الصوم في كل يوم من أيام الجمعة اما امتنانا منه على ذلك اليوم فان الايام تفتخر بعضها على بعض بما يوقع العبد الاعتبار فيها من الاعمال المقررة الى الله من حيث انها ظرف له فيريد العبد الصالح ان يجعل لكل يوم من أيام الجمعة وأيام الشهر وأيام السنة جميع ما يقدر عليه من أفعال البر حتى يحمد كل يوم ويتجمل به عند الله ويشهد له فاذا لم يقدر في اليوم الواحد ان يجمع جميع الخيرات فيفعل فيه ما يقدر عليه فاذا عاد عليه من الجمعة الاخرى عمل فيه ما فاتته فيه في الجمعة الاولى حتى يستوفي فيه جميع الخيرات التي يقدر عليها وهكذا في أيام الشهر وأيام السنة واعلم ان الشهور تتفاضل أيامها بحسب ما ينسب اليه كما تتفاضل ساعات النهار والليل بحسب ما ينسب اليه فياخذ الليل من النهار من ساعته وياخذ النهار من الليل والتوقيت من حيث حركه اليوم الذي يعم الليل والنهار كذلك أيام الشهور تتعين بقطع الدراري في منازل الفلك الاقصى لافي الكواكب الثابتة التي نسمي في العرف منازل وللقمر أيام معلومة في قطع الفلك وللكتاب أيام أخر ولازهره كذلك وللشمس كذلك وللأجر كذلك وللشترى كذلك وللقاقل كذلك فينبغي للعبد أن يراعي هذا كله في أعماله فانه ماله من العمر بحيث أن يفي بذلك فان أكبر هذه الشهور لا يكون أكبر من نحو ثلاثين سنة لا غير وأما شهور الكواكب الثابتة في قطعها في فلك البروج فلا يحتاج اليه لان الأعمار تقصر عن ذلك لكن لها حكم في أهل جهنم كما انه لحركات الدراري حكم على من هو في الدرك الأسفل من النار وهم المنافقون خاصة والباطنية مالم في الدرك الأسفل منزل وان منزلهم الاعلى من جهنم والكفار لهم في كل موضع من جهنم منزل وأما أهل الجنان فالدار عليهم فلك البروج ولا يقطع في شيء فلا تنتهي حركته بالرصد لان الرصد لا يأخذه وهو متماثل الاجزاء فلماذا كانت السعادة لانه نهاية لها فظهر بها الخلود الدائم في النعيم المقيم الى ما لا ينهاى والنار ما حكمها حكم أهل النعيم فان الدار عليهم فلك المنازل والدراري وهذه الافلاك تقطع في فلك متنهاى المساحة فلماذا يرحى لهم ان لا يسرمد عليهم العذاب مع كون النار دار ألم والعذاب حكم زائد على كونها دارا فاننا علم ان خزنها في نعيم دائم ما هم فيها بمعذبين مع كونهم ما هم منها بغير جين لانهم لها خلقوا وهي دائمة والسالكين فيها دائم لكونه مخلوقا لها فتحقق ما ختمنا به هذا الصوم من سبق الرحمة وغلبتها صفة الغضب والله أجل وأعلى أن لا يكون له في كل منزل تجل وهو تعالى الخير المحض الذي لا شر فيه والوجود الذي لا عدم يقابله والوجود رجة مطلقة في الكون والعذاب شيء يعرض لامور تظروا وتعرض فهو عرض لعارض والعوارض لا تصف بالديموم ولو انصفت ما كانت عوارض وما هو عارض قد لا يعرض فلهذا ينصف القول بنسرد العذاب فان الرحمة شملت آدم بحملته وكان حاملا لكل بنين بالقوة فعمت الرحمة الجميع اذ لا تحجب ولا كان يستحق أن يسمى آدم مرحوما وفيه من لا يقبل الرحمة والحق يقول فتأب عليه وهدى أي رجع عليه بالرحمة وبين له انه رجع عليه بها فحمته والله الحمد والله عند حسن ظن عبده به

﴿وصل في فصل قيام رمضان﴾

ليس لاسم الهى حكم في شهر رمضان الا الاسم الالهى رمضان وفاطر السموات والارض في كل عبد سواء كان ممن يجب عليه صوم رمضان أم لا يجب عليه الا عدة من أيام أخر وذلك في كل فعل عبادة يقام فيها العبد في جلة أفعال البر فيه قيام ليله لما جاءه رمضان تبارك وتعالى تارة على الكشف اذا كان مواصلا وتارة من خلف حجاب الاسم الفاطر فان الاسماء الالهية يحجب بعضها باضوان كان لكل واحد من الحاجب والمحجوب سلطنة الوقت فان بعضها أولى بالحجبة من بعض وذلك سار في جميع أحوال الخلق ذكرنا بواحد ابن عدى الجرجاني من حديث عمرو بن أبى عمرو عن

المطلب عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل رمضان شد منثره فلم يأو إلى فراشه حتى ينسلخ رمضان وخرج أيضا مسلم عنها أنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل العشر تعنى العشر الآخر من رمضان أحيا الليل وأيقظ أهله وجدّ وشد المنثر وقيام الليل عبارة عن الصلاة فيه هذا هو المعروف من قيام الليل في العرف الشرعي والناس في مناجاة الحق فيه على قسمين فمنهم من يناجيه بالاسم المسك وهو أيضا من حجاب الاسم رمضان ومنهم من يناجيه بالاسم الفاطر وهو أيضا من حجاب الله والناس على اختلاف في أحوالهم

لولا مزاجية الرحمن أعمالى * ما زاحته على التكوين اخواني
يقول كن وحصول الكون لبس لنا * وماله في وجود الكون من ثاقى
يقول صم فاذا صمنا يقول لنا * هذا الصيام لنا فأين أعيانى
ان قلت لى لم أخطبكم بما هو لى * فلى شهود على التكليف آذانى
أسمعتنى ثم بعد السمع تسلىنى * فالصوم لى ولكم فى الشرع قسما
ان كنت تسلىنى عنه فتأنكمو * فى الصوم ما هو فى التحقيق من شانى

والاسم الفاطر على هذا في ليل شهر رمضان أقوى حكما فمن كان حاله في امساكه يطعمه به ويسقيه في ميته في حال كونه ليس بأكل ولا شارب في ظاهره فهو مفطر وان كان صائما وقد ذقت هذا ومن هنا علمت ان قوله صلى الله عليه وسلم لست كهيتكم انى أيت يطعمنى ربي ويسقئنى انه نفي أن تشبه تلك الجماعة التي خاطبهم فلم يكن لهم هذه الحالة اذ لو أراد الامة كلها ما ذقته وقد وجدته ذوقا والحمد لله وان لم يكن ممن يطعمه به ويسقيه في حال وصال صومه فهو متطفل على من هذه صفته وهو كلابس ثوبي زور ولذلك يكرهه الوصال اذ لم تكن له هذه الصفة حالا يشهد ها ذوقا في نفسه ويظهر أثرها عليه في يقطعه والله يحب الصدق في موطنه كما يحب الكذب في موطنه وهذا ليس بموطن حب الكذب فان الله يكرهه في هذا الموطن انتهى الجزء الستون

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

فاذا ناجى الله العبد في هذا الزمان الخاص بالحال الالهى الخاص فينبغى أن يحضر معه الحضور التام الذى لا يلتفت معه الى غيره بجمعيته فيناجيه في كل حركة منه وسكون حساس من حيث انه هو الباطن ومعنى من حيث انه هو الظاهر اذ كان الحس ظاهرا والمعنى باطنا فلا يقوم المعنى الا بين بدى الظاهر فانه لو قام بين بدى الباطن والمعنى باطن الحرف الذى هو المحسوس والحس كان قيام الشئ بين بدى نفسه والشئ لا يقوم بين بدى نفسه لانه قام للاستفادة والشئ لا يستفيد من نفسه نفسه ألا ترى نزول الحق للتعايم والتعريف لنا وهو العليم بكل شئ بما كان ويكون ومع هذا أنبأ عن حقيقة لا نرد تعلينا بما هو الامر عليه وان الحكم لا احوال فأنازل نفسه منزلة المستفيد وجعل المقيد له من خطابه فقال ولنبولونكم حتى نعلم المجاهد بين منكم والصابر بين مع انه هو العالم بما يكون منهم ولكن الحال يمنع من اقامة المحلة سبحانه علينا وقال فنة الحجة الباقية فلم يبق بالابتلاء لاحد حجة على الله فحسم بذلك الابتلاء احتمال قولهم لو حكم بعله فيهم أن يقولوا لو بلوتنا وجدنا واقفين عند حدودك وهذا يسمى علم الخبرة وهو الاسم الخبير في قوله تعالى علما خبيرا فهذه راحة الهية في الاستفادة للشئ من غيره لا من نفسه فحقن أولى بهذه الصفة فلذلك جعلنا ظاهر العبد يناجى الاسم الباطن وباطن العبد يناجى الاسم الظاهر ويقوم بين يديه قيام مستفيد فيه ما شاء أن يهبه فاذا رأيت المستفيد قد استفاد في قيامه خرق العوائد المدركة بالحس المسماة كرامات الاولياء في العيوم وآيات الانبياء الرسل عليهم السلام فذلك اعطية الاسم الظاهر واذا رأيت قد استفاد علوما وحكما تتحار العقول فيها وأزدها وقتا بلها من حيث ما يدركها بالفتوة المفكرة فذلك كله اعطية الاسم الباطن فاجعل بالك لما نهيتك عليه ونصحتك لتعلم من تناجى ولا تخطأ فيخلط عليك فان الله يقول وللبنا عليهم ما يلبسون وقال ومكر واوكر الله ثم نفي المكر عنهم فقال بل الله المكر جيعا

يعني المكر المضاف الى عبادته والمكر المضاف اليه سبحانه والله سبحانه قد امرني على اسان نبيه صلى الله عليه وسلم
 بالنصيحة فله ولرسوله ولائمة المسلمين وعائتهم خطا باعائهم خاطبني على الخصوص من غير واسطة غير مرة بمكة ودمشق
 فقال لي انصح عبادي في مبشرة أريتها فتعين على الامرأ كثر عما تعين على غيري فانه يجعل ذلك لي من الله عناية
 وتشريفه لا ابتلا وتحميصا فن قام بين يدي الله تعالى بهذه المعرفة فهو القائم وان كان نائما فانه مانام الابنه ومن لم يقم بين
 يديه بهذه المعرفة فهو نائم وان كان قائما فكن رقيبا عليه في قلبك فانه الذي وسعه كما هو رقيب عليك فانك لا تعلم واقع
 آثاره فيك وفي غيرك الا بالمراقبة واعلم ان القائمين في شهر رمضان في قيامهم على خاطر بن منهم القائم لرمضان ومنهم
 القائم ليلة القدر التي هي خير من ألف شهر والناس فيها على خلاف والقائم فيه لرمضان لا يتغير عليه الحال بزيادة ولا
 نقصان والقائم ليلة القدر يتغير عليه الحال بحسب مذهبه فيها * واختلف الناس في ليلة القدر أعني في زمانها فذهب
 من قال هي في السنة كلها ندور وبه أقول فاني رأيتها في شعبان وفي شهر ربيع وفي شهر رمضان وأكثرا رأيتها في
 شهر رمضان وفي العشر الآخريه ورأيتها مرة في العشر الوسط من رمضان في غير ليلة وتر وفي الوتر منها فانا على يقين
 من انها تدور في السنة في وتر وشفع من الشهر الذي ترى فيه فن قام من أجل ليلة القدر فقد قام لنفسه وان كان قيامه
 لترغيب الحق في التماسها ومن قام لاجل الاسم الذي أقامه رمضان أو غيره فقيامه لله لالفسه وهو أتم والكل شرع
 فمن الناس عبيد ومنهم أجراء ولاجل الاجارة نزلت الكتب الالهية بها بين الاجير والمستأجر فلو كانوا عبيدا اما كتب
 الحق كتبنا لهم على نفسه فان العبد لا يوفى على سيده انما هو عامل في ملكه ومتناول ما يحتاج اليه فهو لثك لهم أجرهم
 والعبيد لهم نورهم وهو سيدهم فانه نور السموات والارض قال تعالى أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم
 لهم أجرهم يعني الاجراء وهم الذين اشترى الحق منهم أنفسهم ونورهم وهم العبيد والاماء جعلنا الله واياكم من أعلاه
 مقاما وأحبهم اليه انه الولي المحسان * واعلم ان ليلة القدر اذا صادفها الانسان هي خير له فيها نعم الله به عليه من
 ألف شهر ان لم تكن الا واحدة في ألف شهر فكيف وهي في كل اثني عشر شهرا في كل سنة هذا معني غريب لم يطرق
 أسماكم الا في هذا النص ثم يتضمن معنى آخر وهو أنها خير من ألف شهر من غير تحديد وان كان الزائد على ألف شهر
 غير محدود فلا يدري حيث ينتهي فاجعلها الله انها تاقوم ألف شهر بل جعلها خير من ذلك أي أفضل من ذلك من غير
 توقيت فاذا نالها العبد كان كمن عاش في عبادة ربه مخلصا أكثر من ألف شهر من غير توقيت كمن يتعدى العمر الطبيعي
 يقع في العمر المجهول وان كان لا بد له من الموت ولكن لا يدري هل بعد تعدية العمر الطبيعي بنفس واحد وبألف من
 السنين فهكذا ليلة القدر اذا لم تكن محصورة كما قدمنا * واعلم ان الشهر هنا بالاعتبار الحقيقي هو العبد الكامل اذا
 مشى القمر الذي جعله الله نورافا عطاء اسماء من أسمائه ليكون هو تعالى المراد لاجرم القمر فالقمر من حيث جرمه مظهر
 من مظاهر الحق في اسمه النور فيمشي في منازل عبده المحصورة في ثمانية وعشرين فاذا انتهى سمي شهرا على
 الحقيقة لانه قد استوفى السير واستأنف سيرا آخر هكذا من طريق المعنى دائما بدأ فان فعل الحق في الكائنات
 لا ينتهي فله الدوام بابقاء الله تعالى كما ان العبد يمشي في منازل الاسماء الالهية وهي تسعة وتسعون التاسع والتسعون
 منها الوسيلة وليست الا الحمد صلى الله عليه وسلم والثمانية والتسعون لنا كالثمانية والعشرين من المنازل للقمر وبعده
 بعض الناس الانسان المزدور والعشرون خمس المائة لانها في الاصل مائة اسم لكن الواحد أخفاه لاوترية فان الله وتر
 يحب الوتر فالذي أخفاه وتر والذي أظهره وتر أيضا وانما قلنا منبهين على منازل القمر ثمانية وعشرين منزلة لانها قامت
 من ضرب أربعة في سبعة ونشأة الانسان قامت من أربعة أخطا مضروبة في سبع صفات من حياة وعلم وارادة وقدرة
 وكلام وسمع وبصر فكان من ضرب المجموع بعضها في بعض الانسان ولم يكن له ظهور الا بالله من اسمه النور لان
 النور له اظهار الاشياء وهو الظاهر بنفسه فكلمه في الاشياء حكم ذاتي كذلك الشهر مظهر الابسير القمر من حيث
 كونه نوراني في المنازل قال تعالى والقمر قدرناه منازل فاذا انتهى فيها سيره فهو الشهر المحقق وما عدها مسمى شهر افهو
 بحسب ما يصطلح عليه فلا منافرة والله تعالى في كل منزلة من العبد ينزل اسم النور وحكم خاص قد ذكرناه في هذا

الكتاب في نعت السالك الداخل والسالك الخارج أيضا والفصل بين السالكين ليلة الابدار وهي ليلة النصف من ثمانية وعشرين ليلة الرابع عشر من الشهر المحقق وليلة السرار منه والنور فيه كمثل ابدان له وجهين والتجلي له لازم لا ينفك عنه فاما في الوجه الواحد واما في الوجهين بزيادة وقص في كل وجه فله الكمال من ذاته لا بد منه وله الزيادة والنقص من كونه له وجهان فكمالهما من وجهه نقص من وجه آخر وهو الحكمة قدرها العزيز العليم

وفي صكتي ميزاننا لك عبرة * وأنت لسان فيه ان كنت تعقل

اذا رجحت احدهما طاش أخنها * وأنت لما فيها تميل وتسفل

وجعل سبحانه اضافة الليل الى القدر دون النهار لان الليل شبيه بالغيب والتقدير لا يكون الا غيبا لانه في نفس الانسان والنهار يعطى الظهور فلو كان بالنهار لظهر الحكم في غير محله ومناسبه فان الفعل في الظاهر لا يظهر الا على صورة ما هو في النفس فخرج من غيب الى شهادة بالنسبة الى الله ومن عدم الى وجود بالنسبة الى الخلق فهي ليلة يفرق فيها كل أمر حكيم فينزل الامر اليها عين واحدة ثم يفرق فيها بحسب ما يعطيه من التفاصيل كما تقول في الكلام انه واحد من كونه كلاما ثم يفرق في المتكلم به بحسب أحوال الذي يتكلم به الى خبر واستخبار وتقرير وتهديد وأمر ونهي وغير ذلك من أقسام الكلام مع وحدانيته فهي ليلة مقادير الاشياء والمقادير ما تطلب سواها فهذا أمرنا بطلب ليلة القدر وهو قوله صلى الله عليه وسلم التمسوها لتستقبلها كما يستقبل القادم اذا جاء من سفره والمسافر اذا جاء من سفره فلا بد له اذا كان له موجود من هدية لاهله الذين يستقبلونه فاذا استقبلوه واجتمعوا به دفع اليهم ما كان قد استعده به لهم فتلك المقادير فيهم وبذلك فليفرحوا ففهم من تكون هديته لقاء به ومنهم من تكون هديته التوفيق الالهى والاعتصام وكل على حسب ما أراد المقدران به به ويعطيه لانه يجبر عليه في ذلك وعلامتها نحو الانوار بنورها وجعلها دائرة منتقلة في الشهور وفي أيام الاسبوع حتى يأخذ كل شهر من الشهور وقسطه منها وكذلك كل يوم من أيام الاسبوع كما جعل رمضان يدور في الشهور الشمسية حتى يأخذ كل شهر من الشهور الشمسية فضيلة رمضان فيمضي رمضان فصول السنة كلها فلو كان صومنا المفروض بالشهور الشمسية لما عم هذا التعميم وكذلك الحج سواء وكذلك الزكاة فان حولها ليس بمعين انما ابتداءه من وقت حصول المال عند المكلف فاما من يوم في السنة الا وهو رأس حول لصاحب مال فلا تنفك السنة الا واماها كلها عمل للزكاة وهي الطهارة والبركة فالناس كلها في بركة زكاة كل يوم يم كل من زكى فيه ومن لم يزك وانما يحى نور الشمس من جرم الشمس في صبيحة ليلتها اعلاما بان الليل زمان اتماتها والنهار زمان ظهور أحكامها فلهذا تستقبل ليلتها تعظيها لها فمن فاته ادراكها ليلها فليرقب الشمس فاذا رأى العلامة دعابها كان بدعوه في الليلة لوعرفها فان محو نور الشمس انورها كنور الكواكب مع ظهور الشمس لا يبقى لها نور في العين وبهذا يتقوى مذهب من يجعل الفجر حرة الشفق اقله تعالى هي حتى مطلع الفجر أى الى مطلع الفجر فذلك القدر هو الذي يتميز به حد الليل من النهار الفجر الطالع ما هو ذلك الفجر في ليلة القدر من نور الشمس وانما هو نور ليلة القدر يظهر في حجم الشمس كما ان نور القمر انما هو نور الشمس ظهر في جرم القمر فلو كان نور القمر من ذاته لكان له شعاع كما هو للشمس ولما كان مستعارا من الشمس لم يكن له شعاع كذلك الشمس لها من نور ذاتها شعاع فاذا عت ليلة القدر شعاع الشمس بقيت الشمس كالقمر لها ضوء في الموجودات بغير شعاع مع وجود الضوء فذلك الضوء نور ليلة القدر حتى تعلق يدروح أو أقل من ذلك حينئذ يرجع اليها نورها فتري الشمس تطلع في صبيحتها صبيحة ليلة القدر كأنها طاس ليس لها شعاع من وجود الضوء مثل طلوع القمر لا شعاع له وانما ذكرت ذلك لتعلم بأى نور تتميز في صبيحة ليلة القدر فتعلم ان الحكم في الانوار كلها ان نور السموات والارض وأنزل الانوار ما يقتدر الى مادة وهو المصباح فاذا أنزل الحق نوره في التشبيه الى مصباح وهو نور مفتقر الى مادة منه وهي الدهن فما هو أعلى منه من الانوار أقرب الى التشبيه وأعلى في التنزيه وانما أعلننا الحق بذلك وجاء بكاف الصفقة

قوله كمشكاة الى آخر الآية اعلاماً أنه نور كل نور بل هو كل نور وشرع لنا طلب هذه العفة فكان صلى الله عليه وسلم يقول واجعلي نورا وكذلك كان صلى الله عليه وسلم

﴿وصل في فصل التماسها مخافة الفتور﴾

خرج الترمذي عن أبي ذر قال سمنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقم بنا حتى بقي سبع من الشهر فقام بنا حتى ذهب ثلث الليل ثم لم يقم بنا السادسة وقام بنا في الخامسة حتى ذهب شطر الليل فقلنا له يا رسول الله لو نفلتنا ببقية ليلتنا هذه فقال إنه من قام مع الإمام حتى ينصرف كتب له قيام ليلة ثم لم يصل بنا حتى بقي ثلاث من الشهر وصلى بنا في الثالثة ودعا أهله ونساءه وقام بنا حتى نخوفنا أن يفوت الفلاح قيل وما الفلاح قال السحور وقال هذا حديث حسن صحيح انظر ما أعجب قول هذا صاحب حيث سمي السحور فلا حلا والفلاح البقاء بنيه ان الانسان انما هو في الصوم بالمرض فانه لا بقاء له فان الصوم لله الاتراة يزول حكمه من الصائمين يزوال الدنيا فهو في الآخرة يأكل ويشرب بما أسلف في أيام الصوم وهي الأيام الخالية يعني الماضية قال تعالى كلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم في الأيام الخالية أيام الصوم في الدنيا والآخرة دار بقاء وأكلها دأثم وظلها والسحور أكلة غذاء فنيه ان الانسان في بقاءه آكل لاصائم فهو متغذ بالذات صائم بالعرض فالغذاء باق فمما فلا حلاى بقاء وهو من السحر والسحر له وجهان كما ذكرنا وجهه في الليل وجهه الى النهار وهو الوقت الذي بين الفجر بين كذلك الانسان له البقاء الذي هو الفلاح وهو السحور في مقامه الذي هو فيه فله وجه الى الواجب الوجود لنفسه ووجه الى العدم لا ينفك عن ذلك في أى حالة كان من وجوداً وعدم ولذلك سمي بمكاً ودخل في جملة الممكآت فهذه الصفة باقية وان ظهر بنعت الهى في وقت فليس له فيه بقاء وانما بقاءه فيما قلناه ولهذا قال صاحب لما انصف في ليلته بالقيام قال نخوفنا أن يفوتنا الفلاح وهو أن ينقضي زمان الليل وماعرفنا نفوسنا اذ في معرفتنا بما عرفنا بنالكنهم ما فاتهم الفلاح بحمد الله بل أشهدهم الله نفوسهم بالغذاء يشهدوا ان القيومية له ذاتية وقيومية العبد انما هي بامداد ما يتغذى به ولهذا قال صلى الله عليه وسلم حسب ابن آدم لقيات يقمن صلبه فجعل القيومية للغذاء وان كان هو القائم بها فكأنه يقول وان تلبسنا بالتماس هذه الليلة من الاسم الوتر تعالى فلم يغتنا ذلك التماس عن حظوظ نفوسنا التي بها بقاؤنا وهو الغنى فان التماسها لها انما هو لما ينالنا من خيرها في دار البقاء فما التمسناها بالعبادة الا لخط نفسى تبقى به في الدار الآخرة والسحور رب الوقت في الحال وهو سبب في بقاء الحياة الدنيا للعمل الصالح فتخوفنا أن يفوتنا حكمه اذ كان ذلك الحكم عين طلبنا بالتماس وان اختلف الدار ثم جعلها صلى الله عليه وسلم في الوتر من الليالي دون الشفع لانه انفردها الليل دون النهار فانه وتر من اليوم واليوم شفع فان اليوم عبارة عن ليل ونهار ولكن في تلك السنة لورود النص فانها قد تكون في الاشفاق الا في تلك السنة ما ورد في الخبر من التماسها في الاوتار من العشر الآخر ولعني آخر أيضاً وهو أن الطلب اذا كان في ليلي وتر الشهر كان الوتر حافظاً لهذا العبد لما تعطيه هذه الليلة من البركات والخير وهو في وتر من الزمان المذكر له وترية الحق فيضيف ذلك الخير الى الله لا الى الليلة وان كانت سبباً في حصوله ولكن عين شهود الوتر يحفظه من نسبة الخير لغير الله مع ثبوت السبب عنده فلو كانت في ليلة شفع وهي سبب لم يكن لهذا العبد من يذكره تذكر حال في وقت التماسها ايها وفي شهوده ايها اذا عثر عليها فكان محصلاً للخير من يدعيها له فيكون صاحب جهل وسجباب في أخذ ذلك الخير فما كان يقاوم ما حصل له فيها من الخير ما حصل له من الحرمان والجهل لمجابهة عن معطى الخير فلهذا أيضاً جعلت في اوتار الليالي فافهم وجعلت في العشر الآخر لانها نور والنور شهادة وظهور فهو بمنزلة النهار اذ سمي النهار لاناس النور فيه والنهار متأخر عن الليل لانه مسلوخ منه والعشر الآخر متأخر عن العشر الاوسط والاول فكان ظهورها والتماسها في المناسب الأبعد وما رأيت أحداً رآها في العشر الاول ولا نقل اليها وانما تقع في العشر الاوسط والآخر خرج مسلم عن أبي سعيد قال اعتكف رسول الله صلى الله عليه وسلم العشر الاوسط من رمضان يلتمس ليلة القدر وكذلك التجلى الالهى ما ورد قط في خبر صحيح نبوى ولا سقيم ان الله يتجلى في الثلث الاول من الليل وقد ورد أنه يتجلى في الثلث الاوسط والآخر من الليل وليلة القدر انما هي حكم تجل

الهي فكانت في الثلث الاوسط والاخر من الشهر ولم تكن في الثلث الاول فان الاول أنت ولا بد فالاولية لك في معرفتك ربك وأنت وهو لا يجتمعان كما ان الدليل والمدلول لا يجتمعان فمن عرف نفسه عرف ربه فقد ملك فانك الدليل فالاولية لك في المعرفة النظرية والكشفية فان معرفة الكشف لا تكون الا بعد رياضة ومجاهدة فلا بد من تقدمك نظر او كشفا كما ان علمه بك انما هو من علمه به فلو لم يتصف بأنه عالم بنفسه ما علمك فتفطن في علم الله بك من أين هو فانها مسئلة دقيقة جدا ذكرناها في كتابنا الموسوم بعقلة المستوفز وفي هذا الكتاب

﴿وصل في فصل في التماسها في الجماعة بالقيام في شهر رمضان﴾

خرج أبو داود عن مسلم بن خالد عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا ناس في رمضان يصلون في ناحية المسجد فقال من هؤلاء فقيل هؤلاء ناس ليس معهم قرآن وأبي بن كعب يصلي بهم وهم يصلون بصلاته فقال النبي صلى الله عليه وسلم أصابوا نعم ما صنعوا فالجميع فيها أحق للناسية فان قدرها أعظم من ألف شهر ليا يملأ أيامه فلها مقام هذا الجمع وأنزل الله فيها القرآن قرأنا أي مجموعا وأنزله بنون الجمع والعظمة فجمع في أنزله فيها جميع الاسباء بقوله انا أنزلناه في ليلة القدر وفيها تنزل الانسكة ما نزل فيها واحد الروح القائم فيهم مقام أبي في الجماعة التي يصلي بهم من كل أمر وكل يقتضي جميع الامور اني يريد الحق تنفيذها في خلقه وحتى مطلع الفجر نهاية غايه فانها تتضمن حروف الى التي للغاية ولا تكون نهاية الا عن ابتداء فكان جمعها هذه الليلة ليلة جمع فلذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أصابوا نعم ما صنعوا يغبطهم لما ذكرناه والباء لا لتمامها أمور تقتضيها وهي البواعث على التماسها وهو عظم قدرها وعظم من أنزلها وحقارة من التماسها عند نفسه بالتماسها فانه شاهد بالتماس لهذا الخبر العظيم القدر على نفسه بافتقار عظيم يقابله لان العبد كل اراد ان يتحقق بعبودية حرق قدره الى أن يلحق نفسه بالعدم الذي هو أصله ولا أحقر من العدم فلا أحقر من نفس المخلوق فسمى أيضا ليلة القدر لمعرفة أهل الحضور فيها بأقدارهم أعني بحقارتهم ان الخبر الذي بنا لونه شر كالمتمسين في الامكان والافتقار وأفقر الموجودات من افتقر الى مفتقر فلا أفقر من الانسان فانه لا أعرف بالله منه لجمعيته وعقله ومعرفته بنفسه

﴿وصل في فصل الحاقها من قامها برسول الله صلى الله عليه وسلم في المغفرة﴾

قال الله تعالى يخاطب محمد صلى الله عليه وسلم ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وذ كرمسلم والنسائي من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قام ليلة القدر وفي مسلم فيوافقها بما تاتوا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر يقول يستر عنه ذنبه حتى لا يخجل وان كان ممن قيل له افعل ما شئت فقد غفرت لك كما ورد في الصحيح فيكون قد ستر عنه خطاب التحريم وأيسر له شرعا فتنصرف الا في مباح فان الله لا يأمر بالفحشاء فلو لا عظم قدرها ما أحقها الله بصفة العلم الذي هو أشرف الصفات ولهذا أمر تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بطلب الزيادة منه ومعنى قولي أحققها الله لما ورد في الصحيح ان العبد اذا أذنب ذنبا فعلم ان له ربا يغفر الذنب ويأخذ بالذنب يقول الله له في الثالثة افعل ما شئت فقد غفرت لك وما تم سبب موجب لا باحة ما حرم عليه فله العلم فلحق فضل ليلة القدر بمربة العلم فبما ذكرناه وقال صلى الله عليه وسلم من حرم خبرها فقد حرم ذكره النسائي وأي خبر أعظم من رفع التحجير فذلك

﴿وصل في فصل الاعتكاف﴾

جنة محجلة

الاعتكاف الاقامة بمكان مخصوص وفي الشرع على عمل مخصوص بحال مخصوص على نية القرية الى الله جل جلاله وهو مندوب اليه شرعا واجب بالنسب وفي الاعتبار الاقامة مع الله على ما ينبت الله ينار الجناب الله فان أقام بالله فهو أتم من ان يقيم بنفسه فأما العمل الذي يخصه فمن قائل انه الصلاة وذكر الله وقراءة القرآن لا غير ذلك من أعمال البر والتقرب ومن قائل جميع أعمال البر المختصة بالآخر والذي أذهب اليه ان له ان يفعل جميع أعمال البر التي لا تنجزه عن الاقامة بالموضع الذي أقام فيه فان خرج فليس يعتكف ولا ينبت فيمعتدي الاشتراط وقد ثبت عن عائشة ان السنة للعتكف ان لا يشهد جنازة ولا يعود مريضا فاعلم ان الاقامة مع الله اذا كانت بالله فله التصرف في جميع أعمال البر المختصة بمكانه

الذي اعتكف فيه والخارجة عنه التي يخرجها عن مكانه فان الله يقول وهو معكم أينما كنتم وإذا كانت الإقامة بنفسك لله فقد عينت مكانها فالتزمها به حتى يتجلى لك في غير ما ألزمتها به فافهم

﴿وصل في فصل المكان الذي يعتكف فيه﴾

فمن قائل لا يجوز الاعتكاف الا في الثلاثة المساجد التي تشد الرحال اليها ومن قائل الاعتكاف عام في كل مسجد ومن قائل الاعتكاف الا في مسجد تقام فيه الجمعة ومن قائل تعتكف المرأة في مسجد ينها ومن قائل يجوز الاعتكاف حيث شاء الا انه ان اعتكف في غير مسجد جاز له مباشرة النساء وان اعتكف في مسجد فليس له مباشرة النساء وبه أقول الا اني ازيد انه ان نوى الاعتكاف في أيام تقام فيها الجمعة فلا يعتكف الا في مكان يمكن له مع الإقامة فيه أن يقيم الجمعة سواء كان في المسجد أو في مكان قريب من المسجد يجوز له إقامة الجمعة فيه • اعلم ان المساجد بيوت الله مضافة اليه فمن استلزم الإقامة فيها فلا ينبغي له ان يصرف وجهه لغير رب البيت فانه سوء أدب فانه لا فائدة للاختصاص باضافتها الى الله الا ان لا يخالطها شيء من حظوظ الطبع ومن أقام مع الله في غير البيت الذي أضافه الى نفسه جازله مباشرة أهله الا في حال صومه في اعتكافه ان كان صائماً ومباشرة المرأة ترجوع العقل من حال العقل عن الله الى مشاهدة النفس سواء جعلها دليلاً أو غير دليل فان جعلها دليلاً فالدليل والمدلول لا يجتمعان فلا تصح الإقامة مع الله وملابسة النفس وأعلى الرجوع الى النفس وملابستها ان يلبسها دليل وامان لم يلبسها دليل فلم يبق الا شهود الطبع فلا ينبغي للعتكف ان يباشر النساء في مسجد كان أو في غير مسجد ومن كان مشهده سرى ان الحق في جميع الموجودات وانه الظاهر في مظاهر الاعيان وان باقتداره واستعداداتها كان الوجود في الاعيان رأى ان ذلك نكاح وأجاز مباشرة المعتكف المرأة اذا لم يكن في مسجد فان هذا المشهد لا يصح فيه ان يكون للمسجد عين موجودة فانه لا يرى في الاعيان من هذه حالته الا الله فلا مسجد أي لا موضع تواضع ولا تطاوط فافهم

﴿وصل في فصل قضاء الاعتكاف﴾

ذكر مسلم عن أبي بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان فسافر عاماً فلم يعتكف فلما كان العام المقبل اعتكف عشرين ليلة الإقامة مع الله على الدوام هو طريق أهل الله ولها الثناء العام ولذلك صاحبها الحمد لله على كل حال وهو ذكر الضراء وهو الذكرا العم الاتم فانه اذا حده العبد على الضراء فكيف يكون مع السراء فان السراء من جملة أحوال العبد وقد دخل تحت عموم قوله كل حال وهو الطرفان وما بينهما وحمد السراء مقيد فان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في السراء الحمد لله المنعم المفضل فيقيد وهذا هو حمد أيضاً أعم من الاول وان ظهر فيه التقييد ولكن لا يقطع له كل أحد فان من نعم الله على عبده وانعامه ان وفقه ان يقول عند السراء الحمد لله على كل حال فهذا من اسمه المنعم المفضل عليه بهذا القول فاذا اتفق ان ينقل الله من له صفة الإقامة معه على كل حال الى من يرى الله بعد كل شيء فنزله هذه الحال عن الإقامة مع الله دائماً فيكون بمنزلة المسافر الذي يناقض الاعتكاف فيجب عليه القضاء اذا رجع الى حاله الاول وصورة قضائه الإقامة مع الله الثابت بالدليل الشرعي فانها أيام آخر وهي العشر الوسط بين العشرين الآخر والاوّل كذلك هي النعوت التي جاءت بها الشريعة من صفات التشبيه بين الحسن والعقل وهي حضرة الخيال ففي هذه الحضرة يقضى الاعتكاف وفي العشر الآخر المتصلة به يعتكف على عادته بصفات التنزيه عقلاً وشرعاً ليس كمثله شيء.

﴿وصل في فصل تعيين الوقت الذي يدخل فيه الذي يريد الاعتكاف الى المكان الذي يقيم فيه﴾

خرج مسلم في صحيحه عن عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراد أن يعتكف صلى الفجر ثم دخل في معتكفه اعلم ان المعتكف وهو المقيم مع الله على جهة القرينة دائماً لا يصح له ذلك الا بوجه خاص وهو أن يشهده في كل شيء هذا هو الاعتكاف العام المطلق وتم اعتكاف آخر مقيد يعتكف فيه العبد مع اسم ما الهى يتجلى له ذلك الاسم بسلطانه فيدعوه الى الإقامة معه • واعتبار مكان الاعتكاف في المعاني هو المكانة وما تم اسم الهى الا وهو

بين اسمين الهيين فان الامر الالهى دورى ولهذا لا ينفاهى أمر الله فى الاشياء فان الدائرة لا أول لها ولا آخر الا بحكم
 القرض ولهذا خرج العالم مستديرا على صورة الامر الذى هو عليه فى نفسه حتى فى الاشكال فأول شكل قبل الجسم
 الكل الشكل المستدير وهو الفلك ولما كانت الاشياء الكائنة من الله: حركات هذه الافلاك بما قدره العزيز
 العليم أعطت الحكمة ان تكون على صورته فى الشكل أو ما يقاربها من حيوان ولا شجرة ولا ورقة ولا حجر
 ولا جسم الا وفيه ميل الى الاستدارة ولا بد منها لكن نادق فى أشياء وتظهر بينة فى أشياء واجعل بالك فى كل ما خلق
 الله تعالى من جبل وشجر وجسم ترفيه انعطافا الى الاستدارة ولذلك كان الشكل الكرى أفضل الاشكال ولما كان
 التجلى الاعظم العام يشبه طلوع الشمس ومع التجلى الشمسى يكون الاعتكاف العام قيل للعتكاف بترجان اسم
 ما لى ادخل فى اعتكافك فى وقت ظهور علامة التجلى الاعظم وهو طلوع الفجر وبعد صلاة الصبح ليقرّب عليك
 الفتح ولا يقيّدك هذا الاسم الالهى الذى أنف معه أو تزيد الإقامة معه عن التجلى الاعظم الذى هو بمنزلة طلوع
 الشمس فتجمع فى اعتكافك بين التقييد والاطلاق فانه لو دخل المعتكف أول الليل بعدت عليه المسافة الزمانية وطال
 المدى فربما نسي ما هو الامر عليه فان الانسان مجبول على النسيان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فنى آدم
 فنسيت ذريته ونسيت آدم فجحدت ذريته وهذا الحديث بشرى من النبى صلى الله عليه وسلم للناس كافة فان آدم
 رحمه الله فرحت ذريته كانوا احيانا كانوا جعل لهم رحمة تخصهم بأى دار أنزلهم الله تعالى فان الامر اضافى وان
 الاصول تحكم على الفروع وهذا يدل على ان هذه النفوس الانسانية نتيجة عن هذه الاجسام العنصرية ومنولدة عنها
 فانها ما ظهرت الا بعد تنسوية هذه الاجسام واعتدال اخلاطها ففى للنفوس المنفوخة فيها من الروح المضاف اليه تعالى
 كلاما كن اننى تطرح الشمس شعاعاتها عليها فتختلف آثارها باختلاف القوابل أين ضوء نور الشمس فى الاجسام
 الكثيفة منه فى الاجسام الصفيّة فلهذا اتفاضلت النفوس لتفاضل الامر جنة فترى نفسا سريرة القبول للفضائل
 والعلوم ونفسا أخرى فى الضد منها وبينهما متوسطات فهكذا هو الامر ان فهمت قال تعالى فاذا سوت به معنى جسم
 الانسان ونفخت فيه من روحي ولهذا قلنا ان النسيان فى الانسان أمر طبيعى يقتضيه المزاج كما ان التذكر أمر
 طبيعى أيضا فى هذا المزاج الخاص وكذلك جميع القوى التى تنسب الى الانسان الأتراه يقلّ فعلى هذه القوى
 فى أشخاص وبكثرى أشخاص فنبه الشارع بدخول المعتكف مكان اعتكافه بعد صلاة الفجر قبل طلوع الشمس

﴿وصل فى فصل إقامة المعتكف مع الله ما هى﴾

اعلم ان الإقامة مع الله انما هو أمر معنوى لا أمر حسى فلا يام مع الله الا بالقلب كما لا يتوجه فى الصلاة الى الله الا بالقلب
 وكما توجه بوجهك الى السماء قبله وهى السكينة كذلك يقام بالחס مع أفعال البرّ وقد يكون من أفعال البرّ للاحظة
 النفس ليؤدّى بها حقها المشروع لها فان لنفسك عليك حقا وقد يؤثر نفسه على غيرها يا بصالح الخبير اليها وهو الذى
 شرعه الله لنا وما لنا طريق الى الله الا ما شرعه ولهذا يكاف الانسان نفسه بعض مصالحها ليعود بخير ذلك اليها كخروج
 المعتكف الى حاجة الانسان واقباله على ما كان من نسائه وأهله ليصلح بعض شأنه فى حال اقامته واعتكافه ذكر
 مسلم عن عائشة انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اعتكف بدنى الى رأسه فأرجله وكان لا يدخل البيت
 الا الحاجة الانسان وقال النسائي عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتينى وهو معتكف فى المسجد فيبكي
 على باب حجرى فأغسل رأسه وأنا نائى بحجرى وسائرته فى المسجد وفى هذا دليل لمن يبول بالحكم الا لاجل فانه ما أخرجه
 كون رأسه فى غير المسجد عن الاعتكاف لان الاكثر منه فى المسجد فراجعى حكم الاكثر من الجرمية

﴿وصل فى فصل ما يكون عليه المعتكف فى نهاره﴾

ذكر أبو أحمد من حديث عبد الله بن بديل بن ورقاء المسكى عن عمرو بن دينار عن ابن عمر عن عمر أنه نذر أن
 يعتكف فى المسجد الحرام فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتكف وصم (اعتباره) أمر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من أراد الإقامة مع الله ان يقيم معه بصفته لله وهى الصوم ليكون مع الله بالله فلا يرى منه شئ

الا لله وهذه حالة أهل الله • قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم من أولياء الله قال الذين إذا رآوا ذكر الله أي
لتحققهم بالله يفتبون به عنهم وعن عيون الخلق فإذا رآهم الناس لم يروا غير الله فتذكرهم بالله رؤيتهم مثل الآيات
المدكرات وهذا هو المقام الذي سأله رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعائه واجعلني نوراً فأجاب الله تعالى دعاءه
فأخبرنا به إلى الناس بشيرا ونذيرا وداعيا إلى الله بأذنه وسراجا منيرا فجعله نورا كما سأل فان قوله له واجعلني نورا
فأكون بذاتي عين الاسم الإلهي النور ومن كان الحق سمعه وبصره ولسانه وبده ورجله ولا ينطق عن الهوى فها هو
هو وما بقي لمن يراه ما يرى إلا الله عرف ذلك الرائي وألم يعرفه هكذا يشاهدونه أهل العلم بالله من المؤمنين الخلفاء يظهر
في العالم والسوقة بصفات من استخلفها قالت بلقيس في عرشها كأنه هو وما كان الأهو ولكن حجبها بعد المسافة
وحكم العادة وجعلها بقدر سلطان عليه السلام عند ربه فهذا حجبها ان تقول هو هو فقالت كأنه هو وأي مسافة بعد
من ليس كمثل شيء من مثله أشياء قال الكامل صلى الله عليه وسلم انما أنا بشر مثلكم عن أمر الله قيل له قل فقال قل
انما أنا بشر مثلكم وبهذا علمنا انه عن أمر الله لانه نقل الأمر لنا كما نقل الأمور وكان هذا القول دواء للرض الذي
قام به عبد عيسى عليه السلام من أمته فقالوا ان الله هو المسيح بن مريم وفاتهم علم كثير حيث قالوا ابن مريم
وما شعرنا ولهذا قال الله تعالى في إقامة الحق على من هذه صفته قل سموهم في اسموهم والاعمال يرفعون به من الاسماء
حتى يعقل عنهم ما يريدون فاذا سموهم تبين في نفس الاسم أنه ليس الذي طلب منهم الرسول المبعوث اليهم ان يعبدوه
وانما قلنا هو هو لما يطلبه الكشف الصحيح في الخصوص والاعتقاد الصريح في العموم كما ورد به الخبر النبوي "الإلهي"
من ان الله اذا أحب عبدا كان سمعه وبصره وذكروا وجوارحه والانسان ليس غير هذه الأمور المذكورة التي
جعل الحق هو يته عينها فان كنت مؤمنا عرفت بمن أنت وان كنت صاحب شهود صحيح عرفت من شاهدت وأكثر
من هذا البيان النبوي عن الله ما يكون في قوة الانسان حتى يكون المؤمن صاحب حال عيان فيعرف عند ذلك
من هو عين هذه الأكوان والاعيان

وصل في فصل زيارة المعتكف في معتكفه المقيم مع الله من حيث اسم ما تطلبه أسماء أخا لهية في أعيان الكوان
ليظهر سلطانها فيه منازعة للاسم الذي هو مقيم معه

ذكر البخاري عن صفية زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها جاءت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوره في معتكفه
في المسجد في العشر الاواخر من رمضان فتحدثت عنده ساعة ثم قامت تنقلب فقام النبي صلى الله عليه وسلم معها
يقبلها حتى اذا بلغت باب أم سلمة الحديث فهذا اسم الهى "حرك" صفية لتزوره حتى يأخذ بوساطتها النبي صلى الله عليه
وسلم من الإقامة مع الاسم الإلهي الذي أجاءها فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم مع هذا الاسم زمان حديثه معها ثم
أخرجها من موضع جلوسه حين شيعها وهو نوع سفر لابل هو سفر بالرجل يامر أنه تعظما لحرمتها وقصدها فان السفر
انتقال ولم ينتقل إلا بحكم ذلك الاسم عليه من مكانه فان المعتكف اذا انتقل إلى حاجة الانسان من وضوء وما لا بد منه
فان ذلك كله من حكم الاسم الذي أقام معه في مدة اعتكافه وما من حركة يتحرك بها الانسان في اعتكافه وغير اعتكافه
الاعن ورود اسم الهى عليه هذا مغروغ منه عندنا في الحقائق الإلهية وأسماء الله لا تحصى كثرة وما من شأن المعتكف
تشبيع الزائر فما تحرك لذلك إلا حكم الاسم الإلهي الذي حرك الزائر اليه فالعين لا تعرف إلا انهازا لثمة لقضاء غرضها
من نظرا وحديث والعارف يشهد الاسماء الإلهية ما رأيت شيئا إلا رأيت الله قبله فالاسم الإلهي الذي حرك صفية من
وراء حجاب صفية ومعه كان يتأدب رسول الله صلى الله عليه وسلم وله قام وشيع وكان مطلب ذلك الاسم اظهار سلطانها
في موقد ظهوره وقد ينال ذلك في مجارة الاسماء الإلهية في أول هذا السكاب وفي عنقاء مغرب

وصل في فصل اعتكاف المستحاضة في المسجد

كذب النفس لعل مشروعة ليس بحیض ولذلك تصلى المستحاضة ولا تصلى الحائض ورد عن عائشة على ما ذكره
البخاري أنه اعتكف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة مستحاضة من أزواجه الحديث فمن وضع الأشياء

في مواضعها فقد أعطاها ما تستحقه عليه وهو حكيم وقته فان الحكمة تعطى وضع كل شيء في موضعه والله عليم حكيم
وما ثم شيء مطلق أصلاً لانه لا يقتضيه الامكان ولا تعطيه أيضاً الحقائق فان الاطلاق تقييد فاما من أمر الاول موطن يقبله
وموطن يدفعه ولا يقبله لا بد من ذلك كالاغذية الطبيعية للجسم الطبيعي مامن شيء يتغذى به الا وفيه مضرة ومنفعة
يعرف ذلك العالم بالطبيعة من حيث ما هي مدبرة للبدن وهو المسمى طبيباو يعرفه الطبيب بمجمل والتفصيل للطبيب
فما في العالم لسان حمد مطلق ولا لسان ذم مطلق والاصل الاسماء الالهية المتعاقبة فان الله سمي لانفسه بها من كونه
متكلما كما زعمه وشبهه ووحد وشرك ونطق عباده بالصفتين ثم قال سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على
المرسلين والحمد لله رب العالمين هذا آخر الجزء الحادي والستين

﴿الباب الثاني والسبعون في الحج وأسراره﴾

الحج فرض الهي على الناس * من عهد والدنا المنعوت بالناسي
فرض علينا ولكن لا نقوم به * وواجب الفرض ان نلتقي على الراس
فان حرمت باحرام نجر دكم * عن كل حال باعسار وافلاس
دعئك حالته في كل منزلة * من المدازل بالعاري وبالكاسي
فيه الاجابة للرحمن من كتب * بنعت عبد لثقي والباس
فيه العبادات من صوم ومن صلة * ومن صلاة وحكم الجود والباس
وفي الطواف معان لبس يشبهها * الا تردد رب الجن والناس
اني قتل خلا خيل كلفت بها * عند الطواف وأقرأ طووسا
وفي المحصب شرع الفرد ناسبه * رمى الجمار خناس بوسواس
الله خصمه في بطن عر تسه * يوم الوقوف باذلال وابلاس
وكن مع الفرق في جمع بمزدلف * فاعليك بذاك الفرق من باس
من حج لله لا بالله كان كن * سعى لظلمته بضوء نبراس
في يوم غيم شديد الحر فاعتبروا * فيما نفوه به للخلق أنفاسي
وكن اذا أتت دبرت الامور به * ما بين عقل الهي واحساس
واحد ربهود اساف ثم نائلة * اذا سمعت كأسقف وشماس
وفي منى فاحذر القربان في صفة * تدعى بها عند ذاك النمر بالقاسي
وترية الذات لاشفع بزلها * مصونة بين حفاظ وحراس
عطرية النمر معسول مقبلها * مخوفة بيهار الروض والآس
مكومة بالذي نالته من صفتي * وما يكون لذاك الكلم من آسي

اعلم أبديك الله ان الحج في اللسان تكرار القصد الى المقصود والعمرة الزيارة ولما نسب الله تعالى البيت اليه بالاضافة في
قوله خليله ابراهيم عليه السلام وطهر بيتي للطائفين والعا كفين والركع السجود وأخبرنا انه أول بيت وضعه
للناس معبدا فقال ان أول بيت وضع للناس للذي ببكة مبارك وهدي للعالمين فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله
كان آمنا والله على الناس حج البيت جعله نظيرا ومثالا لارسلهم وجعل الطائفين به من البشر كالأئمة الخافين من حول
العرش يسبحون بحمدهم أي بالثناء على ربهم تبارك وتعالى وثناؤنا على الله في طوافنا أعظم من ثناء الأئمة
عليه سبحانه بما لا يتقارب ولكن ما كل طائف يقن به الى هذا الثناء الذي زريده وذلك ان العلماء بالله اذا قالوا سبحان
الله والحمد لله أو لا اله الا الله انما يقولونها بحمديتهم وللحضرين والصورتين فيذكر كونه بكل جزء ذا كونه في العالم
وبذكر أسمائه اياه ثم انهم ما يقصدون من هذه الكلمات الاما نزل منها في القرآن لا الذي يذكرونه فهم في

هذا الشئ نواب عن الحق ينون عليه بكلامه الذي أنزل عليهم وهم أهل الله بنص رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتهم
أهل القرآن وأهل القرآن هم أهل الله وخاصته فهم ثابتون عنه في الشئ عليه فلم يشب ثناءهم استنباط نفسى
ولا اختيار كوفى ولا أحد ثوانه من عندهم فاسمع من ثنائهم الا كلامه الذي أنشئ به على نفسه فهو ثناء الهى قدوس
طاهر نزيه عن الشوب الكوفى قال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم فأجرو حتى يسمع كلام الله فأضاف الكلام اليه
لا الى نبيه صلى الله عليه وسلم ولما جعل الله تعالى قلب عبده يتذكر بما حور ما عظيما وذكر أنه وسعه حين لم يسعه مماء
ولا أرض علما قطعان قلب المؤمن أشرف من هذا البيت وجعل الخواطر التى تمر عليه كالطائفين ولما كان فى
الطائفين من يعرف حرم البيت فيعامله فى الطواف به بما يستحقه من التعظيم والجلال ومن الطائفين من لا يعرف
ذلك فيطوفون به بقلوب غافلة لا هيتموا السنة بغير ذكر الله ناطقة بل ربما يطوفون بفضول من القول و زور وكذلك
الخواطر التى تمر على قلب المؤمن منها مذموم ومنها محمود وكما كتب الله طواف كل طائف للطائف به على أى حالة كان
وعفاه عنه فيما كان منه كذلك الخواطر المذمومة عفا الله عنها ما لم يظهر حكمها على ظاهر الجوارح الى الحسن وكان فى
البيت بين الله للبايعه الالهية فى قلب العبد الحق سبحانه من غير تشبيه ولا تكيف كما يلقى بجلاله سبحانه حيث
وسعه وأين من رتبة اليمين .نه على الانفراد منه سبحانه فقيه اليمين المسمى كتايد به فهو أعظم علما وأكثر احاطة فانه
محل جميع الصفات وارتفاعه بالمكانة عند الله لما أودع الله فيه من المعرفة به ثم ان الله تعالى جعل لبيته أربعة أركان لستر
الهى وهى فى الحقيقة ثلاثة أركان لانه شكل مكعب الركن الواحد الذى بلى الحجر كالحجر فى الصورة مكعب الشكل
ولاجل ذلك سمي كعبة تشبيها بالكعب فاذا اعتبرت الثلاثة الاركان جعلتها فى القلب محل الخاطر الهى والركن
الآخر ركن الخاطر الملكى والركن الثالث ركن الخاطر النفسى فالله ركن الحجر والملكى الركن اليمينى والنفسى
المكعب الذى فى الحجر لا غير وليس للخواطر الشيطانية فيه محل وعلى هذا الشكل قلوب الانبياء مثلثة الشكل على
شكل الكعبة ولما أراد الله ما أراد من اظهار الركن الرابع جعله للخواطر الشيطانية وهو الركن العراقى فيبقى الركن
الشامى للخواطر النفسى وانما جعلنا الخاطر الشيطانى للركن العراقى لان الشارع شرع أن يقال عنده أعوذ بالله من
الشقاق والنفاق وسوء الاخلاق وبالذ كرم المشروع فى كل ركن تعرف مراتب الاركان وعلى هذا الشكل المربع
قلوب المؤمنين وماعد الرسل والانبياء المعصومين ليميز الله رسله وأنبياءه من سائر المؤمنين بالعصمة التى أعطاهم
والبسهم اياها فليس لنبى الا ثلاثة خواطر الهى وملكى ونفسى وقد يكون ذلك لبعض الاولياء الذين لهم جزء واقر من
النبوة كسليمان الدينى لقبيته وهو ممن له هذا الحال فأخبرنى عن نفسه ان له بضعا وخسبين سنة ما خطر له خاطر قبيح
ولا كثيرا لاولياء هذه الخواطر وزاد ابا الخاطر الشيطانى العراقى فمنهم من ظهر عليه حكمه فى الظاهر وهم عامة الخلق
ومنهم من يخطر له ولا يؤثر فى ظاهره وهم المحفوظون من اوليائه ولما اعتبر الله الشكل الاول الذى للبيت جعل له الحجر
على صورته وسماه حجر الما حجر عليه أن ينال تلك المرتبة أحد من غير الانبياء والمرسلين حكمه منه سبحانه فللاولياء
الحفظ الهى ولهم العصمة أخبرنى بعض الاولياء من أهل الله وهو عبد الله بن الاستاذ المورورى ان الشيخ عبد الرزاق
أ وغيره الشك منى بل غيره بلا شك فأنى تذكرته رأى ابليس فقال له كيف حالك مع الشيخ فى مدين عبد صالح امام فى
التوحيد والتوكل كان ببجاية فقال ابليس ماشبهت نفسى فيما نلقى اليه فى قلبه الا كشخص بالى فى البحر المحيط فقيل
له لم تبول فيه قال حتى أنجسه فلا تقع به الطهارة فهل رأيتم أجمل من هذا الشخص كذلك أنا وقلب أبى مدين كلما
ألقيت فيه أمرا قلب عينه فأخبرنا به يلقى فى قلوب الاولياء وهو الذى ذكرناه وليس له على الانبياء سبيل وارتفاع
البيت سبعة وعشرون ذراعا وذراع التحجير الاعلى فهو ثمانية وعشرون ذراعا كل ذراع مقدار لاسم ما الهى يعرفه
أهل الكشف فهى هذه المقادير نظير منازل القلب التى تقطعها كواكب الايمان السيارة لظواهر حوادث تجرى فى
النفس المضاهى لمنازل القمر والكواكب السيارة لظواهر الحوادث فى العالم العنصرى سواء حرقا أو معنى معنى
واعلم أن الله تعالى قد أودع فى الكعبة كنزا أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يخرج به فينقذه ثم بدا له فى ذلك

لمصلحة رآها ثم أراد عمر بعده أن يخرجها فامتنع اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم فهو فيه إلى الآن وأما ما فسق
 لي منه لوح من ذهب جىء به إلى وأبوتونس سنة ثمان وتسعين وخمسة فميشق غلظه أصبع عرضه شبر وطوله شبر
 أو أزيد مكتوب فيه بقلم لأعرفه وذلك لسبب طرايئني وبين الله فسألت الله أن يرذه إلى موضعه أدامع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ولوأخرجته إلى الناس لثارت فتنة عجيبة فتركتها أنا هذه المصلحة فانه صلى الله عليه وسلم ما تركه
 سدى وإنما تركه ليخرج به القائم بأمر الله في آخر الزمان الذي يملأ الأرض قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما وقد
 ورد خبر رويناه فيما ذكرناه من إخراجهم على يد هذا الخليفة وما أذكر الآن عن روينته ولا الجزء الذي رأيت فيه
 كذلك جعل الله في قلب العارف كنز العلم بالله فشهد الله بما شهد به الحق لنفسه من أنه لا إله إلا الله ونفى هذه المرتبة عن
 كل ماسوا فقال شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم جعلها كنزا في قلوب العلماء بالله ولما كانت
 كنزا لذلك لا تدخل الميزان يوم القيامة وما يظهر لها عين إلا أن كان في الكتيب الأبيض يوم الزور ويظهر
 جسمها وهو النطق بها عناية لصاحب السجلات لا غير ذلك الواحد يوضع له في ميزانه التلفظ بها ألام يكن له خير غيرها
 فما برز ظاهر هائلي فأبنت من روحها ومناها فهي كنز مدخر أبادا دنيا وآخرة وكل ما ظهر في الأكون والاعيان
 من الخير فهو من أحكامها وحققها ثم إن الله جعل هذا البيت الذي هو محل ذكر اسم الله على أربعة أركان كذلك جعل
 الله القلب على أربع طبائع تحمله وعليها قامت نشأته كقيام البيت اليوم على أربعة أركان كقيام العرش على أربعة
 حلة اليوم كذلك أورد في الخبر أنهم اليوم أربعة وغدا يكونون ثمانية فإن الآخرة فيها حكم الدنيا والآخرة فلذلك تكون
 غدا ثمانية فيظهر في الآخرة حكم سلطان الأربعة الآخر وكذلك يكون القلب في الآخرة تحمله ثمانية الأربعة التي
 ذكرناها والأربعة الغيبية وهي العلم والقدرة والإرادة والكلام ليس غير ذلك فان قلت فهي موجودة اليوم
 فلماذا جعلتها في الآخرة قلنا وكذلك الثمانية من الحلة موجودة اليوم في أعيانهم لكن لا حكم لهم في الملخص الخاص
 الاغدا كذلك هذه الصفات التي ذكرناها لا حكم ينفذ لهم في الدنيا وإنما حكمهم في الآخرة لا سعادتهم وحكم الأربعة
 الذين هم طبائع هذا البيت ظاهرة الحكم في الأجسام فان قلت فامعنى قولك حكمهم قلت فان العلم لا يشاهد العالم
 معلومه إلا في الآخرة والقدرة لا ينفذ حكمها إلا في الآخرة فلا يجهز السعيد عن تكوين شيء وإرادته غير قاصرة فإبهم
 بشيء ير بد حضوره لا حضوره وكلامه نافذ فما يقول الشيء كن الا ويكون فالعلم له عين في الآخرة وليس هذا حكم هذه
 الصفات في النشأة الدنيا مطلقه فاعلم ذلك فالإنسان في الآخرة نافذ الاقدار فآله يته قلب عبده المؤمن والبيت
 اسمه تعالى والعرش مستوى الرحمن فأيا ما تدعو آفله الاسماء الحسنى فلا تنجز بصلانك ولا تخاف بها فانه يعلم الجهر
 وما يخفى كانه يعلم السر وأخفى وأصفي وهو قوله وابتغ بين ذلك سبيلا فانه أخفى من السر أي أظهر فان الوسط
 الحائل بين الطرفين المعين للطرفين والمميز لهما هو أخفى منهما كالخط الفاصل بين الظل والشمس والبرزخ بين
 البحرين الاجاج والغرات والفاصل بين السواد والبياض في الجسم نعلم ان ثم فاصلا ولكن لا تدركه العين وبشهادة
 العقل وان كان لا يعقل ما هو أي لا يعقل ماهيته فيبين القلب والعرش في المنزلة ما بين الاسم الله والاسم الرحمن وان كان
 أياما تدعو آفله الاسماء الحسنى ولكن ما أنكر أحد الله وأنكر الرحمن فقالوا وما الرحمن فكان مشهد الألوهة أعم
 لا قرار الجميع بها فانها تتضمن البلاء والعافية وهما موجودان في الكون فأنكرهما أحد ومشهد الرحمانية لا يعرفه
 الا المرحومون بالابمان وما أنكره الا المرحومون من حيث لا يشعرون انهم مرحومون لان الرحمانية لا تتضمن سوى
 العافية والخير المحض فآله معروف بالحال والرحمن منكور بالحال فقبل لهم أياما تدعو آفله الاسماء الحسنى فعره أهل
 البلاء تقليد التعريف الله من وراء حجاب البلاء فافهم فقد نهيتك لا ورا سلكت عليها جلت لك في العلم الالهي مالا
 يقدر قدره الا الله فان العارف بقدر ما ذكرناه من العلم بالله التوفيق اليوم عزيز ولما كان الحج لهذا البيت تكرار
 القصد في زمان مخصوص كذلك القلب تقصده الاسماء الالهية في حال مخصوص اذ كل اسم له حال خاص يطلبه فها يظهر
 ذلك الحال من العبد طلب الاسم الذي يخصه فيقصده ذلك الاسم فلها تنحج الاسماء الالهية بيت القلب وقد تنحج اليه من

حيث ان القلب وسع الحق والاسماء تطلب مسماها فلا بد لها ان تقصد مسماها فتقصد البيت الذي ذكر أنه وسعه السعة التي يعلمها سبحانه وانما تقصد لكونها كانت متوجهة نحو الاحوال التي تطلبها من الاكوان فاذا أنفذت حكمهما في ذلك الكون المعين رجعت قاصدة تطلب مسماها فتطلب قاب المؤمن وتقصد فعلات كثر ذلك القصد منها سمي ذلك القصد المكرر حجاً كما يكثر راقص من الناس والجن والملائكة للكعبة في كل سنة للحج الواجب والنفل وفي غير زمان الحج وحاله يسمى زيارة لا حجاج وهو العمرة والعمره الزياره ونسب حجاً أصغر لما فيها من الاحرام والطواف والسمي وأخذ الشعر وأمنوا الاحلال ولم تم جميع المناسك فسميت حجاً أصغر بالنظر الى الحج الاكبر الذي يتم استيفاء جميع المناسك ولهذا يجزئ القارن بينهما طواف واحد وسعى واحد لمسمى الحج لها وهكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في قرانه في حجة وداعه التي قال فيها خذوا عني مناسككم وهكذا الحكم في الآخرة في الزور العام هو بمنزلة الحج في الدنيا وحج العمرة هو بمنزلة الزور الذي يخص كل انسان فعلى قدر اعتناؤه تكون زيارته له به والزور الاعظم في زمان خاص للزمان الخاص الذي للحج والزور الاخص الذي هو العمرة لا يختص بزمان دون زمان فحكمها أنفذ في الزمان من الحج الاكبر وحكم الحج الاكبر أنفذ في استيفاء المناسك من الحج الاصغر ليكون كل واحد منهما مافاضلا مفضولا لينفرد الحق بالكمال الذي لا يقبل المفاضلة وما سوى الله ليس كذلك حتى الاسماء الالهية وهم الاعلون يقبلون المفاضلة وقد بينا ذلك في غيره وموضع وكذلك المقامات والاحوال والموجودات كلها فالزيارة الخاصة التي هي العمرة معلقة الزمان على قدر مخصوص وسأذكر ان شاء الله ما يختص بهذا الباب من الافعال الظاهرة المشروعة في العموم والخصوص على السنة علماء الرسوم بالظواهر والنصوص وما يختص بأصنافها من الاعتبارات في احوال الباطن بلسان التقريب والاختصار والاشارة والابماء كما عملنا فيما تقدم من العبادات والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ولو شاء طداكم أجمعين ولكن الله فعال لما يريد

﴿وصل في فصل وجوب الحج﴾

لا خلاف في وجوبه بين علماء الاسلام قال تعالى والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا فوجب على كل مستطيع من الناس صغير وكبير ذكراً وأنثى حراً وعبداً مسلماً وغير مسلم ولا يقع بالفضل الا بشرط له معينة فان الايمان والاسلام واجب على كل انسان والاحكام كلها الواجبة واجبة على كل انسان ولكن يتوقف قبول فعلها أو فعلها من الانسان على وجود الاسلام منه فلا يقبل تلبسه بشئ منها الا بشرط وجود الاسلام عنده فان لم يؤمن أخذ بالواجبين جميعاً يوم القيامة وجوب الشرط المصحح لقبول هذه العبادات ووجوب الشروط التي هي هذه العبادات وقرئ بكسر الحاء وهو الاسم وفتحها وهو المصدر فمن فتح وجب عليه أن يقصد البيت ليفعل ما أمره الله به أن يفعله عند الوصول اليه في المناسك التي عين الله له أن يفعلها ومن قرأ بالكسر وأراد الاسم فعناه أن يراعى قصد البيت فيقصد ما يقصد البيت وينه ما يوجب بعيد فان العبد يفتح الحاء يقصد البيت بكسر هاء يقصد قصد البيت فيقوم في الكسر مقام البيت ويقوم في الفتح مقام خادم البيت فيكون حال العبد في حجه بحسب ما يقصده فيه الحق من الشهود والله المرشد والهادي لارب غيره ولما كان قصد البيت قصداً حاليلاً لا يطلب بصورته الساكن فله على الناس أن يجعلوا قلوبهم كاليث تطلب بحالها أن يكون الحق ساكنها كما قال اطلبوني في قلوب العارفين في فهذا معنى الكسوفيه وهو الاستعداد بالصفة التي ذكر الله ان القلب يصلح له تعالى بها ومن فتح فوجب عليه أن يطلب قلبه ابرى فيه آثاره فيعمل بحسب ما يرى فيه من الآثار الالهية وهذا حال غير ذلك فبالكسر يقصد الله والفتح يقصد القلب لماد كراه

﴿وصل في فصل شروط حجة الحج﴾

لا خلاف ان من شرط صحته الاسلام اذ لا يصح ممن ليس بمسلم الاسلام الاتهاد الى ما دعاك الحق اليه ظاهراً وباطناً على الصفة التي دعاك أن تكون عليها عند الاجابة فان جئت بغير تلك الصفة التي قال لك تعجبها فأجبت دعاء الامم الالهية الذي دعاك ولا أنفذت اليه وهناعلم دقيق وهل الدعوة كانت من الله على المجموع وهو عينك وعين الصفة

أو المقصود من هذا الدعاء عين الصفة وأنت بحكم التبعية لكون هذا الوصف الخاص لا يقوم بنفسه فيكون أنت المطلوب ولا بد لك من اسم يكون لك من تلك الصفة بناديك به وأنت تكون أنت المدعو من حيث عينك والصفة تبع ما هي المقصود في الدعاء لانها لا يذ كر لها عين في هذا الدعاء الخاص فمن راعي من العارفين العين لا عين الصفة لكونه تعالى قال ولله على الناس وما قال على المسلمين ولا ذ كر صفة زائدة على أعيانهم فأوجبها على الأعيان وجوباً بالها فإذ أتى بهذا الدعاء صاحب الاسم الذي هو الناس قيل فيه أنه قد أجاب اجابة ذاتية فيكون جزاء اجابته تجلجلى من دعاء ذاتها بذات ومن اعتبر أنه مادعاه من حيث ما هو ذات وانما دعاه من حيث ما هو مشترك فأجاب هذا المدعو الاعين الصفة لا عين الذات قيل له وكذلك المجيب المدعو مأجاب منه الاعين صفته فان ذات المدعو من صفات من دعاه وهذه الصفة بهر عنها بذات المدعو لان المدعو مجموع صفات ذاتية له بمجموعها يكون انسانا وهو كونه حيوانا مطلقا وليس عين هذا المجموع سوى عين ذاته ولهذا وقع الدعاء من الداعي بالاسم الجامع وهو الله فان قيل لا يصح أن يكون حقيقة هذا الاسم الجامع وانما يأتي والداعي به اسم خاص يخصه حال المدعو ويعين الاسم الخاص به كالجائع يقول يا الله أطعمني فائدة الذي دعايم المعطى والمنايع فتتعدرا لاجابة اذا قصد الداعي ما يدل عليه هذا الاسم وما قصد الداعي الا المظم المعطى الرزاق ما قصد المنايع فان أطعمه الله فأجابته الا المظم كذلك قوله ولله على الناس حج البيت ليس المقصود بهذا الاسم عين ما يدل عليه فان من مدلولاته أسماء الهية تمنع من اجابة المكلف وأسماء تعطى اجابة المكلف فدعاه من هذا الاسم الا الاسم الذي يطلب اجابة المكلف المدعو ولهذا بعض من لم يحج الدعاء بقرائن الاحوال ولو كان من حيث الاسم الله ما عصى ولا أطاع وتقابلت الامور فلهذا لا يتصور أن يدعوا أحد الله من حيث حقيقة هذا الاسم ولا يدعوه هذا الاسم الله أحد من حيث حقيقته وانما يدعو ويدعى منه من حيث اسم خاص يتضمنه يعرف بالخل فاعلم ان الذات من الجانبين لا يصح أن تكون مطلوبة لانها موجودة وانما تمنعنا الطلب المعدوم ليوحد في ادعى المعدوم لان الدعاء طلب والطلب عين الارادة والارادة لاتعلق الا بالمعدوم قلنا وكذلك وقع فانه ما ظهر من هذا المدعو الا لاجابة وكانت معدومة مع كون ذات المدعو لما يدعى اليه وجودة فظهرت لاجابة من المدعو بعد أن لم تكن لان الاجابة لا تكون الا بعد دعاء داع وهذا المدعو المعدوم الثابت لا يصح وجوده من ذات المدعو وانما يصح في ذات المدعو اذا كان المدعو من العالم فيفتقر الى أن يقول له الداعي كن فيثبت يكون المدعو اجابة لامره في ذات هذا التوجه عليه الخطاب فاجابته ذات المدعو فيما يظهر وانما وقعت الاجابة من الصفة التي ظهرت فيه فيخيّل ان الذات التي ظهرت فيها ذات هذا المدعو هو المخاطب بالتكوير وليس كذلك وهكذا هو الوجود الالهي والكوفي في نفس الامر وان كان الظاهر يعطى غير هذا فغاي الكون الاسلام لانه ما تم الامتداد للامر الالهي لانه ما تم من قيل له كن فأبى بل يكون من غير ثبوت ولا يصح الا ذلك فاذا وقع الحج عن وقع من الناس ما وقع الامن مسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لحكيم بن خزام أسلمت على ما أسلفت من خير ولم يكن مشروعا من جانب الله له ذلك في حال الجاهلية وقبل بعثة الرسول فاعتبره الله سبحانه لحكم الاقياد الاصل الذي نعطيه حقيقة الممكن وهو الاسلام العام فمن اعتبر المجموع وجد ومن اعتبر عين الصفة وجد ومن اعتبر الذات وجد ولكل واحد شرب معلوم من علم خاص فانه يدخل فيه هذا الاسلام الخاص المعروف في العرف الحاكم في الظاهر والباطن معا فان حكم في الظاهر لا في الباطن كلنا في الذي أسلم للتيقن حتى يصمم ظاهره في الدنيا فهذا ما فعل ما فعل من الامور الخيرية التي دعى اليها الخير بها فإله أجز والذي فعلها وهو مشرك خير بها نفعته ما خير المنوي فلا بد أن ينقاد الباطن والظاهر بالمجموع تحصل الفائدة مكتملة لان الداعي دعاه بالاسم الجامع والمدعو دعى من الاسم الجامع لصفة جامعة وهو الحج والحج لا يكون الا بشكرار القصد فهو جمع في المعنى فغاي الكون الاسلام فوجب الحج على كل مسلم فلهذا لم يتصور فيه خلاف بين علماء الرسوم وعلماء الحقائق وعالم الحقائق أتم من عالم الرسم في هذه المسئلة وأمثالها فان حج الطفل الرضيع صح حجه ولا تلتفظ له بالاسلام ولا يعرف نية الحج ولومات عند نا قبل البلوغ كتب الله له تلك

الجميع عن فريضته ولنا في ذلك خبر نبوي في الصبي قبل البلوغ والعبد فللصبي الرضيع الاسلام العام الذي يشته المحقق وقد اعتبره الشرع رفعت امرأة صبيا لها صغيرا فقالت يا رسول الله اهل هذا حج قال طهائم ولك أجر فنسب الحج لمن لا قصد له فيه فلولم يكن لذلك الرضيع قصد بوجه ما عرفه الشافعي صاحب الكشف ما صح أن ينسب الحج اليه وكان ذلك كذبا كانت امرأة ترضع صبغيا لها ففر رجل ذو شارة حسنة وخول وحشة فقالت المرأة اللهم اجعل احدى مثل هذا فترك الرضيع الذي ونظر اليه وقال اللهم لا تجعلني مثله ومررت عليها امرأة وهي تضرب والناس يقولون فيها زنت وسرقت فقالت المرأة اللهم لا تجعل ابني مثل هذه فترك الصغير الذي ونظر اليها وقال اللهم اجعلني مثلها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الرجل كان جبارا متكبرا وقال في المرأة كانت بريئة معاسيب اليها واتفق لي مع بنت كانت لي ترضع يكون عمرها دون السنة فقلت لها يا بنية فأصفت الي ما أقول في رجل جامع امرأة فلم ينزل ما يجب عليه فقالت يجب عليه الفصل ففشي على جدتها من نطقها هذا شهدته بنفسى وكذلك زكاة الفطر على الرضيع والجنين

﴿وصل في فعل حج الطفل﴾

فمن قائل بجوازهم ومن مانع والمجوز له صاحب الحق في هذه المسئلة شرعا وحقيقة فان الشرع أثبت له الحج وليس الجهد الآن الحج ثبت بالنسبة فهو بالمباشرة في حق الطفل أثبت على كل حال وسيأتي ذكر النيابة في هذا العمل فيما بعد ان شاء الله وأين الاسلام في حق الصبي الصغير الرضيع فهل هو عند أهل الظاهر لا يحكم التبع وأما عندنا فهو بالاصالة والتبع معا فهو ثابت في الصغير بطريقين وفي الكبير بطريق واحد وهو بالاصالة لا التبع فالإيمان أثبت في حق الرضيع فانه ولد على فطرة الإيمان وهو اقراره بالربوبية لله تعالى على خلقه حين الاخذ من الظهر الذرية والاشهاد قال تعالى واذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى فلولم يعقلوا ما خوطبوا ولا أجابوا يقول ذوالنون المصري كأنه الآن في أذني وما نقل البناءه طرأ أمرا خرج الذرية عن هذا الاقرار وحجته ثم انه لما ولد له على تلك الفطرة الاولى فهو مؤمن بالاصالة ثم حكمه بإيمان أبيه في أمور ظاهرة فقال والذين آمنوا واتبعهم ذرياتهم بإيمان يعني إيمان الفطرة ألحقنا بهم ذرياتهم فورثوهم وصلى عليهم ان ماتوا وأقيمت فيهم أحكام الاسلام كلها مع كونهم على حال لا يعقلون جملة واحدة ثم قال وما ألتناهم من عملهم من شيء يعني أولئك الصغار ما نقصناهم شيئا من أعمالهم وأضاف العمل اليهم يعني قولهم بلى فبقى لهم على غاية التمام ما نقصهم منه شيئا لانهم لم يطرأ عليهم حال يخرجهم في فصل ما من أفعالهم عن ذلك الاقرار الاول كما طرأ للكبير العاقل فنقص من عمله ذلك بقدر ما طرأ عليه فانقصه الله على قدر ما نقص فالرضيع أتم إيمانا من الكبير بلا شك فحجه أتم من حج الكبير فانه حج بالفطرة وبأثر الأفعال بنفسه مع كونه مفعولا به فيها كما هو الامر عليه في نفسه فان الأفعال كلها لله فمن كل وجه صح له الحج حقيقة وشراؤها الطفل مباشر بلا شك وغير عاقل العقل المعترف في الكبير بلا شك وغير متلفظ بالاسلام ولا معتقده ولا عالم به بلا شك وتزيد الاعتقاد والعلم المعروف عند أهل الرسوم في العرف كل ذلك غير موجود في الصبي الرضيع وقد باشر العمل وهو معمول به وأضاف الحج اليه الشارع والصبي مستطيع في هذه الحالة بالاستعداد الذي هو عليه أن يكون معمول به بأعمال الحج كلها فهو محل للعمل لانه وفقه في عرفه فوقف كما يقف الراكب بدايته وينسب الوقوف اليه ويطوف على راحلته ويسمى بين الصفا والمروة والراحلة هي التي تسعى وتطوف وتقف وينسب ذلك كله اليه بحكم المباشرة وأنه باشر أفعال الحج بنفسه فكذلك الصغير الرضيع يطاق به ويسمى فهو مباشر أفعال الحج ووقوف به مستطيع بالوجه الذي ذكرناه من الاستعداد لقبول ما يفعل به كما استعد الكبير الراكب لقبول ما فعل به راحلته من سكون وحركة وينسب العمل اليه لاني الراحلة جري باعلى حكم الاصل الالهى حيث تنسب الأفعال الى العباد والأفعال أعني خلقها الله تعالى على الحقيقة فلو لم يحال ظهورها

﴿وصل في فصل الاستطاعة﴾

فمن قائل لزيادة الراحلة ومن قائل من استطاع المشي فلا تستطير الراحلة وكذلك الزاد ليس من شرطه اذا كان يمكنه

الاكتساب في القافلة ولو بالسؤال هذا في المباشرة فالراحة عين هذا الجسم لانه مركب الروح الذي هو اللطيفة الانسانية المنفوخة فيه فيما يصدر منه بواسطة هذا الجسم من أعمال صلاحه وصدق حوج واماطة وتلفظ بذكر كل ذلك أعمال موصلة الى الله عز وجل والسعادة الابدية والجسم هو المباشرة لها والروح بوساطته فلا بد من الراحة ان تشتت في هذا العمل الخاص بهذه الصورة واما الزاد في اعتبر فيه الزيادة وهو السبب الذي بوجوده يكون التغذي الذي تكون عنه القوة التي بها تحصل هذه الافعال فبأي شيء حصلت تلك القوة سواء بذاتها أو عندها الزائد المسمى زاد الان الله زاده في الحجاب ولهذا تعلقت به النفس في تحصيل القوة وسكنت عنده وجوده واطمأنت وانحجبت عن الله به وهي مسرورة بوجود هذا الحجاب لما حصل لها من السكون به اذ كانت الحركة متمعة ظاهرا وباطنا واذا فقد الزاد تشوش بطنه واضطرب طبعه وانفسا وتقلق عند فقد هذا السبب المسمى زاد او زال عنه ذلك السكون والطمأنينة فكل ما يؤدي به الى السكون فهو زاد وهو حجاب أثبتته الحق بالهزل وقرره الشرع بالحكم فيقوى أساسه فلهذا كان أثر الاسباب أقوى من التجرد عنها لان التجرد عنها خلاف الحكمة والاعتماد عليها خلاف العلم فينبغي للانسان ان يكون مثبته لها فعلا بها غير معتمد عليها وذلك هو القوى من الرجال ولكن لا يكون له مقام هذه القوة من الاعتماد أن تؤثر فيه الاسباب الا بعد حصول الابتلاء بالتجرب يد عن الاسباب المعتادة وطرحهما من ظاهره والاشتغال بها فاذا حصلت له هذه القوة الاولى حينئذ ينتقل الى القوة الاخرى التي لا تؤثر فيها عمل الاسباب واما قبل ذلك فيغير مسلم للعبد القول به وهذا هو علم الذوق وحاله والعالم الذي يجد الاضطراب وعدم السكون فليس ذلك العلم هو المطلوب والتكلم عليه فانه غير معتبر بل اذا لمعنت النظر في تحقيقه وجدته ليس بعلم ولا اعتقاد فلهذا الاثر له ولا حكم في هذه القوة المطلوبة التي حصلت عن علم الذوق والحال وهذا هو مرض النفس واما وجود الاحساس بالآلام الحسية من جوع وتعبد فذلك لا يقدح فانه امر يقتضيه الطبع ليس للنفس فيه تعميل وليس بآلم نفسي

﴿وصل في الاستطاعة بالنيابة مع المجز عن المباشرة﴾

فن قائل يلزم ان نيابة ومنهم من قال لا يلزم مع المجز عن المباشرة وقد ثبت شرعا عندنا الامر بالحج عمن لا يستطيع لوليه أو بالاجارة عليه من ماله ان كان ذاملا وسيأتي تفصيل ذلك ان شاء الله * فاعلم ان النيابة صحيحة فان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حده فتاب منابه في ذلك القول وقال فاجره حتى يسمع كلام الله فتاب الرسول صلى الله عليه وسلم مناب الحق لو بآمر الكلام منه بلا واسطة وقال في النيابة يادودانا جعلناك خليفة في الارض وقال في العموم وأنفقوا ما جعلكم مستخلفين فيه والاستخلاف نيابة فان المال لله والتصرف لك فيه على حد من استخلفك فيه فهذا كله نيابة العبد عن الله في الامور واما نيابة الحق عن العبد فوله تعالى لبني اسرائيل ان لا تتخذوا من دوني وكيلا وقال آمرا لاله الا هو فاتخذوه وكيلا وقال صلى الله عليه وسلم يحاطب رب الهام أنت صاحب في السفر والخليفة في الاهل والوكالة نيابة عن الموكل فيما وكله فيه ان يقوم مقامه فثبت لك الشيء وسالك ان تستنيبه فيه بحكم الوكالة فن كل وجه النيابة مشروعة وهل تصح من جهة الحقيقة أم لا فنامن يقول انها تصح من جهة الحقيقة فان الاموال ما خلقت الا لانا اذ لا حاجة لله اليها فهي لنا حقيقة ثم وكلنا الحق تعالى ان يتصرف لنا فيها لعلنا نعلم بالصلحة فنصرف على وجه الحكمة التي تقتضي ان تعود على الموكل منه منفعة فأنلف ماله هذا الوكيل الحق تعالى بفرق أوحق أو خسف أو ماشاء تجارة له ليكسبه بذلك في الدار الآخرة أكثر مما قيل انه في ظاهر الامر انلاف وما هو انلاف بل هي تجارة بيع بنسيئة يسمى مثل هذه التجارة رزء لكن ربها عظيم وهذا علم يعرفه الوكيل لا الموكل وهو يحفظ عليه ماله للصلحة أخرى يقتضيها علمه فيها ومن امن وكل الله فاستخلفه الوكيل في التصرف على حد ما يرسمه الوكيل لعلم الوكيل بالصلحة فصار الموكل وكيلا عن وكيله وهو الذي لا يتعدى الامر المشروع في نصرته فهو وان كان المال له فالتصرف فيه بحكم وكيله وهذا نظر غريب ومن امن قال لا تصح من جهة الحقيقة فان الله ما خلق الاشياء والاموال من الاشياء الا لانه الى تسبيحه ووقف المنفعة لنا بحكم التبعية ولهذا قال وان من شيء الا يسبح بحمده فاذا

خلق الاشياء من أجله لا من أجلنا فالناشي نؤكد فيه لكن نحن وكلاؤه في الاشياء فخذ لنا حردا فتصرف فيها علي
ما حذرنا فان زدنا على ما رسم لنا أو نقصنا فبقينا فلو كانت الاموال لنا لكان نصرتنا فيها مطلقا وما وقع الامر هكذا بل
حجر علينا التصرف فيها فها هي وكالة مفقوضة بل مقيدة بوجوه مخصوصة من رب المال الذي هو الحق الموكل وعلى كل
وجه فالتبابة حاصلة امامه تعالى وامانا وقد ثبتت في أي طرف كان انتهى الجزء الثاني والستون

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ وصل في فصل صفة النائب في الحج ﴾

اختلف علماء الرسوم سواء كان المحجوج عنه حيا أو ميتا هل من شرطه ان يكون قد حج عن نفسه أم لا فمن قائل
ليس من شرطه ان يكون قد حج عن نفسه وان كان قد حج عن نفسه فهو أفضل ومن قائل ان من شرطه ان يكون قد
قضى فريضته وبه أقول * اعلم انه من رأى ان الاشارة يصح في هذا الطريق قال لا يشترط فيه ان يكون قد حج عن
نفسه وألحق ذلك بالفتوة حيث نفع غيره وسعى في حقه قبل سعيه في حق نفسه فله ذلك ولا سيما ان رأى ان مثل هذا
الفعل هو في حق نفسه لما هلف في الاشارة من الاجرة أو اثر الانفسه ومن رأى ان حق نفسه أو جب عليه من حق غيره
وعامل نفسه معاملة الاجنبي وانها الجار الأحق فهو بمنزلة من قال لا يحج عن غيره حتى يكون قد حج عن نفسه وهو
الاولى في الاتباع وهو المرجوع اليه لانه الحقيقة وذلك انه ان سعى أو لافى حق نفسه فهو الاولى بلا خلاف وان سعى في
حق غيره فان سعيه فيه اعما هو في حق نفسه فانه الذي يجني ثمرة ذلك بالشئاء عليه والثواب فيه فلنفسه سعى في الحالتين
ولكن يسمى بسعيه في حق غيره مؤثر التركة فيما يظهر حق نفسه لحق غيره الواجب على ذلك الغير لاعليه فانه في هذا
أذى ما لا يجب عليه وجزاء الواجب أعلى من جزاء غير الواجب لاستيفاء عين العبودية في الواجب وفي الآخر رفعة
وامتنان حالي على المفتي عليه فهو قائم في حق الغير بصفة الهية لان لها الامتنان وهو في قيام حق نفسه من طريق
الوجوب نقيمه صفة عبودية محض وهو المطلوب الصحيح من العبد الذي يضيف الفعل المذموم والمكروه في الطبع
والعادة والعرف الى نفسه اشارة منه لجناب ربه حتى لا ينسب اليه ما جرى عليه لسان ذم كالذنب ولسان كراهة الطبع
كل رضى وسائر العيوب غير على ذلك الجناب الالهى وفداء له بنفسه وكذلك لو وقى عرض أخيه بعرضه كالمؤمن مع
المؤمن ووقى ضرر اكبر من نبي ورسول بنفسه كان أعلى ممن لم يفعل ذلك وأثر نفسه وهذا يرجع الى قدر من أثره
على نفسك فمن راعى الاشارة والفتوة عظم ومن راعى من أثره تقسم الامر الى اذ كراهه فهو بحسب ما يقام فيه ويخطر له
هذا كله ما لم يقع فيه اجارة فان وقعت النيابة باجارة فلها حكم آخر

﴿ وصل في الرجل يؤجر نفسه في الحج ﴾

فكره قوم مع الجواز ومنعه قوم العمل يقتضى الاجرة لذاته وهى العوض في مقابلة ما أعطى من نفسه وما بقى الا من
توخذ فينا من قال لا يأخذه من الله تعالى لانه المستخدم لنا في ذلك العمل فالاجرة عليه ما من نبي ولا رسول الا قد قال اذ
قيل له قل فأمر فقال ما سألكم عليه من أجر يعنى في التبليغ ان أجرى الاعلى الله فأخو جوا عن الاجرة والتبليغ عن
الله من أفضل القرب الى الله وان الله استخدمه في التبليغ مع كونه عبدا فتعنت عليه الاحرة سبحانه بتعيينه عوضا
نما أعطاه من نفسه فيما استخدمه فيه وترك مباحه الذى هو له وتخيره ومن رأى ان العوض انما يستحقه من وقعت له
المنفعة في ذلك التبليغ طلب الاجرة من المتعلم لان المنفعة هو حصلها فالعوض يطلب منه فوضع الاجماع ثبوت الاجارة
لان المانع لا يمنعها وانما يمنعها الخلق من جانب الحق غير ان يعبد الامر لالعينة لما في ذلك من عدم تعظيم الجناب
الالهى وهذا موجود كثير مثل النهى ان يفردي يوم الجمعة بصيام امينه وكذلك قيام ليثها وكذلك من يستحسن فعل
عبادة موضع يستحسنه وليس هذا من شأن القوم فانهم قد أدركوا حرامان ذلك ذوفا وخسرانه * مر رجل من
القوم مع جماعة ممن سخر لهم الهواء وهم يسرون فيه فالتفت واحد منهم في طريقه فظفر الى الارض واذا هم قد جازوا

بقعة خضراء فيها عين خضراء فاستحسن ذلك طبعاً فخطر له لوركم فيها ركبتين فسقط من بين الجماعة ومارجع بعد ذلك الى تلك الحالة لانه ما طلب العبادة لما يستحقه الحق وانما كان الباعث لتلك الطلب الطبع في ذلك المكان لحسنه طبعاً فعوقب فمن رأى هذا قال لأجرة الامن الله اذا العمل بذاته يطلب الاجرة قولاً

﴿وصل في فصل حج العبد﴾

فمن قائل بوجوده عليه ومن قائل لا يجب عليه حتى يعنى وبالأول أقول وان منعه سيده مع القدرة على تركه لتلك كان السيد عندنا من الذين يصدون عن سبيل الله كان أجد بن حنبل في حال سجنه أيام المحنة اذا سمع النداء للجمعة نوضاً وخرج الى باب السجن فاذا منعه السجن وردّه قام له العذر بالمنايع من أداء ما وجب عليه وهكذا العبد فانه من جلة الناس المذكورين في الآية اعلم ان من استرقه الكون فلا يخلو اما ان استرقه بحكم مشروع كالسبي في حق الغير والسبي في شكر من أنعم عليه من المخوفين نعمة استرقه بها فهذا عبد لا يجب عليه الحق فانه في أداء واجب حق مشروع يطلب به ذلك الزمان وهو عند الله عبد غير الله عن أمر الله لا داء حتى الله وان كان استرقه غرض نفسي وهوى يكاني ايسر للحق المشروع فيه راحة وب عليه اجابة الحق في بادعاء الله من الحج اليه في ذلك الفعل فاذا نظر الى وجه الحق في ذلك الغرض كان ذلك عتقه فوجب الحج عليه وان غاب عنه ذلك اغفله لم يجب عليه وكان عاصياً لمعرفته بأن الله خاطبه بالحج مطلقاً وان كان مشككاً في ذلك الوقت انه مظهر والمخاطب بالحج الظاهر فيه وليس عينه لم يوجب الحج عليه وهذا هو العبد الخاص لله وهذه عبودية لا عتق فيها لا ترى ان الشارع قد قال في الصبي بحج والعبد بحج قبل ان يعتق ثم يموت قبل العتق ويموت انصبي قبل البلوغ ابن ذلك الحج يكتب له عن فرضه وذلك لانه خرج بالموت عن رق الغير فعتق بالموت وحينئذ كتب له ذلك الحج باداء واجب وان كان فعله في غير زمان الوجوب على من يقول بذلك

﴿وصل في فصل هذه العبادة هل هي على الفور أو على التراخي والتوسعة﴾

فمن قائل على الفور ومن قائل على التراخي وبالفور أقول عند الاستطاعة الاسماء الالهية على قسمين في الحكم في العالم من الاسماء من تجادى حكمه ما شاء الله ويطول فاذا نسبت من أوله الى آخره قلت بالتوسع والتراخي كالواجب الموسع بالزمان فكل واجب توقعه في الزمان الموسع فهو زمانه سواء أوقفته في أول الزمان أو في آخره أو فيما بينهما فان السكل زمانه وأدب واجبا فاستصحاب حكم الاسم الالهى على المحكوم عليه موسع كالعلم في استصحابه للمعلومات وكالتبينة وهكذا المكلف ان شاء فعل في أول وان شاء فعل في آخر ولا يبال هنا وان شاء لم يفعل لان حقيقة فصل أثر وحقيقة لم يفعل استصحاب الاصل فلا أثر فلم يكن للشبهة هنا حكم عياني ومن الاسماء من لا تجادى حكمه كالوجود فهو بمنزلة من هو على الفور فاذا وقع لم يبق له حكم فيه فانه تعالى اذا اراد شيئاً أن يقول له كن على الفور من غير تراخي فان الموجد ناظر الى تعلق الارادة بالكون فاذا رأى حكمها قد تعاق بالتعيين أوجد على الفور مثل الاستطاعة اذا حصلت تعين الحج

﴿وصل في فصل وجوب الحج على المرأة وهل من شرط وجوبه أن يسافر معها زوج أو ذو محرم أم لا﴾

فقيل ليس من شرط الوجوب ذلك وقيل من شرطه وجود المحرم ومطاعته النفس ترتد بالحج الى الله وهو النظر في معرفة الله من طريق الشهود فهل يدخل المرء الى ذلك بنفسه أو لا يدخل الى ذلك الامرشد والمرشد أحد شخصين اما عقل وافر وهو بمنزلة الزوج للمرأة واما علم بالشرع وهو ذو المحرم فالجواب لا يخلو هذا الطالب ان يكون مراداً مجذوباً ولا يكون فان كان مجذوباً فالغاية الالهية تصحبه فلا يحتاج الى مرشد من جنسه وهو نادر وان لم يكن مجذوباً فانه لا بد من الدخول على يد موقوف اما عقل أو شرع فان كان طالب المعرفة الاولى فلا بد من العقل بالوجوب الشرعى وان طلب المعرفة الثانية فلا بد من الشرع بأخذ يديه في ذلك فبالمعرفة الاولى يثبت الشرع عنده وبالمعرفة الثانية يثبت الحق عنده ويزيل عنه من أحكام المعرفة الاولى العقلية نفسها وبثبت له نصفها فالعقل مع الشرع في هذه المسئلة كملك ولى في ملكه نائباً وأبد وقواه واحتجب الملك عن رعاياه ونحكم النائب واستفعل فلما قوى

واستحكم وانضبت اليه قلوب الرعايا وأحبته وما سكها بإحسانه تقوى على الملك وعزله وخلعه على غيره علم من الرعايا فقال له الملك اذ خلعتني فلا تظهر للرعية أنك خلعتني فتنسب إلى قلة المروءة حيث وليتك على علم منهم بخازيتي بالأساءة فربما يتطرق إليك القدم فلا تفعل وإني قد عهدت إلى الرعية عند ما وليتك وأنت بتك أن يسمعوا لك ويطيعوا وجعلت لك النظر فيهم بما تراه وقلت لهم أن جميع ما يراه هذا النائب فاعلموا به سواء خالف نظري ورأيي أو وافقه فإني قد علمت أنه ما يأمرك إلا بما فيه صلاحكم فقد مشيت لك مرادك في الملك فانك تحتاج إلى في أوقات فانهم لولا إني أمرهم من حيث لا تشعروا طاعوك ورددوا أمرك فليس لك مصلحة في اظهار خلمي وعزلي فانهم إن صح عندهم عزلي لم يقبلوا منك وعزلوك ولم يسمعوا لك ولا طاعوا فلهذا مثل العقل الذي أعطى المعرفة الأولى وهو الملك والشرع مثله مثل النائب وما خاطب الشارع إلا لسمع ولا يسمع منه إلا ذو عقل فبالعقل الذي ولّاه به يسمع المكلف خطابه لأنه إذا زال العقل سقط التكليف ولم يبق للشرع عليه سلطان ولا حجة فالوالاتيب والنهي هم المخاطبون وهذا هو عين امداد الملك للرعايا الذي أوصاه بحفظه عليهم فافهم فهذه المعرفة الثانية بالشيء الذي أعطاها النائب في العاقبة والملك الذي هو العقل لا يعرفها ولكن أمر بقبولها حتى لا ينسب إلى التقصير ولا يتحدث عنه أنه عزل ولذلك تأول من العقلاء من تأول ما جاءت به الشريعة بما يخالف نظر العقل وسلمه آخرون فلم يقولوا فيه بشيء فافهم قالوا قد تقرر عندنا من الملك لما ولّاه أن نسمع له ونطيع على كل حال فلانفسه رأى العقل في نوايته الشرع واستأنبته وهكذا وقعت صورة الحال لمن نظر واستبصر فهذا اعتبار المرآة في السفر إلى الحج وما فيه من الخلاف الذي تقدم في وجوب ذي المحرم أو سقوطه

﴿وصل في فصل وجوب العمرة﴾

فمن قائل بوجوبها ومن قائل أنها سنة ومن قائل أنها تطوع ۞ العمرة الزيادة للحق بعد معرفته بالأمور المشروعة فإذا أراد أن يناجيه فلا يمكن له ذلك إلا بأن يزوره في بيته وهو كل موضع تصح فيه الصلاة فببيل إليه بالصلاة فيناجيه لأن الزيارة الميل ومنه الزور وزار فلان القوم إذا مال إليهم وكذلك إذا أراد أن يزوره بخلة تلبس بالصوم وتجمل به ليدخل به عليه وإذا أراد أن يزوره بعبوديته تلبس بالحج فالزيارة لا بد منها والعمرة واجبة في أداء الفرائض سنة في الرغائب تطوع في النوافل غير المنطوق بها في الشرع فأى جانب حكم عليك ۞ إذا ذكرناه حكمت على العمرة به من وجوب أو سنة أو تطوع فافهم

﴿وصل في فصل في المواقيت المكانية للأحرام﴾

وهي أربعة بالاتفاق وخسة باختلاف ذوالخليفة والخليفة وقرن ويلزم وذات عرق وهو المختلف فيه أعني ذات عرق هل وقتر رسول الله صلى الله عليه وسلم أو عمر بن الخطاب وقيل العقيق وجعلوه أحوط من ذات عرق فكان سادسا بخلاف فاشبه عدد المواقيت أعداد الصلوات فمن جعلها أربعة اعتبر أن المغرب وتر صلاة النهار فكانت هي معها لغيرها لأنفسها كما في صلوات الفرض ومن اعتبر الفرضية في الجميع قال خمسة ومن اعتبر قوله عليه السلام أن الله زادكم صلاة إلى صلاتكم قال بوجوب الوتر لأن كل فرض واجب فاجتمع الوتر مع الخمس الصلوات المفروضة بالقطع في الوجوب لافي الفرضية فارتفع عن درجة التطوع وما يقوى وجوبه تشبيهه بصلاة المغرب فقال في الوتر أنه صلاة لآل فيقوى تشبهه بالفرض في المغرب حيث جعل وتر الصلاة النهار وضمف المغرب عن باقي الصلوات المفروضة لكون الوتر الذي ليس بفرض بالاتفاق شبهه بفرضين ما يقوى به الوتر هو الذي أضف المغرب والصلاة نور والحج عبودية فارتبطا فان الله قسم الصلاة بينه وبين العبد والمواقيت مكانية، ووقيت الفرائض الجماعة في المساجد

﴿وصل في فصل حكم هذه المواقيت﴾

فمن مر عليها وهو يريد الحج والعمرة وتعداها ولم يحرم منها فان عليه ما قال قوم لادم عليه والذين قالوا بالدم فافهم من قال ان رجع إلى الميقات وأحرم سقط عنه الدم ومنهم من قال لا يسقط وإن رجع وقال قوم ان لم يرجع إلى الميقات فسد

حجة اذا نعين الدم فلا يسقط عمن نعين عليه لما نعين ذبح ولد ابراهيم الخليل على ابراهيم لم يسقط عنه الدم أصلاً فقد اء الله
 بذبح عظيم وهو الكبش حيث جعل بدل افساد بنية نبي مكرم فصل الدم لانه وجب وبعد أن وجب فلا يرتفع
 فصارت صورة ولد ابراهيم صورة كش كسوق الجنة يدخل في أي صورة شاء فذبحت صورة الكبش وليس ولد
 ابراهيم صورة الانسان وهذا سبب العقيدة التي كل انسان مرهون به حقيقة **حكاية شهداها** قيل لبعض
 شيوخنا عن بنت من بنات الملوك ممن كان الناس يتدفعون بها وكان لها اعتقاد في هذا الشيخ فوجت اليه ليدخل
 عابها فدخل عليها والمالك الذي هو زوجها عنده فقام اليه السلطان اجلالا ثم نظر اليها الشيخ وهي في التزع فقال الشيخ
 ادركوها قبل أن تقضى قال له الملك بماذا قال بديتها اشترى وهاخى اليه بديتها كاملة فتوقف التزع والكرب الذي
 كانت فيه وفتحت عينها وسلمت على الشيخ فقال لها الشيخ لا بأس عليك ولكن ثم دقيقة بعد أن حل الموت لا يمكن
 أن يرجع خائباً فلا بد له من أثر ونحن قد أخذناك من يده وهو يطالبنا بمحقة فلا ينصرف الا بروح مقبوضة وأنت اذا
 عشت انتفع بك الناس وأنت عظيمة القدر فلا نقديك الا به عظيم ما عندي من هذا الموت ولي بنت هي أحب البنات الى
 أنا فأديك بها ثم روجه الى ملك الموت وقال له لا بد من روح ترجع بها الى ربك هذه بنتي تعلم محبتي فيها خذ روحها
 بدل من هذه الروح فاني قد اشتريتها من الحق وما عني اياها وابنتي جعلك وحق لمحيثك ثم قام وخرج الى ابنته وقال لابنته
 وما بها بأس يا بنتي هبيني نفسك فانك لا تقومين للناس مقام زينب بنت أمير المؤمنين في المنفعة فقالت يا أبت أبا محكمك
 قد وهبتك نفسي فقال للموت خذها فماتت من وقتها فهذه عين مسئلة الخليل وولده صلى الله عليه وآله في الموازات
 الالهية لا يعرفها الا أهلها وعندنا ان الجعل لا بد منه ولا نلزم أخذ روح ولا بد فاما قدرنا يتماثل هذا من نفوسنا فاشترىناه
 وما أعطينا فيه روحاً وانما فعل ذلك الشيخ لحال طرأ عليه في نفسه وأوجب عليه ما فعله من اعطاء ابنته لان مشهده في
 ذلك الوقت كانت قصة ابراهيم عليه السلام حكم عليه حال ابراهيم عليه السلام فان فهمت ما قلناه سعدت قال الله تعالى
 ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا
 يعني الجنة فلو لم يشترأموالهم حتى حال بينهم وبينها لكان لهم ما يصلون به الى المنعة ببقاء الحياة لبقاء الفداء الحاصل
 بالمال فلما فلسهم أعدمهم فكان مشهد الشيخ من هذه الآية فيقتلون ويقتلون وكان مشهدنا نحن في هذه المسئلة
 عين الشراء لا غير وهو الحلي فمن كان عنده حبي ولا بد فأعطينا العوض الذي اشترى بنا به حياته ففي حياة وما ظهر للووت
 أثر في ذلك المشهد فهذه آثار الاحوال على قدر الشهود وهي علوم الاذواق فهي عزيزة النال لها كل عارف يعرفها
 وهي موازين لا تخطئ فانها بالوضع الالهي نزلت ليوم القيامة بخلاف نزولها في الدنيا فانها نزلت نهر يفاو عند أهل
 اليهود في الدنيا كالانبياء وفي يوم اقيامة نزلت حقيقة بيد حق فلذلك ما جازني في حكم وفرضه اله صمة في
 أحكامه وكذلك الى محفوظ في ميزانه وان كانت العامة تنسبه الى الجور فليس جوراً في نفس الامر وانما هو جور
 بالنظر الى موازينهم حيث لم يوافقها وكل حق فانه ثم ميزان عموم كيزان الاجماع وميزان خصوص مثل هذا الميزان
 وميزان المجتهد في الحكم ولكن بقي أي ميزان أفضل في الخصوص هل هو ميزان المجتهد أو ميزان صاحب الكشف كما
 اختلفت في احوام الرجل من الميقات ومن منزلة الخارج عن الميقات فمن قائل ان الاحرام من منزلة الخارج عن الميقات
 أفضل ومن قائل ان الاحرام من الميقات أفضل ولكن على من يجيز الاحرام قبل الميقات فمن راعى الاتباع فضل الميقات
 ومن راعى المسارعة الى التلبس بالعبادات مخافة القوت فضل الاحرام من المنزل الذي خارج الميقات لكن الجمع عليه
 الميقات وهو تقييد والافضل التقييد في الدين فان المباح الذي هو المطلق لا أجوف فيه ولا وزر والعبادات تكليف
 والتكليف تقييد وجزاء تقييد الواجب أوجب من أوجبه أعلى من الجزاء في الغير المقيد لانه قد ورد أن الله يقول
 ما تقرب أحد بأحب الى من تقرب به بما افترضت عليه فجعله أحب اليه من غير ذلك وهنا أمر الالهية لا تتجلى الا لاهل
 الفهم عن الله أهل السر والكنم جعلنا الله منهم وأرجوان أكون

(وصل في فصل حكم من مر على ميقات وأمامه ميقات آخر وهو يريد الحج أو العمرة)

اختلف الناس فعين بر يد الحج أو العمرة فغير على ميقات وأمامه ميقات آخر فلم يحرم في الاول وتعدى الى الآخر كالدار بذى الخليفة فلم يحرم وتعدى الى الخليفة فانها في طريقه فقال قوم عليه دم وقال قوم ليس عليه شيء فمن راعى المسارعة الى التلبس بالعبادة أعنى بهذه العبادة الخاصة ورأى ان المسارعة الى الخيرات سنة مؤكدة قال ان عليه دما في تعديهما ومن رأى ان الاصل في الدين رفع الحرج وقول الله تعالى بر يد الله بكم اليسر فارادة موافقة الحق فيها أرادته أولى وكل عبادة فأخروا لادم عليه فالعارف اذا كان مشهده الاسم الاول المقيد بالآخر لا الاول المطلق الذي لا يتقيد بالآخر رأى ان التلبس بالعبادة في الآخر الذي لا يجوز تعديه ولا فسحة فيه أولى فانه فيه صاحب فرض من كل وجه لا يسهو تركه ومن رأى ان التلبس بهذه العبادة بحكم الاسم الاول أولى لكونه لا علم له بانماها فلا يدري هل يوت قبل أن يتلقاه الاسم الآخر فان لم يحرم فارق موطن التكليف وهو لم يتلبس بعبادة الله اقتضاهاله الموطن فحرم تجايلها الالهى فهو بحسب ما شهد الحق وما خرج في هذا كله عن حكم اسم الهى من الاسماء على شهود منه فان قيل كيف يتعداه غير متلبس بهذه العبادة والميقات يقضى عليه بساطانه وهو الاسم الاول قلنا لا حكم للاسماء في الاشياء الا باستعدادات الاشياء للقبول وقبولها بحسب الحال التي تكون عليها في نفسها فان اسباب الخارجة الموجبة لاصرها ما تضعف عن مقاومة الاسباب الداخلة التي في المكلف فربما يكون حال هذا المتعدى حال الختم فيطلبه بالتأخير فيعرف ذلك الاسم الاول فيضعف موطن ميقاته عن التأثير فيه لانه ليس عين مشهده فيتعدى الى الميقات الثانية لأن له الاسم الآخر ولا شك ان الآخر في الطريق يتضمن حكمه ما تقدمه مضافا الى خصوصيته بخلاف الاول فالاول بدرج في الثاني وليس الثاني مدرجا في الاول ومن أصول القوم ان العارف لو جلس مع الله كذا وكذا سنة وفاته لحظة من الله في وقته كان الذي فاته في تلك اللحظة أكثر مما ناله قبل ذلك وسببه ان كل لحظة الهية متأخرة تتضمن ما تقدمها من اللحظات وفيها خصوصيتها التي بها تميزت وتلك الخصوصية محت لها الكثرة على ما تقدمها فلذلك لم يرتفع بالمتعدى بأسا محمد صلى الله عليه وسلم آخر المرسلين فصل جميع مقامات الرسل وزاد بخصوصيته بلا شك لانه آخر النبيين وفي هذا اشارة لمن فهم فان قيل اذا تلبس بالعبادة أولا ومرت على الآخر وهو متلبس فقد حصل له ما في الآخر برورده متلبسا بها قلنا هكذا هو الا انه لم يحصل له في الثاني الحكم الخاص بالثاني الذي هو الانشاء منه وهو اوليته فيفوته أولية الانشاء منه لهذه العبادة بالاسم الآخر فلذلك انعدى اليه قال السائل كذلك أيضا يفوته أولية الاول في الانشاء قلنا ان كل أولية مضافة تحكم عليها حقيقة الأولية التي لا تضاف وهي المعتبرة بما فاته ما يتحسر عاياه اذ حقيقتها موجودة في أولية الآخر والآخر لا وجود له في الاول ومن نظر في الاسماء بهذه العين علم كيف يقبل نصير يفها فيه ويعين لها من ذاته ما يليق بها على شهود منه وينتفع بعلم صحيح وبهذا يتميز لانه في نفس الامر كذا هو ما يتلقاه منه الا ما يليق به ولو كان لا علم لكل أحد بذلك وبهذا اتفاوت الناس ورفق الله درجات بعضهم على بعض ويعلم أيضا كيف يصرفها في غيره اذا مكنته من نفسها أو مكنته منها حاله لانه ليس في الحقيقة أن يقوم بك العلم ولا تكون عالما فهذا هو التمكن الحالى الذي تقتضيه ذاته ولا يصح غيره لان المعاني توجب أحكامها لمن قامت به ولولا ذلك ما صح وجود العالم عن الحق ألا ترى ان المحال لم يمكن في استعداده قبول ما يقبله الممكن من الوجود لم يكن له وجود ولا يصح كالشر يك الله تعالى في أوليته ولما كان الممكن في استعداده الذاتي قبول الابداع وجد فلا تنب عن حقائق الامور فانها تتدخل في حكم الناظر فيها لا في نفسها ومن غلب عن الحقائق هوى في مهاوى الجهالات وفوته درجة العلم الذي أمر الله نبيه بطلب الزيادة منه فلا تنب أنشرف من العلم ولم يأمر بطلب زيادة في غيره من الصفات لانه الصفة العامة التي لها الاحاطة بكل صفة وموصوف

ووصل في فصل الاقاني يمر على الميقات بر يد مكة ولا بر يد الحج ولا العمرة

اختلف العلماء فعين ليس من أهل مكة بر يد مكة ولا بر يد سجاء ولا حمرة ومرت على ميقات من المواقيت هل يلزمه الاحرام أم لا اذ لم يكن ممن يكفر التردد الى مكة فقال قوم يلزمه الاحرام وقال قوم لا يلزمه الاحرام وبه أقول
 رجال الله على نوعين • رجال يرون انهم مسيرون ورجال يرون انهم يسيريون فمن رأى انه مسير لزمه الاحرام

على كل حال فانه مسير على كل حال ومن رأى انه يسير لا غير فهو بحكم ما بعثه على السير فان كان بعثه باعث يقتضى الاحرام حرم فانه كمن أراد الحج أو العمرة أوهما معا وان كان باعثه غير ذلك فهو بحسب باعثه كما قاله صلى الله عليه وسلم لمن أراد الحج والعمرة وقال صلى الله عليه وسلم في الصحيح أيضا انما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى فليس له أن يحرم وهو لم ينو حجا ولا عمرة وما عنده ناشرع يوجب عليه أن ينوى الحج أو العمرة ولا بد ثم فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم لنا ما أراد وما يحرم ولا ذم فقال فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها أو امرأة يزوجها فهجرته الى ما هاجر اليه

﴿وصل في فصل ميقات الزمان﴾

يقول الله تعالى الحج أشهر معطومات فمن قائل هي شوال وذو القعدة وذو الحجة وبه أقول ومن قائل شوال وذو القعدة ونسح من ذي الحجة ومن قائل في أي وقت شاء من السنة وكذلك العمرة في أي وقت شاء من السنة وكرهاها بضمهم في يوم عرفة ويوم النحر وأيام التشريق واختلفوا في تكرارها في السنة الواحدة فمنهم من استحب عمرة في كل سنة وكره ما زاد على ذلك ومنهم من قال لا كراهة في ذلك وبه أقول اعلم أن الميقات الزماني انما عينه الاسم الالهي الدهر واعلم أن الزمان منه ما هو فوق الطبيعة وهو مذهب المتكلمين ومنه ما هو تحت الطبيعة فله الحكم العام فالله له من الحكم تحت الطبيعة حكم جسماني يتميز بحركات الافلاك والزمان في نفسه معقول والطريق الى معقوليته الوهم فهو امتداد متوهم تقطعه حركات الافلاك كاختلاء امتداد متوهم لا في جسم خاص له على هذا القول انه عدم الوجود وأما الزمان الذي فوق الطبيعة فمقبضه الاحوال وتعيينه في أمر وجودي يلقبه الى العقل الاسم الدهر ونسجه لفظه متى في لسان العرب فتنى يصحب الزمان الطبيعي وغير الطبيعي وقد وقع في الامور والنسب الالهية والزمانية نسبة الزمان والمكان وهما ظرفان في المكان قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للسوداء أين الله وقوله تعالى هل ينظرون الا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام فقد كراعت ادهم وما جرح وما صوب ولا أنكر ولا عرف ومثل هذا في الشرع كثير وفي الزمان قوله سنفرغ لكم به الثقلان وقلة الامر من قبل ومن بعد وقد ورد في الصحيح لانسبوا الدهر فان الله هو الدهر تنزها هذه اللفظة أي انها من الالفاظ المشتركة كالعين والمشتري فالدهر الزماني مظهر للاسم الدهر والاسم بالفعل هو الظاهر فيه والفعل في الكون للظاهر لا للمظهر وحكم المظهر انما هو في الظاهر حيث سماه بنفسه ولهذا تأوله من تأوله فقال معناه انه الفاعل في الدهر وهذا خطأ بين لانه لم يفرق بين الفعل من حيث نسبته الى الفاعل ونسبته الى المفعول فالخفي فاعل والمفعول واقع في الدهر والفعل حال بين الفاعل والمفعول ولم يفرق هذا المتأول بين الفاعل والمفعول فهلا سلم علم ذلك لخالقه وهو الله تعالى ولا تأوله تأول من لا يعرف ما يستحقه جلال الله من التعظيم

﴿وصل في فصل الاحرام﴾

وهو أول التلبس به - انه العبادة ﴿حكاية السبلي في ذلك﴾ قال صاحب السبلي وهو صاحب الحكاية عن نفسه قال لي السبلي عقدت الحج قال فقلت نعم فقال لي فسخت بعقدك كل عقد عقدته منذ خلقت بما يصاد ذلك العقد فقلت لا فقال لي ما عقدت ثم قال لي نزع ثيابك قلت نعم فقال لي تجردت من كل شيء فقلت لا فقال لي ما نزع ثم قال لي تطهرت قلت نعم فقال لي زال عنك كل علة بطهرتك قلت لا قال ما تطهرت ثم قال لي ليت قلت نعم فقال لي وجدت جواب التلبية بتلييتك مثله قلت لا فقال لي ليت ثم قال لي دخل الحرم قلت نعم قال اعتقدت في دخولك الحرم ترك كل محرم قلت لا قال ما دخلت ثم قال لي أشرفت على مكة قلت نعم قال أشرفت عليك حال من الحق لا شرفك على مكة قلت لا قال ما شرفت على مكة ثم قال لي دخلت المسجد قلت نعم قال دخلت في قر به من حيث علمت قلت لا قال ما دخلت المسجد ثم قال لي رأيت الكعبة فقلت نعم فقال لي رأيت ما قصدت له فقلت لا قال ما رأيت الكعبة ثم قال لي رملت ثلاثا ومشيت أربعا فقلت نعم فقال لي رمت من الدنيا بهر باعلت أنك قد فاصلتها وانقطعت عنها ووجدت بمشيك الاربعة أمنا عما هربت منه فازددت لله شكرا لذلك فقلت لا قال ما رملت ثم قال لي ما حلت الحجر وقبلته قلت نعم فزعت زعقة وقال

وبحك انه قد قيل ان من صافح الحجر فقد صافح الحق سبحانه وتعالى ومن صافح الحق سبحانه وتعالى فهو في محل
الامن اظهر عليك اثر الامن قات لا قال ما صافحت ثم قال لي وقت الوقفة بين يدي الله تعالى خلف المقام وصلت
ركعتين قلت نعم قال وقتت على مكاتك من ربك فأريت قصرك قلت لا قال فما صليت ثم قال لي خرجت الى الصفا
فوقفت بها قات نعم قال ايش عمت قلت كبرت سبعا و كرت الحج وسألت الله القبول فقال لي كبرت بتكبير الملائكة
ووجدت حقيقة تكبيرك في ذلك المكان قلت لا قال ما كبرت ثم قال لي نزلت من الصفا قلت نعم قال زالت كل علة
عنك حتى صغيت قلت لا فقال ما سعدت ولا نزلت ثم قال لي هروا تخلفت نعم قال ففرت اليه وبرئت من فرارك
ووصلت الى وجودك قلت لا قال ما هروا ثم قال لي وصلت الى الروة قلت نعم قال رأيت السكينة على الروة فأخذتها
أونزلت عليك قلت لا قال ما وصلت الى الروة ثم قال لي خرجت الى منى قلت نعم قال تمنيت على الله غير الحال التي عصيته
فيها قلت لا قال ما خرجت الى منى ثم قال لي دخلت مسجدا خفيف قلت نعم قال خفت الله في دخولك وخروجك ووجدت
من الخوف ما لا تحبده الا فيه قلت لا قال ما دخلت مسجدا خفيف ثم قال لي مضيت الى عرفات قلت نعم قال وقتت بها قلت
نعم قال عرفت الحال التي خلقت من أجلها والحال التي تريد بها والحال التي تصير اليها وعرفت المعرف لك هذه الاحوال
ورأيت المكان الذي اليه الاشارات فانه هو الذي نفس الانفس في كل حال قلت لا قال ما وقتت بعرفات ثم قال لي نفرت
الى الزدانة قلت نعم قال رأيت المشعر الحرام قلت نعم قال ذكرت الله ذكرا أنساك ذكرا مساواة فاشتغلت به قلت لا قال
ما وقتت بالزدانة ثم قال لي دخلت منى قلت نعم قال ذبحت نعم قال نفسك قلت لا قال ما ذبحت ثم قال لي رميت قلت نعم
قال رميت جهلك عنك بزيادة علم ظهر عليك قلت لا قال ما رميت ثم قال لي حلقت قلت نعم قال نقصت آمالك عنك قلت
لا قال ما حلقت ثم قال لي زرت قلت نعم قال كوشفت بشئ من الحقائق أو رأيت زيادات الكرامات عليك للزيارة فان
الذي صلى الله عليه وسلم قال الحجاج والعمار زوار الله وحق على الزور أن يكرم زواره قلت لا قال ما زرت ثم قال لي
أحللت قلت نعم قال عزمت على كل الحلال قلت لا قال ما أحللت ثم قال لي ودعت قات نعم قال خرجت من نفسك
وروحك بالكلية قلت لا قال ما ودعت وعليك العود وانظر كيف تنجح بعدها فقد عرفت فك اذا سمججت فاجتهد أن
تكون كما وصفت لك فاعلم أيديك الله اني ماسقت هذه الحكاية الاتنيها وندكرة واعلاما ان طريق أهل الله على هذا
مضى حالهم فيه والسبيل هكذا كل ادراك في حجة فانه ما سأل الاعن ذوقه هل أدركه غيره أم لا وغيره قد يدرك هذا
وقد يدرك ما هو أعلى منه وأدون منه فإمنهم الامن له مقام معلوم فلا اخترعت في اعتباراتي في هذه العبادات طريقه لم
أسبق اليها الا ان الاذواق تتفاوت بحسب ما تكون عناية الله بالعبد في ذلك ثم نرجع ونقول على نحو ما تقدم في
الفصول ولنبتدي أولا فيما يمنع المحرم ان يلبسه وهو القميص والعمامة والبرنس والخف الا ان لا يجرد النعل والسر ويل
الا ان لا يجرد الا زار ولا نوبس زعفران ولا ورس وفيما ذكرناه متفق عليه ويختلف فيه في التذصيل تفسير ان شاء الله
وحال الرجل في هذا يختلف حال المرأة فان المرأة تلبس الخيط والخفاف والحجر والمرأة احرام الا في وجهها وكفه بها وسبب
هذا كافي في هذه العبادة فهم وقد الله دعاهم الحق الى يده وما دعاهم اليه سبحانه بمفارقة الاهل والوطن والعيش الترف
وحلاهم بحماية الشعب والعبادة الابتلاء ليربهم من وقف مع عبوديته عن لم يقف ولهذا أفعال الحج أكثرها تعبدات
لا تعلق ولا بهدرف لها معنى من طريق النظر اكن تنال ربما من طريق الكشف والاخبار الالهى الوارد على قلوب
الواردين العارفين من الوجه الخاص الذي لكل موجود من ربه فزينة الحاج تختلف زينة جميع العبادات فانهم
وقد الله الحاج منهم والمتمتع وأعني من انفرده بالحج ومن انفرده بالعمره فهما وفدان والقارن بينهما له خصوص وصف
لانه جامع لمرتبة الوافدين لان وفود الله ثلاثة على ما ذكره النسائي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقد الله ثلاثة الغازي والحج والمتمتع انتهى الجزاء الثالث والستون

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

واعلم ايضاً ان المرأة انما خالفت الرجل في أكثر الاحكام في الحج لاسها جزء منه وان اجتمع في الانسانية ولكن تميزاً بأمر عارض عرض لها وهو الذكورية للرجل والانوثة للمرأة وخلفت منفعة عنه ليجن البها حنين من ظهرت سيادته بها فهو يحبا محبة من أعطاه درجة السيادة وهي تحن اليه وتحبه حنين الجزء الى الكل وهو حنين الوطن لانه وطنه مع ما يضاف الى ذلك من كون كل واحد موضع السهونة والنذاه وقد تبلغ المرأة في الكمال درجة الرجال وقد ينزل الرجل في النقص الى ما هو أقل من درجة النقص الذي للمرأة - يجفعا في أحكام من العبادات ويفترقان غير أن الغالب فضل عقل الرجل على عقل المرأة لانه عقل الله قبل عقل المرأة لانه تقدمها في الوجود والامر الالهي لا يتكرر فالمشهد الذي حصل للتقدم لا سبيل ان يحصل للتأخر لما قال: امن انه تعالى لا يتجلى في صورة مرتين ولا لشخصين في صورة واحدة للتوسع الالهي وهذه هي الدرجة التي يزيد بها الرجل على المرأة وأين الكل من الجزء وان لحقه في الكمال ولكنه كمال خاص كالحق بعض أعضاء الانسان اذا قطع في الدية تلف الانسان في كماله وبعض الاعضاء على النصف من ذلك وأقل فما كل جزء يلحق بالكل في كل الدرجات فحرم الخيط على الرجل في الاحرام ولم يحرم على المرأة فان الرجل وان كان خلق من مركب فهو من البساط اقرب فهو اقرب الاقرب بين المرأة خلقت من مركب محقق فاما خلقت من الرجل فبعدت من البساط أكثر من بعد الرجل والخيط تركب فقيل لها اني على أصلك وقيل للرجل ارتفع عن تركيبك فأمر بالتجرد عن الخيط ليقرب من بسيطه الذي لا يخيط فيه وان كان مركباً فانه ثوب منسوج ولكنه اقرب الى الهباء منه من القميص والسراويل وكل يخيط والهباء بسيط فاقرب منه عومل بمعاملته وما بعد عنه تميز في الحكم عن القريب ثم ان الرجل وهو آدم خالق على صورته وخلقت حواء على صورة آدم وخلق البنون من امتزاج الابوين لامن واحد منهما بل من المجموع حساو وهمافكان استعداد البناء أقوى من استعداد الابوين لان الابن جمع استعداد الاثنين فكمال الابن الكامل أعظم من كمال الاب ولهذا اختص محمد صلى الله عليه وسلم بالكمال الاتم لكونه ابناً وكل ابن في النشأة له هذا الكمال غير أنهم في الكمال يتفاضلون لاجل الحركات العلوية والطوائع النورية والافتقادات السعادية فما كل ابن له هذا الكمال الثاني الزائد على نشأته فهذه دقيقة أخرى يعطى بها الوجه الخاص الالهي في التجلي للسبب الذي يكون عنه هذا الابن يعين ذلك الوجه اسم الهى يكون في الكمال الاحاطى أكمل من غيره من الاسماء كالعالم فانه أتم في الاحاطة من سائر الاسماء بما لا يتقارب فمن كان ذا أب وأم واسم الهى احاطى خاص رفيع الدرجات كان أكمل ممن كان ذا أب وأم واسم الهى دونه في الاحاطة والدرجة ومن كان عن أم وأب متوهم مثالي أشبه جده لانه اذا لب مثل عيسى عليه السلام فصفتة صفة جده آدم في صدره عن الامر بذور التعريف الالهي فقال ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم أى الاسم الالهي الذي وجد عنه آدم وجد عنه عيسى خلقه من تراب الضمير يعود على آدم فعيسى أخ لحواء وهو ابن بنتها ومن كان عن أب ودون أم قصر عن درجة أبيه كحواء خلقت من القصيرى فقصر وعوجها استقامتها فاعناؤها حنوا على أبنائها وعلى ماله من الخزان مثل انحاء الاضلاع على ما في الجوف من الاحشاء والامعاء المختزنة فيه لصالح صاحبه فاعوججها عين استقامتها التي أريدت له ولهذا اعوجج القوس عين استقامته فان رمت ان تقه على الاستقامة الخطية المعلومة كسره فلم تبلغ أنت بالاستقامة التي طلبها منه غرضك الذي تؤمله وهذا الجهلك بالاستقامة اللائقة به في العالم المستقيم عند العلماء بالله الواقفين على أسرار الله في خلقه فانه قد بين لنا ذلك في قوله تعالى اعطى كل شئ خلقه وهو عين كمال ذلك الشئ فما نقصه شئ وسبب ذلك كوننا مخلوقين على من له الكمال المطلق فأشبهنا في التقييد بالطلاق فان الاطلاق تقييد بلا شك اذ به يميز عن المقيد فابعد عن الكامل شئ الا ذلك على كماله اللائق به في العالم ناقص أصلاً ولولا الاعراض التي تولد الامر اضلتنا الانسان في صورة العالم كما يتنزه العالم ويتفرج فيه فانه بستان الحق والاسماء ملاكه بالاشتراك فكل اسم له فيه حصة فهذا الذي تعطيه الحقائق فالكمال للاشياء موصف ذاتي والنقص أمر عرضي وله كمال في ذاته

فانهم فهاهلك امر وعرف قدره فقد بان لك شأن المرأة من شأن الرجل وانهما وان افترقا من وجه فهمما مجتمعان من وجه

﴿وصل في فصل اختلاف العلماء في المحرم اذ لم يجد غير السراويل هل له لباسها﴾

فن قائل لا يجوز له لباسها فان لبسها افدى ومن قائل يلبسها اذ لم يجد ازارا * اعلم ان الازار والرداء لما لم يكونا محيطين لم يكونا مركبين ولهذا وصف الحق نفسه بهما لعدم التركيب اذ كان كل مركب في حكم الانفصال وهذا سبب وجوب قول القائل بأن صفات المعاني الالهية ليست بأعيان زائدة على الذات مخافة التركيب ونزع مثبتوها زائدة الى أن يقولوا فيها لاهي هو ولاهي غيره لما في التركيب من النقص اذ لو فرض انفصال المتصل لصح ولم يكن محالاً من وجه انفسه وانما يستحيل ذلك اذا استحال لانصافه بالقدم الذي هو في الاولوية والقديم لاشك انه يستحيل أن يندم بالبرهان العقلي فاذا فرضنا عدم صفات المعاني التي بوجودها يكون كمال الموصوف ظهر نقص الموصوف وان كان فرض محال لاستحالة عدم التقديم والله يقول * لو كان فيهما آلهة الا الله لقد فسدنا * وهذا بطريق فرض المحال والحق كامل الذات فاجعل بالحق يقول تعالى الكبير يا رداي والعظمة ازارى فهذا احوام الحق فانه ذكر تو بين لبسا بمخيطين فألقى سبحانه المحرم من الرجال بما وصف به نفسه ولم يفعل ذلك بالمرأة ولا يضجر ذلك عابها فانها قد تكمل في ذلك كما يكمل الرجال فلوابسته المرأة لمكان أولى بها عندنا فالمحرم قد تلبس بصفة هي للحق معنوية وفي الخلق حسية هي في الحق كبرياء وعظمة وفي الخلق رداء وازار كما تلبس الصائم بصفة هي للحق ولهذا جعل في قواعد الاسلام مجاوره وان كان في الحقيقة وجود العظمة والكبرياء انما محالهما ظاهر العبد لاقبله فقد تكون العظمة والكبرياء حال الانسان لاصفة ولو انصف بها هلك جهلا واذا كانتا حاله في موطنهما نجوا سعد وشكر له ذلك فاول درجة هذه العبادات ان الحق المتابس بهما من عبادته به في التنزيه عن الانصاف بالتركيب فتلبس بالكمال في أول قدم فيها ولهذا لا نجو زعمنا للمحرم ان يلبس شيئا من الخيط ولا يغطي رأسه الا لضرورة من أذى بلحقه لا يندفع ذلك الا باللباس ما حاجر عليه واما ان فعله لغير أذى فتلبس بالعبادة ولا حرج ولا يفدى الامن لبس ذلك من أذى والاذى في الجنب الالهي أن ينسب الى التركيب لما فيه من النقص قال تعالى ان الذين يؤذون الله فوصف نفسه بأنه يؤذى وجعل له هذا الاذى الاسم الصبور فلا أحد أصبر على أذى من الله لقد رتبه على الاخذ عليه فلا يؤاخذوه يعمل فالعبد اذ لم يقم الله في مقام شهود العظمة التي هي الازار وأقيم في مقام الادلال فانبط على الحق وهذا موجود في الطريق وقد وردت به الاخبار النبوية في مجوز موسى وغيره لبس السراويل ستر للعورة التي هي محل السر الالهي وستر للاذى لانهما محل خروج الاذى ايضا فتأكد سترهما بما يناسبهما وهو السراويل والسراويل أشد في الستر للعورة من الازار والقمص وغيره لان الميل عن الاستقامة عيب فينبغي ستر العيب ولهذا سميت عورة لميلها فان لها درجة السر في الابدان الالهية وأنزلها الحق منزلة القلم الالهي كما أنزل المرأة منزلة اللوح رقم هذا القلم فلما مات عن هذه المرتبة العظمى والمكانة الزاقي الى أن تكون محلا لوجود الروائح الكريمة الخارجة منهما من أذى الغائط والبول وجعلت نفسها طرايقا نحرجه القوة الدافعة من البدن سميت عورة وستر لانها ميل الى عيب فاتخذت بعالم الغيب وانحجبت عن عالم الشهادة فبالسراويل لا تشهد ولا تشهد فالسراويل أستر في حقها ولكن رجح الحق الازار لانه خلق العبد للتشبه به لكونه خلقه على صورته

﴿وصل في فصل لباس المحرم الخفين﴾

فن قائل وهو الاكثر ان المحرم يلبس الخفين اذ لم يجد النعابين وليقطعهما أسفل من الكعبين ومن قائل يلبسهما ولا يقطعهما وعلل عطاء قطعهما بأنه فساد والله لا يحب الفساد ومطلق حديث ابن عباس ان الخفين لمن لم يجد النعلين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذكر قطعهما لوبه قال أحد وعطاء القدم صفة الهية ووصف الحق بها نفسه وليس كمثلته شيء فن راعى التنزيه وأدركته الغيرة على الحق في نزوله لما هو من وصف العبد الخلق قال بلباس الخف غير

المقطوع لانه أعظم في السترو من راعي ظهور ما أظهره الحق لكون الحق أعرف بنفسه من عبده به ونزه نفسه في مقام آخر لم يرد أن يتحكم على الحق بفعله وقال الرجوع اليه أولى من الغيرة عليه فان الحقيقة تعطي أن يغار له لا عليه مشرعاً وما شرع لباس الخفين الا لمن لا يجد التعلين والنعل واق غير سائر فقال بقطع الخفين وهو أولى
 ووصل في فصل من لبسهما مقطوعتين مع وجود التعلين

فمن قائل عليه القديس ومن قائل لا قديس عليه لما اجتمع الخف مع النعل في الوقاية من أذى العالم الاسفل وزاد الخف الوقاية من أذى العالم الاعلى من حيث ما هما عالم مشترك الدلالة والدلالة تقبل الشبه وهو الاذى الذي يتعاقبها ولهذا معرفة الله بطريق الخبر على من المعرفة بالله من طريق النظر فان طريق الخبر في معرفة الله انما جاء بما ليست عليه ذاته تعالى في علم الناظر فالمعرفة بالدلالة العقائدية سلبية وبالدلالة الخبرية ثبوتية وسلبية في ثبوت فلما كان كشف لم يرجع جانب الستر فجعل النعل في الاحرام هو الاصل فانه ما جاء اتخاذ النعل الا لآيئة والوقاية من الاذى الارضى فاذا عدم عدل الى الخف فاذا زال اسم الخف بالقطع ولم يلحق بدرجة النعل لستره ظاهر الرجل فهو لا خف ولا نعل فهو مسكوت عنه كمن يمشى حافياً فانه لا خلاف في محنة احرامه وهو مسكوت عنه وكل ما سكنت عنه الشرع فهو عافية وقد جاء الامر بالقطع فالتحق بالمنطوق عليه بكذا وهو حكيم زائد صحيح يعطى ما لا يعطى الاطلاق فتعين الاخذ به فانه ما قطعتهما الا ليلحقهما بدرجة النعل غير أن فيه ستر على الرجل ففارق النعل ولم يستر اساق ففارق الخف فهو لا خف ولا نعل وهو قريب من الخف وقريب من النعل وجعلناه وقاية في الاعلى لوجود المسح على أعلى الخف فلو لا اعتبار أذى في ذلك بوجه ما مسح أعلى الخف في الوضوء لان احداث الطهارة مؤذن بعله وجودية يريد ازالته باحداث تلك الطهارة والطهارة التي هي غير حادثة ما لها هذا الحكم فانه طاهر الاصل لا عن تطهير فالانسان في هذه المسئلة اذا كان عارفاً بحسب ما يقام فيه وما يكون مشبهه فان أعطاه شهوده أن يلبس مع وجود التعلين حذر من أثر العلو في ظاهر قدمه عصم بلباسه قدمه من ذلك الاتروان كان عنده قوة الهبة يدفع بها ذلك الأثر قبل أن ينزل به لبس التعلين ولم يجز له لبس المقطوعين اذ كان الاصل في استعمال ذلك عدم التعلين فراجع الكشف والاعلان على السترو والاسرار في معرفة الله في الملأ الاعلى وهو علم التنزيه المشروع والمعتقول فان التنزيه له درجات في العقل مادونه تنزيه بتشبيهه وأعله عند العقل تنزيه بغير تشبيه ولا سبيل لمخلوق اليه الا برب العلم فيه الى الله تعالى والتنزيه بغير التشبيه وردت به الشريعة أيضاً وما وجد في العقل فغاية النظر العقلي في تنزيه الحق مثلاً عن الاستواء انه انتقل عن شرح الاستواء الجسماني عن العرش المكاني بالتنزيه عنه الى التشبيه بالاستواء السلطاني الحادث وهو الاستيلاء على المكان الاحاطي الاعظم وأعلى الملك فإزال في تنزيهه من التشبيه فانتقل من التشبيه بمحدث ما الى التشبيه بمحدث آخر فوقع في الرتبة فما بلغ العقل في التنزيه مبلغ الشرع فيه في قوله ليس كمثل شيء ألا تراهم استشهدوا في التنزيه العقلي في الاستواء بقول الشاعر

قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مہراق

وأين استواء بشر على العراق من استواء الحق على العرش لقد خسر المبطلون أين هذا الروح من قوله ليس كمثل شيء فاستواء بشر من جملة الاشياء لقد صدق أبو سعيد الخدري أن أوصاله حيث قالوا لا يعرف الله الا الله

لا يعرف الشوق الا من يكابده * ولا الصباية الا من يعانها

ووصل في فصل اختلاف الناس في لباس المحرم المعصر بعد اتفاقهم على انه لا يلبس المصوغ بالورس ولا الزعفران فقال بعضهم لا بأس بلباس المعصر فانه ليس بطيب وقال قوم هو طيب ففيه القديس ان لبسه الطيب للمحرم عندنا وأعني الطيب لا وجود الطيب عنده الذي يلبس به قبل عقد الاحرام واستصحابه غير جائز الا اذا أراد الاحلال وقبل أن يحل فمن السنة أن يتطيب ولا قول في الاول والثاني ان تطيبه عليه السلام كان لحرمه ولحله فانه لم يرد ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما ورد من قول عائشة فنطرق اليه الاحتمال بين أن يكون عن أمر فهمته من رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فيما اقتضاه نظرها وفهمها أو عن نص صريح منه لها في ذلك ورأينا قد نهى عن الطيب زمان مدة

أقامته على الاحرام الا اذا أراد الحل فالصفر وان كان ليس طبيحا حكمه حكم الطيب فان لبس الرداء المعصر قبل الاحرام عند الاحرام ولم يرد نص باجتنابه فله أن يبقى عليه أو يلبسه عند الاحلال وقبل الاحلال ولا يلبسه ابتداء في زمان بقاء الاحرام هذا هو الاظهر في هذه المسئلة عندنا الآن يرد نص جلي في المعصر في النهي عنه ابتداء وانتهاء وما بينهما فنقف عنده الصفر من الشئ الصفر وهو الخالي والخلو به سمي صفر من الشهور في أول وضع هذا الاسم خلوا الارض فيه عن النبات في ذلك الوقت الموافق لوضع هذا الاسم ولهذا جازع بعده لوجود الر بيع الذي أزال كون الارض خالية منه في الهلال الاول المسمى صفر فان خلى العبد عن نفسه في هذه العبادة فهو الذي جازله لباس المعصر وان خلى عن ربه فيها لم يحزله لباس المعصر ولهذا وجد الخلاف فيه

ووصل في فصل اختلافهم في جواز الطيب للمحرم عند الاحرام وقبل أن يحرم لما بقي عليه من أثره بعد الاحرام فذكره قوم وأجازوه قوم وبأجزأته أقول بل هي السنة عندى بلا شك اما قبل الاحرام فجاز وأما اذا أحرم هل يفسل ذلك الطيب من أجل بقاء الرائحة أم لا هذا هو محل الخلاف الصحيح بين العلماء رائحة الطيب يلتذ بها صاحب الطبع السام ولا تستحبها نفسه وهو الثناء على العبد بالنعمت الالهية التي هي التخلق بالاسماء الحسنى لا بمطلق الاسماء وهو في هذه العبادة الاغلب عليه مقام العبودية لما فيها من التحجج برون الافعال التي يجهل حكمها النظر العقلي فكأنها مجرد عبادة فلا تقوم الا بأوصاف العبودية فمن رأى هذا منع من التخلق بالاسماء في هذه الحالة وفي ابتداء الدخول فيها لانه لا يدخل فيها باسم الهى فلا يتطيب عند الاحرام خوفا من الرائحة الباقية مع الاحرام وهو بمنزلة حكم التخلق الالهى في المتخلق اذا تخلق به ومن رأى أنه يجوز له ذلك كان مشهده انه ما تم خلق الا وقد اصف به الله تعالى من أوصاف العباد من الفرح والضحك والتعجب وغير ذلك بالتصريح كما بيناه وبغير التصريح مثل قوله وأقرضوا الله ومثل قوله الله يستهزئ بهم وقوله ومكراته وأمثال هذا فمن كان هذا مشهده قال لا يتخلوا الانسان العبد عن نعم الهى يكون عليه فاجاز له ذلك وانما لم يحدث تطيبا في زمان بقاء الاحرام الى أن يريد التحلل فانه في زمان بقاء الاحرام تحت قهر اسم العبودية فليس له أن يحدث ثناء الهيا فيزبل عنه حكم ما يعطيه الاسم الحالك لتلك العبادة فانها لا تتصور عبادة الا بحكم هذا الاسم فاذا زال لم يكن ثم من يقيمها الا النائب الذي هو الفدية لا غير وأما حكم الطيب للاحرام والاحلال فهو لسلطان الاسم الاول فان الاول من كل شئ قوى لا يفلب وصادق لا يكذب فلم يكن لغيره من الاسماء هذه القوة فلم يقاومه منازع حقيقة الاولية فلا يكون وسطا حكم في اواية الاحرام وفي آخرة الاحرام وهو الذي فهمته عائشة من ذلك فقالت طيبت رسول الله صلى الله عليه وسلم لحله ولحرمة قبل وجود الاحرام منه والتحليل ولم تقل طيبته لآخر احرامه حين أراد أن ينقض ويعقبه الاحلال وانما راعت الاحلال في آخر أفعال الحج وهو طواف الافاضة وكذلك راعت الاحرام المستقبل ما غسل عنه طيبا

ووصل في فصل بحامعة النساء

أجمع المسلمون على أن الوطء يحرم على المحرم مطلقا وبه أقول غير انه اذا وقع فعندنا فيه نظري في زمان وقوعه فان وقع منه بعد الوقوف بعرفة أى بعد انقضاء زمان جواز الوقوف بعرفة من ليل وأنها فالحج فاسد وليس يبطل لانه ما ور باتمام المناسك مع الفساد ويصح به ذلك وان جامع قبل الوقوف بعرفة وبعد الاحرام فالحكم فيه عند العلماء حكمه بعد الوقوف بفسد ولا بد من غير خلاف أعرف ولا أعرف لهم دليلا على ذلك ونحن وان قلنا بقولهم واتبعناهم في ذلك فان النظر يقتضي ان وقع قبل الوقوف ان يرفض ما بهى ويجدد الاحرام ويهدى وان كان بعد الوقوف فلا لانه لم يبق زمان للوقوف وهنا بقي زمان للاحرام لكن ما قال به أحد فجر بنا على ما أجمع عليه العلماء مع اني لأقرر على صرف هذا الحكم عن خاطري ولا أعلم عليه ولا أفنى به ولا أجد دليلا وقد رفضت العمرة عائشة حين حاضت بعد التلبس بها وأحرمت بالحج فقد رفضت احراما وفي أمر عائشة وشأنها عندى نظرها أردفت على عمرتها أو هل رفضتها بالكلية فان أراد بالرفض ترك الاحرام بالعمرة وان وجود الحيض أثر في محتمها بقاء زمان الاحرام فالجامع

مثله في الحكم وان لم يرد بالرفض الخروج عن العمرة وانما أراد إدخال الحج عليها فرفض أحديّة العمرة لافترانها بالحج فهي على احوالها في العمرة والحج مردف عليها والجماع في الحج في الطريق لاشك ان الانسان لما كان مصرّة فأنحت حكم الاسماء الالهية ومحل لظهور آثار سلطانهما فيه ولكن يكون حكمها فيه بحسب ما يمكنها حال الانسان أوزمانه أو مكانه والأحوال والأزمان تولى الأسماء الالهية عليها وان كان كل حال هي عليه أو دخول الانسان في ظرفية زمان خاص أو ظرفية مكان ما هو الا عن حكم اسم الهى بذلك فقد يتوجه على الانسان أحكام أسماء الهية كثيرة في آن واحد وقبل ذلك كله بحاله لأنه قد يكون في أحوال مختلفة يطلب كل حال حكم اسم خاص فلا يتوجه عليه الا ذلك الاسم الذى يطلبه ذلك الحال الخاص ومع هذا كله فلا بد أن يكون الحاكم الا كبراسه ماله المضاء فيه والرجوع اليه مع هذه المشاركة ثم اتى أبين لك مثالا في هذا كونه وذلك ان ترى الانسان يجنب ما حرم الله على عينه أن ينظر اليه على انتهاك حرمة ما حرم على اذنه من الاصغاء الى الغيبة في حال انتهاك حرمة ما حرم عليه من جهة لسانه من كذب أو نجاسة مع اعطاء صدقة فرض من زكاة أو ندب متطوع بها من جهة ما أمرت به يده المنفقة وذلك كله في زمان واحد من شخص واحد الذى هو المخاطب من الانسان المصرّف جميع جوارحه القابل للاوامر الاسماءية في باطنه التى تحكم عليه ونمضى تصرف الجوارح بامر له بما في بابها تنصرف فيه وهو واحد في نفسه ذوات متعددة فلو لا هذه الآلات ما صح أن يحكم عليه الاسم واحد فوجود الكثرة التى سببها الآلات أوجبت له مع أحديته في نفسه قبول اختلاف أحكام الأسماء الالهية عليه فيكون الانسان منصورا من وجهه وعذولا في حين كونه منصورا ولكن من وجه آخر والعين واحدة المصرّفة المكلفة وهى النفس الناطقة ويكون عزيزا بالمعز في حال كونه ذليلا بالمذل لشخص ذى عزّزته عنده مكانة فلقية فأعزّه فاعتزّز في تلك الحال عينا سلب عليه الاسم المذل شخصا آخر لا يعرفه فأذله فذل من جهة هذا وعز من جهة هذا في الزمان الواحد وحكمهما في آن واحد واقتابل هذين الحكمين واحد العين فلهذا الذى مهدناه امر المحرم اذا جامع أهله أن يمضى في مقام نسكه الى أن يفرغ مع فساد ولا يعتد به وعليه القضاء من قابل على صورة مخصوصة شرعا له الشارع لأن صاحب الوقت الذى هو المحرم عليه أفعالا مخصوصة أوجبته هذه العبادة التى تلبس بها هو الحاكم الأكبر واتفق ان هذا المحرم التفت بالاسم الخاذل الى امر أنه جاعلها في حال احواله فلما لم يكن الوقت له شرعا وكان لغيره لم يقوّنه فأفسد منه ما أفسد وبقي الحكم لصاحب الوقت فأمره أن يمضى في نسكه مع فساد وعاقبه بتلك الالتفاتة الى الخاذل حيث أعانه عليه بنظره الى امر أنه واستحسنه لا يباع ما حكم عليه به حاكم الوقت أن يعيد من قابل فلو بطل وأزال حكمه عنه في ذلك الوقت ووقع الجماع بعد الاحرام وقبل الوقوف رفض ما كان واستقبل الحج كما هو ولم يكن عليه الا دم لا غير لما بطل فلما لم يزل حكمه منه بذلك الفعل أمر بانعام نسكه الذى نواه في عقده وهو مأجور في فعل من تلك العبادة مأزور فيما أفسد منها في اتيانه ما حرم عليه اتيانه كما قال تعالى فلا ترفث وهو التكاثر ولا فسوق ولا جدال في الحج خرج أبو داود في المراسيل قال ثنا أبو نوبة حدثنا معاوية بن يحيى بن سلام أخبرني يزيد بن نعيم أوزيد بن نعيم شك أبو نوبة أن رجلا من جذام جامع امرأته وهما عمران فسأل الرجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهما اقصيا نسككما واهديا هديا ثم ارجعا حتى اذا كنتم بالمكان الذى أصبتما فيه ما أصبتما ففرقا ولا يرى منكما واحد صاحبه وعليكما حجة أخرى فتقبلان حتى اذا كنتم بالمكان الذى أصبتما فيه ما أصبتما ففرقا ولا يرى أحد منكما صاحبه فأحرموا وأتم نسككما واهديا فهذا ترجان الحق الذى هو الرسول قوى الاسم الهى الذى هو حاكم الوقت وصاحب الزمان فبإمر يده من اتمام هذه العبادة مع ما طرأ فيها من الاختلال وذلك ان الاسم الحاكم لا يسمع المحكوم عليه خطابه اياه لأن الله أخذ سمعه عنه فقال لمن فتى الله سمعه لسماع كلامه وهو العبر عنه بالرسول بلغ هذا المكلف عنى أن يمضى في فعله حتى يتم وذكره ما قال وبينه هذا الشخص لأن الرسول لما ينطق عن الهوى والنؤمن كثير بأخيه فقام الرسول مقام الحاجب المنفذ وأمر الملك صاحب الحكم هكذا هو في الحكم العام وأتم في العالم الأخص فهو حكم نفس طبيعية على عقل الهى رجع اليها من حيث علمه بأن لها وجهها خاصا الى خالقها فتاب عن التثبت

في ذلك فيما وصل اليه ترجان الحق الذي هو الرسول فوافق النفس ما حكم به عليها الطبع فيما أمرت به ولولا ذلك الوجه الخاص ما اتخذ العقل واتصف باللؤم الذي هو صفة الطبع بحكم الاصاله وفي مثل هذا قلنا

يبرز علينا أن تكون عقولنا • بحكم ضوس ان ذا العظيم

اذا غلب الطبع اللثيم نجاره • على عقل شخص انه للثيم

فالقول وان كانت عالية الارج فان الحضيض يقابل أوجه وهو موطن الطبع النفسى فهو ينظر اليها من أوجه فيراها في مقابلته على خط مستقيم لا اعوجاج فيه وذلك الخط هو الذي يكون عليه العروج من الحضيض الى الارج اذا زكت النفس وعليه يكون نزول العقل الى الحضيض من الارج اذا خذل العقل وانما خذله استقامة الخط فانه على الاستقامة فطر ثم انه رأى النفس زكت بعروجه عليه فهذا الذي خدع العقل من النفس فانه لاحظ للعقل في الطبع أو ساعده على النزول قول الترجان رسول الله صلى الله عليه وسلم لوديتم بحبل ليط على الله والعقل محبول على طاب الزيادة من العلم بالله فأراد في نزوله الى الطبع على ذلك الخط من وجه يرى هل نسبة الحق الى الحضيض نسبتة الى الارج أم لا فيريد علما بالذوق بأنه على ذلك الحد أو ما هو عليه بل له نسبة أخرى فتحصل له الفائدة على كل حال فلهذا القصد أيضا أمر بانعام نسكه ولم يبطل عمله ولا سيما وقد سمع ان أربعة ملاك التوأم ملك كان يأتي من المغرب وآخر مقبل من المشرق وآخر نازل من الفوق وآخر صاعد من التحت فسأل كل واحد صاحبه من أين جئت فكل قال من عند الله فلا بد للعقل مع شوقه لطلب الزيادة من العلم أن يتحرك ليحصل هذا العلم بالله ذو قاحال الاتقليد فيه ولا يتمكن له ذلك وهو في أوجه الا ان قنع بالتقليد فنزل على ذلك الخط لطلب هذه المعارف وفي نزوله لا بد أن يرى موضع اجتماع الخطوط فيشاهد علوما كثيرة فهي زلة وأوجب علما فشفع ذلك العلم في صاحب هذه الزلة فخير له نفسه فلو لازلة هذا الجامع في الحج ما عرفنا حكم الذريع فيه لو وقع هذا بعد موت المترجم صلى الله عليه وسلم فن رحمة الله حصل تقرير هذا العلم لنكون على بصيرة من ربنا في عبادتنا

• وصل في فصل غسل المحرم بعد احرامه •

اتفقوا على انه يجوز له غسل رأسه من الجنابة واختلفوا في كراهية غسله من غير الجنابة فقالوا لا بأس بغسله وبه أقول وكره ذلك بعضهم لما كان الرأس محل القوى الانسانية كلها وجميع القوى الروحية اعتبر فيه الحكم دون غيره من الاعضاء لجمعته وله من الاسماء الالهية الله لانه الاسم المنعوت الجامع لحفظه متعين على المكلف لانه لو اختلف من قواه قوة أدى ذلك الاختلال اتالي فساد يمكن اصلاحه أو الى فساد لا يمكن اصلاحه واتالى فساد يكون فيه تلفه فيزول عن انسانيته ويرجع من جملة الحيوانات فيسقط عنه التكليف فتقطع المناسبة بينه وبين الله وأعني مناسبة التقريب خاصة لامانة الافتقار لان مناسبة الافتقار لا تزول عن الممكن أبد الا في حال عدمه ولا في حال وجوده فاذا اعترب الانسان عن موطن عبوديته فهي جنابته فيقال له ارجع الى وطنك فلا قدم لك في الربوبية أصلا من ذاتك فاذا أراد الحق أن يمنحك منها ما شاء نزل اليك ما أنت تصعد اليه لانه يعلمك ويعلم محلك وأينك وأنت لاتعرفه فأين تطلبه فما خرجت عن عبوديتك الالهية لك ألا تراها سبعا نه لما أراد أن يهبك من الربانية ما شاء نزل اليك بأمره شرعا بواسطة رسول ملكي فلك أمورا وجعل لك الحكم فيها على حد ما رسم لك فمن كونك حاكما فيها هو القدر الذي أعطاك من الربوبية وعلى قدر ما حذلك ومنعك من تجاوزه هو ما أبني عليك من العبودية

فأنت ملك وأنت عبد • وأنت في أنت مستعار

ولا وجود في غير عين • فلا احتكام ولا افتقار

فساير مثلي من حوت فيه • فلا اضطرار ولا اختيار

• ولا فناء ولا بقاء • ولا فرار ولا قسار

فوجب الفصل من الجنابة بالاتفاق لانك عبد بالاتفاق ولست ربا بالاتفاق وأما في غير الجنابة

فحكمه الفصل لحفظ القوى • وحفظها من أوجب الحكم

لاسيما وكونها واجبا • لانها دلت على العلم
بمعناها وكل عسل لها • لقائها كالكيف والمكم
فصالحا لله على خلقه • بما لها من جودة الفهم

فمن راحى حفظ هدى القوى بما ينالها من الضرر لست المسام وانعكاس الابخرة المؤذية لها المؤثرة فيها قال بالفصل ومن
غلب الحرمة لصغر الزمان في ذلك وندورا ضرر رضع عنده الموجب فكره ذلك ألا تراهم كيف اتفقوا في
الجنابة أهوة الموجب وان كان الفصل بالماء يزده شعنا في تلبيد الرأس والله تعالى قد أمرنا بالقاء التفت عن الماذكرناه
من حفظ القوى وما في معناها لان الطهارة والنظافة مقصودة للشارع لانه القدوس وماله اسم يقابله فيكون له حكم
ولما جهل علماء الرسوم حكمه هذه العبادة من حيث انهم ليس لهم كشف الهوى من جانب الحق جعلوا أكثر أفعالها
تعبا ونعم ما فعلوه فان هذا من ههنا في جميع العبادات كلها مع عقلا بل بعضا من جهة الشرع بحكم التعريض أو بحكم
الاستنباط عند أصحاب القياس ومع هذا كله فلا تخرجها عن انها تعبد من الله اذ كانت العلل غير مؤثرة في ايجاد
الحكم مع وجود العلة وكونها مقصودة وهذا أقوى في تنزيه الجناب الالهى اذ افهمت

﴿وصل في فصل غسل المحرم رأسه بالخطمى﴾

أما غسل المحرم رأسه بالخطمى فانهم اتفقوا على منعه فان غسل به قال بعضهم فيه الفداء وقال بعضهم ان غسل فلا شيء
عليه وبه أقول من غير منع منه ولا من غيره اذ كل سبب موجب للنظافة ظاهر أو باطنا ينبغي استعماله في كل حال
فان الله يحب الجمال وما ورد كتاب ولا سنة ولا إجماع على منع المحرم من غسل رأسه بشئ ولما أمر الله تعالى
الانسان أن يدخل في الاحرام فيصير حراما بعدما كان حلالا وصفه بصفة العزرة أن يصل اليه شئ من الاشياء التي كانت
نصل اليه قبل أن يتصف بهذه المنعة اذ الاشياء تطلب للانسان لانها خلقت من أجله فهي تطلبه بالسحر الذي خلقها
الله عليه والانسان مخلوق على الصورة ومن حقيقة الصورة التي خلق عليها العزرة أن تدرك أو تنال بأكثر الوجوه مثل
قوله تعالى لا تدركه الابصار يعنى في الدنيا وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ما ظفروا مع ثبوت الرؤية في الآخرة فهذه عزرة
اضافية لانه حجر ثم أباح فجعل لمن حصل الصورة بخلقه عزرة وتحجيرا في عبادات من صوم وحج وصلاة أن يصل اليه
بعض ما خلق من أجله فاعتز وامتنع عن بعض الاشياء ولم يمتنع عن أن يناله بعضها كما يمنع من خلق على صورته أن
تناله التقوى منا والتقوى في المتقين من خلقه فقوى الشبهة في الشبه ليلحق الادلة بالشبه اذ الكل منه واليه بل الكل
عنه فاحرمت عليه الاشياء على الحقيقة وانما هو الحرام على الاشياء لانه ما خلق الا لربه والاشياء خلقت له فهي تطلبه
كأنه يطلب ربه فامتناع في وقت كتمان ووصول في وقت كوصول ان فهمت فقد بينت لك مرتبتك قال تعالى في
حق الانسان وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه وقال هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا
وقال وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وفي التوراة المنزلة على موسى عليه السلام يا ابن آدم خلقت الاشياء من
أجلك وخلقتك من أجلى فلا تنهك ما خلقت من أجلى فيما خلقت من أجلك فأبأن سبحانه لك عن مرتبتك لتعرف
موطن ذلك من موطن عزتك وأنت ما اعتزرت ولا صرت حراما على الاشياء منك بل هو جعلك حراما على الاشياء
ان تنالك فامرك أن تحرم فدخلت في الاحرام فصرت حراما وما جعل ذلك لك عن أمره سبحانه الا ليكون ذلك
قربة اليه يومئذ يمكنه عنده تعالى وحتى لا تنسى عبوديتك التي خلقت عليها بكونه تعالى جعلك مأمورا في هذه المنعة
دواء لك نافعا يمنع من علة نظر أعليك لعظيم مكاتك فلا بد أن يؤثر فيك خلقك على صورته عزرة في نفسك فشرعها لك
في طاعته بأمر أمرك فيه أن تكون حراما لا احتجار عليك بل احتجار لك ألا ترى من خذله الله كيف اعتز على
أمثاله بقوله أنار بكم الاعلى هل جعله في ذلك الاعلى عجزته لاعلمه بربته لاعلمه بنفسه فالانسان عبد عينا وربة كاهو سيد
عينا لا رتبة له اذا دعى الرتبة فحرم واما اذا دعى العين عصم ورحم والانسان واحد في الحقيقة غيرا ثمة ما بين
معنى به وغير معنى به فهذا اعتبار هذا الفصل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء الرابع والسون

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

﴿وَصَلِّ فِي فَصْلٍ دَخُولَ الْمُحْرَمِ﴾

فمن الناس من كرهه ومن الناس من قال لا بأس به وبه أقول ليس في أحوال الدنيا من يدل على الآخرة بل على الله تعالى وعلى قدر الإنسان مثل الحمام يقول عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما دخل الحمام بأشام نعم البيت يت الحمام نعم البدن ويزيل الدرن ويذكر الآخرة ومن هذه آثاره في العبد لا يكره له استعماله فإنه نعم صاحب وبه سمي لأن الحمام من الحميم والحميم صاحب الشفيق قال تعالى فالنامن شافعين ولا صديق حميم أي شفيق وسمى حماما لحرارته واستعمل فيه الماء لما فيه من الرطوبة فالحمام حار رطب طبع الحياة قويا ينعم البدن وبالماء يزول الدرن ويتجريد الداخل فيه عن لباسه وبقائه عرايا لا تشي في يديه من جميع ما يمكنه بذكر الآخرة والموت وقيام الناس من قبورهم عراة حفاة لا يعلم كون شيئا قد دخل الحمام أدل على الآخرة من الموت فإن الميت لا ينقلب إلى قبره حتى يكسى ودخل الحمام لا يدخل إليه حتى يعرّى والتجريد أدل ثم أنه من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم تقني من الخطايا والذنوب كما ينقي الثوب من الدرن وتنقية البدن من الدرن والوسخ من أخص صفات الحمام ولا جله عمل واعتبار الحمام بأحوال الآخرة بحاله رحب عظيم الفائدة ما يعقله إلا العلماء بالله

﴿وَصَلِّ فِي فَصْلٍ تَحْرِيمِ صَيْدِ الْبَرِّ عَلَى الْمُحْرَمِ﴾

اتفقوا على ذلك وهو اتفاق أهل الله أيضا في اعتباره ومعناه قال بعضهم الزاهد صيد الحق من الدنيا والعارف صيد الحق من الجنة فالزاهد إلى قوله وما عند الله خير وأبقى ومال العارف إلى قوله والله خير وأبقى فالخلق صيد للحق صادهم من نفوسهم برّا أو بحرا وسأبين ذلك إن شاء الله فاعلم أن الحق تعالى نصب حبالا لصيد النفوس الشاردة عما خلقت له من عبادته ثم خدعهم بالحب الذي جعل لهم في تلك الحبالا والطعوم وأذوات الأرواح المشبهة لهم في الحياة جعلها مقيدة في الحبالا من حيث لا يشعرون الناظرون إليها من الصيد من أوقعه في الحبالا رؤية الجنس طمعا في اللحوق بهم يرى ما هم فيه فصار في قبضة الصائد فقيده وهو كان المقصود لانه مطلوب لعينه ومن الصيد من أوقعه الطمع في تحصيل الحب المبذور في الحبالا ثم ان الصائد له تصاوير يحكي بها أصوات الطير إذا سمعها الطائر نزل فوقه في الحبالا فهو بمنزلة من سمع نداء الحق فأجاب فنهزم يصد بالاحسان والآخرة أحسن إليه بالحب المبذور في الحبالا فأبصره فقاده الاحسان فرمى بنفسه عليه فصاده فلول الاحسان ما جاء إليه فجيئه معلول والبرّ هو المحسن والاحسان والحق غيور فما أراد من هذه الطائفة الخاصة الذين جعلهم الله حراما ليكونوا له أن يجعلهم عبيدا احسان فيكونون للاحسان لاله ولهذا علم شعا غبرا عجز دين من الخيط ملين لا جابته بالاهلال كالجأ الطائر لصوت الصائد فخرم عليهم لمكاتهم صيد البرّ الذي هو الاحسان ماداموا حراما حلالا في المكان الحلال والحرام وسكانا في الحرام وان كانوا حلالا أو حراما حيث ما كانت الحرمة امتنع صيد الاحسان فان الله من صفاته الغيرة فلم يرد أن يدعو هذه الطائفة المنعوتين بالاحرام من باب النعم والاحسان فيكونوا عبيدا احسان لا عبيدا حقيقة فإنه استهضم بالجناب الالهي فقال من محبك لغرض انقضت محبته بانقضائه ومحبة العبد به ينبغي أن تكون ذاتية كما هي في نفس الامر لانه لا خروج للعبد عن قبضة سيده وان أبقى في زعمه فما خرج عن ملكه وهو جاهل بملك سيده لأنه حيث ما مشى في ملكه مشى فما خرج عن ملك سيده ولا ملكه فله ملك السموات والأرض فلها حرم على الحاج صيد البرّ وهو قوله صلى الله عليه وسلم حوا الله لما يفتدوكم به من نعمه خطا يا من له عبيدا احسان حيث جهلوا مقام ربهم وما ينبغي لجلال الله من الانقياد بالطاعة إليه ولم يحرم صيد البحر على المحرم مادام محرما لان صيد البحر سيده ماء وهو عنصر الحياة الذي خلق الله منه كل شيء حتى والمطلوب بأقامة هذه العبادة وغيرها إنما هو حياة القلوب كما قال أو من كان ميتا فأحييناه في معرض الثناء بذلك فإذا كان المقصود حياة القلوب والجوارح بهذه العبادة وبالعبادات كلها ظاهرها وباطنها فوفقت المناسبة بين ما طلب

منه وبين الماء فلم يحرم صيده ان يتناوله ولهذا جاء بلفظ البحر لا تساعه فانه يعم وكذلك هو الامر في نفسه فانه ما من شئ من خلقه الا وهو يسبح بحمده ولا يسبح الا شئ ففسرت الحياة في جميع الموجودات فانسع حكمها فناسب البحر في الاتساع فلهذا أضافه الى البحر ولم يقل الى الماء اعادة السعة التي في البحر فصيد البحر حلال للحلال وللحرام

﴿وصل في فصل صيد البر اذا صاده الحلال هل يأكل منه المحرم أم لا﴾

فن قائل يجوز له أكله على الإطلاق ومن قائل هو محرم عليه على الإطلاق ومن قائل ان لم يصد من أجله ولا من أجل قوم محرمين جازاً كله وان صيد من أجل محرم فهو حرام على المحرم وأما مذهبي في هذا فلم ينقدح لي فيه شئ ولا ترجح عندي فيه دليل الا انه يغلب على ظني الخبر الصحيح الوارد انه اذا لم يكن للمحرم فيه نعل فله أكله وترجح أحد احتمالين لفظة الصيد المحرم في الآية لأن الصيد المذكور قد يراد به الفعل وقد يراد به الصيد ولا أدري أي ذلك أراد الحق تعالى أو أراد الامرين جميعاً الفعل والصيد فن يرى انه الفعل لا الصيد فيقول بجواز أكله على الإطلاق ولا معنى لقول من يقول ان صيد من أجله لافي ما خوطبت بنية غيره فان أمرت أنا الحلال أو أمرت اليه أو نهيت أو أمأت اليه في ذلك أو أعنته بشئ فلي فيه نعل فيحرم على ذلك وأنا أتم فيه وهذا القول وان كنت لم أره لغيري ولكن هو من محضات القول الثالث وهو قوله ان لم يصد من أجله قد يراد به إشارته أو دلالاته وقد يراد بالحلل نوى أن يصيد ما يأكله المحرم الحلال لا تحجير عليه في نصرته فأشبه الحق في هذه الصفة فان رفع التحجير تنزيهه عن التقييد فهي صفة الهية وليس لاحد أن يتمتع بتقييده عن نصرته الحق له اذا كان تقييده من نصرته فله قبول ما يصرفه فيه كما قبل تقييده لافرق فهذه عبودية محضة خالصة حيث رآها في الحلال من كونه غير محجور عليه ما يحرم على المحرم أن يرى الصفة الالهية التي ليس من شأنها ان تقبل الاحتجار بل هو الفعال لما يراد كما أنه تعالى أشبه المقيد المحرم في أمور وأوجها على نفسه لعباده في غير موضع كما قال أو فوا بهدي أو ف بهد كم فأدخل نفسه معنا وهذا من أصعب معارض الآية قوله تعالى فعال لما يراد فانه ليس بمحل لفعله ووقاؤه بالعهدان وفي بعده لا بد منه لصدقه خبره فقد فعل ما يراد وليس بمحل لتعلق ارادته لانه موجود ولا ترجع الى ذاته من فعله حال لم يكن عليها فهذا غابة الاشكال في العلم الالهي وان تساهل الناس في ذلك فانما ذلك لجهلهم بمتعلق الارادة والقول الثالث اقرب الاقوال الى الصحة لانه اقرب الى الجمع بين الاحاديث الواردة في هذا الباب وهذا النظر الذي لنا في هذه المسئلة ما هو قول رابع فاما ما قطعنا بالحكم في ذلك لكن يغلب على ظني ترجيح القول الثالث على القولين وان لم يكن بذلك الصريح

﴿وصل في فصل المحرم المضطر هل يأكل الميتة؟ والصيد﴾

فن قائل يأكل الميتة والخنزير دون الصيد ومن قائل يصيد ويأكل وعليه الجزاء وبالأول أقول فان اضطر الى الصيد صاد عليه الجزاء لانه متعمد فخاص الله مضطر آمن غير مضطر كل مخلوق الا مضطراً يصعب دائماً لانه حقيقة ومع اضطراره فقد كف والذي ينبغي له أن يقف عندما كف فان الاضطرار المطلق لا يرتفع عنه وانما يرتفع عنه اضطرار خاص الى كذا لجميع حركات الكون من جهة الحقيقة اضطرار يه مجبور فيها وان كان الاختيار في الكون موجوداً فنعرفه ولكن ثم علم آخر علمنا به ان المختار مجبور في اختياره بل تعطى الحقائق ان لا يختار لانا رأينا الاختيار في المختار اضطرار يأبى لا بد أن يكون مختاراً فالاضطرار أصل ثابت لا يندفع يصعب الاختيار ولا يحكم على الاضطرار الاختيار فالوجود كله في الجبر الذاتي لانه مجبور باجبار من غير فان الجبر للمجبور الذي لولا جبره لكان مختاراً مجبور في اختياره لهذا المجبور

فالخلق مجبور ولا سبب • والاصل مجبور فابن الخيار
فكل مخلوق على شكله • في حالة الجبر وفي الاضطرار
تميز المخلوق عن أصله • بماله من ذلة واقتدار

فكن مع الحق بأوصافه • مابين جبر دأتم واختيار

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿وصل في فصل نكاح المحرم﴾

فمن قائل لا ينكح ولا ينكح فان نكح فالنكاح باطل ومن قائل لا بأس ان ينكح وينكح والذي أقول به انه مكروه غير محرم والله أعلم الاحرام عقد والنكاح عقد فاشتركا في النسبة فجاز الوطء للمحرم حرام والعقد سبب مبيح للوطء فحرم أو كره فانه حجي والرائع حول الحجي يوشك ان يقع فيه وانما اجتنبت الشبه خوفا من الوقوع في المحذور النكاح والعقد لا يصح الا بين اثنين لا يصح من واحد فحرم أو كره لا نامطولوجيون بمعرفة الوحدة واثبات الواحد والوحدانية والحكم الله واحدا فاعلم انه لا اله الا الله التبجلي في الاحدية لا يصح لان التبجلي يطلب الاثنين ولا بد من التبجلي فلا بد من الاثنين فعقد النكاح للمحرم جائز فالعارف على قدر ما يقيم فيه من أحوال الشهود قيل للجنيد وقد سئل عن المعرفة والعارف فقال لون الماء لون انائه فأثبت الاثنين فلا بد منك ومنه ولا بد من التمييز فلا بد من الواحد فان قلت ما في الوجود الا واحد صدقت وان قلت ما في الوجود الا اثنان صدقت وان قلت ما في الابداد الا اثنان صدقت فانه عن ذات واحدة وان قلت ما في الابداد الا واحد صدقت لانه يستحيل تعلق قدرتين بمقدور وتوحيد غيب والاثبات شهادة وهو سبحانه عالم الغيب والشهادة فثبت الاثنينية بالنسبة الى العالم وبالنسبة الى الله عالم بالشهادة لا غير اذ يستحيل ان يكون عنه شيء غيبا خلافا لمن يجعل العلة في الرؤية بالوجود

﴿وصل في فقه - لالمحرمين وهم ثلاثة﴾

اتماقارن واتماقرد بجحج أو مفرد بعمرة وهو التمتع فهذا الفصل يستدعي إيراد حجة الوداع وبعد إيرادها نذكر ما يتعلق بأفعال هذه العبادة من الأحكام على أسلوب ماضى فنقول حديثا غير واحد إجازة وسما عمن ابن صاعد العراوى عن عبد الغافر الفارسى عن الجلودى عن إبراهيم بن سفيان المروزى عن مسلم بن الحجاج القشبرى عن جعفر بن محمد بن على بن الحسين عن أبيه عن جابر بن عبد الله قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم مكث تسع سنين لم يحج ثم أذن فى الناس فى العاشرة أن النبى صلى الله عليه وسلم حاج فقدم المدينة بشر كثير كلهم يلمسون أن باقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعملوا مثل عمله فخرجنا معه حتى أتينا ذا الحليفة فولدت أسماء بنت عميس محمد بن أبى بكر فارسلت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تصنع قال اغتسل واستنفرى ثوب وأحرم فصى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المسجد ثم ركب القموصا حتى اذا استوت به ناقته على البيداء نظرت الى مذبصرى بين يديه من راكب وماش وعن يمينه مثل ذلك وعن يساره مثل ذلك ومن خلفه مثل ذلك ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا وعليه ينزل القرآن وهو يعرف تأويله وما عمل من شئ عملناه فاهل بالتوحيد ليبيك اللهم ليبيك لاشرى لك ليبيك ان الحمد والنعمة لك والملك لاشرى لك وأهل الناس بهذا الذى يهلون فلم يرد رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا منه ولزم رسول الله صلى الله عليه وسلم تليته قال جابر لسانى يرى الاحجج لسانى عرف العمرة حتى اذا أتينا البيت معه استلم الركن فرمل ثلاثا ومشى أربعا ثم نفذ الى مقام إبراهيم فقرأ واتخذوا من مقام إبراهيم معلى فجعل المقام بينه وبين البيت فكان أبى يقول ولا أعلم ذكره الا عن النبى صلى الله عليه وسلم كان يقرأ فى الركعتين قل هو الله أحد وقل يا أيها الكافرون ثم رجع الى الركن فاستلمه ثم خرج من الباب الى الصفا فلما دنا من الصفا قرأ ان الصفا والمروة من شعائر الله أبدا بامبدأ الله فبدأ بالصفا فرقى عليه حتى رأى البيت فاستقبل القبلة فوحد الله وكبره وقال لا اله الا الله وحده لاشرى له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير لا اله الا الله وحده أنجز وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ثم دعا بين ذلك قال مثل هذا ثلاث مرات ثم نزل الى المروة حتى اذا انصبت قدما فى بطن الوادى أسرع حتى اذا صعدنا منى حتى أتى المروة ففعل على المروة كما فعل على الصفا حتى اذا كان آخر طواف على المروة قال لو فى استقبلت من أمرى ما استندبرت لم أسق الهدى ولجعتها عمرة فن كان منكم ليس معه هدى فليجمل وليجعلها عمرة فقام سراقة

ابن مالك بن جعشم فقال يا رسول الله ألعنا من هذا أم لا بد فنبشك رسول الله صلى الله عليه وسلم أصابعه واحدة في الأخرى فقال دخلت العمرة في الحج مرتين لا بل لأبدأ بدو قدم على من ألين بيد النبي صلى الله عليه وسلم فوجد فاطمة من حل ولبست ثيابا صبيغها واكتحل فتأخر ذلك عليها فقالت اني أمرت بهذا قال فكان على يقول بالعراق فذهبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم محر شاعلى فاطمة للذى صنعت مستغفرا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فيما ذكرت عنه فأخبرته اني أنكرت ذلك عليها فقال صدقت صدقت ما ذا قلت حين فرضت الحج قال قلت اللهم اني أهل بما أهل به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فان معي الهدى فلا تحل قال فكان جماعة البدن الذى قدم به على من ألين والذى أني به النبي صلى الله عليه وسلم مائة قال فخل الناس كلهم وقصر والا النبي صلى الله عليه وسلم ومن كان معه هدى فلما كان يوم التروية توجهوا الى منى فأهلوا بالحج فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فسل بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر ثم مكث قليلا حتى طلعت الشمس فأمر بقبة من شعر ففرضت له خيمة فصار رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تشك فريش الا انه واقف عند المشعر الحرام كما كانت فريش تصنع في الجاهلية فاجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أني عرفه فوجد القبة قد ضربت له خيمة فزحل بها حتى اذا زاغت الشمس أمر بالقصوى فرحله فأتى بطن الوادي فخطب الناس فقال ان دماءكم وأموالكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا ألا كل شيء من أمر الجاهلية تحت قدمي موضوع ودماء الجاهلية موضوع وان أول دم أضعه من دماندام ابن ربيعة ابن الحارث كان مسترضعا في بني سعد فقتلته هذيل ور بالجاهلية موضوعا وأولر بأضعه ر بالعباس بن عبد المطلب فانه موضوع كله فاتقوا الله في النساء فانكم أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله ولكم عليهن ان لا يوطئن فرشكم أحدا تكرهونه فان فعلن ذلك فاضربوهن ضربا غير مبرح ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف وقد تركت فيكم ما لن تضلوا بعده ان اعتصمتم به كتاب الله وأتم تسألون عنى فأتىتم قائلون قالوا نشهد انك قد بلغت وأديت ونصحت فقال بأصبعه السبابة يرفعها الى السماء ثم ينكبها الى الناس اللهم أشهد اللهم أشهد ثلاث مرات ثم أذن فأقام فصلى الظهر ثم أقام فصلى العصر ولم يصل بينهما شيئا ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أني الموقف فجعل بطن ناقته القصوى الى الصخرات وجعل حبل المشاة بين يديه واستقبل القبلة فلم يزل واقفا حتى غربت الشمس وذهبت الصدرة قليلا حتى غاب القرص وأردف اسامة خلفه ودفع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد شق للقصوى الزمام حتى ان رأسها ليصيب مورك رحله ويقول بيده النبي ! بها الناس السكينة السكينة كلما في جبال من الجبال أرخى لها قليلا حتى تصعد حتى أني المزدلفة فصلى بها المغرب والعشاء بأذان واحد وأقامتین ولم يسبح بينهما شيئا ثم اضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى طلع الفجر فصلى الفجر حين تبين له الصبح بأذان واقامة ثم ركب القصوى حتى أني المشعر الحرام فاستقبل القبلة فدعا الله وكبره وهله ووحده فلم يزل واقفا حتى أسفر جدا فدفع قبل ان تطلع الشمس وأردف الفضل بن عباس وكان رجلا حسن الشعر أبيض وسيا فلما دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم مرت ظعن يحمر بن فطقي الفضل ينظر اليهن فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على وجه الفضل فحول الفضل وجهه الى الشق الآخر ينظر فحول رسول الله صلى الله عليه وسلم يده من الشق الآخر على وجه الفضل فصرف وجهه من الشق الآخر حتى أني بطن عسرة فرك ناقته قليلا ثم سلك الطريق الوسطى التي تخرجك على الجرة الكبرى حتى أني الجرة التي عند الشجرة فرماها بجمع حصيات يكبر مع كل حصاة منها مثل حصي الخذف رمى من بطن الوادي ثم انصرف الى المنحر فمحر ثلاثا وستين بدنة ثم أعطى عليا فمحر ما غبر وأشركه في هديه ثم أمر من كل بدنة ببضعة فجعلت في قدر فطبخت فاكل من لحمها وشراب من مرقتها وركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأفاض الى البيت فصلى بمكة الظهر فأتى بنى عبد المطلب وهم يسقون على زمزم فقال أترعوا يا بنى عبد المطلب فلولان يغلبكم الناس على سقايكم لترعت معكم فناولوه دلوفا فشرب منه انتهى حديث جابر ثم رجع فتقول القارن من قرن بين صفات الربوبية وصفات العبودية في عمل من الاعمال كالصوم أو من قرن بين العبد والحق في أمر بحكم الاشتراك فيه على التساوي بأن يكون

لكل واحد من ذلك الامر حظ مثل مال لا آخر كاتقسام الصلاة بين الله وبين عبده فهذا أيضا قرآن وأما الافراد فكل قوله ليس لك من الامر شيء ومثل قوله قل ان الامر كله لله ومثل قوله كل من عند الله وكقوله واليه يرجع الامر كله وما جاء من مثل هذا مما انفرد به عبد دون رب أو انفرد به رب دون عبد فما انفرد به عبد دون رب قوله تعالى أتمم الفقراء الى الله وقوله تعالى لا يزيديا نأبأ بزدنك بل قد أتى بما ليس الى الذلة والافتقار فهذا معنى القران والافراد في الحج وسيأتي حكم ذلك في التفصيل ان شاء الله تعالى

﴿وصل في فصل المقتنع﴾

والمقتنعون على نوعين اما قارن واما مفرد بعمره واختلف علماء الاسلام في التمتع ففهم من قال أن يهل الرجل بالعمرة في أشهر الحج من الميقات بمن مسكنه خارج الحرم فأكمل أفعال العمرة كلها ثم يحل منها ثم ينشئ الحج في ذلك العام بعينه وفي تلك الاشهر من غير أن ينصرف الى بلده وقال بعضهم وهو الاحسن هو مقتنع وان عاد الى بلده حج أو لم يحج فان عليه هدى التمتع المنصوص عليه في قوله تعالى فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى فكان يقول عمرة في أشهر الحج متممة وقال بعضهم ولو اعتمر في غير أشهر الحج ثم أقام حتى أتى الحج وحج من عامه انه متمتع وذهب ابن الزبير الى ان المتمتع الذي ذكره الله هو المحصر بمرض أو عدو وذلك اذا خرج الرجل حاجا فحبسه عدو وأمره تعذر به حتى تذهب أيام الحج فبأى البيت يطوف ويسعى ويحل ثم تمتع وعليه حجة الى العام المقبل ثم يحج ويهدي وعلى ما قال ابن الزبير لا يكون التمتع المشهور اجماعا وقال أيضا ان المشكى اذا تمتع من بلد غير مكة كان عليه الهدى وانفق العلماء على ان من لم يكن من حاضري المسجد الحرام فهو متمتع والذي أقول به ان قوله تعالى ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام انه ير يد بذلك أى بهذه الاشارة باجازه الصوم في أيام التشريق من أجل رجوعه الى بلده لان المشكى ليس بمتنع فان العلماء اختلفوا في المشكى هل يقع منه التمتع أم لا يقع فمن قال انه يقع منه التمتع وانفقوا أنه ليس عليه دم ويحجهم الآية التي ذكرناها وهي محتملة وان الدم يمكن أن يلزمه أو بدله وهو الصوم بعد انقضاء أيام التشريق فانه من حاضري المسجد الحرام ثم ينبغي أن نذكر من أجل هذه الآية اختلافهم في حد حاضري المسجد الحرام فقال بعضهم حاضرو المسجد الحرام أهل مكة وذو طوى وما كان مثل ذلك من مكة وقال بعضهم هم أهل المواقيت فمن دونهم الى مكة وقال بعضهم من كان يذبح بين مكة ليلة وقال بعضهم من كان ساكن الحرم وقال بعضهم هم أهل مكة فقط والذي أقول به انهم ساكنو الحرم مما ردا الاعلام الى البيت فانه من لم يكن فيه فليس بحاضر بلا شك فلو قال تعالى في حاضري المسجد الحرام كما نقول بما جاور الحرم لان حاضر البلد بفضه الخارج عن سورة امتد في المساحة ما امتد وانما علق سبحانه ما ذكره بحاضري المسجد الحرام وهم الساكنون فيه فعنى التمتع تحلل المحرم بين النسكين العمرة والحج وهذا عندى ما يكون الا لمن لم يسق الهدى فان ساق الهدى وأحرم قارنا فانه مقتنع من غير احلال فانه ليس له أن يحل حتى يبلغ الهدى محلوه بعد أن ذكرنا حكم التمتع فلنرجع الى ما وضعنا عليه كتماننا هذا في هذه العبادات فنقول والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ان أشهر الحج حضرة الهية انفردت بهذا الحكم فأى عبد اقصف بصفة سيادة من تخلق الهى ثم عاد الى صفة حق عبودية ثم رجع الى صفة سيادته في حضرة واحدة فذلك هو المتمتع فان دخل في صفة عبودية بصفته بانية في حال انصافه بذلك فهو القارن وهو متمتع ومعنى التمتع انه يلزمه حكم الهدى فان كان له هدى وهو بهذه الحالة من الافراد بالعمرة أو القران فذلك الهدى كافيه ولا يلزمه هدى ولا يفسخ جلة واحدة وان أفرد الحج ومعه هدى فلا يفسخ فالى هنا بمعنى مع ولهذا يدخل القارن فيه لقوله فمن تمتع بالعمرة الى الحج أى مع الحج فتم المفرد والقارن بالدلالة فان العمرة الزياره فاذا قصدت على التكرار أو أقل التكرار مرة ثانية كانت الزياره حجاجا دخلت العمرة في الحج أى يحرم بهما في الوقت الذى يحرم بالحج وأكذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن جعل للقارن طوافا واحدا وسعيًا واحدًا وهذا مقام الاتحاد وهو التباس عبد بصفة رب وان كان المقصود العبد فهو التباس رب بصفة عبد فاذا حل المتمتع لاداء حق نفسه ثم بنشأ الحج فقد يكون متمتع بصفته بانية ان كان

من جعله الله نورا أو كان الحق سمعه وبصره فلا يتصرف فيما يتصرف فيه إلا بصفتة بانية واصفاته الالهية على قسمين صفة الالهية تقتضي التنزيه كالكبير والعلیّ وصفة الالهية تقتضي التشبيه كالمتكبر والمتلى وما وصف الحق به نفسه بما يتصف به العبد فمن جعل ذلك نزولاً من الحق الينا جعل الاصل للعبد ومن جعل ذلك لاحقاً لصفة الالهية لا تعقل نسبتها اليه لجهلنا به كان العبد في اتصافه بها بوصف بصفتة بانية في حال عبوديته فيكون جميع صفات العبد التي يقول فيها لا تقتضي التنزيه هي صفات الحق تعالى لا غير انهما لم تلبس بها العبد انطلقا عاها السلن استحقاقا للعبد والامر على خلاف ذلك وهذا هو الذي يرتضيه المحققون من أهل طریقنا علی انه ما رأينا أحد انص عليه ولا حققه ولا أبداه مثل ما فعلنا نحن وهو قریب الى الافهام اذا وقع الانصاف وذلك ان العبد ما استنبطه ولا وصف الحق به ابتداء من نفسه وانما الحق وصف بذلك نفسه على ما بلغت رسوله وما كشفه لا وایاته ونحن ما كنا نعلم هذه الصفات الا لان الله بحكم الدلیل العقلي فلما جاءت الشرائع بذلك وقد كان هو ولم يكن نحن علمنا ان هذه الصفات هي له بحكم الاصل ثم سري حكمها فينا منه فهي له حقيقة وهي لنا مستعارة اذ كان ولا نحن فالامر فيها على ما مهدناه حين المأخذ قریب المتناول فلا يهولك ذلك اذ كان الحق به متكهما وانت السامع فان قيل لك في ذلك شيء فليكن جوابك للمعترض ان تقول له انما قلته هو قال ذلك عن نفسه فهو أعلم بما ينسب اليه نفسه ونحن مؤمنون به على حد علمه فيه وهذه أسلم العقائد فمن كشف له الحق تعالى صورة تلك النسبة كان على علم من الله تعالى بهما ذوقا وشربا ولولا هذا الامتزاج ما صح أن يكون الانسان والحيوان من نطفة أمشاج فأظهر الكل بالكل وضرب الكل في الكل فظهرنا به له ولنا فجن به من وجهه وما هو بنا لانه الظاهر ونحن على أصلنا وان كنا أعطينا باستعانة ادنا في أعياننا أموراً لها سمي بما يظنه المحجوب أسماء لنا من عرش وكرسى وعقل ونفس وطبيعة وفلك وجسم وأرض وسما وماء وهواء ونار وجماد ونبات وحيوان وانسان وجان كل ذلك لعين واحدة لبس الانفسيحان الاعلى المخصوص بالاسماء الحسنی والصفات العلی وقد علم من هو الاولی بصفة الآخرة والاولی فهو الاول والآخرة والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم والانسان ظالم بما غصب من هذه الصفات من حيث جعلها لنفسه حقيقة جهول بمن هي له وبأنها غصب في يده فمن أراد أن يزول عنه وصف الظلم والجهالة فليزد الأمانة الى أهلها والامر المقصوب الى صاحبه والامر في ذلك حين جدوا العامة تظن ان ذلك صعب وليس كذلك

﴿وصل في فصل الفسخ﴾

وهو أن ينوي الحج وليس معه هدى فيحول النية الى العمرة فيعتمر ويحل ثم ينشئ الحج فمن قائل بجوازه ومن قائل بوجوبه ومن قائل بأن ذلك لا يجوز بالوجوب أقول العمرة حج أصغر فجاز تحويل النية اليها وكيف لا وقد تضمن فعلها الحج الا كبر فقام طواف الحج الا كبر وسعيه للقارن مقام للعمرة من الطواف والسعي وهما ركنا فاندرجت العمرة التي هي الحج الاصغر في الحج الا كبر وصار عينا واحدة فجاز الفسخ اعدم الهدى فان الهدية من القادم للذي قدم عليه تارة فاذ لم يحج بها كف أن لا يدخل على من قصده بالنية الاولى حتى يتمتع ويهدى ولا بد ولكن لا يقدم هديه حتى ينشئ نية أخرى بالنصد على حسب ما نواه فاذا أحرم بالحج أي نوى قصد الكبير سبغناه لا المتكبر الذي هو بمنزلة العمرة التي هي حج أصغر قدم الهدى الذي أوجبه التمتع اما نسيكته على ما تيسر واما صومالمن قصده بتلك الزيارة فهي الهدية له فان الصوم له وهو الذي نزل عليه الحاج فلذلك كان الصوم هدية لانه يستحقها بل هي أليق به من الهدى فانه لا يناله من الهدى الا التقوى خاصة من المهدي والصوم كله هو له فهو أعظم في الهدية وانما جعله الله لمن لم يجد هديا لان الهدى ينال الحق منه التقوى وينال العبد منه ما يكون له به التغذية وقوام نشأته فراعى سبحانه منفعة العبد مع ما للحق فيه من نصيب التقوى مع الوجود فاذا لم يجد رفيق به سبغناه فواجب عليه الصوم اذ كان الصوم له ولم يوجب عليه غير ذلك لانه ليس له من عمل العباد الا الصوم فأقام مقام الهدية بل هو اسنى وقبح منه بثلاثة أيام في الحج رفقا به حتى يكون قد أتى اليه بشئ فيفرح القادم بتلك التقدمة التي قدمها له في هذا

القدوم فهذا من وجهه في الله بعدده وأخر السبعة إذا رجع إلى أهلها فنكح يأخذها منه فإنه في رجوعه أيضا قادم عليه فإن الحق مع أهلها إنما كانوا فإذا رجع إلى أهلها وجد الحق معهم فسام هدية سبعة أيام فقبلها الحق منه في أهلها أو حينما ما كان فإن الله مع عباده أينما كانوا ومن رأى أن العين واحدة وإن اختلفت النسب لم ير أنه فسخ مع وجود الفسخ مثل قوله وما رميت إذ رميت فنفي وأثبت كذلك هذا وما فسخت إذ فسخت فمن كان شهوده في نفسه الحج خاصة لم يحل له الأصفر والا كبر فلم يفسخ وبقي على نيته الأولى لقوله تعالى وأتموا الحج فهو بحسب مشهده والأول أتم وهو القائل بالفسخ والتعدي عن الفسخ فهو فاسخ لا فاسخ

﴿تفرع في التمتع﴾

اختلف علماء الإسلام فيمن أنشأ عمرة في غير أشهر الحج ثم حج من علمه ذلك فمن قائل حرمته في الشهر الذي حل فيه فهذا امتنع عنده بلا شك فإن حل في غير أشهر الحج عنده فليس بمتمتع واشتراط بعضهم أن يكون طوافه كله في أشهر الحج وقال بعضهم إن طواف ثلاثة أشواط في رمضان وأربعة في شوال كان متمتعاً وقال بعضهم من أهل بعمرة في غير أشهر الحج فواء طواف في أشهر الحج أو لم يطف لاشئ عليه فإنه ليس بمتمتع اعلم أنه لما كانت أسماء الحق منها ما يعطى الاشتراك ومنها ما لا يعطى الاشتراك والذي لا يعطى الاشتراك كالمعز والمذل والذي يعطى الاشتراك كالعالم والخير فإذا كان العبد تحت حكم اسم تامن الأسماء الإلهية التي تعطى الاشتراك فهو بمنزلة من أحرم بالعمرة في غير أشهر الحج وعمله في أشهر الحج فهل للاسم الأول فيه حكم إذا انتقل إلى الاسم الآخر فانظر أن كان أحدهما يتضمن الآخر في أمر ما كالخير والعالم كان في عمله تحت حكم الآخر لأنه صاحب الوقت وأنت أخيه بأكثر مما أخذ منك الوقت الأول وإن كان مشهرك أول الانشاء وأنه المؤثر ولولا لم يصح حكمه هذا الآخر كالنية في الصلاة ثم لا يحضر في أثناء الصلاة فصحت الصلاة لحكم الأول وقوته فمن كان مشهده هذا في أن يكون هذا مقتعاً فإنه بحكم الانشاء لا بحكم الانتهاء فاعلم ذلك وأما أكثر شروط التمتع الذي يكون به المتمتع متمتعاً فهي عند بعضهم خمسة منها أن يجمع بين العمرة والحج في سفر واحد الثاني أن يكون ذلك في عام واحد الثالث أن يفعل شيئاً من العمرة في أشهر الحج الرابع أن ينشئ الحج بعد الفراغ من العمرة وأحلاله منها الخامس أن يكون وطنه غير مكة أما الجمع في سفر واحد وذلك أن يدعو اسمان فإذا أدام اسم يتضمن اسمين فازاد كما قدمنا فيجب في ذلك السفر الواحد اليهما بحسب ما دعو إليه كالمغني إذا دعاه إليه فإنه يتضمن في المدعو حكم الاسم المعز فإنه إذا استغنى اعتز والعزة لا تكون إلا من الاسم المعز وما اعتزنا إلا بالاسم المغني لأنه أغناه فأورثه صفة الغني العزة فلولا أن المغني يتضمن الاسم المعز ما ظهرت العزة في هذا الغني بما استغنى به وأما العام الواحد فإنه كمال الزمان إذا العام فيه كمال الزمان لحصره الفصول فكمال الزمان هو بظهور الأبد الذي به كمال الدهر فإن الأزل في الأولية والأبد في الآخرة فابقي طرفان فليس إلا الدهر واحد إذ كان نسبة الأزل للحق نسبة الزمان للخلق في العامة بنسبة الزمان الماضي فينا فلماذا لا يعبر عن الفعل فيه إلا بالماضي فيقولون كان ذلك في الأزل وفعل ذلك في الأزل وقد بينا حقيقة مدلول هذه اللفظة في كتابنا هذا وفي جزء لتاسميناه الأزل وأما كونه أن يكون شيئاً من العمرة في أشهر الحج فهو أن يكون قصد الإنسان إلى ربه من حيث ما يقتضيه حق الله عليه فيه وفاء بحق العبودية فلعمل وجهه في هذا وجه في هذا وأما أن ينشئ الحج بعد الفراغ من العمرة والأحلال منها فهو بمنزلة الإخلاص في العبادة والخروج من حكم اسم الهى مقابل لاسم الهى لا يجتمعان كالضار والدافع والمعطى والمانع وأما الوطن أن يكون غير مكة فذلك بين فإن العبد موطنه العبودية ولا يستطيع الخروج من موطنه إلا إذا دعاه الحق إليه فلو ضمه معه موطن لمادعاه إليه

﴿وصل في فصل في القرآن﴾

فهو عندنا أن يهل بالعمرة والحج معا فإن أهل بالعمرة ثم بعد ذلك أهل بالحج فهذا امر دفي وهو قارن أيضاً لكن بحكم الاستدراك فمن جمع بين العمرة والحج في حواء واحد فهو قران سواء قرن بالانشاء أو بعده بزمان ما لم يطف بالبيت

وقبل ما يطوف ويركع ويكره بعد الطواف وقبل الركوع فان ركع لزمه ومن قائل له ذلك به - دار كوع من الطواف وما بقى عليه شيء من عمل العمرة الا اذا لم يبق عليهم من أفعال العمرة الا الحلاق فانهم اتفقوا على انه ليس بقارن وذلك كله عند بعضهم ان ساق الهدى وبه قول فان لم يسق معه هديا فاختلفوا في حجه وكذلك مفرد الحج سواء فمن قائل ببطان الحج ويجب عليه الفسخ ولا بد - ومن قائل يجوز الفسخ لا بوجوبه ومن قائل بمنعه وانه يتم حجه الذي نواه سواء ساق الهدى أم لم يسق والقارن الذي يلزمه هدى المتمتع هو عند الجمهور من غير حاضري المسجد الحرام الا ابن الماجشون فان القارن عنده من أهل مكة عليه الهدى وأما الافراد فهو ما نترى من هذه الصعات وهو الالهلال بالحج فقط واختلف العلماء من الصحابة فيه اذ لم يكن له هدى وقد ذكرناه آنفا في هذا الفصل وأما الذين أجازوا الحج لمن لم يسق الهدى وفي أصل الالهلال بالحج وان ساق الهدى أي أفضل فمن قائل الافراد أفضل ومن قائل القارن ومن قائل المتمتع اعلم ان المحرم لا يحرم كإمكان الموجود لا بوجوبه وقد أحرم المردف قبل أن يردف ثم أُرِدَف على أحرام العمرة المتقدم وأجزأه باختلاف الاحرام ركن في كل واحد من العملين والاتفاق جواز فيه ترجع قول من يقول يطوف لهما طوافا واحدا وسعيًا واحدًا وحلاقًا واحدًا أو تقصيرًا على من لا يقول بذلك قد تقدمت حكم ندخل الاسماء الالهية في الحكم وقد تقدم لك انفراد حكم الاسم الالهى الذي لا يدخله حكم غيره في حكمه فلتنظره هنالك فمن أفر د قال الافعال كلها لله والعبد محل ظهورها ومن قرن قال الافعال لله بوجه ونسب الى من تظهر منه بوجه يسمى ذلك كسبا عند بعض النظار وخافا عند آخرين وانفق الكل على ان خلق القدرة المقارنة لظهور الفعل من العبد لله وانما ليست من كسب العبد ولان خلقه واختلافها لهما أثر في المقدور وأما لا ففهم من قال لهما أثر في المقدور ولا يكون مقدورها الا عنها وما صح التكليف وتوجه على العبد اذ لو لم يكن قادر على الفعل لما كلف ولا يكلف الله نفسا الا وسعها وهو ما يقدر على الاتيان به وقال في ان القدرة لله التي في العبد لا يكلف الله نفسا الا ما آتاهما والذي أعطاهما انما هو القدرة التي خاق فيه فله الاقتدار بها على إيجاد ما طلب منه أن يأتي به من التكليف ومنهم من قال ليس للقدرة الحادثة أثر خلق في المقدور الموجود من العبد وليس للعبد في الفعل الصادر منه الا الكسب وهو اختيار لذلك الفعل اذ لم يكن مضطرًا ولا مجبورًا فيه وأما أهل الله الذين هم أهله فأعيان الافعال الظاهرة من أعيان الخاق انما هي نسب من الظاهر في أعيان هذه المكائت وان استعداد المكائت أثرت في الظاهر في أعيان المكائت ما ظهر من الافعال والعطاء بطريق الاستعداد لا يقال فيه انه فعل من أفعال المستعد لانه لانه اقتضاء كما أعطى قيام العلم لمن قام به حكم العالم وكون العالم علما ليس فعلا لانه لا يقتضيات الذاتية العلية ليست أفعالا منسوبة الى من ظهرت عنه وانما هي أحكام له فافعال المكافين فيما كفوا به من الافعال والتروك مع علمنا بأن الظاهر الموجود هو الحق لا غيره بمنزلة ما ذكرناه من محاورة الاسماء الالهية ومحارقاتها في ميادين المناظرة وتوجهاتها على المحل الموصوف بصفة ما بأحكام مختلفة وقهر بعضها بعضا كفعال الفعل المسمى ذنبا ومعصية يتوجه عليه الاسم العقو والفقر والمنتقم والمعاق فلا بد أن ينفذ فيه أحد أحكام هذه الاسماء اذ لا يصح أن ينفذ فيه الجميع في وقت واحد لان المحل لا يقبله للتقابل الذي بين هذه الاحكام فظهر قهر بعض الاسماء في الحكم لبعض والحضرة الالهية واحدة فاذا علمت هذا هان عليك ان تنسب الافعال كلها لله كما تنسب الاسماء الحسنى كلها لله تعالى والرحمن مع أحدية العين واختلاف الحكم فاعلم ذلك وخذه في جميع ما يسمى فعلا فتعرف عند ذلك من هو المكاف والمكف وتنطق فيه بحسب مشهرك انتهى الجزء الخامس والسون

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ وصل في فصل الفصل للاحرام ﴾

فمن قائل بوجوبه ومن قائل ان الوضوء يجزئ عنه ومن قائل انه سنة مؤكدة أكد من غيل الجملة اعلم ان الظهارة الباطنة في كل عبادة واجبة عند أهل الله الامن يرى ان المكف انما هو الظاهر في مظهر تامن أعيان المكائت فانه

براه سنة لا وجوباً ومن يرى من أهل الله أن الاستعداد الذي هو عليه عين المظهر كما أثر في الظاهر فيه ان يجز عن ظهور آخر بأمر ما وباسم تامن حيوان أو إنسان أو مضطر أو بالغ أو عاقل أو مجنون فذلك الاسـ تعداد عينه أو وجب عليه الحكم بأمر ما كما وجب له الاسم فقال له اغتسل لأحرامك أي تظهر بجمعك حتى تم الطهارة ذاتك لتكونك تريد أن تحرّم عليك أفعالاً مخصوصة لا يقتضي فعلها هذه العبادة الخاصة بالسماحة بحجاً وعمرة فاستة بالها بصفة تقديس أولى لأنك تريد بها الدخول على الاسم القدوس فلا تدخل عليه الا بصفته وهي الطهارة كما لم تدخل عليه الا بأمره اذ المناسب شرط في التواصل والصحة فوجب الغسل ومن رأى انه انما يحرم على المحرم أفعال مخصوصة لا جميع الأفعال قال فلا يجب عليه الغسل الذي هو عموم الطهارة فإنه لم يحرم عليه جميع أفعاله فيجزئ الوضوء فإنه غسل أعضاء مخصوصة من البدن كما انه ما يحرم عليه الأفعال مخصوصة من أفعاله وان اغتسل فهو أفضل وكذلك ان عمم الطهارة الباطنة فهو أولى وأفضل

﴿وصل في فصل النية للأحرام﴾

وهو أمر متفق عليه الا من شذ القصد بالنوع عين بقائك على ما أنت عليه فهذا حكم منسوب اليك تؤجر عليه وما عملت شيئاً وجودياً وهو كالنهي في التكليف وله من الأسماء المانع والقصد أبدأ لا يكون متعلقه الامعدوما فيقصده في المعدوم أبدأ أحد أمرين اما إيجاد عين وهو الوجود واما إيجاد حكم وهو النسبة وما ثم ثالث يقصد فعل إيجاد العين انما قولنا لشيء اذا أردنا ما ولا يريد الا وهو معدوم ان نقول له كن فيكون فيظهر وجود عين المراد بعد ما كان معدوماً ومثل إيجاد الحكم وهو النسبة قوله تعالى ان يشأ يذهبكم فالأذهب معدوم وهو الذي يشأ ان شاء فان شاء أعده بمنع شرطه الذي به بقاء حكم الوجود عليه فيصير عليه حكم اسم المعدوم وما فعل الفاعل شيئاً فتعاقى القصد بالاعدام فأنصف الموجود بحكم العدم لانه كان العدم فان العدم لا يكون مع وجود حكمه وهو النسبة واذا تأملت قائم وجود الاله خاصة وكل موصوف بالوجود مما سوى الله فهو نسبة خاصة والارادة الالهية انما متعلقها اظهار التجلي في المظاهر أي في مظاهرها وهو نسبة فان الظاهر لم يزل موصوفاً بالوجود والمظهر لم يزل موصوفاً بالعدم فاذا ظهر أعطى المظهر حكماً في الظاهر بحسب حقائقه النفسية فانطلق على الظاهر من تلك الحقائق التي هو عليها ذلك المظهر المعدوم حكم يسمى انساناً أو فلاناً أو ملكاً وما كان من أشخاص المخلوقات كارجع من ذلك الظهور للظاهر اسم يطلق عليه يقال به خالق وصانع وضار ونافع وقادر وما يطبقه ذلك التجلي من الأسماء وأعيان الممكنات على حالها من العدم كان الحق لم يزل له حكم الوجود فحدث لعين الممكن اسم المظهر وللتجلى فيه اسم الظاهر فلهذا قلنا فكل موجود سوى الله فهو نسبة لآعين فأعطى استعداد مظهر ما ان يكون الظاهر فيه مكلفاً فيقال له اقبل ولا تفعل ويكون مخاطباً بتوكل وبكاف الخطاب فالقصد للأحرام هو القصد لمنع ان يمنع به ما يمكن أن لا يمنع فينبغي تصير المانع حكماً والتكليفات كلها أحكام فالنية للأحرام ان يقصد بذلك المنع القربة الى الله والقربة معدومة فيكون سبب وجود حكمها هذا المنع فحصل للعبد بعد أن لم يكن فيصير مظهر اعند ذلك وهو غاية القرب ظهور في مظهر لأن بذلك الظهور يظهر حكم المظهر في الظاهر فيه كما يظهر بطريق القرب حكم الداعي في المدعو بما يكون منه من الاجابة قال تعالى واذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداع اذا دعاني اذ لا تكون اجابة الا بعد لدعاء فاعطاء الداعي حكم الاجابة كدعاء تعالى الى الحج الى بيته على صفة مخصوصة تسمى الاحرام فأجاب العبد رافعاً صوته وهو الالال بالتلبية وهي قوله ليك اللهم ليك ليك لا شريك لك ليك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك

﴿وصل في فصل هل تجزئ النية عن التلبية﴾

اختلف علماء الرسوم رضى الله عنهم في ذلك فقال بعضهم التلبية في الحج كتسكيرة الاحرام في الصلاة وصاحب هذا القول يجزئ عنده كل لفظ يقوم مقام التلبية كما يجزئ عنده في الصلاة كل لفظ يقوم مقام التسكيرة وهو كل ما يدل على التعظيم وقال بعضهم لا بد من لفظ التلبية فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خنوا عني مناسككم ومما شرع

لفظ التلبية وهو قوله ليك كما شرع الله كبر في تكبيرة الاحرام في الصلاة فأوجب بعضهم تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم وصورتهما ليك اللهم ليك ليك لا تترك ليك ان الحد والنعمة لك والمالك لا تترك لك وفي رواية اله الحلق وفي رواية اله الخلق فهي واجبة بهذا اللفظ عندهؤلاء وعند جمهور العلماء مستحبة وبه أقول واللفظ بها أولى واختلفوا في الزيادة على هذا اللفظ وفي تبديله كما قلنا وكذلك اختلفوا في رفع الصوت بالتلبية وهو الاطلاق فأوجب بعضهم وبه أقول ولكنه عندي اذا وقع منه مرة واحدة أجزأه وما زاد على الواحدة فهو مستحب وأولى وقال بعضهم رفع الصوت بالتلبية مستحب الا في مساجد الجماعات عدا المسجد الحرام ومسجد منى عند بعضهم واختلفوا في التلبية هل هي ركن أم لا فقال بعضهم هي ركن من أركان الحج وبه أقول فان الله يقول فليستجيبوا لي وهو قد عانا الي يتة فلا بد أن أقول ليك ثم نأخذ في الفعل لما دعاني الله ان تأتيه به من الصفات وقال بعضهم ليست ركننا اعلم ان القصد الى الله تعالى بهذه العبادة الخاصة الجامعة بين الاحرام والتصرف في أكثر المباحات هو قصد خاص لا مسمى خاص وهو الداعي الى البيت بهذا القصد لا اليه لكن من أجله بصفة عبودية مشوبة بصفة سيادة نظهر حكم السيادة في هذه العبادة في النحر لأنه اطلاق صورة وفي الرمي بالجمار فإنه وصف فعل اله في قوله وأمطرنا عليهم سجارة روى ان ابليس تعرض لأبراهيم الخليل في أما كن هذه الجرات مرارا فخصبه به دما شرع وفي زماها وكذلك في القاء التفت فإنه وصف اله في قوله سنفرغ لكم وفرغ ربك والوفاء بما نذره فيه كذلك لقوله أوف بعهدكم والطواف بالبيت اكون هذا الفعل احاطة بالبيت من قوله وهو بكل شئ محيط والذ كرفها من قوله اذ كروني اذ كركم وذ كرا لله لنا كبر من ذ كرناله الا ان ذ كرنابه لا ينافذ كرنابه كبر احاطة فان في ذ كرنانحن وهو وفي ذ كره هو بلا نحن قري على أي يز يدان بطش ربك لشديد قال بطشني أشد يعني اذا بطش العبد به لا بنفسه وانما قول أي يز يد عندي فشرحه خلاف هذا فان بطش العبد بطش معني عن الرحمة ما عنده من الرحمة شئ في حال بطشه و بطش الحق بكل وجه فيمرحة بالمطوش به من وجه بقصده الباطش الحق فهو الرحيم به في بطشه فبطش العبد أشد لأنه لا تقوم به رحمة بالمطوش به وما أشبه ذلك من الرمل والسعي وكل فعل له في الألوهية وصف واذا عرفت ان القصد الى البيت من الله لا اليه فليكن قصدك الى البيت ربك لانفسك فتكون ذاقصدا اله في قوله تعالى قصدها البيت دون غيره من البيوت وطلب من عباده أن يقصده بوصف خاص وهو الاحرام وجميع أفعال الحاج وجعل أوله طوافا وآخره طوافا تختم بمثل ما به بدأ عند الوصول الى البيت فأمر بك بالقصد الى البيت لا اليه الا لكونه جعله قصدا حسيا فيه قطع مسافة أقربها من بيتك الذي يمكنك الى البيت وهو معك أبخا كنت فلا يصح ان تقصد بالمشي الحسي من هو معك فأعلمك انه معك ثم انه ذلك على البيت الذي هو مثلك ومن جنسك أعني انه مخلوق فدلالته لك على البيت دلالة لك على نفسك في قوله من عرف نفسه عرف ربه فاذا قصدت البيت انما قصدت نفسك فاذا وصلت الى نفسك عرفت من أنت واذا عرفت من أنت عرفت ربك فتعلم عند ذلك هل أنت هو أو است هو فانه هناك يحصل لك العلم الصحيح فان الدليل قد يكون خلاف المدلول وقد يكون عين المدلول فلا شئ أدل على الشئ من نفسه ثم تبعد الدلالة بحسب بعد المناسبة فالانسان أقرب دلائل عليه من كونه مخلوقا على الصورة ولهذا ناداك من قريب لتقرب المناسبة فقال اني قريب أجيب دعوة الداعي اذا دعاني وقد سمع الله قول النبي تبارك وتعالى وقد تقدم في أول الباب اسرار ظهرت في اعتبار البيت ثم جاء بلفظة البيت لما فيه من اشتقاق المبيت فكأنه انما سمي بيتا لبيت فيه فانه الركن الاعظم في منافع البيت كقولهم الحج عرفه بدمعظمه فراعى حكم المبيت لانه في المبيت يكون النوم فهو محتاج الى من يحفظ رحله ونفسه لنومه فانه في حال يقظته يتصف بحفظ رحله ونفسه فلما راعى فيه المبيت والمبيت لا يكون الا بالليل لا بالنهار ولهذا راعى أحمد بن حنبل في غسل اليد في الوضوء قبل ادخالها في الاماء من قام من نوم الليل خاصة لقوله صلى الله عليه وسلم فان أحكمكم لا يدري أين باتت يده فجاء بلفظ المبيت فجعل الحكم في نوم الليل ولما كان الليل محل التجلي فيه فان الحق ما جعل تجليه لعباده في الحكم الزماني الا في الليل فان فيه ينزل بنا وفيه كان الامراء برسول الله صلى الله عليه

وسلم وفيه معارج الارواح في النوم لرؤية آيات ولما تحققت هذه الامور كلها خص سبحانه هذا المكان بافظ البيت فسماه بيتا فافهم ما نشرنا اليه فقال جل وتعالى ولله على الناس اشارة الى النسيان ولم يقل على نبي آدم حج البيت يعني قصد هذا المكان من كونه بيتا ليتنبه باسمه على ما قصد به دون غيره من استطاع اليه سبيلا أي من قدر على الوصول اليه ولذلك شرع واياك نستعين وأمثله فالاجابة بالتلبية لدعائه ورفع الصوت به من أجل البيت لبعده عن المدعو فانه دعاء من البيت لانه دعاء لبراه فيه لتجلبه كما سري بعبده ليلاليريه من آياته التي هي دلائل عليه وقد يكون ظهور الشيء للطالب دليلا على نفسه فيكون من آياته أن يتجلى له فبراه فيكون له دليلا على نفسه وهذا مذهب ابن عباس فوجب رفع الصوت بالتلبية وهو الاهلال لاجل مالهيت من الحظ في هذا الدعاء فانه المقصود في اللفظ فهو الحجاب على الوجه المقصود فان كنت محمدى المشهد فلا ترد على تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا فتراه بعينه فانه لا يتجلى لك بتليته الا ما تجلى له وقد تقرر أنه أعلم الخلق بالله والعلم بالله لا يحصل الا من التجلى وقد تجلى لك في تليته هذه فنظرته بعين محمد صلى الله عليه وسلم وهي اكمل الاعين لانه اكمل العلماء بالله والله مع العبد في شهوده على قدر علمه به فان زدت على هذه التلبية فقد اشركت حيث أضفت اليها تلبية أخرى وأنت تعلم ان الجمع يعطى من الحكم ما لا يعطى الافراد فلا تخيل انك لما جئت بتليته صلى الله عليه وسلم كاملة ثم زدت عليها ما شئت ان باستيفائك اياها يحصل لك ما حصل لمن لم يزد عليها هذا جهل من قائله عما هي عليه حقائق الامور الا تراه صلى الله عليه وسلم لزم تليته تلك وما زاد عليها ولا انكر على أحد ما لي به فلم يكن لزوما اياها باطلا فالزم الاتباع تسكن عبدا ولا تبتدع في العبودية حكما فتكون بذلك الابتداع رافاه البديع سبحانه فالزم حقيقة تلك تحظ به وان شاركته لم تحظ به فانه لا يشارك فتقع في الجهل لان الشركة لا تصح في الوجود لان الوجود على صورة الحق وما في الحق شريك بل هو الواحد الشركة ما لها مصدر تصدر عنه فتحقق هذا التنبيد في الشركة فانه بعيد أن تسمعه من غيري وان كان معلوما عنده فانه يحكم عليه الجبن الذي فطر عليه فيفزع من كون الحق أثبت الشركة وصف في الخلق وما شعر هذا الناظر بقوله أنا أغنى الشركاء عن الشرك فمن عمل عملا أشرك فيه غيري فأنا منه بريء وهو الذي أشرك فما قال ان الشركة محيضة ولا ان الشريك موجودا لا يصح وجود معنى الشركة على الحقيقة لان الشريك حصه كل واحد منهم معينة عند الله وان جهله الشريك كان فانت الذي أشركت وما في نفس الامر شركة لان الامر من واحد

هذا هو الحق الذي * ان قلته لا تغلب

وما سوى هذا فلا * فهو ومثال يضرب

مثل تقدير وجود المحال بوجوده بحكم الفرض ولما كان القصد الى البيت والبيت في الصورة ذوأربعة أركان وفي الوضع الأول ذو ثلاثة أركان كان القصد على صورة البيت في أكثر المذاهب فأركان الحج أربعة الاحرام والوقوف والسعي وطواف الافاضة هذا هو الذي عليه أكثر الناس ومن راعى صورة البيت في الوضع الاول كان عنده على التثليث لم ير طواف الافاضة فرصا فاقام البيت على شكل مثلث متساوي الساقين لا متساوي الاضلاع ولا يصح أن يكون متساوي الاضلاع اذ لو كان لم يكن ثم من عجز الساقين لانه مثلثا ولا بد من تساوي الساقين والتمييز بينهما وهما اليدين والقبضتان وانما سميتا ساقين للاعتماد الذي في حقيقة الساق ولما كان الاعتماد على القبضتين واليهما يرجع حكم الامر في الدارين الجنة والنار وما ثم غيرهما كان اسم الساق أولى والتفت الساق بالساق فلا بد من التساوي حتى يصح الاتفاف عليه كله من كله وما زاد على هؤلاء الاربعة وجعل ركنا فنظر آخر خارج عن شكل البيت وصورته فهو بمنزلة من يطلب امرافير ما يشبهه فيقول هو هو وان كان هو اعتبارا صحيحا ولكن ماله هذا الظهور في الشبه لان الصورة لا تشهد له أعني صورة البيت الذي هو المقصود بالحج لا غير

وصل في فصل الاحرام اثر صلاة

وهو مستحب عند العلماء فرضا كان أو نفلا غير أن بعضهم يستحب أن ينقل له بركتين فانه أولى اذ كانت السنة

من النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة في ذلك والسنة أحق بالاتباع فإنه لهذا سنت وقبح قال خذوا عني مناسككم في حجة
صلى الله عليه وسلم إنما شرع الاحرام اثر صلاة لان الصلاة عبادة بين طرفي تحریم وتحليل فتحريمها التكبير وتحليلها
التسليم فأشبهت الحج والعمرة فانهما عبادتان بين طرفي تحریم وتحليل فوقعقت المناسبة ولان الصلاة أيضاً ثبت الحق
فيها نفسه وعبدته على السواء فجعل لنفسه منها أمراً انفرد به وجعل لعبده منها حظاً أفرد به وجعل منها برزخاً وقع فيه
الاشتراك بينه وبين عبده فانها عبادة مبنية على أقوال وأفعال والحج كذلك يبنى على أقوال وأفعال فما فيه من
التعظيم فهو لله ومن الثلثة والافتقار والتفت فهو للعبد وما فيه مما يظهر فيه اشتراك فهو برزخ فوقعقت المناسبة أيضاً فيه
أكثر من غيره من العبادات فان الصوم وان كان بين طرفي تحریم وتحليل فما يشتمل على أقوال ولا على أفعال ثم ان
كان لك أهل في موضع احرامك فينبغي لك اذا أردت الاحرام أن تظاً أهلك فان ذلك من السنة ثم تغسل وتصل وتحریم
فان المناسبة بين الحج والصلاة والنكاح كون كل واحد من هذه العبادات بين طرفي تحریم وتحليل وقسراهما الله
ذلك أعني المناسبة من هذا الوجه في الصلاة والنكاح فقال حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى الآيتين وجعل
هذه الآية بين آيات نكاح وطلاق تتقدمها وتتأخر عنها وعدة وفاة وفي ظاهر الامر ان هذا ليس موضعها وما في الظاهر
وجه مناسب للجمع بينها وبين ما ذكرنا الا كونها بين طرفي تحریم وتحليل متقدم أو متأخر ولما أراد الله من العبد
فيما ينهاه به أن لا يفعل شيئاً من الافعال الصادرة منه في ظاهر الامر الا وهو يعلم ان الله هو الغافل لذلك الفعل في قوله
كنت سمعه وبصره ففي يسمع وبني يصبر وبني يتحرك وقال في الصلاة ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حمده
فنسب القول اليه لا الى العبد ولم يقل بلسان عبده فلماذا شرع الاحرام عقيب صلاة ليتنبه الانسان بما ذكرناه أنه يربيه
في جميع حركاته وسكناته على اختلاف أحكامها فيكون في عبادة دائماً بهذا الحضور ويكون فيها لافها

فالله أظهر نفسه بمحقق لا كوان في أعيانها فاعبد به

ان كنت تعبدته فليست بعباد * فانظر الى قولي لعلك تتنبه

ونظن فان الله ما قال لتبني صلى الله عليه وسلم ومارميت اذ رميت ولكن الله رمى سدى بل قال ذلك لتعرف أنت
وأمثالك صورة الامر كيف هو فالاحرام للعبد نظير التنزيه للحق وهو قولك في حق الحق ليس كذا وليس كذا
لكونه قال ليس كمثل شيء وسبحان ربك رب العزة عما يصفون والعزة الامتناع والتباعد والتباعد والتباعد
عما نسب اليه من الصاحبة والولد وغيرهما والاحرام منع وتنزيه وبعد عن الجماع وعن أشياء قد عين الشارع اجتنابها
وهو عين التنزيه والتباعد عنها ومنع صاحب هذه العبادة من الاتصاف بها

﴿وصل في فصل نسبة المكان الى الحج من ميقات الاحرام﴾

أى من أى مكان أحرم عليه السلام ففهم من قال من مسجد ذي الحليفة ومنهم من قال حين استوت به راحلته ومنهم
من قال حين أشرف على البيداء وكل قال وأخبر عن الوقت الذي سمع فيه يهل ففهم من سمعه يهل عقيب الصلاة من
المسجد ثم سمعه آخر يهل حين استوت به راحلته ثم سمعه آخر يهل حين أشرف على البيداء وقال علماء الرسوم في
المكي اذا أحرم لا يهل حتى يأخذ في الرواح الى منى والاولى عندى أن يهل عقيب الصلاة اذا أحرم ثم اذا أخذ
في الرواح ثم لا يزال يهل الى الوقت المشرع الذي يقطع عنده التلبية لان الدعاء كان لجميع أفعال الحج فالتلبية اجابة
لذلك الدعاء فما بقي فعل من أفعال الحج أمامه لم يفعله فلا يذبح التلبية حتى يفرغ من أفعال الحج الذي دعاه الى فعلها هذا
يقضى النظر الآن بردن من الشارع بتعيين وقت قطع التلبية فيقف عنده لقوله صلى الله عليه وسلم خذوا عني مناسككم ولما كان الدعاء عند أهل الله نداء على رأس البعد وروح بعين الهة فان الاجابة تؤذن في الحال بالبعد
فكان النداء طلباً للقرب من حكم هذا البعد فالاجابة مقدمة بشرى من العبد للحق يشتره بالاجابة لمادعاه اليه من
كونه يتجلى في صورة تعطى هذه النسب وان كانت السعادة للعبد في تلك الاجابة ولكن ما خلق الله الجن والانس
الا لعبود فدعاهم لما خلقهم له ولما كان في الامكان الاجابة وعدم الاجابة لذلك كانت الاجابة بشرى للداعي ان دعاهم

مسموع وأمره مطاع حين أنى غيره وامتنع عن سماع الدعاء ور بما يدخل في هذا من يقول بالتراخي مع الاستطاعة والاولى بكل وجه المبالغة عند الاستطاعة وارتفاع الموانع فجعل قوله تعالى يا بشرهم بهم برحمة منه ورضوان في مقابلة هذه البشرية بالاجابة جزاء وقال لهم البشرية في الحياة الدنيا وفي الآخرة جزاء أيضاً وكذا البشر اهم بالاجابة داعي الحق بالعبادات فلهذا الويل لك أي اجابة لك لما دعوتك اليه وخلق قتاله فلم يرجع داعي الحق خائباً ثم حققوا الاجابة بما فعلوه مما كانوا على حد ما كفوه من نسبة الاعمال اليهم وفاتهم عن رؤيتهم برؤية بجر بها على أيديهم ومنشأ فيهم فهم عمال لاعمال كذا هو الامر في الحقيقة اطلع العباد على ذلك أولم تطلعوا فتعرف العالم بالاطلاع على من لم يطلع وفضل عليه يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين آمنوا بالله ورجات والله بما تعملون خبير والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم

﴿وصل في فصل المسكى يحرم بالعمرة دون الحج﴾

فان العلماء أئزموه بالخروج الى الحل ولا عرف لهم حجة على ذلك أصلاً واختلفوا اذا لم يخرج الى الحل فقبل عليه دم وقيل لا يجوز به ووقف على ما احتجوا به في ذلك فلم أره حجة فيما ذهبوا اليه والذي أذهب اليه في هذه المسئلة ان المسكى يجوز له أن يحرم من بيته بالعمرة كما يحرم بالحج سواء يفعل أفعال العمرة كلها من طواف وسمى وحاق أو تقصير ويحل ولا شيء عليه جلة واحدة فان النبي صلى الله عليه وسلم لم يساوقت المواقيت لمن أراد الحج والعمرة ولم يفرق بين حج ولا عمرة قال مية ات أهل مكة من مكة وما يلزم من الافعال في نسك العمرة فعل وما يلزم من نسك الحج فعل وما خص رسول الله صلى الله عليه وسلم قط الجمع بين الحل والحرم وانما شرع ذلك لادافق للمسكى فقال لعبد الرحمن بن أبي بكر أخر بعائشة الى اتنعمين من أجل أن تحرم بالعمرة مكان عمرتها التي رفضتها حين حاضت وعائشة آفاقية وهذا هو دليل الغناء فيما ذهبوا اليه وهو دلائل في غاية الضعف لا يحتاج بمنزل هذا على المسكى والاوجه في تمشية الحكمة في المسكى أن لا يخرج الى الحل اذا حرم بالعمرة فانه في حرم الله تعالى فهو في عبودية مشاهدة قد منعه الموطن أن يكون غير عبد ثم أكد تلك العبودية بالاحرام فهو احرام في حرم تأكيد كيد للعبودية واجلال للربوبية فاذا خرج الى الحل نقص عن هذه الدرجة والمطلوب الزيادة في الفضل الا ترى الآفاق لما خرج الى الحل هناك أحرم فلم يكن المطلوب منه في خروجه أن يبقى على احلاله ثم دخل في الحرم محرماً فزاد فضلاً على فضل فكان المطلوب الزيادة فالمسكى في حرم الله أي موجود في عين القرب من الله بالمكان فلما اذا خرج والقرب بيته وموطنه حاشا الشارع أن يرى هذا وكذلك ما قاله ولا رآه ولا أمر به والآفاق لما كان همه متعلقاً بموطنه الخارج عن الحرم كان خروجه الى الحل من أجل الاحرام بالعمرة كالعقوبة له لما كانت الهمة به متعلقة فانه في نية المفارقة لحرم الله وطلب موطنه الخارج عنه فخرج من الفضل الى ما هو دونه وأين جارا الله عن ليس بجار له والله قد وصى بالجار حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما زال جبريل عليه السلام يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورته يعني يلحقه بالقرابة أصحاب السهام في الورث وكذلك في الحج وانفق من نسك الحج الوقوف بعرفة وعرفة في الحل وما ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ما شرع الوقوف بعرفة الا لكونها في الحل ولا بد للحرم أن يجمع بين الحل والحرم ما شرع الشارع الى شيء من ذلك ولو كان مقصوده لأبان عنه وما ترك الناس في عمارة بل بين صلى الله عليه وسلم في المواقيت ما ذكرناه فوصف المناسك وعينها وأحوالها وأماكنها وأزمانها فانه يلهمنا رشداً أنفسنا ويجعلنا ممن اتبع وتأسى آمين بعزته والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿وصل في فصل متى يقطع الحاج التلبية﴾

فمن قائل اذا زاغت الشمس من يوم عرفة وهو عند الزوال ومن قائل حتى يرمى جرة العقبة كلها ومن قائل حين يرمى أول حصاة من جرة العقبة وقد تقدم قولنا في ذلك وهو أنه ما بقي عليه فعل من أفعال الحج فلا يقطع التلبية حتى يفرغ منه فان الله يدعوه ما بقي عليه فعل من أفعال الحج فالاجابة لازمة وما تم نص من النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك فانه غاية ما وصل اليه ان الواحد ماسمعه يلبى بعد ما زاغت الشمس والاخر ماسمعه يلبى حين يرمى أول حصاة من جرة العقبة والاخر ماسمعه يلبى بعد آخر رميه حصاة من آخر جرة العقبة فصدق كل واحد منهم في أنه ماسمعه مثل قوله

في الاهلال بالحج سواء عند الاحرام والكل ثقات فبما ذكره فانه صلى الله عليه وسلم لم يشرع اتصال التلبية زمان الحج من غير فتور بحيث أن لا يتفرغ الى كلام ولا الى ذكر بل كان ياتي وقتا ويذكر وقتا ويستريح وقتا يأتى كل وقتا ويخطب وقتا فسر د التلبية ما هو مشروع وان أكثر منها فلا بد من قطع في أثناء أزمان الحج فهذا كما ليس بخلاف وكذلك المعتزل لا يقطع التلبية عند ما بقي عليه فعل من أفعال العمرة عند ما كان الدين قالوا ان المحرم بالعمرة يخرج الى الحل منهم من قال يقطع التلبية اذا انتهى الى الحرم بمعنى المسجد ومنهم من قال اذا افتتح الطواف واعلم انه ما من فعل من أفعال الحج والعمرة يشرع فيه المحرم الا والحق بدعوه الى فعل ما بقي من الأفعال لا بد من ذلك فكما يلزمه الاجابة ابتداء الى الفعل يلزمه الاجابة الى كل فعل حتى يفعله فان المحرم قد دخل في الحج من حين أحرم وما قطع التلبية وطاف بالبيت وما قطع التلبية وسمى وما قطع التلبية وخرج الى عرفة وما قطع التلبية وما بعض الأفعال المفروضة بالمرأاة أولى من بعض وكذلك السنونة ما بعضها أولى من بعض في المراجعة اذ لم يرد نص بوقف عنده من الشارع ففي الفرائض اجابة الله وفي السنن اجابة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الله يقول يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم فان الرسول داع بأمر الله فالله هو المحاب وعتب صلى الله عليه وسلم على ذلك المصلي الذي دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه اذ لم يحبه حين دعاه والمدعو في الصلاة فقال يا رسول الله اني كنت في الصلاة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسمعت قول الله تعالى استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم والتلبية اجابة وأفعال الحج ما بين مفروض ومسنون واذا أنصفت فقد بان لك الحق فالزمه الا أن تقف على نص من قول الرسول صلى الله عليه وسلم في ذلك فالرجع اليه وأما المعارفون فانهم لا يتطعون التلبية لافي الدنيا ولا في الآخرة فانهم لا يزالون يسمعون دعاء الحق في قلوبهم مع أنفاسهم فهم ينتقلون من حال الى حال بحسب ما يدعوههم اليه الحق وهكذا المؤمنون الصادقون في الدنيا بما دعاهم الشرع اليه في جميع أفعالهم واجابتهم هي العاصمة لهم من وقوعهم في محظور فهم ينتقلون أيضا من حال الى حال لدعاء ربهم اياهم فهو داع أبدأ والعارف غير محجوب السمع فهو محجوب أبدا جعلنا الله ممن شق سمعه دعاءه به وشق بصره لمشاهدة تجليه فالتجلى دائم لا ينقطع فشهود الحق ما لا يرتفع فدوام واهتمام لاهتمام واتصال لمقام وهو أعلى من مقام اتصفت منه من وجه يرجع اليك وما هو أعلى من وجه يرجع الى الحق فان الامور اذا نسبتها الى الحق لم تنفصل في الشرف واذا نسبتها اليك تنفصلت في حقك والمكمل عندنا من تكون الامور بالنسبة اليه كما تكون بالنسبة الى الله وهو الذي يرى وجه الحق في كل أمر وهذا الباب ما رأيت له ذاتا فاما نقل الينا جلة واحد متولا بد ان يكون له رجال لا بد من ذلك ولكنهم قليلون فان المقام عظيم والخطب جسيم وكنت أعجيب في بعض المقتردين بنا انه حصله فجاء في منه يوما عتاب في أمر شهد عندي ذلك الخطاب انه ما حصله

✽ وصل في فصل الطواف بالكعبة ✽

وصفته ان يجعل البيت عن يساره ويبتدىء فيقبل الحجر الاسود ان قدر عليه ثم يسجد عليه أو يشبه اليه ان لم يتمكن له الوصول اليه ويتأخر عنه قليلا بحيث ان يدخله في الطواف بالمرور عليه ثم عشى الى ان ينتهي اليه يفعل ذلك سبع مرات يقبل الحجر في كل مرة ويمس الركن اليماني الذي قبل ركن الحجر بيده ولا يقبله فان كان في طواف القدوم فيرمل ثلاثة أشواط ويشتي أربعة أشواط ولكن في أشواط رمله يمشي قليلا بين الركنين اليمانيين ويقول ربنا آتني الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار الى ان تفرغ سبعة أشواط كل ذلك بقلب حاضر مع الله ويخيل انه في تلك العبادة كالحافين من حول العرش يسبحون بحمدهم فيلزم التسبيح في طوافه والتحميد والتهليل وقول لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ولنا في ذلك

- جسم يطوف وقلب ليس بالطواف • ذات تصد ذات ما لها صارف
- يدعي وان كان هذا الحل حليته • هذا الامام الهمام الهمهم العارف
- هيئات هيئات ما هم الزور يعجبني • قايي لمن خفيا مكره خاف

واقعد نظرت يوم الى الكعبة وهي نسألي الطواف بها اوزمزم يسألني التضرع من مائه رغبة في الاتصال بالمؤمن سؤال
نطق مسموع بالاذن نخفنا من الحجاب بهما العظيم مكاتهما من الحق عما نحن عليه في أحوالنا من القرب الالهي الذي
يليق بذلك الموطن في معرفتنا فانشدتهما مخاطبا ومعرّفا بما هو الامر عليه مترجعا عن المؤمن الكامل

يا كعبة الله ويا زمزمه • كم نسألي الوصل صه نممه
ان كان وصلي بكما واقعا • فرحة لا رغبة فيكمه
ما كعبة الله سوى ذاتنا • ذات ستارات التقي المعلمه
ماوسع الحق سماء ولا • أرض ولا كلم من كلمه
ولاح للقلب فقال اصطبر • فانه قبلتنا المحكمه
منكم الينا والى قلبكم • منافيا بيني ما أعظمه
فرض على كعبتنا حبيكم • وحبنا فرض عليكم ومه
ما عظم البيت على غيره • سواك يا عبدى بان نلزمه
قد نور الكعبة نطوافكم • بها وأبيات الوري مظلمه
ما أصبر البيت على شركهم • لولا كمو كان لهم مشامه
لكنكم في نواصيتهم • بالصبر تحقيقا وبالمرجه
ما عشق القلب بذاتي وما • أشد حبا وما أعلمه

وكانت بيني وبين الكعبة في زمان مجاورتي بهما مراسلة وتوسلات ومعاتبه دائماً وقد ذكرت بعض ما كان بيني وبينها
من المخاطبات في جزء سميناه تاج الرسائل ومنهاج الوسائل محتوي فيما أظن على سبع رسائل أو ثمان من أجل السبعة
الاشواط لكل شوط رسالة مني الى الصفة الالهية التي تجلت لي في ذلك الشوط ولكن ما علمت تلك الرسائل ولا خاطبتها
بها الا لسبب حادث وذلك اني كنت أفضل عليها نشأتي واجعل مكاتباتي بحلي الحقائق دون مكاتباتي واذكرها من حيث
ما هي نشأة جادية في أول درجة من المولدات واعرض عما خصها الله به من علو الدرجات وذلك لارقي همتها ولا تحجب
بطواف الرسل والا كابر بذاتها وتقييل حجها فاني على بينة من ترقى العالم علوه وسفله مع الانفاس لاستحالة نبوت
الاعيان على حالة واحدة فان الاصل الذي يرجع اليه جميع الموجودات وهو الله وصف نفسه انه كل يوم هو في شأن
فمن المحال ان يبقى شيء في العالم على حالة واحدة زمانين فتختلف الاحوال عليه لاختلاف التحليلات بالشؤون الالهية
وكان ذلك مني في حقها القلبية حال غلب على فلا شك ان الحق أراد ان ينهني على ما أنا فيه من سكر الحال فأقامني من
مضجعي في ليلة باردة مقمرة فيهارش مطر فتوضأت وخرجت الى الطواف بأزعاج شديد وليس في الطواف أحد سوى
شخص واحد فيما أظن انتهى الجزء السادس والستون

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ واصل ﴾ فيما جرى من السكبة في حق في تلك الليلة وذلك اني لما نزلت قبلت الحجر وشرعت في الطواف فلما كنت
في مقابلة للبواب من وراء الحجر نظرت الى الكعبة فرأيتها فيما تخيل لي قد شمزت أذيالها واستعدت مرتفعة عن
قواعدها وفي نفسها اذا وصلت بالطواف الى الركن الشامي ان تدفني بنفسها وترمي بي عن الطواف بها وهي تتوعدني
بكلام أسمع به أذني فجذعت جزعاً شديداً وأظهر الله لي منها حراً غيظاً بحيث لم أقدر على ان أبرح من موضعي ذلك
ونسترت بالحجر ليقع الضرب منها عليه جعلته كالبحر الحائل بيني وبينها واسمعها واتقوى تقول لي تقدّم حتى ترى
ما صنع بك كم تضع من قدرى وترفع من قدر بني آدم وتفضل العارفين على وعزة من للمعزة لا تركنك تطوف بي
فرجعت مع نفسي وعلمت ان الله يريد نادبي فشكرت الله على ذلك وزال جزعي الذي كنت أجده وهي واقفة فيما

يخيل لي قدر تفتت عن الارض بقواعد هاشميرة الازبال كما يشمر الانسان اذا اراد أن يثب من مكانه يجمع عليه ثيابه هكذا خيل لي قد جئت ستورها عليها التنب على وهي في صورة جارية لم أر صورة أحسن منها ولا يتخيل أحسن منها فارجلت أيتها في الحال خاطبها وأستزله عن ذلك الحرج الذي عاينته منها فحازلت أنني عليها في تلك الايات وهي تسع وتزل بقواعد هاشميرة على مكانها وتظهر السرور بما أسمعها الى ان عادت الى حالها كما كانت وأمنني وأشارت الى الطواف فرميت بنفسي على المستجار وما في مفصل الا وهو يضرب من قوة الحال الى ان سرى عني وصالحتها وأودعته الشهادة التوحيد عند تقبيل الحجر فخرجت الشهادة عند تلفظي بها وأنا أنظر اليها بعيني في صورته ملك وانفتح في الحجر الاسود مثل الطاق حتى نظرت الى قعر طول الحجر فرأيت به نحو ذراع فسأت عنه بعد ذلك من رآه من المجاورين حين احترق البيت فعمل بالقصة وأصلح شأنه فقال لي رأيتك كاذ كرت في طول الدراع ورأيت الشهادة قد صارت مثل الكعبة واستقرت في قعر الحجر وانطبق الحجر عليها وانسد ذلك الطاق وأنا أنظر اليه فقالت لي هذه مائة عندي أرفعها لك الى يوم القيامة أشهد لك بها عند الله هذا قول الحجر لي وأنا أسمع فشكرت الله ثم شكرتها على ذلك ومن ذلك الوقت وقع الصلح بيني وبينها وخاطبتها تلك الرسائل السبعة فزادت في فراها وابتهاجحتي جاء نبي منها بشرى على لسان رجل صالح من أهل الكشف ما عنده خبر بما كان بيني وبينها مما ذكرته فقال لي رأيت البارحة فيما يرى النائم هذه الكعبة وهي تقول لي يا عبد الواحد سبحانه الله ما في هذا الحرم من يطوف في الافلان وسمتك لي باسمك ما أدري أين مضى الناس ثم أقمت لي في النوم وأنت طاق بها وحده لم أرى معك في الطواف أحدا قال الراي فقالت لي انظر اليه هل ترى في طاقنا آخر لا والله ولا أراه أنا فشكرت الله على هذه البشري من مثل ذلك الرجل ونذ كرت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرؤيا بالصالحه براها الرجل المسلم أو ترى له وأما الايات التي استزالت بها الكعبة فهي هذه

بالمستجار استجار قلبي • لما أناه • هم الاعادي
يارحمة الله للعباد • أودعك الله في الجهاد
يا بيت ربي يا نور قلبي • يا قرّة العيون يا قوادي
يا سرّ قلب الوجود حقاً • يا حرمي يا صفا ودادي
يا قبلة أقبلت اليها • من كل ربع وكل وادي
ومن بقاء فمن مياء • ومن فناء فمن مهاد
يا كعبة الله يا حيائي • يا منج السعد يا رشادي
أودعك الله كل أمن • من فرع الهول في المعاد
فيك المقام الكريم برهوه • فيك السعادات للعباد
فيك الجبين التي كستها • خطيتي جدة السواد
ما تزم فيك من يلازم • هو الهو يسعد يوم التناد
ماتت نفوس شوقاً اليها • من ألم الشوق والبعاد
من حزن ماناها عليهم • قد لبست حلة الحداد
لله نور على ذراها • من نوره للفراد بادي
ومباراه سوى حزبي • قد كحل العين بالسهاد
يطوف سبعاً اثربيع • من أول الليل للنادي
بعبرة ما لها انقطاع • رهين وجد حلق اجتهد
سمعتة قال مستقيماً • من جانب الجراء قوادي
قد انقضى ليلنا حبينا • وما انقضى في الهوى مرادي

ولما نسب الله العرش الى نفسه وجعله محل الاستواء الرحاني فقال الرحمن على العرش استوى جعل الثلاثة حافين به من حول العرش بمنزلة الحرم حرس الملك والملازمين بابه لتنفيذ أوامره وجعل الله السكينة بيته ونصب الطائفين به على ذلك الاسلوب وتميز البيت على العرش وعلى الضراح وسائر البيوت الاربع عشرة بأمر ما نقل اليها انه في العرش ولا في غيره هذا من البيوت وهو الحجر الاسود بين الله في الارض لتبانيه في كل شوط مباينة رصوان وبشري يقبل لما كان منافي كل شوط مما هو لنا وعلينا فالنافقة بول وما علينا فنفخران فاني رأيت في واقعة والناس به طائفون وشمر النار يتطاير من أفواههم فأولته كلام الطائفين في الطواف به بما لا ينبغي فاذا انتهينا الى اليمين الذي هو الحجر استشرعنا من الله سبحانه بالقبول فبايعناه وقبلنا بيمينه المضافة اليه قبلة قبول فرح واستبشار هكذا في كل شوط فان كثرا لاذحام عليه لتجلبها في صورة محسوسة محصورة أشربا اليه اعلاما بآثار يد تقبيله واعلاما بهجن ناعن الوصول اليه ولا تقف ننظر التوبة حتى تصل الينا فقبله لانه لو أراد ذلك منا ما شرع لنا الاشارة اليه اذ لم تقدر عليه فعملنا انه يريد منا اتصال المثني في السبعة الاشواط من غير أن يتخللها وقوف الا قدر التقبيل في مرورنا اذا وجدنا السبيل اليه ونحن نعلم ان عين الله مطلقة ونحن في قبضته او ما بيننا وبينها حجاب ولا يمكن لما ظهرت في مظهر عين محصورة يعبر عنها بالحجر قيدها استعداد هذه العين المسماة بحجر النسبة ظهور اليمين بها فاثرت الضيق والحصر مع انها عين الله لاشك ولكن على الوجه الذي يعلمه سبحانه من ذلك فصيح النسب ومن هنا يعرف قوله انه ما في الوجود الا الله والاعيان الامكانية على أصلها من العدم متبصرة لله في أعيانها على حقائقها وان الحق هو الظاهر فيها من غير ظرفية معقولة فيظهر بصورة تلك العين لو صح أن توجد لكانت بهذه الصورة في الحس فانظر ما أعجب أمر الوجود فعين المستفيد للوجود عين المفيد فان كانت الاستفادة غير الوجود وهي الصورة فالمستفيد الظاهر والمفيد العين لان الصورة التي ظهر بها الظاهر هي صورة عين المظهر حقيقة فكل حكم ينسب الى الظاهر انما هو منها وأقاربا للظاهر بظهوره حكم التأثير فيه اذ لم يكن لها ذلك الحكم اذ كانت ولا تجل في صورتها ولا ظهور وانما اينالك ذلك لتعرف من هو الطائف والمطوف به والحجر والمقبل فتكون بحسب ما علمت من ذلك فعلمك عين صورتك وفيها تحسر روحك يوم القيامة وبذلك يتميز في الزور الاعظم فلا يفوتك علم ما نيتك عليه والسلام

﴿وصل في فصل حكم الرمل في الطواف﴾

فقول بأنه سنة فأوجب فيه على من تركه الدم وقول بأنه فضيلة فلا يجب في تركه شيء وأعني في طواف القدوم الرمل اسراع في نفس الخبر الى الخير فهو خير في خبر وذلك لحكمة استعجال ادراك علم الامر الالهي فان الله تعالى يقول وما أمرنا الا واحدة كلمح بالبصر فان البصر لشيء أسرع منه فان زمان لحظة عين زمان تعلقه بالمحسوس ولو كان في البعد ما كان وأبعد الاشياء في الحس الكواكب الثابتة التي في فلك المنازل وبعدها ما ننظر اليها تعلق الحس بها فهذه سرعة الحس فما ظنك بالمعاني المجردة عن التقييد في سرعة نفوذها فان للسرعة حكما في الاشياء لا يكون لغير السرعة ومن هنا يعرف قول الحق لشيء كن فيكون دخل كن الالهية حال المسكون المخلوق ولهذا أسرع ما يكون من الحروف في ذلك فاء التعقيب فلماذا جاء بهما في جواب الامر فان أردت أن تعرف صورة نشوء العالم وظهوره وسرعة نفوذ الامر الالهي فيه وما أدركت الابصار والبصائر منه فانظر الى ما يحدث في الهواء من سرعة الحركة بحجرة النار في يد المحرك لها اذا أرادها فتحدث في عين الرائي دائرة وأخطا مستطيلا ان أخذ بالحركة طولا أو أي شكل شاء ولا نشك أنك أبصرت دائرة نار ولا تشك ان مأم دائرة وانما نشأ ذلك في نظرك سرعة الحركة وهو قوله وما أمرنا وهو قوله كن الا واحدة كالجرة كلمح بالبصر ادراك العبارة وما هي دائرة فذلك عين الصورة المخلوقة الظاهرة لادراك العين فتعظم من حيث نظرك يبصرك وبصيرتك وفكرتك انه خلقك ويعلمك وكشفك انه حق مخلوق به ما ظهر لعينك مما ليس هو فبهذا اعدم في عين وجود فانظر ما ألطف هذا الادراك مع كون الحس محلا لظهوره على تقييده وكشافه وقصوره فما ظنك بما هو الامر عليه بالنسبة الى جناب الحق فسبحان من يكلم نفسه بنفسه في أعيان خلقه كما

قال فأجروه حتى يسمع كلام الله وان الله قال على لسان عبده سمع الله ان حده فهو المتكلم والقائل لا اله الا هو العزيز الحكيم حقق يا أخى نظرك في سرعة البرق اذ برق فان برق البرق كان سبباً لانصباغ الهواء به وانصباغ الهواء به سبب اظهور اعيان المحسوسات به وظهر اعيان المحسوسات به سبب في تعلق ادراك الابصار بها والزمان في ذلك واحد مع تفعلك تقدم كل سبب على مسببه فزمان اضاءة البرق عين زمان انصباغ الهواء به عين زمان ظهور المحسوسات به عين زمان ادراك الابهام ارمائها فسيحان من ضرب الامثال ونصب الاشكال ليقول القائل ثم وما ثم وما ثم فوعزة من له العزة والجلال والكبر يا عماثم الا الله الواجب الوجود الواحد بذاته الكبير بأسمائه وأحكامه القادر على المحال فكيف الامكان والممكن ومما من حكمه فوالله ما هو الا الله فنه واليه يرجع الامر كله ولهذا سن الرمل ثلاثاً لازماً ولا ما قص الواحد له والثالث لما ظهر والثاني بين الاول والثالث السبب لظهور ما ظهر عنه لا بد من ذلك فاذا حققت ما رأيت رأيت ان ثم ما رأيت فخرج ادراك العقل للامور المعقولة على هذه الصورة مثلثة الشكل وهي المقدمات المركبة من الثلاثة لا تاج المطلوب وكذلك في الحس حس ومحسوس وتعلق الحس بحسوس لا بد من ذلك فالحس تعلق بالمحسوس والمحسوس انطبع في الحس فصر العقل والله وخس الفكر وحار الوهم وطمس الفهم فالامر عظم والخطب جسيم والشرع نازل والعقل قابل والامر نافذ والحوادث تحدث والقوى قاهرة والموازن موضوعة والكلمات لاتنفد والكانات لاتبعد وما ثم شيء مع هذا المعلوم المتعدد والعين واحدة والامر واحد حارت الحيرة في نفسها اذ لم تجد من يحاربها فالخبرة التي يتخيل ان العالم موصوف بها ليس كالتجانيات بل ذلك حيرة الحيرة فاثم الا هو والخبرة كملت والله الاسنة عما علمته الا فتدق ان تعبر عن ذلك وكنت والله الا فتدق عن عقل ما هو الامر عليه فلا تدري هل هي الحائرة أم لا والخبرة موجودة ولا يعرف لها محل تقوم به فلن هي موجودة وفيمن ظهر حكمه وما ثم الا الله

وما ثم الا الله لا تبي غيبه • وما ثم اذ كانت العين واحدة

لذلك قلنا في الذوات بانها • وان لم تكن لله بانه ساجده

﴿وصل في فصل منه﴾

اختلف العلماء في أهل مكة هل عليهم رمل اذا حجوا أولا فقال قوم كل طواف قبل عرفة مما يوصل يسمى فانه يرمل فيه وقال قوم باستحباب ذلك وكان بعضهم لا يرى عليهم رملا اذا طافوا بالبيت وهو مذهب ابن عمر على ما رواه مالك عنه اذا كانت العلة ما ذكرناها آتفا في الرمل تعين الرمل على أهل مكة وغيرهم ولا سبب الا امر في نفسه ان الانسان تحت حكم كل نفس وكل نفس قادم وكل قادم فهو طاق وكل طواف قدوم فيه رمل هكذا هي السنة فيه لمن أراد ان يبق بها ومن جهل قدوم نفسه وان الانسان في كل حال مخلوق فهو قادم على الوجود من العدم لم ير عليه طوافا فانه من أهل هذه الصفة كما هم أهل مكة من مكة

﴿وصل في فصل استلام الاركان﴾

فقال قوم وهم الا كثرون باستلام الركنتين فقط وقال جابر كثرى اذا طافنا ان نستلم الاركان كلها وقال قوم من أهل السلف باستحباب استلام الركنتين في كل وتر من الاشواط وهو الاول والثالث والخامس والسابع وأجمعوا على ان تقبيل الحجر الاسود خاصة من سنن الطواف واختلفوا في تقبيل الركن اليماني الثاني أما الاستلام وهو لس الركن باليد على نية البيعة فلا يكون الا في ركن الحجر في الحجر خاصة ليكون الحق جعله يمينه فلسه بطريق البيعة ومن لم ير المس للبيعة ورأه للبركة استلم جميع الاركان فان لمسه واقترب منها كاه بركة وما يختص ركن الحجر بالبيعة والمصافحة وتقع المشاركة في البركة له مع سائر الاركان ففيه كونه ركنا وزيادة فمن راعى كونه ركنا اشرك في الاستلام معه الركن اليماني والركن الثالث هو في الحجر غير معين اذ لا صورة له في البيت والركن الشامي والعراقي ليسا بركنتين للبيت الاول الموضوع فلما لم يكونا بالوضع الاول الالهي لم يكونا ركنتين بخالف حكمهما حكم الركنتين ومن رأى ان الافعال كلها من الله رأى ان الذي عين الركنتين والركن الثالث في الحجر بالوضع الاول هو الذي عين الاربعة الاركان

بالوضع الثاني اذ لا واضع الا الله فاستلم الاركان كلها من كونها ركنا موضوعة بوضع الهى وفق الله من شاء من الخلقين لاظهارها على أيديهم ولكن لا دخول لهم من كونهم أركاناً في التقبيل والمصافحة فيذنبى للطائفة اذا قبل الحجر وسجد عليه بجنبته كما جاءت السنة وصاحبه بفسه اياه بيده أن يستلم ركنته حتى يكون قد استلم الاركان كلها فان لم يفعل فما استلم الا أن يرى أن الحجر الاسود من جلقاً بحجار الركن فيكون عين مصاحته استلامه

﴿وصل في فصل الركوع بعد الطواف﴾

طفت بالبيت سبعة ركعت • بمقام الخليل ثم رجعت
لطواف طفت سبعا وعدنا • لمقام الخليل ثم ركعت
لم أزل بين ذا وذاك أنادى • يا حبيب القلوب حتى سمعت
يا عبيدى فقلت لبيك ربى • هاأنا ذا أجبت ثم أظفت
فأمروا بالذى تشاؤون منى • ان باب القبول منى فتحت

أجمع العلماء على انه من سنن الطواف ركعتان بعد انقضاء الطواف وجهوهم على انه يأتي بهما بعد انقضاء كل أسبوع ان طاف أكثر من أسبوع وأجاز بعضهم أن لا يفرق بين الأسابيع ولا يفصل بينهما بركوع ثم بركع لكل أسبوع ركعتين والذى أقول به ان الأولى أن يصل على عند انقضاء كل أسبوع فان جمع أسابيع فلا ينصرف الا عن وتر فان النبي صلى الله عليه وسلم ما انصرف من الطواف الا عن وتر فانه انصرف عن سبعة أشواط أو عن طواف واحد فان زاد فينصرف عن ثلاثة أسابيع وهي أحد وعشرون شوطا ولا ينصرف عن أسبوعين فانه شفع و بالأشواط أربعة عشر شوطا وهي شفع فاء بخلاف السنة في طوافه من كل وجه فاعلم ان الطواف قد روي انه صلاة أبيح فيها الكلام وان لم يكن فيه ركوع ولا سجود كما سميت صلاة الجنائز صلاة شرعا وما فيها ركوع ولا سجود وأقل ما ينطلق عليه اسم صلاة ركعة وهي الوتر واذا انضاف الى الطواف ركعتان كانت وتر امثل المغرب التي توتر صلاة النهار فأنشبه الطواف مع الركعتين صلاة المغرب وهي فرض فأوتر الحق شفعية العبد ولا يقال في الرابع من الاربعة انه قد شفع وتر به العبد فان العبد ما له وترية في عينه فانه مركب وكل مركب فقير فيحتاج الى وتر يستند اليه لا ينفرد بشفعية في نفسه فلا يكون أبدا الا وتر ثلاثة أو خمسة أو سبعة الى ما لا يقناهى من الافراد فان كان رابعا أو سادسا فهو رابع ثلاثة لا رابع أربعة و سادس خمسة لا سادس ستة فهو واحد الاصل مضاف الى وتر فأنشبهه الى العبد اذ هو عين كل وتر لانه يظهره ابني اسم الوترية على من أضيف اليه فقل رابع ثلاثة لا رابع أربعة وترية لا يكون الا واحدا فسواء ورد على وتر أو على شفع الحكم فيه واحد فانك تقول فيه خامس أربعة كما تقول رابع ثلاثة فإزاله الاحدية نصحبه في كل حال فهو مثل قوله كان الله ولا شئ معه وهو الواحد وهو الآن على ما عليه كان فأقام الآن مقام الاعداد والاعداد منها انشفاع ومنها أوتار فاذا أضفت الحق اليها لم تجعله واحدا منها فتقول ثالث اثنين ورابع ثلاثة الى ما لا يقناهى فتميز بذلك فالذى ثبت له من الحكم ولا عالم ثبت له والى العالم كائن فذلك الاحدية المطابقة له في حال وجود العالم وفي حال عدمه فالطائفة انفرد بالطواف كان وتر او ان أضاف اليه الركعتين كان وتر من حيث انه صلاة يقوم مقام الركعة الواحدة ومن ثم طوافا أشبه الصلاة الرباعية لوجود النعمان السجدة التي يتضمنها الأسبوع من السجود على الحجر عند تقبيله بالحس وهي ثمان تقبيلات في كل أسبوع عند الشروع فيه وفي كل شوط عند انقضائه فن أقام الطواف بهذا الاعتبار على الطريقين جوزى جزء صلاة الفريضة الرباعية والثلاثية الجامعة للفرض والوتر الذى هو سنة أو واجب فالاولى أن لا يؤخر الركعتين عن أسبوعيهما وليصاحبا عند انقضاء الأسبوع فان قرأ في الطواف كان كمن قرأ في الصلاة ومن لم يقرأ فيه كان كمن يرى أن الصلاة تجزى بلا قراءة واعلم أن هاتين الركعتين عقيب الطواف انما ولد هافيك الطواف فان الطواف قام لك مقام الافلاك التي هي السموات السبع لانه شكل مستدير فلكي وكذلك الفلك فلما أنشأت سبعة أدوار في الطواف أنشأت سبعة افلاك أو حى الله في كل سماء أمرها من حيث لا يشعر بذلك الاعارف بالله فاذا

أطلعك الله على ما أودع في هذه الاشواط الفلكية كنت طائفا ثم انه جعل حركات السموات التي هي الافلاك مؤثرة في الاركان الاربعة لايجاد ما يتولد منها فانت الاركان الاربعة لانك مركب من اربعة اخلاط وبمجوعهما هو عين ذاتك الحسية التي هي الجسم فانشأت فيك حركات هذه الاطواف السبعة الصلاة وهي المولدة من اركانك عنها وكانت ركعتان لان النشأة المولدة مركبة من اثنين جسم ونفس ناطقة وهو الحيوان الناطق فالركعة الواحدة لحيوانيتك والثانية للنفس الناطقة ولهذا جعل الله الصلاة نصفين نصفه نصفه ليعبد وجعل الله لكل حركة دورية من هذا الاسبوع في الصلاة ثم ايعرف انها مولدة عنه فظهر في الصلاة سبعة آثار جسمانية وسبعة آثار روحانية عن حركة كل شوط من اسبوع الطواف أثر فانه شكل باق وفلك معنوي لا يراه الامن يرى خلق الموجودات من الأعمال أعياناً فالآثار الموجودة السبعة الجسمانية في نشأة الصلاة القيام الأول والركوع والقيام الثاني وهو الرفع من الركوع والسجود والجلوس بين السجدين والسجود الثاني والجلوس للشهادة والأذكار التي في هذه الحركات الجسمانية سبعة هي أرواحها فقامت نشأة الصلاة كاملة ولما كان في النشأة الانسانية أمر اختصاصه الله وفضله على سائر النشأة الانسانية وجعله امامها وهو القلب كذلك جعل في نشأة الصلاة أمرها هو أرفع ما في الصلاة وهو الحركة التي يقول فيها سمع الله لمن حمده فان المصلي فيها نائب عن الله كالقلب نائب عن الله في تدبير الجسد وهو أشرف هيئات الصلاة فانه قيام عن خضوع عظمت فيه ربك في حضرة برزخية وهي أكل النشآت لأنها بين سجود وقيام جامعة للطرفين والحقيقتين فلها حكم القائم وحكم الساجد جمعت بين الحكمين وأمرها في القراءة في الصلاة أيضا سابع عن أثر كل شوط في الطواف وهي قراءة السبع الثمان أعني فاتحة الكتاب وسلطانها اياك لعبود اياك نستعين فانها برزخية بين الله وبين عبده فهي جامعة والسلطان جامع وما قبلها الله مخلص وما بعدها للعبد مخلص وأعلى المقامات اثبات الله ومألوته ورب ومربوب فهو كمال الحضرة الالهية فامتدح الابنا ولا شرفنا الابن فنعن به وله وهي سبع آيات لا غير وهي القراءة الكافية في الصلاة وكما أن العبد هو الذي أنشأ في ذاته الاشواط السبعة المستديرة الشكل الفلكية وفي ذاته أثرنا إيجاد الصلاة وفي ذاته ظهرت الصلاة بكاملها فلم يخرج عن ذاته شيء من ذلك كله كذلك الأمر في ظهور الحق في الأعيان اكتسب من استمداد كل عين ظهر فيها ما حكم على الظاهر فيها والعين واحدة فقليل فيه طائفة أعطاه هذا الاسم هذه الصورة التي أنشأها وهو الطواف وقيل فيه مصل أعطاه هذا الحكم صورة الصلاة التي أنشأها في ذاته عن طوافه فهو هو وما ثم غيره

فلو رأيت الذي رأينا • وصفته بالندى وصفنا

من أنه واحد كثير • بذاعرفنا ما ذعرفنا

فنعن لا وهو ذو ظهور • فالعين منه والنعت منا

وقد ذكرنا في أول هذا الكتاب ما بقي في الحجر من البيت ولماذا أبقاه الله فيه وبيننا الحكمة الالهية في ذلك من رفع التحجير والتجلى الالهي في الباب المفتوح لمن أراد الدخول اليه وذلك هو بيت الله الصحيح وما بقي منه بأيدى الحجة بنى شعبة وقع في باطنه التحجير لأنه في ملك محدث وهو الموجود المقيد فلا بد أن يفعل ما تعطيه ذاته والحديث النبوي في ذلك مشهور واختلفوا والأمر غفلوا عن مقتضى معنى قوله تعالى حين مسك رسول الله صلى الله عليه وسلم مفتاح البيت الذي أخذ من بني شعبة فأنزل الله تعالى ان الله يأمركم أن تؤذوا الأمانات إلى أهلها فتخيل الناس ان الأمانة هي سدة البيت ولم تكن الأمانة الامتياز للبيت الذي هو ملك لبني شعبة فرد إليهم مفتاحهم وأبقى صلى الله عليه وسلم عليهم ولاية السدانة ولو شاء جعل في تلك المرتبة غيرهم وللامام ان يفعل ذلك اذا رأى في فعله المصلحة لكن اختلفوا لم يريدوا ان يؤخروا عن هذه الرتبة من قرر رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها فهم مثل سائر ولاية المناصب ان أقاموا فيه الحق فلم وان جاروا فليهم وللامام النظر في بيت الله عند العلماء بل الله لا حكم لبني شعبة ولا لغيرهم فيه وهو ما بقي منه في الحجر فن دخله دخل البيت ومن صلى فيه صلى في البيت كذا قال صلى الله عليه وسلم

لأنه أوسع ان يكون عليه سدة من خلقه ولا سيما من نفوس جبات على الشح وحب الرياسة والتقدم ولقد وفق الله الحاج رحمه الله لرد البيت على ما كان عليه في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم واخلفاء الراشدين فان عبد الله بن الزبير غير مؤدخله في البيت فآوى الله الاماها الامر عليه وجهلوا حكمه الله فيه يقول على بن الجهم
وابواب الملوك محجبات • واباب الله مبذول الفناء

﴿وصل في فصل وقت جواز الطواف﴾

فمن قاتل باجازه الطواف بعد صلاة الصبح والعصر وبه أقول وسبب ذلك اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم وقد استقبل الكعبة وهو يقول يا مالكي أو قال ياسا كني الشك مني هذا البيت لا تمنعوا أحدا طاف به وصلى في أي وقت شاء من ليل أو نهار فان الله يخلق له من صلاته ملكا يستغفر له الى يوم القيامة فمن ذلك الوقت قلت باجازه الطواف في هذين الوقتين وكنت قبل هذه الرؤيا عندى في ذلك وقفة فان حديث النسائي الذي يشبهه حديثنا رأيتهم قد توقفوا في الأخذ به فلما رأيت هذه المبشرة ارتفع عني الاشكال وثبت به عندى حديث النسائي وحديث أبي ذر الغفاري والحمد لله ومن قاتل بالمنع وقت الطلوع ووقت الغروب خاصة ومن قاتل بالكرهية بعد العصر والصبح ومنعه عند الطلوع والغروب ومن قاتل باباحته في الاوقات كلها وهو قولنا الا اني أكره الدخول في الصلاة حال الطلوع وحال الغروب الا ان يكون قد أحرم بها قبل حال الطلوع والغروب (تحرير ذلك) لا يتخلو المصلي ان يكون قبلته موضع طلوع الشمس أو غروبها بحيث أن يستقبلها فهناك أكرهه ذلك وأما ذلكم يكن في قبلته فلا بأس وأما عند الكعبة فالحكم لا يدور من حيث شاء لا يستقبل الشمس طالعة ولا غاربة وقد فارق الكفار الذين يسجدون لها في الصورة الظاهرة في استقبالها وهو مفارق لهم في الباطن بلا شك ولا ريب سياق الحديثين حديث النسائي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بني عبد مناف لا تمنعوا أحدا طاف بهذا البيت وصلى في أي وقت شاء من ليل أو نهار وما خص حال طلوع ولا حال غروب لان العبد يشهد البيت متسكنا ان لا يقصد استقبال مغرب ولا مشرق وليس كذلك في الآفاق وما أحسن تحريره صلى الله عليه وسلم في المهلى الى السرة أن لا يصمد اليها صمدا ولعل بها عينا وثمنا لا قليلا حديث أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلاة بعد العصر حتى تقرب الشمس ولا بعد الصبح حتى تطلع الشمس الا بمكة الا بمكة وهذه الاحاديث تعذر رؤاينا واعلم ان الله متعجل على الدوام لا تقيد تخليه الاوقات والحجب انما ترفع عن ابصارنا قال تعالى فكشفنا عنك غطاءك وقال ونحن أقرب اليه منكهم ولكن لا تبصرون يعنى المحتضر قال ابراهيم الخليل لأحب الآفلين وهو يحب الله بلا شك فانه ليس بأقل فتجلبه دأتم وتدل به لازم والذي بين ذاودا انك اليوم نأتم فلان مانع لمن كان الحق مشهده ولهذا المنع في تلك الحالة من ذكراهه والجلوس بين يديه لا انتظار الصلاة والدعاء فيه وانما منع السجود خاصة لكون الكفار يسجدون لها في ذلك الوقت وهنا تنبيه على سر معقول وهو انه من المحال أن يكون أثر الكفر أقوى من أثر الإيمان عندنا وعندهم حتى يمنع من ظهوره وحكمه كما يظهر في هذا الامر من كون سجود الكفار للشمس وهو كفر منع المؤمنين من السجود لله والمانع ابداله القوة واعلم ان الامر في ذلك خفي أخفاه الله الاعن العارفين فان الله بهذا المنع أبقي على الكفار بعض حق الهى بذلك القدر وقمع المنع وظهرت القوة في الحكم بمنع المؤمنين من السجود في ذلك الوقت لسجود الكفار للشمس وذلك ان الله يقول وقضى ربك أن لا تعبدوا الاياه وكذلك فعلوا فانهم ما عبدوا الشمس الا لتخليهم انها اله فاسجدوا للاله لا لعين الشمس بل لعين حكمهم فيها انها الله ولقد أضافني واحد من علمائهم فأخذت معه في عبادتهم الشمس وسجدوهم لها فقال لي ما لله وهذه الشمس أقرب نسبة الى الله لما جعل الله فيها من النور والمنافع فنحن نظمها لماعظمها الله بما جعل لها ثم يرجع ويقول فلما علم الحق انهم لمعبودا وسواء وان أخطوا في النسبة والمؤمن لا يعبد الا الله فأشبه الكافر في إيمانه بالله فكان الامر مثل الشرع الا الهى ينسخ به بعضه بعضا فما

أثر الكفر هنا في الإيمان ولا كان أقوى منه بل لما كان الأمر كاذراً فيها كان في الكافر من اعتقاده الإله كان ذاهق ومن نسبة الألوهة للشمس كان كافراً فإدعى الحق المعنى الذي قصده في هنالك ثبت لهم التخصيص بالسجود دون المؤمنين والنسخ لسجود المؤمنين في ذلك الوقت لله فهو أثر إيمان في إيمان لا أثر كفر في إيمان

﴿وصل في فصل الطواف بغير طهارة﴾

من قائل لا يجوز طواف بغير طهارة لا عهد ولا سهو ومن قائل يجزئ ويستحب له الإعادة وعليه دم لأنهم أجمعوا على أن الطهارة من سنة الطواف ومن قائل إذا طاف على غير وضوء أجزاء طوافه ان كان لا يعلم ولا يجزئه ان كان يعلم وبعضهم يشترط طهارة الثوب للطائف كاشتراطه للمصلي والذي أقول به أنه يجوز الطواف بغير وضوء للرجل والمرأة لأن تكون حائضاً فانها لا تطوف وإن طافت لا يجزئها وهي عاصية لورود النص في ذلك وما ورد شرع بالطهارة للطواف إلا ما ورد في الحائض خاصة وما كل عبادة تشترط فيها هذه الطهارة الظاهرة اعلم أنه ما في الوجود حال ليس فيه مئة وجه يحفظ عليه وجوده من كل قائم بنفسه بذلك الوجه الإلهي طهارته فإني الوجود بحكم الحقيقة الظاهر فإن الاسم القدوس بصحب الموجودات وبه ثبت قوله واليه يرجع الأمر كله فاعبده وتوكل عليه ومار بك بغافل عما تعملون من تفريقكم بين الله وبين عباده ولا ينبغي أن يحل بين العبد وبين سيده ولا يدخل بين العبد والسيد إلا بخير لقيت بعض السياح على ساحل البحر بين مرسى لقيط والمنارة فقال لي لقيت بهذا الموضع شخصاً من الأبدال مصادفة وهو ماش على موج البحر فسلمت عليه فردت علي السلام وكان في البلاد ظلم عظيم وجور فقلت له يا هذا أمتري إلى ما في البلاد من الجور فنظر إلى غضبا وقال لي مالك وعباد الله لا تنقل إلا خيراً ولهذا شرع الله الشفاعة وقبل العذر ولا شك أن النجاسة أمر عريض عينه حكم شرعي والطهارة أمر ذاتي فإن ظهر حكم العرض في وقت ما كانع الحيز من الطواف فراجع الأمر إلى ما تقتضيه الذات من الطهارة أي كذب المؤمن قال لا نبأ به جميع فإن الكاذب لا يكون صادقاً فيها هو فيه كاذب فافهم والحيز كذب النفس بالاتفاق والطواف حالة إيمان فالخائض لا تطوف كما حول في إمامة الفاسق أنها لا تجوز إمامته في حال فسقه بلا خلاف فانه من كان فاسقاً في حال فسقه ثم توضع شرعاً وأحرم بالصلاة إماماً فهو في طاعة الله ولا يجوز أن نأخذ نطلق عليه في تلك الحال فاسقاً فاصلينا خلف إمام فاسق وكذا فعل عبد الله بن عمر الذي يحتجون به في الصلاة خلف الفاسق وأخطأوا فإن الحجاج ليس بفاسق في حال دأبه ما أوجب الله عليه من طاعته في الصلاة وهذه مسئلة أغفلها الفقهاء ويحبطون فيها وما حصلوا على طائل وقد بينا أنه ما تخلص قط من مؤمن معصية لا تشوبها طاعة أصلاً والطاعة قد تخلص فلا تشوبها معصية فإما من معصية الإلزام يصحبها من المؤمن أنها معصية يحرم عليه فعلها والإيمان بكونها معصية طاعة لله فالحجاج أو غيره في حال فسقه مؤمن مطيع بإيمانه فضعفت معصيته أن تقاوم طاعته وفي حال صلاته أو طاعته في فعل تامن أفعاله فليس بفاسق بل هو مطيع فرجع من طمس الله على قلبه الفسق على الإيمان والطاعة مع ضعف الفسوق عن الطاعة بما شابها من الإيمان بكون ذلك الفعل فسوقاً ففعلوا لا تجوز إمامة الفاسق بغير المعنى الذي ذكرناه فلو قاله الرسول صلى الله عليه وسلم أو الله تعالى لكان الوجه فيه ما قلناه فغاية درجة الفاسق في حال فسقه المسلم أن يكون ممن خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً وفي حال طاعته فليس بفاسق وأعجب ما في هذه المسئلة أن ما مورون بحسن الظن بالناس منهيون عن سوء الظن بعبادى وقد رأينا من علمنا أنه فسق قد توضعاً وصلى فلما دأب على إمامة القسوق في حال عبادته وأين حسن الظن من سوء الظن به والمستقبل فلا علم لنا به فيه والمناضى لا ندري ما فعل الله فيه والحكم لوقت الطاعة التي هو عليها متلبس بها حسن الظن أولى بالعبد إذا كان ولا بد من الفضول ولقد أخبرني من أتق به في دينه عن رجل فقيه إمام متكلم مسرف على نفسه قال لي دخلت عليه في مجلس يدار فيه الخمر وهو يشرب مع الجماعة ففرغ النبيذ ففصل له نغمة إلى فلان يحى الينا بنبيذ فقال لا أقبل فإني ما أمررت على معصية قط وإن لي بين الكاسين توبة ولا أنتظرة فاذا حصل في يدي انظر هل يرفقني ربي فأتركها ويجذلني فأثرب به فهكذا هم العلماء رجع الله مات هذا العالم وفي قلبه حسرة من كونه لم يلقي واجتمعت به وما عرفني وسألني عنى وكان

بالاشواق الى رحمة الله وذلك بمسيرة سنة خمس وتسعين وخمسة ولقد أشهدني الحق في سري في واقعة وقال لي بلغ عبادي ما عابته من كرمي بالؤمن الحسنة بعشر أمثالها الى سبعة مائة ضعف والسبئة بمثلها والسبئة لا يقاوم فعلها الايمان بها انها سبئة فالعبادي يقنطون من رحمتي ورحمتي وسعت كل شيء وأما عند ظن عبدي بي فليظن بي خيرا
 ﴿وصل في فصل اعداد الطواف وهي ثلاثة القدوم والافاضة والوداع﴾

طواف القدوم يقابل طواف الوداع فهو كالاسم الاول والاخر ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم وامتت دورة الملك وطواف الافاضة بينهما برزخ لا يبغيان فبأي آلاء بكما تكذبان يخرج طواف القدوم لؤلؤ المعارف في المناسك وطواف الوداع المرجان فبأي آلاء بكما تكذبان فطواف الزيارة وجه الى طواف القدوم فقد يجزئ عنه ووجه الى طواف الوداع فقد يجزئ عنه وقد قال العلماء بالقولين جميعا وسيأتي ذكره في هذا الفصل ان شاء الله وقد تقدم الاعتبار في الطواف وما ينشأ عنه فطواف القادم كالعقل اذا أقبل على الله بالاستفادة وطواف الوداع اذا أراد الخروج الى النفس بالافادة كالرسول صلى الله عليه وسلم يقبل على الروح الامين عند ما يلقي اليه من الوحي الالهي ثم الرسول يلقي الى الخلق عند مفارقة الروح لتبليغ الرسالة فالرسول بين طواف قدوم ووداع وما بينهما طواف زيارة وكانت ثلاثة أطواف لما قررناه ان ظهور الصلوة لا يكون الا عن ثلاث مراتب فكرية كانت أو هوية وقد ينالك ان البرزخ أبدا هو أقوى في الحكم لجمع بين الطرفين فيتمشور بأي صورة شاء ويقوم في حكم أي طرف أراد ويجزئ عنهما فله الاقتدار التام ويظهر سر ما قلنا في حكم ظاهر الشرع فيه فمن ذلك انهم أجمعوا على أن الواجب من هذه الأطواف الثلاثة الذي يفوته بقوت الحج هو طواف الافاضة فان المعرفة اذا قدم مكة بعد الرمي وطواف الافاضة اجزأه عن طواف القدوم وصح حجه وان المودع اذا طاف في زعمه طواف الوداع ولم يكن طاف طواف الافاضة كان ذلك الطواف طواف افاضة اجزأه عن طواف الوداع لانه طواف باليت معمول به في وقت طواف الوجوب الذي هو الافاضة فقبله الله طواف افاضة واجزأه عن طواف الوداع كما ذكرنا فيمن صام في رمضان متطوعا أو وجوب رمضان برده واجبا لحكم الوقت ولم تؤثر فيه النية وجهور العلماء على انه لا يجزئ طواف القدوم على مكة عن طواف الافاضة كأنهم رأوا أن الواجب انما هو طواف واحد قال بعضهم اجمعوا على ان طواف القدوم والوداع من سنة الحاج الا انهما فوات الحج فانه يجزئ عنه طواف الافاضة واستحب بعض العلماء من جعل طواف الافاضة يجزئ عن طواف القدوم أن يرمل فيه واما المكي فماعليه سوى طواف واحد وأما المتمتع فان لم يكن قارنا فعليه طوافان وان كان قارنا فطواف واحد هذا عندى وقال قوم على القارن طوافان انتهى الجزء السابع والستون

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

﴿وصل في فصل حكم السمي﴾

فمن قائل انه واجب ان لم يسع كان عليه الحج ومن قائل انه سنة فان رجع الى بلده ولم يسع فعليه دم ومن قائل انه تطوع ولا شيء على تاركه لما كان الكمال غير محجور على النساء وان كانت المرأة تفتق من درجة الرجل فتلك درجة الإيجاد لانها وجدت عنه وذلك لا يقدح في الكمال فان الرجل الذي هو آدم نسبتة الى ما خلق منه هو التراب نسبة حواء اليه ولم تنزع هذه النسبة الترابية لادم عن الكمال الذي شهد به وقد شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكامل لريم وآسية فلما اعتبر الله هذا في المرأة جعل لها أصلا في التشريع من حيث لم تقصد فطافت بين الصفا والمروة هاجرا أم اسماعيل عليه السلام وهروا في بطن الوادي سبع مرات تنظر الى من يقبل من أجل الماء لعطش قام بابنها اسماعيل خافت عليه من الهلاك والحديث مشهور بفعلها الله أعنى جعل فعل هاجر من السمي بين الصفا والمروة وقرره شرعا من مناسك الحج فمن رآه واجبا عظم فيه الحرمه ولم ير أنه يصح الحج بتركه كذلك الخواطر النفسية اذا أثرت الشفقة والسمي في حق الغير أثر القبول في الجناب الالهي فقال يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك الذي خرجت منه الى تدير هذا

البدن بالنفع الالهى لان الرجوع لا يكون الا لخال خرج منه والا فها رجوع فانه ما قال لها اقبلى وانما قال لها ارجعى ولا يكون الامر الا كذلك فرجعوها كلها لما قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذ انودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله فوجب السعى لسداء الحق بالواسطة فكيف وقد نادى الحق عبادته في كتابه المنزل علينا فقال وبته على الناس حج البيت فوجب السعى غير ان الشريعة التي شرع الله في السعى الى الجمعة ان يكون بالسكينة والوقار كالسعى في الافاضة من عرفات الى المزدلفة بالسكينة فان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول للناس لما رآهم أسرعوا في الافاضة من عرفات التي هي موقف حصول المعرفة بالله فلما أفاضوا عن أمره الى المزدلفة وهو مقام القرية والاجتماع المعروف فيها وهو نجل خاص منه لقلوب عبادهم ولهذا سميت جمعا ومن دلفة من الزلفى وهو القرب فقال لهم رسول الله السكينة السكينة كما قال في السعى الى الجمعة لا تأتوها وأتم تسعون أى مسرعون في السعى واتوها وعليكم السكينة في سعيكم والوقار فاجتمعت الجمعة في هذه الحقيقة الجمعية به تعالى في المقامين وقوله والوقار سعى في سكون ونهد مشى المتقل لانه من الوقور وهو الثقل فان المعرفة بالله تعطى ذلك فانه من عرفته شاهده ومن شاهده لم يغيب فاذا دعاه من مقام الى مقام فهو لا يسرع الا من أجله وهو مشاهده فانه به يسعى فعيشى على ترسل مشى المتقل فهذا معنى الوقار فانه لا يكون السكون في الاشياء الا عن هيبة وتعظيم لا عن اعياء وتعب فان السعى بالله لا تعب فيه ولا نصب

وصل في فصل صفة السعى

قال جمهور علماء الشريعة ان من سنة السعى بين الصفا والمروة أن بدعوا اذ رقى في الصفا مستقبلا البيت ثم ينحدر فاذا وصل الى الميل الاخضر وهو بطن الوادى رمل الى أن يصل الى الميل الثانى الاخضر وذلك كان حد الصعود الى المروة وحد سعة الوادى وانما اليوم قد ارتدم بما جاءت به السيول ولهذا جعل من جعل الميلين علامة لبطن الوادى ليكون حد الرمل المشروع في السعى ثم يسمى من غير امراع اذا جاز الميل الثانى على صورة ما انحدر من الصفا فاذا وصل الى المروة فعل في المروة مثل ما فعل في الصفا ثم يرجع يطلب الصفا من المروة فيكون حاله مثل الحال الاول في الرمل والهدو حتى تكمل سبع مرات وانما يبدأ بالصفا لان الله تهمم بها في الذكرك فبدأ بها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابدأ بما بدأ الله به فبدأ بالصفا واقرأ الآية ثم دعابعد ها وختم بالرؤفلا كان الاول نظير الآخر وكان حكمهما على السواء ختم بها لان بها تكمل السبعة لان الشيء المقابل هو من مقابلة على خط السواء كما قال صلى الله عليه وسلم لا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها لان استقبال الشيء واستدباره على خط واحد وكذلك لما سكت ابليس في اتيانه العبد لا اغواء عن الفوقية سكت عن التحت لانه على خط استواء مع الفوق لانه لعنه الله رأى نزول الانوار على العبد من فوق فخاف من الاحتراق فلم يتعرض في اتيانه الى الفوق ورأى التحت على خط استواء من الفوق وان ذلك النور يتصل بالتحت للاستواء لم يأت من التحت والطلة واحدة وقال عطاء ان جهل فبدأ بالمروة أجزأ عنه وقال بعضهم ان بدأ بالمروة التي ذلك الشوط وقد ذكرنا في حديث جابر المتقدم ما بدعوه اذ رقى على الصفا والمروة من فعله صلى الله عليه وسلم كان على الصفا ساف وعلى المروة تائلة فلا يفعلها السامع بين الصفا والمروة فعند ما رقى في الصفا يعتبر اسمه من الاسف وهو خزنه على ما فاته من نصيب حقوق الله تعالى عليه ولهذا يستقبل البيت بالدهاء والدكر ليد كرمه ذلك فيظهر عليه الحزن فاذا وصل الى المروة وهو موضع تائلة يأخذ من النيل وهو العطية فيحصل تائلة الاسف أى أجره مو يفعل ذلك في السبعة الاشواط لان الله امتن عليه بسبع صفات ليتصرف بها ويصرفها في أداء حقوق الله لا يضيع منها شيئا فأسف على ذلك فيجعل الله له أجره في اعتبار تائلة بالمروة الى أن يفرغ ثم انه يرسل بين الميلين وهو بطن الوادى و بطون الودية مساكن الشياطين ولهذا تكرر الصلاة فيها وقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم لما نام في بطن الوادى عن وقت صلاة الصبح قال ارتفعوا فانه وادبه شيطان فان فيه اصابهم الفتنة فبرل في بطن الوادى ليخلص مجلدا من الصفة الشيطانية والتخلص من محبة فيها ذ كانت مقره كما يفعل في بطن محسر بمنى يسرع في الخروج منه لانه واد من اودية النار التي خلق الشيطان منها وكذلك الاسراع في بطن عرنة وهو وادى عرفة وهو موضع وقوف ابليس يوم عرفة وصفه الله

فيه في ذلك اليوم من الذلة والصغار والبكاء لما يرى من رحمة الله وعفوه وخطايا الحاج من عباده ثم ان السعي في هذا
الموضع جمع ثلاثة الاحوال وهو الانحدار والترقي والاستواء وما ثم رابع فجاز درجة الكمال في هذه العبادة أعطى ذلك
الموضع وهو في كل حال منها سالك فانه داره الى الله وصعوده الى الله واستواؤه مع الله وهو في كل ذلك بالله لانه عن أمر
الله في الله فالساعي بين الصفا والمروة من الله الى الله مع الله بالله في الله عن أمر الله فهو في كل حال مع الله بالله والصفا والمروة
صفة جاذبة مناسبة للحجارة التي ظهر بترتيبها شكل البيت المخصوص فانها بذلك الشكل أعطت اسم البيت ولولا
ذلك لم يوجد اسم البيت وقد بينا لك أن الجادات هي أعرف بالله وأعبد لله من سائر المولدات وانها خلقت في المعرفة
لا عقل لها ولا شهوة ولا تصرف الا ان صرفت فهي مصرفة بغيرها لا بنفسها ولا مصرفة الا الله فهي مصرفة
بتصرف الله والنبات وان خلق في المعرفة مثلها فانه نزل عن درجتها بالتقوى وطلب الرفعة عليها بنفسه حين كان من
أهل التدنى وهو يعطي التقوى وطلب الارتفاع والجناد ليس كذلك ليس له العلوق في الحركة الطبيعية لكن اذا رقى به الى
العلوق ترك مع طبيعه طلب السفل وهو حفة العبودية والعلوق نعت الهمة فانه هو العلى فالجبر يهرب من مزاحمة
الربوبية في العلوق فيعطى من خشية الله وهذا أخبر الله عنه فقال وان منها الماذكر الحجارة لما يهبط من خشية الله فجعل
هبوط الطبيعي من خشية فهو منشأ من الخشية لله والشهوة له ذاتي وانما يخشى الله من عباده العلماء به فمن خشي فقد
علم من يخشى وهذا هو مذهب سهل بن عبد الله التستري فلا أعلى في الانسان من الصفة الجاذبة ثم بعدها النبانية
ثم بعدها الحيوانية وهي أعظم نصر يفي في الجهات من النبات ثم الانسان الذي ادعى الالوهة فعلى قدر ما ارتفع عن
درجة الجناد حصل له من تلك الرفعة صورة الهية خرج به عن أصله فالجارية عبيد محققون ما خرجوا عن أصولهم في
نشأتهم ثم ان الله جعل هذه الاحجار محلا لظهور المياه التي هي أصل حياة كل حي في العالم الطبيعي وهي معادن الحياة
و العلم يحيي الانسان الميت بالجليل فجمعت الاحجار بالخشية وتفجر الانهار منها بين العلم والحياة قال تعالى وان من
الحجارة لما يتفجر منه الانهار مع انصافها بالتساوية وذلك لقوتها في مقام العبودية فلا تنزل عن ذاتها لانها لا تحب
مفارقة موطنها المظاهير من العلم والحياة اللتين هما من أشرف الصفات فنال الساعي من الصفا الى المروة وهما الحجارة
ما تعطيه حقيقة الحجارة من الخشية والحياة العلم بالله والثبات في مقامهم ذلك فمن سعى ووجد مثل هذه الصفات في
نفسه حال سعيه فقد سعى وحصل نتيجة سعيه فانصرف من مسعاه حتى القلب بالله ذا خشية من الله علما بقدره وبماله
ولله وان لم يكن كذلك فاسعى بين الصفا والمروة

﴿وصل في فصل شروطه﴾

اتفق العلماء ان من شرطه الطهارة من الحيض فأتما الطهارة من الحدث فكلامهم قالوا ليس من شرطه الطهارة
من الحدث الا الحسن فاعلم أنه لما قررنا في فصل السعي ما قررنا في اعتباره الحجارة من حكم الصفا والمروة لذلك اتفقوا
أنه لا يشترط الطهارة من الحدث في هذا النسك لانه عند محض فيها ولم تصح له هذه العبادة الا بعدئذ فلو احدثه ما صح
عبوديته فاذا نظهر من حديثه خرج عن حقيقة وادعى المشاركة في الربوبية بقدر ما خرج فان كان طهرا عاتما
كالنسل كان أبعد له من حقيقة وان كان طهرا خاصا كالوضوء فهو أقرب والاخذ بالمناصب أتم في الحقائق وأتمامن
يرى الطهارة في هذا النسك فانه يقول لا بد لكل موجود حتى من نسبة فعل اليه على أي وجه كان ولا أكثر محدث
بقي على أصله أتم من الحجارة ومع هذا فان الله وصفها بالخشية وهو فعل نسب اليها أي قيل انها تخشى فينبغي أن تظهر
من هذه النسبة لامن الخشية لتكون الخشية من الله فيها وكذلك التشقق نسب اليها خروج المياه فلا بد من التطهير
من هذه النجس ولهذا نزاع الحسن الى اشتراط الطهارة في هذا النسك وهو حسن مثل اسمه أي هو مذهب حسن فان
النبي صلى الله عليه وسلم كره أن يذكر الله الا على طهرا وقال طهارة ولا بد فيه من ذكر الله فالقول بالطهارة أولى
والحسن بخبرنا من أنتم طريق الله جل جلاله ومن أهل الاسرار والاشارات

﴿وصل في فصل ترتيبه﴾

اتفق العلماء أن السعي ما يكون إلا بعد الطواف بالبيت وأنه من سعى قبل الطواف برجع فيطوف وإن خرج عن مكة فإن جهل ذلك حتى أصاب النساء في العمرة وفي الحج كان عليه حج قابل والمهدي وعمرة أخرى وقال بعضهم لا سعي عليه وقال بعضهم إن خرج عن مكة فليس عليه أن يعود وعليه دم به أقول أعلم أن الله لمادعانا مادعانا إلا أن نقصد البيت فلا ينبغي أن نبدأ إذا وصلنا إليه بغير مادعانا إليه ولا نفضل شيئاً حتى نطوف به فإذا قصدناه بالصفة التي أمرنا بها حينئذ نصرت فنبعد ذلك على حد ما رسم لنا في سائر المناسك إن كنا عبيد اضطرار ووفينا بمقامنا من العبودية وهكذا فعل المشرع صلى الله عليه وسلم الذي قال لناخذ واعني مناسككم وقال الله لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة وقال إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقال من رغب عن سنتي فليس مني فأبان بفعله صلى الله عليه وسلم عن مراد الله منافي هذه العبادة هذا هو التحقيق فإن اتسع العبد ادلالاً بالهدى الياسة وهو عندنا خروج عن الاذلال بالهدى من الذلة لما خلقه الله على الصورة وهي تقتضي العزة أراد أن يكون له في الفعل اختيار وهذه الإرادة كلف أيا يصح ظهوره بالصورة إذا اختار لأنه علم أنه لا بد له من الحكم في موطن ما يقدم السعي وقال وإن دعانا إلى ابته فلا بد من الوصول إليه والطواف به فإنه ما يجزينا أن لا نمر بغير البيت في طريقنا فلو جرح وقفنا عند تحجيره فدل سكوتنا على ذلك أنه خبرنا إذا لا بد من الطواف بالبيت لأنه أمرنا بذلك فقال وليطوفوا بالبيت العتيق فجعلنا الحكم في تقديم السعي لمكان خلقنا على الصورة ليسكون لها حكم الاختيار والاختيار ووفاء بمقامها ومراعاة له فإنه يقول عن نفسه وربك تخلي ما يشاء ويختار ونحن على الصورة فلا بد من هذه الحقيقة أن يكون لها أثر ومع هذا فالأولى أن نصرف اختيار الصورة منه في غير هذا الموطن لما تقدم من بيان الشارع الذي هو العبد المحقق محمد صلى الله عليه وسلم فلم يقدم السعي على الطواف ولا المروة على الصفا في السعي وقال الله لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ومن يتول فإن الله هو الغني الحميد فلم يذم أديباً معنا لتعلم بل نزهه نفسه بالغنى عماد علمهم إليه وأنهم أن أجابوا بذلك فإن الخير الذي فيه عليهم يرجع والله غني عنه وبهذا وجد رخصة من قدم السعي ثم أتبعه بالحميد أي هو أهل الثناء بالمحامد في الأولى والآخرة فله الحمد على كل حال سواء تعمر كتباً به ذاب الصورة فاخترت لما تعطيه قوة الصورة أو تعمر كتباً به مضطراً فإن الحمد لله في كل ذلك يقول الله بالحال لولا صورتي ما اخترت ولم تكن مختاراً فصورتي هي التي كانت لها الخيرة لآلأك إقامة عن العبد وهذا من كرم الله فلا حرج فلهذا لم يعاقب به الدم ولا تعريض لذكوره في عدم الاقتداء والتأسي برسوله صلى الله عليه وسلم فإنه ما يجزينا كقولنا وهذا تنبيه من الله غريب في الموقع حيث لم يذم ولا جحد بل جعله مسكوناً عنه

ووصل في فصل ما يفعله الحاج في يوم التروية إذا كان طريقه على منى

يوم التروية هو يوم الخروج إلى منى في اليوم الثامن من ذي الحجة والمبيت فيه ويصلي به الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر من اليوم التاسع الذي هو يوم عرفة تأسيًا برسول الله صلى الله عليه وسلم وأجمع العلماء على أن ذلك ليس بشرط في صحة الحج فإذا أصبح يوم عرفة غداً إلى عرفة وقف بها ما وصل الحاج إلى البيت ونال من العلم بالله ما نال ونال في المباينة والمصالحة ليعين الله تعالى ما يجده أهل الله في ذلك وحصل من المعارف الإلهية وطوافه بالبيت وسعيه وصلاته بمعنى أراد الله أن يميز ما بين العلم الذي حصل له في الموضع المحرم وبين المعرفة الإلهية التي يعطيه الله في الحل وهو عرفة فإن معرفة الحل تعطى رفع التعجير عن العبد وهو في حال أحولمه محجور عليه لأنه محرم بالحج فيجمع في عرفة بين معرفته بالله من حيث ما هو محرم وبين معرفة الله من حيث ما هو في الحل لأن معرفة الله في الحرم وهو محرم معرفة مناسبة النظر فإنه بالاحرام محجور عليه وبالحرمة محجور عليه وهذا خلاف حكم عرفة فإنه محرم في حل فهو في عرفة أبعد مناسبة وأشد مشقة لأنه تقابل ضد وتميز فإنه لم يحرم الحل بالاحرام والحاج ولم يحل الحاج من احرام بالحل الموضع فلم يؤثر أحدهما في الآخر فتميز العبد بالجبر لبقائه على احرامه ليس فيه من الحق المختار شيئاً وتميز الحق بالحل أنه غير محجور عليه فهو يفعل ما يريد لما يتوهمه الوهم بدليل العقل أن الحق يحكم على الفعل منسباً علمه به فما يبدل به هذا تقبض

الاختيار فاشبه المحجور عليه فيحصل له في عرفة في الحل معرفة ازالة هذا التحجير الذي أثبتته الوهم بدليل العقل فانه في هذا الموطن من العلم بالله ساوى الوهم العقل فاجبر على الله وجعله تحت حكم علمه في الشيء في مذهب من يرى ان العلم صفته زائدة على ذاته فانه يحكم على ذاته بحسب ما تعلقت به فن قال ان علمه ذاته لا يلزمه هذا وهذه معرفة بالله بدعة عجيبة لا يعرف قدرها الا من عرفها فلما أراد الحاج حصول هذه المعرفة مرت في طريقه بمنى وهو موضع الحج الا كبر وأراد أن يذوق طعمه قبل الوقوف بعرفة اذ كان مرجعه اليه يوم النحر وهو يوم الحج الا كبر فانه في ذلك الزمان الاول يجتمع فيه من وقف بعرفة ومن وقف بالزدلفة فكان معظم الحاج بمنى فصلى بها وابتلى بنحو ذلك في حكم النهار وحكم الليل فيحصل بين الامر النهاري والتجلى الليلي وما يحصل في أوقات الصلوات من الامر الخاص في هذا الموطن حتى يرى اذ ارجع اليها بعد الوقوف هل ينساوى الذوق في ذلك أو يتغير عليه الحال ثانياً عرف قعود المزدلفة فيه فكان مبيته وقعوده بمنى حالة اختيار وتعميد ليسكون من ذلك على علم في المآكل بخلاف المعرفة فانه لا يحصل له ذلك فلا يعرف هل يتغير حكم منى بعد عرفة عن حكمه قبل عرفة أم لا فهذا كان سبب ذلك

﴿وصل في فصل الوقوف بعرفة﴾

أما الوقوف بعرفة فانهم أجمعوا على انه ركبن من أركان الحج وان من فاته فعليه الحج من قابل والهدى في قول أكثرهم ونحن لا نقول بالهدى لمن فاته فانه ليس بتمتع لانه ما حج مع عمرته في سنة واحدة والسنة في يوم عرفة أن يدخلها قبل الزوال فاذا زالت الشمس خطب الامام الناس ثم جمع بين الظهر والعصر في أول وقت الظهر ثم وقف حتى تغيب الشمس هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وإمامة الحج هي للسلطان الاعظم لا خلاف بينهم في ذلك وانه يصلى وراءه برآ كان أو فاجرا وقد قدمنا انه بر في وقت صلاته فاصلت الاخف بر ولا كان امامك الا برأ فلا فائدة للفجور والفسق الذي بذكره علماء الرسوم في هذه المسئلة وقد قدمنا الكلام فيها وان من السنة علينا في ذلك اليوم أن نأتى الى المسجد مع الامام للصلاة ويعتبر في ذلك المشى بالله مع الله الى الله في بيت المعرفة لانه مسجد في عرفته وهو مسجد عبودية ولا يصح أن يكون المسجد الاموطن عبودية لان السجود هو التطاوى وهو نزول من أعلى الى أسفل وبه سمى الساجد ساجداً والنزول من قيامه فيعطيه مسجد عرفة المعرفة بنفسه ليكون له ذلك سماعاً الى معرفة ربه فانه من عرف نفسه عرف ربه الذي سجد له والمعرفة تطلب في التعدى امر او احد افهو وتعلق أى تعلق علم العبد ومعرفة باحدية الله خاصة فالوم يقل عرفته وقال ما يدل على العلم كادل عرفة على العلم لم يجعل تعلقه بالاحدية وكنا نجعله بأمر آخر فعلنا ان الانسان يطلب في معرفة نفسه شغفيتها من حيث احديتها التي تمتاز بها معرفة احدية الحق اذ لا يعرف الواحد الامن هو واحد فاحديثك في شغفيتك عرف احديته تعالى جاء في المعرفة بام عرفة لاجل القصد بمعرفة احدية الخالق لانه لا احدية له في غير الذات من المناسبات الاحدية الخالق بمعنى الموجد ولذلك تمدح بها وجعلها فرقا بين من ادعى الالهية وادعت فيه فقال انى يخلق كمن لا يخلق أفلا ندكرون فلو وقعت المشاركة في الخلق لما صح ان يتخذها تمذحا ولا دليلا مع الاشتراك في الدلالة هذا الا يصح فيعلم قطعاً ان الخالق صفة احدية لله لا تصح لاحد غير الله فلهذا كانت معرفة الله في عرفة معرفة احدية اذ المعرفة هنا انها في اللسان الذى هو طينابه من الله فاذا عرفت هذا فقد عرفت

﴿وصل في فصل الاذان﴾

اعلم ان العلماء اختلفوا في وقت اذان المؤذن بعرفة الظهر والعصر فقال بعضهم بخطب الامام حتى يمضي صدر من خطبته أو معظمها ثم يؤذن المؤذن وهو يخطب وقال قوم يؤذن اذا أخذ في الخطبة الثانية وقال قوم اذا صعد الامام المنبر أمر المؤذن بالاذان فاذا نزل كالجعة فاذا فرغ المؤذن قام الامام يخطب وعلى هذا القول رأيت العمل اليوم وهو مذهب أبى حنيفة والاول مذهب مالك والثاني قيل انه مذهب الشافعي وقد حكى عن مالك انه قال كما قال أبو حنيفة حكاه ابن نافع عن مالك والحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب الناس ثم أذن بلال ثم أقام وجع بين الظهر والعصر ولم يتنفل بينهما حقيقة الاذان الاعلام لا الذكر وقد يكون اعلاما بذكر كذا كذا ايضا فكله ذكر

الاخيلتين فانه نداء بأمر الى عبادة معينة فمن رأى الجمع في عين الفرق جعل لهما أذاناً واحداً واقامتين ومن رأى الفرق بين الظهر والعصر جعل في الجمع حكم التفرقة فقال بأذنين واقامتين ولهذا وقع الخلاف فقال قوم بأذنين واقامتين وقال قوم بأذان واحد واقامتين فمن رأى الصلاة جعله بعد الخطبة ومن رأى سماع الخطبة جعله قبل الخطبة ومن رأى كونه ذكر الله بصورة الاذان كالأذى أمر أن يقول مثل ما يقول المؤذن على انه إذا ذكر الله لا يؤذن فان القائل مثل المؤذن لا يقال فيه انه مؤذن انما هو ذا كر بصفة الاذان فهذا يقول بالأذان في نفس الخطبة ويكتفي بقرينة حال قصد الناس عرفة في ذلك اليوم ليس لهم شغل الا الاهتمام بالافعال التي تلزمهم في ذلك اليوم فنهى سماع الخطبة والصلاة فأغنى عن الاذان الذي هو الاعلام الآن يقصد اعلاماً مبدئاً دخول وقت الصلاة لمن يحجل ذلك فيكون أذاناً بذكر فان الذكر في طريق الله لا يختص بالقول فقط بل تصرف العباد اذ رزق التوفيق في جميع حركاته لا يتحرك الا في طاعة الله تعالى من واجب أو مندوب اليه ويسمى ذلك ذكر الله أي لذكره في ذلك الفعل انه لله بطريق القربة سمي ذكراً قالت عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يذكر الله على كل أحيانه فعمت جميع أحواله في بقطة ونوم وحركة وسكون تريد انه ما تصرف ولا كان في حال من الاحوال الا في أمره فترتب الى الله لانه جليس الذاكرين له لجميع الطاعات كلها من فعل وترك اذا فعلت أو تركت لاجل الله فذلك من ذكر الله أي الله ذكر فيها ومن أجله فعلت أو تركت على حكم ما شرع فيها وهذا هو ذكر الموقفين من العلماء بالله وأجمع العلماء على ان الامام لو لم يخطب يوم عرفة قبل الصلاة ان صلاته جائزة بخلاف الجمعة فهذا فرق بين الجمعة وبين الصلاة في عرفة هذا هو ما فعل النبي صلى الله عليه وسلم وانما يخطب قبل الصلاة كما أجمعوا على ان القراءة في هذه الصلاة سرّاً لاجل خلاف الجمعة فالخطيب في هذا اليوم مذكر الحق في قلب العبد وواعظه وجوارحه كالجماعة الحاضرين سماع تلك الخطبة فهو بحرّتهم على طاعة الله ويعرفهم ان الله مادعاهم الى هذا الموطن للوقوف بين يديه الا ان ذكره لقيام الناس يوم القيامة لرب العالمين ويعرفهم ان الله يأتيهم في هذا اليوم بخلاف اتيانه يوم القيامة فان ذلك الاتيان انما هو للفضل والقضاء وتميز الفرق بعضهم من بعض بسيماهم واليوم اتيانه للواقفين في هذا الموطن اتيان بمغفرة ورحمة وفضل وانعام ينال ذلك الفضل الا اله في هذا اليوم من هو أهله يعني المحرمين بالحج ومن ليس من أهله ممن شاركهم في الوقوف والحضور في ذلك اليوم وليس يحتاج في حكمهم كالجليس مع القوم الذين لا يشق جليستهم قال تعالى للنائكة في اهل مجالس الذكر فحين جاء لحاجة له لانه ذكر انهم القوم لا يشق جليستهم فعمتهم مغفرة الله ورضوانه وضاعف الله للمحرمين من حيث انهم أهل ذلك الموقف ما تستحقه الاهلية هذا كله وأمثاله يشعر العبد به نفسه كما ينبغي للخطيب أن يذكر الناس بمثل هذا الفضل الا اله لتكون عبادتهم في ذلك اليوم شكر الله تعالى وينسون ما هم فيه من الشغل والتعب في جنب ما حصل لهم من الله ثم يقومون للصلاة بعد الفراغ من الخطبة فيصلون في ذلك الموطن صلاة من هو يعرفه في حال كونهم شعفاً غير اعراب من المحيط حاسر بن عن رؤسهم واقفين على أقدامهم بين يدي رب عظيم فيصلون في ذلك اليوم جمعاً صلاة العارفين كما قلنا

صلاة العارفين لها خشوع • ومسكنة وذلة وافتقار

وفاعلها وحيد في شهود • عليه في شهادته اضطراب

ولما كانت حالته في هذا اليوم خاصة به بينه وبين ربه في صلاته تعين عليه أن تكون قراءته سرّاً وهو الذي ذكره النفس اشعار التحققة بالحق في ذلك الموطن فانه اذا ذكره في نفسه والقراءت ذكره في الحق في نفسه من حيث لا يشعر العبد بأن الله ذكره فان الله اذا ذكره في نفسه قد ذكره في حضرة أزلية لاحدوث فيها كان للعبد بهذا الذكر قدم في الازل حيث أحضره الحق في نفسه بالذكر فانه اذا ذكره في ملائقة ذكره في حضرة حدوث والحدوث صفة العبد فما زاد منزلة بذلك الا كونه ذكرًا خاصاً وموطن عرفة عظيم فكانت القراءة فيه في الصلاة نفسية لتحصل هذه المنزلة في ذلك اليوم

﴿وصل في فصل﴾

فان كان الامام ميكافا خلفوا هـل يصراًم لاهناو بنى وبالزلفه فن قائل بالقصر ولا بدق هذه الاما كن كان ميكافا ولم يكن وكان من اهل الموضوع ولم يكن ومن قائل لا يقصر الا ان كان مسافرا فن راعى السفر اراد أن يناجى الحق تعالى في هذه الصلاة في مقام الوحدة فيجعل للحق الركعة التي بناجيه منها من حيث احدثته ويجعل لنفسه الركعة الثانية التي بناجيه فيها من حيث احدثه العبد التي بها عرف احدثه الحق في يوم عرفة لتعدي هذا الفعل الى امر واحد ومن راعى الانمام جعل للحق ركعتين الواحدة من حيث ذاته تعالى والثانية من حيث ما هو معلوم لنا بنسبة خاصة تقضى بأن يوصف بأنه معلوم لنا قد كان غير موصوف بأنه معلوم اذ لم يكن لنا وجود في اعياننا فلم يكن ثم من يطلب منه أن يعرفه ويجعل الركعتين الاخرين الواحدة منها لذات العبد من حيث عينه والركعة الثانية من حيث امكانه الذي يعطيه الافتقار الى مرجحه في انسابه اليه وهذه معرفة لدليل والمشاركة فانها دليل أيضا فان المشاركة طريق موصلة الى العلم بالمشهود والفكر طريق موصول الى العلم بالهبة ايضا من حيث استقلال العقل به وان لم يشهد فهذا امر الانمام في الصلاة والقصر لما يعطيه مكان عرفة من المعرفة بالله في الصلاة بهذا المكان

﴿وصل في فصل الجمعة بعرفة﴾

اختلف العلماء في وجوب الجمعة ومتى يجب فقل لا تجب الجمعة بعرفة وقال آخرون ممن قال بهذا القول انه اشترط في وجوب الجمعة أن يكون هناك من أهل عرفة رعون رجلا ومن قائل اذا كان أمير الحاج ممن لا يفارق الصلاة بنى ولا بعرفة صلى بهم فيها الجمعة اذا صادفها وقال قوم اذا كان والى مكة يجمع بهم والذي أقول به انه يجمع بهم سواء كان مسافرا ومقيما وكثيرين أو قليلين مما ينطلق عليهم في اللسان اسم جماعة واقعة وقعت لنا في ليلة كائني هذا الوجه وهي مناسبة لهذا الباب كنت أرى فيما يراه النائم شخص من الملائكة قد ناولني قطعة من أرض متراصة الاجزاء ما لها غبار في عرض شبر وطول شبر وعمق لانهاية له فعند ما تمحصل في يدي أجدها قوله تعالى وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره اثلا يكون للناس عليكم حجة الى قوله واشكروا لي ولا تكفرون فكنت أنجب ما كنت أقدر ان أنكر أنها عين هذه الآيات ولا أنكر انها قطعة أرض وقيل لي هكذا أنزل القرآن وأنزل على محمد صلى الله عليه وسلم فكنت أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لي هكذا أنزلت على فخذها ذوقا وهكذا هو الامر فهل تقدر على انكار ما تنجده من ذلك قلت لا فكنت أحار في الامر حتى قلت لقلبة الحال على في ذلك

مأم الاحسيرة عمت • كلوي وبعضى وهي من جلتي

والله مأم حديث سوى • هذا الذي قد شهدت مقتلتي

فأرى غيبري وما هو أنا • وذاك مجلده وذى كلتي

فقلت هذا كشف مطابق للجمعة التي جاء بها جبريل عليه السلام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في صورة امرأة مجلوة وفيها نكتة وقال له يا رسول الله هذه الجمعة وهذه النكتة الساعة التي فيها والحديث مشهور فانظروا ما أعجب الامور الالهية وتجليها في القوالب الحسية وهذا دليل على ارتباط الامر بيننا وبين الحق

فالكل حق والكل خلق • وكل ما تشهدون حتى

يحوى على الامر من قريب • وماله في اللسان نطق

وكله مثل ما نراه • وكله في الوجود صدق

اتهي امداد الواقعة الجامعة فلترجع وتقول والله يقول الحق وهو يهدي السبيل الحج نداء الهى واذن في الناس بالحج والجمعة نداء الهى اذ انودى للصلاة من يوم الجمعة فوفقت المناسبة فالجمعة موجودة فوجبت اقامتها بعرفة ولا سبيل الى تركها ولا سببا والحقائق تعضد ذلك فما وجد كون من الاكوان الاعن جمع معقول ولا ظهر كون في عين المجموع من حقائق تظهر ذلك ولم يصح وجود حادث شرعا ولا عقلا وكل ما سوى الله حادث الاعن ذات ذات ارادة

وعلم وقدرة وحياة عقلا وذات ارادة وقول أمرى شرعائهم الوجه الآخر من الجمعية ان الحادث عن اقتدار الهى وقبول
امكانى لابد منها من شرطها وجود حياة شرعائهم قول للشيء كن فتبنت الجمعية شرعائهم ايجاد الا كوان وثبتت عقلا
كافرتنا فالوحدة فى الوجود والوجود لا يعقل ولا ينقل الا فى لاله الا هو فهذه احدى المراتب وهى احدى الكثرة
فافهم فاذا اطلقت الاحدية فلا تطلق عقلا ونقلا الا بازاء احدى المجموع مجموع نسب أو صفات أو ماضت على قدر
ما أعطاه دليلك ولكل نسبة أو صفة احدى تمتاز بها عن غيرها فى نفس الامر فمن أراد أن يميزها عند السامع أو المتعلم
فما يقدر على ذلك الا بمجموع حقائق كل حقيقة معلومة عند السامع وما فى العلوم أعجب من هذا العلم حيث تعقل
الاحدية فى كل موجود ولا يصح وجود موجود حادث الا بمجموع مجموعها وهذه حبرة عظيمة

حبرة الامر حبرة • وهى فى الغير غيرة

ولذلك ما طلب الحق تعالى فى الايمان منا الاوحيد الا له خاصة وهو أن نعم انه مأم الا اله واحد لاله الا هو ثم قال الرحمن
الرحيم فلم يكن ثم جمع يقتضى هذا الحكم وهو أن يكون الها الا هذا المسمى بهذه الاسماء الحسنى المختلفة المعانى التى
افتقر اليها للممكن فى وجود عينيه واذا كان الامر على ما قررناه فلا واجب أو ج • من اقامة الجمعية برفعة اذا جاء وقتها
وشرطها فلا أدري فى العالم أجهل بمن قال لا يصدر عن الواحد الا واحد مع قول صاحب هذا القول بالعلية ومعقولة
كون الشيء علة لشيء خلاف معقولة شئبته والنسب من جملة وجوه الجمع فابعد صاحب هذا القول من الحقائق ومن
معرفة من له الاسماء الحسنى أن انرى أهل الشرائع وهم أهل الحق يقولون بنسبة الالوهة لهذا الموجد لا يمكن المألوه
ومعقول الالوهة ما هو معقول الذات فلا احدية معقولة لا يمكن العبارة عنها الا بمجموع مع كون العقل يعقلها وهى
أحدية المجموع وأحاده أن انرى أن التجلى الالهى لا يصح فى الاحدية أصلا وما ثم غير الاحدية وما يتعقل أنزع من واحد
لاجمعية فبالتشعري كيف جهلت العقول ما هو أظهر من الشمس فيقول ما صدر عن الواحد الا واحد يقول
ان الحق واحد من جميع الوجوه وهو يعلم أن النسب من بعض الوجوه وان الصفات فى مذهب الآخرين بعض الوجوه
فأين الواحد من جميع الوجوه فلا أعلم من الله بالله حيث لم يفرض الوحدة الا احدية المجموع وهى أحدية الالوهة تعالى
فقل هو الله الذى لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم هو الله الذى لا اله الا هو الملك القدوس السلام
المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عما يشركون هو الله الخالق البارئ المصور له الاسماء الحسنى وهى
تسعة وتسعون اسما ما نه الا واحدا وكل اسم واحد مدلوله ليس مدلول عين الاسم الآخر وان كان المسمى بكل واحد
فما عرف الله الا الله

ما يعرف الله الا الله فاعترفوا • العين واحدة والحكم مختلف

فقل لقوم أبوا الا عقولهم • هذا هو النهر المنساب فاعترفوا

ولا تقولن ان العقل لبس له • سوى دلالة فيما بدا ففقوا

هنا ولا تبرحوا حتى يحوز بكم • اليه كنف وما فى الكشف منصرف

فمن طلب الواحد فى عينه لم يحصل الاعلى الحبرة فانه لا يقدر على الانفكاك من الجمع والكثرة فى الطالب والمطلوب
وكيف يقدر على نقي الكثرة وهو يحكم على نفسه بأنه طالب على مطلوب به بأنه مطلوب وبوم عرفة يوم مجموع له الناس
وذلك يوم مشهود وما تجلله الحق فى الدنيا لعباده الا لا قضاء أجله المحدود كما قال سبحانه وتعالى فى الآخرة انه يوم مجموع
له الناس وذلك يوم مشهود وما تؤخره الا لاجل معدود وبوم عرفة يوم مغفرة عامة شاملة فاذا اتفق أن يكون يوم
جمعة ففضل على فضل ومغفرة الى مغفرة وغيد الى عيد فالاولى والاخرى بالامام أن يقيم فيه الجمعة فانها أفضل صلاة
مشروعة فى موضع الاولى فلها الاولوية التى لا تافى لها فينبغى أن يقيمها من ثبتت له المغفرة الالهية شرعا فطهر طهارة
ظاهرة وباطنة فهو المقدس عن كل ذنب يحجب عن الله ثم انه موطن القبرة والشعث والخشوع والانهال والحمد لله
والتضرع فوجبت الجمعة فيه ان حضر يومها فيكون يوما عيدا عرفت وعيدا لجمعة فان لم يقيمها الامام لم يصح الا بعيد

واحد ولا يكون ذلك يوم جمعة أصلاً بل يسلب عنه ذلك الحكم لعدم صلاة الجمعة فيه وقد زال عنه اسمه الأول وهو العروبة فلا جمعة ولا عروبة فإن اعتبرت الرتبة الباطنة فقد يرجع عليه اسمه الأول وهو العروبة لا غير فتغلط لما ذكرته لك من زوال اسم الجمعة عنه لأنه ماسمى به إلا لاجتماع الناس فيه على امام واحد كما اجتمعنا في وجودنا على الواحد والله الهادي انتهى الجزء الثامن والستون

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

﴿وصل في فصل نوقيت الوقوف بعرفة في يومه وليته﴾

لم يختلف العلماء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما وقف الأبعد الزوال به ما صلى الظهر والعصر ارتفع عن مصلاه ووقف داعياً إلى غروب الشمس فلما غربت دفع إلى المزدلفة وأجمعوا على أن من وقف بعرفة قبل الزوال أنه لا يعتد به أن فارق عرفة وأنه لم يرجع ويقف بعد الزوال أو يقف من ليلته تلك قبل طلوع الفجر فقد فاته الحج • اعلم أن العرب والزمان العربي في اصطلاحهم وماتواطؤا عليه يتقدم ليله على نهاره جرياً على الأصل فإن موجد الزمان وهو الله تعالى يقول وآباهم الليل نسلخ منه النهار فجعل الليل أصلاً ونسلخ منه النهار كما نسلخ الشاة من جلدها فكان الظهور لليل والنهار مبطنون فيه بجلد الشاة ظاهر كالستر عليها حتى نسلخ منه فسلخ الشهادة من الغيب ووجودنا من العدم فنزهر علم العرب على الجهم فإن الجهم الذين حسابهم بالشمس يتقدمون النهار على الليل ولهم وجه بهذه الآية وهو قوله فإذا هم مظلّمون وإذا حرف يدل على زمان الحال أو الاستقبال ولا يكون الموصوف بأنه مظلّم إلا بوجود الليل في هذه الآية فكان النهار غطاء عليه ثم نسلخ منه أي أزيل فإذا هم مظلّمون أي ظهر الليل الذي حكمه الظلمة فإذا الناس مظلّمون الممكن وإن كان موجوداً فهو في حكم المعدوم وأصدق بيت قالته العرب قول لبيد • ألا كل شيء ما خلا الله باطل • والباطل عدم فظهر هذا الحكم الأعجمي في الشرع العربي في يوم عرفة فإن العرب والشرع أخروا ليلة عرفة عن يومها كما فعلت الأعاجم أصحاب حساب الشمس فجعل الشرع العربي ليلة عرفة الليلة المتبقية من يوم عرفة التي يكون صبيحتها يوم النحر وهو اليوم العاشر وسائر الزمان عندهم الليلة لليوم الذي يكون صبيحتها وعند الأعاجم ليلة الجمعة مثلاً الذي يكون يوم السبت صبيحتها فاجتمع العرب والجهم في تأخير هذه الليلة عن يومها أعطى ذلك مقام المزدلفة المسمى جمعا فإنه جمع فيه العرب والجهم على حكم واحد فجعلوا ليلة عرفة ليوم عرفة المتقدم لكون الشارع شرع أنه من أدرك الوقوف بعرفة ليلة جمع قبل الفجر فقد أدرك الحج والحج عرفة وكل يوم كامل بليته من غروب إلى غروب عند العرب ومن شروق إلى شروق عند الجهم اليوم عرفة فانه ثلاثة أرباع اليوم المعلوم الساعة وخمسة أسداس ساعة فانه من زوال الشمس إلى طلوع الفجر خاصة فقد نقص من زمان يوم عرفة عن اليوم المعلوم من طلوع الفجر إلى الزوال وسبب ذلك أنه لما اعتبر في عرفة أنه مقام المعرفت بالله التي أوجبها علينا فكان ينبغي أن لا نسمى عارفين بالله حتى نعلم ذاته وما يجب لها من كونها الها فإذا عرفت أنه على هذا الحد فقد عرفت أنه فصار المعرفة مقسمة نصفين النصف الواحد معرفة الذات والنصف الآخر معرفة كونه الها فلما بحثنا بالادلة العقلية وأصغينا إلى الادلة الشرعية أثبتنا وجود الذات وجهلنا حقيقتها وأثبتنا الألوهة لها وهو نصف المعرفة بكاملها والرب وجودها أعني وجود الذات المنسوبة إليها الألوهة والرب ربع الرابع معرفة حقيقتها فلم نصل إلى معرفة حقيقتها ولا يمكن الوصول إلى ذلك والزمان على الرب ربع الذي جهلناه أيضاً وجهلنا بنسبة ما نسبناه إليها من الأحكام فأما أن كنا نعرف النسبة من كونها نسبة فقد نهجها النسبة الخاصة بجهلنا بالنسب إليه فصلت المعرفة من زوال الشمس إلى طلوع الفجر ومن طلوع الفجر إلى طلوع الشمس جهلنا بالنسبة ومن طلوع الشمس إلى الزوال وهو ربع اليوم جهلنا بالذات فما أعطى عرفة من المعرفة بالله إلا ما أعطاه زمانه فاعلم فنقص العلم بها عن درجة العلم بكل معلوم فن لم نعلمه بحقيقته فاعلمناه فعلنا بوجود الذات من أجل الاستناد بالذات وعلمنا نسبة الألوهة لها لا كيفية النسبة وهو نصف المعرفة وهذا النصف يتضمن

ربعين الربيع الواحد العلم بصفات التنزيه والسلوب والربيع الآخر المعرفة بصفات الافعال والنسب فالخاصل بأبدينا ثلاثة أرباع المعرفة الاول الربيع الواحد لانعرفه أبدا والذي ينظر من المعرفة المناسب لما زاد على الربيع من طلوع الفجر الى طلوع الشمس هو بمنزلة ما جهلنا من نسبة وصف ما وصف الحق به نفسه من صفات التشبيه فلا ندري كيف ينسب اليه مع ايماننا به واثباتنا له هذا الحكم مع جهلنا لكن على ما يعلمه الله من ذلك فهذا في مقابلة الزائد على ربيع اليوم فلهذا نقص يوم عرفه عن سائر الايام الزمانية فتحقق صحة يوم عرفه انه من الزوال الى طلوع الفجر من ليلة عرفه

﴿وصل في فصل من دفع قبل الامام من عرفه﴾

اختلف علماء الاسلام فيمن وقف بعرفة بعد الزوال ثم دفع منها قبل الامام وبعد الغيبوبة فقيل أجزاء لانه جمع بعرفة بين الليل والنهار فان دفع قبل الغروب قيل عليه دم وقيل لا شيء عليه وجه تام والذي أقول به انه لا شيء عليه وان حجة تام الاركان غير تام المناسك لانه ترك الفضل لاشك أنه من ترك شيأ من اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم عالم بغرض عليه فانه ينقص من محبة الله اياه على قدر ما نقص من اتباع الرسول وأكذب نفسه في محبة الله لعدم انعام الاتباع وعند أهل طريق الله لو اتبعه في جميع أموره وأدخل بالاتباع في أمر واحد عالم بغرض عليه بل خالف سنة لاتباع في ذلك مما أيسر له الاتباع فيه أنه ما اتبعه قط وانما اتبع هوى نفسه لاهو مع ارتفاع الاعذار الموجهة لعدم الاتباع هذا مقرر وعندنا قال تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لا منك ان كنتم تحبون الله فاتبعوني لجعل الاتباع دليلا وما قال في شيء دون شيء بحسبكم الله والله يقول لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة وهو الاتباع وقال وأوفوا بعهدي في دعواكم محبتي أوف بعهديكم وهواني أحبكم اذا صدقتم في محبتي وجعل الدليل على صدقهم حصول محبة الله اياهم وحصول محبة الله اياهم دليل الاتباع وعلى قدر ما نقص ينقص وعند أهل الله هو أمر لا يقبل النقص وان العسر لا ينقصه فانه في حبس الله عن الاتباع في أمر ما فالحق ينوب عنه عندي بحكاية قال أبو يزيد بد في هذا الباب كنت أظن في برّي بأبي اني ما أقوم فيه لهوى نفسي بل لتعظيم الشريعة حيث أمرتني ببرّها فكنيت أجدني نفسي لذة عظيمة كنت أتخيل ان تلك اللذة من تعظيم الحق عندي لامن موافقة نفسي فقالت لي اية باردة اسقني يا أبا يزيد ماء فنقل على التحريك لذلك فقلت والله ما خفف على ما كانت تسكفني فلهذا الموافقة كان في نفسي من حيث لا أشعر فأبطل عمله وما سلم لها قال أبو يزيد بد فقمتم بمجاهدة وجئت بالكوز اليها فوجدتها قد سارع اليها النوم ونامت فوقفت بالكوز على رأسها حتى استيقظت فتناولتها الكوز وقد بقي في أذن الكوز قطعة من جلد أصبى لشدة البرد انقرضت فتألمت الوالدة لذلك قال أبو يزيد بد فرجعت الى نفسي وقلت لها حط عملك في كونك كنت تدعين النشاط في عبادتك والاتباع ان ذلك من محبتك الله فانه ما كفك ولا ندبك وأوجب عليك الا ما هو محبوب له وكل ما يأمرك به المحبوب عند المحب محبوب ومما أمرك الله به يا نفسي البرّ بوالدتك والاحسان اليها والمحب بفرح وبيادر لما يحب حبيب وروايتك قد تنكاسكت وتناقلت وصعب عليك أمر الوالدة حين طلبت الماء فقمتم بكسل وكرهه فعلت انه كل ما نشط فيه من أعمال البرّ وفعلته لاعتن كسل ولا تناقل بل عن فرح والتذاذبه انما كان ذلك لهوى كان لاك فيه لا لأجل الله اذ لو كان الله ما صعب عليك الاحسان لوالدتك وهو فعل يحبه الله منك وأمرك به وأنت تدعين حبه وان حبه أو ترك النشاط واللذة في عبادته فلم يسلم لنفسه هذا القدر وكذلك غير أبي يزيد من أهل الله كان يحفظ على الصف الاول دائماً منذ سبعين سنة وهو يزعم انه يفعل ذلك رغبة فيما رغبه الله فيه موافقة لله فأتق له عائق عن الشيء الى الصف الاول فخطر له خاطر ان الجماعة التي تصلي في الصف الاول اذا المروء يقولون أين فلان فبكي وقال لنفسه خدعتني منذ سبعين سنة أتخيل اني لله وأنا في هواك وماذا عليك اذا فقدوك فتاب وما روى بعد ذلك يلزم في المسجد مكانا واحدا معينا ولا مسجد امعينا فهكذا احاسب القوم نفوسهم ومن كانت حالته هذه ما يستوى مع من هو فاقد لهذه الصفة كذلك من وقف مع الامام لانها عبادة يشترط فيها الامام الى أن يدفع معه ما يستوى في الاتباع من دفع قبله

﴿وصل في فصل من وقف بعرفة من عرفته فانه منها﴾

اختلاف العلماء فيمن وقف بعرفة بعرفة فانه من عرفته فقيس حجه نام وعليه دم وقال بعضهم لا حجة له عرفة من عرفته موقف ابليس فان ابليس يحج في كل سنة وذلك موقفه يبكي على ما فاته من طاعته به وهو مجبور في الاغواء وان كان من اختياره ابرار القسم به به فانه وان سبق له الشقاء فله شبهة يستند اليها في امتثاله أمر سيده بعد ان حقت الكلمة كلمة العذاب عليه بقوله تعالى قال اذهب واستقرز وأجلب وعدمه فانه يجعل ذلك تنفيسا ومع هذا فانه يحزن لما يرى من المغفرة التي حصلت لاهل عرفة الشاملة لهم وهو فيها أعنى بعرفة فلا بد له عند نفسه من طرف منها يناله من عين المنة لاهلية ولو بعد حين هذا ظنه به وأما خروجه من جهنم فلا سبيل اليه لانه وأتباعه من المشركين الذين هم أهل النار بئلا الله بهم جهنم ولا تقص فيها بعد ملئها فلا خروج وأمر الله الحاج أن يرتفع عن موقف ابليس فانه موقف البعد فابليس تحت حكم الاسم البعيد وأهل عرفة تحت حكم الاسم القريب فابريحوامن حكم الاسماء خج من وقف بعرفة لكونه من عرفات نام الا انه ناقص الفضيلة كما ينال في الدفع قبل الامام فعرفة موضع مكروه للوقوف به من أجل مشاركة الشيطان ألا ترى النبي صلى الله عليه وسلم ارتفع في ذلك عن بطن الوادي الذي فاته فيه صلاة الصبح فعلم وقال انه واد به شيطان لانه هو الذي هدأ بالاحتى نام عن مراقبة الفجر وقد ورد في الحديث ان الشيطان يعتقد على قافية رأس أحدكم اذا هو نام ثلاث عقد يضرب مكان كل عقدة عليك ليل طويل فارقد الحديث فأراد صلى الله عليه وسلم بارتفاعه عن بطن عرفة الا البعد من مجاورة الشيطان ولوصل في ذلك الموضوع أجزاء أعنى الموضوع الذي أصابته فيه الفتنة ففارق الموضوع مفارقة تنزبه لامفارقة تحرير ولما كان لابليس طرف من المعرفة لذلك لم تطرده الا لئلا تمتع عن عرفة بل وقف فيها غير ان الناس انزلوا عنه في ناحية منها لانزال امامهم وعرفات كلها موقف وعرفته من عرفات فأمرنا بالارتفاع عن بطن عرفة لما ذكرناه ومن حل هذا الامر على الوجوب أبطل الحج ولا تكون الا فاضة للحاج الامن بطن عرفة فان حدث المزدلفة حرف الوادي الذي هو عرفة وقال تعالى فاذا أنقضتم من عرفات ولم يخص مكانا من مكان بل الخروج عنها بالكلية الى المزدلفة وقد علمنا ان الله يفقر لاهل الموقف من الحاج وغيرهم ورحمة الله وسعت كل شيء فالتقييد ما هو من صفة من له الوجود المطلق فبرحة الله يحيا ويرزق كل موجود سوى الله فالرحمة شاملة وهي في كل موطن تعطى بحسب ذلك الموطن فأثرها في النار بخلاف أثرها في الجنة والله الموفق لارب غيره

﴿وصل في فصل المزدلفة﴾

أجمع العلماء على انه من بات بالمزدلفة وصل فيها المغرب والعشاء وصل في الصباح يوم النحر ووقف بعد الصلاة الى ان أسفر ثم دفع الى منى ان حجه تام واختلفوا هل الوقوف بها بعد صلاة الصبح والمبيت بهام من سنن الحج أو فروضه فقال جماعة هو من فروض الحج ومن فاته فعليه الحج من قابل والهدى وقال بعضهم من فاته الوقوف بها والمبيت فعليه دم وقال بعضهم ان لم يصل بها الصبح فعليه دم المزدلفة اسم قرب والعمل فيها قرب فانه صفة اقرب في محل القرب فالحج فان الحج نشأة كاملة من هذه الافعال كلها فهي له كالصفات النفسية للموصوف اذا زال واحد منها بطل كون ذلك الموصوف وهكذا كل عبادة تقوم من أشياء مختلفة بمجموعها تصح تلك العبادة وهي المعبر عنها باركانها فتسمى في العبادة ركننا وتسمى في الذوات والاعيان صفة نفسية غير ان الفئات وان كانت لها صفات نفسية هي التي تحفظ على ذلك الشيء عينه لها ايضا الوازم وهي التي توجد في الحدود الرسمية وهي لا تنفك عن الموصوف بها فمن يرى ان الموصوف لا ينفك عنها كالضحك للانسان أشبهت الصفة النفسية قال بطلان المزموم لعدم اللازم ومن قال بصلح حد الشيء الذاتي دون هذا اللازم قال لا يكون للشيء حكم البطالان مع ارتفاع اللازم في الذهن وان لم يرتفع في الوجود ولما ساء الله المشعر الحرام لشعره باقبال من الله في هذه العبادة بالعبادة والمغفرة وضمان التبعات ووصفه بالحرمة لانه في الحرم فيحرم فيه ما يحرم في الحرم كله فانه من جلته فأمر به ذكر الله فيه يعني بما ذكرناه فان الشيء لا يذكر بأن يسمي وانما يذكر بما يكون عليه من صفات المحمودة فان الاسماء في أصل الوضع انما هي اعلام للشيء بها لا تدوت

فلا يذكر بالاسم العلم الا لتعريف تعلم من هو المذكور بما ذكرته من الماحمداً وغيرها
 ﴿وصل في فصل رمي الجمار﴾

أما جرة العقبة فوضع الاتفاق فيها ان ترمى من بعد طلوع الشمس الى قريب من الاستواء بسبع حصيات يوم النحر لا يرمى في ذلك اليوم غيرها واختلفوا في رميها قبل طلوع الفجر فقيل لا يجوز وعليه الاعادة يعني اعادة الرمي وقيل يجوز والمستحب بعد طلوع الشمس وبالأول أقول وقال قوم ان رميها قبل غروب الشمس يوم النحر أجزاء ولا شيء عليه وقال بعضهم استحسب لمن رميها قبل غروب الشمس يوم النحر ان يرمي بقدر ما واختلفوا فمن لم يرم حتى غابت الشمس فرماها من الليل أو من الغد فقيل عليه دم وقبل لا شيء عليه ان رميها من الليل وان أخرها الى غد فعليه دم وقال قوم لا شيء عليه وان أخرها الى الغد وأما الرعاء فرخص لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم معنى الرخصة للرعاء انما ذلك اذا مضى يوم النحر ورموا جرة العقبة ثم كان اليوم الثالث وهو أول أيام النفر فخص لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يرموا في ذلك اليوم له ولليوم الذي بعده فان نفروا فقد فرغوا وان أقاموا الى الغد رموا مع الناس يوم النفر الآخر ونفروا وقال بعضهم معنى الرخصة عند العلماء هو جمع يومين في يوم واحد الا ان مالكا انما يجمع عنده ما وجب فيجمع في اليوم الثالث فيرمي عن الثاني والثالث فانه لا يعمى أحد عنده الا بما وجب وخص كثير من العلماء في جمع يومين في يوم واحد سواء تقدم ذلك اليوم الذي أضيف اليه غيره أو تأخر واختلفوا فمن قدم من هذه الأفعال ما أخره النبي صلى الله عليه وسلم بفعله أو من أخر ما قدمه النبي صلى الله عليه وسلم منها فقال بعضهم من حلق قبل أن يرمي جرة العقبة فعليه القدية وقال آخرون لا شيء عليه وسيرد في سرد الاخبار النبوية الواردة في الحج ان شاء الله بعد هذا ما تقدم عليه ويقع التنبيه على كل خبر يحسب ما يتضمنه وقال بعضهم ان حلق قبل أن يرمي أو ينحرف عليه دم وان كان قارنا فعليه دمان وقال بعضهم عليه ثلاثة دماء دمان للمقران ودم للاحلق قبل النحر وأجمعوا على انه من نحر قبل أن يرمي فلا شيء عليه وانه من قدم الافاضة قبل الرمي والحاق انه يلزمه اعادة الطواف وقال بعضهم لا اعادة عليه وقال الاوزاعي اذا طاف الافاضة قبل أن يرمي جرة العقبة ثم واقع أهله فعليه دم وانفقوا على ان حلة ما يرميه الحاج سبعون حصاة منها في يوم النحر سبعة وان من رمي هذه الجرة أعنى جرة العقبة من أسفلها أو من أعلاها أو من وسطها ان ذلك كله واسع والمختار منها فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بطن الوادي وأجمعوا على انه يبعد الرمي اذا لم تقع الحصاة في العقبة وانه يرمى في كل يوم من أيام التشريق ثلاث جمار باحدى وعشرين حصاة كل جرة بسبع وانه يجوز أن يرمى منها يومين وينفرد في الثالث وقد رواها عندهم أن تكون مثل حصي الخذف والسنة في رمي الجمرات في أيام التشريق أن يرمى الأولى فيقف عندها يدعو وكذلك الثانية ويطلق المقام ثم يرمى الثالثة ولا يقف عندها والتكبير عندهم عند كل رمي جرة حسن وان يكون رمي أيام التشريق بعد الزوال واختلفوا اذا رميها قبل الزوال في أيام التشريق فقال جمهور العلماء عليه اعادة الرمي بعد الزوال وروى عن بعض علماء أهل البيت انه قال رمي الجمار من طلوع الشمس الى غروبها وأجمعوا على ان من لم يرم الجمار أيام التشريق حتى تغيب الشمس من آخرها انه لا يرميها بعد واختلفوا في الوجوب من ذلك بين الدم والكفارة فقال بعضهم ان ترك رمي الجمار كلها وبعضها أو واحدة منها فعليه دم وقال بعضهم ان تركها كلها كان عليه دم وان ترك جرة واحدة فصاعدا كان عليه لكل جرة طعام مسكين نصف صاع حنطة الى ان يبلغ ذلك ما ترك الجميع الاجرة العقبة فن تركها فعليه دم وقال بعضهم عليه في الحصاة مائة من طعام وفي الحصاتين مائة وفي الثلاث دم وقال الثوري مثله الا انه قال في الرابعة مائة وخصت طائفة من التابعين في الحصاة الواحدة فقالت ليس فيها شيء وقال أهل الظاهر لا شيء في ذلك وسأورد الاخبار فيما ذكرناه ان شاء الله وجمهور العلماء على ان جرة العقبة ليست من أركان الحج وأما التحلل من الحج فهو تحللان تحلل أكبر وهو طواف الافاضة وتحلل أصغر وهو رمي جرة العقبة ﴿اعتبار هذا الفصل﴾ الجمرات الجماعات وكل جرة جماعة أبة جماعة كانت ومنه الاستجمار في الطهارة ولهذا استحسب له أن يكون أكثر من واحد حتى يوجد فيه معنى الجماعة

ولامعنى لمن يرى الاستحجار بالجر الواحد اذ كان له ثلاثة حروف فان العرب لا تقول في الحجر الواحد انه جرة
ويستحب أن يكون وترامن ثلاث فصاعداً أو أكثر مبيع في العبادة لافي اللسان فان الجرة الواحدة سبع حصيات
وكذلك الجرة الزمانية التي تدل على خروج فصل شدة البرد كل جرة في شباط سبعة أيام وهي ثلاث جرات متصلة كل
جرة سبعة أيام فتقضى الجرات بنهي أحد وعشرين يوماً من شباط مثل رمي الجمار إحدى وعشرين حصاة وهي
ثلاث جرات وكذلك الحضرة الطيبة تنطق بأزاء ثلاثة معان الذات والصفات والافعال ورمي الجرات مثل الأدلة
والبراهين على سلب كحضة الذات أو اثبات كحضة الصفات المعنوية أو نسب أو إضافة كحضة الافعال فدلائل
الجرة لا ولي لمعرفة الذات ولهذا انقصف عندنا القموضها إشارة الى الثبات فيها وهي ما يتعاقب بهامن السلوب اذ لا يصح
أن يعرف بطريق اثبات صفة معينة ولا يصح أن يكون لها صفات نفسية متعددة بل صفة نفسه عينه لأمر آخر فلا بد
أن نكون صفته النفسية الثبوتية واحدة وهي عينه لا غير فهو مجهول العين معلوم بالافتقار اليه وهذه هي معرفة
أحدية تعالى فيأتي في خاطر الشبهة بالإمكان الى هذه الذات فيرميه بحصة الافتقار الى المرجح وهو واجب الوجود لنفسه
ويأتي صورة الدليل على ما يعطيه نظمه في موازين العقول فهذه حصاة واحدة من الجرة الاولى فاذا رماها مكبراً أي بكبر
عن هذه النسبة الامكانية اليه فيأتي في الثانية بأنه جوهر فيرميه بالحصاة الثانية وهو دليل الافتقار الى التحيز أو الى
الوجود بالغير فيأتي به بالجسمية فيرميه بحصة الافتقار الى الاداة والتركيب والابعاد فيأتي به بالعرضية فيرميه بحصة
الافتقار الى المحل والحدوث بعد أن لم يكن فيأتي به بالعلية فيرميه بالحصاة الخامسة وهي دليل مساواة المعلول له في الوجود
وهو كان ولا شيء معه فيأتي به في الطبيعة فيرميه بالحصاة السادسة وهي دليل نسبة الكثرة اليه وافتقار كل واحد من أحاد
الطبيعة الى الامر الآخر في الاجتماع به الى إيجاد الاجسام الطبيعية فان الطبيعة مجموع فاعلين ومنفعلين حرارة وبرودة
ورطوبة وبسوسة ولا يصح اجتماعها لذاتها ولا افتقارها لذاتها ولا وجودها لافي عين الحار والبارد والرطب واليابس
فيأتي به في العدم وهو أن يقول له اذ لم يكن هذا ولا هذا وبعد ما تقدم فثم شيء فيرميه بالحصاة السابعة وهي دليل آثاره
في الممكن والعدم لا أثر له وقد ثبت بدليل افتقار الممكن في وجوده الى مرجع ووجود موجود واجب الوجود لنفسه
وهو هذا الذي أثبتناه من بخا وانقضت الجرة الاولى ثم أتينا الى الثانية وهي حضرة الصفات المعنوية وقال لك سلمنا
ان ثم ذاتاً مرجحة للممكن فمن قال ان هذه الذات عالة بما ظهر عنها فرميناه بالحصاة الاولى ان كان هذا هو الخطر الاول
الذي خطر لهذا الحاج المعنوي وقد يخطر له الطعن في صفة أخرى أو لا فيرميه بحسب ما يخطر له الى تمام سبع صفات وهي
الحياة والقدرة والارادة والعلم والسمع والبصر والكلام وبعض أمحاننا لا يشترط هذه الثلاثة أعني السمع والبصر
والكلام في الأدلة العقلية ويتلقاها من السمع اذ اثبت ويجعل مكانها ثلاثة أخرى وهي علم ما يجب له وما يجوز
وما يستحيل عليه مع الاربعة التي هي القدرة والارادة والعلم والحياة فهذه سبعة علوم فورد الخطر الشيطاني بشبهة
لكل علم منها فيرميه هذا الحاج بحصة كل دليل عقل على الميزان الصحيح في نظم الأدلة بحسب ما يقتضيه ويطليل
التثبت في ذلك وهو الوقوف عند الجرة الوسطى والدعاء عندها ثم يأتي في الجرة الثالثة وهي حضرة الافعال وهي سبع
أيضاً فيقوم في خاطرنا أولاً المولدات وأما قامت بأنفسها فيرميه بحصة افتقارها من الوجه الخاص الى الحق عز وجل فاذا
علم الخطر الشيطاني أنه لا يرجع عن علمه بالافتقار أظهر له أن افتقاره الى سبب آخر غير الحق وهو العناصر وقد رأينا
من كان يعبد بها بالموصل واذا خطر له ذلك فأتان يتمكن منه بأن ينفي أثر الحق تعالى عنه فيها فان لم يقدر فقصاراه أن
يشبهها شر كافي فيرميه بالحصاة الثانية فيرميه في دلالاته ان العناصر مثل المولدات في الافتقار الى غيرها وهو الله تعالى لان
العارف أبداً لا ينظر في كل ممكن يمكن الوجه الخاص الذي من الله اليه ما ينظر الى السبب الذي أوقف الله وجوده
عليه أو ربطه به على جهة العلية أو الشرط هذا هو نظر أهل طريق الله من أمحاننا وما رأيت أحداً من المتقدمين قبلنا
ولا من أهل زمانه في علمي نبيه على اثبات هذا الوجه الخاص في كل ممكن مع كونهم لا يجهلون ولا يكن صدق الله في قوله
ونحن أقرب اليه منكم يعني الاسباب ولكن لا تبصرون يعني نسبتها الى الالهي السبب فالجبرية الذي فتح أبصارنا

الى ادراك هذا الوجه في كل ممكن فاذا رماه بالحصة الثانية كما ذكرناه اخطره السبب الذي يتوقف وجود الاركان
عليه وهو الفلك فقل ان موجد هذه الاركان الفلك وصدق فيما قلته فيرميه بالحصة الثالثة وهي افتقار الفلك وهو
الشكل الى الله من الوجه الخاص كما ذكرنا في صدقه في الافتقار ويقول له أنت غلط انما كان افتقار الشكل الى
الجسم الذي لولاه ما ظهر الشكل فيرميه بالحصة الرابعة وهو افتقار الجسم الى الله من الوجه الخاص فيصدق ويقول له
صحيح ما قلت من الافتقار القائم ولكن الى جوهر الهباء الذي تسميه أهل النظر الهيوالي السك الذي لم تظهر صورة
الجسم الا فيه فيرميه بالحصة الخامسة وهو دليل افتقار الهباء الى الله كما ذكرنا قبله فيقول بل افتقارها الى النفس
الكلية المعبر عنها في الشرع بالروح المحفوظ فيرميه بالحصة السادسة وهو دليل افتقار النفس الكلية الى الله من الوجه
الخاص ايضا فيصدق في الافتقار ولكن يقول له بل افتقارها الى العقل الاول وهو القلم الاعلى الذي عنه انبعثت هذه
النفس فيرميه بالحصة السابعة وهو دليل افتقار العقل الاول الى الله وليس وراء الله مرعى فما يجد ما يقول له بعد الله
فلذلك ما يقف عند جرة العقبة وهي آخر الجرات لانه كما قلنا وليس وراء الله مرعى فهذا امر يرى جرات العارفين
بمعنى موضع التثني وبلوغ الامنية فانها أيام كل وشرب وتمتع ونعيم فهي جنة مجهولة وفيه الفناء والتفت والوسخ وازالة
الشعث من الحاج ومن قوة التثني التي سمي به معنى انه يباغ بصاحبه الذي هو معدوم مما نراه مبلغ من عنده ما نراه هذا
المتنهي بالفعل على أتم الوجوه مثل رب المال يفعل به أنواع الخير وينفقه في سبيل البر ابتغاء فضل الله فيمتني العديم ان
لو كان له مثله ليفعل فعله فيما في الاجر سواء بل هو أتم فانه يحصل له الاجر التام على كل وجوه من غير سؤال فان
صاحب الفعل يسأل عنه من أين جمعه وهل أخاص في اخراجه بعد هذا التعب والمشقة يحصل على أجره والمتنهي يحصل
على ذلك من غير سؤال ولا مشقة من بعد رضى الجار بحاق رأسه أعنى جرة العقبة يوم النحر وانما سميتهما جارا وان
كانت جرة واحدة في ذلك اليوم فان كل واحدة من الحصى باضافتها الى الاخرى تسمى جماعة فهي جبار بهذا النظر
كما تقول اذا اجتمع جوهران كانا جسمين أى انطلق على كل واحد منهما باجتماعه مع الآخر جسم فهما جسمان بهذا
النظر كما قال ومن كل شئ خلقنا زوجين وما خاق من كل شئ الا زوجا واحدا ذكر أو أنثى مثلا فساهما زوجين بهذا
الاعتبار الذي ذكرناه لان كل واحد بالنظر الى نفسه دون أن ينضم اليه هذا الآخر لا يكون زوجا فاذا ضم اليه آخر
انطلق على كل واحد منهما اسم الزوج فقبل فبها زوجان ولما اعتبر الله هذا بالذکر لذلك قلنا نحن ثم بعد رضى الجار
فسمينا جرة العقبة جارا اذ كانت عدة حصيات فافى كلامنا حشو لانه لا تكرر في الوجود للانواع الالهى فاذا
رمى جرة العقبة حاق رأسه وهو أولى من تقصير الشعر فان الشعور بالامر ما هو عين حصول العلم به على النمام من
التفصيل وانما يشعر العبد أن ثم أمرا فاذا حصل زال الشعور وكان علمنا تاما بتفصيل ما شعر به كمن يشعر بالتفصيل
في الحمل قبل حصول العلم بتعيين نفسه فاقام الشعور هو ازالة الشعور بوجود العلم لان الشعر ستر على الرأس ثم
يتطيل ما يوجد منه راحة ما اتقل اليه من تحليل ما كان حرج عليه كما تطيب لآحرامه حين أحرم ليوجد منه ريح ما اتقل
اليه وجعله طيبا لانه اتقل في الحالتين تخير من روع مقرب الى الله تعالى فان الله طيب لا يقبل الا طيبا لميزاته
الحديث من الطيب فجعل الطيب في الحالتين تنبها على طيب الافعال ثم نحرأ وذج فرباه ينوى بذلك تسريح روح هذا
الحيوان من سجن هذا الهيكل الطبيعى المظلم الى العالم الاعلى عالم الانفساح والتحرير فان الحيوانات كلها عند ذات
أرواح وعقول تعقل عن الله ولهذا قال فيها تعالى كل قد علم صلاته وتسبيحه فسرحنا أرواح هذه الحيوانات في هذا
اليوم شكر الله كما خرجنا نحن فيه من حال التعجير وهو الاحرام الذي كاه عليه الى الاحلال والتصرف في المباحات
المقربة الى الله بحكم الاختيار ثم أكلنا منها ليكون جزؤنا منها عندنا لنشاهد ما هو عليه من الذر كالمخصوص به ذوقا
ولنجعله كالما ساعدنا فبأرومه من الحركة في طاعة الله تعالى اذ لا بد من الغذاء فكان أكل هذا النوع من الغذاء أولى
ثم نزلنا الى البيت زائرين ربنا تعالى ليرانا عليين كما برانا عزمين على جهة الشكر له حيث سرح أعبائنا وأباح لنا
التصرف فيما كان حرج علينا فقبلنا بمينه على ذلك مباينة ونحية ثم طغنا به مسبعة أشواط وصلينا خلف مقام ابراهيم

وقد تقدم الكلام في المراد بالطواف والصلاة في طواف القدوم الا انه ما نهبنا على اتخاذ مقام ابراهيم صلى لنال ما ماله من الخلة على قدر ما يعطيه حالنا فان الله امرنا ان نتخذ مملى ونهبنا على ما نالنا وصف الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فقال لنا قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد والمؤمنون آله كما صليت على ابراهيم وما اخصص به الا الخلة فلما دعونا بهارسل الله صلى الله عليه وسلم اجاب الله دعاءنا فيه لتتخذ عنده يد بذلك فصلى الله عنه عينا بذلك عشرا فقام تعالى عن نبيه صلى الله عليه وسلم بالكفاة عناية منه به عليه السلام ونشره فينا حيث لم تكمل المكافاة في ذلك الملك ولا غيره فقال النبي صلى الله عليه وسلم عند ذلك لما حصلت الاجابة من الله فيما دعونا فيه لنبيه صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذ اخيلا لاتخذت ابا بكر خيلا ولكن صاحبكم يعني نفسه خليل الله ولو سمحت له هذه الخلة من قبل دعاء أمته بذلك لكان غير مفيد صلاتنا عليه أى دعاء ناله بذلك فان قيل قد حصلت الخلة بدعاء الصحابة أولا فافائدة دعائنا ونحن مأمورون في هذا الوقت بالصلاة عليه مع حصول الخلة فهكذا حكم الاول فر بما نال الخلة قبل دعاء أصحابه ونكون نسبة عليهم بهالة كدعائنا اليوم فلذا حكم الخلة مظهر هنا وانما يظهر ذلك في الآخرة والحكم للمعنى لا يكون الا بعد حصول المعنى فحقى قام المعنى بمحل وجب حكمه لذلك المحل ففي الآخرة تنال الخلة لظهور حكمها هناك وأما الذي يظهر هنا من الواضع تبدو وتؤذي بأنه قد أهل لها واعتنى به هذا هو الصحيح والجواب الاول ان لكل نفس مناحطا من محمد صلى الله عليه وسلم وهو الصورة التي في باطنه أعنى في باطن كل انسان منه صلى الله عليه وسلم فهو في كل نفس بصورة ما يعتقده فيه كل شخص فيدعوه بالصلاة عليه المذكورة صلى الله عليه وسلم فتتال تلك الصورة المحمدية التي عنده تلك الحال المدعوه بها بدعائه والصلاة عليه فاحصلت له الخلة من هذا الوجه الابه بدعاء كل نفس وهكذا يجده أهل الله في كشفهم فاعلم ذلك (واقعة) اعلم وفقك الله بينا أما كتب هذا الكلام في مقام ابراهيم الخليل عليه السلام ومقامه عليه السلام قوله تعالى فيه و ابراهيم الذي وفى لانه وفى بما رأى من ذبح ابنه أخذتني سنة فاذا قاتل من الارواح أرواح الملائكة على يقول لى عن الله تعالى ادخل مقام ابراهيم وهو انه كان أواها حليما ثم تلا على ان ابراهيم لاواه حليم ففعلت ان الله تعالى لا بد أن يعطينى من الاقتدار ما يكون معه الحلم اذ لا حليم عن غير قدرة على من يحلم عنه وعلمت ان الله تعالى لا بد أن يبتلىنى بكلام فى عرضى من أشخاص فأعلمهم مع القدرة عليهم بالحلم عنهم ويكون أذى كثير فانه جاء حليم بنية المبالغة وهي فعيل ثم وصف بالاواه وهو الذي يكثر منه التأوه لما يشاهده من جلال الله وكونه ما في قوته مما يغيبني ان يماثل به ذلك الجلال الالهى من التعظيم اذ لا طاقة للمحدث على ما يقابل به جلال الله من التكبير والتعظيم فهذا ايضا من قصدنا مقام ابراهيم لتتخذ مملى أى موضع دعاء في صلاة أو أثر صلاة لنيل هذا المقام والصفة التي هي نصيب ابراهيم خليل الله وحاله ومقامه فترجوان يكون لنا نصيب من الخلة كما حصل من درجة الكمال والختم والرفعة السارية في الاشياء في هذه الامة الخط الوافر بالبشرى في ذلك ومن مقام ابراهيم ايضا انه كان أمة فأتاه حنيفا ولم يك من المشركين شاكر الانعمة اجتنابه وهداه الى صراط مستقيم مطلق الشرك المعفو عنه والمذموم فيما نسب اليه من قوله في الكوكب هذارى ومن مقام ابراهيم أيضا عليه السلام انه أوفى الحجة على قومه بتوحيد الله وانه شاكر لانعمة اجتنابه فهو مجتبي وهداه أى وفقه بما أبان له الى صراط مستقيم وهو صراط الرب الذي ورد في قول هود ان ربى على صراط مستقيم ومن مقامه عليه السلام أيضا انه كان حية ما تلافى جميع أحواله من الله الى الله عن مشاهدة وعيان ومن نفسه الى الله عن أمر الله وإيثار لجناب الله بحسب المقام الذي يقام فيه والشبه الذي يشهده ومن كل ما يبيح ان يمال عنه عن أمر الله ومن مقامه عليه السلام أيضا انه كان مسلما متقاد الى الله عن ذلك دعاء يدعو اليه من غير توقص والامة مع الخبر فترجوا ما نورد من هذا العلم للناس ان يكون حظى من تعليم الخبر وان نقوم ونختص بأمر واحد من جانب الله أى من العلم به مما لا نشارك فيه نقوم فيه مقام الامة لا نقرادى به والقائم المطيع لله فأرجوان أكون من أطاع الله في السر والعلانية ولا تكون الطاعة الا عند المرامم الالهية والاوامر الموقوفة على الخطاب فأرجوان أكون بمن يأمر الله في سره فيحتل مراسمه بلا واسطة ومن مقامه عليه السلام أيضا الصلاح والصلاح

عندنا أشرف مقام يصل اليه العبد ويتصف به في الدنيا والآخرة فان الصلاح صفة امتن الله بها على من وصفه بها من خاصته وهي صفة يسأل نيلها كل نبي ورسول وعندنا من العلم هادوق عظيم ورثناه من الانبياء عليهم السلام ما رأيت له غيرنا والصلاح صفة ملكية روحانية فان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فيها اذا قال العبد في التفهيد السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اصاب كل عبد صالح لله في السماء والارض ومن مقام ابراهيم عليه السلام ان الله آتاه أجره في الدنيا وهو قول كل نبي أن أجرى الاعلى الله أجر التبليغ فكان أجره أن نجاه الله من النار فجعلها عليه بردا وسلاما فأرجو من الله ان يجعل كل مخالفة ومعصية صدرت مني يكون حكمها في حكم النار في ابراهيم عليه السلام حين رمي فيها عناية من الله لا عن عمل وانه في الآخرة لمن الصالحين أى لذلك الاجر ما تقصه كونه في الدنيا قد حصله بما يناله منه في الآخرة شيئا ومن مقام ابراهيم عليه السلام الوفاء فانه الذي وفي فأرجو أن أكون من الذين يوفون بعهده الله ولا ينقضون الميثاق ويصلون ما أمر الله به ان يوصل ويحشون ربههم ويحافون سوء الحساب وعليه أدل الناس أبدا وأرى عليه أصحابي فلا ترك أحدا عهد مع الله عهدا وهو يسمع مني ينقذه كان ما كان من قليل الخير وكثيره ولا أدعه يتركه لرخصة تظهر له تسقط عنه الآثم فيه ومع هذا فيوفي بعهده الله ولا ينقضه تمام المقام الاعلى وكما لا فان النفس اذا تقوت نفص العهد واستحانه لا يجبي منها شي أبدا فهذا كلام من مقام ابراهيم الذي أمرنا ان نتخذة مصلى فقال واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى أى موضع دعاء اذا صليت فيه ان ندعوى نيل هذه المقامات التي حصلت لابراهيم التحليل عليه السلام كإقرارنا وفي هذه الواقعة أيضا قيل لي قل لأصحابك استغنموا وجودي من قبل رحلتى فنظمت ذلك وضمنته هذا اللفظ فقلت بعد ما استيقظت

قد جاءني خطاب • من عند بغيتي	بأن أقول قولاً • لأهل ملتي
استغنموا وجودي • من قبل رحلتى	لكي أرى بعيني • من كان قبلي
وفي وجودي أيضا • من كان علي	فاني فقير • لسد خلتي
عجبني مقامي • والحال خلتي	فعينه وجودي • والعلم خلتي
دعوت عين نفسي • لما نولت	عن ذكر ما أتانا • وما استقلت
فمنذ ما تجللي • مع الاهلة	الى شهود عيني • من خلف كلتي
• ومدلى يمينا • من أجل قبلي	فأرايت غيري • اذ كان جلتي

ورأيت في هذه الواقعة أنواعا كثيرة من مبشرات الهية بالقراب الالهي وما يدل على العناية والاعتناء فأرجو من الله أن يحقق ذلك في الشاهد فان الادب يعطى أن أقول في مثل هذا ما قال الرسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكن من عند الله بمضمة مع علمه بأنه من عند الله فاقلت مثل هذا قاط في واقعة الاوخرت مثل قلني الصبح فاني في هذا القول متأس ومقتد برسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى في المنام ان جبريل عليه السلام أتاه بعائشة في سرقة محرر جراه وقال له هذه زوجتك فلما قصها على أصحابه قال ان يكن من عند الله بمضمة فجاء بالشرط لسلطان الاحتمال الذي يعطيه مقام النوم وحضرة الخيال فكان كما رأى وكما قيل له فزوجها بعد ذلك فاتخذت ذلك في كل مبشرة أراها واتفتت بالاتباع فيموالفت هذا كله الامتثال لامر الله في قوله وأما بنعمة ربك فحدث وأية نعمة أعظم من هذه النعم الالهية الموافقة للكتاب والسنة ثم زرج ونقول فاذا فرغ من طواف الاقاسة ان كان عليه سى خرج يسى على ما قررنا قيل في السى عند الكلام عليه والا أنى زمزم فنضلع من ما هو هي برفهوعلم خفي في صورة طبيعية عنصرية قد اندرج فيها نحييها النفوس بدل على العبودية المحضة فان حكم الله تعالى في الطبيعة أعظم منه في السموات والارض لانهم امن عالم الطبيعة عندنا وعن الطبيعة ظهر كل جسم وجسد وجسماني في عالم الاجسام العلوى والتسفلى ووصل في فصل قوله تعالى يستلونك عن الاهلة قل هي موافقة للناس والحج ولم يقل للعجاج فانزل الحج في الآية منزلة الناس ما نزله منزلة الديون والبيوع وان كان المعنى يعطيه فقلنا ان حكم الحج عند الله ليس حكم الاشياء التي

نعتبر فيها الالهة أعنى موافاة الالهة والحج فعل مضاف مخصوص معين يفعله الانسان كسائر أفعاله في بيوعه ومدائنه فاعتنى بذلك هذه الافعال المخصوصة لانها أفعال مخصوصة لله عز وجل بالقصد ليس لاه بد فيها منفعة دينوية الا القليل من الرياضة البدنية ولهذا تميز حكم الحج عن سائر العبادات في أغلب أحواله وأفعاله في التعليل فأكثره تعبد محض لا يعقل له معنى عند الفقهاء فكان بذاته عين الحكمة ما وضع لحكمة موجبة وفيه أجور لا يكون في غيره من العبادات ونجلى الهى لا يكون في غيره من الاعمال فكان الهلال في أول شهر الوقوف بمنزلة الواحد من العدد ونجلى الهلال في أول ليلة فيه تجلى الحق في العبد بالايمن الذى هو أول مطلوب بالشرع من الانسان المكلف والايمن روح وجسمه صورة التلطف بلاله الالهة وهى الشهادة بالتوحيد وكذلك تشهد أول ليلة الهلال ثم لا يزال يعظم التجلى في بسائط الاعداد الى أن ينتهى الى ليلة التاسع وهى آخر ليلة بسائط العدد التى هى آحاده فأكمل تجليه في آحاد بسائط العدد فكان الوقوف بعرفة يوم التاسع حصلت له معرفة الله تعالى بكمال البسائط ولهذا قابلهما ودخل فيها بالتجرب يد عن الخيط وهو التركيب الأتراء يلبس في اليوم العاشر الخيط لانه انتقل من الآحاد الى أول العقد وهى العشرة والعقد لا يكون الا بين اثنين بضم الواحد الى الآخر بصورة العطف والاتفاف وهو على قسمين أعنى العقد وهى انشودة وغير انشودة فعقد الانشودة يسرع اليه الانحلال فباعده اليه وعاهده عليه الله وغير الانشودة لا يسرع اليه الانحلال وبقى بعد التسعة من أفعال الحج ثلاثة وهو فعل المزدلفة ومنى وطواف الافاضة والفعل المختص بالمزدلفة انما هو من أول الفجر الى طلوع الشمس وليس الميت في المزدلفة خاصا بها لانها ليلة عرفة والمزدلفة ليلية لها ولها الميت لاليلية كاي ليلة سودة بنت زمعة لليلة لها والميت لعائشة فلسودة ليلية بلاميت ولعائشة ميت ليلية سودة لاليتها ولهذا كانت تلك الليلة تضاف الى سودة بالذكر كذلك بقى من مراتب العدد ثلاثة بعد التاسع وهى العشرة والمائة والالف وما بقى للعدد مرتبة سوى ما ذكرته كذلك ليس بعد طواف الافاضة عمل للحاج في الحج يحرم عليه به شئ هو له حلال فانه به أحل الحل كله وليس بعده لغير المسكى الاطواف الوداع لانه ودع مراتب العدد وبقى التركيب فيه الى ما لانهاية له فهذه اثنتا عشرة مرتبة قد حصلها العبد في التجليات الكالية العددية ودخل في الليلة الثالث عشرة الهلال في الكمال وهى من الليالى البيض المرغب في صومها كايام التشريق المرغب في فطرها التى يصومها المتمتع الا فاقى واتهى نصف الشهر الذى يتضمن السلوك منه بالخر وج البناء واما سبب حانته فتعدهم نشرع في النصف الثانى من الشهر في السلوك اليه منالى أن ينتهى الى ليلة السرار وهو الكمال الغيبى كما كان في النصف الكمال الشهادى فأكمل غيبا وشهادة ودار الدور باهلال ثان وحكم آخودينا وأخرة فانه قال في وصف الجنة لهم رزقهم فيها بكرة وعشيا فجعلها محللا للزمان المعروف عند العرب مثل الدنيا فالحاج في الحج بجنى ثمرة الزمان وما يحوى عليه من المعارف الالهية المختصة بشهر ذى الحجة ويجبى ثمرة العدد في المعارف الالهية لان العدد له حكم فيها الأتراء قد قال واذكروا الله في أيام معدودات وقال ان الله تسعة وتسعين اسما مائة الا واحد فدخل تحت حكم العدد باسماء مخصوصة وقال ان الله ثلاثمائة خلق فأدخل الاخلاق الالهية تحت حكم العدد فله سلطان في الالهيات ذكرها واسما وخلقها فمن لم يقف عليه حرم خبرا كثيرا من المعرفة بالله ولذلك قدمنا في هذا الباب وجود الاحاد في الكثرة والكثرة في الاحاد وهو العدد فهو المعطى الفائدة للعاذين قالوا بئنا يومنا أو بعض يوم فاسأل العاذين كما قال فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون فأخبرهم العلماء كذلك الحج هو المعطى ما يحوى عليه من المعارف الالهية للحاج فلها أضيف الميقات للحج في الهلال وما أضيف للحاج كما أضيف للناس وجعله مواقيت لما ذكرناه فان الفعل ينتهى فيه الى نصف الشهر وهو تمام وكال في نفس الامر فان النصف لا يؤذن بالنقص لكونه نصف ولو كان نقصا لكان الذى حصل له متصفا في تحصيله بالنقص لانه ما حصل له النصف الآخر بل لو حصل له النصف الآخر لكان نقصا حصوله قال تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين فنصفها الى ونصفها العبدى فظهر كمال الحق في تحصيل النصف من الصلاة ولو اقتص بتحصيل النصف الثانى لكان نقصا فيما ينبغى نعمن الكمال وظهر كمال العبدى في تحصيل النصف من الصلاة ولو اقتص بتحصيل النصف الآخر لكان نقصا في كمال عبوديته وفيما ينبغى له من الكمال فيها فكان بوصف

بأوصاف الرب وإيس له ذلك ألا ترى الشريك الموضوع لله تعالى من الشرك كيف لا يفراقه هذه المظلمة فانه من
 حقوق الغير لا من حق الله فانه من كرم الله ما كان لله من حق على العبد وفراط فيه غفره الله وذلك لان حقيقته
 التفریط ولا يصح من ذلك الا الله الصمة فيما تقتضيه حقيقته ليست له انما هي لله وبيد الله فمن لم يخرج عن حقيقته
 فلا مطالبة عليه ولهذا كانت لله الحجة البالغة على خلقه فتعين ان الشرك من مظالم العباد فان الشريك يأتي يوم القيامة
 من كوكب ونبات وحيوان وحجر وانسان فيقول يا رب سل هذا الذي جعلني الها ووصفني بما لا ينبغي لي
 خذني بمظلمتي منه فيأخذ الله له بمظلمته من الشرك فيخلده في النار مع شريكه ان كان حجرا أو نباتا أو حيوانا
 أو كوكبا الا الانسان الذي لم يرض بما نسب اليه ونهى عنه وكرهه ظاهر أو باطنا فلا يكون معه في النار وان كان
 هذا من قوله وعن أمر مومات غير موحد ولا تائب كان معه في النار الا أن الذي لا يرضى بذلك ينصب للشرك مثال
 صورته يدخل معه ليعذب به أو لعذاب على كوكب ولا حجر ولا شجر ولا حيوان وانما يدخلون معهم
 زيادة في عذابهم حتى يروا أنهم لن يغفوا عنهم من الله شيئا انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أتم لها
 واردون فيقولون لو كن هؤلاء الهة ما وردوها وقودها الناس والحجارة فهم جرحهم فالناس المشركون والحجارة
 المعبودون وأما من سبقت لهم الحسنى وهم الذين لم يأمرُوا ولم يرضوا فهم عنها مبعدون كعيسى وعزير وأمثالهما
 وعلى بن أبي طالب وكل من ادعى فيه انه الله وقد سجد فدخل امة معهم في جهنم مثلهم الذين كانوا يصورون هاني
 الكائنات وغيره انكابة لهم لان كل عابد من المشركين قدمك مثال صورة معبوده المتخيلة في نفسه فتجسد
 اليه تلك الصورة المتخيلة ويدخلها النار معه فانه ما عدا تلك الصورة التي مسكها في نفسه وتجسد المعاني المتخيلة
 غير منكور شرعا وعقلا فأما العقل فعلم عند كل متخيل وأما الشرع فقد ورد بتصوير الاعمال والاعمال
 اعراض ألا ترى الموت وهو معنى نسي اضافي فانه عبارة عن مفارقة الروح الجسد وان الله يخلقه يوم القيامة للناس
 صورة كبش ألمع فيوضع بين الجنة والنار ويذبح فهكذا تلك المثل وأما الظالم لنفسه من أهل الشرك فنفسه
 تطالبه عند الله بمظلمتها ولا شيء أشد من ظلم النفس ألا ترى القاتل نفسه الجنة عليه محرمة فثبت بهذا ان الكمال للشيء
 ما لا يخرج عن حقيقته فاذا أخرج عن حقيقته وما تستحقه ذاته كان نقصا فلماذا قلنا ان النصف كمال في حق من
 هو سهمه مال الورث وان انقسم الى ثلثين وربعين وثلثين ونصف وسدس وغير ذلك وكل جزء اذا حصل مستحق
 صاحب الفريضة فقد حصل له كمال نصيبه فهو موصوف بالكمال في النصب مع كونه ما حصل له السدس الممال ان كان
 له السدس ولا يتصف بالنقص قال الله وآتوا الحج والعمرة لله والعمرة بلا شك تنقص في الافعال عن أفعال الحج
 وكما آتيتها كما شرعت وكذلك الحج يتصف بالكمال اذا استوفيت صورته وكلت نشأته وهما نشأتان ينشأهما
 العبد المكلف أنشاها بما أعطاه الله من خلقه على الصورة الالهية فضر به بسهم في الربوبية بأن جعل له فعلا وأنشاء
 فان انحجب بذلك عن عبوديته فقد نقص وشقي وكان صاحب علة وهذه العلة جعل الله له دواء فقال على لسان نبيه صلى
 الله عليه وسلم جرح الجمعاء جبار فأضاف الجرح وهو فعل للجمعاء فان ادعى الربوبية لكونه فاعلا فهو يعلم انه أفضل
 من الجمعاء فان نسب الفعل اليها فتكسر نفسه ويرأى من علته ان استعمال هذا الدواء ثم يفكر في ان الشرع
 قد جعل جرح الجمعاء جبار وجرح الانسان مأخوذه على جهة التقاص مع كون الجمعاء مأخوذا في الجرح في الاختيار في الجرح
 وارادة ولكن الجمعاء ما قصدت أذى الجرح وانما قصدت دفع الاذى عن نفسها فوقع الجرح والاذى تبعا بخلاف
 الانسان فانه قد يقصد الاذى فمن حيوانيته يدفع الاذى ومن انسانيته يقصد الاذى فالعبد يركب الرب الكرم خلق
 فمعين الشكل وفصل الأجزاء في الكل ثم الرحمن خلق الانسان علمه البيان وهو ما ينطق به اللسان ثم الرب الاكرم
 علم بالقلم ما يحطه البنان فالانسان بينان صمغ كرم وأكرم ورحمان فهذه أربعة أسماء توجهت على خلق الماء
 فجعل من الماء كل شيء حي اذا كان عرشه عليه فالكون المخلوق ظله بغيته ثم رده اليه فالقمارتق واللقاء فتق فمعين
 السماء من الارض فتميز الرفع من الخفض وأحكم الصنعة الانسانية وصنفها بالسبعة اليمانية في حضرة الفهوانية

بالمشاهدة الاحسانية فلما كتب رتب فوضع كل شيء مكانه وأقام أوزانه لما وضع ميزانه

فكل جزء له حكم بميزه * في عينه أبدا من بين اخوانه
فالكل في الكل مضروب لذى نظر * ضرب الحساب لافهام بتبيان
لانه في دجى الاحشاء رتبه * اذ كان سواء في تعديل بنيانه
أقام نشأته من عين صورته * وعين الحق فيها وضع ميزانه
الاصل منى وحكم الوزن منه لذا * أبدنه في عينه أحكام أوزانه
وأودع العالم العلوى فيه بما * أعطاه من نفسه بحدا مكانه
فصار جمعا لما قد كان فرقه * من الخفائق في أعیان أكوانه
بالجمع صح له تحصيل صورته * لم يدر ذلك لولا حكم إيمانه
أحاط علما بأن الامر فيه على * خلاف ما هو في آيات قرآنه
من كان يقرأ يدري حقيقته * بأنه لم يزل في حكم فرقانه

فلولا شرف النفس ما دفع الحيوان الاذى عن نفسه وما قصد أذى الغير مع جهله بأنه يلزمه من غيره ما يلزمه من نفسه
للاشتراك في الحقيقة وكذلك الانسان اذا دفع الاذى عن نفسه لم يقع عليه مطالبة من الحق فان تعدى وزاد على
القصاص أو تعدى ابتداء أخذه ولكن ما يتعدى الامن كونه انسانا فقد نجح ورجعوا نيته الى انسانيته والاصل في هذا
التعدى من الاصل لان الاصل له الغنى وأين حكمه من حكم ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فهذا الامر من الخلق
أعنى من الاسم الخالق لامن الاسم الغنى فان أحصرتم عن حجبكم أو عمرتكم فما استبسر من الهدى

﴿وصل في فصل الاحصار﴾

اختلف العلماء بالذكور في هذه الآية في حكم المحصر بمرض أو بعد وهل هذا المحصر في هذه الآية بعد أو بمرض
فقال طائفة المحصر هنا بالعدو وقالت طائفة المحصر هنا بالمرض وقال قوم المحصر المنوع عن الحج أو العمر بباي
نوع كان من المنع بمرض أو بعد أو غير ذلك وهو الظاهر وبه أقول مراعاة للقصد وما وقع الخلاف الافهمهم في
اللسان لانه جاء في الآية بالوزن الرباعى وتقل انه يقال حصره المرض وأحصره العدو فالما المحصر بالعدو فاتفق
الجمهور على انه يحل من عمرته ونحبه حين أحصر وقال الثورى والحسن بن صالح لا يحل الا يوم النحر وبالأول أقول
وهو أنه يحل حين أحصر غير أنى أزبدنا شيئا لم يره من وافقنا في الاحلال حين الاحصار وهو أن المحرم ان كان قال
حين أحرم أن يحل حيث تحبسنى كما أمر فلهدى عليه ويحل حيث أحصر وان لم يقل ذلك وما فى معناه فعليه الهدى
والذين قالوا بالتحلل حين أحصر اختلفوا فى إيجاب الهدى عليه وفي موضع نحره عند من يقول بوجوبه على شرطنا
أو على غير شرطنا فيما أحصر عنه من حج أو عمرة فقال بعضهم لا هدى عليه وان كان معه هدى تطوع نحره حيث
أحل ونحرا الهدى المتطوع به حيث أحل أقول وقال بعضهم بإيجاب الهدى عليه واشترط بعضهم ذبح الهدى الواجب
بالحرم واما الاعادة فمن العلماء من لا يرى عليه اعادة وبه أقول فى حج التطوع وعمرته ان كان عليه فى ذلك حرج فان لم
يكن عليه فيه حرج فليعد واما القرينة فلا تسقط عنه الا ان مات قبل الاعادة فيقبلها الله عن فريسته وان لم يحصل
منه الاركن الاحرام بل ولولم يحصل منه الا للقصد والعمل وقال بعضهم ان كان أحرم بالحج فطيه حجة وعمرة وان كان
قارنا فعليه حجة وعمرتان فان كان معتمرا قضى عمرته ولا تقصير عليه واختار بعض من يقول بهذا القول التقصير وقد
حكى بعضهم الاجماع على ان المحصر بمرض وما أشبهه عليه القضاء ولكن لا أدري أى اجماع أراد فان اطلاق الفقهاء
افظة الاجماع قد تجاوزوا بها حد الاول الى غيره فقد يطلقون الاجماع على اتفاق المذهبين ويطلقونه على اتفاق
الاربعة المذاهب ولكن ما هو الاجماع الذى يتخذ ليدا اذا لم يوجد الحكم فى كتاب ولا سنة متواترة فهذا قد ذكرنا
من اختلافهم فى هذه المسئلة ما ذكرناه وتركتنا لما يحتاج اليه فى هذا الوقت فان رجع الى طريقنا فنقول قوله تعالى

أحصرتم هو من أحصر لا من حصر يقال فعل به كذا إذا أوقع به الفعل فاذا عرّضه لوقوع ذلك الفعل يقال فيه أفعّل
ومثاله ضرب بز بدعمر إذا أوقع به الضرب وأضرب بز بدعمر إذا جعله يضرب غيره وفي اللسان أحصره المرض
وحصره العدو بغير ألف فهو في المرض من الفعل الرباعي وفي العدو من الفعل الثلاثي فالعبد لما كان محل ظهور
الافعال الالهية فيه وما تشاهد في الحس الامنه ولا يمكن ان يكون الا كذلك نسب الله الفعل للعبد ونسب
الناس الفعل للمخلوق وان كان اصاره الحق لذلك فصار فنسبة صار تجعل الفعل للعبد ونسبة اصار تجعل الفعل لله
فن راعي اصار لم يوجب عليه الهدى لان الاصل عدم الفعل من العبد ومن راعي اصاره الحق فصار اوجب عليه
الهدى ولهذا فصلنا نحن في ذلك فقلنا ان قال محلي حيث يحسن فقد تبرأ العبد من حكم الحصر فلا هدى عليه وان
لم يقل كل الهدى عليه عقوبة للترك فالفعل من المخلوق للعبد ظهور الفعل منه بالاختيار والقصد والمباشرة حقيقة
مشهودة للبصر والفعل من المخلوق من كون الحق اصاره الى ذلك فكان له كالألة للفاعل والآلة هي المباشرة
للفعل ونسب الفعل لغير الآلة بصرا وعقلا فيقال زيد الضارب والمباشر للضرب والذي يقع به الضرب انما
هو السوط لازم يهكذا أفعال العباد فهم للحق كالألة زيد التجار والحاكك والخائط أو ما كان وبهذا القدر تعلق
الجزء والتكليف لوجود الاختيار من الآلة والاصل الغلبة الغالبة وهي مسئلة دقيقة في غاية الغموض ولادليل في
العقل يخرج الفعل عن العبد المخلوق ولا جاء به نص من الشارع لا يحتمل التأويل فالافعال من المخلوقين مقدرة من الله
ووجود أسبابها كلها بالاصالة من الله وليس للعبد ولا المخلوق فيها بالاصالة مدخل الا من حيث ما هو مظهر لها ومظهر اسم
فاعل واسم مفعول يقال في الصانع اذا اختل في صنعته شيء لعدم مساعدة الآلة مع علمه بالصناعة قد أدخل منها بكذا وكذا
أو يستفهم لم أخلت به اجمع علمنا بانك عالم بها فيقول لم تساعدني الآلة على ابراز ما كان في علمي وية قول المصنوع ما قصر
لظهور عينه لا لتقصص الصانع فمن حيث الصنعة في المصنوع ما اختل شيء ومن حيث مصنوع ما كان المراد سواء اذا كان
الصانع المخلوق اختل فان كان الخلق في الصنعة شيء لان الكل مقصود لعدم قصور تعلق الارادة فكل واقع
وغير واقع مراد للحق أراد الله ايجاد عرض تناولم يرد ايجاد محل يقوم به هذا العرض فلم يمكن ايجاد ذلك العرض
ما لم يكن المحل فلا بد من وجود المحل اذ كان لا بد من وجود العرض فوجود العرض عن ايجاد اختياري ووجود
المحل عن ايجاد غير اختياري ولا يجوز ان يكون اضطراريا اذ كان لا بد من وجود ذلك العرض فاضطرار الكون
من حقيقة عدم هذا الاختيار المحقق فتفطن فانك ان لم تعرف الامور من جهة حقائقها لم تعرف ان العالم خرج على
صورة الحق يرتبط ما فيه من الحقائق بالحقائق الالهية وهذا مدرك صعب عليه حجب كثيرة لا ترتفع بفكر ولا بكشف
فالا مردأثر بين تأثير حق في خلق وخلق في حق قال تعالى أجيب دعوة الداعي اذا دعاني وقال ذلك بأنهم اتبعوا
ما أسخط الله فللناقة شرب أعني ناقة صالح والكم شرب يوم معلوم ضرب مثال لقوم يعقلون ومما نالاه مقام معلوم
فالخمر عرم الوجود فكل موجود موصوف بحصر ما فهو محصر من ذلك الوجه وقد أبنت لك ما لا يقدر على دفعه
كشف ولادليل عقل نظري والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

وهو من في فصول أحكام القاتل لاصيد في الحرم وفي الاحرام

وقد تقدم من حكم الصيد طرف في هذا الباب والكلام هنا في قتله لافي صيده في الحرم كان أو في الحل لقوله لا تقتلوا
الصيد وأنتم حرم الآية وهي آية محكمة واختلفوا في تفاصيلها على حسب فهمهم فيها فمن ذلك هل الواجب قبضته أو مثله
فذهب بعضهم الى ان الواجب المثل وقال بعضهم هو غير بين القبة والمثل قتل الصيد شهادة لاصيد فهو حي برزق لانه
قتل تعدا بغير حق في سبيل الله اذ سبيل الله حرمه والحرم صفة المحرم والبقعة فهذا الصيد المتعدى عليه اماهاتين
الصفيتين أو باحداهما فمن تعدى قتله محرما أو في الحرم فقد تعدى عليه فعادما أراد به من الموت وان لم يقم به على القاتل
فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم فالصيد مقتول لاميت والقاتل ميت لا مقتول فهذا هو الميت
المكلف كما يطلب الجواب من الميت في قبره عند السؤال مع وصفه بالموت وهذا هو الموت المعنوي فكلف بجزاء مثل

ما قتل من النعم هديا بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما ليذوق وبال أمره كما يذب الميت في قبره ومن علل ذلك الفعل فينتقم الله منه إما بإعادة الجزاء فانه وبال والوبال الانتقام وأما ان يسقط عنه في الدنيا هذا الوبال المعين وينتقم الله منه بمصيبة يتلوه بها آتافي الدنيا وآتافي الآخرة فانه لم يدين واعلم ان كل علم من علوم الاسرار المحصورة في خزائن القبرة التي لا يوجب الا لاهله فانه قال صلى الله عليه وسلم لانه طوا الحكمة غير أهلها فظلموها فهي كالصيد في حرم الحرم والاحرام أو هم ماعا أعني في الجائنين فاذا قتلها وهو ان يمنحها غير أهلها فلا يعرف قدرها فقوت عنده عدلو بالها عليه فيكفر بها ويتصدق فذلك عين الجزاء حكم به عدلان وهما الكتاب والسنة فان كان الجزاء مثلا فيبيحت عن جاهل عنده حكمة لا يعرف قدرها فيبين له عن مكاتحتي يحييها فانه فيقتل متعمدا من ذلك الشخص عين الجهل القائم به الذي كان سبب اضاعته هذا العلم عنده وصورة العقوبة والوبال فيه عليه انه حرم حكمة ذلك الجهل في ذلك الجاهل حتى رأى اها صفة مذمومة منها عن استعاذ بالله منها في قوله أعوذ بالله ان أكون من الجاهلين فحرم ما هو كمال في نفس الامراذ كان الجهل من جملة الاسرار المخزونة في أعيان الجاهلين فحفظها تبرم العالم منها فكانهم تبرؤا عن حقاقتهم فالذي تبرؤا منه وقصوا فيه فانهم تبرؤا من الجهل بالجهل لوعده لوه حكم جهلهم فيهم أعظم من جهل الجهلاء فانهم ما تفتنوا القول الله فلا تكون من الجاهلين فلا ينسب الا عن معلوم محقق عنده فانه ان لم يعلم الجهل فلا يدري ما نهى عنه واذا علمه فقد اتصف به فان الجهل ان لم يكن ذوقا فلا يحصل له العلم به فانه من علوم الاذواق ألا ترى الطائفة قد أجمعوا على ان العلم بالله عين الجهل به تعالى وقال الله تعالى في الجاهل ذلك مبلغهم من العلم فسمى الجهل علما لمن تفتن وهي صفة كيانية حقيقة للعبد ان خرج منها ذم وان بقي فيها حذافه ما علم من الله سوى ما عنده وما عنده ينقد فانه عنده وما هو هو لا ينقد وهو عين الجهل والذي عنده عين العلم فهو عين الدلالة والدليل وهو الدال فهو عين العلم بالله

والعلم بالله نفي العلم بالله • والثبوت من صفة المنعوت بالساهی

فالعلم جهل لكون العين واحدة • والجهل علم بكون الله في اللاهی

اتهى الجزء التاسع والستون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿وصل في فصل اختلافهم في آية قتل الصيد في الحرم والاحرام في كفارته هل هي على الترتيب أم لا﴾
الآية قوله جزاء من ما قتل من النعم الى آخر الآية اختلفوا في هذه الآية هل هي على الترتيب وبه قال بعضهم انه امثل أولا فان لم فالاطعام فان لم فالصيام أو الآية على التخيير وقال به بعضهم وهو ان الحكمين بخبر ان الذي عليه الجزاء وبه أقول فان كلفا وتقتضى التخيير ولو أراد الترتيب لقال لو بان كما فصل في كفارات الترتيب فمن لم يجد فذهبا في هذه المسئلة ان المثل المذكور هنا ليس كإرأه بعضهم ان يجعل في النعامة بدنة وفي الفزاة شاة وفي البقرة الوحشية بقرة انسية بل في كل شئ مثله فان كانت نعامة اشترى نعامة صادها حلال في حل وكذلك كل سمي صيد بما يحل صيده وأكله من الطير وذوات الاربع أو كفارة باطعام واحد ذلك عندي ان ينظر الى قيمة ما سوى ذلك المثل فيشتري بقيمة طعاما فيطعمه لسا كين أو عدل ذلك صياما فننظر الى أقرب الكفارات نسبها بهذه الكفارة الجامعة لهدى أو اطعام أو صيام فلم نجد الامن حلق رأسه وهو محرم لاذي نزل به ففد به من صيام أو صدقة أو نسك فذكر الثلاثة المذكورة في كفارة قاتل الصيد فجعل الشارع هنالك في الاطعام ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع وجعل الصيام ثلاثة أيام فجعل لكل صاع يوما فننظر القصة فان بلغت صاعا أو أقل فيوم فان الصوم لا يتبعض وان بلغت القصة ان نشترى بها صاعين أو دون الصاعين أو أكثر من الصاع فيومان وهكذا ما بلغت القصة وأعني بالقيمة قيمة المثل يشتري بها طما اما فيطعم والصيام محمول على ما حصل من الطعام بالشراء على ما قرأناه فهو مخير بين المثل والاطعام بقيمة المثل والصيام

بحسب ما حصل من الطعام من قيمة المثل والمثل والطعام تناوله بسبب في بقاء حياة المتغذي به لان هذا المتغذي أنلف نفسا وأزال حياة غيره وكفر ذلك بما يكون سببا لبقاء حياة فكأنه أحياه زمان بقائها بحصول ذلك الغذاء من المثل أو الطعام وأما الصيام فقام صغره بانية فكأنه أنفى هذا القاتل ان لم يكفر بالمثل أو بالأطعام فان أبيت فأخرج عن التحجير حتى يكون قاتل الصيد غير محجور عليه فلا يكاف شيئا قال وما هو قال الصوم فانه لو أنال أنصف بالحجر على فتليس صفتي تحصل في الحى عن الحجر عليك فاذا صمت كان الصوم لى والجوع لك فبا في الصوم من الجوع في حقك الذى ليس لى يكون كفارة لان الجوع من الاسباب المزيلة للحياة من الحى فأنشبه القتل الذى هو سبب من بل للحياة من الحى ولم تزل حياتك بهذا الجوع لانه جوع صوم والصوم من صفاتى وهو غير مؤثر في الحياة الا زلية فلهذا لم يجمع جوع الاتلاف والحق سبحانه مذهب الاشياء لا معدمه لانه فاعل والفاعل من يفعل شيئا فان لاشئ ما يكون مفعولا فهو وان اذهب الاشياء من موطن كان لها وجود في موطن آخر فان الكون الذى منه الاجتماع والافتراق لا يدل على عدم الاعيان فالموت اذ هاب لا اعدام فانه انتقل من دنيا الى آخره التى أوطا البرزخ فلما كان الاذهاب من صفات الحق لا الاعداد كما قال تعالى ان يشأ يذهبكم ايها الناس وبأت باخرين ولم يقل يعدمكم لذلك لم يجمع جوع الصوم جوع اتلاف النفس وان كان اذهابا لا اعداما وذلك أنه لا يصح الاعداد لهذا الموجود لان المتصف بالوجود انما هو الحق الظاهر في أعيان المظاهر فالعدم لا يلحق به أصلا فانه يقول للشيء اذا أراده كن فيكون هو

نظرت في سكون من قالت ارادته * اذا توجهه للاشياء كن فتكون
فغنى ما حققت عيني تكونه * اذ به عينه لا غيره فأكون
غنى فديتك علما كنت تجهله * وانظر الى أصعب الاشياء كيف يهون
فالمسلم أشرف نعمت ناله بشر * وصاحب العلم محفوظ عليه مصون
* ان قام قام به أو راح راح به * والحال والمال في حكم الزوال يكون
وليس ناظم هذا غير فلسه * ما قلت فهو الذى في عين كل يكون
لولا تجليسه في الاعيان ما ظهرت * نصوت كان به وكان ويكون
لذا نسمى بدهر لا انقضاء له * ولا ابتداء فتشكل الكون منه كنون

﴿وصل في فصل هل يقوم الصيد والمثل﴾

فذهبنا قد تقدم ان المثل يقوم وبينما هو المثل فقال بعضهم يقوم الصيد وقال قوم يقوم المثل وهو قولنا وخالقناهم في المثل ما هو وكذلك اختلفوا في تقدير الصيام بالطعام وقد تقدم منه بنافيه فقال طائفة لكل متبوما وقال قوم لكل مدين يوما

﴿وصل في فصل قتل الصيد خطأ﴾

اختلف فقيل فيه الجزاء وقيل لاشئ عليه فيه وبه أقول فان قتل الخطأ هو قتل الله ولا حكم على الله فانه بالنسبة الى الله مقصود القتل وبالنسبة الينا خطأ الظهور القتل على أيدينا وعدم القصد فيه فالمتول متعمد أى مقصود بالقتل غير مقصود بالقتل فلهذا انصور الاختلاف لاطلاق الحكمين فيه فمن راعى انه قتله من كونه ظاهرا في مظهر القاتل ما وجب الجزاء لان تلك العين التى ظهر فيها أعطته الحكم عليه بأن لاجزاء لانه قاصد للقتل ومن راعى انه لقاتل من خلف حجاب الكون الظاهر ولكن ما أوقعه وظهر في الوجود الاعلى بدا الظاهر وأوجب الجزاء لان الحكم كما اظهر والقصد غيب وما تعبدنا به فالقاتل ان عرف من نفسه انه قتل غير قاصد فأوجب عليه ظاهر الشرع بالحكمين الجزاء جبرا كان ذلك له صدقة تطوع بوجوب شرعى في أصل مجهول عند الحاكم فجمع لهذا القاتل بين أجزائه التطوع والواجب فأسقط عنه ما يسقطه الواجب ولتطوع معاوان لم يره أحد مضى ولا شئ عليه

﴿وصل في فصل اختلافهم في الجاءة المحرمين ان شئ كوا في قتل صيد﴾

اختلفوا اذا اشترك جماعة محرمون في قتل صيد فقيل على كل واحد جزاء وقيل عليهم جزاء واحد والذي أقول به ان عرف كل واحد من الشركاء انه ضربه في مقتل كان على كل من ضربه في مقتل جزاء ومن جرحه في غير مقتل فلا جزاء عليه وهو آثم حيث نعتض بالاذى لما حرم عليه الجماعة هذا اذا تأثم الانسان بجميع ما كلف من أعضائه الثمانية فعليه اكل عضو توبة من حيث ذلك العضو ومن رأى التوبة من جانب من تاب اليه لامتاب منه فهو القاتل بجزاء واحد وفرق بعضهم بين المحرمين يقتلون الصيد وبين المحابين يقتلون الصيد في الحرم فقل في المحرمين على كل واحد منهم جزاء وقال في المحلين جزاء واحد

﴿وصل في فصل هل يكون أحد الحكمين قاتلاً للصيد﴾

فذهب قوم الى أنه لا يجوز وأجازة قوم فن رأى أنه لا فاعل الا الله وهو الحاكم وهو الفاعل أجاز ذلك ومن رأى ان الفعل للخلق لم يجز ذلك وبالأول أقول وأثبت القول الثاني على غير الوجه الذي يعتقد القائل به

﴿وصل في فصل اختلافهم في موضع الاطعام﴾

فقيل يطعم في الموضع الذي قتل فيه الصيد ان كان هناك طعام أو في أقرب المواضع اليه ان لم يكن هناك ما يطعم وقال بعضهم حينئذ أطعم أجزاءه به أقول لان الله ماعين وقال بعضهم لا يطعم الا ما كين مكة من كان الله قبلته لم يخص الاطعام بموضع معين ومن كان قبلته البيت حدد

﴿وصل في فصل اختلافهم في الحال يقتل الصيد في الحرم به اجماعهم على أن المحرم اذا قتل الصيد ان عليه الجزاء﴾ فقال قوم عليه الجزاء وقال قوم لا شيء عليه به أقول

﴿وصل في فصل المحرم يقتل الصيد يأكله﴾

فن قائل عليه كفارة واحدة به أقول بوقيل عليه كفارتان وبه قال عطاء وفيه وجه عندي فان الشرع اعتبره فما أطلق أكله الا ان لم يعن عليه بشئ فأحرى اذا كان هو القاتل فان أكله يحرم عليه كما حرم عليه صيده كما حرم عليه قتله فهذه ثلاثة حرم صيد وقتل وأكل لما كان الآكل انفسه سمي ومن حق نفسه عليه أنه لا يطعمها الا ما لحاق فيه وما لحاق لها فيه فقد ظلمها بخوزي جزاء من ظلم نفسه

﴿وصل في فصل فدية الاذى﴾

أجمع العلماء على انها واجبة على من أخطأ الاذى من ضرورة وهو وجوب اللعنة على الذين يؤذون الله ورسوله فوجب دفع الاذى حرمه لا يحرم ووجبت الكفارة حرمه للاحرام الكلام في الله بما لا يبنى أذى فوجبت اماطته حرمه للحق ولا فاعل الا الله فوجبت الكفارة وهي السر لله النسبة بأن لا يضاف مثل هذا الفعل الى الله تعالى وجل والكفارات كلها سر حينئذ وقعت واختلفوا فممن أخطأ الاذى من غير ضرورة فقال قوم عليه الفدية المنصوص عليها وقال قوم عليه دم وبه أقول فانه غير متأكد في نفسه أي انه ليس بذى ألم لذلك ولذلك جعل محل الاذى الرأس المحس به وما جرحه الشعر فثام ضرورة توجب الحلق لما كان الانسان مخلوقاً على الصورة وجبت اماطة الاذى عنه للنسبة عنانية به ووجبت الكفارة فيما وجب الله عليه فعله أو باحاله لتلايشقه الاحساس بالاذى عن ذكر الله وما شرع الحلق الا لذكر الله فوجبت الكفارة حيث لم يصبر على الاذى فما وفى الصورة حقها فانه ورد انه ما أحد أصبر على أذى من الله وبهذا سمي الصبور وعدم المؤاخذه مع الاقتدار سمي الحليم

﴿وصل في فصل﴾

اختلفهم هل من شرط من وجبت عليه الفدية باماطة الاذى أن يكون متعمدا أم الناسي والمتعمد سواء فقال قوم هما سواء وقال آخرون لا فدية على الناسي وبه أقول والناسي هنا هو الناسي لا حرامه وكلاهما متعمد لاماطة الاذى فاذا وجبت على المضطر وهو الذي قصد انهاء الالة الاذى مع تذكر الاحرام فهي على الناسي أوجب لانه مأثور بالذكر الذي يختص بالاحرام فاذا نسي الاحرام فاجاء بالذكر الذي لا يحرم فاجتمع عليه اماطة الاذى ونسيان الاحرام فكانت

الكفارة واجب وأصل ما يبنى عليه هذا الباب وجميع أفعال العبادات كلها علم اصافة الافعال هل تضاف الى الله أو الى العباد أو الى الله وإلى العباد فان وجودها محقق ونسبتها غير محققة فلنقل أولاً في ذلك قولاً اذا حقت ونظرت فيه نظر منصف مرفعة وأقرب فاني أفضل ولا عين الامر على ما هو في نفسه لما فيه من الضرر واختلاف الناس فيه والخلاف لا يرتفع من العالم بقولي فابقاؤه في العموم على اجهامه أولى وعناء رجالنا فيهمون ما يؤمى اليه فيها فاقول ان الله قد قال انه ما خلق الله الخلق الا بالحق ونكلم الناس في هذا الحق المخلوق به وما صرح احد به ما هو الا انهم أشاروا الى أمور محتملة فاعلم ان الحق المخلوق به والعالم المخلوق أمران محققان انهما أمران عند الجميع غير أنهم ما نظير الجوهر الهبائي والصورة ومعلوم عند الجماعة ان الافعال تصدر من الصور وتكون من هو الصورة هل العالم والمخلوق به الذي هو الحق الذي قال فيه ما خلقناهما بالحق وبالحق أنزلناه وبالحق نزل فمن رأى ان الحق المخلوق به مظهر صور العالم ظهرت فيه بحسب ما تعطيه حقائق الصور على اختلافها بحسب الافعال الى الخلق ومن رأى ان أعيان الممكآت التي هي العالم هو الجوهر الهبائي وان الحق المخلوق به هو الصورة في هذا العالم وتنوعت أشكال صورته لاختلاف أعيان العالم فاختلفت عليه النعوت والالقاب كإنسب الاسماء الالهية من اختلاف آثارها في العالم فمن رأى هذا نسب الله هل الى الله بصورة الصورة الظاهرة ومن رأى أن ظهور الصورة لا يتمكن الا في الجوهر الهبائي وان الوجود لا يصح للجوهر الهبائي في عينه الا بحصول الصورة فلا تعرف الصورة الا بالجوهر الهبائي ولا يوجد الجوهر الهبائي الا بالصورة نسب الافعال الى الله بوجهه وإلى العباد بوجهه فخلق المحامد والحسن بما ينسب من الافعال للحق وعلى المذام والنقص بما ينسب من الافعال للعباد بالخلق الذي هو العالم لحكم الاشتراك العقلي والتوقف في العلم بكل واحد منهم وتوقف كمال الوجود على وجودهما وقد رميت بك على الجادة فهذا تفسير وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فتني الرمي عن أنبتة له يقول الله في هذا الآية عين مقننا في هذه المسئلة وذهبنا اليه والله يقول الحق وهذا قوله وهو يهدي السبيل أي بينه لنمشی عليه ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم فتبيننا عليه بحمد الله فأنبت بهد الآيات ان أعيان العالم هو الجوهر الهبائي الا انه لا يوجد الا بوجود الصورة وكذلك اعيان العالم ما تصرفت بالوجود الا بظهور الحق فيها فالحق المخلوق به لها كالصورة وقد أعلمتك ان الفعل كله انما يظهر صدوره من الصورة وهو القائل ولكن الله رمى فكان الحق عين الصورة التي تشاهد الاعمال منها فتحقق ما ذكرناه فانه لا أوضح مما بين الله في هذه الآية وبناء نحن في شرحنا لايها على التفصيل والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم صراط الله والصراط الذي عليه الرب والصراط المضاف الى الحقيقة في قوله وان هذا صراطي مستقيماً ولكل صراط حكم ليس لآخر فافهم والسلام وأما صراط الدين أنعمت عليهم فهو الشرع

﴿وصل في فصل اختلافهم في توقيت الاطعام والصيام﴾

اختلفوا في توقيت الاطعام والصيام فالأكثر على أن يطعم ستة مساكين وقال قوم عشرة مساكين والصيام عشرة أيام واختلفوا في كم يطعم كل مسكين فقال بعضهم مدين عند النبي صلى الله عليه وسلم لكل مسكين وقال بعضهم من الر نصف صاع ومن التمر والزبيب والشعير صاع وأما قص الاظفار فقال قوم لبس فيها شيء وقال قوم فيه دم وفروع هذا الباب كثيرة جداً فمن اعتبر الستة المساكين نظر الى ما يطعم الصفات مما تطلب فوجدناها ستة كونه عن ستة الهية فاللاية من الحكم للكونية من الحكم واطعامها ما تطلبه لبقاء حقيقتها فانه لها كالفداء للجسام الطبيعية فالمعلوم للعلم طعام فيه شغاق وكذلك الارادة والقدرة والكلام والسمع والبصر وأما الحياة فليس لها مدخل في هذا الباب فغاية حقيقتها الشرطية لا غير وهو باب آخر ولما كانت الحضرة حضرين كان من المجموع اثنان عشر وهو نهاية أسماء بساط العدد الذي يع الحضرتين فان العددي دخل عليهما ولهذا ورد تعدد الصفات والاسماء المنسوبة الى الله وأما حكمه في الكون فلا يقدر أحد على انكاره كما انها أيضاً نهاية انتهاء وزن الفعل الذي هو مركب من مائة وثمانين درجة وسأبين حكمها ان شاء الله فأما وزن الفعل في الاسماء فهي اثنان عشر وزناً كل وزن يطلب ما لا يطلبه الآخر وهي

محصول في هذا العدد كما هي أسماء العدد محصورة في الاثنى عشر فن ذلك في اثنين عين الفعل ثلاثة وفي فتحه ثلاثة وفي ضمه ثلاثة وفي كسره ثلاثة فالجمع ثمانية عشر فالتكسين مثل فعل كدعد وفعل كفعل وفعل كهند وافتوح العين فعل مثل جل وفعل مثل صرد وفعل مثل غيب والمضموم العين فعل مثل عضد وفعل مثل عنق وفعل لم يوجد له اسم على وزنه في اللسان وعلة أهل هذا الشأن بأنهم استقلوا الخروج من الكسرة إلى الضم ومنى كلامهم على التخفيف وهذا التعديل عندنا ليس بشئ بسطناه في النسخة الاولى من هذا الكتاب وقد مررت بنا كلمة للعرب على وزن فعل بكسرة فاء الفعل وضم عينه لا أذكرها الآن لأنها لغة شاذة والمكسور العين فعل مثل كتب وفعل مثل ابل ولم يوجد على وزن فعل سوى دتل وهو اسم دابة تعرفها العرب ثم ان الله أجرى حكمته في خلقه أن لا تأخذ العرب في أوزان الكلام الا هذه الحروف الثلاثة فاء والعين واللام وله ثلاث مراتب في النشأة وأخذوا من كل مرتبة حرفاً أخذوا الفاء من حروف الشفتين عالم الملك والشهادة وأخذوا العين من حروف الخلق عالم الغيب والملكوت وأخذوا اللام من الوسط عالم البرزخ والجبروت وهو من حروف اللسان الذي له العبارة والتصرف في الكلام فكان مجموع هذه الحروف التي جعلوها أصولاً في أوزان الكلام مائة وثمانين درجة وهو شطر الفلك الظاهر وهو الذي يكون له الأثر أبداً في التكوين والخطر الغائب لا أثر له الا حيث يظهر وسبب ذلك ان أشعة أنوار الكواكب تتصل بالحلل العنصري وهو مطارح شهاباتها والعناصر قابلة للتكوين فيها فاذا اتصلت به اسارع اتعفن فيها في الانوار من الحرارة وفي ركن الماء والهواء من الرطوبة فظهرت أعيان المكونات ان الله خريطته آدم بيده والتخمير تمغنق وما غاب عن هذه الانوار فلا أثر له فيه الا ترى في كوف الشمس اذا اتفق أن يكون بالليل لاحكمه عندنا لدم مشاهدة الظاهر ظاهر حركة الارض التي نحن عليها فلا حكم له الا حيث يظهر بتقدير العز بزمانه فانه حيث يظهر يشهد ما حضر عنده فيؤثر فيه لشهوده عادة طبيعية أجراها الله وهذا من أدل دلائل على قول المعتزلي في ثبوت أعيان الممكنات في حال عدمها وان لها شئية وهي قوله تعالى انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيرا نسبها في حال عدمنا في شئية نبوتنا كما يرانا في حال وجودنا لانه تعالى ما في حتم غيب فكل حال له شهادة يعرفه صاحب الشهادة فيتجلى تعالى للاشياء التي يريد إيجادها في حال عدمها في اسمه الدور تعالى فينفق على تلك الاعيان أنوار هذا التجلي فتستعد به لقبول الإيجاد استعداد الجنين في بطن أمه في رابع الأشهر من حله لنفخ الروح فيه فيقول له عند هذا الاستعداد كن فيكون من حينه من غير تباطؤ فانظر الى هذه الحكمة ما أجلاها ثم انه من تمام الحكمة انه اذا كان في القابلات للتكوين من لا يقبله حقيقة هو عليها الا بزيادة درجات وهو بين أصله وحقيقته فانه يكرر اللام من هذا الوزن اذا كانت حروف الوزن من نفس الكلمة ومن أصولها مثل جعفر وزنه فعل فكرر واحد من أصل الازان لان حروف الموزون كلها أصول فان كان الحرف في الكلمة زائداً اجتنابه على صورته ولم نعطه حرفاً من حروف الفعل فنقول في وزن مكسب مفعل فالأصول أدهي التي تراعى في الاشياء وهي التي لها الآثار فيها وقال بعضهم ان الجياد على اعراقها تجري يقول على أصولها فن كان أصله كرمياً فلا بد أن يؤثر فيه أصله وان ظهر عنه لوم فهو أمر عارض يرجع الى أصله ولا بد في آخر الامر وكذلك اللثيم الاصل وهذه مسألة قليلة من يتفطن لها وهي لماذا ترجع أصول الممكنات هل أصلها كرم فيكون واجب الوجود أصلها أو يكون أصلها شياً وهو الامكان فلا يزال الفقر والبخل واللوم يصحبها ويكون ما نسبت اليها من المحامد بحكم العرض وهنا أسرار ودقائق وكلنا لك لنفسك في الاطلاع عليها فان ظهوره في العموم يتعذر فتركتنا علم ذلك لمن يطلع الله عليه فيقف على ماهو الامر عليه في نفسه وقد بقي من أمهات مسائل هذا الباب يسير نذكر اعتبارها في سرد احاديث ما يتعلق بهذا الباب ان شاء الله تعالى انتهى الجزء السبعون

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

﴿وصل فصول الاحاديث النبوية فيما يتعلق بهذا الباب ولا أذكرها بجملة وانما أذكر منها ما تمس الحاجة اليه﴾
وبعد أن قد ذكرنا بحجة رسول الله صلى الله عليه وسلم من حديث جابر بن عبد الله فنذكر في بقية هذا الباب ما تبسر
من الاخبار النبوية فمن ذلك

﴿حديث فضل الحج والعمرة﴾

خرج مسلم في الصحيح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما والحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة قال كفارة تعطي السر والجنة تعطي السر غير أن سر العمرة لا يكون الا بين عمرتين وسر الحج لم يشترط فيه ذلك الا أنه قيده بأنه يكون مبرورا والبر الاحسان والاحسان مشاهدة وكاشاهدة فانه قال صلى الله عليه وسلم في تفسير الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فصارت الجنة عن حج قيد بصفة بر فقام البر للحج مقام العمرة الثانية للعمرة الاولى والسبب في ذلك ان التكفير والجنة نتيجة ونتيجة لا تكون عن واحد فان ذلك لا يصح وانما تكون عن مقدمتين فحصل التكفير عن عمرتين وحصلت الجنة عن حج مبرور أى يكون عن صاحب صفة بر فاعجب مقاصد الشارع فالعمرة الزيارة وهي زيارت أهل السعادة لله تعالى هذا بالقلوب والاعمال وفي الدار الآخرة بالذوات والاعيان وبين الزيارتين حجب مواعيد بين الزائر وبين أهل الجنان وفي حالة الدنيا بين المعتمرين وبين غيرهم فلا يدرك ما حصلوه في تلك الزيارة من الاسرار الالهية والاوارمال التي تجلي بشئ منها الابصار من ليس لهم هذا المقام لاحرقهم وذهب بوجودهم فكان ذلك السر رحمة بهم وقد عايننا ذلك في المعارف الالهية مشاهدة حين زيارته بالقلوب والاعمال بمكة التي لاتصح العمرة الا بها وأما الزيارة من غير تسميتها بعمرة فتكون لكل زائر حيث كان وكذلك الحج فهي زيارة مخصوصة كما هو قصد مخصوص ولما فيها من الشهود الذي يكون به عمارة القلوب تسمى عمرة فهذا معنى التكفير في هذا العمل الخاص وقد يكون التكفير في غير هذا وهو أن يسرك عن الانتقام ان ينزل بك لما تلبست به من المخالفات ومن الناس من يكون له المكفر ستر من المخالفات أن نصيبه اذا توجهت عليه لم يحل به لطلب النفس الشهوانية اياها فيكون معصوما بهذا السر فلا يكون للمخالفة عليه حكم وهذا ان المعنيان خلاف الاول ومن الناس من يجمع ذلك كما هو في الدين من هذه الاحكام الثلاثة كما هو في الآخرة اثنان خاصة وهو السر الاول والسر أن لا يصيبه الانتقام وأما السر عن المخالفات فلا يكون الا في الدنيا لوجود التكاف والآخره ليست بمحل للتكليف الا في يوم القيامة في موطن التمييز حين يدعون الى السجود فهو دعاء تمييز لادعاء تكليف الاحديث الذي خرج به الجيدى في كتاب الموازنة ولم يثبت ولما اقرن به الامر أشبه التكليف فجوزوا بالسجود جزاء المكلفين كما تجبى الملائكة اليهم من عند الله بالامر والنهي وليس المراد به التكليف وهو قولهم للسعداء لا تخافوا ولا تحزنوا وهذا نهى وأبشر واجتنبوا هذا أمر وليس بتكليف كذلك اذا أمروا بالسجود انما هو للتمييز والفرقان بين من سجد لله خالصا وسجد اتقاء ورياء وسمة لاجتماعهم في السجود لله فلذلك وقع النسبة لانهم راسجدوا مخلصين له الدين كما أمروا فبذلك يوم القيامة ينهما كما ميز بين المجرمين قال تعالى واما زوا اليوم اياها المجرمون

﴿حديث ثان في الحث على المتابعة بين الحج والعمرة﴾

لان كل واحد منهما مقصد زيارة بيت الله العتيق خرج النسائي عن عبد الله هو ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تابعوا بين الحج والعمرة فانهما ينفيان الفقر والذنوب كما ينفي الكبر خبث الحديد والذهب والفضة وليس للحج المبرور ثواب دون الجنة فجعل في الاول العمرة الى العمرة وكذلك الحج والبر وهما جعل الحج والعمرة مقدمتين لا يكون منهما أجر آخر ليس ما أعطاه الحديث الاول وهو نفي الفقر في حال ينك وبين عبوديتك اذا جمعت بين هاتين العبادتين واثم الاعبد ورب والعبد لا يميز عن الرب الا بالافتقار فاذا أذهب الله فقره كساه حلة الصفة

الربانية فأعطاهما أن يقول للشيء إذا أَرَادَهُ كُنْ فيكون وهذا سر وجود الغنى في الفقر ولا يشمر به كل أحد فإنه لا يقول للشيء كُنْ فيكون حتى يشبهه ولهذا قال تعالى ولكم فيها ما تشتهون أنفسكم فما تطلب إلا ما ليس عنده ليكون عنده من فقر ما تطلب لأن شهوته أفقرته إليه وودعته إلى طابه ليس ذلك المشتهى طلبه وعندة الصفة الربانية التي أوجبت له القوة على إيجاد هذا المشتهى المطلوب فقال له كُنْ عن فقر صفة الهية فكان هذا المطلوب في عينه فتناول منه ما لا جله طلب وجوده وليس هو كذا في حق الحق لأن الله لم يطلب تكوين الموجودات لا فقاره إليها وإنما الأشياء في حال عدمها لا مكافي لها تطلب وجودها وهي مفتقرة بالذات إلى الله الذي هو الموجد لها فقرها الذاتي وفي وجودها من الله فقبل الحق سؤالها وأوجد لها ما لا جله سؤالها لا من حاجة قامت به إليها لأنها مشهودة له تعالى في حال عدمها ووجودها والعبد ليس كذلك فإنه فاقد لها حسافي حال عدمها وإن كان غير فاقد لها علما إذ لو لا علمه بها ما عين بالإيجاد شيئا عن شيء ودون شيء غير أن العبد مركب من ذاتين من معنى وحس وهو كاله في عالم يوجد الشيء المعلوم للحس فما كمل ادركه لذلك الشيء بكمال ذاته فإذا أدركه حساب وجوده وقد كُنْ أدركه علما فأكمل ادركه للشيء بذاته فتركبه سبب فقره إلى هذا الذي أراد وجوده وإمكانه سبب فقره إلى مرجعه وأما الحق تعالى فليس بمركب بل هو واحد قادر على الأشياء على ما هي الأشياء عليه من حقائقها في حال عدمها ووجودها ادراك واحد فلهذا لم يكن في إيجاد الأشياء عن فقر كما كان لهذا العبد المخلوع عليه صفة الحق وهذه مسألة لو ذهب عينك جزءا لتحصيها السكان قليلا في حقها لأنها مزلة قدم زل فيها كثير من أهل طريقنا والتحقوا فيها بمن ذم الله تعالى في كتابه من قوله إن الله فقير وهذا سببه فواجب الممكن ولا وجدت المعرفة الحادثة الإسكالم رتبة الوجود وكل رتبة المعرفة لا لكمال الله بل هو الكامل في نفسه سواء وجد العالم أو لم يوجد وعرف بالمعرفة المحدثة أو لم يعرف كما أنه على الحقيقة لا يعرف ولا يعرف منه يمكن الانفسه وأما في الذنوب فانها من حكم الاسم الآخر لأن ذلك من الأمر بميزة الذنب من الرأس متأخرة عنه لأن أصله طاعة فإنه يمثل للتكوين أذ قيل له كُنْ فواجب الامطيعا ثم عرض له بعد ذلك مخالفة الأمر المسمى ذنبا فأشبه الذنب في التأخر فانتفى بالاصل لابه أمر عارض والعرض لبقاء له وإن كان له حكم في حال وجوده ولكن يزول فهذه يدلك على أن المسائل إلى السعادة إن شاء الله ولو بعد حين ثم إن للذنوب من معنى الذنب صفتين شريفتين إذا علمها الإنسان عرف منزلة الذنب عند الله وذلك أن ذنب الدابة له صفتان شر يفنان ستر عورنها وبه نظر الذناب عنها بتحريكها إياه وكذلك الذنب فيه عفو الله ومغفرته وشبه ذلك ما لا يشمر به مما يتضمنه من الأسماء الإلهية بطرد عن صاحبه أذى الانتقام والمواخذة وهما بميزة الذناب الذي يؤدي الدابة فلا يصيب الانتقام إلا للابتر الذي لا ذنب له يقول تعالى إن شأنك هو الابتر أي لا عقب له أي لا يترك عقبا يتفع به بعد موته كما قال عليه السلام أو ولد صالح يدعوله ولذا كان أو سيطا وذكرا أو أنثى يقول الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم إن الذي ألقى بك الشين هو الابتر فلم يعقب وعقب الشيء مؤخره ولهذا قلنا في الذنب أنه مؤخر لأنه في عقب الدابة وبعده يكون أبترا فلم يذنبوا لجهاء الله يقوم يذنبون فيمغفر لهم ولم يقل فيعاقبهم فقلب المغفرة وجعل لها الحكم فأصل وجود الذنب بذاته لما يتضمنه من المغفرة والمواخذة فيطلب تأثير الأسماء وليس أحد الأسمين المتقابلين في الحكم أولى من الآخر لكن سبقت الرحمة الغضب في التجاري فلم تدع شيئا إلا وسعتر رحمة ومن رحمة الطبيب بالمليل صاحب الأكله إذا خال الأم عليه بقطع رجله فافهم واجعل بالك فواخذات الحق عباده في الدنيا الآخرة تظهر ورحة والتنبية أيضا على ذلك أن العقاب لا يكون إلا في الذنب والعقوبة لفظة تقتضي التأخير عن المنقذ فهي تأتي عقبيه فقد نجد العقوبة الذنب في المحل وقد لا نجد أمابان يقلع عنه وأما إن يكون الاسم العفو والغفور استعانا عليه بالإسم الرحيم فزال فترجع العقوبة خاسرة ويزول عن المذنب اسم المذنب لأنه لا يسمى مذنبا إلا في حال قيام الذنب به وهو المخالف والغفران في نفس الذنب وما يأتي عقبيه لأنه غير متيقن بالمواخذة والانتقام عليه فلا يأتي الغفران عقبيه فلا يسمى الغفران عقابا وجزاء الخير يسمى ثوابا لثورانه وعجلته فيكون في نفس الخير المستحق له لأنه من ثاب إلى الشيء إذا ثار إليه بالجملة والسرعة ولهذا قال سارعوا

الى مغفرة من ربكم وقال يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون فجعل المارعة في الخير واليه ولا يسابق اليها الا بالذنوب وطلب المغفرة فانها لا ترد الا على ذنب وان كانت في وقت تستر العبد عن ان تصيبه الذنوب وهو المعصوم والمحفوظ فلها الحكمان في العبد نحو الذنب بالاستعانة بالعقوبة أو بالعصمة والحفظ ولا ترد على تائب فان التائب لا ذنب له اذ التوبة ازالته فارتد المغفرة الا على المذنبين في حال كونهم مذنبين غير تائبين فهناك يظهر حكمها وهذا ذوق لم يطرق قلبك مثله قبل هذا وهو من أسرار الله في عبادته الخفية في حكم اسمائه الحسنی لا يعقل ذلك الا أهل الله شهدوا فخل هذا يسمى التضمين فانه أمر بالمسابقة الى المغفرة وأمر بالمسابقة الى الذنب ولما كان العفو والغفران يطلب الذنب وهو أمور بالمسابقة الى المغفرة فهو أمور بالله يكون ليظهر حكمها في لا يتوصل الى الواجب الا به فهو واجب ولكن من حيث ما هو فعمل لا من حيث ما هو حكم وانما أخفى ذكره هنا وذكر المغفرة لقوله ان الله لا يأمر بالفحشاء والامر من أقسام الكلام فأمر بالذنوب وانما أمر بالمسابقة والاسراع الى الخير وفيه موالى المغفرة فافهم واما تشبيهه بنبي الكبير خبث الحديد والفضة والذهب وهو متعلق بهذه الاجسام في المعادن من أصل الطبيعة استعانوا بالنار على ازالة ذلك واستعانوا على النار بشعال الهواء واستعانوا على تحريك الهواء بالكبر فالتفت الخبث الاعن مقدمتين وهما النار والهواء فلولا وجود هاتين القوتين العلمية والعملية ما وقع في هذا الخبث وقد تقدم الكلام في الحج المبرور وان كان له هنا معنى آخر ليس هو ذلك المعنى المتقدم ولكن يقع الاكتفاء بذلك الاول مخفة التطويل فان أسرار الله في الاشياء لا تنحصر بل يتقدح في كل حال لاصحاب القلوب ما لا يعلمه الا الله والعامة لا تعلم ذلك ولهذا نقول الخواص من عباد الله ما هم تكرر للانسانع الالهي وانما الامثال نجح بصورها القلوب عن هذا الادراك فتتخيل العامة التكرار والله واسع عليم فمن تحقق بوجود هذا الاسم الواسع لم يقل بالتكرار بل هم في لبس من خلق جديد

حديث ثالث في فصل اتيان البيت شرفه الله

خرج مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أتى هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه وفي لفظ البخاري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من حج لله فلم يرفث ولم يفسق الحديث فاعلم انه يوم خرج المولود من بطن أمه خرج من الضيق الى السعة بلا شك ومن الظلمة الى النور والسعة هي رحمة الله التي وسعت كل شيء والضيق تقيض رحمة الله مع ان الرحمة وسعته حيث أوجدت عينه وجعلته حكما في نفوس العالم حسا ومعنى يقول تعالى واذا أنفوا منها كما يضيئون المولود على النقيض من الحق في هذه المسئلة فان الحق لما كان له نمت لاشئ موجود الا هو كان ولا منازع ولا مدع مشاركة في أمر ولا موجب لضرب ولا استعطف غنى عن العالمين فكان بنفسه لنفسه في ابتهاج الازل والتذاذ الكمال باغنى الذاتي فكان الله ولا شئ معه وهو على ما عليه كان فلما أوجد العالم كانت هذه الحلة لهذا المولود ولكن على القبيض زاحه العالم في الوجود العيني وما وقع حتى زاحه في الوحدة وما وقع حتى نسب اليه ما لا يليق به فوصف نفسه لهذا كله بالضرب على من نازعه في كل شئ ذكرناه فكان مثل من خرج من السعة الى الضيق ومن الفرح الى الغم فاقسم وعذب بصفة الضرب وعفا ونجوا بصفة الكرم وحفظ وعصم بصفة الرحمة فظهر الاستناد من الموجودات الى الكثرة في العين الواحدة فاستند هذا الى غير ما استند هذا الى ابتهاج التوحيد والاحدية بالاسماء الحسنی وبما نسب اليه من الوجوه المتعددة الاحكام فلم يبق للاسم الواحد ابتهاج فرجع الامر الى أحدية الالوهية وهي أحدية الكثرة لما تطلبه من الاسماء ابقاء يسمى الاحدية فقالوا الحكم الواحد ولم يترص الى ذكر النسب والاسماء والوجوه فان طلب الوحدة ينافي طلب الكثرة فلا بد أن يكون هذا الامر هكذا فصير قاصد يشتهى الحج أو عمرة من أجل الله في حال من ولدته أمه أي انه خرج من الضيق الى السعة فشبهه بمثله وهو المولود ولم يشبهه بوصفه تعالى القدي الذي ذكرناه أنفوا ولكن اشترط فيه انه لا يرفث فانه ان نسكح أولد فلا يشبه المولود فانه اذا ولد خرج من السعة الى الضيق فانه حصل له في ماله مشاركة بالولد وصار بحكم الولد أكثر منه بحكم نفسه فضايق الامر عليه ولا سببا اذا انحر

ولده بما لا يرضيه فإنه يورثه الحرج وضيق الصدر لمزاجه الثاني فلهذا اشترط في الآتي الى البيت ان لا يرفث ولا يفسق
أي لا يخرج على سيده فيدعي في نعمته وزاجه في صفاته اذ الفسوق الخروج فن يبق في حال وجوده مع الله كما كان
في حال عدمه فذلك الذي أعطى الله حقه ولهذا الداء العصال حاله على استعمال الدواء أولاً لا ينكر الانسان أنا خلقناه
من قبل ولم يك شيئاً يقول له كن معي في شبيهة وجودك كما كنت اذ لم تكن موجوداً فكون أنا معي ما أنا عليه وأنت
على ما أنت عليه فمن استعمل منا هذا الدواء عرف حق الله فأعطاه ما يجب له ومن لم يعرف ولا استعمل هذا الدواء
ونخلط كثرت أمراضه وآلامه في عين أفراسه وأغضب الحق عليه فيما هو فارح مسرور به ففي بعض أفراسك غضبه
فتنبه الى ما في هذا الحديث من الامر على هذا الاصواب وأمثاله فان فيه علوماً يطول الكتاب بتفصيلها وتعيينها

حديث رابع في فصل عرفقوا العتق فيه

خرج مسلم عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من يوم أكثر من ان يعتق الله فيه عبداً
من النار من يوم عرفقوا ليدنو ثم يباهي بهم الملائكة فيقول ما أراد هؤلاء حتى يقولوا مغفرتك ورضاك عنهم فقصده
الحق مباهاة الملائكة بهم وسؤاله اياهم ما أراد هؤلاء فجاب رفيق على قصد المباهاة جبر القلوب الملائكة ولما ظهر الاياق
في عبيد الله واستترفهم الاهواء والشهوات وصاروا عبيداً لها وخلق الله النار من الغيرة الالهية فغارت الله وطلبت
الانتقام من العبيد الذين أبغوا وقد جاء الخبر ان العبد اذا أبغى فقد كفر والكفر سبب الاسترقاق فصاروا عبيداً
للاهواء بالكفر فاحتالت النار على أخذهم من يد الاهواء للانتقام فلما استحققتهم النار وأرادت ايقاع العذاب بهم
اتفق ان وافق من الزمان يوم عرفه فجاء اليوم شفيعة عند الله في هؤلاء العبيد بأن يعتقهم من ملك النار اذ كانت
النار من عبيد الله الطاعين له فجاء الله عليهم بشفاعة ذلك اليوم فأعتق الله رقابهم من النار فلم يكن للنار عليهم سبيل
فكثر خير الله وطاب وطهر الله قلوبهم من الشهوات المردية لامن أعيان الشهوات فأبغى أعيان الشهوات عليهم
وأزال نعمة ما لا يرضى الله فلما وقفهم بعرفات أظهر عليهم أعيان الشهوات لتنظر اليها الملائكة ولما كانت الملائكة
لا شهوة لهم كانوا طاعينين بالذات ولم يقم بهم مانع شهوة يصرفهم عن طاعتهم فلم يظهر سلطان القوة الملائكة عندهم
اذ ليس لهم منازع فكانوا عقولاً بلا منازع فلما أبصرت الملائكة عقول هؤلاء العبيد مع كثرة المنازعين لهم من
الشهوات ورأوا حضرة البشر ملائياً منها علموا انه لولا ما رزقهم الله من القوة الالهية على دفع حكم تلك الشهوات
المردية فيهم ما طافوا وأنهم بما لا يبتلاهم الله بما ابتلى به البشر من الشهوات ما طافوا فدفعها فقصرت نفوسهم
عندهم وما هم فيه من عبادة ربهم وعلموا ان القوة لله جميعاً وان الله لهم عناية عظيمة السلطان وهذا كان المراد
من الله التباهي مع هذه الخلة ولذلك وصف الحق نفسه بالنوم منهم ليستعينوا بقر به على دفع الشهوات المردية من
حيث لا تشعر الملائكة ثم يقول الله للملائكة وهو أعلم ما أراد هؤلاء لينظروا الى سلطان عقولهم على شهواتهم وما هم
فيه من الاتجاء والتضرع والابتهاج بالدعاء ونسيان كل ما سوى الله في جنب الله

حديث خامس في الحاج وفد الله

خرج النسائي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وفداً لله ثلاثة الغازی والحاج والمعتمر أراد وفد
طلبه في بيته لا غير فان الله معهم أينما كانوا فما وفد عليك من أنت معه ولكن الله تعالى في عبادته نسب وضافات
كما قال تعالى يوم نحشرنا تعين الى الرحمن وفداً جعلهم وفود الرحمن لان الرحمن لا يتقي وكانوا حين كانوا متقين في حكم
اسم اهل تعجلى الحق فيه لهم فكانوا يتقونه فلما أراد أن يرزقهم الامان بما كانوا فيهم من الاتقاء حشرهم الى الرحمن
فلما وفدوا عليه أنهم وهكذا نسبهم الى رب البيت لما تركوا الحق خليفة في الال والمال كما جاءت به السنة من دعاء
المسافر فارقدوا ذلك الحال واتخذوا اسما لها جعلوه صاحباً في سفرهم وجاءت به السنة والعين واحدة في هذا كما
ولذلك ورد أن صاحب السفر والخليفة في الال فادقوا قدموا الى البيت وهو قوله راتك وحضرته تحجب لهم
عنده الاسم المسمى الذي يصحب في السفر عن أمر الامم الذي تخلف في الال وهو الامم الحفيظ فتأقاهم رب البيت

وأبرز لهم بينه فقبلوه وطافوا بيته الى ان فرغوا من حجهم وعمرتهم وفي كل منسك يتلقاهم اسم الهى ويتسلمهم من يد الاسم الهى الذى يصحبهم من منسك الى منسك الى ان يرجعوا الى منازلهم فيحصلوا في قبضة من خلفه وفي الازل فهذه امعنى وفد الله ان عقلت

﴿حديث سادس الحج للكعبة من خصائص هذه الامة أهل القرآن﴾

ذكر الترمذى عن على بن أبى طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ملك زاد او راحلة تباهه الى بيت الله ثم لم يحج فلا عليه ان يموت يهودياً أو نصرانياً وذلك ان الله تعالى يقول فى كتابه العزيز ورتبه على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلاً قال هذا حديث غريب وفى اسناده مقال • لعلم انه لو كان أهل التوراة والانجيل مخاطبين بالحج الى هذا البيت لم يقل له فلا عليه ان يموت يهودياً أو نصرانياً أى ان الله مادعاهم اليه أى انه من كان بهذه المثابة فليس من أهل القرآن الوكيل بملك التصرف فى مال الموكل ولا بملك المال وأنفقوا بما جعلكم مستخلفين فيه فأمره بالانفاق فيما حذله ان ينفعه فيه ومما حذله الانفاق فى الحج الوكيل الحق الموكل العبد الوكيل هنا اعلم بالمصالح من الموكل وقد ظهر له المصلحة فى الحج والمال بيد الوكيل وهو وكيل لا يترفع يده من المال فان أعطاه ما يحج به ولم يحج ثبت سفه الموكل لحكم عليه الحاكم بالجحر فحجر عليه الاسلام وأحقه بالسفهاء ألا أنهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون فان شاء حكم عليه بحكم اليهود أو بحكم النصارى الذين لم يخاطبوا بهذه المصلحة فلا نصيب له فى الاسلام لان الحج ركن من أركانه وقد استطاع ولم يفعل واذا فارق الاسلام فلا يبالى الى أية ملة يرجع

﴿حديث سابع فى فرض الحج﴾

خرج مسلم عن أبى هريرة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس قد فرض الله عليكم الحج فحجوا فقال رجل أكل عام يارسول الله فسكت حتى قالها ثلاثاً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم ثم قال ذرونى ما تركتكم فانما هالك من كان قبلكم بكثره سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم فاذا أمرتكم بشئ فأتوا منه ما استطعتم واذا نهيتكم عن شئ فدعوه وقال النسائى من حديث ابن عباس لو قلت نعم لوجبت ثم اذن لتسمعون ولا تطيعون ولكنها حجة واحدة لما ثبت ان المكلف أحدى فى ألوهته وانه قال والمحكم اله واحد ثم أمر بالقصد اليه فى يتعمد أحد القصد فجعلها حجة واحدة لتناسب الاحدية فخم الاركان بمنزلة ما به بدأ وهو الاحدية فبدأ بالله الا الله وختم بالحج فجعله واحدة فى العمر فلا يكثر روجوبه بالايام ككثر روجوب الصلوات والاسنين ككثر روجوب الزكاة بالحول ووجوب الصيام بدخول رمضان فى كل سنة والحج ليس كذلك فانفرد بالاحدية لان الآخر فى الاهليات عين الاول فيحكم له بحكمه وفى معنى هذا الخبر حكم كثيرة يطول ذكرها لو شرعنا فيها الاحاديث كثيرة فى هذا الباب فلناخذ من كل حديث بطرف على قدر ما يلقى الروح من أمره على قلبى بلمته أو ما شئت

﴿حديث ثامن فى الصلوة﴾

خرج أبو داود عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ضرورة فى الاسلام وفى الحديث الذى أخرجه الدارقطنى عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم نهى ان يقال للصلوة ضرورة وكلا الحديثين متكملان فيه الصلوة هو الذى لم يحج قط والصلوة من ثبت اسلامه وفى نية المسلم الحج ولا بد والانسان فى صلاة مادام ينتظر الصلاة كما هو فى حج مادام ينتظر الوصول الى الحج فلا يقال فيه انه ضرورة فانه حاج ولا بد وان مات فله أجر من حج بانتظاره كالومات منتظر الصلاة لكتب مصلياً فلا ضرورة فى الاسلام

﴿حديث تاسع فى اذن المرأة زوجها فى الحج﴾

خرج الدارقطنى عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى امرأة لها زوج ولها مال ولا يأذن لها فى الحج ليس لها ان تنطق الا باذن زوجها وفى اسناده هذا الحديث رجل مجهول يقال انه محمد بن أبى يعقوب الكرماني رواه

عن حسان بن ابراهيم الكرماني ان منعها زوجها فهو من الذين يصدون عن سبيل الله ان كان لها محرم تسافر معه عندنا في هذه المسئلة اذا كانت افاقية واما ان كانت من أهل مكة فلا تحتاج الى اذنه فانها في محل الحج كالاتناذنه في الصلاة ولا في صوم رمضان ولا في الاسلام ولا في أداء الزكاة لما كان الحج القصد الى البيت على طريق الوجوب لمن لم يحج كذلك فقد انفس الى معرفة الله ليس لها من ذاتها النظر في ذلك فانها مجبولة في أصل خلقها على دفع المضار المحسوسة والنفسية وجلب المنافع كذلك وهي لا تعرف ان النظر في معرفة الله مما يقربها من الله أم لا وهي به في الحال متضررة لما يطرأ عليها في شغلها بذلك من ترك الملاذ النفسية فلا بد من بحكم عليها في ذلك وياذن لها في النظر بمنزلة اذن الزوج للمرأة فاما من قال ياذن لها العقل فاذا اذن لها في النظر في الله بما تعطيه الادلة العقلية فان العلم بالشيء كان ما كان أحسن من الجهل به عند كل عاقل فان النفس تشرف بالعلم بالاشياء على غيرها من النفوس والاسبياج وهي تشهد النفوس الجاهلة بالعلوم الصناعتية وغير الصناعتية فتقتصر الى النفوس العالة في تبيين لها مرتبة تشرف العلم هذا اذا لم يعلم ان الخوض في ذلك مما يقرب من الله وينال به الخطوة عند الله ومنان قال الزوج في هذه المسئلة انما هو الشرع فان اذن لها في الخوض في ذلك اشتغلت به حتى تناله فتعرف منه توحيد خالقها وما يجب له وما يستحيل عليه وما يجوز ان يفعله فيعلم بالنظر في ذلك ان بعثة الرسل من جانب الله الى عباد الله ليدينواهم ما فيه نجاتهم وسعادتهم اذا استعملوا واجتنبوا وفيكون وجوب النظر في ذلك شرعا من حيث انه اوجب عليهم النظر لثبوته في نفسه وهي مسئلة خلاف بين المتكلمين هل تجب معرفة الله على الناس بالعقل أو بالشرع وعلى كل حال فزوج النفس هنا ما الشرع في مذهب الاشعري واما العقل في مذهب المعتزلي ليس لها من نفسها في هذا التصرف الخاص حكم ولا نظر بطريق الوجوب الا ان كان لها بذلك التلذذ لحب رياسة من حيث انها ترى النفوس تنفق اليها في تعلقه وجهلته نفوس الغير فتكون عند ذلك بمنزلة المرأة وان كان لها زوج اذا كانت بمكان الحج في زمان الحج عندنا ولا سيما ان كان صاحبها ايضا ممن يحج فأكدر في الامر

حديث عائشة سفر المرأة مع العبد ضيعة

ذكر البرازعي ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سفر المرأة مع عبد ضيعة في استناده مقال سفر النفس في معرفة الله مع الايمان بالشرع غاية الحمدة والسعادة ويكون في تلك الحالة العقل من جملة عبيدها لانها الحاكمة عليه بان يقبل من الشارع في معرفة الله كل ما جاء به فان سافرت مع عقلها في معرفة ما أتى به هذا الشارع من العلم بصفات الحق مما يحيله دليله وانفردت معه دون الايمان فانها تضع عن طريق الرشد والنجاة فان كان السفر الاول قبل ثبوت الشرع فايكن العبد هناك الهوى لا العقل والنفس اذا سافرت في محبة هواها ضلها عن طريق الرشد والنجاة وما فيه سعادتها قال تعالى أفرأيت من اتخذ الهه هواه وقال واتامن خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى يعني ان تسافر معه فانه على الحقيقة عبد هالانه من جملة واصفها الذي ليس له عين الوجود هاد في المسئلة فاذا اتبعت صار مالكا لها وهو لا عقل له ولا ايمان فيرى بها في المهالك فتضع فاعتبر الشارع ذلك في السفر المحسوس في المرأة مع عبيدها وجعله تنبيه لما ذكرناه

حديث أحد عشر في تلييد الشعر بالعسل في الاحرام

خرج أبو داود عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم لبدرأسه بالعسل لما كان الشعر من الشعور والتلييد أن يلقى بعضه ببعض حتى يصير كاللبد قطعة واحدة وهو أن يرد الانسان ما تعدد عنده من الصفات والمناسبة الالهية شرعا والاماء الحسني وعقلا كالمعاني الثابتة بالادلة النظرية برود ذلك الى عين واحدة كما قال تعالى قل ادعوا الله وادعوا الرحمن أي ائند عوافله الاسماء الحسنى وقالوا الحكم اله واحد ثم انه لبده بالعسل دون غيره من خطمي وغيره مما يكون به التلييد وذلك ان العسل لما أتجه صنف من الحيوان من له نصيب في الوحي محبة المناسبة بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه من يوحى اليه والنحل من يوحى اليه فالعسل من النحل بمنزلة العلوم التي جاء بها النبي صلى الله عليه

وسلم من قرآن وأخبار قال تعالى وأوحى ربك إلى النحل فكان النبي صلى الله عليه وسلم يعرفنا في رذنا ما نمد من الأحكام لعين واحدة لا يكون عن نظر عقلي وإنما يكون عن وهب الهى وكشف ربانى الذى لا تندح فيه شبهة فهذا أعنى تلييد الرأس بالعسل دون غيره من الملبدات

حديث ثانى عشر المحرم لا يطوف بعد طواف القدوم الاطواف الافاضة

خرج البخارى عن ابن عباس قال انطلق النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة يعنى في حجة الوداع الحديث وفيه ولم يقرب الكعبة بعد طوافه باحتي رجع من عرفة يعنى طواف القدوم أصل أعمال العبادات مبنية على التوقيف ينبى ان لا يزد فيها ولا ينقص منها والمحرم بالحج كالمحرم بالصلاة فلا ينبى ان يفعل فيها الا ما شرع ان يفعل فيها ومن الافعال في العبادات ما هو مباح له فعله أو تركه ومنها ما يكون من الفعل فيها مرغبا ومنها أفعال تقدر في كمال ومنها أفعال تبطلها ولو كانت عبادة كمن تعين عليه كلام وهو في الصلاة فان تكلم بذلك بطلت الصلاة وفعل ما يجب عليه مما يبطل الصلاة فعله ولا خلاف بين العلماء في انه ان طاف لا يؤثر في صحة فساد ولا بطلانا الحقائق لا تتبدل فالتطوع لا يكون وجوباً والتطوع ما يكون المكلف فيه محضاً ان شاء فعله وان شاء تركه فله الفعل والترك فمن رأى الترك لم يؤثر في حكم التطوع نحر بما ولا كراهة ومن رأى الفعل لم يؤثر في حكمه وجوباً وهذا سار في جميع أحكام الشرائع الخمسة فنبذة التطوع للعبد نسبة أفعال الله الى الله لا يجب عليه فعلها ولا تركها ولهذا جعل المشيئة في ذلك فأكمل ما يكون العبد في انصافه بصفة الحق في تصرفه في المباح فان الربوبية ظاهرة فيه والاباحة مقام النفس وعينها واطرها من الأحكام الخمسة الشرعية لانها على الصورة أوجدتها الله فلا بد ان يكون حكمها هذا وأما شبه الإيجاب فلا يكون ذلك الا في النذر لا غيره فان الحق أوجب على نفسه أموراً ذكرها لنا في كتابه وصاحب النذر أوجب على نفسه ما لم يوجب الله عليه ابتداء فأن أوجب الله على العبد الوفاء بنذره لا بالنسبة التي أوجب على نفسه فتقوى الشبه في وجوب النذر كالتقوى في التطوع واما التحريم ففيه من الشبه تحجير المائلة فقال ليس كمثل شئ خجرت على الكون ان يمانه أو يمانه المفروض فكان عين التحجير عليه ان يتجلى في صورة تقبل التنبية فان كان نفس الامر يقتضى نفي التشبيه فقد شاركناه في ذلك فانه لا يتقبل التشبيه بنا ولا يقبل التشبيه به وان لم يكن في نفس الامر كذا وإنما اختار ذلك أى قام في هذا المقام لعبده فقد حكم على نفسه بالتحجير فيما له ان يقوم في خلافه كما حجرت علينا فعل الحالتين قد حصل نوع من التشبه واما لوجوب فصوره التشبه انه على ما يجب له ونحن على ما يجب لنا قال لا يزد بتقرب الى بما ليس الى الذلة والافتقار فله الغنى والعزة من حيث ذاته واجبة ولنا الذلة والافتقار من حيث ذاتنا واجب هذا هو الوجوب الذاتي واما الوجوب بالموجب فانه أوجب علينا ابتداء أموراً لم نوجها على أنفسنا فيكون قد أوجب علينا باجابه اليها على أنفسنا كالنذر فأوجب على نفسه ان يخاف الخلق ابتداءً وأوجه عليه طلب كمال العلم به وكمال الوجود فهما الذي طامه منه خلق الخلق لما كان له الكمال وما رأى الكماله حكماً لم يكن لكماله تعلق فطلب فأوجب بطلبه عليه ان يوجد له صورة يرى نفسه فيها لان الشئ لا يرى نفسه في نفسه عند المحققين وإنما يرى نفسه في غيره بنفسه ولذلك أوجد الله المرأة والاجسام الصغيلة لترى فيها صورنا فكل امرئ يرى فيه صورتك فتلك مرآة لك قال النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن مرآة أخيه خاف الخلق فأكمل الوجود به وكل العلم به فعبان كمال الحق نفسه في كمال الوجود فهذا واجب بموجب فوقه تشبه بالوجوب كالموجب كالموجب فبما وقع من الأحكام وحكم النذر والكراهة بلحقتان بالمباح وان كان بينهما درجة فالندوب هو ما يتعاقب بفاعله الحمد ولا يذم بترك ذلك الفعل وشبهه في الجناب الالهى ما يعطيه من النعم لعباده زائد اعلى مائة عو اليه الحاجة فيحمد على ذلك وان لم يفعله فلا يتعلق به ذم لان الحاجة لا تطلبه اذ قد استوفى حقها فهذا تشبه المندوب زاماً شبه المكروه فانه يقول عن نفسه انه يكره فانه قال وأكبره مساءته وقال ولا يرضى لعباده الكفر والكراهة المشروعة هي ما يحمد تاركها ولا يذم فاعلمها فتشبه النذر ولكن في النقيض فاذا كان للعبد غرض فيما عليه فيه ضرر وهو أكثر ما في الناس فيسأل ذيل ذلك الفرض من ابته فافعله الله فيكره

العبد ذلك الترك من الله ويقول لعل الله جعل لي في ذلك خيراً من حيث لا أشعر وهو قوله وعسى أن نكرهوا شيئاً وهو خير لكم وهو ما لا يوافق الغرض وهو خير لكم فإن فعله لا يذمه عليه فإنه يعذر من نفسه ويقول أنا طلبته فهذا عين الشبه بين العبد والرب من جهة المكروه وانحصرت أقسام أحكام التريفة في الحضرة الإلهية وفي العبد ولهذا يقول الصوفية إن العالم خرج على صورة الحق في جميع أحكامه الوجودية فعم التكليف الحضرتين وتوجه على الصورتين فإن قلت فأين الشبه في الجهل ببعض الأشياء وما هناك جهل فلنأخذ قلنا في ذلك

ان قلت اني لست بغيره • وهو أنا فإنه يجهل

لا تني أجهل من هو أنا • وهو أنا الذي تفعل

فمن يقول إنه الظاهر في المظاهر والمظاهر على ما هي عليه والظاهر فيها هو الموصوف بالمعلم بأمور وبالجهل بأمور أعطاه ذلك استمداد المظهر لما انصحب به فصح الشبه على هذا بل هو هو قال الجنيد في هذا لون الماء لون أنا أنه انتهى الجزء الحادي والسبعون

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

• حديث ثالث عشر بقاء الطيب على المحرم بعد احرامه •

خرج مسلم عن عائشة قالت كأنني أظن إلى ويص الطيب في مفرق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرم زاد النسائي بعد ثلاث وهو محرم يعني بعد ثلاث ليال من احرامه الله تعالى تسمى بالطيب وجعل سبحانه في أمور ومواطن ان يتقرب اليه بصفاته التي تسمى بها وان من صفاته الكرم وجعله فينا من صفات اقرب اليه وهكذا سائر ما وصف الحق به نفسه بقاء الطيب على المحرم من بقاء صفة الحق عليه اذ كان جعلها وتخلق بها في وقت يجوز له التخلق بها فان صفات الحق لا يتخلق بها على الاطلاق بل عين لها أحوال ومواطن فافهم ذلك

• حديث رابع عشر في المحرم يدهن بالزيت غير الطيب •

خرج الترمذي عن فرقد السبخي عن سعيد بن جبير عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يدهن بالزيت وهو محرم غير ان غنم قال أبو عيسى المفتي الطيب وفي اسناده مقال من أجل فرقد الزيت مادة الانوار والمحرم أولى به من كل متلبس بعبادة أكثره المناسك في الحج فإن لم يكن نوره قوي يمدد بالنور الإلهي الذي أودع الله في الزيت وأمثاله من الادهان لبقاء النور والابقونه كثير من ادراك معاني المناسك فنبه بالادهان بالزيت على الامداد الإلهي للنور قال تعالى يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار نور على نور فله نور يهدي الله لنوره من يشاء والهداية لا تكون الا بدليل ولادليل هنا الا الزيت ومن لم يجعل الله له نوراً فله من نور فكل ما أبقى عليك وجود النور فذلك النور محمول له ومراعاة الاصول من التمكن في العلم والحكمة

• حديث خامس عشر في اختطاب المرأة بالخناء ليلة احرامها •

ذكر الدارقطني عن ابن عمر أنه كان يقول من السنة أن تدلك المرأة بشيء من الخناء عشية الاحرام وتغسل رأسها بمسحاة ليس فيها طيب ولا تحرم عطلاً العطلى الحالية من الزينة في الصحيح ان الله جميل يحب الجمال والحق أولى من تجمل له خذوا زينةكم عند كل مسجد أراد هنا أن يلحقها بليلة القدر بين الليالي فإن سائر الليالي عطل من زينة ليلة القدر كذلك المرأة إذا أحرمت بغير زينة ولما كانت مأمورة بالستر وفي الاحرام مأمورة بالكشف أراد أن يبقى لها صبر لمن حكم الستر في زمان احرامها فاختصت بالخناء فسترت بياضها حرمة الخناء فكانت زينة وستراً فأباح للمرأة في هذا الحديث التزين بزينة الله وزينة السماء والمرأة في الاعتبار نفس الانسان فمن تخلق باسماء الله وصفاته فقد تحلى بزينة الله التي أخرج لعباده في كتابه وعلى الستر سله ولا سيما في الاشهر الحرم ولا سيما شهر ذي الحجة وأعني بالاشهر الحرم التي للحاج أن يحرم فيها والاحرام كله مشهورة فإنه لا ستر فيه وسبب ازالة الستر فيه والتجرد عما هو

لكونه جعل عمر ما منع من أمور كثيرة كلن يفعلها في زمان حله فغيره بإزالة السر التي يقتضي التحجير حتى لا يجمع عليه تحجيرين السر والاحرام

﴿حديث سادس عشر احرام المرأة في وجهها﴾

ذكر الدارقطني عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس على المرأة احرام الا في وجهها رجوع الى الاصل فان الاصل ان لا يحجب ولا سر ولا اصل ثوب العين لا وجودها ولم تزل بهذا التعت موصوفة وبقبولها سماع الخطاب اذا خوطبت منعونة فهي مستعدة لقبول نعت الوجود مسارة لمشاهدة المعبود فلما قال لها في حال عدمها كن كانت فباتت بنفسها وما باتت فوجدت غير محجور عليها في صورة موجد هاذ ليلية في عز مشهدها لا تدري ما الحجاب ولا تعرف فلما باتت المراتب للاعيان وأثرت الطبيعة الشح في الحيوان ووفر في حقيقة نفس الانسان لما ركب الله عليه في نشأته من وفور العقل وتحكيم القوى الروحانية والحسية منه انجرت الغيرة المصاحبة للشح الطبيعي فكان أكثر الحيوان غيرة لان سلطان الشح والوهم فيه أقوى مما في سواه والعقل ليس بينه وبين الغيرة مناسبة في الحقيقة ولهذا خلقه الله في الانسان لدفع سلطان الشهوة والهوى الموجبين لحكم الغيرة فيه فان الغيرة من مشاهدة الغير المائل المزاحم له فيها يروم تحصيله أو هو حاصل له من الامور التي اذا ظفر بها واحد لم تكن عند غيره وقد جعله الله على الحرص والطمع أن يكون كل شيء له ونعت حكمه لاظهار حكم سلطان الصورة التي خلق عليها فان من حقيقتها أن يصكون كل شيء تحت سلطانها حتى ان بعض الناس أرسل حكم غيرته فيها لا يبنين أن يرسلها فصار على الله وما خلق وما كلف الا أن يفارقه لا على الله فهذا يبلغ من العبد سلطان استحكامه في الانسان فألحقته بالجاهلين والعقل الكامل يعلم أنه خلق له به لا لغيره وعلم بذاته ان من خلقه لا يمكن أن يراجه في أمر ولا يرضه في حكم فيقول هو هو على ما هو عليه في نفسه فليس كمثل شيء وأنا أنا على ما أنا عليه في نفسي ولي أمثال من جنسي فليس له فيها أناعليه قدم الا التحكم وليس الا يقول الحكم فلا مزاحم احتوا لغيره فالانسان بما هو عاقل ان كان تحت سلطان عقله فلا يفارقه لا ما خلق الله وافته لا يفارقه عليه فاذا غار العاقل قائما يفار من حيث إيمانه فهو يفارقه ولما موطن مخصوص شرعه لا تعذاه فكل غيرة تعدى ذلك الحد فهي خارجة عن حكم العقل منبجته عن شح الطبيعة وحكم الهوى حتى ان بعض الناس يرى أموراً قد أباحها الشرع محجدة في نفسه ان لو كان له الحكم فيها لمخرها وحسبها فبجمع نظره في مثل هذا على ما أبلغ الله فعله ويرى أنه في رأيه أرجح من الله ميزانا ومن رسوله صلى الله عليه وسلم في هذا الذي خطر له وربما يفتا حتى يقول أي شيء أصنع هذا شيء قد أباحه الله فلنصبر على ذلك فيه صبر على كره وحق في نفسه على ربه فهو في هدنة على دخن وهذا أعظم ما يكون من سوء الادب مع الله وهو من أضل الله على علم وقد ظهر مثل هذا في الزمان الأول في آحاد الناس وإنما اليوم فهو فاش في الناس كلهم فنحن نعلم ان الشارع هو الله وأن الرسول شخص مبلغ عن الله حكمه فيما رآه الله لا ينطق عن هوى نفسه ان هو الا وحى يوحى والله يقول عن نفسه وما كان ربك نسيا ودل عليه دليل العقل والله أشد غيرة من عباده وما قرره من الشرائع الا ما تقع به المصلحة في العالم فلا يزداد فيها ولا ينقص منها ومهما زاد فيها أو نقص منها ولم يعمل بما قرره فقد اختل نظام المصلحة المقصودة لله فيما تزل من الشرائع وقرره من الاحكام فأباح الله لامائه اتيان المساجد فرأى بعض الناس أن النبي صلى الله عليه وسلم لو رأى ما أحدث النساء بعد منع النساء المساجد كما نعت نساء بني اسرائيل فرأوا ان الله يعلم ان مثل هذا يقع من عباده اذ كان هو الشرع سبحانه لا غيره فرفجوا نظرهم على حكم الله حتى ان بعضهم كان يفار على امرأته أن تخرج الى المسجد وكان قويا في استعمال إيمانه وكانت المرأة تحب اتيان المسجد للصلاة وكانت ذات جلال فائق وبمعهما الخبر الوارد في تحريم منع النساء من اتيان المساجد فيجدي في ذلك شدة فلو قدرت أن يرذ الله الحكم لهذا الشخص في هذه المسئلة لرجع نظره على حكم الله ومنع النساء المساجد والجارئ كالواقع هازل بالاحتمال عليها حتى امتنع من نفسها من اتيان المسجد ففسر بذلك فلما استحكم في هذا الرجل سلطان العقل ما غار ولو استحكم فيه سلطان الايمان ما وجد حسرات في قلبه فصبر عليه بما حكم الله به في ذلك قال

تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما وإنما ضرب هذا المثل في هذا المساق بتعيين هذا الخبر في النساء لانا في مسئلة المرأة انها لا تستر وجهها في الاحرام والفيرة يعطى حكمها السر وقد ثبت في الصحيح انه لا غير من الله يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في سعدان سعد الغيور وأما غير من سعد والله أغبر مني ومن غيرته حرّم الفواحش وما زاد على غيره الله فهو في نفسه وعند نفسه أغبر من الله وإن ذلك الامر الذي هو عند الله ليس بفاحشة اذ لو كان عند الله فاحشة لحرّمها فإن الله حرّم الفواحش ما ظهر منها وما بطن فم الحكم فهذا شخص قد جعل فاحشة ما ليس عند الله فاحشة وأكذب الله فيما قال وجعل بغيرته التي يحدها انه أحكم من الله في نصب هذا الحكم فلا يزال من هو بهذه المثابة معذبا في نفسه فأحسن قوله ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما فلو عرض الانسان نفسه وأدخله في هذا الميزان لرأى نفسه كافرة بعدة من الايمان فإن الله نفي الايمان عن هذه صفته وأقسم بنفسه عليه انه ليس بمؤمن فهو حكم الهى بقسم تأكيده فقال فلا وربك لا يؤمنون فلو كان السر لها أصلا لما قيل لها في الاحرام لا تستري وجهك ألا ترى آية الحجاب ما نزلت ابتداء وانما نزلت باستدعاء بعض المخوفين هي وغيرها وكثير من أحكام الشرع نزلت بأسباب كونية لولا تلك الاسباب ما نزل الله فيها ما نزل ولذلك يفرق أهل الله بين الحكم الالهى "ابتداء وبين الحكم الالهى" اذا كان مطلوبا لبعض عباد الله فيكون ذلك اطلب سببا لنزول ذلك الحكم فكان الحق مكلف في تنزيله اذ لولا هذا ما نزل بخلاف ما نزل به ابتداء فالحق يأخذ الحكم الالهى "النزل ابتداء بغير الوجه الذي يأخذه الحكم الالهى" الذي لم ينزل ابتداء فلا يفرّك أي السائل كون الحق أنزل الاشياء بحكم سؤالات السائلين فبادر الى قبول حكمه أى نوع كان مشروحا الصدر طيب النفس ان أردت أن تكون مؤمنا وأما العاقل الوافر العقل فستر مع الله والحكم الالهى مستريح معه لقد كان صلى الله عليه وسلم يقول انزكوني ما تركتكم حتى قال في وجوب الحج كل عام لو قلت نعم لوجبت ولكنها حجة واحدة فكره المسائل واعياها لانه همنا وياك مقاصد الشرع فلا يحجبنا ما ظهر منها مما بطن وعبادة الحج شبيهة بالناس في أحوالهم يوم القيامة شععا غبرا متضرعين مهطعين الى الداعي تاركين للزينة يرمون بالاحجار شغل المجانين لانهم في عبادة لو علموا ما فيها ذهلت عقولهم فكانوا كالمجانين يرمون بالحجارة فجعله الله تنبيه لهم في رمي الجمار ان المشهود عظيم يذهب بالعقول عن أما كنهها ما تم عبادة هي تعبد محض في أكثر أفعالها الا الحج وكذلك النساء في الدار الآخرة في القيامة مكشفات الوجوه كما هن في حل الاحرام ولولا تعلق الاغراض النفسية في انزال الحجاب ما نزلت آية الحجاب فإن الله ما أخرها لهذا السبب هي وغيرها من الاحكام الموقوفة على مثل هذا الاذخيرة لحساب هذا الشخص الذي كان سببا في تكليف الناس بها فيتمنى يوم القيامة انه لا يكون سببا في ذلك لما يشد عليه والناس عن هذا غافلون وكذلك أهل الاجتهاد يوم القيامة وهم رجالان الواحد يغلب الحرمة والثاني يغلب رفع الحرج عن هذه الامة استمسا كالأبوة ورجوعا الى الاصل فهو عند الله أقرب الى الله وأعظم منزلة من الذي يغلب الحرمة اذا الحرمة أمر عارض لا اصل ورافع الحرج مع الاصل واليه يعود حال الناس في الجنان يهتدون من الجنة حيث يشاؤون وما شغل أهل الاهواء وان كانوا مؤمنين عن هذه المسئلة سيندمون والله يقول الحق وهو يهدي السبيل الوجود دار واحدة ورب الدار واحد والخلق عيال الله يعمهم هذا الدار فأين الحجاب أغبر الله يرى أغبر الله يرى أئنيحجب الشيء عن حقيقته جزوا الشكل من عينه خلقت حواء من آدم النساء شقائق الرجال هذه أدوية من استعملها في مرض الفيرة أزال مرضه ولم يبق فيه الاغبرة الايمان فاما غيرة لا تزول في الحياة الدنيا في الموضع الذي حكمها فيه نافذة فإياك يا أخى وهوس الطبيعة فإن العبد فيه محمور به من حيث لا يشعر وما أسرع الفضيحة اليه عند الله قال صلى الله عليه وسلم ما كان الله ليبتهاكم عن الربا يأخذ منكم فمن غل الفيرة الايمانية في زعمه فحكمه أن لا يظهر منه ولا يقوم به ذلك الامر الذي غار عليه حين رآه في غيره فان قام به فمات تلك غيرة الايمان بل تلك غيرة الطبيعة وشحها ما وقاه الله منه

فليس يفلح في غيره وما أكثر وقوع هذا في قلوبنا في هذا الباب من المحبوبين حين غلبت أهواؤهم على عقولهم
فأما آخذ بحجزهم عن النار وهم يتجهمون فيها

مرسل الغيرة في موطنها • هو فرد أحدى مصطفى
والذى يرسلها مطلق • فهو دار رسمة منه عفا
مرض الغيرة داء مزمن • والذى قد شرع الله شفا
فن استعمله بل ومن • حاد عنه لم يزل منحرفا
فأقل الامر فيه أن يرى • وهو موصوف به معترفا

دعا بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم النبي صلى الله عليه وسلم إلى طعام فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما هذا
وأشار إلى عائشة فقال الرجل لا فاني أن يجب دعوته صلى الله عليه وسلم إلى أن أنعم له فيها أن تأتي معه فأقبلا يتدافعا إلى
منزل ذلك الرجل النبي صلى الله عليه وسلم وعائشة والله تعالى يقول لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة أين
إيمانك لو رأيت اليوم صاحب منصب من قاض أو خطيب أو وزير أو سلطان يفعل مثل هذا تأسيه أهل كنت تنسبه
إلا في سفاسف الاخلاق ولولم تكن هذه الصفة من مكارم الاخلاق ما فعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي بعث
ليتم مكارم الاخلاق رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يختلط يوم الجمعة على المنبر الحسن والحسين وقد أقبل
يعثران في أذيالهما فلم يمالك أن نزل من المنبر وأخذهما وجاء بهما حتى صعد المنبر وعاد إلى خطبته أترى ذلك من تقص
حاله لا والله بل من كمال معرفته فانه رأى بآى عين نظر ولن نظرم ما غاب عنه العمى الذين لا يبصرون وهم الذين
يقولون في مثل هذه الافعال أما كان له شغل بالله عن مثل هذا وهو صلى الله عليه وسلم والله ما اشتغل إلا بالله كقالت
من لم تعرف فيا ليتها سدت حين سمعت القارئ يقرأ ان أصحاب الجنة اليوم في شغل فا يكون مساكين أهل الجنة
في شغلهم وأزواجهم يمسكين تذكر الشغل تعالى عن هؤلاء وماعرفك بمن ولا بمن تفكها وهم وأزواجهم فبماذا
حكمت عليهم انهم شغلوا عن الله واشغلت هذه القائلة بالله ما قالت هذه القائلة لانها لا تنسب اليهم شغلهم بغير الله حتى
تصور في نفسها هذه الحالة التي تخيلها فيهم واذا تصورتها لم يكن مشهودا في ذلك الوقت الا تلك الصورة فهي المسكينة
لما تحققنا من كلامها ان وقتها ذلك كان شغلا عن الله وأصحاب الجنة في باب الامكان وهي قد شهدت على نفسها شهود
تحقيق انها مع غير الله في شغل وهذا من مكر الله الخفي بالعارفين في تجريح الغير ببدائى الراى والتعريض في حق
نفسهم انهم منزهون عن ذلك هكذا صاحب الغيرة المطلقة لا يزال في عذابها بما يتعوب خاطر وهو عند الله في عين
البعد من حيث لا يشعر

حديث سابع عشر في بقاء الطيب على الحرمة

ذكر أبو داود من حديث عمر بن سويد قال حدثتني عائشة بنت طلحة ان عائشة أم المؤمنين حدثتني قالت كنا نخرج
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مكة فنضمد جباهنا بالسك المطيب عند الاحرام فاذا عرفت احدا ناسا على وجهها
فبإيه النبي صلى الله عليه وسلم فلا ينهاها تسمى الله بالطيب وحجب إلى نبيه صلى الله عليه وسلم الطيب وانما منع المحرم من
احدائه في أثناء أفعال الحج إلى وقت طواف الافاضة فانه يستعمله للاحلال قبل أن يحل كما يستعمله للاحرام قبل أن
يحرم فأشبهه النية في العمل لان الاحرام عمل مشروع والاحلال منه عمل مشروع فصار في منزلة من لا يقبل العمل الابيه
فهو مرتبة عظمى وهو أقوى من النية في الصحة للكاتب فان المكلف يذهل عن النية في أثناء الفعل فيقدح ذلك
في صورة الفعل لا في ذات الفعل فيخرج الفعل عما يكمله حضور النية والطيب لانه يبقى لا كلمة فيه فالجمله من جهته
مادام موجودا فيه فهو أقوى سلطانا من النية ولا يستعمل الطيب الا لا تحته فهو من مدارك الانفاس الرجانية في دفع
الكربات ويرفع الهموم ويزيل الضيق والخرج ويؤدى إلى السعة والسراح والجولان في المعارف الاطية لان الله
طيب لا يقبل الاطية فالطيب محبوب لذاته فأشبهه الكمال وهو في المرأة سبب موجب للنظر اليها وامتنعها الشارع من

ذلك في حال احرامها مع كشف وجهها وهذا نقيض القصة التي في العامة التي ما خوطبنا بها فملك بالغيرة اليمانية الشرعية لا تزدها فتنشئ في الدنيا والآخرة امان في الدنيا فلا تزال متعوب النفس واما في الآخرة بما يؤدى الى سؤال الحق عن ذلك بما ينجر معهم من سوء الظن ومن الاعتراض بالحال على الله وحصول الكراهة في النفس بما أباحه الله ﴿حديث ثامن عشر في المسارعة الى البيان عند الحاجة واحترام المحرم﴾

ذكر أبو داود عن صالح بن حسان ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً محرماً محترماً محبلاً أبرق فقال يا صاحب الحبل ألقه فيحتجون بمثل هذا الحديث ان المحرم لا يحتزم والنبي صلى الله عليه وسلم ما قال فيه ألقه لأنك محرم فاعل للقاء بشئ فيحتمل أن يكون له محرماً ما يحتمل أن يكون لآخر وهو أن يكون ذلك الحبل اما مضروباً بعنده واما لائقه بالزنا الذي جعل علامة للنسارى اعلم ان الاحترام ما يؤخذ من الحزم وهو الاحتياط في الاخذ بالامور التي يكون في الاخذ بها حصول السعادة للانسان ومروضة الرب اذا كان الحزم على الوجه المشروع في الوجه المشروع والحبل اذا كان حبل الله وهو السبب الموصل الى ادراك السعادة فان كان ذلك المحترماً محترماً محبلاً الله معلماً بأخذ الشدائد والامور المهمة وقال له ألقه فاما ذلك مثل قوله من يشأ هذا الدين يغلبه وقوله ان هذا الدين متين فأوغل فيه برفق وكان كثيراً ما صلى الله عليه وسلم بالرفق وقال ان الله يحب الرفق في الامر كله والحزم ضد الرفق فان الحزم سوء الظن وقد نهينا عن سوء الظن والامر أيسر مما يتخيله الحازم وهو يناقض المعرفة فانه لا يؤثر في القدر الكائن والامر الشديدي على الواحد اذا انقسم على الجماعة هان قال بعضهم

اذا الحبل الثقيل تقسمته • رقاب اخلق خف على الرقاب

الأنرى الله تعالى يقول واعتصموا بحبل الله جميعاً وقال في الواحد ومن يعتصم بالله وقال تعاونوا على البر والتقوى فيعتصم به الواحد والجماعة ولما ذكر الحبل أمر الجماعة بالاعتصام به حتى يهون عليهم ثم انهم كونهم جماعة قد يشق عليهم لشدة وقدر تضعف الجماعة عنه فأعانهم بنفسه وما ذكر من نفسه الا يعلم انه الموصوف بالقدر منه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يد الله مع الجماعة فيستعينون به ويعينهم يكون يد الله معهم على الاعتصام بحبل الله وهو هذه ودينه المشروع فينا الذي لا يمكن لكل واحد منا على الانفراد الوقاه به فيحصل بالجموع لاختلاف أحوال المخاطبين ولا يكون الا هكذا فلهذا اعتبره صلى الله عليه وسلم نفسيها فقال له ألقه هذا اعتبره الذي يحتاج اليه ولا سيما المحرم فانه محجور عليه فزاد بالحبل احتجار على احتجار فكانه قال له يكفيك ما أنت عليه من الاحتجار فلا تزدها كان أرفقه بأتمته صلى الله عليه وسلم وانما رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في الهيمان للمحرم لان نفقته فيه الذي أمر الله ان يزودها اذا أراد الحج فقال وزودوا فان خير الزاد التقوى فالتقوى ههنا ما يتخذ الحاجة من الزاد ليقى به وجههم من السؤال ويتفرغ لعبادة ربه وليس هذا هو التقوى المعروف ولهذا الحق بقوله شقيب ذلك واتقوا يا أولي الالباب فأوصاه أيضاً مع تقوى الزاد بالتقوى فيه وهو أن لا يكون الا من وجهه طيب ولما كان الهيمان محلاً له وظرفاً ووعاء وهو أمور به في الاستصحاء رخص له في الاحترام به فانه من الحزم ان تكون نفقة الرجل محبته فان ذلك أبعد من الآفات التي يمكن ان تطرأ عليه فتنلفه ذكر أبو أحمد بن عدي الجرجاني من حديث ابن عباس قال رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في الهيمان للمحرم وان كان هذا الحديث لا يصح عند أهل الحديث وهو صحيح عند أهل الكشف

﴿حديث تاسع عشر في الاحرام من المسجد الاقصى﴾

خرج أبو داود من حديث أم سلمة انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أهل بحجة أو عمرة من المسجد الاقصى الى المسجد الحرام غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ووجبت له الجنة في اسناده مقال (الناسبة) المسجد يناقض الرفعة فهو بعيد منها وهو سبب في حصولها قال عليه السلام من تواضع فقرمه الله والاقصى البعيد والحرام المحجور فهو بعيد في قرب ان هو فيه فالأقصى بالنسبة الى المسجد هو بعيد مما خوطب به من هو في المسجد الحرام

وهم أهل مكة وما هو أقصى من أهل بل هو الأقرب وهو أيضا أقصى من الأوليّة لأن البيت الذي هو الكعبة قد حاز الأوليّة وبين الأقصى وبينه أربعون سنة وهو حد زمان التيه لقوم موسى عن دخول المسجد الأقصى لما كان في عين القرب وهو مرتبة الأوليّة التي للمسجد الحرام فأبوانصرة نبيه موسى وقالوا له اذهب أنت وربك فقاتل إنا ههنا قاعدون فقال لهم إني نأركم تأثيئين في هذه القعدة أربعين سنة لاستطيعون دخول بيت المقدس كما لم يكن ظهوره للعبادة بعد المسجد الحرام إلا بعد أربعين سنة وما بقي معهم موسى عليه السلام في التيه إلا لكونه رسولا لهم فبقوا حيارى لا هم في عين القرب من الأوليّة ولا حصل لهم غرضهم في دخول بيت المقدس وما أخذهم الله البظاهر فوهم إنا ههنا قاعدون فاحذر أن تكون من قوم موسى الذين صفتهم هذا بل كن من قوم موسى الذين هم أمة يقضون بالحق وبه يعدلون كذلك مقام النبوة من مقام الولادة بينهما من التوقيت الزماني أربعون سنة فباعت نبي الأمن أربعين سنة فإنه غاية استحكام العقل وقوة ساطعته وابتداء ضعف الطبيعة ثم عشي بحكمه فبأبقي من عمره في وفور من عقله ونقص من طبيعته فمن أحرم من المقام إلا بعد يطلب المقام الأقرب وكلاهما معبد كان المحرم برزخا بينهما وكان المعبدان طرفيه فلما وصل اليه هو ما تأخر من ذنبه وما تقدم عنه هو ما تقدم من ذنبه فيغفر له ما بين المسجدين والغفر السترف وجبت له الجنة لأنها ستر عن النار لمن دخل فيها وذاته ستر على نار شهوانه فباطن الجنة نار محرقة لأن الشهوة من الإنسان متحكمه فيها وهي نار طبيعته بلا شك فإزال العبد السعيد مكتنفا بالستر في التقدم أن لا تصيبه عقوبة الذنب وفي التأخر اكتنفت بستر الحفظ والعصمة أن لا يصيبه الذنب فهو ممن وجبت له الجنة إذا كان هذا حكمه فهو مستور في كنف الله فهو في الجنة وإن كان في الدنيا

﴿حديث عشرون في التمتع أنه ميثقات أهل مكة﴾

من مرسل أبي داود عن ابن عباس قال وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم لأهل مكة التمتع كيف لا يكون ميثقاتهم التمتع وهم جيران الله وأهل بيته وهم أقرب الخلق إلى أولية المعابد فيتجلى لهم الحق في اسمه الأول ولا يحصل هذا التجلي إلا لأهل الحرم وفيه يتفاضلون بحكم الاهلية فانهم بين عصبية وأصحاب سهام ولا يحصل هذا التجلي لغيرهم ممن جاور غيره من البيوت المضافة إلى الله وكل من كان فيه وفارقه فانما حكمه حكم المسافر واليه ينسب لآلئ غيره كهجرة النبي صلى الله عليه وسلم ومن هاجر منه إلى المدينة قبل الفتح فأثبت لهم جوار الله لما وجدوا اسم المهاجرين وإنما وقع هذا الاسم لامر عرضية والبيت لله على أصله من الحرمة والتحریم عند القرنيين فأهل مكة بحكم الأصل مكيون جيران الله في حرمه وهم عرب لهم حفظ الجار ومرعاة الجوار والحق يعامل عباده بما اتواطوا عليه في أخلاقهم (اليهم بحج الخلق من كل جانب)

يقولون حج العبد والعبد لم يحج • وما حج الأمن له الفعل والأمر

وما ثم إلا الله مأم غيبه • فنه العطاء الجزل والنائل القصر

وإذا كان المكي في غير مكة لا يزول عنه اسم الاهلية كما ان الافاقي إذا كان بمكة لا يزول عنه اسم الجار كما ان جونا مخلقتا الصورة الرابنية فنحن بحكم الأصل عبيد عبودية لاحرية فيها فأنحن سادة ولاأرلب فراعاة الاصول هي المرجوع اليها واليه يرجع الامر كله فهو الأصل فافهم هذه الآية ففهم حتى بها خبر ولا تزلما يقدح في الأصل من العوارض فان ذلك ليس قادح في نفس الامر

﴿حديث حادي وعشرين في تفسير ثوب في الاحرام﴾

ذكر أبو داود عن عكرمة أن النبي صلى الله عليه وسلم غيروا بيما التمتع وهو محرم هذا من المراسيل اعتباره بتفسير رجال الشدة والرخا وذلك من كان حاله البلاء الذي يوجب للمؤمن الصبر عليه والرضى به لكونه من عند الله تعالى فتجده عند هذا البلاء شاكرافد عامل البلاء لا يستحقه (وهذه مسألة) أغفلها أيضا أصحابنا وغلطوا في تحقيقها والعبارة عنها واحتجوا في ذلك بما قاله أبو يزيد البطامي الأكبر وهو

أريدك لا أريدك للشواب • ولكنى أريدك للعقاب
وكل ما ربي قدلت منها • سوى ملنوذو جدى بالعذاب

فاعلم ان البلاء المحقق انما هو قيام الالم ووجوده في نفس المتألم ما هو السبب المربوط به عادة كوجود الضرب بالسوط
والحرق بالنار والجرح بالحديد وما أشبه ذلك من الآثار الحسية مما يكون عنها الآلام الحسية وكذلك ضياع المال
والمصيبة في الأهل والولد والتوعد بالوعيد الشديد وجميع الأسباب الخارجة عنه الموجبة للآلام النفسية عادة اذا
حصلت بهذا الشخص وهي ثوب الاحرام فان الاحرام يحول بينه وبين الترفه والتنعيم فكل هذه الامور في العادة يوجب
الآلام فيتعين شرعا على المبتلى بها الصبر والرضى والتسليم لجرى ان الاقدار عليه بذلك فتسمى هذه الأسباب عذابا
وليست في الحقيقة عذابا وانما العذاب هو وجود الالم عنده هذه الأسباب لا عين الأسباب وكذلك الالذة التي هي
نقيض الالم هي صفة للمتذنب بوصف بها وهو النعيم والتنعيم وله أسباب ظاهرة وهي نيل أغراضه كانت ما كانت فانه
يتنعم بوجودها اذا حصلت فهو صاحب تنعم في مقام تنعيم فعبد على مثل هذا بالشكر لا بالصبر وسمى أسباب وجود
الالذة في المتذنب نعيما وليس النعيم في الحقيقة الا الالذة الموجودة في النفس وهي ايضا لذات حسية ونفسية وأسباب
كأسباب الآلام خارجة وقائمه بحسبها ما صاحب أسباب الآلام اذا وجد الالذة والالتذاد في نفسه مع قيام هذه الأسباب
الموجبة للآلام عادة لم يجب عليه الصبر فانه ليس بصاحب ألم وانما هو صاحب لذة متقلب في نعم من الله فيجب
عليه الشكر للنعيم القائم به وبالعكس في حصول أسباب النعم بحسبها الالم فيجب عليه الصبر قال عمر بن
الخطاب رضي الله عنه ما أصابني الله بمصيبة فأنبت انه مصاب بها أي نزلت به مصيبة أي سبب موجب للالم عادة فقال
ألا رأيت ان لله على في تلك المصيبة ثلاث نعم النعمة الواحدة حيث لم تكن في ديني النعمة الثانية حيث لم تكن
أكثر منها النعمة الثالثة ما وعد الله من الثواب عليها فأنظر اليه فكل هذا ما يسمى صابرا فانه صاحب نعم متعددة
فهو ملتذ بمنه ووده فيجب عليه شكر المنعم وبالعكس وهو وجود أسباب الالذة فينعم الله عليه بحال وعافية
ووجود ولدا وولاية جديدة يكون له فيها رياسة وأمر وهي وهذه كلها أسباب لتلذذ النفوس بها واذا كانت
مطعومات شهية وملبوسات لينة فاخرة ومشروبات عطرة فهو صاحب لذة حسية فيفكر صاحب هذه الأسباب
بالحق عليه فيها من الحقوق من شكر المنعم والتكليف الالهي في ذلك وما يتعين عليه في المال والولد والولاية من
التصرف في ذلك كله على الوجه المشرع المقرب الى الله واقامة الوزن في ذلك كله فعند ما يحطّر له هذا هو الواجب
عليه من الله ان ينظر في ذلك أعقب هذه الأسباب الملتذذ في العادة هذا الفكر الموجب للالم فقام الالم به فهو صاحب
بلاء لانه صاحب ألم عن ظهور أسباب نعيم فيجب عليه الصبر على ذلك الالم ويسمى في أداء ما يجب عليه من الحق في
ذلك أو يزهد فيه ان أفرط فيه الالم فارتفع الصبر الا في موضعه مع وجود أسباب ضده ولا وقع الشكر الا في موضعه
مع وجود أسباب ضده مولد قال أبو يزيد • سوى ملنوذو جدى بالعذاب • فأراد بالعذاب هنا وجود الالم
فان الالم بالشيء مضاد للتلذذ به فلا يجتمعان في محل واحد أبدا وهو طلب الالذة عند وجود سبب الالم وهو خرق عادة
كإبراهيم عليه السلام هي في الظاهر نار ولكن ما أثرت احراق في جسم إبراهيم ولا وجد ألم لابل كانت عليه بردا
وسلاما فعين الشكر عليه لانه ما ألم بحسب الصبر عليه فالصبر أبدا لا يكون الامع البلاء والبلاء وجود الالم والشكر
أبدا لا يكون الامع النعماء والنعيم بوجود الالذة في المحل فيانفع الشكر من العبد الا على سمي النعمة ولا يقع الصبر
من العبد الا على سمي الالم وهو البلاء لا ترى النبي صلى الله عليه وسلم ما غير ثوب في احرامه الا بكان يسمى التنعيم بنبه
بذلك أمحابه ومن يأتي بعد من اخوانه انكم اذا نالتكم مشقة الاحرام في الحج وما يتضمنه من الأسباب المؤلمة المؤذية
فانظر فيما نه في طيها من النعم التي لا تحصى فيعقبكم رؤية ذلك تنعما والتذاد بما أتم بسبيله لانه سبب موجب لنيل تلك
المشاهد الكرام والنعم الجسام فتعقون عليكم صعوبة طريقكم فتكونون من الشاكرين فتعجزوا يوم القيامة جزاء
الصابرين والصابرين الشاكرين وكذلك في أسباب النعم اذا رأتها بلاء واختبار أو أدت حقوقها

فان الحكم الجزاء بن جزاء الشكر وجزاء الصابر فهد معنى ته ير النبي صلى الله عليه وسلم ثم نوبه بالتسليم وهو محرم فان شاء قال الحمد لله المنعم المفضل وان شاء قال الحمد لله على كل حال لوجود الخالين عنده فاعلم ذلك ألا ترى تليته صلى الله عليه وسلم ليبيك ان الحمد فعم الخاتين ثم قال وانعمة لك ومافى البلاء منك مع ظاهر الحال من المشقة والتجعب وأعظمها امتناعه مما يجب اليه وهو التمتع بالنساء

﴿حديث ثان وعشرون لاجل من لم يتكلم﴾

ذكر ابن الاعرابي عن زيب بنت جابر الاحمسي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لما في امرأة هجت معها مصنعة قولي لها تتكلم فانه لاجل من لم يتكلم يروى هذا الحديث متصلا الى زيب بن ذكره ابن خزم في كتاب المحلى قال تعالى انا نحن زولنا الذكروا هو كلام وهو صفة طيبة وأنت في عبادة مشروعة فينبغي بل يجب الكلام فيها بدكر ورد الحديث ان الناسك في الحج انما وضعت لاقامة ذكر الله عن الكلام صدرنا وهو قوله كن فكأفأصمت حالة عدمية والكلام حالة وجودية فالسكلام له الاثر وبه سمي كلاما لا من الكلام وهو الجرح والجرح أثر في البدن والانسان موجود فلا ينفى أن يتصف الابصافة وجودية وهو الكلام لا بوصف عدمي وهو الصمت فان حقيقة الانسان النطق فاذا صمت كذب على نفسه بالحال على ان الله قد جعل للصمت موطننا وهو صمت اضافي وهو ترك الكلام فيما لا يعني أو فيما يكون عليك لالك

﴿حديث ثالث وعشرون في رفع الصوت بالتلبية وهو الاهلال في الحج﴾

ذكر النسائي عن السائب بن خالد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جاءني جبريل عليه السلام فقال يا محمد مرأى محابك أن يرفعوا أصواتهم بالتلبية قد ثبت بالدليل العقلي والسمعي ان الله بكل شيء عليم وانه سميع قريب وقد جاء الشرع بذلك فاستوى المؤمن والعالم فلم يبق لرفع الصوت بالتلبية لجنب الحق مدخل غير أنه تعالى أخبر أنه يباهي بالحاج ملائكته فاذا رفعوا أصواتهم وضعوا بالتلبية شهنا غير ما يطعين الى الله تعالى فانه الداعي لهم كان أعظم عند الملائكة في المباهلة المرادة للحق في ذلك ثم انه من الارواح المفارقة لحالة الدنيا بالموت ممن دعانا الى الحق بعمل الحج كما روى عن ابراهيم الخليل عليه السلام انه لما نحي البيت أمر به تعالى أن يصعد عليه وأن يؤذن في الناس بالحج فقال يا رب وما عسى يبلغ صوتي فأوحى اليه عليك بالنداء وعلى البلاغ فنادى ابراهيم عليه السلام بأياها الناس ان الله يتأخجوه قال فاسمع الله ذلك النداء عباده فثم من أجاب ومنهم من لم يجب وهكذا اجابتهم مثل قولهم بلى حين أشهدهم على أنفسهم الست بر بكم فاجابوه اجابة يسمعونهم كان الحق سمعه منهم من سارع الى اجابة الحق وهم الذين يسارعون في الخبرات والقائلين بأن الحج على الفور للمستطيع ومنهم من نل كافي الاجابة فلم يسرع الا بعد حين منهم الذين يقولون الحج مع الاستطاعة على التراخي فمن هناك فتوا في هذا الوقت بما قضوا به من ذلك وهم لا يشعرون لان الله تعالى ما أطلعهم على هذا المشهد لما أخرجهم الى الحياة الدنيا فهم عن الآخرة هم غافلون ثم ان الذين أجابوه منهم من كثر الاجابة ومنهم من لم يكرّر فمن لم يكرّر لم يحج الا واحدة ومن كرّر حج على قدر ما كرّره أجوف بصفة في كل حجة فقد نه الشارع على ذلك بتكرار التلبية في الحج فقال ليبيك اللهم ليبيك ليبيك لا شريك لك ليبيك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك ليبيك اله الحق فأني بخمسة لتأذين بالحج تشبيها بالنداء للصلاة الخمس فيجب لكل أذان لانه كانت قرعته في الصلاة وما يؤيد ما ذهبنا اليه ان الاهلال بالحج ماسرع الأثر صلاة لا بد منها وقد رأيت رجلا بمكة من أهلها يزبد على الثلاثين سنة عمره ما حج قط ولا اعتمر ولا طاف بالبيت فكانت أول عمره اعتمره ما هي وكنت أعلمته كيف يصنع فيها وأخبرت عن رجل بمكة على ليلة من مكة يكون عمره بضعا وثمانين سنة ما حج قط وأخبرت عن رجل من أهل مصر من أهل الثروة ما حدث نفسه بالحج قط فقبض عليه عن أمر صاحب مكة لتأزله وقعت تخيل فيه انه صاحب النازلة فجأه الى صاحب مكة وهو مقيد بالحديد ليقتله فوافق يوم الوقوف بمرقة فلما أبصره الواسي قال أيها الأمير ما هو هذا غفل سبيلها واعتذر اليه فاغتسل وأهل بالحج فهكذا هي العناية وامان من لم يجب

ذلك النداء الابراهيمى فهم الذين لم يضرب الله لهم سهم في الحج مع كونهم سمعوا ومن أصم الله عن ذلك النداء فهو الذي لا يؤمن بالحج واما الذين يحج عنهم اذ لم يعجوا فلذى يحج عنهم له الحج كاملا بشوابه وللمحجوج عنه نواب الحج لا الحج فيحشر في الحاج وليس بحاجة هذا اعطاه الكشف فلهذا قد ذكر بان رفع الصوت بالتلبية انما كان للمباهاة واما المعنى الآخر في حكم الاسماء الالهية فانه من اسمائه البعيد وهو التائه الوارد في القرآن حيث وقع فلا ينادى الا الاسم البعيد من الحالة التي ينادى فيها العبد ليحجب نداء الحق الى الحالة التي بدعوه اليها والبعد يطالب رفع الصوت بالتلبية لاظهار قوة سلطان الاسم البعيد بان له التأثير فيما بعد كتأثير القريب اذ لا مفاضلة في الاسماء الالهية كما قررناه غير مرمية فاعلم ذلك انتهى الجزء الثانى والسبعون

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

﴿حديث رابع وعشرون في ذكر الله قبل الاهلال بالحج﴾

خرج البخارى عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم لما استوت به راحلته على البيداء حمد الله وسبح وكبر ثم اهل بهج وعمرة جدا ولم يذ كر صورة التعميد فليحمل على الثناء على الله بما يقتضيه حال النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الموطن فانه فيه بين ما يسمو بين ما يحجر عليه فعلم ما كانت له في اباحتها ارادة فمن حيث ما هو صاحب سر رأى من اجابة الخلق دعوة الله يقول الحمد لله النعم المفضل ومن حيث ما يحجر عليه ومنع مما له فيه ارادة يقول الحمد لله على كل حال فجمع بين الحمدين ليجمع الله له بين الدرجتين لانه كامل فيكمل له الجزاء وهكذا ينبغي أن يحضر الحاج في نفسه في ذلك الوقت عند تعميده به احضار الحالتين ليجمع له بين الحمدين حالا ونظافيا يحصل على الجزاءين فلهذا قال صاحب حمد الله ولم يعين واما التسبيح في ذلك الموطن فانه موطن التعجير والاحرام والحق منزله عن التعجير في نصر يفهو خلقه فهو بصير فهم كيف يشاء لا مانع ولا تعجير عليه فوجب التسبيح لما يقتضيه الموطن ومن وجب له التسبيح فهو الكبير عن الانصاف بمثل ما هم الناس عليه في ذلك الوقت من الحال فلا بد من التكبير فاذا أعطى الله ما ينبغي له حينئذ يتفرغ لقصوده فيبادى اليه من الحج والعمرة فيهل بالحج والعمرة كما ورد

﴿حديث خامس وعشرون في النهى عن العمرة قبل الحج﴾

خرج ابوداود عن سعيد بن المسيب أن رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أتى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فشهد أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي قبض فيه ينهى عن العمرة قبل الحج وهذا مرسل وضعيف جدا فان الاحاديث الصحاح تعارضه فصار مدلول لفظ الحج في هذا الحديث انه القصد وهو النية فهي نهى أن يتقدم العمل على النية فيه فان النية ماثرة عند الشروع في العمل والعمرة زيارة الحق في بيته المضاف اليه الذي دعا الناس الى الايمان اليه فمن زاره من غير قصد وهو المسمى بالحج لغة لا شرعا فزاره فهي عن الزيادة قبل القصد يعنى نية الزيارة على جهة القرابة فيصح الحديث على هذا المعنى

﴿حديث سادس وعشرون ما يبدأ به الحاج اذا قدم مكة﴾

خرج مسلم عن عروة بن الزبير قال حج رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرني عائشة رضي الله عنها انه أول شيء بدأ به حين قدم مكة انه توضأ ثم طاف بالبيت لما دعا الله سبحانه عباده الى هذه العبادة مادعاهم الا الى بيته لا الى غيره فقال ووقع على الناس حج البيت وأمر خليله ابراهيم عليه السلام أن يعلو على ظهر البيت حين اكمله البناء أن ينادى ان الله يبتاعكم فاجبوا فلما وصلوا الى البيت لم يتمكن أن يكون البدء الا بالطواف به حتى يعمه من جميع جهاته ولا يطف بالبقة ما لم تكن محجورة بصورة ينطلق عليها اسم البيت ألا تراهم لما بقى من البقة ما بقى خارجا ذفصرت بهم النفقة من جهة الحجر فأقاموا ذلك الباقي حائط الحجر حتى لا يكون الطواف الا بصورة زائدة على البقة هذا كله لا يتخيل ان المقصود بالبقة فأعلمهم الله تعالى ان المقصود صورة البيت في هذه البقة فوقع القصد للمجموع لا للفرد ومتى لم يكن

المجموع لم يصح لقصد ولا محت العبادة وذلك لان أصل استناد ما في وجود ما هو للذات الغنية من كونها ذاتا بل من كون هذه الذات الها فاستناد بالمجموع ولهذا كثرت الآلهة في العالم في ذوات مختلفة في زعم من جعلها آلهة كما كثرت البيوت في بقاع مختلفة وما صح منها أن يكون يتأله هذه العبادة الا هذا الخاص لهذا الجمع الخاص وان كانت كلها بيوتاً في بقع ثم ان الله تعالى لما انصف بالغيرة ورأى ما يستحقه من المرتبة قد نوزع فيها ورأى أن المنسوب اليهم هذا النعت وهذا الاسم لم يكن لهم فيه قصد ولا ارادة من فلك وملك ومعدن ونبات وحيوان وكوكب وانهم يتبرون منهم يوم القيامة قضى الله حوائجهم من عبدهم غير ان يظهر سلطان هذه النسبة لانهم ما عبدوه لكونه حجر او لا شجر ابل عبدوه لكونه الها في زعمهم فالاله عبدوا فإرأى معبودا الا هو ولهذا يوم القيامة ما يأخذهم الا بطلب المعبودين فان ذلك من مظالم العباد في هنالك يحاز بهم الله بالشقاء لان من حيث عبادتهم فالعبادة مقبولة ولهذا يكون المال الى الرحمة مع المتعبد في جهنم فانهم أهلها فنفطن فقد اجتمعوا مع ما في كوننا ما عبدنا هذه الذات لكونها ذاتا بل لكونها الها فوضعنا الاسم حقيقة على مسماه فهو الله حق الا الله الا هو فله ان نسبنا ما ينبغي لمن ينبغي سميئاً له ما سعادته وأولئك جهلاء أشقياء لانهم وضعوا الاسم على غير المسمى فأخطوا فهم عباد الاسم والمسمى مدرج فوقه التمييز بيننا وبينهم في الدار فسكاد ارا تسمى جنة لها ثمانية أبواب الباب الثامن وضع الاسم على مسماه حقيقة وكانت النار سبعة أبواب لان الباب الثامن هو وضع الاسم على مسماه وأهل جهنم ما وضعوه على مسماه فلهذا فظهر الحجاب فلم يروا الا مسماهم وذهب الاسم عنهم يطلب مسماه فأخذهم من استحقه وهو الله فمرقوا في الآخرة ما جهلوه في الدنيا ولم تفهم معرفتهم ولكن راعى الحق سبحانه قصدهم حيث أنهم ما عبدوا الا الله لا الاعيان فصيرهم في العاقبة الى شمول الرحمة بعد استيفاء حقوق المعبودين منهم ولذلك جعله من الكبار التي لا تغفر ولكن ما كل مشرك بل المشركون الذين بعث اليهم الرسل أولم يوفوا النظر حقه ولا اجتهدوا فان النبي صلى الله عليه وسلم قد أخبر أن المجتهد وان أخطأ فانه مأجور ولم يعين فرعاً من أصل بل عم وصدق قوله ورحمته وسعت كل شيء وقوله سبقت رحمتي غضبي وان الميزان ما هو على السواء في القبضتين وانما هو على السواء بين العمل والجزاء لذلك وضع الميزان وهذه المسئلة الميزانية غايتها فيها جماعة من أهل الله منهم أبو القاسم بن قسي صاحب خلع التعلين ومن تابعه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

﴿ حديث سابع وعشرون أين يكون البيت من الطائف ﴾

خرج الترمذي عن جابر قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة دخل فاستلم الحجر ثم مضى على يمينه فرمل ثلاثاً ومشى أربعاً الحديث لما كان الحجر بين الله وجعل للانسان المخلوق على الصورة يميناً شرع له أن يكون في طوافه بين يمين الله ويمينه فيكون مؤيداً بالقوتين معا فلا يجد الشيطان اليه دخولا لان الشيطان ليس له على اليمين سبيل وانما يلقى في قلب العبد وهو مائل الى جهة الشمال فيكون بين الحق في الطواف في حق الطائف يحفظه وهو ذو يمين من نشأته فلا يزال محفوطاً فإذا انتقل من موازنته وهو من حد الركن العراقي الى الركن اليماني تحفظه عناية البيت المنسوب الى الله فان قلت فقد أخبر الله تعالى عن ابليس انه ياتينا من قبل اليمين قلنا اليمين الذي أراد الشيطان هنا ليس هو بين الجارحة فانه لا ياتي على الجوارح وكذلك ما هو شمال الجوارح ولا أمام الانسان ولا خلفه وأن محل القائه انما هو القلب فتارة يلقى في القلب ما يندفع في أفعاله ما يتعلق بيمينه أو شماله أو من خلفه أو من بين يديه ونحن انما نرى يد اليمين هنا هذه الجهة المخصوصة فان قلت وكذا المشرك له هذه اليمين قلنا بالمجموع وقع ما وقع وما يكون المجموع الا للؤمن وهذا معنى قوله تعالى فأما ان كان من أصحاب اليمين يرب يمين المياعة التي يدها الميثاق ما يرب يمين الجارحة

﴿ حديث ثامن وعشرون من رأى الركب في الطواف والسعي ﴾

خرج مسلم عن جابر قال طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع على راحته بالبيت وبالصفاء والمروة والحديث وكذلك أيضاً وقف بمرفق وجمع روي الجمار كل ذلك وهو راكب اعلام منه صلى الله عليه وسلم انه يحول في جميع أحواله من طاعة ربه وانه بغيره لا بنفسه وكان من حمله كعضو من أعضائه بالنسبة اليه فكأن أعضاءه يحول لنفسه

عضوا عضوا حمل السكل للجزء كذلك الانسان بجملة لمن يحمله فهو طوف لاطاف رسد ع لاساع ووقب لا واقف
وسمى بالحاج الابهذه الافعال وهو محمول فيها على حامله ووقوفه ومع هذا ينسب اليه فيبك على ما هو الامر عليه
بقولك وان قال لك اعمل فهو انا مل بك لانت ثم ينسب العمل اليك ويجعل الجزاء للعمل لالك غير أن العمل ليس
بمحل للسم والتألم بالجزاء ولا بدله من قائم يقوم به فليكن محمله من نسب الفعل اليه حسا وهو المكلف وعاء الحامل له
كالآلة واذا كان الحامل هو الله كان المحمول اظهر ذلك الفعل فيه كالألة له وهذا عكس الاول فلهذا اطاف وسمى ووقف
ورحمه ابا لبراه الناس فيتأسون وأهل الله فيعتبرون لمرقنهم بما اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم بتلك الحادثة مع
تمكنه أن يفعل هذه الافعال من غير ركوب

حديث ناسع وعشرون الحاق اليدين بالرجلين في الطواف

ذكر البارقي عن أم كبشة انها قالت يا رسول الله اني آليت أن أطوف بالبيت حبا فقال لها رسول الله صلى الله
عليه وسلم طوف على راحلتك سبعين سبعا عن يدك وسبعا عن رجلك اليدين للانسان كالجنحين للطائر فكما
يسبح في الارض رجله حين يمشي كذلك يسبح في الماء يديه ادا مشى فيه ومع كون الانسان يمشي على رجله فانه
يستعين بحركة يديه اذ مشى ولما كان باطن الانسان وهو روحه ملكا في الحقيقة من ملائكة التدبير وهم النوع
الثالث من الملائكة وقد أخبر الله تعالى عن الملائكة انهم ذوو أجنحة وما خص ملكا من ملك فنعم قطعان نفوسنا من
حيث هي من الملائكة الذين مقامهم تدبير هذه الاجسام العنصرية انهم ذوو أجنحة وجعلت هذه الاجسام الطبيعية
سجاباد وننا عن ادراكها الا ترى الى جبريل عليه السلام لما تجسد في صورة دحية وفي صورة الاعرابي ما ظهر لعين
أجنحته عين جلة واحدة حكم على سترها ظهور صورة الجسم الذي ليس من شأنه أن يكون له جناح مع كون جبريل
الرجلان للشي في ركن التراب ألحق اليدين بالرجلين فقال لها في هذا القول طوف سبعا عن روحك لان مشيه بالجنحين
وهو قوله عن يدك وسبعا عن رجلك لان بهما يكون المشي في الطواف وغيره فضاعف عليها التكليف لما جعلت
المشي في غير آلتها فافهم

حديث ثلاثون في الاضطباع في الطواف

ذكر الترمذي عن يعلى بن أمية أن النبي صلى الله عليه وسلم طاف بالبيت مضطبعا وعليه برد قال أبو عيسى هذا حديث
حسن صحيح الاضطباع أن يكون طرف من الرداء على كتفك اليسرى وما بقي منه يتأبطه تحت ذراعك اليمنى ثم تمر
به الى صدرك الى كتفك اليسرى فتغطيها بطرفه فيكون الكتف الايمن مكشورا واليسر مستورا هذا الجمع بين
حالي السرة والتجلى والغيب والشهادة والسر والعلن وانما وقع السر من جهة القلب لانه موضع الغيب من الانسان
وعنه تظهر الافعال في عالم الشهادة وهي الجوارح فلولا قصده لتحريكها ما ظهرت عليها حركة فذلك تأثير الغيب في
الشهادة وأصل ذلك من العلم الالهي قول الله تعالى في الذكرا ن ذكرا في نفسه ذكرا في نفسه وان ذكرا في ملاء
ذكرا في ملاء خبر منه اعلم أن له ذكرا مستورا نسبته الى نفسه وان له ذكرا علانية والعين واحدة ما لها وجهان مع
وجود الاختلاف في الحكم وعن هذه النسبة الالهية ظهر العالم في مقام الزوجية فقال ومن كل شيء خلقنا زوجين
وان كان واحد افله نسبتان ظاهرة وباطنة اذ كان هو الظاهر والباطن فما أعز معرفته على أهل النظر الفكري
وما أقر بها على أهل الله جعلنا الله من أهله

حديث حادي وثلاثون السجود على الحجر عند تقبيله

ذكر البزار عن جعفر بن عبد الله بن عثمان بن عمرو قال رأيت محمد بن عباد بن جعفر قبل الحجر ثم سجد عليه قلت
ما هذا قال رأيت خالك ابن عباس قبل الحجر ثم سجد عليه وقال رأيت عمر قبله وسجد عليه وقال رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم قبله وسجد عليه لما كان الحجر أرضيا وجعل الله الارض ذلولا وهي لفظة مبالغة في الذل فان فعولا
من أبيية المبالغة في اللسان العربي قال الشاعر ضروب بنصل السيف سوق سمانها وانما أعطيت المبالغة

في القلة لكون الازلاء وهم عبيد الله أمر وبالشي في من كبرها أي عليها فمن وطئه الدليل فهو أشد مباغاة في وصفه بالذلة من الذي يطؤه فكما جبر الله كسر الارض من هذه القلة بما شرع من السجود عليها بالوجوه التي هي أشرف ما في ظاهر الانسان والحجر من الارض فصعبه ذلك الانكسار لانه قد فارق الارض التي هي محل سجد الجباه والوجوه الذي ينجر به انكسارها فشرع السجود على الحجر مع كونه فارق الارض في حال الانكسار لحصل له من الجبر نصيبه بهذا السجود لانه حجر معتنى به وقبل لكونه يمينا منسوبا إلى الله فتقبله للبايعة ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله فهذه علة السجود عليه

حديث ثاني وثلاثون سواد الحجر الاسود

ذكر الترمذي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل الحجر الاسود من الجنة وهو أشد بياضا من اللبن فسودته خطاي بني آدم قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح آدم عليه السلام لولا خطيئته ما ظهرت سيادته في الدنيا فهي التي سودته وأورثته الاجتناب فما خرج من الجنة بخطيئته الا تظهر سيادته وكذلك الحجر الاسود لما خرج وهو أبيض فلا بد من أثر يظهر عليه اذا رجع الى الجنة فيجز به على أمثاله فيظهر عليه خلعة التقريب الإلهي فأنزله الله منزلة اليمين الإلهي التي خرا لله بها طينة آدم حين خافه فسودته خطاي بني آدم أي صبرته سيدا بتقبلهم إياه فلم يكن من الألوان من يدل على السيادة الا اللون الاسود فكساه الله لون السواد ليعلم ان ابنه قد سوده بهذا الخروج الى الدنيا كما سود آدم فكان هبوطه هبوط خلافة لا هبوط بعد ونسب سواده الى خطاي بني آدم كما حصل الاجتناب والسيادة لآدم بخطيئته أي بسبب خطاي بني آدم أمر وأن يسجدوا على هذا الحجر ويقبلوه ويتركوا به ليكون ذلك كفارة لهم من خطاياهم فظهرت سيادته لذلك فهذا معنى سودته خطاي بني آدم أي جعلته سيدا ووجعت اللونية السوداء دلالة على هذا المعنى فهو مدح لآدم في حق بني آدم ألا ترى آدم ما ذكر الله أولا للملائكة الاخلاق في الارض وما تعرض للملائكة فلما ظهر من الملائكة في حق آدم ما ظهر قام ذلك الترجيع منهم لانفسهم وكونهم أولى من آدم بذلك ورجحوا نظرهم على علم الله في ذلك فقام لهم ذلك مقام خطاي بني آدم فكان سببا لسيادة آدم على الملائكة فأمر بالسجود له لتثبت سيادته عليهم فالعبد من وعظ بغيره فالعاقل من الا يعترض على الله فيما يجبر به في عبادته من تولى من يحكم بهواه ولا يعمل في رعيته بما شرع له ففته في ذلك حكم وتدير فان الله أمر بالسمع والطاعة وأن لا تنازع الامر أهله اذ قد جعله الله لذلك الامر فان عدل فلناوله وان جار فلنا وعليه فتحن في الحالين لنا فتحن السعداء وما ينبغي بعد ذلك اذا ثبت الله السعادة لنا بما يفعل في خلقه فان تكلمنا في ولاتنا وما لو كما يحلم عليهم من الجور سقط ما هو لنا في جورهم وأسأنا الادب مع الله حيث رجحنا نظرنا على فعله في ذلك لان لنا الذي هو في جورهم هو نصيب آخر وي بلا شك فقد حرمناه نفوسنا ومن حرم نفسه أجزا الآخرة فهو من الخاسرين والذي لنا اذا عدلوا فهو نصيب دنيوي والدنيا فانية ونحن قد فرحنا وأثرنا نصيب الدنيا على نصيب الآخرة فمن حيث لا نشعر لاستيلاء الغفلة علينا فكأن هذا الفعل من أراد حوث الدنيا كما ان قوله اذا عدلوا فلهم نصيب آخر وي فزهوا فيه بجورهم فعاد عليهم وبال ذلك الجور فالمسلم من سلم وفوض ورأى ان الامور كلها بيد الله فلا يعترض الاقيا أمر أن يعترض فيكون اعتراضه عبادة وان سكت في موضع الاعتراض كان حكمه حكم من اعترض في موضع السكوت جعلنا الله من الادباء المهذبن الذين يقضون بالحق وبه يعدلون واقعة قيل في هذا وفيه مناسبة من هذا الحديث ما يلزم من الله وما يجعل فقلت

العلم بالله ديني اذا دين به * والجهل بالعين ايمان وتوحيد

فقلت لي صدقت هذا قوله تعالى ويحذركم الله نفسه فاعندك في تحليه فقلت

في كل مجلى أراه حين أشهده * ما بين صورة تنزيهه وتحيده

فقلت لي سبحانه من نزع عن التنزيه بالتشبيه وعن التشبيه بالتنزيه قيل لاني سمعت الخراز ي عرفت الله فقال

بجمعه بين الضدين بعضي في وصفه ثم تلا هو الاول والآخرو الظاهر والباطن وكان بساق دمل كنت أنا لم منه من شدة وجعه فغلب على في تلك الحال شهوده سبحانه فقلت

رأيت في دمل • فقلت داء معضل

لاراحة ترجى ولا • ضرر فقل ما عمل

فقبل لي سلم • فقلت نعم المعلم • فسلمت وما تكلمت

رأيت هذي الواقعة • لكل علم جامع

فأرأيت مثلها • من العلوم النافعة

وخطبت في سرى فيها بأمر لا يمكنني اذا عنها ولا لتبس على بضاعتها غبر أن التجلي للبشر لا يكون الا بالصور والعمل الالهى في البصر عند تعلق النظر وقد عرفت فالزم

﴿حديث ثالث وثلاثون شهادة الحجر يوم القيامة﴾

ذكر الترمذي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحجر والله ليبعثنه الله يوم القيامة وله عينان يبصر بهما ولسان ينطق به يشهد على من استلمه بحق هذا من أعجب ما في القرآن أن يكون على معنى اللام قال تعالى وما ذبح على النصب أي للنصب لان الشهادة عليك انما هي بما لا ترضيه لان الشهود عليه لو اعترف ما شهد عليه ولا ينكر الا ما يتوقع من الاعتراف به الضرر فملى عندنا هاعلى بابها وهكذا كل أداة على بابها لا يعدل بها الى خلاف ما وضعت له بالاصالة لا بقرينة حال وكذلك فعل من أخرج هنا على عن بابها وجعلها بمعنى اللام جعل قرينة الحال أن النبي صلى الله عليه وسلم ما أراد بهذا القول الانعظيم استلامه في حقنا وان الخير العظيم لنا في ذلك اذا استلناه ايماننا وهو قوله بحق عندهم يعني بحق مشروع لانه بين الله المنصوب للتعجيل والاستلام في استلام كل أمة لها هذا الايمان ولذلك نكر قوله بحق ولم يحى به معرفا قال تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا فجاء بالسكر فالشرائع كلها حق فمن استلمه بحق أي حق كان في أي ملة كان دخل تحت هذا الحكم من الشهادة بالحجرة بالايمان وأما من ترك على على بابها وهو الاول فان الحق هنا وان كان نكرة فهو في المعنى معرفة وانما نكر لسريانه في كل شيء فاما من شيء موجود أو منصف بالوجود والحق يصحبه كما قال وهو معكم أينما كنتم فأينما كنا كان الحق معنا كبنونية وجودية منزهة كما يليق به وكنا أمر وجودي فالباطل عدم والحق وجود ولما جعل الحجر بين الله ومحل الاستلام والتعجيل انبغى لنا أن نقبله بعبود يتنازلنا عندهم عند التعجيل كون الحق سمعنا وبصرنا والعامل منا فاما اذا كان مشهدها هذا فيكون الحق مستلما بيمينه ولا يستلم الا باليمين واليمين هو الحجر والشئ لا يستلم نفسه وقد اختار آدم عليه السلام يمين ربه مع علمه بأن كفى يدي ربه يمين مبارك ومع هذا عدل الى اختيار اليمين فلما أراد العبد أن يجتنب يوم القيامة ثمرة غرس الاستلام فقال لها استلمت وانما الحق استلم يده بيده ثم جى بالحجر فقبل له تعرف هذا فيقول نعم فيقال له بم تشهد في استلامه اياك فيقول استلمني بك لا بعبوديته فيقال للعبد قد علمت بهذه الشهادة ان الاستلام ما كان بك وانما كان بالحق فتكون عند ذلك الشهادة على الانسان لا للانسان فلا يبقى له ما يطلبه فأخبرنا الشارع بما هو الامر عليه لنفسه عبودية واضطرار المكافين بذلك تعبد اعضا كما فعل عمر بن الخطاب فان قلت فقد بايع النبي صلى الله عليه وسلم في بيعة الرضوان نفسه بنفسه وجعل يده على يده وأخذ يده بيده وقال هذا عن عثمان وكان عثمان غائبا في تلك البيعة وكذلك العبد اذا استلمه بحق يكون الحق يستلم يمينه بيده فان كفى يده يمين ويكون ذلك الاستلام عن هذا العبد الذي استلمه بحق فيجنى ثمرة اذا قال هذا عن عثمان ويكون عذر هذا العبد كون مشهدها الحال غلب عليه سلطانته حيث لم يشاهد الا الله في أعيان كل شيء من الموجودات قلنا الفرق بين المسئلتين أن المناسبة بين المثليين صحيحة والجامع بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين عثمان الانسانية وهي حقيقة النساء والعبودية فجازت النيابة وأن يقوم كل واحد مقام الآخر والفرق الثاني أن اليد التي بايعوها هي يده الله فبايعوها بأيديهم وهذا المستلم عن الله والمستلم بده الله أيضا ولا مناسبة

بين الله وبين خلقه وهناك المناسبة موجودة فان قيل المناسبة هنا خلقه على الصورة ولهذا صح له التخلق بالاسماء الالهية قلنا ما الصورة فلا تنكرها واما التخلق فلا تنكره ولكن أضاف الاستلام هنا للعباد وجعل استلامه بحق وماتم الاستلام وهو بحق فاستلم الالحق والصورة هنا ما هي عين الحق بلا شك فانه لو كانت عين الحق ما قال خلق آدم على صورته وهنا كان الحق سمعه وبصره وبده فنهنا هو الحق عينه من حيث ما هو سامع وناظر وقاعل أى فعل كان فهو عين الصفة التي يكون لها الحكم والاثر والحال في الكون فاختر عند استلامه بأى حالة تستلم ومع هذا فكلمها أحوال حسنة وبينهما فرقان بين واخراج على عن بابها في هذا الموضع أولى بالعموم وايقاظها على بابها أولى بالخصوص والا كبر من ان يستلمه بالوجهين يستلمه بحق ويستلمه بعبودية فيجمع بين الصفتين فيكون ذا جزاءين فيكون له وعليه كما كان يسلك منه واليه

﴿حديث رابع وثلاثون في الصلاة خلف المقام﴾

خرج أبو داود عن عبد الله بن أبي أوفى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتمر فطاف بالبيت وصلى خلف المقام الحديث لما أمرنا الله تعالى أن نتخذ من مقام إبراهيم صلى الله عليه وسلم وقدمضى اعتباراً به فملناه بين أيدينا المشاهدة حتى لا ننفل عنه في حال صلاتنا فيذكرنا شهوده بأن نسأل الله تحصيل هذا المقام ان لم نكن فيه وان كان حائفاً فيذكرنا شهوده أن نسأل الله دوامه علينا وبقاء نافية فلا بد في الحالين أن نكون خلفه لئلا نكون ممن نبذهم وراء ظهرهم فلم يتذكره لعدم شهوده إياه

﴿حديث خامس وثلاثون اشعار البدن وتقليد النعال والمهين﴾

خرج مسلم عن ابن عباس قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر بذي الحليفة ثم دعا بناقته فأشعرها في صفحة سنامها الايمن وسات عنها الدم وقلدها ناعين ثم ركب راحلته الحديث اعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قد ذكر في الابل انها شياطين وجعل ذلك علة في منع الصلاة في معاطنها والشيطة صفة بعد من رحمة الله لا من الله لان الكل في قبضة الله وبعين الله والاشعار الاعلام والمحسنون ما عليهم من سبيل وانما يدعى الى الله من لم يكن عنده في الصفة التي يدعى اليها والشفاعة لا تقع الا في حق كبرية تحول بينه وبين سعادته ولا أبعد من شياطين الانس والجن والهندية بعيدة من المهدي اليه لانها في ملك المهدي فهي موصوفة بالبعد وما يتقرب الى الله من أهل الدعاء الى الله بأولى من ردة من شره عن باب الله وبعد الى الله لينا لله رحمة الله فان الرسل ما بعثت بالتوحيد الا للشركين وهم أبعد الخلق من الله ليردوهم الى الله ويسوقوهم الى محل القرب وحضرة الرحمة فهذا اهدى برسول الله صلى الله عليه وسلم البدن مع ذكره فيها انها شياطين ليثبت عند العالمين به ان مقامه صلى الله عليه وسلم ردة البعداء من الله الى حال التقريب ثم انه اشعرها في سنامها الايمن وسنامها ارفع ما فيها فهو الكبرياء الذي كانوا عليه في نفوسهم فكان اعلاماً من النبي صلى الله عليه وسلم لنا بأنه من هذه الصفة أى عليهم لنجتنبها فان الدار الآخرة انما جعلها الله للذين لا يريدون علواً في الارض والسماء علواً ووقع الاشعار في صفحة السنام الايمن فان العيين محل الاقتدار والقوة والصفحة من الصفيح اشعار من أن الله يصفح عمن هذه صفة اذا طلب القرب من الله وزال عن كبريائه القى وأوجب له البعد لانه أى واستكبر وجعل صلى الله عليه وسلم الدلالة على ازالة الكبرياء في شيطنة البدن جعل النعال في أرقابها لا يصفع بالنعال الا أهل الهون والدلة ومن كان بهذه المثابة فابقي فيه كبريائه يشهد وعلني النعال في فلا بد من عمن وهو الصوف ليتذكر بذلك ما اراد الله بقوله وتكون الجبال كالمهين فاذا كانت هذه صفة كل قربا من التقريب الى الله فخصات له القربة بعد ما كان موصوفاً بالبعد اذا كان شيطانياً فاذا كانت الشياطين قد أصابهم الرحمة فما ظنك بأهل الاسلام ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم أيضاً بعث الى الموحدين ليشهدوا بتوحيدهم على جهة القربة التي لا يستقل العقل بأدراكها أعني بأدراك هذه القربة الا من جهة الشريعة فيحقق بعنه الى المشرق والموحد بوجهين فالمشرك وهو الشيطان المتكبر دعاه الى عين القربة كجاذبه فقبل قربه وزال عنه بما ذكرناه من الاشعار وتقليد النعال ما كان فيه من صفة البعد ثم نبه صلى

الله عليه وسلم على مقام دعوته للوحدين حيث دعاهم الى النطق بهافرة ولم يكن لهم علم بذلك فأهدى مرة الى البيت غنما وهي من الحيوان الطاهر الذي تجوز لنا الصلاة في مرابضها فكان مثل تقريب الموحد من غنم عن عائشة قالت أهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى البيت غنما فقلدها والتفليد للتم أي هذه صفاتها التي أوجبت لها القرب أن تكون قربانا ﴿حديث سادس وثلاثون يوم النحر هو يوم الحج الاكبر﴾

ذكره أبو داود عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف يوم النحر بين الجرات في الحجفة التي حجج فيها فقال أي يوم هذا فقالوا هذا يوم النحر فقال هذا يوم الحج الاكبر يعني الذي سماه الله في قوله وأذان من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر وانما سمي في ذلك الوقت يوم الحج الاكبر لانه كان مجمع الحاج بجملته اذ كان من الناس من يقف بعرفة وكانت الحس تقف بالزدلفة فكانوا متفرقين فلما كان يوم منى اجتمع فيه أهل الوقوف بالزدلفة و بعرفة فكان يوم الحج الاكبر لاجتماع الكل فيه ولما كان ابقاء هذا الاسم عليه بعد أن صار الوقوف كله بعرفة حدث له معنى آخر في الاسلام به الشارع عليه ولهذا من طواف الافاضة في هذا اليوم فأحل في هذا اليوم من احرامه مع كونه متلبا بالحج حتى يفرغ من أيام منى فلهما حل من احرامه في هذا اليوم زال عن التحجير الذي كان تلبس به في هذه العبادة وأبيح له جميع ما كان حرم عليه وأحل الحل كله في هذا اليوم وكان احلاله عبادة كما كان احرامه عبادة وما زال عنه اسم الحج لما بقي عليه من الرمي فكان يوم الحج الاكبر لهذا السراح والاحلال فكانت أيام منى أياماً كل وشرب وبالعاقبة أراد فضل هذا اليوم فليطوف فيه طواف الافاضة وبحل الحل كله فان لم يفعل فما هو من أهل الحج الاكبر فلا يغلبك الشيطان عن فضل هذا اليوم بأن تحب في أهله وهو يوم النحر نحر البدن وقبولها قربانا واعادة منفعتهما عليهما من أكل لحومها والاحراز ليل في نحرها والصدقة بلحومها

﴿حديث سابع وثلاثون نحر البدن قائمة﴾

خرج أبو داود عن أبي الزبير عن جابر عن عبد الرحمن بن سابط أن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كانوا ينحرون البدنة معقولة اليد اليسرى قائمة على ماقي من قوائمها اعلاما لما كان نحرها قربنة أراد المناسبة في صفة نحرها في الوزنية فأقامها على ثلاث قوائم فإن الله وتر بحب الوز والثلاث أول الافراد فلها أول المراتب في ذلك والاوية وترية أيضا وجعلها قائمة لان القيومية مثل الوزنية صفة الهية فهو القائم تعالى على كل نفس بما كسبت فيذكر الذي ينحرها بقيامها وان النحر كسبه له مشاهدة القائم على كل نفس بما كسبت وقد صرح أن المناسبة انما شرعت لاقامة ذكر الله وهذا من مناسك الحج أعني صفة النحر فيذكر الله بهذه الصفة وشفع الرجلين لقوله التفت الياق بالساق وهو اجتماع أمر الدنيا والآخرة وأفراد العينين من يد البدنة حتى لا تهتم بالاعلى وتر الاقتدار والشفع والوزن فالبدنة قائمة بحق الخلق بشفعية رجاها وترية بعدها فتذكر الله بهذه الصفة وان القيام ما صح للاشياء الاعلى وتر بحالة تجمع الشفعية والوزنية وهي أول حالة يظهر فيها هذا الجمع وليس الا الثلاثة ولا يمكن للبدنة القيام الاعلى ثلاث قوائم وكان العقل في اليد اليسرى لانها خلية عن القوة التي للعيني والقيام لا يكون الاعلى الاقوى لاجل الاعتماد قال في الصلاة أفعبوا الصلاة وقال فدقامت الصلاة فأخبر بالماضي قبل قيام العبد لها فاراد قيام صلاة الله على العبد ليقوم العبد الى الصلاة فيقيم بقيامه نشأها قال تعالى هو الذي يصلي عليكم فهو والمشار اليه بقوله فدقامت الصلاة قائمة بام معتبر في العبادات ومنه الوقوف بيوم عرفة وفي جمع وعند رمي الجمار وأعمال الحج كلها الانصح الامن قائم

﴿حديث ثامن وثلاثون منى كلها منحر﴾

خرج مسلم في حديث جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال منى كلها منحر قد قلنا ان منى من بلوغ الامنية ومن بلغ المنى المشروع قد بلغ الغاية فجعله محلا للقرابين وهو اثنان وأرواح عن تدبير أجسام حيوانية ليتغذى بها أجسام انسانية فننظر أرواحها اليها في حال تفريقها قد برها انسانية بعدما كانت تدبرها بلا أو بقر أو غنما وهذه مسئلة دقيقة لم يتفطن لها الامن توراثة بصيرته من أهل الله ويحتوى عليها قوله تعالى واذا أخذ بك من بني آدم من ظهورهم

في عالم المفارقة وأنت من عالم حاله المفارقة لئلا أفارق نعين عليك أن يكون آخر عهدك الطواف بالبيت

﴿فصل في كفارة التمتع﴾

قال تعالى فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى لاختلاف في وجوبها واختلاف في الواجب فجماعة العلماء على أن ما استيسر من الهدى شاة وقال ابن عمر ان اسم الهدى لا يطلق الا على الابل والبقر وان معنى قوله تعالى فما استيسر من الهدى بقره أو دون من بقره أو بدنة أو دون من بدنة والذي أقول به لو أهدى دجاجة أو جزء أو جمع أو على ان هذه الكفارة على الترتيب فلا يكون الصيام الا بعد أن لا يجد هديا واختلف العلماء في حد الزمان الذي ينتقل بانقضائه فرضه من الهدى الى الصيام فقائل اذا شرع في الصيام فقد انتقل واجبه الى الصوم وان وجد الهدى في أثناء الصوم ومن قائل ان وجد الهدى في صوم الثلاثة الايام لزمه وان وجدته في السبعة لم يلزمه بالأول أقول وأما صيام الثلاثة الايام في الحج فاختلفوا فمن صامها في أيام عمل العمرة أو صامها في أيام منى فأجازها بعضهم في أيام منى ومنع آخرون وقالوا اذا فاتته الايام الاولى وجب الهدى في ذمته ومنعه مالك قبل الشروع في عمل الحج وأجازها أبو حنيفة عندنا بصوم الثلاثة الايام ما لم ينقض شهر ذي الحجة وأما السبعة الايام فاتفقوا على انه ان صامها في أهلها أو جزءا واختلفوا اذا صامها في الطريق فقائل يجزئه وبه أقول وقائل لا يجزئ به الهدى أولى في المناسبة في كفارة التمتع فانه بدل من تمتعه بالهدى بتمتع من تصدق عليه منه والصوم نقيض التمتع وأما مناسبة الصوم فيه فلا نه تمتع بالاحلال لجوزي بنقيض التمتع وهو الصوم فرجع الحق في هذه لكفارة التمتع بالهدى في حق من تصدق عليه به فاذا لم يجد حينئذ قوبل بنقيض التمتع وهو الصوم انتهى الجزء الثالث والسبعون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿أحاديث مكة والمدينة شرفهما الله﴾

﴿الحديث الاول في دخول مكة والخروج منها على الاقتداء بالسنة﴾

خرج مسلم عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل مكة دخل من الثنية العليا ويخرج من الثنية السفلى الثنية العليا تسمى كداء بالندق والفتح والهدى والثنية السفلى تسمى كدى بالضم والقصر لما كانت مكة أشرف بقاع الارض وموطن الظهور بين الحق وحضرة المبايعات شبت كئيب المسك الابيض في جنة عدن موطن الزور الاعظم والرؤبة العامة والكئيب أشرف مكان في جنة عدن وعدن أشرف الجنان لانها قسبة الجنة والنسبة حيث تكون دار الملك وهي دار نورث من قصدها الامداد الالهى والفتح في العلم الالهى الذى تعطيه الشاهدة فلماذا شرع الدخول الى مكة من كداء بفتح الكاف والفتح الالهى في كاف التكوين من قوله كن والمد لا مرد الالهى بالطاء من العلم به الذى هو أشرف هبة يطعمها من قصده والمد في هذه الالفاظ زيادة ومكة موضع المزيد في كل خير لانه فرع عن الاصل لان الاصل في الكون الفقر والقصور والجزر ولهذا يجوز في ضرورة الشعر قصر الممدود لانه رجوع الى الاصل ولا يجوز له مد المقصور لانه خروج عن الاصل فلا يخرج الا بموجب ما هو ثم فان الموجب للذات اذ في الحرف من الكلمة انما هو الهمزة ولا كاء من وآخرها كجاء والحرف المشدد مثل الطامة والصاخة والدابة والتشديد هو تضيق الحرف والتضييق زيادة لانه دخول حروف في حروف وهو الادغام فهو ظهور عبد بصفة قرب فكان له المزيد وأخذ المدا لم يكن لذلك بالاصل وكذلك ظهور رب بصفة عبد في تنزل الهى فهو من باب الادغام ثم يرف للعبد من الله وكل لنفسه سعى فأما السعى في حق العبد فعلم محقق لا افتقار مؤتمرا للهولة في السعى المنسوبة الى الله فصفة تطلب الشدة في الطلب أكثر من طلب السامى بغير صفة للهولة فدل على ان الطالب هناك أشد لاجل تعطيل حكم ما تقتضيه الامماء الالهية ولهذا يقول في تجليه هل من نائب فأنوب عليه فهو سؤال من الاسم التواب هل من داع فأجيبه فهذا لسان الاسم المجيب هل من مستغفر فأغفر له هذا لسان الاسم المغفور لانه ان لم يكن في الكون من يستدعى هذا الاسم

والابقي معطل الحكم فلهذا كان سعيه هرولة وطلباً شديداً لانه لا يلقى به النقص والعبد كله نقص وضعف فليس له
اضغف شدة السرعة في السعي لانه يقتصر الى المعين بقوله واياك نستعين وأما اذا خرج خرج من كدى يضم الكاف
والقصر وهو ما كندبه في حضرة الحق من الرفعة وجار في كاف التكوين وهو المقول عندنا الفعل بالهمة فلهذا رفع
الكاف قال الحق لا يزيذ اخرج الى خاقي بصفتي فمن رآك رآني وهو ظهور صفات الربوبية عليه الا ترى خلفاء
الحق في العباد لهم الامر والهي والحكم والتحكم وهذه صفات الاله والسوقة مأمورة بالسمع والطاعة وأعطاه القصر
في كدى ينبه وان كنت خرجت بصفتي فلا تحجبك عن عبوديتك فاقصر والجز لا يفارقك فانك مهمما فارقك
ذلك قصمتك فخرج حين خرج من مكة حضرة الله لرعيته رعيها بشرف الحضرة مشاهد العبودية باقصر فلهذا
كان يدخل من كداه ويخرج من كدى وهذا القدر في الحج كاف فان فروعه تطول لو تقصيناها ما وفي بها العمر فما
بقي الا فضل مكة والمدينة والزياره تكون بذلك خاتمة الباب

الحديث الثاني أرض مكة خير أرض الله

خرج النسائي عن عبد الله بن عدي بن الجراء انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واقف على راحلته بالخزوة
من مكة يقول لك انك والله خير أرض الله وأحب أرض الله الى الله ولولا اني أخرجت منك ما خرجت قال رد الله
صلى الله عليه وسلم يوم القوم أقرؤهم للقرآن فان كانوا في القراءة سواء فأعلمهم بالسنة فان كانوا في السنة سواء
دأبهم هجرة فان كانوا في الهجرة سواء فأقدمهم سالما فان كانوا في السلم سواء فأكرمهم سنا فن اجتمع فيه مثل
هذه الخصال صح له التقدم ومن صح له التقدم كان متبوعا وكان أحق بالله من التابع والبيت المسكي أول بيت وضع
للناس معبد والصلاة فيه أفضل من الصلاة فيما سواه فهو أقدمهم بالزمان وهو اعتبار السن فله تقدم السن وما يتقدم
بالسن الامن حوى جميع الفضائل كلها فانه جاء آخر افلوا كتفينا بهذا المكان فيه غنى عن ذكر ما سواه وان نظرنا الى
الهجرة فانه بيت مقصود يبنى الهجرة اليه والحجر الاسود من جملة أجزائه وهو أقدم الاسحار هجرة من سائر الاسحار
هاجر من الجنة اليه فشر فانه باليمين وجعله للبايعه وأما كثرهم قرأنا فانه أجمع للخيرات من سائر البيوت لما فيه من
الآيات والنباتات من حجر وملائكة ومستجار ومقام ابراهيم وزمزم الى غير ذلك وأما علمه بالسنة فان السن فيه
أكثر لكثرة مناسكه واحتوائه على أفضل وزرك لان يكون في غيره من العبادات ولا في بيت من البيوت فانه محل
الحج وأما السلم فانه أقدم الحرم فهو سلم كله من دخله كان آمنا فصح له التقدم من كل وجه على كل بلد وكل بيت

الحديث الثالث تحريم مكة

خرج مسلم عن أبي هريرة أن خزاعة قتلوا رجلا من بني ليث عام فتح مكة بقتيل منهم فأنزلهم رسول الله صلى
الله عليه وسلم فركب راحلته فخطب فقال ان الله حبس عن مكة الفيل وساطت عليه ارسوله والمؤمنين ألا والله لا نخل
لاحد قبلي ولن نخل لاحد بعدى ألا والله أحلت لي ساعة من نهار ألا والله اساعتني هذه وهي حرام لا يخطئ شوكة ولا
يعضد شجرة ولا يلقط ساقطها الا لمنشد ومن قتل له قتيل فهو بخير النظرين اما أن يعطى يعني الدية واما أن يقاد أهل
القتيل الحديث فهذا هو حجي الله وحرمه ولا موجود أعظم من الله فلا حجي ولا حرم أعظم من حرم الله ولا جاء في
الايمان فان مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس كذا قال صلى الله عليه وسلم وقال أيضا في حديث مسلم ان هذا البلد حرمه
الله يوم خلق السموات والارض فهو حرام يحرمه الله الى يوم القيامة الحديث وهو قوله تعالى قل انما أمرت أن أعبد
رب هذه البلدة الذي حرمها

الحديث الرابع في منع حمل السلاح بمكة

خرج مسلم عن جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحمل لاحد أن يحمل السلاح بمكة
لما كان السلاح عذة للخائف أو متوقع الخوف أو لأخذ بشار أو لامتد يد بدفع بذلك عن نفسه ان نوزع في غرضه
ولله تعالى قد جعله حراما آمنا لم يكن لحمل السلاح فيه معنى

﴿الحديث الخامس في زمزم﴾

خرج أبو داود الطيالسي عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم في زمزم أنها مباركة طعام طعم وشفاء سقم

﴿الحديث السادس فيه﴾

خرج الدارقطني من حديث جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ماء زمزم لما شرب له وهذا الخبر صرح عندي بالندوق فاني شربته لأمري فحصل لي

﴿الحديث السابع في تغريب ماء زمزم لفضله﴾

ذكره الترمذي عن عائشة أنها كانت تحمل من ماء زمزم وتخبز أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحمله وهو حديث حسن غريب

﴿الحديث الثامن في دخول مكة بالأحرام﴾

ذكر أبو أحمد بن عدي الجرجاني من حديث ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل أحد مكة إلا بأحرام من أهلها أو من غير أهلها وفي أسناده مقال وحمل الأحرام المذكور في هذا الحديث عندي على أنه لا يدخلها إلا بحترالها إذ قد صرح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء بغير أحرام وقال في توفيت الموافيت إن أراد الحج والعمرة

﴿الحديث التاسع في احتكار الطعام بمكة﴾

ذكر مسلم من حديث يعلى بن أمية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال احتكار الطعام في الحرم الحاد فيه وقال تعالى ومن يرد فيه بالحاد بظلم يذقه من عذاب أليم ولا يؤخذ أحد بإرادة السوء والظلم في غير حرم مكة وأحاديث شرفها كثرة ﴿وأما أحاديث المدينة﴾ فمنها حديث الزيارة وهو الأول خرج الدارقطني عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من زار قبري وجبت له شفاعتي

﴿الحديث الثاني في فضل من مات فيها﴾

ذكر الترمذي عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت بها فاني أشفع لمن مات بها وهو حديث صحيح

﴿الحديث الثالث في تحريم المدينة﴾

ذكر مسلم عن سعد بن أبي وقاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني أحرم ما بين لابتي المدينة ان يقطع عضاهها أو يقتل صيدها وقال المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون لا يدعها أحد رغبة عنها إلا أبدل الله فيها من هو خير منه ولا يثبت أحد على لأواها وجهدها لا كنت له شفيها أو شهيد ابوم القيامة ولا يريد أحد أهل المدينة بسوء إلا أذابه الله في النار ذوب الرصاص أو ذوب الملح في الماء

﴿الحديث الرابع فيمن صاد في المدينة﴾

ذكر أبو داود عن سليمان بن أبي عبد الله قال رأيت سعد بن أبي وقاص أخذ رجلاً يصيد في حرم المدينة الذي حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأبه ثيابه فجأوا يعني مواليه نكاهوه فيه فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم هذا الحرم وقال من أخذ أحد يصيد فيه فليسلبه فلا أرد عليكم طعمة أطعمنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن ان شتمت دفعتم اليكم عنه

﴿الحديث الخامس في نقل حي المدينة الى الخلفة﴾

ذكر مسلم عن عائشة قالت قدمنا المدينة وهي وبنة فاشتكى أبو بكر واشتكى بلال فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم شكوى أصحابه قال اللهم حبيب البنا المدينة كما حببت مكة وأشدوا محمد بها لنا وبارك لنا في صاعها ومدتها وحول حياها الى الخلفة

﴿الحديث السادس والسابع في طيها ونفيها الخبث﴾

ذكر مسلم من حديث زيد بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انها طيبة يعني المدينة وانها تنفي الخبث كما تنفي النار خبث الفضة وقال صلى الله عليه وسلم انما المدينة كالكبريت تنفي خبثها وينزع طيها خروجه مسلم من حديث جابر

﴿الحديث الثامن في عصمة المدينة من الدجال والطاعون﴾

ذكر مسلم من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على أنقاب المدينة ملائكة لا يدخلها الدجال ولا الطاعون

﴿الحديث التاسع في ذلك﴾

خرج البخاري عن أبي بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل المدينة من عبيد المسيح الدجال طيها يومئذ سبعة أبواب لكل باب ملكان وأما حديث فضل الصلاة في مسجد المدينة والمسجد الحرام والمسجد الأقصى فشهور

﴿الحديث العاشر في تحريم وادي وج من الطائف﴾

ذكر تحريمه أبو داود عن عروة بن الزبير قال أفبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الثنية حتى إذا كنا عند السدرة وقصر رسول الله صلى الله عليه وسلم في طرف القرن الاسود حذوها فاستقبل وجاء بيصره وقال مرة واديه ووقف حتى أفند الناس كلهم ثم قال ان صيد ووج وعضاها حرام محرم لله وذلك قبل نزوله الطائف وحصاره ثقيفا ﴿وصل﴾ وأما حكمة حرم المدينة فلان الله قرن الشهادة بنزوة محمد صلى الله عليه وسلم ورسالته بشهادة التوحيد تشريفه وانه لا يكون الايمان الا بهما والله وحرم مكة فجعل لرسوله صلى الله عليه وسلم تحريم المدينة تأييد الشرف الشهادة فجعل له ان يحرم كما حرم الله ثم ان الله وتر يحب الوتر وقد شفع حرمه الحرم بحرم المدينة فجعل حرمها ثالثا للوترية وجعل تحريمه لله لا للنبي صلى الله عليه وسلم لانه الوتر ولهذا حرم الاما هو مجاور مكة وذن ان الحرمته لله فيه كالحرمه لمكة ولهذا قال حرام محرم لله فهذا قد ذكرنا من الاحاديث الواردة في الحرمين والحرم الثالث الذي أوترها فاما زيارة النبي صلى الله عليه وسلم فليكونه لا يكمل الايمان الا بالايان به فلا بد من قصد المؤمن من يطع الرسول فقد أطاع الله فلما جاءت الشفعية بالطاعة والله وتر يحب الوتر ثلث الطاعة للوتر المطلوب في الاشياء كما فعل في الحرم فقال أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر منكم فآوون من شرط المبايعه لاولي الامر السمع والطاعة في المنشط والمكره فان قيل فلا شهر الحرم أربعة قلنا صدقت ولما علمها الله أربعة لم يجعلها اسردا من أجل حب الوترية فجعل ثلاثة منها مردا وهي ذو القعدة وذو الحجة ومحرم فثبت الوترية وجعل الرابع رجب وسماه رجب الفرد تابانا للوترية وذلك لان الله وتر يحب الوتر في الاشياء ايرى صورة وترية فيها فلا يرى الارتيقولا يجب الاصفته ولهذا اخرج العالم على صورة الاسماء الالهية ليكون مجلاء فلا يرى في الوجود الا هو سبحانه لا اله الا هو ﴿وصل﴾ رأينا ان تقيس في خاتمة هذا الباب ما روينا من الافتخار بين الحرمين وهو ما حدثنا به محمد بن اسمعيل بن أبي الصيف البجلي نزيل مكة قال حدثنا حسن بن علي قال حدثنا الحسين بن خلف بن هبة بن قاسم الشامي قال حدثنا أبي قال حدثنا الحسين بن أحمد ابن فراس قال حدثنا أبي عن أبيه ابراهيم بن فراس عن أبي محمد اسحق بن نافع الخزاعي عن ابراهيم بن عبيد الرحمن المكي عن محمد بن عباس المكي قال أخبرنا بعض مشايخ المكيين ان داود بن عيسى بن موسى هو موسى بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس عم رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ولي مكة والمدينة قام بمكة وولى ابنه سليمان المدينة فأقام بمكة عشر بن شهر افا كتب اليه أهل المدينة وقال ان يدين أني بكم كتب اليه يحيى بن مسكين بن أبوب بن مخراق يسأله التحول اليهم ويعلمونه ان مقامه بالمدينة أفضل من مقامه بمكة واهدوا اليه في ذلك شهرا قاله شاعرهم يقول فيه

أداود قد فزت بالمكرمات • وبالعديل في بلد المصطفى

وصرت فمنا لاهل الحجاز • وسرت بسيرة أهل النقي

وأنت المـهـذب من هاشم * وفي منصب العز والمرتجى
 وأنت الرضى لـلـذى نابهـم * وفي كل حال ونجل الرضى
 وبإني أغـنـيت أهل الخـصـاص * فعد لك فينا هو المنهى
 ومكة ليست بدار المقام * فهاجر كهجرة من قدمضى
 مقامك عشرون شهرا بها * كثير لهم عند أهل الحجى
 فسم ببلاد الرسول التى * بها الله خص نبي الهدى
 ولا ينفيـنـك عن قـسـره * مشير مشورته بالهوى
 فـقـبر النـبـي وآثـاره * أحق بقربك من ذى طوى

قال فلما ورد الكتاب والايات على داود بن عيسى أرسل الى رجال من أهل مكة فقرأ عليهم الكتاب فأجابه رجل منهم
 يقال له عيسى بن عبد العزيز العلوي بمقصيدة بردة عليه وبذكر فيها فضل مكة وما خصها الله تعالى به من الكرامة
 والفضيلة وبذكر المشاعر والمناقب فقال وفقه الله هذه القصيدة

أداود أنت الامام الرضى * وأنت ابن عم نبي الهدى
 وأنت المهذب من كل عيب * كبيرا ومن قبله في الصبي
 وأنت المؤمن من هاشم * وأنت ابن قوم كرام نقي
 وأنت غياث لاهل الخصاص * تسد خصاصتهم بالغنى
 أناك كتاب حـسـود حـجـود * أساقى مقاتله واعتدى
 بخـدـير يـتـرب في شـمـره * على حرم الله حيث ابنتى
 فان كان يصدق فيما يقول * فلا يسجدن الى ما هنا
 وأى بلاد تفوق أمها * ومكة مكة أم القرى
 ورب دحا الارض من تحتها * ويترب لاشك في ما دحا
 وبيت المهجـن فينا مقيم * يصلى اليه برغم العدى
 ومسجدنا بين فضله * على غيره ايس في ذا صرا
 صـلـاة المـصـلى تـعـدله * مثنى الوفا صـلـاة وفا
 كذاك أتى في حديث النبي * وما قال حق به يقتدى
 وأعمالكم كل يوم وفود * اليـنـاشـوار ع مثل القطا
 فـيـرفـع منها الهى الذى * يشاء ويمترك ما لا يشا
 ونحن نـحـج اليـنـالـعـباد * فبرمون شعنا بوتر الحصى
 ويأتون من كل فج عميق * على أنيق ضمير كالقنا
 لتقصوا مناسككم عندنا * فـهـم سـغـاب ومنهم مـمى
 فكم من ملب بصوت حزين * ترى صوته فى الهوا قد علا
 وآخر يذ كر رب العباد * ويثني عليه بحسن الثنا
 فكاهموا شعث أغبر * يؤم المـعـرف أقصى المـدى
 فظـلـوا به يومهم كاهـ * وقوفا يصـجـون حتى المساء
 حفاة نخـمـاة قـيـامـا لـهـم * عجيج بناجون رب السما

رجا وخوف لما قدموا • وكل يسائل دفع البلا
 يقولون يلربنا اغفر لنا • بعفوك والصفح عن أسا
 فلما دنا الليل من يومهم • وولى النهار أجدوا البكا
 وسارا الخبيج له رجفة • خلوا بجمع بعيد العنا
 فباتوا جيعا فلما بدا • عمود الصباح وولى الدجى
 دعوا ساعة ثم شدوا الشروع • على قلع ثم أموا منى
 فمن بين من قد قضى نسكه • وآخر يبدأ بسفك الدما
 وآخر يهدى الى محكمة • ليسى ويدعوه فحين دعا
 وآخر يمل حول الطواف • وآخر ماض يؤم الصفا
 فأبوا بفضل عمارجوا • وما طلبوا من جزيل العطا
 وحج الملائكة المكرمون • الى أرضنا قبل فيما مضى
 وآثم قد حج من بعدهم • ومن بعده أحمد المصطفى
 وحج الينا خليل الاله • وهجر بلرى فحين رعى
 فهذا لعمرى لنا رفعة • حباننا بهذا شديد القوى
 ومنا النبي نبي الهدى • وفيما تنبا ومنا ابتدى
 ومنا أبو بكر بن الكرام • ومنا أبو حفص المرتضى
 وعثمان منا فمن مثله • اذا عدد الناس أهل الحيا
 ومنا صلى • ومنا الزبير • وطلحة منا وفيما انشا
 ومنا ابن عباس ذوالمكرمات • نسيب النبي وحلف النداء
 ومنا قريش وآباؤها • فنحن الى نحرنا المنتهى
 ومنا الذين بهم نفخرون • فلان نفخسرون علينا بنا
 ففخر أولاء لنا رفعة • وفيما من الفخر ما قد كفا
 وزمزم والحجر فينا فهل • لكم مكرمات كما قد لنا
 وزمزم طعم وشرب لمن • أراد الطعام وفيه الشفا
 وزمزم تنفى هموم الصدور • وزمزم من كل سقم دوا
 ومن جاء زمزم من جائع • اذا ما تطلع منها اكتفى
 وليست كوزمزم في أرضكم • كالمس نحن وأتم سوا
 وفيما سقاية عم الرسول • ومنها النبي امتلاوا رتوى
 وفيما المقام فاحكم به • وفيما المحصب والخشبى
 وفيما الجون فقاخ به • وفيما كداعوينا كدى
 وفيما الاباطح والمروتان • فبخج فمن مثلنا يافتى
 وفيما المشاعر مفتا النبي • واجياد والركن والمتكى
 ونور وهل عندكم مثل نور • وفيما ثبير وفيما حوا
 وفيه اختباء نبي الاله • ومعهم أبو بكر المرتضى
 فكم بين أحد اذا جاء نفر • وبين القيسى فيما ترى

وبلدتنا حرم لم تزل • محرم الصيد فيما خلا
 ويثرب كانت حلالا فلا • تكذب فكم بين هذا وذا
 وحرمها بعد ذاك النبي • فمن أجل ذلك جازا كذا
 ولو قتل الوحش في يثرب • لما فدى الوحش حتى اللقا
 ولو قتل عندنا غيلة • أخذتم بها أو تؤذوا الغدا
 ولولا زيارة قبر النبي • لكنتم كسائر من قد نرا
 وليس النبي بها ثوبا • ولكن في جنان العلى
 فان قلت قول خلاف الذي • أقول فقد قلت قول الخطا
 فلا تفحش علينا المقال • ولا تنطق بقول اتخا
 ولا تفخر بما لا يكون • ولا ما يشينك عند الملا
 ولا تهج بالشعر أرض الحرام • وكف لسانك عن ذي طوى
 • والآن جاءك ما لا تريد • من الشتم في أرضكم والاذى
 فقد يمكن القول في أرضكم • بسب العقيق ووادى قبا

فأجابهما رجل من بني عجل ناسك كان مقبلا بمجدة مرابطا فكم بينهما فقال

انى قضيت على الدين غماريا • فى فضل مكة والمدينة فاسألوا
 فلسوف أخبركم بحق فافهموا • فالحكم وقتا قد يجور ويعدل
 فانما الفتى الجبل جده مسكنى • وخزاة الحرم التى لا تجهل
 وبها الجهاد مع الرباط وانها • لبها الوقعة لا محالة تنزل
 من آل حام فى أواخر دهرها • وشهيدها بشهيد بدر يعدل
 شهداؤنا قد فضلوا بسعادة • وبها السرور لمن يموت ويقتل
 يأبىها المدنى أرضك فضلها • فوق البلاد وفضل مكة أفضل
 أرض بها البيت المحرم قبلة • للعالمين بها المساجد تعدل
 حرم حرام أرضها وصيودها • والصيد فى كل البلاد محل
 وبها الشاعر والناسك كلها • والى فضيلتها البرية ترحل
 وبها المقام وحوض زمزم مترعا • والجبر والركن الذى لا يجهل
 والمسجد العالى المجد والصفاء • والمشعران ومن يطوف ويرمل
 هل فى البلاد محلة معروفة • مثل المرف أو محل يحلل
 أو مثل جمع فى المواطن كلها • أو مثل خيف منى بأرض منزل
 تلکم مواضع لا يرى بغيرها • الا الدعاء وعصرم ومحلل
 شرقا لمن وافى المرف ضيفه • شرقا له ولأرضه اذ ينزل
 وبمكة الحسنات يضاعف أجرها • وبها المسبي عن الخطيئة يستل
 يجرى المسبي على الخطيئة مثلها • وتضاعف الحسنات منه وقبيل
 ما ينهى لك ان تفاخر يا فتى • أرضا بها ولد النبي المرسل
 بالشعب دون الردم مستطراسه • وبها نشأ صلى عليه المرسل
 وبها أقام وجاءه وحى السما • وسرى به الملك الرفيع المنزل

ونبوة الرحمن فيها أنزلت • والدين فيها قبل دينك أول
 هل بالمدينة هاشمي ساكن • أو من قريش ناشئ أو مكهل
 الاومكة أرضه وقراره • لكنهم عنها نبوا فتحولوا
 وكذلك هاجروا نحوكم لما أتى • ان المدينة هجرة فتحملوا
 فأجروا وقرنوا ونصرتمو • خير البرية حقكم أن تفعلوا
 فضل المدينة بين ولاهلها • فضل قديم نوره يتهلل
 من لم يقل ان الفضيلة فيكمو • قلنا كذبت وقول ذلك أردل
 لاخير فمن ليس يعرف فضلكم • من كان يحمله فلسنا نجعل
 في أرضكم قبر النبي وبيته • والمنبر العالي الرفيع الاطول
 وبها قبور السابقين بفضلهم • عمر وصاحبه الرفيق الافضل
 والعرة الميمونة اللاتي بها • سبقت فضيلة كل من يتفضل
 آل النبي بنوا على انهم • أمسوا ضياء للبرية يشمل
 يامن تنص الى المدينة عينه • فيك الصفار وصغر خذلك أسفل
 انالهاوها ونهوى أهلها • وودادها حق على من يعقل
 قل للمدينى الذى يزداردا • ود الامير ويستحث ويجهل
 قد جاءكم داود بعد كتابكم • قد كان حبلك فى أميرك يفتل
 فاطلب أميرك واستزره ولا تنفع • فى بلدة عظمت فوعظك أفضل
 ساق الاله لبطن مكة قديمة • نروى بها وعلى المدينة تسيل

انتهى الجزء الرابع والسبعون

✽ ثم المجلد الاول من الفتوحات المكية ويتلوه المجلد الثانى أوله الباب الثالث والسبعون
 الذى هو أول الجزء الخامس والسبعين على حسب مجزئة المؤلف ✽

فهرست الجزء الاول من الفتوحات المكية

صفحة	محتوى	صفحة	محتوى
٥٤	تتميم معنا في أول هذا الفصل أن يكون للحرارة والرطوبة فلك	٢	خطبة الكتاب
٥٥	وصل فان الحقائق على قسمين	١١	باب فهرست أبواب الكتاب وليس معدودا في الابواب وهو على فصول ستة
٥٦	وصل انتهى الكلام المطلوب في هذا الكتاب على الحروف الخ		الفصل الاول في المعارف
٥٨	ذكر بعض مراتب الحروف	١٣	الفصل الثاني في المعاملات
٥٩	وصل الكلام على هذه الحروف المجهولة المختصة الخ	١٧	الفصل الثالث في الأحوال
٦١	وصل الانفس من الماشارة الى التوحيد ٦٤ تنبيه	١٩	الفصل الرابع في المنازل
٦٥	بسم الله الرحمن الرحيم فن ذلك حرف الالف ومن ذلك حرف الهمز	٢٤	الفصل الخامس في المنازلات
٦٦	ومن ذلك حرف الهاء ومن ذلك حرف العين ومن ذلك حرف الحاء المهملة	٢٦	الفصل السادس في المقامات
٦٧	ومن ذلك حرف الغين ومن ذلك حرف الخاء ومن ذلك حرف القاف	٣١	مقدمة الكتاب
٦٨	ومن ذلك حرف الكاف ومن ذلك حرف الصاد ومن ذلك حرف الجيم		العلوم ثلاث علم العقل والعلم الثاني علم الاحوال والعلم الثالث علوم الامرار
٦٩	ومن ذلك حرف الشين ومن ذلك حرف الباء ومن ذلك حرف اللام	٣٢	وصل ولا يحجبكك أيها الناظر
٧٠	ومن ذلك حرف النون ومن ذلك حرف الطاء ومن ذلك حرف الدال	٣٤	فصل ومدار العلم الذي يختص به أهل الله تعالى
٧١	ومن ذلك حرف الصاد اليابسة ومن ذلك حرف الزاي	٣٦	وصل يتضمن ما ينبغي أن يعتقد في العموم
٧٣	ومن ذلك حرف السين ومن ذلك حرف الطاء ومن ذلك حرف الذال	٣٨	وصل الناشي والسادى في العقائد
٧٤	ومن ذلك حرف التاء ومن ذلك حرف الفاء ومن ذلك حرف الباء	٣٩	الفصل الاول في معرفة الحامل القائم باللسان الغربي
٧٥	ومن ذلك حرف الواو ذكر لام ألف وألف اللام معرفة لام ألف لا		الفصل الثاني في معرفة الحامل المحمول اللازم باللسان المشرقي
٧٧	معرفة ألف اللام آل	٤٠	الفصل الثالث في معرفة الابداع والتركيب
٧٨	بيان بعض الاسباب أعني تفسير الالفاظ التي ذكرت في الحروف		باللسان الشامي
٨٤	الفصل الثاني في معرفة الحركات التي تتميز بها الكلمات	٤١	وصل في اعتقاد أهل الاختصاص من أهل الله
		٤٧	الباب الاول في معرفة الروح
		٤٨	وصل ثم انه أطلعت على منزلة ذلك الفتى وزاهاه
		٤٩	مشاهدة مشهد البيعة الالهية
			محاطبات التعليم والالطاف بسر الكعبة من الوجود والطواف
		٥١	وصل فقال النجى الوفى
			الباب الثاني في معرفة مراتب الحروف والحركات
			الفصل الاول في معرفة الحروف

صفحة	محتوى	صفحة	محتوى
٩١	الفصل الثالث في العلم والعالم والمعلوم من الباب الثاني	١١٦	فصل ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر
٩٢	الباب الثالث في تنزيه الحق تعالى عما في طي الكلمات الخ		وصل وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض الخ
٩٣	وصل ثم اننا نظرنأيضا في جميع ما سوى الحق تعالى وجدنا على قسمين	١١٧	وصل في دعوى المدعين وإذا قالوا الذين آمنوا الخ
٩٤	وصل يؤيد ما ذكرناه ان الانسان انما يدرك المعلومات		الباب السادس في معرفة بدء الخلق الروحاني الخ
٩٦	نفث روح في روع الاصبعان سر الكمال الداني الخ	١١٩	وصل كان الله ولا شيء معه الخ
	نفث روح في روع اذا تجلى الحق لسر عبد ملكه جميع الامرار	١٢١	الباب السابع في معرفة بدء الجسوم الانسانية الخ
٩٧	التبشش . النسيان . النفس . الصورة	١٢٦	الباب الثامن في معرفة الأرض التي من بقية خيرة طينة آدم عليه السلام
٩٨	الذراع . القدم . والاستواء	١٣١	الباب التاسع في معرفة وجود الارواح المارجية النارية
	الباب الرابع في معرفة سبب بدء العالم ومراتب الاسماء الحسنى من العالم كله	١٣٤	الباب العاشر في معرفة دورة الملك
١٠١	الباب الخامس في معرفة أسرار بسم الله الرحمن الرحيم والفاتحة من وجه ما لا من جميع الوجوه	١٣٧	فصل وأما مرتبة العالم الذي بين عيسى عليه السلام وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم
١٠٣	وصل قوله الله من بسم الله	١٣٨	الباب الحادي عشر في معرفة آياتنا العلويات وأمهاتنا السفليات
١٠٤	حل للمقل ونفصيل للمجمل	١٤٣	الباب الثاني عشر في معرفة دورة فلك سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم
	تتمة الالف الأولى التي هي ألف الهزمة منقطعه	١٤٧	الباب الثالث عشر في معرفة حلة العرش
١٠٦	وصل قوله الرحمن من البسملة	١٤٩	الباب الرابع عشر في معرفة أسرار الانبياء الخ
	تنبيه أشار من أعربه بدلا من قوله الله الى مقام الجمع	١٥٢	الباب الخامس عشر في معرفة الانقاس ومعرفة أقطابها المحققين الخ
١٠٧	تتمتوا فاصل بين الميم والنون بالالف الخ	١٥٧	الباب السادس عشر في معرفة المنازل السفلية والعلوم الكونية
١٠٨	تتمتوا نطقنا بقوله بسم الله الرحمن الرحيم لم يظهر للالف واللام وجود	١٦٠	فصل وأما معرفة الحق من هذا المنزل
	وصل في قوله الرحيم من البسملة		فصل وأما حديث الاوتاد الذي يتعلق معرفتهم بهذا الباب
١٠٩	مفتاح ثم وجدنا في الله وفي الرحمن ألفين ألف الذات وألف العلم	١٦١	الباب السابع عشر في معرفة انتقال العلوم الخ
	ايضاح الدليل على ان الالف في قوله الرحيم ألف العلم	١٦٢	فصل وأما انتقالات العلوم الالهية الخ
١١٠	لطيفة النقطتان الرحيميه موضع القدمين	١٦٤	الباب الثامن عشر في معرفة علم التهجدين الخ
	وصل في أسرار أم القرآن من طريق خاص	١٦٥	الباب التاسع عشر في سبب نقص العلوم وزيادتها
١١٢	تنبيه اللام تفني الرسم كما ان الباء تنبيه	١٦٧	الباب العشرون في العلم العيسوي ومن أين جاء وإلى أين ينتهي
١١٤	وصل في قوله تعالى مالك يوم الدين	١٧٠	الباب الحادي والعشرون في معرفة ثلاثة علوم الخ
١١٥	وصل في قوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم الخ	١٧١	الباب الثاني والعشرون في معرفة علم منزل المنازل
	فصول تأسيس وقواعد تأسيس بسط ما وجزناه في هذا الباب	١٧٢	ذكر القاب وصفات أقطابها

١٧٢ ذكر صفات أحوالهم

١٧٣ منزل الرموز

١٧٤ منزل الدعاء • منزل الافعال • منزل الابتداء

١٧٥ منزل التنزيه • منزل التقريب • منزل التوقع

١٧٦ منزل البركات • منزل الاقسام والايلاء • منزل

الانبه • منزل الدهور

١٧٧ منزل لام الالف • منزل التقرير

١٧٨ منزل المشاهدة • منزل الالفه • منزل الاستخبار

١٧٩ منزل الوعيد • منزل الامر

وصل أخص صفات منزل المدح تعلق العلم الخ

وصل اعلم أنه لكل منزل من هذه المنازل التسعة

عشر الخ

١٨٠ وصل في نظائر المنازل التسعة عشر

وصل اعلم أن منزل المنازل عبارة عن المنزل الذي

يجمع جميع المنازل

الباب الثالث والعشرون في معرفة الاقطاب

المصونين الخ

١٨٢ تتمشرفة هذا الباب

الباب الرابع والعشرون في معرفة جاءت عن

العلوم الكونية الخ

١٨٤ وصل وأما سرار الاشتراك بين الشريعتين الخ

١٨٥ وصل وأما القلوب المتشقة بالانفاس الخ

الباب الخامس والعشرون في معرفة وتد

مخصوص الخ

١٨٨ الباب السادس والعشرون في معرفة أقطاب

الرموز الخ

١٩١ الباب السابع والعشرون في معرفة أقطاب صل

فقد نويت وصالك الخ

١٩٣ الباب الثامن والعشرون في معرفة أقطاب ألم

تركيف

١٩٥ الباب التاسع والعشرون في معرفة سر سلمان

الذي ألحقه بأهل البيت

١٩٩ الباب الثلاثون في معرفة الطبقة الاولى والثانية

من الاقطاب الخ

٢٠٢ الباب الحادي والثلاثون في معرفة أصول الزكبان

٢٠٦ الباب الثاني والثلاثون في معرفة الاقطاب

المديرين أصحاب الركاب الخ

٢٠٩ الباب الثالث والثلاثون في معرفة أقطاب النيات

وأسرارهم الخ

٢١٣ الباب الرابع والثلاثون في معرفة شخص نحقق

في منزل الانفاس الخ

٢١٧ الباب الخامس والثلاثون في معرفة هذا

الشخص المحقق في منزل الانفاس

٢٢٢ الباب السادس والثلاثون في معرفة العيسويين

وأقطابهم وأصولهم

٢٢٦ الباب السابع والثلاثون في معرفة الاقطاب

العيسويين وأسرارهم

٢٢٩ الباب الثامن والثلاثون في معرفة من اطلع على

المقام المحمدي الخ

٢٣١ الباب التاسع والثلاثون في معرفة المنزل الذي

يحط عليه الولي اذا طرده الحق تعالى من جواره

٢٣٣ الباب الاربعون في معرفة منزل مجاور لعلم

جزئي من علوم الكون

٢٣٧ الباب الحادي والاربعون في معرفة أهل الليل

واختلاف طبقاتهم الخ

٢٤١ الباب الثاني والاربعون في معرفة الفتوة

والفتيان ومنازلهم الخ

٢٤٤ الباب الثالث والاربعون في معرفة جماعة

من أقطاب الورعين الخ

٢٤٧ الباب الرابع والاربعون في البهايل وأتمتهم في البهلاء

٢٥٠ الباب الخامس والاربعون في معرفة من عذب بعد

ما وصل الخ

٢٥٣ الباب السادس والاربعون في معرفة العلم القليل

ومن حصله من الصالحين

٢٥٥ الباب السابع والاربعون في معرفة أسرار وصف

المنازل السفلية الخ

٢٦١ الباب الثامن والاربعون في معرفة انما كان

كذا الكنا وهو اثبات الله والسبب

٢٦٥ مشكلة دور به من هذا الباب وهذه صورتها .

٢٦٦ الباب التاسع والاربعون في معرفة قوله صلى الله

عليه وسلم اني لاجد نفس الرحمن الخ

صحيفة

- ٢٧٠ الباب الخمسون في معرفة رجال الخيرة والهجز
 ٢٧٢ الباب الحادي والخسون في معرفة رجال من أهل
 الورع قد تحققوا الخ
 ٢٧٤ الباب الثاني والخسون في معرفة السبب الذي
 يهرب منه الكاشف الى عالم الشهادة اذا أبصره
 ٢٧٧ الباب الثالث والخسون في معرفة ما يليق المرید
 على نفسه الخ
 ٢٧٨ الباب الرابع والخسون في معرفة الاشارات
 ٢٨١ الباب الخامس والخسون في معرفة اغتواطر
 الشيطانية
 ٢٨٤ الباب السادس والخسون في معرفة الاستقراء
 ومحتمة من سقمه
 ٢٨٥ الباب السابع والخسون في معرفة تحصيل علم
 الالهام بنوع ما من أنواع الاستدلال
 ٢٨٨ الباب الثامن والخسون في معرفة أسرار أهل
 الالهام المستدلين الخ
 ٢٩٠ الباب التاسع والخسون في معرفة الزمان
 الموجود والمقدر
 ٢٩٢ الباب الستون في معرفة العناصر وسطان العالم
 العلوي الخ
 ٢٩٧ الباب الحادي والستون في معرفة جهنم وأعظم
 المخلوقات فيها الخ
 ٣٠١ الباب الثاني والستون في مراتب أهل النار
 ٣٠٤ الباب الثالث والستون في معرفة بقاء الناس في
 البرزخ الخ
 ٣٠٧ الباب الرابع والستون في معرفة القيامة ومنازلها
 وكيفية البعث
 ٣١١ وصل اعلم ان الناس اختلفوا في الاعاد من
 المؤمنين القائلين بحشر الاجسام
 ٣١٧ الباب الخامس والستون في معرفة الجنة ومنازلها
 ودرجاتها الخ
 ٣٢٢ الباب السادس والستون في معرفة سمر الشريعة
 ظاهرا وباطنا
 ٣٢٥ الباب السابع والستون في معرفة لاله الا الله
 محمد رسول الله
 ٣٢٩ الباب الثامن والستون في أسرار الطهارة

صحيفة

- ٣٣١ والطهارة عامة وهي الغسل وخاصة وهي الوضوء
 ٣٣٢ وصل وبعد ان تحققت هذا فاعلم ان الماء ما آن
 ٣٣٤ وصل وبعد ان نهيتك على ما نهيتك عليه عما تقع
 لك به الفائدة اعلم ان الله خاطب الانسان الخ
 ٣٣٥ بيان وايضاح
 وصل تقول أولا جاع المسلمون قاطبة من غير
 مخالف على وجوب الطهارة
 ٣٣٦ وصل وأما أفعال هذه الطهارة فقد ورد بها
 الكتاب
 وصل اختلف علماء الشريعة في غسل اليدين
 قبل ادخالهما في الائمة
 ٣٣٧ وصل المضمضة والاستنشاق اختلف علماء
 الشريعة فيهما
 ٣٣٨ باب التحديد في غسل الوجه
 وصل في حكم ما ذكرناه في الباطن
 ٣٣٩ باب في غسل اليدين والنراعين في الوضوء الى
 المرافق
 وصل حكم الباطن في ذلك
 ٣٤٠ باب في مسح الرأس
 وصل حكم المسح في الباطن
 ٣٤١ وصل في المسح على العمامة
 وصل مسح العمامة في الباطن
 ٣٤٢ وصل في توقيت المسح على الرأس
 باب مسح الاذنين وتجديد الماء لهما
 وصل في حكمهما في الباطن
 ٣٤٣ باب غسل الرجلين
 وصل حكم الرجلين في الباطن
 بيان وانما وأما القراءة في قوله وأرجلكم
 ٣٤٤ باب في ترتيب أفعال الوضوء
 بل الموالة في الوضوء
 وصل الموالة في الباطن
 باب في المسح على الخفين
 ٣٤٦ وصل وأما من أجاز سفره ومنعه في الحضر
 وصل وأما من منع جوازه على الاطلاق
 وصل وتيمم وأما الاشارة بالخفين

٣٤٦ باب تحديد محل المسح من الخف وما في معناه
وصل في حكم الباطن في ذلك
٣٤٧ باب في نوع محل المسح وهو ما يستربه الرجل الخ
باب في صفة المسوح عليه
وصل في حكم الباطن في ذلك
٣٤٨ باب في توقيت المسح
باب في شرط المسح على الخفين
وصل في حكم الباطن في ذلك
٣٤٩ باب في معرفة ناقض طهارة المسح على الخف
وصل في حكم الباطن في ذلك
أبواب المياه باب في مطلق المياه
وصل حكم الباطن في ذلك
٣٥١ باب في الماء بخالطة النجاسة ولم تغير أحد أوصافه
وصل في حكم الباطن وأما حكم الباطن فيما ذكرناه
باب الماء بخالطة شيء طاهر مما ينفك عنه غالباً
وصل حكم الباطن
باب في الماء المستعمل في الطهارة
وصل حكم الباطن في ذلك
باب في طهارة أستاذ المسلمين وبهيمة الانعام
٣٥٣ باب في الطهارة بالأسار وصل حكم الباطن في ذلك
باب الوضوء بنبينا القمر
وصل حكم الباطن في ذلك
٣٥٤ أبواب نواقض الوضوء
باب انتقاض الوضوء بما يخرج من الجسد الخ
وصل حكم الباطن في ذلك
باب حكم النوم في نقض الوضوء
وصل حكمه في الباطن في ذلك
٣٥٥ باب الحكم في لمس النساء
وصل حكم اللس في الباطن باب في لمس الذكور
وصل حكم ذلك في الباطن
باب الوضوء مما سمت النار
وصل حكم الباطن في ذلك
٣٥٦ باب الضحك في الصلاة من نواقض الوضوء الخ
باب الوضوء من جل الميت
٣٥٦ باب نقض الوضوء من زوال العقل

٣٥٧ أبواب الأفعال التي تشترط هذه الطهارة في فعلها
باب الطهارة لصلاة الجنائز وسجود التلاوة
باب الطهارة لمس المصحف
باب إيجاب الوضوء على الجنب عند إرادة النوم
أو معاودة الجماع
٣٥٨ باب الوضوء للطواف
باب الوضوء لقراءة القرآن
أبواب الاغتسال أحكام طهارة الغسل
٣٥٩ باب الاغتسال من غسل الميت
باب الاغتسال للوقوف بعرفة
٣٦٠ باب الاغتسال لدخول مكة زادها الله نشر بها
باب الاغتسال للإحرام
باب الاغتسال عند الاسلام وهو سنة بل فرض
باب الاغتسال لصلاة الجمعة
باب الاغتسال ليوم الجمعة
٣٦٢ باب غسل المستحاضه وسيردوني في مذهبنا
باب الاغتسال من الحيض
باب الاغتسال من المتى الخارج على غير وجه اللذة
باب الاغتسال من الماء يجده النائم اذا هو
استيقظ الخ
٣٦٣ باب الاغتسال من التقاء الختانين من غير انزال
باب الاغتسال من الجنابة على وجه اللذة
٣٦٤ باب التدليك باليد في الغسل في جميع البدن
باب النية في الغسل
باب المضمضة والاستنشاق في الغسل
باب في ناقض هذه الطهارة التي هي الغسل
باب في إيجاب الطهر من الوطء
٣٦٥ باب في الصفة المعتبرة في كون خروج المتى موجبا
للاغتسال باب في دخول الجنب المسجد
باب مس الجنب للمصحف
٣٦٦ وصل في اعتبار ذلك
٣٦٧ باب قراءة القرآن للجنب
باب الحكم في الدماء
٣٦٨ باب في أكثر أيام الحيض وأقلها وأقل أيام الطهر
وصل اعتبار هذا الباب

محيضة

- باب في دم النفاس في أقله وأكثره
 ٣٦٨ باب في الدم تراه الحامل باب في الصفرة والكدره
 ٣٦٩ باب فيما يمنع دم الحيض في زمانه
 باب في مباشرة الخائض
 باب وطء الخائض قبل الاغتسال وبعد الطهر المحقق
 باب من أتى امرأته وهي حائض هل يكفر
 ٣٧٠ باب حكم طهارة المستحاضة
 باب في وطء المستحاضة أبواب التيمم
 باب كون التيمم بدلا من الوضوء باتفاق
 ٣٧١ وصل اعتباره في الباطن
 باب فيمن تجوز له هذه الطهارة
 ٣٧٢ باب في المريض يجد الماء ويخاف من استعماله
 باب الحاضر يعدم الماء ما حكمه
 باب في الذي يجد الماء ويمنعه من الخروج اليه

محيضة

- خوف عدو
 ٣٧٣ باب الخائف من البرد في استعمال الماء
 باب النية في طهارة التيمم
 باب من لم يجد الماء هل يشترط فيه الطلب أم لا يشترط
 باب اشتراط دخول الوقت في هذه الطهارة
 باب في حد الايدي التي ذكر الله عز وجل في
 هذه الطهارة
 ٣٧٤ باب في عدد الضربات على الصعيد للتيمم
 باب في ابدال التراب الى أعضاء التيمم
 باب فيما يصنع به هذه الطهارة
 باب في ناقض هذه الطهارة
 ٣٧٥ باب في وجود الماء لمن حاله التيمم
 باب في ان جميع ما يفعله بالوضوء يستباح بهذه الطهارة
 ﴿تم فهرست النصف الاول﴾

﴿تم فهرست بقية الجزء الاول من الفتوحات المكية﴾

محيضة

- ٣٧٨ أبواب الطهارة من النجس
 باب في تعداد أبواب النجاسات
 ٣٧٩ وصل اعتبار الباطن في ميتة الحيوان ذي الدم البري
 ٣٨٠ باب في ميتة الحيوان الذي لادله وفي ميتة
 الحيوان البحري
 باب الحكم في أجزاء ما انفقوا عليه انه ميتة
 باب الاتفاق بجلود الميتة
 ٣٨١ باب في دم الحيوان البحري وفي القليل من دم
 الحيوان البري
 باب حكم أبواب الحيوانات كلها وبول الرضيع الخ
 ٣٨٢ باب حكم قليل النجاسات
 باب حكم المني باب في المحال التي تزال عنها النجاسة
 ٣٨٣ باب في ذكر ما تزال به هذه النجاسات الخ
 ٣٨٤ باب منه اختلافوا في الاستحمار بالعظم والروث
 باب في الصفة التي بها تزال هذه النجاسات
 ٣٨٥ باب في آداب الاستنجاء ودخول الخلاء
 ٣٨٦ الباب التاسع والستون في معرفة أسرار الصلاة
 وعمومها ٣٨٧ فصل في الاوقات

محيضة

- ٣٨٩ فصل في أوقات الصلاة
 ٣٩٠ فصل في وقت صلاة الظهر
 ٣٩٢ فصل بل وصل في وقت صلاة العصر
 ٣٩٤ فصل بل وصل في وقت صلاة المغرب
 فصل بل وصل في صلاة العشاء الاخيرة
 ٣٩٥ الاعتبار في الباطن في ذلك . الاعتبار في أول وقت
 هذه الصلاة وآخه
 ٣٩٦ فصل بل وصل في وقت صلاة الصبح
 ٣٩٧ فصل بل وصل في أوقات الضرورة والعذر
 فصل بل وصل في الاوقات المنهي عن الصلاة فيها
 فصل في الصلوات التي لا تجوز في هذه الاوقات
 ٣٩٨ فصول بل وصول الاذان والاقامة
 فصل بل وصل في صفات الاذان
 ٤٠٠ فصل بل وصل في حكم الاذان
 ٤٠١ فصل بل وصل في وقت الاذان
 ٤٠٢ فصول في الشروط في هذه العبادة
 ٤٠٣ فصل بل وصل فيمن يقول مثل ما يقول الخ
 فصل بل وصل في الاقامة

مصحفة

٤٠٤ وأما صفة الإقامة

٤٠٤ فصل بل وصل في القبلة

٤٠٦ فصل بل وصل في الصلاة في داخل البيت

٤٠٧ فصل بل وصل في ستر العورة

فصل بل وصل في ستر العورة في الصلاة

فصل بل وصل في حد العورة

٤٠٨ فصل بل وصل في حد العورة من المرأة

فصل بل وصل في اللباس في الصلاة

فصل بل وصل في الرجل صلى مكشوف الظهر

فصل بل وصل فيما يجزى المرأة من اللباس في الصلاة

فصل بل وصل في لباس المحرم في الصلاة

٤٠٩ فصل بل وصل في الطهارة من النجاسة

فصل بل وصل في المواضع التي يصل فيها

فصل بل وصل في البيع والكائن

فصل بل وصل في الصلاة على الطنافس وغير ذلك

بما يقعد عليه

٤١٠ فصل بل وصل في اشتغال الصلاة على أقوال وأفعال

فصل بل وصل في النية في الصلاة

٤١١ فصل بل وصل في نية الامام والمأموم

فصل بل وصل في حكم الاحوال في الصلاة

فصل بل وصل في التكبير في الصلاة

٤١٢ فصل بل وصل في لفظ التكبير في الصلاة

فصل بل وصل في التوجيه في الصلاة

فصل بل وصل في سككات المصلي في الصلاة

٤١٣ فصل بل وصل في البسملة في افتتاح القراءة في الصلاة

فصل بل وصل القراءة في الصلاة وما يقرأ به الخ

٤١٤ فصل بل وصل في وصف هذه الحال

٤١٦ فصل فيه ومنه

٤١٧ فصل لبقية الدعاء

فصل متم لاكمل صلاة في التوجيه

٤٢٠ فصل بل وصل في اعتبار قراءة فاتحة الكتاب في الصلاة

٤٢٦ فصل بل وصل في قراءة القرآن في الركوع

٤٢٧ فصل بل وصل في الدعاء في الركوع

فصل بل وصل في التشهد في الصلاة

٤٢٨ تشهد عمر رضي الله عنه

مصحفة

٤٢٨ وأما تشهد عبد الله بن مسعود

وأما تشهد ابن عباس

٤٣٠ التشهد بلسان الجلال

٤٣١ التشهد بلسان الجلال

فصل بل وصل في الصلاة على رسول الله صلى الله

عليه وسلم في التشهد في الصلاة

٤٣٢ فصل بل وصل في التسليم من الصلاة

فصل بل وصل فيما يقول الذي يرفع رأسه من

الركوع وفي الركوع

٤٣٣ فصل بل وصل في السجود في الصلاة

٣٣٤ فصل بل وصل فيما يقول المصلي بين السجدين في

الصلاة من الدعاء

٤٣٥ فصل بل وصل في القنوت في الصلاة

٤٣٦ فصول بل وصل في أفعال الصلاة

فصل بل وصل في رفع الايدي في الصلاة

٤٣٧ فصل بل وصل في الركوع وفي الاعتدال من

الركوع

٤٣٨ فصل بل وصل في هيئة الجلوس

فصل بل وصل في الجلسة الوسطى والاخيرة

٤٣٩ فصل بل وصل في التكتيف في الصلاة

٤٤٠ فصل بل وصل في الاتهاض من وتر صلاته

فصل بل وصل فيما يضع في الارض اذا هوى الى

السجود

فصل بل وصل في السجود على سبعة أعظم

٤٤١ فصل بل وصل في الاقواء

٤٤٢ فصل بل وصل في ذكر الاحوال في الصلاة

٤٤٣ فصول الاحوال

فصل بل وصل في ذكر ما وقع من الاختلاف في

صلاة الجماعة

فصل بل وصل فيمن صلى وحده ثم أدرك

الجماعة الخ

٤٤٤ فصل في اعتبار ذلك في النفس

٤٤٥ فصل بل وصل فيمن أولى بالامامة

٤٤٦ فصل بل وصل في امامة الصبي غير البالغ

فصل بل وصل في امامة الفاسق

٤٤٧ فصل بل وصل في امامة المرأة

فصل بل وصل في امامة ولد الزنا

فصل بل وصل في امامة الاعرابي

فصل بل وصل في امامة الاعمي

٤٤٨ فصل بل وصل في امامة المفضول

فصل بل وصل في حكم الامام اذا فرغ من قراءة

الفاتحه هل يقول آمين أم لا

فصل بل وصل متى يكبر الامام

٤٤٩ فصل بل وصل في الفتح على الامام

فصل بل وصل في موضع الامام

٤٥٠ فصل بل وصل في نية الامام امامة

فصل بل وصل في مقام المأموم من الامام

وصل الاعتبار

فصل بل وصل في الصفوف وصل فيمن صلى

خلف الصف وحده

٤٥٢ فصل بل وصل في المصلي خلف الصف وحده

٤٥٣ فصل بل وصل في الرجل أو المكلف يريد الصلاة

فصل بل وصل متى ينبغي للمأموم أن يقوم الى الصلاة

٤٥٤ فصل بل وصل فيمن أحرم خلف الصف خوفا

ان يفوته الركوع

٤٥٥ الفصل الاخر في الاثتمام

فصل بل وصل في وقت تكبيرة الاحرام للمأموم

٤٥٦ فصل بل وصل فيما يحمله الامام عن المأموم

فصل بل وصل فيمن رفع رأسه قبل الامام

وصل الاعتبار في ذلك

٤٥٧ فصل بل وصل في ارتباط صلاة المأموم بصلاة الامام

وصل في فصول الجمعة

فصل بل وصل في اختلاف في وجوبها

٤٥٨ وصل في فصل فيمن تجب عليه الجمعة

وصل في فصل شروط الجمعة

وصل في فصل الوقت

٤٥٩ وصل في فصل في الأذان للجمعة

٤٦٠ وصل في فصل الشروط المختصة بيوم الجمعة في

الوجوب والخصة

٤٦١ وصل في فصل الشرط الثاني وهو الاستيطان

وصل في فصل جعتين في مصر واحد

٤٦٢ وصل في فصل الخطبة

وصل في فصل اختلاف القائلين بوجوب الخطبة

٤٦٣ وصل في فصل الانصات يوم الجمعة عند الخطبة

٤٦٤ وصل في فصل لمن جاء يوم الجمعة والامام مخطب

هل يركع أم لا

وصل في فصل ما يقرأ به الامام في صلاة الجمعة

٤٦٥ وصل في فصل الغسل يوم الجمعة

٤٦٦ وصل في فصل وجوب الجمعة على من خارج المصر

٤٦٧ وصل في فصل الساعات التي وردت في فضل

الروح الى الجمعة

حكى عن بعض شباب الصالحين

وصل في فصل البيع وقت النداء للصلاة من يوم

الجمعة

٤٦٨ وصل بل فصل في آداب الجمعة

وصول بل فصول صلاة السفر والجمع والقصر

٤٦٩ وصل في فصل الموضع الاول من الخمسة

وصل في فصل الموضع الثاني من الخمسة الموضع

وصل في فصل الموضع الثالث من الخمسة الموضع

٤٧٠ وصل في فصل الموضع الرابع من الخمسة الموضع

٤٧١ وصل في فصل الموضع الخامس من الخمسة الموضع

وصل في فصول الجمع بين الصلاتين

٤٧٢ وصل في فصل صورة الجمع

وصل في فصل الجمع في الحضر لغير عذر

وصل في فصل الجمع في الحضر بعذر المطر

٤٧٣ وصل في فصل الجمع في الحضر للمريض

وصل في فصول صلاة الخوف

٤٧٤ وصل في فصل صلاة الخائف عند المسابقة

٤٧٥ وصل في فصل صلاة المريض

٤٧٦ وصل في فصل الاسباب التي تقسد الصلاة

وتقتضي الاعادة

وصل في فصل الحدث الذي يقطع الصلاة هل

يقتضي الاعادة أم يبني على ما مضى من صلاته

وصل في فصل المصلي الى ستره أو الى غير ستره

٤٧٧ وصل في فصل النفخ في الصلاة

وصل في فصل الضحك في الصلاة

٤٧٧ وصل في فصل صلاة الحاقن

وصل في فصل المصلي يرد السلام على من يسلم عليه

وصل فصل القضاء

٤٧٨ وصل في فصل العائد والمغمي عليه

٤٧٩ وصل في فصل صفة القضاء

وصل في الشرط

وصل الاعتبار في هذا الشرط

٤٨٠ وصل في فصل القضاء الثاني الذي هو قضاء بعض الصلاة

وصل في فصل المأموم بفوته بعض الصلاة مع الامام

٤٨١ وصل في فصل مما يتعلق بهذا الباب

٤٨٢ وصل في فصل اتيان المأموم بمافاته من الصلاة

٤٨٣ وصل في فصل حكم سجود السهو السهو

وصل في فصل في مواضع سجود

٤٨٤ وصل في فصل الافعال والاقوال التي يسجد لها

القائلون بسجود السهو

وصل في فصل صفة سجود السهو

٤٨٥ وصل في فصل سجود السهو لمن هو

وصل في فصل المأموم بفوته بعض الصلاة

٤٨٦ وصل في فصل التسبيح والتصفيق من المأمومين

لسهو الامام

وصل في فصل سجود السهو لموضع الشك

٤٨٧ وصل في فصل ما هو من الصلاة فرض

٤٨٨ وصل في فصل صلاة الوتر

٤٨٩ وصل في فصل صفة صلاة الوتر

٤٩٠ وصل في فصل وقت الوتر

وصل في فصل القنوت في الوتر

وصل في فصل صلاة الوتر على الراحلة

٤٩١ وصل في فصل من نام على وتر ثم قام فبداه

ان يصلي من الليل

وصل في فصل ركعتي الفجر

٤٩٢ وصل في فصل القراءة في ركعتي الفجر

٤٩٣ وصل في فصل صفة القراءة فيهما

وصل في فصل من جاء الى المسجد ولم يرك ركعتي

الفجر

٤٩٤ وصل الاعتبار في هذا الفصل

وصل بل فصل في وقت قضاء ركعتي الفجر

وصل في فصل الاضطجاع بعد ركعتي الفجر

وصل الاعتبار في هذا الفصل

٤٩٥ وصل في فصل النافلة هل شئ أو ربع

وصل الاعتبار في هذا الفصل

وصل في فصل قيام شهر رمضان

٤٩٦ وصل الاعتبار في هذا الفصل

٤٩٧ وصل في فصل صلاة الكسوف

٤٩٨ وصل الاعتبار الكسوف آية من آيات الله

٥٠٠ وصل في فصل في القراءة فيها

وصل في فصل الوقت الذي يصلي فيه

٥٠١ وصل في فصل الخطبة فيها

وصل في فصل كسوف القمر

وصل في فصل صلاة الاستسقاء

٥٠٢ وصل اعتبار البروز الى الاستسقاء

٥٠٣ وصل الاعتبار في الوقت الذي يبرز

وصل اعتبار الصلاة في الاستسقاء

٥٠٤ وصل اعتبار التكبير فيها

وصل اعتبار الخطبة

وصل اعتبار متى يحطب

وصل اعتبار في القراءة جهرا

٥٠٥ وصل اعتبار تحويل الرداء

٥٠٦ وصل اعتبار كيفية تحويله

٥٠٧ وصل في اعتبار وقت التحويل الخ

وصل اعتبار استقبال القبلة

وصل اعتبار الوقوف عند الدعاء

وصل اعتبار الدعاء في هذا الباب

وصل اعتبار رفع الابدى عند الدعاء

٥٠٨ وصل في فصل ركعتي تحية المسجد

٥٠٩ وصل في فصل سجود التلاوة

وصل في ذكر سجود القرآن العزيز

٥١٠ وصل السجدة الثانية والثالثة والرابعة

٥١١ وصل السجدة الخامسة والسادسة والسابعة

مصحف

- ٥١٢ وصل السجدة الثامنة والتاسعة والعاشرة
 ٥١٣ وصل السجدة الحادية عشرة والثانية عشر
 ٥١٤ وصل السجدة الثالث عشرة والرابع عشرة
 ٥١٥ وصل السجدة الخامس عشرة
 وصل في فصل وقت سجود التلاوة
 وصل في فصل من يتوجه عليه حكم السجود
 ٥١٦ وصل في فصل صفة السجود
 وصل في فصل الطهارة للسجود
 وصل في فصل السجود للقبلة
 ٥١٧ وصل في فصل صلاة العيدين حكما واعتبارا
 ٥١٨ فصول ما أجمع عليه أكثر العلماء
 وصل في فصل التكبير في صلاة العيدين
 ٥١٩ وصل في فصل في التنفل قبل صلاة العيدين بعدها
 وصل في فصول الصلاة على الجنائز
 ٥٢٠ وصل وما يستحب من الشروط
 وصل وما يستحب تجهيل دفنه والاسراع به
 وصل وما يتعلق بالحى من الميت
 ٥٢١ فصل في الاموات التي يجب غسلهم
 وصل في اعتبار غسل المشرق
 ٥٢٢ وصل في ذكر من يغسل ويغسل
 ٥٢٣ وصل في فصل المرأة تموت عند الرجال والرجل
 يموت عند النساء وليس بزواجين
 الاعتبار في هذا الفصل
 ٥٢٤ وصل في فصل غسل من مات من ذوى المحارم
 وصل في فصل غسل المرأة زوجها وغسلها
 وصل في فصل المطلقة في الفصل
 ٥٢٥ وصل في فصل حكم الغاسل
 وصل في فصل صفات الغسل
 وصل في فصل وضوء الميت في غسله
 فصل في التوقيت في الغسل
 وصل منه والذين أوجبوا التوقيت فيه اختلفوا
 ٥٢٦ وصل في فصل ما يخرج من الحدث من بطن
 الميت بعد غسله
 وصل اختلفوا في عصر بطن الميت

مصحف

- ٢٢٦ وصل في فصل في الاكفان
 وصل في اعتبار هذا الفصل
 ٥٢٧ وصل في فصل المني مع الجنابة
 ٥٢٨ وصل في فصل صفة الصلاة على الجنابة
 وصل في فصل رفع الابدن عند التكبير في
 الصلاة على الجنائز
 ٥٢٩ وصل في فصل القراءة في صلاة الجنابة
 ٥٣٠ وصل في فصل التسليم من الصلاة على الجنابة
 ٥٣١ وصل في فصل تعيين الموضع الذي يقوم الامام فيه
 ٥٣٢ وصل في فصل ترتيب الجنائز عند الصلاة
 ٥٣٣ وصل في فصل من فاته التكبير على الجنابة
 وصل في فصل الصلاة على القبر لمن فاتته الصلاة
 على الجنابة
 فصول من يصلى عليه ومن أولى بالتقديم
 ٥٣٤ وصل في فصل من قتله الامام حدا
 وصل في فصل من قتل نفسه هل يصلى عليه أم لا
 يصلى
 ٥٣٥ وصل في فصل حكم الشهيد المقتول في المعركة
 وصل في فصل حكم الصلاة على الطفل
 ٥٣٦ وصل في فصل حكم الاطفال من أهل الحرب
 اذا ماتوا
 وصل في فصل من أولى بالتقديم في الصلاة على
 الميت
 وصل في فصل وقت الصلاة على الجنابة
 ٥٣٧ وصل في فصل في الصلاة على الجنابة في المسجد
 وصل في فصل في شرط الصلاة على الجنابة
 وصل في فصل في صلاة الاستخارة
 ٥٣٩ فصول جوامع فيما يتعلق بالصلاة وبها تأتمم الباب
 وصل قال تعالى هو الذي يصلى عليكم وملائكته
 ٥٤٠ وصل واما صلاة الانسان والجن
 وصل قال الله تعالى ألم تر ان الله يسجد له من في
 السموات ومن في الارض
 وصل من غير الله ان تكون مخلوق على مخلوق
 منة لتكون المنة لله
 ٥٤١ وصل اعلم ان الله قدر بطا اقامة الصلاة لزمان
 ٥٤٣ وصل وذلك ان جميع الخيرات صدقة على النفوس

محيضة

- ٥٤٣ وصل ومن تأثير الصلاة في الحال قول الله للؤمنين اذكروني
- ٥٤٤ وصل في اختلاف الصلاة
- ٥٤٦ الباب السبعون في أسرار الزكاة
- ٥٤٨ وصل مؤيد قال تعالى في حق نعلبة بن حاطب ومنهم من عاهد الله
- ٥٤٨ وصل اعلم ان الله تعالى لما قال والذين يكنزن الذهب
- ٥٤٩ وصل ايضاح
- ٥٥٠ وصل وأما قوله تعالى فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى
- ٥٥١ وصل في وجوب الزكاة
- ٥٥٢ وصل في ذكر من تجب عليه الزكاة
- ٥٥٣ وصل الاعتبار قال الله تعالى لا يرقبون في مؤمن الا ولادته
- وصل متمم اعلم ان الكفار مخاطبون بالخ
- ٥٥٤ وصل ومن ذلك المالكون الذين عليهم الديون
- وصل ومن ذلك المال الذي هو في ذمة القبر
- ٥٥٥ وصل ومن الباب اختلافهم في زكاة الثمار الخ
- وصل ومن هذا الباب على من تجب زكاة ما تخرجه الارض
- ٥٥٦ وصل ومن هذا الباب أرض الخراج اذا انتقلت الى المسلمين
- وصل وأما أرض العنبر اذا انتقلت الى الذمي فزرعها
- ٥٥٧ وصل اذا خرج الزكاة فضاعت
- ٥٥٨ وصل اذا مات بعد وجوب الزكاة
- وصل في خلافهم في المال يباع بعد وجوب الصدقة فيه
- وصل في حكم من منع الزكاة
- ٥٥٩ وصل في ذكر ما تجب فيه الزكاة بيان وايضاح
- ٥٦٠ وصل في زكاة الخيل
- وصل في زكاة الخيل
- ٥٦١ وصل في سائمة الابل الخ وصل في زكاة الحبوب
- وصل في النصاب بالاعتبار
- ٥٦٢ وصل في ذكر من تجب لهم الصدقة

محيضة

- ٥٦٢ وصل في تعيين الاصناف الثمانية الذين تقسم الزكاة عليهم
- اعتبار الفقير الذي يجب اعطاء الصدقة له
- ٥٦٤ وصل متمم
- ٥٦٥ وصل في اعتبار الاوقات بالاوقات
- وصل في مقابلة وموازنة الاصناف الذين تجب لهم الزكاة
- وصل في معرفة المقدار كيلا ووزنا وعددا
- ٥٦٦ وصل في توقيت ماسق بالنضح وما لم يسق به
- وصل في اخراج الزكاة من غير جنس المزكي
- وصل في فصل الخليطين في الزكاة
- وصل فيما لا صدقة فيه من العمل
- وصل في فصل اخراج الزكاة من الجنس
- وصل في ذكر ما لا يؤخذ في الصدقة
- ٥٦٧ وصل في فصل زكاة الورق
- وصل في فصل زكاة الركا
- وصل في فصل من رزقه الله مالا من غير عمل فيه ولا كسب
- ٥٦٨ وصل في فصل زكاة المدبر
- وصل في فصل الصدقة قبل وقتها
- وصل في فصل زكاة الفطر
- وصل في فصل وجوبها على الغني والفقير والحر والعبد الخ
- ٥٦٩ وصل في فصل اخراج زكاة الفطر عن كل من يمونه الانسان
- وصل في فصل اخراجها عن اليهودي والنصراني
- وصل في فصل وقت اخراج زكاة الفطر
- وصل في فصل المتعدي في الصدقة
- وصل في فصل زكاة الفسل
- ٥٧٠ وصل في فصل الزكاة على الاسرار لا على العبيد
- وصل في فصل أين تؤخذ الصدقات
- وصل في فصل أخذ الامام شطر مال من لا يؤدى زكاته له بعد أخذ الزكاة منه
- وصل في فصل رضى العامل على الصدقة

صيفة

- ٥٧١ وصل في فصل المسارعة بالصدقة
وصل في فصل ما تضمنه الصدقة من الاثر في
النسب الالهية وغيرها
٥٧٢ وصل في فصل من أنفق بما يحبه
٥٧٣ وصل في فصل الاعلان بالصدقة
وصل في فصل شكوى الجوارح الى الله النفس
والشيطان الخ
٥٧٤ وصل في فصل الصدقة على الاقرب فالاقرب
ومراعاة الجوارح في ذلك
٥٧٥ وصل في فصل صلة ولي الارحام وان الرحم شجنة
من الرحمن
وصل في فصل تصدق الآخذ على المعطي بأخذ منه
وصل في فصل معرفة من هما أبو نفس الانسان
وصل في فصل المتصدق بالحكمة على من هو أهل لها
٥٧٦ وصل في فصل العلم اللدني والمكتسب
وصل في الفصل بين العبودية والحرية
٥٧٧ وصل في فصل فضل من ترك صدقة بعد موته في
أناس الخ وصل في فصل ما تعطيه النشأة الآخرة
٥٧٨ وصل في فصل اعطاء الطيب من الصدقات عن
طيب نفس
٥٧٩ وصل في فصل اخفاء الصدقة
٥٨٠ وصل في فصل من عين له صاحب هذا المال
الذي بيده الخ
وصل في فصل ضرور الملك والتملك عند أهل الله
٥٨١ وصل في فصل ما ينظره العارف في فضل الله
وعده الخ وصل في فصل حاجة النفس الى العلم
٥٨٢ وصل في فصل أخذ العلماء بالله من الله العلم
الموهوب
٥٨٣ وصل في فصل إيجاب الله الزكاة في المولدات
٥٨٤ وصل انما سمي المال مالاً لأنه يميل بالنفوس اليه
٥٨٥ وصل في فصل قبول المال أنواع العطاء
٥٨٦ وصل في فصل الادخار من شع النفس وبخلها
٥٨٨ وصل في فصل تقسيم الناس في الصدقات المعطى
منهم والآخذ

صيفة

- ٥٩٠ وصل في فصل أحوال الناس في الجهر بالصدقة
والكتمان وصل في فصل صدقة التطوع
٥٩١ وصل في استدراك تطهير الزكاة وصل في الزكاة
من غير الجنس الخ وصل في فصل النصاب
٥٩٢ وصل في فصل زكاة الورق
٥٩٣ وصل في فصل نصاب الذهب
وصل في فصل الاوقاص وهي ما زاد على النصاب
بما يركى
٥٩٤ وصل في فصل ضم الورق الى الذهب
٥٩٥ وصل في فصل الشر يكتين
وصل في فصل زكاة الابل وصل في صفار الابل
٥٩٦ وصل في فصل زكاة الغنم وصل في فصل زكاة البقر
٥٩٧ وصل في فصل زكاة الحبوب والتمر
وصل في فصل الخرص
٥٩٨ وصل في فصل مأكل صاحب التمر والزرع من
ثمره وزرعه الخ
وصل في فصل وقت الزكاة
وصل في فصل زكاة المعدن
٥٩٩ وصل في فصل حول ربح المال
وصل في فصل حول الفوائد
وصل في فصل اعتبار حول نسل الغنم
٦٠٠ وصل في فصل فوائد الماشية
وصل في فصل اعتبار حول الدبون
وصل في فصل حول العروض عند من أوجب
الزكاة فيها
٦٠١ وصل في فصل تقدم الزكاة قبل الحول
الباب الخامس والسبعون في أسرار الصوم
٦٠٢ ايراد حديث نبوي الهى
بيان ما تضمنه هذا الخبر
٦٠٤ وصل في فصل تقسيم الصوم
وصل في فصل الصوم الواجب الذي هو شهر
رمضان الخ
٦٠٦ وصل في فصل اذا غم علينا في رؤية الهلال
٦٠٧ وصل في فصل اعتبار وقت الرؤية

مصحفة

- ٦٠٧ وصل في فصل اختلافهم في حصول العلم بالرؤية الخ
 ٦٠٨ وصل في فصل زمان الامساك
 وصل في فصل ما بمسك عنه الصائم
 ٦٠٩ وصل في فصل ما يدخل الجوف مما ليس بغذاء
 وصل في فصل القبلة للصائم
 ٦١٠ وصل في فصل الحجابة للصائم
 وصل في فصل التي والاستقاء
 ٦١١ وصل في فصل النية
 وصل في فصل من هذا الفصل وهو تعيين النية
 المجزئة في ذلك
 ٦١٢ وصل في فصل وقت النية للصوم
 وصل في فصل الطهارة من الجنابة للصائم
 وصل في فصل صوم المسافر والمريض شهر رمضان
 ٦١٣ وصل في فصل من يقول ان صوم المسافر
 والمريض يجزئ بهما الخ
 وصل في فصل هل الفطر الجائر للسفر هل هو في
 سفر محدود الخ
 وصل في فصل المرض الذي يجوز فيه الفطر
 ٦١٤ وصل في فصل متى يفطر الصائم ومتى يمك
 وصل في فصل المسافر بدخول المدينة التي سافر اليها
 وصل في فصل هل يجوز للصائم بعض رمضان
 أن ينشئ سفرا ثم لا يصوم فيه
 ٦١٥ وصل في فصل المغني عليه والذي به جنون
 وصل في فصل صفة القضاء لمن أفطر في رمضان
 وصل في فصل من أخر قضاء رمضان حتى دخل
 عليه رمضان آخر
 ٦١٦ وصل في فصل من مات وعليه صوم
 ٦١٧ وصل في فصل المرض والحامل اذا أفطر تاما
 عليهما
 وصل في فصل الشيخ والجهوز
 ٦١٨ وصل في فصل من جامع متعمدا في رمضان
 ٦١٩ وصل في فصل من أكل أو شرب متعمدا
 وصل في فصل من جامع ناسيا للصوم
 وصل في فصل هل الكفارة مرتبة كما هي في
 المظاهر أو على التخير

مصحفة

- ٦٢٠ وصل في فصل الكفارة على المرأة اذا حاولت
 زوجها الخ
 وصل في فصل تكرار الكفارة لتكرار الاضرار
 ٦٢١ وصل في فصل هل يجب عليه الاطعام اذا أيسر
 وكان معسرا الخ
 وصل في فصل من فعل في صومه ما هو مختلف
 فيه كالجماعة الخ
 ٦٢٢ وصل في فصل من أفطر متعمدا في قضاء رمضان
 ٦٢٣ وصل في فصل الصوم المندوب اليه
 وصل في فصل الصوم في سبيل الله
 ٦٢٣ وصل في فصل تخيير الجامل والمرضع في صوم رمضان
 ٦٢٤ وصل في فصل نسييت الصيام في المفروض والمندوب
 اليه وصل في فصل في وقت فطر الصائم
 ٦٢٦ وصل في فصل صيام سر الشهر
 ٦٢٧ وصل في فصل في حكمة صوم أهل كل بلد برؤيتهم
 ٦٣١ وصل في فصل السحور
 ٦٣٣ وصل في فصل صيام يوم الشك
 وصل في فصل حكم الافطار في التطوع
 ٦٣٤ وصل في فصل التطوع بفطر ناسيا
 وصل في فصل صوم يوم عاشوراء
 وصل في فصل من صامه من غير نسييت
 ٦٣٦ وصل في فصل صوم يوم عرفة
 ٦٣٧ وصل في فصل صيام الستة من شوال
 ٦٣٩ وصل في فصل غرر الشهر وهي الثلاثة الايام في أوله
 ٦٤١ وصل في فصل من جعل الثلاثة الايام من كل شهر
 صوم أيام الثلاثة البيض
 ٦٤٣ وصل في فصل صيام الاثنين والخميس
 ٦٤٥ وصل في فصل صيام يوم الجمعة
 ٦٤٦ وصل في فصل صيام السبت
 ٦٤٧ وصل في فصل صوم يوم الاحد
 وصل في فصل ان التجلي المثالي الرمضاني وغيره
 اذا كان فهو لوقته
 ٦٤٨ وصل في فصل الشهادة في رؤيته
 وصل في فصل الصائم ينقض أكثر نهاره في
 رؤية نفسه دون ربه

صفحة

- ٦٤٩ وصل في فصل حكم صوم السادس عشر من شهر شعبان وصل في فصل صيام أيام التشريق
٦٥١ وصل في فصل صيام يوم الفطر والاضحى وصل في فصل من دعى الى طعام وهو صائم
٦٥٢ وصل في فصل صيام النهر
٦٥٣ وصل في فصل صيام داود ومريم وعيسى عليهم السلام
٦٥٤ وصل في فصل صوم المرأة التطوع وزوجها حاضر وصل في فصل صوم المسافر
٦٥٥ وصل في فصل في عدد أيام الوجوب في الصوم وصل في فصل السواك للصائم
٦٥٤ اعتبار آخر في المقابلة
٦٥٥ وصل في فصل من فطر صائماً وصل في فصل صوم الضيف
حكاية كن شيخنا بومدين بالمغرب
٦٥٦ وصل في فصل استيعاب الايام السبعة بالصيام وصل في فصل قيام رمضان
٦٥٧ بسم الله الرحمن الرحيم فاذا ناجى الله العبد في هذا الزمان الخاص بالخالق الالهى الخاص الخ
٦٦٠ وصل في فصل التماسها مخافة القوت
٦٦١ وصل في فصل في التماسها في الجماعة بالقيام في شهر رمضان
وصل في فصل الحاقها من قامها برسول الله صلى الله عليه وسلم في المغفرة وصل في فصل الاعتكاف
٦٦٢ وصل في فصل المكان الذي يعتكف فيه وصل في فصل قضاء الاعتكاف
وصل في فصل تعيين الوقت الذي يدخل فيه الذي يريد الاعتكاف الى المكان الذي يتم فيه
٦٦٣ وصل في فصل اقامة المعتكف مع الله ما هي وصل في فصل ما يكون عليه المعتكف في نهاره
٦٦٤ وصل في فصل زيارة المعتكف في معتكفه الخ وصل في فصل اعتكاف المستحاضة في المسجد
٦٦٥ الباب الثاني والسبعون في الحج وأسواره
٦٦٨ وصل في فصل وجوب الحج وصل في فصل شروط صحة الحج

صفحة

- ٦٧٠ وصل في فصل حج الطفل وصل في فصل الاستطاعة
٦٧١ وصل في الاستطاعة بالنيابة مع الهجر عن الباشرة
٦٧٢ وصل في فصل صفة النائب في الحج وصل في الرجل يؤجل نفسه في الحج
٦٧٣ وصل في فصل حج العبد وصل في فصل هذه العبادة هل هي على الفور وعلى التراخي
وصل في فصل وجوب الحج على المرأة الخ
٦٧٤ وصل في فصل وجوب العمرة وصل في فصل في المواقيت المكانية للحرام
وصل في فصل حكم هذه المواقيت
٦٧٥ حكاية شهدناها قبل لبعض شيوخنا عن بنت من بنات الملوك الخ وصل في فصل حكم من مر على ميقات وامامه ميقات آخر
٦٧٦ وصل في فصل الافاق يمر على الميقات يريد مكة ولا يريد الحج
٦٧٧ وصل في فصل ميقات الزمان وصل في فصل الاحرام
٦٧٩ بسم الله الرحمن الرحيم واعلم ايضاً ان المرأة انما خالفت الرجل في أكثر الاحكام في الحج
٦٨٠ وصل في فصل اختلاف العلماء في المحرم الخ وصل في فصل لباس المحرم تخفين
٦٨١ وصل في فصل من لبسهما مقطوعتين مع وجود النعلين وصل في فصل اختلاف الناس في لباس المحرم المصفر الخ
٦٨٢ وصل في فصل اختلافهم في جواز الطيب للمحرم وصل في فصل مجامعة النساء
٦٨٤ وصل في فصل غسل المحرم بعد احرامه
٦٨٥ وصل في فصل غسل المحرم رأسه بالخطمي
٦٨٦ وصل في فصل دخول المحرم الحمام
وصل في فصل تحريم صيد البر على المحرم
٦٨٧ وصل في فصل صيد البر اذا صاده الحلال هل يأكل منه المحرم أم لا وصل في فصل المحرم المضطر هل يأكل الميتة أو الصيد
٦٨٨ وصل في فصل نكاح المحرم
٦٨٨ وصل في فصل المحرمين وهم ثلاثة

- ٦٩٠ وصل في فصل المتمتع
٦٩١ وصل في فصل الفسخ ٦٩٢ تفريع في التمتع
وصل في فصل في القرآن
٦٩٣ وصل في فصل القبل للاحرام
٦٩٤ وصل في فصل النية للاحرام
وصل في فصل هل تجزئ النية عن التلبية
٦٩٦ وصل في فصل الاحرام اثر صلاة
٦٩٧ وصل في فصل نسبة المكان الى الحج من ميقات
الاحرام
٦٩٨ وصل في فصل المكي يحرم بالعمرة دون الحج
وصل في فصل متى يقطع الحاج التلبية
٦٩٩ وصل في فصل الطواف بالكعبة
٧٠٠ وصل فيما جرى من الكعبة في حق في تلك الليلة
٧٠٢ وصل في فصل حكم الرمل في الطواف
٧٠٣ وصل في فصل منه اختلف العلماء في أهل مكة
وصل في فصل استلام الاركان
٧٠٤ وصل في فصل الركوع بعد الطواف
٧٠٦ وصل في فصل وقت جواز الطواف
٧٠٧ وصل في فصل الطواف بغير طهارة
٧٠٨ وصل في فصل اعداد الطواف وهي ثلاثة الخ
وصل في فصل حكم السعي
٧٠٩ وصل في فصل صفة السعي
٧١٠ وصل في فصل شروطه
٧١١ وصل في فصل ما يفعله الحاج في يوم التروية
٧١٢ وصل في فصل الوقوف بعرفة
وصل في فصل الاذان
٧١٤ وصل في فصل فان كان الامام مكياً فاختلّفوا هل
يقصر أم لا وصل في فصل الجمعة بعرفة
٧١٦ وصل في فصل توقيت الوقوف بعرفة في يومه
وليلته
٧١٧ وصل في فصل من دفع قبل الامام من عرفة
٧١٨ وصل في فصل من وقف بعرفة من عرفة فانه منها
وصل في فصل المزدلفة
٧١٩ وصل في فصل رمي الجمار اعتبار هذا الفصل
٧٢٢ واقعة اعلم وفقك الله بينا انا كتب هذا الكلام

- في مقام ابراهيم الخليل
٧٢٣ وصل في فصل قوله تعالى يستلونك عن الالهة
٧٢٦ وصل في فصل الاحصار
٧٢٧ وصل في فصول احكام القاتل للصيدين الحرم
وفي الاحرام
٧٢٨ وصل في فصل اختلافهم في آية قتل الصيد في
الحرم والاحرام
٧٢٩ وصل في فصل هل يقوم الصيد والمثل
وصل في فصل قتل الصيد خطأ
وصل في فصل اختلافهم في الجماعة المحرمين
اشتركو في قتل صيد
٧٣٠ وصل في فصل هل يكون أحد الحكمين قاتلاً
للصيد
وصل في فصل اختلافهم في موضع الاطعام
وصل في فصل المحرم يقتل الصيد بأكله
وصل في فصل فدية الاذى
وصل في فصل اختلافهم هل من شرط من وجبت
عليه الفدية باماطة الاذى
٧٣١ وصل في فصل اختلافهم في توقيت الاطعام
والصيام
٧٣٣ وصل فصول الاحاديث النبوية
حديث فضل الحج والعمرة
حدث ثان في الحث على المتابعة بين الحج
والعمرة
٧٣٥ حديث ثالث في فضل اتيان البيت شرفه الله
٧٣٦ حديث رابع في فضل عرفقوا العتق فيه
حديث خامس في الحاج وفد الله
٧٣٧ حديث سادس الحج للكعبة من خاصص هذه
الامة هل القرآن . حديث سابع في فرض الحج
حديث ثامن في الصلوة . حديث تاسع في
اذن المرأة زوجها في الحج
٧٣٨ حديث عاشر سفر المرأة مع العبد رضية
حديث احد عشر في تليد الشعر بالعسل في الاحرام
٧٣٩ حديث ثان عشر المحرم لا يطوف بعد طواف
القدوم

صحيفة

- ٧٤٠ حديث ثالث عشر بقاء الطين على المحرم بعد
احرامه حديث رابع عشر في المحرم يدهن بالزيت
غير المطيب . حديث خامس عشر في اختطاب
المرأة بالحناء ليلة احرامها
- ٧٤١ حديث سادس عشر احرام المرأة في وجهها
- ٧٤٣ حديث سابع عشر في بقاء الطيب على المحرمة
- ٧٤٤ حديث ثامن عشر في المسارعة الى البيان عند
الحاجة واحترام المحرم . حديث تاسع عشر
في الاحرام من المسجد الاقصى
- ٧٤٥ حديث عشرون في التمتع انه ميقات أهل مكة
- حديث حاد وعشرون في تغيير ثوبي الاحرام
- ٧٤٧ حديث ثان وعشرون لاحج لمن لم يتكلم
- حديث ثالث وعشرون في رفع الصوت بالتلبية
وهو الاهدال في الحج
- ٧٤٨ حديث رابع وعشرون في ذكر الله قبل الاهدال
بالحج
- حديث خامس وعشرون في النهي عن العمرة
قبل الحج
- حديث سادس وعشرون ما يبذبه الحاج اذا
قسم مكة
- ٧٤٩ حديث سابع وعشرون أين يكون البيت من
الطائف
- حديث ثامن وعشرون من رأى الركوب في
الطواف والسعي
- ٧٥٠ حديث تاسع وعشرون الحاق اليدين بالرجلين
في الطواف
- حديث ثلاثون في الاضطباع في الطواف
- حديث حاد وثلاثون في السجود على الحجر
عند تقبيله
- ٧٥١ حديث ثان وثلاثون سواد الحجر الاسود
- ٧٥٢ حديث ثالث وثلاثون شهادة الحجر يوم القيامة
- ٧٥٣ حديث رابع وثلاثون في الصلاة خلف المقام

صحيفة

- ٧٥٣ حديث خامس وثلاثون أشعار البدن وتقليدها
النعال والعهن
- ٧٥٤ حديث سادس وثلاثون يوم النحر هو يوم
الحج الاكبر
- ٧٥٤ حديث سابع وثلاثون نحر البدن قاعة
- حديث ثامن وثلاثون منى كلها منحر
- ٧٥٥ الحديث التاسع والثلاثون في رفع الايدي في
سبعة مواطن . الحديث الاربعون حديث
الاستغفار للحلقين والمقصرين . الحديث
- الحادي والاربعون حديث طواف الوداع
- ٧٥٦ فصل في كفارة التمتع . أحاديث مكتة والمدينة
شرفها الله . الحديث الاول في دخول مكة
والخروج منها على الاقتداء بالسنة
- ٧٥٧ الحديث الثاني أرض مكة خير أرض الله
- الحديث الثالث تحريم مكة
- الحديث الرابع في منع حمل السلاح
- ٧٥٨ الحديث الخامس في زمزم . الحديث السادس
فيه . الحديث السابع في تغريب ماء زمزم
لفضله . الحديث الثامن في دخول مكة بالاحرام
- الحديث التاسع في احتكار الطعام بمكة
- وأما أحاديث المدينة فنها حديث الزيارة وهو
الاول . الحديث الثاني في فضل من مات فيها
- الحديث الثالث في تحريم المدينة . الحديث
- الرابع فحين صادف المدينة . الحديث الخامس
في نقل حي المدينة الى الجلفة
- ٧٥٩ الحديث السادس والسابع في طيها ونقيها الحبث
- الحديث الثامن في عصمة المدينة من الدجال
والطاعون . الحديث التاسع في ذلك
- الحديث العاشر في تحريم وادي وج من الطائف
- وصل وما حكمة حرم المدينة
- وصل رأينا أن نقيس في خاتمة هذا الكتاب
ماروينا من الافتخار بين الحرمين